

164
151A

Phragmites

[illegible]

2. باب في بيان الجبر والفرق بينهما

[Handwritten signature]

17/10/0

1940 10 10 11 12 13 14 15 16 17 18 19 20 21 22 23 24 25 26 27 28 29 30 31

100

$\frac{1}{\sqrt{2}} \left(\begin{matrix} 1 & i \\ -i & 1 \end{matrix} \right)$

$$1 \quad 2 \quad 3 \quad 4 \quad 5 \quad 6 \quad 7 \quad 8 \quad 9 \quad 10 \quad 11 \quad 12 \quad 13 \quad 14 \quad 15 \quad 16 \quad 17 \quad 18 \quad 19 \quad 20 \quad 21 \quad 22 \quad 23 \quad 24 \quad 25 \quad 26 \quad 27 \quad 28 \quad 29 \quad 30 \quad 31 \quad 32 \quad 33 \quad 34 \quad 35 \quad 36 \quad 37 \quad 38 \quad 39 \quad 40 \quad 41 \quad 42 \quad 43 \quad 44 \quad 45 \quad 46 \quad 47 \quad 48 \quad 49 \quad 50 \quad 51 \quad 52 \quad 53 \quad 54 \quad 55 \quad 56 \quad 57 \quad 58 \quad 59 \quad 60 \quad 61 \quad 62 \quad 63 \quad 64 \quad 65 \quad 66 \quad 67 \quad 68 \quad 69 \quad 70 \quad 71 \quad 72 \quad 73 \quad 74 \quad 75 \quad 76 \quad 77 \quad 78 \quad 79 \quad 80 \quad 81 \quad 82 \quad 83 \quad 84 \quad 85 \quad 86 \quad 87 \quad 88 \quad 89 \quad 90 \quad 91 \quad 92 \quad 93 \quad 94 \quad 95 \quad 96 \quad 97 \quad 98 \quad 99 \quad 100$$

1. 2. 3. 4. 5. 6. 7. 8. 9. 10. 11. 12. 13. 14. 15. 16. 17. 18. 19. 20. 21. 22. 23. 24. 25. 26. 27. 28. 29. 30. 31. 32. 33. 34. 35. 36. 37. 38. 39. 40. 41. 42. 43. 44. 45. 46. 47. 48. 49. 50. 51. 52. 53. 54. 55. 56. 57. 58. 59. 60. 61. 62. 63. 64. 65. 66. 67. 68. 69. 70. 71. 72. 73. 74. 75. 76. 77. 78. 79. 80. 81. 82. 83. 84. 85. 86. 87. 88. 89. 90. 91. 92. 93. 94. 95. 96. 97. 98. 99. 100. 101. 102. 103. 104. 105. 106. 107. 108. 109. 110. 111. 112. 113. 114. 115. 116. 117. 118. 119. 120. 121. 122. 123. 124. 125. 126. 127. 128. 129. 130. 131. 132. 133. 134. 135. 136. 137. 138. 139. 140. 141. 142. 143. 144. 145. 146. 147. 148. 149. 150. 151. 152. 153. 154. 155. 156. 157. 158. 159. 160. 161. 162. 163. 164. 165. 166. 167. 168. 169. 170. 171. 172. 173. 174. 175. 176. 177. 178. 179. 180. 181. 182. 183. 184. 185. 186. 187. 188. 189. 190. 191. 192. 193. 194. 195. 196. 197. 198. 199. 200. 201. 202. 203. 204. 205. 206. 207. 208. 209. 210. 211. 212. 213. 214. 215. 216. 217. 218. 219. 220. 221. 222. 223. 224. 225. 226. 227. 228. 229. 230. 231. 232. 233. 234. 235. 236. 237. 238. 239. 240. 241. 242. 243. 244. 245. 246. 247. 248. 249. 250. 251. 252. 253. 254. 255. 256. 257. 258. 259. 260. 261. 262. 263. 264. 265. 266. 267. 268. 269. 270. 271. 272. 273. 274. 275. 276. 277. 278. 279. 280. 281. 282. 283. 284. 285. 286. 287. 288. 289. 290. 291. 292. 293. 294. 295. 296. 297. 298. 299. 300. 301. 302. 303. 304. 305. 306. 307. 308. 309. 310. 311. 312. 313. 314. 315. 316. 317. 318. 319. 320. 321. 322. 323. 324. 325. 326. 327. 328. 329. 330. 331. 332. 333. 334. 335. 336. 337. 338. 339. 340. 341. 342. 343. 344. 345. 346. 347. 348. 349. 350. 351. 352. 353. 354. 355. 356. 357. 358. 359. 360. 361. 362. 363. 364. 365. 366. 367. 368. 369. 370. 371. 372. 373. 374. 375. 376. 377. 378. 379. 380. 381. 382. 383. 384. 385. 386. 387. 388. 389. 390. 391. 392. 393. 394. 395. 396. 397. 398. 399. 400. 401. 402. 403. 404. 405. 406. 407. 408. 409. 410. 411. 412. 413. 414. 415. 416. 417. 418. 419. 420. 421. 422. 423. 424. 425. 426. 427. 428. 429. 430. 431. 432. 433. 434. 435. 436. 437. 438. 439. 440. 441. 442. 443. 444. 445. 446. 447. 448. 449. 450. 451. 452. 453. 454. 455. 456. 457. 458. 459. 460. 461. 462. 463. 464. 465. 466. 467. 468. 469. 470. 471. 472. 473. 474. 475. 476. 477. 478. 479. 480. 481. 482. 483. 484. 485. 486. 487. 488. 489. 490. 491. 492. 493. 494. 495. 496. 497. 498. 499. 500. 501. 502. 503. 504. 505. 506. 507. 508. 509. 510. 511. 512. 513. 514. 515. 516. 517. 518. 519. 520. 521. 522. 523. 524. 525. 526. 527. 528. 529. 530. 531. 532. 533. 534. 535. 536. 537. 538. 539. 540. 541. 542. 543. 544. 545. 546. 547. 548. 549. 550. 551. 552. 553. 554. 555. 556. 557. 558. 559. 560. 561. 562. 563. 564. 565. 566. 567. 568. 569. 570. 571. 572. 573. 574. 575. 576. 577. 578. 579. 580. 581. 582. 583. 584. 585. 586. 587. 588. 589. 590. 591. 592. 593. 594. 595. 596. 597. 598. 599. 600. 601. 602. 603. 604. 605. 606. 607. 608. 609. 610. 611. 612. 613. 614. 615. 616. 617. 618. 619. 620. 621. 622. 623. 624. 625. 626. 627. 628. 629. 630. 631. 632. 633. 634. 635. 636. 637. 638. 639. 640. 641. 642. 643. 644. 645. 646. 647. 648. 649. 650. 651. 652. 653. 654. 655. 656. 657. 658. 659. 660. 661. 662. 663. 664. 665. 666. 667. 668. 669. 670. 671. 672. 673. 674. 675. 676. 677. 678. 679. 680. 681. 682. 683. 684. 685. 686. 687. 688. 689. 690. 691. 692. 693. 694. 695. 696. 697. 698. 699. 700. 701. 702. 703. 704. 705. 706. 707. 708. 709. 710. 711. 712. 713. 714. 715. 716. 717. 718. 719. 720. 721. 722. 723. 724. 725. 726. 727. 728. 729. 730. 731. 732. 733. 734. 735. 736. 737. 738. 739. 740. 741. 742. 743. 744. 745. 746. 747. 748. 749. 750. 751. 752. 753. 754. 755. 756. 757. 758. 759. 760. 761. 762. 763. 764. 765. 766. 767. 768. 769. 770. 771. 772. 773. 774. 775. 776. 777. 778. 779. 780. 781. 782. 783. 784. 785. 786. 787. 788. 789. 790. 791. 792. 793. 794. 795. 796. 797. 798. 799. 800. 801. 802. 803. 804. 805. 806. 807. 808. 809. 810. 811. 812. 813. 814. 815. 816. 817. 818. 819. 820. 821. 822. 823. 824. 825. 826. 827. 828. 829. 830. 831. 832. 833. 834. 835. 836. 837. 838. 839. 840. 84

[illegible]

2019-2020

٢٢ وجه الشاهد

$\frac{1}{2} \times \frac{1}{2} = \frac{1}{4}$

1. The first of these is the fact that the

1. The first group of people who are interested in the study of the history of the United States are the people who are interested in the history of the United States.

[Faint handwritten notes at the bottom of the page]

1941

[illegible]

1000

Journal of Management Studies, 36(7), 809–826.

10/15/1919

[Faint handwritten notes at the bottom of the page]

طاسه القهوه من الخشب

... ..

در صورتی که این کارها را در هر دو طرف انجام دهیم، خواهیم داشت:

د. کاروان علی محمدی

أشهر من هذا في يومنا هذا

التي هي في الحقيقة منسوبة إلى

١٠٠٠

وَأَمَّا الْفُلُ فَأَنزَلْنَاهُ ذِي الْقُرْبَىٰ وَأَوْرَثْنَاهَا قَوْمَ يَافَثَ ۚ

... ..

$\frac{1}{n} \sum_{i=1}^n x_i = \bar{x}$

and $\frac{1}{2} \leq \alpha \leq 1$

$\frac{1}{2} \left(\frac{1}{2} + \frac{1}{2} \right) = \frac{1}{2}$

[Faint handwritten notes]

[Faint handwritten notes at the bottom of the page]

[Handwritten signature]

سنة ١٢٨٥ هـ الموافق ١٨٦٨ م

اسرار الہیہ فی سائر اشیاء و کائنات

$\frac{1}{2} \times \frac{1}{2} = \frac{1}{4}$

... من الجبال التي في الشمال ...

11/11/11

الحمد لله الذي جعل في الدنيا ما لا يحصى من الخيرات والبركات

تواریخ و سوانح

وَأَمَّا الْفُلُ فَأُرْسِلَتْ بِرَحْمَةٍ مِنَّا لِيُبَيِّنَ مَا بَيْنَ أَيْمَانِهِ - وَأَيْمَانِهِ

[illegible]

... ..

1. $\frac{1}{2} \times \frac{1}{2} = \frac{1}{4}$
 2. $\frac{1}{2} \times \frac{1}{4} = \frac{1}{8}$
 3. $\frac{1}{4} \times \frac{1}{4} = \frac{1}{16}$
 4. $\frac{1}{4} \times \frac{1}{8} = \frac{1}{32}$
 5. $\frac{1}{8} \times \frac{1}{8} = \frac{1}{64}$
 6. $\frac{1}{8} \times \frac{1}{16} = \frac{1}{128}$
 7. $\frac{1}{16} \times \frac{1}{16} = \frac{1}{256}$
 8. $\frac{1}{16} \times \frac{1}{32} = \frac{1}{512}$
 9. $\frac{1}{32} \times \frac{1}{32} = \frac{1}{1024}$
 10. $\frac{1}{32} \times \frac{1}{64} = \frac{1}{2048}$
 11. $\frac{1}{64} \times \frac{1}{64} = \frac{1}{4096}$
 12. $\frac{1}{64} \times \frac{1}{128} = \frac{1}{8192}$
 13. $\frac{1}{128} \times \frac{1}{128} = \frac{1}{16384}$
 14. $\frac{1}{128} \times \frac{1}{256} = \frac{1}{32768}$
 15. $\frac{1}{256} \times \frac{1}{256} = \frac{1}{65536}$
 16. $\frac{1}{256} \times \frac{1}{512} = \frac{1}{131072}$
 17. $\frac{1}{512} \times \frac{1}{512} = \frac{1}{262144}$
 18. $\frac{1}{512} \times \frac{1}{1024} = \frac{1}{524288}$
 19. $\frac{1}{1024} \times \frac{1}{1024} = \frac{1}{1048576}$
 20. $\frac{1}{1024} \times \frac{1}{2048} = \frac{1}{2097152}$
 21. $\frac{1}{2048} \times \frac{1}{2048} = \frac{1}{4194304}$
 22. $\frac{1}{2048} \times \frac{1}{4096} = \frac{1}{8388608}$
 23. $\frac{1}{4096} \times \frac{1}{4096} = \frac{1}{16777216}$
 24. $\frac{1}{4096} \times \frac{1}{8192} = \frac{1}{33554432}$
 25. $\frac{1}{8192} \times \frac{1}{8192} = \frac{1}{67108864}$
 26. $\frac{1}{8192} \times \frac{1}{16384} = \frac{1}{134217728}$
 27. $\frac{1}{16384} \times \frac{1}{16384} = \frac{1}{268435456}$
 28. $\frac{1}{16384} \times \frac{1}{32768} = \frac{1}{536870912}$
 29. $\frac{1}{32768} \times \frac{1}{32768} = \frac{1}{1073741824}$
 30. $\frac{1}{32768} \times \frac{1}{65536} = \frac{1}{2147483648}$
 31. $\frac{1}{65536} \times \frac{1}{65536} = \frac{1}{4294967296}$
 32. $\frac{1}{65536} \times \frac{1}{131072} = \frac{1}{8589934592}$
 33. $\frac{1}{131072} \times \frac{1}{131072} = \frac{1}{17179869184}$
 34. $\frac{1}{131072} \times \frac{1}{262144} = \frac{1}{34359738368}$
 35. $\frac{1}{262144} \times \frac{1}{262144} = \frac{1}{68719476736}$
 36. $\frac{1}{262144} \times \frac{1}{524288} = \frac{1}{137438953472}$
 37. $\frac{1}{524288} \times \frac{1}{524288} = \frac{1}{274877906944}$
 38. $\frac{1}{524288} \times \frac{1}{1048576} = \frac{1}{549755813888}$
 39. $\frac{1}{1048576} \times \frac{1}{1048576} = \frac{1}{1099511627776}$
 40. $\frac{1}{1048576} \times \frac{1}{2097152} = \frac{1}{2199023255552}$
 41. $\frac{1}{2097152} \times \frac{1}{2097152} = \frac{1}{4398046511104}$
 42. $\frac{1}{2097152} \times \frac{1}{4194304} = \frac{1}{8796093022208}$
 43. $\frac{1}{4194304} \times \frac{1}{4194304} = \frac{1}{17592186044416}$
 44. $\frac{1}{4194304} \times \frac{1}{8388608} = \frac{1}{35184372088832}$
 45. $\frac{1}{8388608} \times \frac{1}{8388608} = \frac{1}{70368744177664}$
 46. $\frac{1}{8388608} \times \frac{1}{16777216} = \frac{1}{140737488355328}$
 47. $\frac{1}{16777216} \times \frac{1}{16777216} = \frac{1}{281474976710656}$
 48. $\frac{1}{16777216} \times \frac{1}{33554432} = \frac{1}{562949953421312}$
 49. $\frac{1}{33554432} \times \frac{1}{33554432} = \frac{1}{1125899906842624}$
 50. $\frac{1}{33554432} \times \frac{1}{67108864} = \frac{1}{2251799813685248}$
 51. $\frac{1}{67108864} \times \frac{1}{67108864} = \frac{1}{4503599627370496}$
 52. $\frac{1}{67108864} \times \frac{1}{13421792} = \frac{1}{9007199254740992}$
 53. $\frac{1}{13421792} \times \frac{1}{13421792} = \frac{1}{18014398509481984}$
 54. $\frac{1}{13421792} \times \frac{1}{26843596} = \frac{1}{36028797018963968}$
 55. $\frac{1}{26843596} \times \frac{1}{26843596} = \frac{1}{72057594037927936}$
 56. $\frac{1}{26843596} \times \frac{1}{53687192} = \frac{1}{144115188075855872}$
 57. $\frac{1}{53687192} \times \frac{1}{53687192} = \frac{1}{288230376151711744}$
 58. $\frac{1}{53687192} \times \frac{1}{107374384} = \frac{1}{576460752303423488}$
 59. $\frac{1}{107374384} \times \frac{1}{107374384} = \frac{1}{1152921504606846976}$
 60. $\frac{1}{107374384} \times \frac{1}{214748768} = \frac{1}{2305843009213693952}$
 61. $\frac{1}{214748768} \times \frac{1}{214748768} = \frac{1}{4611686018427387904}$
 62. $\frac{1}{214748768} \times \frac{1}{429497536} = \frac{1}{9223372036854775808}$
 63. $\frac{1}{429497536} \times \frac{1}{429497536} = \frac{1}{18446744073709551616}$
 64. $\frac{1}{429497536} \times \frac{1}{858995072} = \frac{1}{36893488147419103232}$
 65. $\frac{1}{858995072} \times \frac{1}{858995072} = \frac{1}{73786976294838206464}$
 66. $\frac{1}{858995072} \times \frac{1}{1717990144} = \frac{1}{147573952589676412928}$
 67. $\frac{1}{1717990144} \times \frac{1}{1717990144} = \frac{1}{295147905179352825856}$
 68. $\frac{1}{1717990144} \times \frac{1}{3435980288} = \frac{1}{590295810358705651712}$
 69. $\frac{1}{3435980288} \times \frac{1}{3435980288} = \frac{1}{1180591620717411303424}$
 70. $\frac{1}{3435980288} \times \frac{1}{6871960576} = \frac{1}{2361183241434822606848}$
 71. $\frac{1}{6871960576} \times \frac{1}{6871960576} = \frac{1}{4722366482869645213696}$
 72. $\frac{1}{6871960576} \times \frac{1}{13743921152} = \frac{1}{9444732965739290427392}$
 73. $\frac{1}{13743921152} \times \frac{1}{$

من حق الله تعالى أن يهب ما يشاء من نعمه لمن يشاء من عباده

باسمك يا ذا الجلال والإكرام

1000

المادة ١٠ : لا يجوز ان يكون احد الزوجين زوجا لغيره في وقت واحد.

11. 3. 1952

نہی و بیادہ اس ادا عقام لا و سن ایل کل سورہ ام لا

تاریخ: ۱۳۰۲/۱۲/۲۵

قال - يا ابا عبد الله - سلام الله عليك وبارك اسمك وتعالى جدك ولا اله غيرك

« ودين، جبر، سار، والآخره، يديه من الالهية »

[illegible]

[Faint handwritten notes at the bottom of the page]

1. $\frac{1}{2} \times \frac{1}{2} = \frac{1}{4}$

[illegible]

- ٩٣ اختانف هل افترض في الصلوات الخمس شيء من الصلوات ام لا
- ٩٤ قل ابن الجوزي ان الشهاب لم يرم الا قيل مولد النبي صلى الله تعالى عليه وسلم هم استمر ذلك وكثر
منه
- ٩٥ الاختلاف في عدد الجنب واسماءهم في قوله تعالى قل اوحى الى انه استمع نمر من الجن
- ٩٦ وددت نصيصة الكتاب والسنة على وجود الجن وان انكرهم معظم المعتزلة وبيان ابتداء
خاق الجن
- ٩٨ قرأ النبي عليه السلام المؤمنون في الصحيح حتى ادا جاء ذكر موسى وهارون اخذته سعة فركع
- ٩٩ القراءة بعض السورة في ركعة وبعضها في الثانية الصحيح انها لا تكرر
- ١٠٠ هل ترتيب السور من ترتيب النبي عليه السلام او من اجتهاد المسلمين الثاني اصح القولين واما ترتيب
الآيات فلا خلاف انه توقيف من الله تعالى على ما هو عليه الآن في المحقق
- ١٠٢ هل يجوز الجمع بين السورتين في ركعة واحدة فيه اختلاف بين السلف والخلف
- ١٠٤ ذكر ان مسعود عشرين سريرة التي هي النظائر وقد فسرهما في رواية ابي داود
- ١٠٥ باب يقرأ في الاخيرين بها تحية الكتاب باب من حافت القراءة في الظهور والعصر
- ١٠٦ باب طول الركعة الاولى باب جهر الامام والناس بالتأمين
- ١٠٦ تحقيق لفظة آمين ورواه ومعناه وانه لفظ عربي ام عربي ولا خلاف انه ليس من القرآن
- ١٠٩ اختلفوا في الملائكة الذين آمنوا مع من آمن في الصلاة هم المطفة او المتفكرون او غيرهم
- ١٠٩ اختلفوا هل يأتي الامام التأمين بعد قوله ولا الضالين ام لا يأتي
- ١١١ قال اصحابنا اربع يخفيهن الامام العوذ وبسم الله وسبحانك اللهم وآمين
- ١١٢ باب فضل التأمين باب جهر المأموم بالتأمين
- ١١٣ لا تزع في استحباب التأمين للامام والمأموم وانما النزاع في الجهر به فحين اخترنا الاختفاء
- ١١٦ صلاة المهرد خلف انصف صحيحة ولكنه مسمى لوجود النهي عن ذلك
- ١١٧ من ادرك الامام على حال يجب ان يصنع كما يصنع الامام
- ١١٧ باب اتمام التكبير في الركوع
- ١١٨ ان التكبير في كل خفض ورفع واليه ذهب عطاء والحسن والنخعي والوري والاوزاعي
وابو حنيفة ومالك والشافعي
- ١١٩ اختلفوا في ان تكبيرة الانتقال سنة ام واجبة
- ١٢٠ ما الحكمة في مشروعية التكبير في خفض ورفع لكل مصل
- ١٢١ من جملة اسباب الترجيح كثرة عدد الرواة وشهرة المروي * وقرق بين كالا جاع والاجاع
- ١٢٢ التكبير في الصلاة الشائبة احدى عشره تكبيرة ففي الصلوات الخمس اربع وتسعون تكبيرة
- ١٢٣ هل يجمع الامام بين التخميد والتسميع فيه اختلاف وفي التخميد ثلاث روايات
- ١٢٣ باب وضع الاكف على الركبتين في الركوع
- ١٢٤ قول الصحابي كنا نفعل وامرنا ونهينا بحول على انه امر الله ورسوله

- ٢٠٣ من قول علي عليه السلام لا يسجد من أجل أن يكون له ثواب
- ٢٠٤ من قرأ آية الكرسي دبر كل صلاة كان له نور من نور سبعين ألف نارا
- ٢٠٥ باب من قبل الأدهم الناس المجر
- ٢٠٦ من قرأ في الليل سبعين مرة (سورة الفاتحة) في حق من تبت عليه ثوابه كذا
- ٢٠٧ من قرأ في كل يوم سبعين مرة (سورة الفاتحة) في حق من تبت عليه ثوابه كذا
- ٢٠٨ من قرأ في كل يوم سبعين مرة (سورة الفاتحة) في حق من تبت عليه ثوابه كذا
- ٢٠٩ من قرأ في كل يوم سبعين مرة (سورة الفاتحة) في حق من تبت عليه ثوابه كذا
- ٢١٠ باب من صلى بالناس في كراهية ففقدوا
- ٢١١ باب التفتل والتقصاف عن اثنين را
- ٢١٢ باب ما جاء في الصوم التي واسم البصل و كوت ونور عليه الصلاة والسلام من كنى
- ٢١٣ البصل والرم من الخبز في يومه البصل
- ٢١٤ كراهة النوم التي وشبه حرمة وأما الرم فله حرم
- ٢١٥ قوله عليه السلام فلا يقرن مساجدنا يومه قالوا الجاهل فبطلت الصلاة وما كان
- ٢١٦ الوليفة وحكم رسم المسجد حرمه
- ٢١٧ والحق بالحديث كل من أدى الناس بالناس في يومه البصل
- ٢١٨ من قبل البصل الماء من البصل في يومه البصل
- ٢١٩ باب وضوء الصليان وهي شامخ المسجل والمورد رسة رسة البصل
- ٢٢٠ والجائر وضعفهم
- ٢٢١ من صلى في يومه البصل في يومه البصل
- ٢٢٢ من شرط البصل في يومه البصل
- ٢٢٣ من البصل في يومه البصل
- ٢٢٤ من البصل في يومه البصل
- ٢٢٥ من البصل في يومه البصل
- ٢٢٦ باب خروج النساء الى المساجد بالليل والناس
- ٢٢٧ اخافوا في ان حضورهن للمساجد اما الاصلوات وهو قول التمام واما لئلا يكون السواد
- ٢٢٨ لو علمت ما حدثت نساء هذا الزمان من انواع البدع والمكرات لمكانت الله اذكارا
- ٢٢٩ باب صلاة النساء خاف صفوف الرجال
- ٢٣٠ باب من قرأ في الصباح رقة عشرين في المساجد
- ٢٣١ باب امتنعان الرأت زوجا بالارجح الى المسجد
- ٢٣٢ كتاب الجمعة

- ١٦٤ باب يابرو وسو زينه بنى بن اسجد بن وكان ابن الزبير رضى الله تعالى عنه يكبر في ركعتيه
- ١٦٥ باب ستة الجالس في التشهد وكانت ام الدرداء تجلس جاسدا لجل وكانت فقيهة
- ١٦٦ اذا قال النحوي سنة فاما يرب منه الذي عايناه السلام اما بقوله او بفعل شاهد
- ١٦٦ اختلفوا في صفة الجالس في الصلاة
- ١٦٩ احتج الشافعي ان يركع الجالس في التشهد الاول مضايقة لهينة الجالس في التشهد الاخير
- ١٧١ باب من امر التمسك بالركن وايماء الذي داب السلام ثم من الركعتين ولم يرجع
- ١٧٣ مخود السهو للقصان قبل السلام والزيادة بعد السلام
- ١٧٤ باب التشهد في الاولى باب التشهد في الاخرة
- ١٧٦ معنى التحيات لله والصلوات والطيبات الى آخره
- ١٧٧ ما الحكمة في العدول عن الغيبة الى الخطاب في قوله السلام عليك ايها النبي
- ١٧٨ في اورد من الاختلاف في الفاظ التشهد من ثلاثة عشر صحابيا
- ١٨٠ في ترجيح تشهد ابن مسعود رضى الله تعالى عنه على جميع روايات غيره
- ١٨١ اخرج الطحاوي حديث ابن مسعود في شرح معاني الآثار طريقا وسردا للجمع
- ١٨٢ التشهد هل هو واجب ام سنة . السنة في التشهد الاخفاء
- ١٨٢ باب الدنيا قبل السلام
- ١٨٤ ما الفرق بين حديث الترمذي من الدين وبين حديث ان الله سمع الدان حتى يتقضى دينه
- ١٨٥ العلماء اختلفوا فيما يدعيه الانسان في صلاته فتعدى غيبة واحد بالادعية المأثورة وعدد مالك والشافعي
- ١٨٦ باب ما يخبر من الدعاء بعد التشهد وليس بواجب
- ١٨٧ باب من لم يمسح جبهته رافد حتى صلى باب التسليم
- ١٨٨ قال مالك والشافعي واحدا واحدا المصلي اذا قصر المصلي من صلاته بغير انما التمسك فصلاته باطلة
- ١٨٩ اذا فرغ الامام من صلاته اجهر انه لا يمكن في مكانه مستقبل القبلة وجميع الصلوات في ذلك سواء
- ١٩٠ باب من لم يرد السلام على الامام واكتفى بتسليم الصلاة
- ١٩١ اجمع العلماء على ان صلاة من اقتصر على تسليمة واحدة جائزة وقال الطحاوي هما واجبتان
- ١٩٢ ان المأموم لا يرد على الامام بتسليمة نالقة بين المسلمين
- ١٩٤ استدلل بعض السلف على استحباب رفع الصوت بالتكبير والذكر عقيب المكتوبة
- ١٩٥ اذا انكر الراوى روايته لا يخلو اما ان يكون انكار جمودا وتكذيب او يكون انكار توقف
- ١٩٦ فقراء المسلمين يدخلون الجنة قبل اغنيائهم بنصف يوم وهو خمسمائة عام
- ١٩٨ حل اكثر العلماء قوله عليه السلام في كل صلاة على الفرض حل المطلق على المقيد
- ١٩٩ اختلفت الاعداد في الاحاديث الواردة في التسبيح والتحميد والتكبير في خلف كل صلاة
- ٢٠٠ الاختلاف في هذه الاعداد الفاضل انه بحسب اختلاف الاحوال والازمان والاشخاص

2000 1000 500 0

[illegible]

1. 2. 3. 4. 5. 6. 7. 8. 9. 10. 11. 12. 13. 14. 15. 16. 17. 18. 19. 20. 21. 22. 23. 24. 25. 26. 27. 28. 29. 30. 31. 32. 33. 34. 35. 36. 37. 38. 39. 40. 41. 42. 43. 44. 45. 46. 47. 48. 49. 50. 51. 52. 53. 54. 55. 56. 57. 58. 59. 60. 61. 62. 63. 64. 65. 66. 67. 68. 69. 70. 71. 72. 73. 74. 75. 76. 77. 78. 79. 80. 81. 82. 83. 84. 85. 86. 87. 88. 89. 90. 91. 92. 93. 94. 95. 96. 97. 98. 99. 100. 101. 102. 103. 104. 105. 106. 107. 108. 109. 110. 111. 112. 113. 114. 115. 116. 117. 118. 119. 120. 121. 122. 123. 124. 125. 126. 127. 128. 129. 130. 131. 132. 133. 134. 135. 136. 137. 138. 139. 140. 141. 142. 143. 144. 145. 146. 147. 148. 149. 150. 151. 152. 153. 154. 155. 156. 157. 158. 159. 160. 161. 162. 163. 164. 165. 166. 167. 168. 169. 170. 171. 172. 173. 174. 175. 176. 177. 178. 179. 180. 181. 182. 183. 184. 185. 186. 187. 188. 189. 190. 191. 192. 193. 194. 195. 196. 197. 198. 199. 200. 201. 202. 203. 204. 205. 206. 207. 208. 209. 210. 211. 212. 213. 214. 215. 216. 217. 218. 219. 220. 221. 222. 223. 224. 225. 226. 227. 228. 229. 230. 231. 232. 233. 234. 235. 236. 237. 238. 239. 240. 241. 242. 243. 244. 245. 246. 247. 248. 249. 250. 251. 252. 253. 254. 255. 256. 257. 258. 259. 260. 261. 262. 263. 264. 265. 266. 267. 268. 269. 270. 271. 272. 273. 274. 275. 276. 277. 278. 279. 280. 281. 282. 283. 284. 285. 286. 287. 288. 289. 290. 291. 292. 293. 294. 295. 296. 297. 298. 299. 300. 301. 302. 303. 304. 305. 306. 307. 308. 309. 310. 311. 312. 313. 314. 315. 316. 317. 318. 319. 320. 321. 322. 323. 324. 325. 326. 327. 328. 329. 330. 331. 332. 333. 334. 335. 336. 337. 338. 339. 340. 341. 342. 343. 344. 345. 346. 347. 348. 349. 350. 351. 352. 353. 354. 355. 356. 357. 358. 359. 360. 361. 362. 363. 364. 365. 366. 367. 368. 369. 370. 371. 372. 373. 374. 375. 376. 377. 378. 379. 380. 381. 382. 383. 384. 385. 386. 387. 388. 389. 390. 391. 392. 393. 394. 395. 396. 397. 398. 399. 400. 401. 402. 403. 404. 405. 406. 407. 408. 409. 410. 411. 412. 413. 414. 415. 416. 417. 418. 419. 420. 421. 422. 423. 424. 425. 426. 427. 428. 429. 430. 431. 432. 433. 434. 435. 436. 437. 438. 439. 440. 441. 442. 443. 444. 445. 446. 447. 448. 449. 450. 451. 452. 453. 454. 455. 456. 457. 458. 459. 460. 461. 462. 463. 464. 465. 466. 467. 468. 469. 470. 471. 472. 473. 474. 475. 476. 477. 478. 479. 480. 481. 482. 483. 484. 485. 486. 487. 488. 489. 490. 491. 492. 493. 494. 495. 496. 497. 498. 499. 500. 501. 502. 503. 504. 505. 506. 507. 508. 509. 510. 511. 512. 513. 514. 515. 516. 517. 518. 519. 520. 521. 522. 523. 524. 525. 526. 527. 528. 529. 530. 531. 532. 533. 534. 535. 536. 537. 538. 539. 540. 541. 542. 543. 544. 545. 546. 547. 548. 549. 550. 551. 552. 553. 554. 555. 556. 557. 558. 559. 560. 561. 562. 563. 564. 565. 566. 567. 568. 569. 570. 571. 572. 573. 574. 575. 576. 577. 578. 579. 580. 581. 582. 583. 584. 585. 586. 587. 588. 589. 590. 591. 592. 593. 594. 595. 596. 597. 598. 599. 600. 601. 602. 603. 604. 605. 606. 607. 608. 609. 610. 611. 612. 613. 614. 615. 616. 617. 618. 619. 620. 621. 622. 623. 624. 625. 626. 627. 628. 629. 630. 631. 632. 633. 634. 635. 636. 637. 638. 639. 640. 641. 642. 643. 644. 645. 646. 647. 648. 649. 650. 651. 652. 653. 654. 655. 656. 657. 658. 659. 660. 661. 662. 663. 664. 665. 666. 667. 668. 669. 670. 671. 672. 673. 674. 675. 676. 677. 678. 679. 680. 681. 682. 683. 684. 685. 686. 687. 688. 689. 690. 691. 692. 693. 694. 695. 696. 697. 698. 699. 700. 701. 702. 703. 704. 705. 706. 707. 708. 709. 710. 711. 712. 713. 714. 715. 716. 717. 718. 719. 720. 721. 722. 723. 724. 725. 726. 727. 728. 729. 730. 731. 732. 733. 734. 735. 736. 737. 738. 739. 740. 741. 742. 743. 744. 745. 746. 747. 748. 749. 750. 751. 752. 753. 754. 755. 756. 757. 758. 759. 760. 761. 762. 763. 764. 765. 766. 767. 768. 769. 770. 771. 772. 773. 774. 775. 776. 777. 778. 779. 780. 781. 782. 783. 784. 785. 786. 787. 788. 789. 790. 791. 792. 793. 794. 795. 796. 797. 798. 799. 800. 801. 802. 803. 804. 805. 806. 807. 808. 809. 810. 811. 812. 813. 814. 815. 816. 817. 818. 819. 820. 821. 822. 823. 824. 825. 826. 827. 828. 829. 830. 831. 832. 833. 834. 835. 836. 837. 838. 839. 840. 84

[illegible]

2010/10/10

— — — — —

١٨٠٤

[illegible]

وہاں ایک ایسا شخص تھا جس کا نام تھا "جی"۔

۳۸۷ - امام حسن علیه السلام فرمود که در این دنیا هیچ کس را دوست نداشته باشید و در آخرت دوستی کنید.

في باب ما جاء في (1) من

۱۲۹۵ - ۱۳۰۰

١٢١ - رسالة الزعماء الأوربا الشرقية

الـ الحـيـو النـو اـلـنـسـر اـلـنـسـر

١٠٢٤

[illegible]

الحمد لله الذي جعلنا من عباده الصالحين

۱۳۵ یی ماس چله سالار وین - رنجه امرایا

17/12/2015

٣٠ ما قاله ابن الحبيب دل على ما اخترنا من معنى الآية

اولاً : انك قد كنت في الحيرة ، والتساؤل

۱ امام محمد باقر علیه السلام و ائمه اطهار علیهم السلام

١٠٠ المبادئ الواردة في كتاب القروية في تاريخ مصر

باب ۳۰ : در این اشطه بین یوم الجمعة و یوم السبت و احمد اسم الله

١١٠ باب الأمر بآدم إلى الجنة ، اختلاف العلماء في رسوم الانصاف عليه ،

۲۱۱) مات ادارای، الأمام رحلایه و هیئت امراء اریضی رکعتیں

٣١٢ اِذَا دَخَلَ الْجَامِعَ وَالْإِمَامُ يَخْطُبُ يُصَلِّى تَحِيَّةَ الْمَسْجِدِ ثُمَّ الشَّافِعِيُّ وَتَأْوِيلُ أَهْلِ

٢٢- اثبات المذكورة

٢٢٠ من يوم الجمعة من رضى الله تعالى عنه رجل ياتي بالدين اسوا اذا
يودى اليه ارب ربها الداء اذ كان عند ردد الامام على الدار لخطبة

٢٢١ احدها على اصل امر من ردت الجمعة فقال الشافعي فرض الوقت الجمعة والظاهر بدل عنها
٢٢٢ الجمعة فريضة عليكم ساعدها كافر بالاجماع

٢٢٣ ان الله عز وجل على الكتاب يوم الجمعة وروى الى اختيارهم فاختلوا في اى الامام هو
ولم يتروا لرم الجمعة

٢٢٤ من فضل اسئل يوم الجمعة وسئل - عن الجمعة - رد يوم الجمعة او على النساء

٢٢٥ عمل يوم الجمعة للصلاة عند ابي يوسف واليوم عند محمد وفيه تفصيل

٢٢٦ التيام بالخطبة من سنتها وانه على المذنب اخلاف العلماء في حرمة السج في وقت الجمعة

٢٢٧ باب فضل الجمعة وفيها فضل صلاة الجمعة وفضل يوم الجمعة

٢٢٨ ان الجمهور جعلوا الساعات المذكورة في حديث الجمعة على الساعات الزمانية

٢٢٩ ابتداء الوقت المرغب فيه لذهاب الجمعة من طلوع الشمس وهو احد الوجهين للشافعية

٢٣٠ اختلفوا في الاضحية بعد ان حبيمة والشافعي ان الابل افضل ومذهب مالك ان النعم افضل
٢٣١ باب الدخول للجمعة

٢٣٢ حصول المعفرة في يوم الجمعة على ما جاء في حديث البخاري مستعمل على شروط سبعة

٢٣٣ ما جاء في الرياسة على الشروط الستة المذكورة لحصول المعفرة في يوم الجمعة

٢٣٤ اختلف العلماء في الكلام عند الخطبة هل هو حرام ام مكروه كراهه تنزيه

٢٣٥ باب يلبس من يحمي الى الجمعة احسن ما يحسن النياب

٢٣٦ اختلف الناس في لباس الحرير فمن مانع ومن يجوز على الاطلاق والجمهور على مسعه للرجال
٢٣٧ باب السواك يوم الجمعة

٢٣٨ استعمل السواك هل هو واجب ام سنة فذهبوا كثر اهل العلم الى عدم وجوبه بل ادعى فيه الاجماع

٢٣٩ اختلفوا في السواك انه من سنة الدين او من سنة الوضوء او من سنة الصلاة

٢٤٠ لا تقدير في السواك الحكمة في الاستبراء في فصيلة السواك

٢٤١ باب من يسوك بسواك غيره

٢٤٢ كراهة قراءة شيء من القرآن موقوفة لشيء من الصلوات وان يقرأ سورة السجدة منفردة

٢٤٣ باب الجمعة في القرى والمدن

٢٤٤ استدلال الشافعية على ان الجمعة تقام في القرية اذا كان فيها اربعون رجلا

٢٤٥ اختلف اصحابنا في المصر الذي تجوز فيه الجمعة

٢٤٦ الامام اى موضع حل جمع - التخصيص للامام فأي موضع مصره مصر

٢٤٧ ان عثمان رضى الله عنه لما كان محصورا بالمدينة صلى على رضى الله عنه الجمعة بالناس

٢٤٨ باب هل على من لم يشهد الجمعة غسل من النساء والصبيان وغيرهم

٢٤٩ لله على كل مسلم حتى ان يعتسل في كل سبعة ايام يوما

٣٥١ كتاب الصلاة في الفروع من المختصر في فقه الإمام أبي حنيفة رحمه الله تعالى في الصلاة
منها في غير

٣٥٢ باب التكبير والعناء بالفتح والجراد والجراد

٣٥٣ كتاب الصلاة والجراد

٣٥٤ استنباط التمسك بالكتاب في بعض ما رواه أحمد بن حنبل

٣٥٥ باب الجراد في الصلاة

٣٥٦ جواز تكرار الصلاة أو إعادة الصلاة في الصلاة

٣٥٧ جواز اجتماع صلاتي الجلالة والجراد

٣٥٨ باب الصلاة في الجراد

٣٥٩ صلاة الصلوات في كتاب من السنة في بعض ما رواه أحمد بن حنبل

عند أبي حنيفة رحمه الله تعالى

٣٦٠ قوله عليه السلام يا أيها الذين آمنوا

٣٦١ باب الصلاة في الجراد

٣٦٢ ما الحكمة في تكرار الصلاة في الجراد

٣٦٣ باب الصلاة في الجراد

٣٦٤ من دخل في صلاة في الجراد

٣٦٥ باب الصلاة في الجراد

٣٦٦ اختلاف في الصلاة في الجراد

٣٦٧ باب الصلاة في الجراد

٣٦٨ اختلاف في الصلاة في الجراد

٣٦٩ ان الصلاة في الجراد

٣٧٠ باب ما يكره من حل السلاح في الصلاة

٣٧١ ان معنى من الحل السلاح في الصلاة

٣٧٢ باب التكبير للصلاة في وقت الصلاة

٣٧٣ باب فضل العمل في أيام التمسك

٣٧٤ اختلاف السلف في الأيام المفروقات والمندوبات

٣٨٥ باب التكبير أيام منى وأدغدا إلى عرفة

٣٨٦ في بيان تعدد العمل في بعض الأيام

٣٨٧ اختلاف الأئمة في تكبير التمسك في وقت الصلاة وفي غيره

٣٨٨ باب الصلاة في الجراد يوم العيد

٣٨٩ باب حل العزة أو الحرقة بين يدي الإمام يوم العيد

۳۱۶ اتفقوا على ان من كان داخل المسجد يتمتع عليه السفل حال الخطبة فاكن الا تى كذلك

۳۱۷ وروى عن جماعة من الصحابة والتابعين منع الصلاة للداحل والامام يخطب

۳۱۸ باب من جاء والامام يخطب صلى ركعتين خفيفتين باب رفع اليدين في الخطبة

۳۱۹ باب الاستئذان في الخطبة يوم الجمعة

۳۲۰ اختلف العلماء في رفع اليدين عند السلام فكراهه مالك

۳۲۱ باب الانصات يوم الجمعة والامام يخطب واداء الالصاحبه انصت فتدلفنا

۳۲۲ قال سعد لرجل يوم الجمعة لا صلاة لك تذكر ذلك الرجل للنبي عليه السلام

۳۲۳ باب الساعة في يوم الجمعة التي الدعوة فيها مستجابة

۳۲۵ في بيان الساعة المذكورة وبيان ما فيها من الاقوال الاول في حقيقة الساعة

۳۲۵ ان في هذه الساعة اختلافا هل هي باقية او رفعت

۳۲۶ في بيان وقتها وهو على اقوال فقبل هي مخففة والحكمة في اختتامها

۳۲۸ الاقوال اربعون وكثير من هذه الاقوال يمكن اتحاد بعضها مع غيره

۳۲۸ باب اذا نذر الناس عن الامام في صلاة الجمعة فصلاة الامام وسبق بجازة

۳۳۰ تعيين عدد الذين بقوا مع النبي عليه الصلاة والسلام وهم انا عشر على ما في الصحيح

۳۳۱ سبب نزول آية واداء تجارة اولها انصروا اليها وتركوا قائما

۳۳۲ العدد الذي تصح به الجمعة اربعة عشر تنزلا

۳۳۲ باب الصلاة بعد الجمعة وقبلها

۳۳۵ اختلف العلماء في الصلاة بعد الجمعة فقالت طائفة يصلي ركعتين في بيته

۳۳۵ كان رسول الله يقرأ في الركعتين بعد المغرب قل يا ايها الكافرون وقل هو الله احد

۳۳۶ باب قول الله تعالى فاذا قضيت الصلاة فانتشروا في الارض وابعروا من فضل الله

۳۳۷ جواز السلام على النسوة بجانب واستحباب التقرب بالخير او بالتسليم الخفيف

۳۳۸ باب القائلة بعد الجمعة اي القيلولة

۳۳۸ ابواب صلاة الخوف وقول الله عز وجل وادا ضرتم في الارض فليس عليكم الاية

۳۳۹ اعلم ان خوف لا يؤثر في نقصان عدد الركعات الا عند ابن عباس والحسن البصري

۳۴۰ اختلفوا في اي سنة نزل بيان صلاة الخوف فقال الجمهور في سنة ذات الرقاع

۳۴۲ ان النبي عليه الصلاة والسلام صلى صلاة الخوف خمس مرات وقال

ابن العربي (۲۴) ربي القاضى عياض تلك المواطن

۳۴۲ لافرق بين ان يكون احدي الطائفتين اكثر من الاخرى عددا وتساوى عددهما

۳۴۳ باب صلاة الخوف رجلا او ركبا

۴۴۶ باب الصلاة عند مناهضة الحصون وتقاء الاعداء

۳۴۸ اختلفوا في سبب تأخير الصلاة يوم الاحد

۴۴۸ باب صلاة العشاء في يوم الجمعة

٤٣٠ معنى قوله تعالى فارتقب يوم تأتي الساعة بغير واعيظان

٤٣١ باب سؤال الناس الامام الاستسقاء في الصلاة

٤٣٢ شعر ابي طالب وايضا في الصلاة في غير مكة

٤٣٣ ان بني اسرائيل كانوا اذا سئلوا سئلوا بالبركة في الصلاة

٤٣٤ باب نحو ما في الصلاة في الصلاة

٤٣٥ كان خروجهم عليه السلام الى المصطفى في صلاة في شهر رمضان

٤٣٦ رغب صلاة الاستسقاء في الصلاة في الصلاة

٤٣٧ يقر في صلاة الاستسقاء في الصلاة في الصلاة

٤٣٨ قال ابو حنيفة ليس في الصلاة في الصلاة في الصلاة

٤٣٩ باب انتقام الرب عن رجل من خلفه في الصلاة في الصلاة

٤٤٠ باب الاستسقاء في المسجد الجامع

٤٤١ الدعاء برفع الضرر لا ينافي التركاء في الزمان امام الامير المؤمنين

٤٤٢ باب الاستسقاء في خطبة الجمعة في صلاة الاستسقاء

٤٤٣ باب في صلاة الاستسقاء في الصلاة في الصلاة

٤٤٤ باب الدعاء اذا اضاعت الصلاة في الصلاة في الصلاة

٤٤٥ باب سأل اراشي عليه السلام ان يفتي في صلاة الاستسقاء يوم الجمعة

٤٤٦ بادا استسقاء الى امامه يستسقى له في الصلاة في الصلاة

٤٤٧ قوله تعالى يوم ينطق الحجر في الصلاة في الصلاة

٤٤٨ باب الدعاء اذا كان المطر في الصلاة في الصلاة

٤٤٩ باب الدعاء في الاستسقاء في الصلاة في الصلاة

٤٥٠ باب الجهر بالقراءة في الصلاة في الصلاة

٤٥١ باب كذا في الصلاة في الصلاة في الصلاة في الصلاة

٤٥٢ باب صلاة الاستسقاء ركعتان باب الاستسقاء في الصلاة

٤٥٣ باب رفع الماس في الصلاة مع الامام في الصلاة في الصلاة

٤٥٤ باب رفع الامام يده في الصلاة في الصلاة

٤٥٥ باب ما يقال اذا عارت

٤٥٦ باب من تمطر في المطر حتى تبارك على خفيه

٤٥٧ الاحاديث الواردة فيما يقوله النبي عليه السلام اذا هبت الرياح

٤٥٨ باب قول النبي عليه السلام نصرت بالصبا واعتصمت عاد بالبور

٤٥٩ باب ما قيل في الزلازل والآيات

٤٦٠ قال ابن الجوزي في قوله عليه السلام (يرتقارب الزمان) اربعة اقوال

٤٦١ باب قول الله عز وجل وتعملون رزقكم انكم تكذبون

- ٣٨٧ باب خروج الصبيان الى مصلي العيد
- ٣٨٨ باب استقبال الامام الناس في خطبة العيد
- ٣٩٠ باب موعظه الامام النساء يوم العيد
- ٣٩٢ باب اذا لم يكن لها جليلاب في العيد تستبر من غيرها جليلابا فتخرج فيه
- ٣٩٤ باب اعز ال لطيف في المصلي
- ٣٩٥ باب المنع والنج يوم النحر بالمصلي
- ٣٩٥ باب كلام الناس والامام في خطبة العيد واذا سئل الامام عن شيء وهو يخطب
- ٣٩٧ باب من خالف الطريق اذا رجع يوم العيد والحكمة فيه ينهي الى حشرين وجن!
- ٣٩٩ باب اذا فاته العيد يصلي ركعتين وكذلك النساء
- ٤٠١ باب الصلاة قبل العيد وبعدها * ابواب الوتر
- ٤٠٢ صلاة اليل مثنى مثنى عند ابي يوسف ومحمد ومالك والشافعي واحمد
- ٤٠٣ احتج الشافعي على ان اليتار بركعة واحدة جائز ولا في حنفية احاديث صحيحة ترد عليهم
- ٤٠٤ اجمع المسلمون على ان الوتر ثلاثة لا يسلم الا في آخرهن
- ٤٠٥ وقت الوتر وقت العشاء فاذا خرج وقته لا يسقط عنه بل بقضيه
- ٤٠٨ اعلم ان عائشة رضي الله عنها اطافت على جميع صلواته عايدة السلام في الليل التي كان بالوتر
- ٤٠٩ كان عليه السلام يقرأ في الوتر سبع اسم رب العلى وقل يا ايها المتأفرون وقل هو الله احد
- ٤١١ باب ايقن ان النبي صلى الله عليه وسلم اخذ بالوتر : باب ليل آخر صلواته وتر
- ٤١٢ استحباب تأخير الوتر : الاحاديث الدالة على وجوب الوتر
- ٤١٥ باب الوتر على الاربعة
- ٤١٧ اختلفوا في الصلاة على الدابة في السفر الذي لا تقصر في هذه الصلاة
- ٤١٧ لا تجوز صلاة الفرض على الدابة بالضرورة
- ٤١٨ باب القنوت قبل الركوع وبه
- ٤١٩ ثبت رسول الله فلاقين صباحا يدعو على رسل وذكوان وعصية
- ٤٢١ عزوة برئ سمعوا لم ينج منهم الا كعب بن زيد الانصاري وانها كانت عند احمد
- ٤٢٢ اختلف اهل العلم في القنوت في الوتر فرأى عبد الله بن مسعود القنوت في الوتر في السند كانوا
- ٤٢٤ ان القنوت عشرة ممان وقد نظم في بيتين
- ٤٢٤ احاديث الشافعية في القنوت في الصبح على اربعة اقسام
- ٤٢٦ لم يقن رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم الا شهرا واحدا لم يقن قبله ولا بعده
- ٤٢٧ ابواب الاستسقاء
- ٤٢٨ احتج ابو حنيفة على ان الاستسقاء استقرار دعاء وايسر فيه صلاة مسنونة في جهاد
- ٤٢٩ باب دعاء النبي عليه السلام اجعلها سين كسين يوسف
- ٤٣٠ فيه الدعاء على الظالم بالهلاك والدعاء للمؤمنين بالنجاة

- ٥٠٥ باب وجوب عبادة الثلاثة الثلاثة في حق الله تعالى - باب وجوب
 ٥٠٥ ان عبادة الثلاثة اربعة ام واجبة
 ٥٠٦ اخذوا في عدد سجود القرآن على النبي صلى الله عليه وآله
 ٥٠٧ باب عبادة تنزيل المائدة - باب عبادة من
 ٥٠٨ لا خلاف من الحديث ان الله تعالى انزل المائدة من السماء
 ٥٠٩ باب سجود المسلمين مع المؤمنين والمسلمين فليس يسجدوا
 ٥١٠ تحقيق قضية ثلاث العرائق العلي وان شاعها اتبعها
 ٥١١ احتجاج ابو حنيفة والزهري والشافعي والحنابلة في سجود
 ان سرور الله فيها سجدة
 ٥١٢ ارادة الانس للجن لا يكره ان ذكرت المائدة
 ٥١٣ باب من قرأ السجدة ولم يسجد
 ٥١٤ استخج مالك والشافعي والزهري على انك سجدة في آخر النعم
 ٥١٥ احتجاج ابو حنيفة واصحابه والشافعي والحنابلة على ان في سورة الاحقاف السجدة لا
 ٥١٦ باب من سجد لسجد القرآن
 ٥١٧ اخذوا في السماع الذي لم يقصد الاستماع لم يسمع
 ٥١٨ باب ازدحام الناس اذا قرأ الامام السجدة
 ٥١٩ باب من رأى ان الله تعالى لم يوسع السجدة
 ٥٢٠ باب من قرأ السجدة في الصلاة سجدها
 ٥٢١ اذا تلا المأمور من سجدة الامام ولا يرام سجود في الصلاة ولا في غيرها من الاعمال
 ٥٢٢ باب من لم يسجد في سجدة الامام مع الامام من ارحام
 ٥٢٣ باب ما جاء في التفسير وكيفية حتى يصدر
 ٥٢٤ اختلفوا في المائدة التي اذا نزلت المسار الاثارة الزيادة عام ودرج على سجدة وسجدة
 ٥٢٥ احتجاج الشافعي ان المسار اذا تلاها سجدة او ثمانية تسجدات في الصلاة سجدة واحدة
 ٥٢٦ اختلفوا في المسادة التي تقصده فيها السجدة
 ٥٢٧ اختلاف العلماء في توجيه اتمام شتان رضي الله تعالى عنه الصلاة بمعنى
 ٥٢٨ اذهب الجمهور انه يجوز التمسك من غير خوف
 ٥٢٩ باب كم اقام النبي صلى الله تعالى عليه وسلم في سجدة
 ٥٣٠ في معنى المرسخ والبريد والميل عند انقضاء
 ٥٣١ استخج ابو حنيفة واصحابه على ان المحرم تسرد في وجوب الحج على المرأة في مدة العسر
 ٥٣٢ اتفقت الآثار في تحريم العسر ثلاثة ايام على المرأة بغير محرم واختلعت فيما بين العسر
 ٥٣٣ باب ينقض العسر من العسر ما لم يقرأ في الصلاة
 ٥٣٤ ان سجد في العسر والاربعين سجدتي واحدة واحدة

- ٤٦١ باب لا يدري متى ينزل المطر الا الله عز وجل
- ٤٦٢ الضبوت التي لا يعلم الا الله كثيرة فارجو التخصيص بالحس اجيب بأوجه
- ٤٦٣ ارباب الكسوف : باب الصلاة في كسوف الشمس
- ٤٦٤ مسروحة صلاة الكسوف بالكتاب والسنن واجماع الامة
- ٤٦٥ سبب مشروعتها وشروط جوارها : ورقتها وفي كيفية عدد ركعاتها
- ٤٧٠ روى جماعة من الصحابة عن النبي عليه السلام ان صلاة الكسوف ركعتان
- ٤٧٣ ذهب ابو حنيفة ومالك الى ان ليست في كسوف القمر جماعة مسنونة
- ٤٧٤ ما الحكمة في الكسوف والجواب في سبع فوائد
- ٤٧٥ قول اهل الحساب في الكسوف والخسوف اكثره خطاب وانزل عليهم
- ٤٧٧ القول في وفات ابراهيم ابنه عليه السلام على ما ذكره جمهور اهل السير
- ٤٨٠ صلاة الكسوف ركعتان ولكن على هيئة مخصوصة من تطويل زائد في القيام وغيره
- ٤٨١ باب انتهاء الصلاة جامعة في الكسوف
- ٤٨٢ باب خطبة الامام في كسوف الشمس
- ٤٨٣ كان ابو حنيفة يرى صلاة الكسوف في المسجد والافضل في الجامع
- ٤٨٤ باب هل يقول كسفت الشمس او غسفت
- ٤٨٥ باب قول النبي صلى الله تعالى عليه وسلم يخوف الله عباده بالكسوف
- ٤٨٧ باب التعوذ من عذاب القبر في الكسوف
- ٤٨٨ ان عذاب القبر حق وان من لاعلمه بذلك لا يأثم وان من سمع بذلك وجب عليه ان يسأله
- ٤٨٨ باب طول السجود في الكسوف
- ٤٨٩ باب صلاة الكسوف جماعة
- ٤٩٢ معنى قوله عليه السلام اني اريت الجنة وانى اريت النار على حقيقة تمها
- ٤٩٣ رؤيا النبي عليه الصلاة والسلام النار من اى باب كان من ابراهيم النيران
- ٤٩٤ باب صلاة النساء مع الرجال في الكسوف
- ٤٩٥ باب من احب العتاقة في كسوف الشمس
- ٤٩٦ باب لا تكسف الشمس لموت احد ولا حياة
- ٤٩٧ باب الذكر في الكسوف
- ٤٩٨ باب الدعاء في الكسوف
- ٤٩٩ باب قول الامام في خطبة الكسوف اما بعد : باب الصلاة في كسوف الشمس
- ٥٠٠ باب صلب المرأة على رأبها الماء اذا اطال الامام القيام في الركعة الاولى
- ٥٠٠ باب الركعة الاولى في الكسوف اطول
- ٥٠١ باب الجهر بالقراءة في الكسوف
- ٥٠٤ ابواب سجود القرآن

- ٦٠٠ باب في المصلاة في شهر رمضان في ثلاث تصديقات
- ٦٠١ باب في صلاة التيمم في شهر رمضان
- ٦٠٢ باب في صلاة التيمم في شهر رمضان
- ٦٠٣ باب في صلاة التيمم في شهر رمضان
- ٦٠٤ باب في صلاة التيمم في شهر رمضان
- ٦٠٥ باب في صلاة التيمم في شهر رمضان
- ٦٠٦ باب في صلاة التيمم في شهر رمضان
- ٦٠٧ باب في صلاة التيمم في شهر رمضان
- ٦٠٨ باب في صلاة التيمم في شهر رمضان
- ٦٠٩ باب في صلاة التيمم في شهر رمضان
- ٦١٠ باب في صلاة التيمم في شهر رمضان
- ٦١١ باب في صلاة التيمم في شهر رمضان
- ٦١٢ باب في صلاة التيمم في شهر رمضان
- ٦١٣ باب في صلاة التيمم في شهر رمضان
- ٦١٤ باب في صلاة التيمم في شهر رمضان
- ٦١٥ باب في صلاة التيمم في شهر رمضان
- ٦١٦ باب في صلاة التيمم في شهر رمضان
- ٦١٧ باب في صلاة التيمم في شهر رمضان
- ٦١٨ باب في صلاة التيمم في شهر رمضان
- ٦١٩ باب في صلاة التيمم في شهر رمضان
- ٦٢٠ باب في صلاة التيمم في شهر رمضان
- ٦٢١ باب في صلاة التيمم في شهر رمضان
- ٦٢٢ باب في صلاة التيمم في شهر رمضان
- ٦٢٣ باب في صلاة التيمم في شهر رمضان
- ٦٢٤ باب في صلاة التيمم في شهر رمضان
- ٦٢٥ باب في صلاة التيمم في شهر رمضان
- ٦٢٦ باب في صلاة التيمم في شهر رمضان
- ٦٢٧ باب في صلاة التيمم في شهر رمضان

- ٥٤٨ حديث صلاة السفر ركعتان من ثلثة السنته بقدر كثر
- ٥٤٩ حجة الامام الخضر عليه السلام فيها اذا خالف الراوى وانما لا يجب العمل بروايته
- ٥٥٠ ان الاجماع ينفذ على ان السافر لا يصلى في سفره اقل من ركعتين الا بانذ
- ٥٥٠ باب يصلى المغرب ثلاثا في السفر
- ٥٥١ صلاة الحرب لا تنقص في السفر وقدر روى عن جماعة من الصحابة في ثلاث استحدثت
- ٥٥١ باب صلاة التمتع على السنة بحيث ياتى بهوت
- ٥٥٢ ان راكب السفينة ليس كراكب الدابة سواء كانت السفينة واقفة او سائرة
- ٥٥٤ كان ابن عمر رضى الله تعالى عنهما يصلى على راحلته ويوتر عليها ويحجر انه عليه الصلاة والسلام الا كان يصعله
- ٥٥٥ باب الائمة على الدابة مراده ان من لم يكن من الركوع والسجود يرى بهما
- ٥٥٧ باب صلاة التطوع على الحمار وركب رسول الله على الحمار مسروريا
- ٥٥٩ باب من يتطوع في السفر برب الصلوات
- ٥٦٠ لا قصر في السن وتكلموا في الفضل قال انزلت ترغيبا وقبل العمل تقربا
- ٥٦١ باب من تطوع في السفر في غير رب الصلوات
- ٥٦١ صلى رسول الله عليه السلام صلاة النحرى وامر بصلاتها من طرق جمة
- ٥٦٥ باب الجمع في السفر بين المغرب والعشاء
- ٥٦٥ فيمن روى الجمع بين الصلاتين من الصحابة وصرح ان الله تعالى عليهم اجمعين
- ٥٦٦ مداعب الائمة في الجمع بين الصلاتين في السفر في وقت احدهما
- ٥٦٨ الاحاديث الواردة في الجمع بين الصلاتين يحمل على انه يسمى جما صورة لاوتنا
- ٥٧٠ يا هل يؤذن او يقيم اذا جمع بين المغرب والعشاء
- ٥٧٢ باب يؤخر الظهر الى العصر اذا ارتحل قبل ان تزيغ الشمس
- ٥٧٣ باب اذا ارتحل بعد ما زاغت الشمس صلى الظهر ثم ركب
- ٦٧٥ صلاة المنفل قاعد العذر او غير عذر وصلاة المفترض عند الصبح اماما او مأمورا او منفردا
- ٥٧٨ اذا صلى الفرض قاعدا مع قدرته على القيام ان استحله يكفر وجرت عليه احدى المراتين
- ٥٧٩ باب اذا لم يطق قاعدا صلى على جنب
- ٥٨٠ باب اذا صلى قاعدا ثم صح او وجد خفة ثم ما بقى
- ٥٨١ جواز الركعة الواحدة بعضها من قيام وبعضها قعود وهي مذهب ابي حنيفة
- ٥٨١ اختلف في صلاة الليل هل الافضل تطويل القراءة ام كثرة الركوع والسجود
- ٥٨٣ باب السجدة في الليل وقوله تعالى ومن الليل فتهجد به نافلة لك
- ٥٨٤ كان عليه السلام اذا قام من الليل يتعبد قال اللهم لك الحمد انت قيم السموات والارض الى آخره وبيان همناه مفصلا
- ٥٨٧ باب فضل قيام الليل

٤٧. فضل الصلاة في رمضان

... ..

٦٨ ان الحال لا تفسد الى غيرته

ملحوظة الاحاديث الواردة في "الاصول" -

۶۸۷ اجتهاد، ادب، اخلاق

۱۸۹۷ - ۱۹۰۰ - ۱۹۰۳ - ۱۹۰۶ - ۱۹۰۹ - ۱۹۱۲ - ۱۹۱۵ - ۱۹۱۸ - ۱۹۲۱ - ۱۹۲۴ - ۱۹۲۷ - ۱۹۳۰ - ۱۹۳۳ - ۱۹۳۶ - ۱۹۳۹ - ۱۹۴۲ - ۱۹۴۵ - ۱۹۴۸ - ۱۹۵۱ - ۱۹۵۴ - ۱۹۵۷ - ۱۹۶۰ - ۱۹۶۳ - ۱۹۶۶ - ۱۹۶۹ - ۱۹۷۲ - ۱۹۷۵ - ۱۹۷۸ - ۱۹۸۱ - ۱۹۸۴ - ۱۹۸۷ - ۱۹۹۰ - ۱۹۹۳ - ۱۹۹۶ - ۱۹۹۹ - ۲۰۰۲ - ۲۰۰۵ - ۲۰۰۸ - ۲۰۱۱ - ۲۰۱۴ - ۲۰۱۷ - ۲۰۲۰ - ۲۰۲۳ - ۲۰۲۶ - ۲۰۲۹ - ۲۰۳۲ - ۲۰۳۵ - ۲۰۳۸ - ۲۰۴۱ - ۲۰۴۴ - ۲۰۴۷ - ۲۰۵۰ - ۲۰۵۳ - ۲۰۵۶ - ۲۰۵۹ - ۲۰۶۲ - ۲۰۶۵ - ۲۰۶۸ - ۲۰۷۱ - ۲۰۷۴ - ۲۰۷۷ - ۲۰۸۰ - ۲۰۸۳ - ۲۰۸۶ - ۲۰۸۹ - ۲۰۹۲ - ۲۰۹۵ - ۲۰۹۸ - ۲۱۰۱ - ۲۱۰۴ - ۲۱۰۷ - ۲۱۱۰ - ۲۱۱۳ - ۲۱۱۶ - ۲۱۱۹ - ۲۱۲۲ - ۲۱۲۵ - ۲۱۲۸ - ۲۱۳۱ - ۲۱۳۴ - ۲۱۳۷ - ۲۱۴۰ - ۲۱۴۳ - ۲۱۴۶ - ۲۱۴۹ - ۲۱۵۲ - ۲۱۵۵ - ۲۱۵۸ - ۲۱۶۱ - ۲۱۶۴ - ۲۱۶۷ - ۲۱۷۰ - ۲۱۷۳ - ۲۱۷۶ - ۲۱۷۹ - ۲۱۸۲ - ۲۱۸۵ - ۲۱۸۸ - ۲۱۹۱ - ۲۱۹۴ - ۲۱۹۷ - ۲۲۰۰ - ۲۲۰۳ - ۲۲۰۶ - ۲۲۰۹ - ۲۲۱۲ - ۲۲۱۵ - ۲۲۱۸ - ۲۲۲۱ - ۲۲۲۴ - ۲۲۲۷ - ۲۲۳۰ - ۲۲۳۳ - ۲۲۳۶ - ۲۲۳۹ - ۲۲۴۲ - ۲۲۴۵ - ۲۲۴۸ - ۲۲۵۱ - ۲۲۵۴ - ۲۲۵۷ - ۲۲۶۰ - ۲۲۶۳ - ۲۲۶۶ - ۲۲۶۹ - ۲۲۷۲ - ۲۲۷۵ - ۲۲۷۸ - ۲۲۸۱ - ۲۲۸۴ - ۲۲۸۷ - ۲۲۹۰ - ۲۲۹۳ - ۲۲۹۶ - ۲۳۰۰ - ۲۳۰۳ - ۲۳۰۶ - ۲۳۰۹ - ۲۳۱۲ - ۲۳۱۵ - ۲۳۱۸ - ۲۳۲۱ - ۲۳۲۴ - ۲۳۲۷ - ۲۳۳۰ - ۲۳۳۳ - ۲۳۳۶ - ۲۳۳۹ - ۲۳۴۲ - ۲۳۴۵ - ۲۳۴۸ - ۲۳۵۱ - ۲۳۵۴ - ۲۳۵۷ - ۲۳۶۰ - ۲۳۶۳ - ۲۳۶۶ - ۲۳۶۹ - ۲۳۷۲ - ۲۳۷۵ - ۲۳۷۸ - ۲۳۸۱ - ۲۳۸۴ - ۲۳۸۷ - ۲۳۹۰ - ۲۳۹۳ - ۲۳۹۶ - ۲۴۰۰ - ۲۴۰۳ - ۲۴۰۶ - ۲۴۰۹ - ۲۴۱۲ - ۲۴۱۵ - ۲۴۱۸ - ۲۴۲۱ - ۲۴۲۴ - ۲۴۲۷ - ۲۴۳۰ - ۲۴۳۳ - ۲۴۳۶ - ۲۴۳۹ - ۲۴۴۲ - ۲۴۴۵ - ۲۴۴۸ - ۲۴۵۱ - ۲۴۵۴ - ۲۴۵۷ - ۲۴۶۰ - ۲۴۶۳ - ۲۴۶۶ - ۲۴۶۹ - ۲۴۷۲ - ۲۴۷۵ - ۲۴۷۸ - ۲۴۸۱ - ۲۴۸۴ - ۲۴۸۷ - ۲۴۹۰ - ۲۴۹۳ - ۲۴۹۶ - ۲۵۰۰ - ۲۵۰۳ - ۲۵۰۶ - ۲۵۰۹ - ۲۵۱۲ - ۲۵۱۵ - ۲۵۱۸ - ۲۵۲۱ - ۲۵۲۴ - ۲۵۲۷ - ۲۵۳۰ - ۲۵۳۳ - ۲۵۳۶ - ۲۵۳۹ - ۲۵۴۲ - ۲۵۴۵ - ۲۵۴۸ - ۲۵۵۱ - ۲۵۵۴ - ۲۵۵۷ - ۲۵۶۰ - ۲۵۶۳ - ۲۵۶۶ - ۲۵۶۹ - ۲۵۷۲ - ۲۵۷۵ - ۲۵۷۸ - ۲۵۸۱ - ۲۵۸۴ - ۲۵۸۷ - ۲۵۹۰ - ۲۵۹۳ - ۲۵۹۶ - ۲۶۰۰ - ۲۶۰۳ - ۲۶۰۶ - ۲۶۰۹ - ۲۶۱۲ - ۲۶۱۵ - ۲۶۱۸ - ۲۶۲۱ - ۲۶۲۴ - ۲۶۲۷ - ۲۶۳۰ - ۲۶۳۳ - ۲۶۳۶ - ۲۶۳۹ - ۲۶۴۲ - ۲۶۴۵ - ۲۶۴۸ - ۲۶۵۱ - ۲۶۵۴ - ۲۶۵۷ - ۲۶۶۰ - ۲۶۶۳ - ۲۶۶۶ - ۲۶۶۹ - ۲۶۷۲ - ۲۶۷۵ - ۲۶۷۸ - ۲۶۸۱ - ۲۶۸۴ - ۲۶۸۷ - ۲۶۹۰ - ۲۶۹۳ - ۲۶۹۶ - ۲۷۰۰ - ۲۷۰۳ - ۲۷۰۶ - ۲۷۰۹ - ۲۷۱۲ - ۲۷۱۵ - ۲۷۱۸ - ۲۷۲۱ - ۲۷۲۴ - ۲۷۲۷ - ۲۷۳۰ - ۲۷۳۳ - ۲۷۳۶ - ۲۷۳۹ - ۲۷۴۲ - ۲۷۴۵ - ۲۷۴۸ - ۲۷۵۱ - ۲۷۵۴ - ۲۷۵۷ - ۲۷۶۰ - ۲۷۶۳ - ۲۷۶۶ - ۲۷۶۹ - ۲۷۷۲ - ۲۷۷۵ - ۲۷۷۸ - ۲۷۸۱ - ۲۷۸۴ - ۲۷۸۷ - ۲۷۹۰ - ۲۷۹۳ - ۲۷۹۶ - ۲۸۰۰ - ۲۸۰۳ - ۲۸۰۶ - ۲۸۰۹ - ۲۸۱۲ - ۲۸۱۵ - ۲۸۱۸ - ۲۸۲۱ - ۲۸۲۴ - ۲۸۲۷ - ۲۸۳۰ - ۲۸۳۳ - ۲۸۳۶ - ۲۸۳۹ - ۲۸۴۲ - ۲۸۴۵ - ۲۸۴۸ - ۲۸۵۱ - ۲۸۵۴ - ۲۸۵۷ - ۲۸۶۰ - ۲۸۶۳ - ۲۸۶۶ - ۲۸۶۹ - ۲۸۷۲ - ۲۸۷۵ - ۲۸۷۸ - ۲۸۸۱ - ۲۸۸۴ - ۲۸۸۷ - ۲۸۹۰ - ۲۸۹۳ - ۲۸۹۶ - ۲۹۰۰ - ۲۹۰۳ - ۲۹۰۶ - ۲۹۰۹ - ۲۹۱۲ - ۲۹۱۵ - ۲۹۱۸ - ۲۹۲۱ - ۲۹۲۴ - ۲۹۲۷ - ۲۹۳۰ - ۲۹۳۳ - ۲۹۳۶ - ۲۹۳۹ - ۲۹۴۲ - ۲۹۴۵ - ۲۹۴۸ - ۲۹۵۱ - ۲۹۵۴ - ۲۹۵۷ - ۲۹۶۰ - ۲۹۶۳ - ۲۹۶۶ - ۲۹۶۹ - ۲۹۷۲ - ۲۹۷۵ - ۲۹۷۸ - ۲۹۸۱ - ۲۹۸۴ - ۲۹۸۷ - ۲۹۹۰ - ۲۹۹۳ - ۲۹۹۶ - ۳۰۰۰ - ۳۰۰۳ - ۳۰۰۶ - ۳۰۰۹ - ۳۰۱۲ - ۳۰۱۵ - ۳۰۱۸ - ۳۰۲۱ - ۳۰۲۴ - ۳۰۲۷ - ۳۰۳۰ - ۳۰۳۳ - ۳۰۳۶ - ۳۰۳۹ - ۳۰۴۲ - ۳۰۴۵ - ۳۰۴۸ - ۳۰۵۱ - ۳۰۵۴ - ۳۰۵۷ - ۳۰۶۰ - ۳۰۶۳ - ۳۰۶۶ - ۳۰۶۹ - ۳۰۷۲ - ۳۰۷۵ - ۳۰۷۸ - ۳۰۸۱ - ۳۰۸۴ - ۳۰۸۷ - ۳۰۹۰ - ۳۰۹۳ - ۳۰۹۶ - ۳۱۰۰ - ۳۱۰۳ - ۳۱۰۶ - ۳۱۰۹ - ۳۱۱۲ - ۳۱۱۵ - ۳۱۱۸ - ۳۱۲۱ - ۳۱۲۴ - ۳۱۲۷ - ۳۱۳۰ - ۳۱

789 باب في معرفة رتبة

۱۰۰ احباب و یاروہ - مجاہدین عراق - ۵

$\frac{1}{n} \sum_{i=1}^n x_i = \bar{x}$

۶۹ بابائیں محمد زبیر و آبائی و باپ

٦٩ باب فصل ما بين الشرب

۶۹- حدیث مابین یابی و فیزیکی روحانی و دنیایی اجلی و فیزیکی علی و دنیایی

٦٩ باب مسجد بيت المقدس

١٠: فيكم المراء التي يسار : يد : د : الحـ

[illegible]

المادة ١٠: انه عائد اليه المسؤولية اذا كان من اخص المصارف.

باب ما بيني وبينكم من الزمان

٦٩ أول من دأب على الكتابة أحمد بن محمد بن عبد الله بن أبي بكر

٧٠ - اجمع العلماء على ان الآراء في الزلزال - ما كان

وہو علی الجہان

٧٠ - انصر بالمحافظة على السلامة الرسمية برفق من العزم مع القدر الواسع من التسامح.

۶۰۔ اہل سائبرز دے الیسیں - الخیر بنی البشر، لاہور

٧١ باب من می نوما او سار بن انسان علی سیرت هوا جبریه و شور دایر

٧١ قدّم الاجماع على اسند الرجل اذا كان من اهل البيت القليلين وانما اختاروا في النساء

٢١ باب من رجع التوبة قري في الصدقات او تقدم في منزل

٧١ باب ادادت الام وارسا في لملة

٧١ من خصائص التي عليه الصلاة والسلام انما هو في الصلاة - - - - -

ولا تبطل صلاته

٧١ منى الروباني في البحر ثلاثة اوجه في ابوابه احدوا الدين

٧١ في حديث امر جريج وعطاء بن روال الدين وان دعاها بها مستجاب راحل جريج بن جابر

بنی امیر اہل

٧٩ باب ٥٠ الحصة في المصارف.

٧١ باب بسط الثوب في الصلاة لا يجزئ

- ٦٢٨ المسئلة والاحوال في حديث الباب ٤ وفيه لا ياتنضم وضوءه عليه السلام باليوم
- ٦٢٩ باب فصل لطهور بالليل والنهار
- ٦٣٠ كذا في نسخة بلان لم يمس عليه السلام في دخول الجمله والجمله سرمد علي من يدخل فيها
- ٦٣١ قدس دحتر لا بد منه له اثر في السلام
- ٦٣٢ باب ما يكره من التشديد في الصلاة
- ٦٣٣ باب ما يكره من ترك السلام الدليل لمن كان يقو
- ٦٣٤ باب من تعذر من الليل فصلى
- ٦٤١ باب المداومة في ركعتي الفجر في سفر وحضر
- ٦٤٢ احتلاف العلماء في الوقت الذي يفنى سنة الشجر فافهموا اقوال الشافعي يقضى مؤبدا
- ٦٤٣ باب الضجعة على الشق الايمن بعد ركعتي الفجر
- ٦٤٤ اختلاف العلماء في ان هذه الضجعة سنة او مستحبة او واجبة او غير ذلك
- ٦٤٥ باب من تحدث بعد الركعتين ولم يفتطجع
- ٦٤٦ باب ما جاء في التطوع متى متى
- ٦٤٨ حديث الاستئارة روى عن ذير طريق البخاري عن تسعة من اصحاب
- ٦٥٠ استحباب صلاة الاستخارة والدعاء المأثور بعدها في الاسور التي لا يدري العدد
- ٦٥١ هل يستحب تكرار الاستخارة في الامر الواحد اذا لم يظهر له وجه الصواب في السبل او الترك
- ٦٥٢ باب الحديث بتدرك ركعتي الفجر ٦٦ باب تدرك ركعتي الفجر ومن اعادها تارة
- ٦٥٤ باب ما يقرأ في ركعتي الفجر ، نقد علم بالحديث اخرى
- ٦٥٧ اختلاف العلماء في القراءة في الفجر على اربعة مذاهب سنها الطحاوي
- ٦٥٨ ابواب التطوع ٦٦ باب التطوع بسد المكتوبة
- ٦٦٠ ان السس المؤكدة في الصلوات الخمس انما هي خمسة ٦٦ ركعتان قبل الفجر
- ٦٦٣ باب صلاة الضحى في السفر هل يصل اولها
- ٦٦٥ روى احاديث صلاة الضحى خمسة وعشرون مصابا واحادithهم ومخرجيهم
- ٦٦٧ بيان عدد ركعات صلاة الضحى وانها مستحبة وقيل كانت واجبة
- ٦٦٨ فيما يقرأ فيها وفي بيان وقتها
- ٦٦٨ باب من لم يصل الضحى ورآه واسما
- ٦٦٩ باب صلاة الضحى في الحضر
- ٦٧٢ باب الركعتين قبل الظهر
- ٦٧٣ باب الصلاة قبل المغرب
- ٦٧٤ اختلاف السلف في التنفل قبل المغرب فأجازه طائفة
- ٦٧٥ باب صلاة النوافل جماعة
- ٦٧٦ في حديث الباب خمسة وخمسون فائدة

حاشية

سنة في الواقع في هذا الجاد ما من الاصل من نسخة الشرح في

| صنفه | صنفه | صنفه | صنفه | صنفه | صنفه | صنفه | صنفه |
|------|------|------|------|------|------|------|------|
| ١٦٧ | ٢٧٤ | ٣٧٨ | ٤١٨ | ٤١٨ | ٤١٨ | ٤١٨ | ٤١٨ |
| | | | | | | | |
| | | | | | | | |

حاشية في الواقع في هذا الجاد من الاسماء التي في الاصل من نسخة الشرح في
سنة في الواقع في هذا الجاد من الاسماء التي في الاصل من نسخة الشرح في

| اسماء بنات ابى بكر الصديق رضي الله عنه | اسماء بنات ابى بكر الصديق رضي الله عنه | اسماء بنات ابى بكر الصديق رضي الله عنه | اسماء بنات ابى بكر الصديق رضي الله عنه |
|--|--|--|--|
| ٣٨ | ١٢١ | ١٢٥ | ٣٢٦ |

| اسحق بن حنبل بن حسان | ابان بن عثمان | انس بن سيرين | الاقرع بن حابس |
|----------------------|---------------|--------------|----------------|
| ٣٥٥ | ٨٢ | ٤٠٦ | ٤٠ |

| ابراهيم بن حنبل الرواسي | اسحق بن عمار | اسماعيل بن عمار | الانعم بن اسود |
|-------------------------|--------------|-----------------|----------------|
| ٤٧٤ | ٩١ | ٦٦٧ | ١٢٢ |

| اسماء بنات ابى بكر الصديق رضي الله عنه | اسماء بنات ابى بكر الصديق رضي الله عنه | اسماء بنات ابى بكر الصديق رضي الله عنه | اسماء بنات ابى بكر الصديق رضي الله عنه |
|--|--|--|--|
| ٣٨ | ١٢١ | ١٢٥ | ٣٢٦ |

| اسماء بنات ابى بكر الصديق رضي الله عنه | اسماء بنات ابى بكر الصديق رضي الله عنه | اسماء بنات ابى بكر الصديق رضي الله عنه | اسماء بنات ابى بكر الصديق رضي الله عنه |
|--|--|--|--|
| ٣٨ | ١٢١ | ١٢٥ | ٣٢٦ |

| اسماء بنات ابى بكر الصديق رضي الله عنه | اسماء بنات ابى بكر الصديق رضي الله عنه | اسماء بنات ابى بكر الصديق رضي الله عنه | اسماء بنات ابى بكر الصديق رضي الله عنه |
|--|--|--|--|
| ٣٨ | ١٢١ | ١٢٥ | ٣٢٦ |

| اسماء بنات ابى بكر الصديق رضي الله عنه | اسماء بنات ابى بكر الصديق رضي الله عنه | اسماء بنات ابى بكر الصديق رضي الله عنه | اسماء بنات ابى بكر الصديق رضي الله عنه |
|--|--|--|--|
| ٣٨ | ١٢١ | ١٢٥ | ٣٢٦ |

| اسماء بنات ابى بكر الصديق رضي الله عنه | اسماء بنات ابى بكر الصديق رضي الله عنه | اسماء بنات ابى بكر الصديق رضي الله عنه | اسماء بنات ابى بكر الصديق رضي الله عنه |
|--|--|--|--|
| ٣٨ | ١٢١ | ١٢٥ | ٣٢٦ |

| اسماء بنات ابى بكر الصديق رضي الله عنه | اسماء بنات ابى بكر الصديق رضي الله عنه | اسماء بنات ابى بكر الصديق رضي الله عنه | اسماء بنات ابى بكر الصديق رضي الله عنه |
|--|--|--|--|
| ٣٨ | ١٢١ | ١٢٥ | ٣٢٦ |

| اسماء بنات ابى بكر الصديق رضي الله عنه | اسماء بنات ابى بكر الصديق رضي الله عنه | اسماء بنات ابى بكر الصديق رضي الله عنه | اسماء بنات ابى بكر الصديق رضي الله عنه |
|--|--|--|--|
| ٣٨ | ١٢١ | ١٢٥ | ٣٢٦ |

| اسماء بنات ابى بكر الصديق رضي الله عنه | اسماء بنات ابى بكر الصديق رضي الله عنه | اسماء بنات ابى بكر الصديق رضي الله عنه | اسماء بنات ابى بكر الصديق رضي الله عنه |
|--|--|--|--|
| ٣٨ | ١٢١ | ١٢٥ | ٣٢٦ |

| اسماء بنات ابى بكر الصديق رضي الله عنه | اسماء بنات ابى بكر الصديق رضي الله عنه | اسماء بنات ابى بكر الصديق رضي الله عنه | اسماء بنات ابى بكر الصديق رضي الله عنه |
|--|--|--|--|
| ٣٨ | ١٢١ | ١٢٥ | ٣٢٦ |

- ٧٢٠ باب ما يجوز من العمل في الصلاة
- ٧٢٠ قوله عليه الصلاة والسلام ان الشيطان عرض لي في اى صيغة عرض له الشيطان
- ٧٢١ باب اذا انقضت السجدة في الصلاة بغير ما يصح
- ٧٢٢ ان من اعلمت دأته وهو في الصلاة هل يقطع الصلاة ويتبعها فقيه هذا ذهب رتبة الصل
- ٧٢٥ باب ما يجوز من الراق والفتح في الصلاة
- ٧٢٧ باب من سجد جاهلا من الرجل في دلالة لم تعد صلاته
- ٧٢٧ باب اراقيل المصلي تقدم او انظر تاسر دلالة
- ٧٢٨ جواز الفتح على المصلي بحسب القسمة الصلوية على اربعة اقسام
- ٧٢٩ باب لا يرد السلام في الصلاة
- ٧٣٠ باب رفع الايدي في الصلاة لا يترتب به
- ٧٣٠ باب الحصر في الصلاة
- ٧٣٢ اختلف الفقهاء في حكم الحصر في الصلاة كراهة وتحريم
- ٧٣٣ باب تفكر الرجل السي في الصلاة وقال عمر بنى الله تعالى اني لاحمر جبينى وانافى الصلاة
- ٧٣٥ باب ما جاء في السهو ادا قام من ركعتي الفريضة
- ٧٣٦ الاحاديث الواردة في ان سجود السهو قبل السلام مطلعا في الزيادة والنقصان
- ٧٣٧ الاجوبة عن احاديثهم والمذهب عند الحنفية بسجود السهو بعد السلام مطلعا ولا يسجد قبله
- ٧٣٧ ان في محل سجدة السهو سجدة اقوان القرآن للحميد
- ٧٣٨ المواضع التي سجدها رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم سجدة
- ٧٣٨ التكبير مسرور لسجود السهو بالاجماع وهل يشهد بسجود السهو ام لا
- ٧٣٨ لا يكرر السجود وان ذكر السهو وقال ابن ابى ليلى يكرر
- ٧٣٨ سجود السهو في التطوع كالفرض سواء وقال ابن سيرين لا يسجد في التطوع
- ٧٤٠ ان السهو والنسيان جائز ان على الانبياء عليهم السلام فيما اريقه التفسير
- ٧٤٢ من زاد في صلاته ركعة فاسما هل تبطل صلاته ام لا وهل تضم ركعة اخرى ام لا فيه مذاهب وتفصيل
- ٧٤٢ باب اذا سلم في ركعتين او في ثلاث سجدة سجدة من سجود الصلاة او اطول
- ٧٤٢ ان اذا اليمين وذا الشمالين واحد وكلاهما لقب على الخبرات
- ٧٤٤ اختلاف الروايات في ان سمو النبي صلى الله تعالى عليه وسلم في اى صلاة كانت
- ٧٤٥ باب من لم يشهد في سجدة السهو
- ٧٤٧ باب يكبر في سجدة السهو
- ٧٤٨ باب اذا لم يدرك صلى الله تعالى عليه وسلم او اربعا سجدة سجدة وهو جالس
- ٧٥٠ باب السهو في الفرض والتطوع
- ٧٥٠ باب اذا كلم وهو يصلي فاشار بده واستمع
- ٧٥٥ باب الاشارة في الصلاة

| | |
|-------------------|----|
| طورده مار طور ريه | ٨٤ |
|-------------------|----|

| | |
|------------------|-----|
| عبد الملك بن عيم | ٥٠٠ |
|------------------|-----|

| | |
|----------------------------------|----|
| عبد الله بن ابراهيم رضى الله عنه | ١٤ |
|----------------------------------|----|

| | |
|------------------|-----|
| عبد الله بن محمد | ٢١٥ |
|------------------|-----|

| | |
|-------------|------|
| عطار بن حاج | ١٠٦٠ |
|-------------|------|

| | |
|----------------------|-----|
| عبد الرحمن بن العسيل | ١٠٠ |
|----------------------|-----|

| | |
|------------------------|------|
| عبد الله بن زيد بن ابي | ٤٤١٠ |
|------------------------|------|

| | |
|----------------------|------|
| عبد الرحمن بن الحجاج | ٥١١٠ |
|----------------------|------|

| | |
|-------------------------|------|
| عبد الله بن حامد بن ابي | ٤٤١٠ |
|-------------------------|------|

| | |
|--------------------|-----|
| عبد الله بن الحسين | ٦٠٢ |
|--------------------|-----|

| | |
|------------------------|-----|
| عبد الله بن فريخ الجري | ٦٧٠ |
|------------------------|-----|

| | |
|---------------------------------|-----|
| عبد الملك بن عبد المرووف بالقطي | ٦٨٠ |
|---------------------------------|-----|

| | |
|--------------------------------|-----|
| عبد الله بن عبد المرووف بالقطي | ٦٨٠ |
|--------------------------------|-----|

| | |
|--------------------------------|-----|
| عبد الله بن عبد المرووف بالقطي | ٦٨٠ |
|--------------------------------|-----|

| | |
|--------------------------------|-----|
| عبد الله بن عبد المرووف بالقطي | ٦٨٠ |
|--------------------------------|-----|

| | |
|--------------------------------|-----|
| عبد الله بن عبد المرووف بالقطي | ٦٨٠ |
|--------------------------------|-----|

| | |
|--------------------------------|-----|
| عبد الله بن عبد المرووف بالقطي | ٦٨٠ |
|--------------------------------|-----|

| | | | | | | |
|-----|----|-----|-----|-----|----|-----|
| ١٧٥ | ٤١ | ١٣١ | ١٠٥ | ١٢٧ | ٥٨ | ١٦٠ |
|-----|----|-----|-----|-----|----|-----|

في حـ الـ

| | | | | | |
|-----|----|----|-----|-----|-----|
| ١٦٣ | ٥٠ | ٦٣ | ١٩٠ | ٦٧٧ | ١٢٤ |
|-----|----|----|-----|-----|-----|

| | | | |
|-----|-----|-----|-----|
| ٢١١ | ٢١٦ | ٣٢٩ | ١٢٤ |
|-----|-----|-----|-----|

| | | | |
|-----|-----|-----|-----|
| ٣٢٥ | ٣٥٥ | ٤٢٧ | ٥٠٢ |
|-----|-----|-----|-----|

| | | | |
|-----|-----|-----|-----|
| ٤٥٥ | ٤٢٥ | ٤٨٢ | ٥٠١ |
|-----|-----|-----|-----|

| | | | |
|-----|-----|-----|-----|
| ٥١٦ | ٥٧٢ | ٦١٣ | ٦٥٦ |
|-----|-----|-----|-----|

| | | |
|-----|-----|-----|
| ٦٦٤ | ٦٧٥ | ٦٩٨ |
|-----|-----|-----|

| | | | | | |
|-----|----|------|-----|------|-----|
| ٧١٨ | ٨٣ | ١٨١٢ | ١٨٥ | ١٩١٣ | ٢٥٩ |
|-----|----|------|-----|------|-----|

| | | | | | | | | |
|-----|-----|-----|-----|-----|-----|------|-----|-----|
| ١٦٤ | ٣٧٦ | ٤٠١ | ٤٤٢ | ٥٢٠ | ٦٢٨ | ١٠١٣ | ١٩١ | ٢٠٦ |
|-----|-----|-----|-----|-----|-----|------|-----|-----|

في حـ الـ

| | | | |
|----|-----|-----|-----|
| ٥٧ | ١٤١ | ١١٤ | ٢٠١ |
|----|-----|-----|-----|

في حـ الـ

| | | | | | |
|-----|-----|-----|-----|-----|-----|
| ١٥٢ | ٣١١ | ٣٦٦ | ٥٦١ | ٦١٨ | ٧٢١ |
|-----|-----|-----|-----|-----|-----|

| | | | |
|-----|----|-----|-----|
| ٧٣١ | ٣٢ | ٣١٢ | ٢٨٥ |
|-----|----|-----|-----|

في حـ الـ

| | | | | | |
|-----|-----|-----|-----|-----|-----|
| ٢٧٢ | ٢٨٣ | ٢١٤ | ٣٤٣ | ٦٤٧ | ٤٨٣ |
|-----|-----|-----|-----|-----|-----|

| | | | |
|-----|-----|-----|-----|
| ٦٠٨ | ١٢٤ | ١١٥ | ١١٦ |
|-----|-----|-----|-----|

[illegible]

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

بسم الله الرحمن الرحيم ابواب صفة الصلاة ش

لنا فرغ من بيان احكام الجماعه والاقامه واسوية الصفوف الستة على مائة واثنين وعشرين حديثا الموصول من ذلك ستة وتسعون حديثا والمعلق ستة وعشرون وعلى سبعة عشر انرا من الصحابة والتابعين شرع في بيان صفة الصلاة بانواعها رسائل ما يتعلق بها بنا صياها فقال
 ص باب في ايجاب الكبير وافتتاح الصلاة ش اي هذا باب في بيان ايجاب تكبيرة الاحرام ثم الواو في وافتتاح الصلاة قال بعضهم الظاهر انها عاطفة اما على المضاف وهو ايجاب واما على المضاف اليه وهو الكبير والاول اولى ان كان المراد بالافتتاح الدعاء لانه لا يجب والذي يظهر من سياقه ان الواو بمعنى مع وان المراد بالافتتاح الدروع في الصلاة انتهى قلت لا نسلم ان الواو هنا عاطفة فلا يصح قوله اما على المضاف واما على المضاف البدل الواو هنا اما بمعنى باء الجر كما في قولهم انت اعلم ومالك والمني ايجاب التكبير بفتح الواو بمعنى لأم التعليل ذكره الحارثي ويجوز ان يكون بمعنى مع اي ايجاب التكبير مع افتتاح الصلاة ويجوز ان يكون بمعنى مع شائع ذائع ثم اعلم انه كان ينبغي ان يقول باب وجوب التكبير لان ايجاب هو الخطاب الذي يتبر فيه جانب الفاعل والوجوب هو الذي يعتبر فيه جانب المفعول وهو فعل المكلف واطلاق ايجاب على الوجوب تساهل واختلاف العلماء في تكبيرة الاحرام فقال ابو حنيفة هي شرط وقال مالك والشافعي واجد ركن وقال ابن النضر قال امر سري تندر الصلاة بمجرد النية بالابتداء قال ابو بكر ولم يقل بغيره قال ابن النضر من جهره الى رجب تكبيرة الاحرام وذهبت طائفة الى انها ستة روى ذلك من سفيان الثوري والسيوطي والحاكم والترمذي والاوزاعي وقالوا ان تكبيرة الركوع يجوزها

رَفَعَتْ يَدَيْهِ وَصَوَّغَ وَاحِدُ يَدَيْهِ وَوَلَدَ يَدَيْهِ مِنْ حَيْثُ عَرَفَ حَرْفَهُ بِقَالَ خَيْرُ النَّاسِ مَنْ بَرَّ
 شَيْئًا عَنْ نَفْسِهِ قَالَ خَيْرُ رُسُلِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ خَيْرُ مَنْ بَرَّ نَفْسَهُ بِقَالَ خَيْرُ النَّاسِ مَنْ بَرَّ
 بَرَاءَهُ تَقْوِيًا فَلَمَّا انْتَصَرَفَ قَالَ إِنَّهُ لَا يَمْلِكُ إِلَّا اللَّهُ وَهُوَ الْعَزِيزُ الْحَكِيمُ وَبَرَّ نَفْسَهُ بِقَالَ خَيْرُ النَّاسِ مَنْ بَرَّ
 عَارِضًا وَإِذَا رَفَعَ فَارْفَعُوا وَإِذَا قَالُوا مَعَهُ لَمْ يَزِدْ لَهُمْ إِلَّا عِلْمًا وَبَرَّ نَفْسَهُ بِقَالَ خَيْرُ النَّاسِ مَنْ بَرَّ
 نَفْسَهُ بِقَالَ خَيْرُ النَّاسِ مَنْ بَرَّ نَفْسَهُ بِقَالَ خَيْرُ النَّاسِ مَنْ بَرَّ نَفْسَهُ بِقَالَ خَيْرُ النَّاسِ مَنْ بَرَّ
 عَنْ النَّاسِ بِنِهَايَةِ مَا لَمْ يَكُنْ عَلَيْهِمْ مِنْ شَيْءٍ وَبَرَّ نَفْسَهُ بِقَالَ خَيْرُ النَّاسِ مَنْ بَرَّ نَفْسَهُ بِقَالَ خَيْرُ النَّاسِ مَنْ بَرَّ
 لِحُجَّتِهِ بِقَالَ خَيْرُ النَّاسِ مَنْ بَرَّ نَفْسَهُ بِقَالَ خَيْرُ النَّاسِ مَنْ بَرَّ نَفْسَهُ بِقَالَ خَيْرُ النَّاسِ مَنْ بَرَّ
 وَبَرَّ نَفْسَهُ بِقَالَ خَيْرُ النَّاسِ مَنْ بَرَّ نَفْسَهُ بِقَالَ خَيْرُ النَّاسِ مَنْ بَرَّ نَفْسَهُ بِقَالَ خَيْرُ النَّاسِ مَنْ بَرَّ
 فَتَوَرَّعُوا وَفَعُولُ أَرْفَعُوا مَحْدُودُونَ بِقَالَ خَيْرُ النَّاسِ مَنْ بَرَّ نَفْسَهُ بِقَالَ خَيْرُ النَّاسِ مَنْ بَرَّ
 نَفْسَهُ بِقَالَ خَيْرُ النَّاسِ مَنْ بَرَّ نَفْسَهُ بِقَالَ خَيْرُ النَّاسِ مَنْ بَرَّ نَفْسَهُ بِقَالَ خَيْرُ النَّاسِ مَنْ بَرَّ
 بِمَعْنَى أَيْ أَصْنَيْتُ أَيْ عَمَلُ اللَّهِ تَعَالَى لَا تَعْمَلُ إِلَّا بِمَا أَمَرَ اللَّهُ تَعَالَى وَبَرَّ نَفْسَهُ بِقَالَ خَيْرُ النَّاسِ مَنْ بَرَّ
 وَالْمُرَادُ مَعْنَى النَّسَبِ بِقَالَ خَيْرُ النَّاسِ مَنْ بَرَّ نَفْسَهُ بِقَالَ خَيْرُ النَّاسِ مَنْ بَرَّ نَفْسَهُ بِقَالَ خَيْرُ النَّاسِ مَنْ بَرَّ
 أَيْ أَحَابَ لِي قَبْلَهُ بِمَعْنَى تَقَبَّلَ اللَّهُ حُجَّتَهُ بِقَالَ خَيْرُ النَّاسِ مَنْ بَرَّ نَفْسَهُ بِقَالَ خَيْرُ النَّاسِ مَنْ بَرَّ
 أَيْ رَدَّوهُ لَمْ يَقْبَلْهُ بِمَعْنَى حَقِيقَةِ قَوْلِهِ وَلَوْ أَنَّكَ الْكَرِيمَ بِسُوءِ الْوَأْوِي فِي الْحَرْفِ أَيْ السَّابِقَةِ بِالْوَأْوِ
 وَالْأَسْرَانِ حَاضِرًا وَلَا تَرْجِعْ لِأَحَدٍ مِنْهُمْ إِلَّا بِإِذْنِ اللَّهِ تَعَالَى وَبَرَّ نَفْسَهُ بِقَالَ خَيْرُ النَّاسِ مَنْ بَرَّ
 أَيْ عَمَلُ النَّاسِ بِقَالَ خَيْرُ النَّاسِ مَنْ بَرَّ نَفْسَهُ بِقَالَ خَيْرُ النَّاسِ مَنْ بَرَّ نَفْسَهُ بِقَالَ خَيْرُ النَّاسِ مَنْ بَرَّ
 الْكَوْمَ بِإِزْدَادٍ وَفِي الْحَيْدِ بِقَالَ خَيْرُ النَّاسِ مَنْ بَرَّ نَفْسَهُ بِقَالَ خَيْرُ النَّاسِ مَنْ بَرَّ نَفْسَهُ بِقَالَ خَيْرُ النَّاسِ مَنْ بَرَّ
 رَبَّنَا حَمْدُكَ يَا أَلْهَمُ تَبْكُونَ الْحَمْدُ مَكْرُومًا لَمْ يَلْغُظْ وَبِنَا لَا يُمْكِنُ أَنْ يَتَأَقَّى بِمَا سَلَّمَ لِأَنَّهُ كَذَمُ الْمُنَافِقِ
 وَبِمَا كَذَمُ الْإِمَامِ بِدَلِيلٍ قَوْلُوا بِنِهَايَةِ مَا لَمْ يَكُنْ عَلَيْهِمْ مِنْ شَيْءٍ وَبَرَّ نَفْسَهُ بِقَالَ خَيْرُ النَّاسِ مَنْ بَرَّ
 الْحَمْدُ لَكَ لَا تَفْرُكُ وَلَا يَسْرُرُ أَنْ يَعْطَبَ عَنِ إِذْعَرِ لَأَيُّ السَّامَةِ بِقَالَ خَيْرُ النَّاسِ مَنْ بَرَّ نَفْسَهُ بِقَالَ خَيْرُ النَّاسِ مَنْ بَرَّ
 أَوْ أَيْ أَنْ قَالَ أَخْبَرَنَا سَبَبُ مَا حَدَّثَنَا أَبُو الرَّبِيعِ عَنْ الْأَعْمَشِ عَنْ أَبِي بَرَّةَ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهُ قَالَ
 قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ إِنَّ جِبِلَّ الْأُمَمِ أَيْ قَوْمَهُمْ بِرَدِّهَا كَوْنُهَا بِرَدِّهَا كَوْنُهَا بِرَدِّهَا
 وَإِذَا تَأَمَّلْتَ مَعَ اللَّهِ مَنْ حَمْدَهُ قَوْلُوا رَبَّنَا وَلَكَ الْحَمْدُ إِذَا سَجَدْنَا بِسُوءٍ وَإِذَا صَلَّيْنَا بِسُوءٍ وَإِذَا جَلَسْنَا
 بِسُوءٍ شَيْءٌ مَطْلَبُ قَبْلِهِ لَمْ يَزِدْ بِسُوءٍ فِي حَدِيثِ أَنَسٍ فِي أَرْبَعِ نِهَايَةٍ وَأَخْرَجَ عَنْ أَبِي
 الثَّوْبَانِ الْحَكَمُ بْنُ نَافِعٍ مِثْلَ مَا أَخْرَجَ حَدِيثُ أَنَسٍ أَيْ أَيْلَانُ يَسْأَلُ أَنْ عَنَّاكَ عَنْ سَبَبٍ فِي الْوَعْدِ
 عَنْ أَنَسٍ وَهَذَا عَنْ شَيْبٍ عَنْ أَبِي الْوَلَدِ عَنْ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ ذَكْوَانَ عَنْ عَبْدِ الرَّحْمَنِ بْنِ مَرْثَدٍ الْأَعْمَشِ
 عَنْ أَبِي عَمْرٍةٍ وَقَدْ دُمِرَ الْكَلَامُ نَيْدُ مَسْتَقْصَى فِي بَابِ التَّحْجِيلِ الْإِمَامُ بِقَوْلِهِمْ بِهِ حَيْثُ كَانَ
 رَفَعَ يَدَيْهِ فِي الْكِبَرَةِ الْأُولَى مَعَ الْإِقْتِصَاحِ سِوَا شَيْءٍ حَيْثُ كَانَ يَرْفَعُ يَدَيْهِ فِي بَابِ
 فِي كِبَرَةِ الْأَحْرَامِ مَعَ الْإِقْتِصَاحِ أَيْ السُّرُوحِ فِي الصَّلَاةِ قَوْلُهُمْ أَيْ عَمَلُ كَرْنِ رَفَعَ يَدَيْهِ فِي الْإِقْتِصَاحِ
 مَسَارِيقِينَ حَيْثُ كَانَ حَدَّثَنَا عَبْدُ اللَّهِ بْنُ مَسْلَمَةَ عَنْ ابْنِ زُبَيْرٍ عَنْ سَالِمِ بْنِ عَبْدِ اللَّهِ عَنْ أَبِيهِ أَنَّ
 رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ كَانَ يَرْفَعُ يَدَيْهِ حَذْوَ مَكْنِيهِ إِذَا افْتَتَحَ الصَّلَاةَ وَإِذَا كَبَّرَ الرَّكْعَةَ
 وَإِذَا رَفَعَ رَأْسَهُ مِنَ الرَّكْعَةِ رَفَعَهَا كَذَلِكَ أَيْضًا وَقَالَ سَمِعَ اللَّهُ مِنْ حَمْدِهِ رَبَّنَا رَمَكَ الْجِبِلُّ وَمَنْ لَا
 يَفْعَلُ ذَلِكَ فِي السُّجُودِ شَيْءٌ مَطْلَبُ قَبْلِهِ لَمْ يَزِدْ بِسُوءٍ فِي حَدِيثِ أَنَسٍ فِي أَرْبَعِ نِهَايَةٍ وَأَخْرَجَ عَنْ أَبِي
 وَرَحَالَهُ قَدْ ذَكَرُوا غَيْرَ مَرَّةٍ وَعَبْدُ اللَّهِ بْنُ مَسْلَمَةَ هُوَ الْقَعْنِي وَأَنْ تَهَابَ مُحَمَّدُ بْنُ سَلَمَةَ الزُّهْرِيُّ

في بعض الالفاظ هناك ركب فرسا فصرع عنه نبح حتى وهناك بعد قوله وراه قعودا فلما انصرف قال اتما
جعل الامام وليس هناك واذا سجد فاسجدوا وفي آخره هناك واذا صلى جالسافصلوا جالسوا اجبوا
وفي نفس الامر هذا الحديث والذي بعده في ذلك الباب حديث واحد فالكل من حديث الزهري
عن انس رضي الله تعالى عنه فاذا كان الامر كذلك ففي الحديث الذي يتلوه واذا كبر فكبروا هو
مقدر ايضا في هذا الحديث لان قوله اذار كع فاركعوا يستدعي سبق التكبير بالاتك والمقدر كما لم يفظ
فحينئذ يظهر النطاق بين ترجمة الباب وبين هذين الحديثين لان الامر بالتكبير صريح في احدهما
قد ر في الآخر والامر به للوجوب فدل على الجزء الاول من الترجمة وهو قوله باب ايجاب التكبير
واما دلالة على الجزء الثاني وهو قوله واقتح الصلاة فبطريق اللزوم لان التكبير في اول الصلاة
لا يكون الا عند افتتاحها واقتحاحها هو الشروع فيها فاذا امعت النظر فيما قلت عرفت ان اعتراض
الاسم على البخاري ههنا ليس بمتى وهو قوله ليس في حديث شعيب ذكر التكبير ولا ذكر
الافتتاح رجع هذا فحديث الليث الذي ذكره انما فيه اذا كبر فكبروا ليس فيه بيان ايجاب التكبير
واما فيه بيان ايجاب التي يكبرون بها لا يستقون امامهم بها ولو كان ذلك ايجابا للتكبير بهذا اللفظ
لكان قوله واذا قال سمع الله لمن حده فقولوا ربنا ولك الحمد ايجابا لهذا القول على المؤتم انتهى
وقد قلنا ان هذه الاحاديث الثلاثة في حكم حديث واحد وقد بينا وجهه وان يدل على وجوب
التكبير وبطريق اللزوم يدل على افتتاح الصلاة وقوله وليس فيه بيان ايجاب التكبير ممنوع
وكيف لا يدل وقد امر به صلى الله تعالى عليه وسلم وعن هذا قال ابن التبن وابن بطال تكبيرة
الاحرام واجبة بهذا اللفظ اعني بقوله فكبروا لانه ذكر تكبيرة الاحرام دون غيرها من سائر
التكبيرات والامر للوجوب وقوله ولو كان ذلك ايجابا الى آخره قياس غير صحيح لان التخميد
غير واجب على المؤتم بالاجماع ولا يضر ذلك ايجاب الظاهرية اباه على المؤتم لان خلافه لا يضر
ولئن سلمنا ذلك فيمكن ان يكون البخاري ايضا قائلا بوجوب التخميد كما يوجب الظاهرية فان قلت
روى عن الحميدي انه قال بوجوبه قلت يحتل ان لم يكن اطاع على كون الاجماع فيه على عدم الوجوب
وهو ر في ايضا ان قول صاحب اللؤلؤ واقتح الصلاة ليس في ظاهر الحديث ما يدل عليه ليس
بشيء ايضا لانه نزل الى الظاهر ولو غاص فيما عصاه لم يقل بذلك والكرمانى ايضا تصرف وتكاف
منها ثم توقف فاستشكل دلالة على الترجمة حيث قال او لا الحديث دل على الجزء الثاني من الترجمة
لان لفظ اذا صلى قائما يتناول لكون الافتتاح في حال القيام فكأنه قال اذا افتح الامام للصلاة قائما
فافتحوا انتم ايضا قياما الا ان يكون الواو بمعنى مع والفرض بيان ايجاب التكبير عند افتتاح الصلاة
يعني لا يقوم مقامه التسبيح والتهليل فحينئذ دلالة على الترجمة مسكلة انتهى قوله والفرض الى آخره
غير صحيح لان الغرض ليس ما قاله بل الغرض بيان وجوب نفس تكبيرة الاحرام بالوجه الذي
ذكرنا خلافا لمن نفى وجوبها ثم قال الكرمانى وقد يقال عادة البخاري انه اذا كان في الباب حديث
دال على الترجمة يذكره وتبعيته يذكر ايضا ما يناسبه وان لم يتعاق بالترجمة انتهى قلت هذا جواب
عاجز عن توجيه الكلام على ما لا يخفى * ثم اعلم اننا قد نكلمنا على ما يتعاق بهذا الحديث مستقصى في باب
انما جعل الامام ليؤتم به وشيخ البخاري ابو اليمان هو الحكم بن نافع البهراني الحنفي وشيخ هو ابن
ابن حزة والزهري هو محمد بن مسلم بن شهاب ومن لطائف اسناده انه من ربايات البخاري وفيه
التحديث بصيغة الجمع في موضع واحد ولفظ الاخبار في موضع بصيغة الجمع وفي موضع بصيغة الافراد

[illegible]

رسول الله صلى الله عليه وسلم بالجلد ما كانوا يرفعون ايديهم الا في افتتاح الصلاة وذكر غيره عبد الله بن مسعود بن جابر بن سيرة البراء بن عازب وعبد الله بن عمر وابو سعيد رضى الله تعالى عنهم واحتج اصحابنا بحديث البراء بن عازب قال كان النبي صلى الله عليه وسلم اذا كبر لافتتاح الصلاة رفع يديه حتى يكون ايهاماه قريبا من شحمتي اذنيه ثم لا يعود اخرجه ابوداود والطحاوي من ثلاث طرق وابن ابي شيبة في مصنفه فان قالوا في حديث البراء قال ابوداود روى هذا الحديث هشيم وخالد وابن ادريس عن يزيد بن ابي زياد عن عبد الرحمن بن ابي ليلى عن البراء ولم يذكره ثم لا يعود روى الخطابي لم يقل احد في هذا ثم لا يعود غير شريك وقال ابو عمر تفرد به يزيد ورواه عنه اخفاظ فلم يذكر واحد منهم قوله ثم لا يعود وقال البزار لا يصح حديث يزيد في رفع اليدين ثم لا يعود وقال عباس الدوري عن يحيى بن معين ليس هو بصحيح الاسناد وقال احمد هذا حديث واه قد كان يزيد يحدث به لا يذكره ثم لا يعود فلما التقن اخذه يذكره فيه وقال جماعة ان يزيد كان ينير باخرة فصار يتلقن قلنا تعارض قول ابي داود قول ابن عدى في الكامل روى هشيم وشريك وجماعة معهما عن يزيد باسنادهم وقالوا فيه ثم لم يعد فظهر ان شريكا لم ينفرد برواية هذه الزيادة فسقط بذلك ايضا كلام الخطابي لم يقل في هذا ثم لا يعود غير شريك فان قلت يزيد ضعيف وقد تفرد به قلت لا نسلم ذلك لان عيسى بن عبد الرحمن رواه ايضا عن ابن ابي ليلى فكذلك اخرجه الطحاوي اسارة الى ان يزيد قد توبع في هذا واما يزيد في نفسه فانه ثقة فقال الجني هو جائر الحديث وقال يعقوب بن سنيان هو وان تكلم فيه لتغيره فهو مقبول القول عدل ثقة وقال ابوداود لا علم احدا ترك حديثه وغيره احب الى منه وقال ابن شاهين في كتاب الثقات قال احمد بن صالح يزيد ثقة ولا يجعبنى قول من يتكلم فيه وخرج حديثه ابن خزيمة في صحيحه وقال الساجي صدوق وكذا قال ابن حبان وخرج مسلم حديثه واستشهد به البخاري فاذا كان كذلك جاز ان يحمل امره على انه حدث ببعض الحديث تارة وبجملته اخرى او يكون قد نسى اوله ثم تذكر وقد اتفنا الكلام فيه في شرحنا للهداية والذي يحتج به الخصم من الرفع محمول على انه كان في ابتداء الاسلام ثم نسخ والدليل عليه ان عبد الله بن الربير رأى رجلا يرفع يديه في الصلاة عند الركوع وعند رفع رأسه من الركوع فقال له لا تفعل فان هذا شيء فعله رسول الله صلى الله عليه وسلم ثم تركه ويؤيد النسخ ما رواه الطحاوي باسناد صحيح حديثنا ابن ابي داود قال اخبرنا احمد بن عبد الله بن يونس قال حدثنا ابوبكر بن عياش عن حصين عن مجاهد قال صليت خلف ابن عمر فلم يكن يرفع يديه الا في النكبة الاولى من الصلاة قال الطحاوي فهذا ابن عمر قد رأى النبي صلى الله عليه وسلم يرفع ثم تركه نحو الرفع بعد النبي صلى الله عليه وسلم فلا يكون ذلك الا وقد ثبت عنده نسخ ما قد كان رأى النبي صلى الله عليه وسلم فعله واخرجه ايضا ابن ابي شيبة في مصنفه حديثنا ابوبكر بن عياش عن حصين عن مجاهد قال ما رأيت ابن عمر يرفع يديه الا في اول ما يفتتح فقال الخصم هذا حديث منكر لان طاوسا قد ذكر انه رأى ابن عمر يفعل ما يوافق ما روى عنه عن النبي صلى الله عليه وسلم من ذلك قلنا يجوز ان يكون ابن عمر فعل ما رواه طاوس بفعله قبل ان تقوم الچلة عنده بنسخه ثم قامت الچلة عنده بنسخه فتركه وقبل ما ذكره عنه مجاهد فان احتج الخصم بحديث ابي حنيفة الساعدي فجوابه ان ابا داود قد اخرجه من وجوه كثيرة احدها عن احمد بن حنبل وليس فيه ذكر رفع

[illegible]

عن علي بن عياش وعن احمد بن محمد بن المنيرة عن عثمان بن سعيد كلاهما عن سفيان بن عيينة عن ابي عبد الله عليه السلام في حديثه
الحاء المهملة بمعنى اداء منكبيه والمنكب بفتح الميم وكسر الكاف مجمع عظم العضد والكنف قوله
عليه السلام المذكور من رفع اليدين حذوا المنكبين وكذلك معنى قوله الثاني قوله ولا يقل ذلك
اي رفع اليدين في حاله في حالة السجدة وفي حالة رفع رأسه من السجدة فان قلت جاء في حديث
تميم بن حبيب الاثر كان رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم يرفع يديه مع كل بكيرة في الصلاة المكتوبة زواه
ابن ماجه حدثنا سالم بن عمار حدثنا اوزر بن مينا عن ابي الحسن عن ابي عبد الله بن عبيد بن عمير عن ابيه عن جده
عن ابي عبد الله بن حبيب قال كان رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم يرفع يديه في كل ركعة من ركعتي الفجر
اسناده واصله منكر ما رفع النبي صلى الله تعالى عليه وسلم يديه في كل ركعة من ركعتي الفجر
عن سالم عن ابيه عن جده وانه لما كان في ذلك بين السجدة والركعة قال ابن عدي حديث الرفع يعرف
برفده وقد روى عن اسد بن ابي روح البغدادي عن محمد بن مصعب عن ابي زرعة عن ابي اسد عن ابي اسد
ويحكي عن هذا الحديث فقال ليس بصحيح ولا يعرف عبيد بن عمير بحديث عن ابيه سينا ولا من جده وبقية
المباحث قد مضت مستوفاه فهاضي **باب** رفع اليدين اذا قام من الركعتين **فصل**
اي هذا باب في بيان رفع المصلي يديه اذا قام من الركعتين يعني بعد التشهد **فصل** حدثنا
عياش قال حدثنا عبد الله بن ول حدثنا عبيد الله عن نافع عن ابن عمر كان اذا دخل في الصلاة كبر
ورفع يديه واذا ركع رفع يديه واذا قال سمع الله من جده رفع يديه واذا قام من الركعتين رفع يديه
ورفع ذلك ابن عمر رضي الله عنهما الى النبي صلى الله تعالى عليه وسلم مطابقة للركعة في قوله واذا قام من الركعتين
رفع يديه ذكر رجاله **فصل** وهم نسخة **باب** الابل عياش **فصل** في الابل عياش **فصل** في الابل عياش
في آخره من نسخة ابن الوليد الرعام البصري **باب** الابل عياش **فصل** في الابل عياش **فصل** في الابل عياش
الساحي بالسعين المهمة البصري **باب** الثالث عبيد الله بن عمر بن حفص بن عاصم بن عمر بن الخطاب اربعة
المدني **باب** الرابع نافع بن ابي اسد عن ابي اسد عن ابي اسد عن ابي اسد عن ابي اسد عن ابي اسد
في ذكر لطائف اسناده **فصل** في الحديث بصيغة الجع في ثلاثة مواضع وفيه العنفة في موضع واحد
وفي القول في موضعين وفيه الالف الاولى من الروايع **فصل** في الالف الاولى من الروايع **فصل** في الالف الاولى من الروايع
في ذكره من افراد **فصل** في ذكره من افراد **فصل** في ذكره من افراد **فصل** في ذكره من افراد
ابن علي عنده اتم من الاول وعن القعنبي عن مالك عن نافع نحوه ولم يرفعه وقال ابو داود الصحيح
قول ابن عمر وليس بمرفوع رواه القعنبي يعني عبد الوهاب عن عبيد الله ووافقه وكذا رواه اللث
عن سعد بن جريج عن نافع موقوفاً وحكي الدارقطني في العال الاختلاف في رفعه ووقفه وقال
الاشبه بالصواب قول عبد الله بن علي يعني حديث البخاري وحكي الاسمعي عن بعض من اخذناه أوها
الى ان عبد الله بن علي اخطأ في رفعه وميل البخاري الى رفعه فلذلك اخرج هذا الحديث وفيه ورفع
ذلك ابن عمر ويؤيده ما رواه ابو داود حدثنا عثمان بن ابي شيبة وسمعت عبيد الله بن عمار بن عمار
محمد بن فضيل عن عاصم بن كليب عن محارب بن دثار عن ابن عمر قال كان النبي صلى الله تعالى عليه وسلم اذا قام
من الركعتين كبر ورفع يديه وصححه البخاري في كتاب رفع اليدين ويقوى ذلك ايضا حديث
ابن حنبل الساعدي اخرجه ابو داود مطولاً وفيه ثم اذا قام من الركعتين كبر ورفع يديه حتى يحاذي
بهما منكبيه كما كبر عند افتتاح الصلاة وكذلك اخرج ابو داود من حديث علي رضي الله تعالى عنه

[illegible]

واختلط كان اذا كبر رفع يديه واذا ركع وانما رفع رأسه من الركعة - يرواه ابن طهمان
عن ايوب بن موسى بن عقبة بن منصور بن يحيى يعني يرواه ابراهيم بن طهمان عن ابي الربيع الى آخره
واخرجه الشيخ قتال حدثنا ابراهيم بن محمد بن الحسين الطائفي حدثنا احمد بن محمد بن احمد بن
الشافعي حدثنا احمد بن يوسف السلمي حدثنا عمرو بن عبدالله بن زرين ابو العباس السلمي حدثنا
ابراهيم بن طهمان عن ايوب وموسى بن عقبة عن نافع عن ابن عمر انه كان يرفع يديه حين يقتبص الصلاة
واذا ركع واذا استوى قائما من ركوعه حذو منكبيه ويقول كان رسول الله صلى الله تعالى عليه
وسلم يفعل ذلك وقال الدارقطني ورواه ابو صخرة عن موسى بن عقبة عن نافع عن ابن عمر بن قوفا
واعترض الاسمعيلى فقال ليس في حديث جاد ولا ابن طهمان بأن الرفع من الركعتين الموقوف لاجله
الباب لان الباب في رفع اليدين اذا قام من الركعتين وليس هذا في حديث جاد ولا ابن طهمان
وانما في حديثهما حذو منكبيه قال فلعن المحدث عن ابي عبدالله يعني البخارى دخل له هذا الحرف
في هذه الترجمة واجاب بعضهم بان البخارى قصد الرد على من جزم بان رواية نافع لاصل الحديث
موقوفة وانه خالف في ذلك سالما كما نقله ابن عبد البر وغيره وفدين بهذا التعليل انه اختلف على
نافع في رفعه ووقفه ليس الا - باب وضع اليدين على اليسرى في الصلاة - حدثنا عبد الله بن
مسلمة عن مالك عن ابي حازم عن سهل بن سعد قال كانا لناس يؤمرون ان يضع الرجل يده اليمنى على
ذراعه اليسرى في الصلاة قال ابو حازم لا اعلم الا ينهى ذلك الى السى صلى الله تعالى عليه وسلم
ش - مطابقته الترجمة ظاهره - ذكر بحاله - وهم اربعة عبدالله بن مسلمة الفهري
ومالك بن انس وابو حازم بالحاء المهملة سلمة بن دينار الاعرج وسهل بن سعد بن مالك الساعدي
الانصارى - وفيد التحديث بصيغة الجمع في وضع والنعنة في ثلاثة مواضع وهو من افراد البخارى
قول له كان الناس يؤمرون هذا حكمه الرفع لانه محمول على ان الامر لهم بذلك هو الذي
صلى الله تعالى عليه وسلم قول له ان يضع اى بأن يضع لان الامر يستعمل بالباء وكان القياس ان يقال
يضعون لكن وضع المظهر موضع المشعر قول له لا اعلم الا ينهى ذلك اى لا اعلم الا ان سهل بن
الى السى صلى الله تعالى عليه وسلم قوله ينهى بفتح الياء وسكون النون وكسر الميم قال الجوهري يقال
نعت الامر او الحديث الى غيره اذا اسندته ورفقته وقال ابن وهب ينهى يرفع ومن اصطلاح
اغل الحديث اذا قال الراوى نهيته فمراده يرفع ذلك الى النبي صلى الله تعالى عليه وسلم ولو لم يقيد
قول له على ذراعه اليسرى لم يبين موضعه من الذراع وفي حديث وائل عبد ابي داود والنسائي
ثم وضع يده اليمنى على ظهر كفه اليسرى والرسغ من الساعد وصححه ابن خزيمة وغيره
والرسغ بضم الراء وسكون السين المهملة وفي آخره غين معجمة هو المنفصل من الساعد والكف
ثم اعلم ان الكلام في وضع اليد على اليد في الصلاة على وجوه - الاول في اصل الوضع
فعدنا يضع وبه قال التساهي واحد واستحق وعامة اهل العلم وهو قول على وابي هريرة
والنخعي والثوري وحكاه ابن المنذر عن مالك وفي الوضوح وهو قول سعيد بن جبير وابي مجاز
وابي ثور وابي عبيد وابن جرير وداود وهو قول ابي بكر وعائشة وجهور العلماء قال الترمذى
والعمل على هذا عند اهل العلم من الصحابة والتابعين ومن بعدهم وحكى ابن المنذر عن عبدالله

ر الأصلي في الصلاة في موضعين ثم أتى في الثاني على اليسرى وما لا فلا في موضعين في حالة
 التزويج وعند ابن أبي شيبة والبيهقي والقوة عن أن كرع وابن بكير أن النبي صلى الله عليه وآله وسلم
 التحيم وعند ابن أبي شيبة والبيهقي والقوة عن أن كرع وابن بكير أن النبي صلى الله عليه وآله وسلم
 الوضوء في الصلاة في موضعين ثم أتى في الثاني على اليسرى وما لا فلا في موضعين في حالة
 وفيه حنفية في الصلاة في موضعين ثم أتى في الثاني على اليسرى وما لا فلا في موضعين في حالة
 قول من ذهب إلى أن السنة الوضوء على الصدر ونحن نقول الوضوء تحت السرة أقرب إلى التعظيم
 وأما من الأسد أسد الكتاب وأما من الأسد أسد الكتاب وأما من الأسد أسد الكتاب
 بين يدي المالك وفي الوضوء على الصدر تسمية باليسار فلا يسمن ص قال اسمعيل يني
 ذلك ولم يقل يني ص قال صاحب التلويح اسمعيل هذا يشهد أن يكون اسمعيل
 ابن اسحق الراوي عن الفقه في هذا الحديث في سنن البيهقي وقال بعضهم اسمعيل هذا هو اسمعيل
 ابن أبي أويس شيخ البخاري كما جزم به الحمدي في الجمع وذكر على صاحب التلويح ص فإما
 أنه المراد وليس كذلك لأن رواية اسمعيل بن إسحاق موافقة لرواية البخاري ولم يذكر اسمعيل
 البخاري روى عنه وهو واحد سنا من البخاري وأحدث سماعة فلت لا توجد الرد على صاحب
 التلويح لأنه لم يحزم بمأقوله ولا لزوم من يكون اسمعيل بن إسحاق المذكور أحدث سنن البخاري
 وأحدث سماعة في رواية البخاري عنه قوله يني بضم الياء وفتح الميم على صيغة المجهول ولم يقل
 يني بفتح الباء على صيغة المعلوم فعلى صيغة المجهول يكون الحديث مرسل لأن إباحزم لم يعين من أقامه
 ومن صيغة المعلوم يكون الحديث متصلا لأن الضمير فيه يكون لسهل بن سعد لأن إباحزم حينئذ
 قد عين له المسند وهو سهل بن سعد قال بعضهم دلي الأول إمام ضمير السان فيكون مرسلًا فلت
 أراد بالأول صيغة المجهول وأراد بضمير السان الضمير المصوب في الأسماء وليس هذا بضمير
 السان وإنما هو يرجع إلى ما ذكره من الحديث ص باب في الحشوع في الصلاة ص ثم أتى
 هذا باب في بيان الحشوع في الصلاة ولما كان الباب السابق في وضع اليمنى على اليسرى وهو وصف السائل
 الذليل وأنه أقرب إلى الحشوع وأن نزع العتب الذي يذهب بالحشوع ذكره هذا الباب عقيب ذلك
 وتحرر أيضا المصلي على سائر من الحشوع ليدخل في زمرة الذين مدحهم الله تعالى في كتابه بقوله
 (تَدَاحُّ الْمُؤْمِنُونَ الَّذِينَ هُمْ فِي صَلَاتِهِمْ خَاشِعُونَ) قال ابن عباس خشيون إذلاء وقال الحسن
 خاشعون وقال قتادة خاشعون وقال علي الحشوع في القلب وإن تلبس المسلم كذبا ولا يلتفت
 وقال قتادة وخشع البصر وخفض الجناح وقال عمرو بن دينار ليس الحشوع الركوع والسجود
 وإنما السكون وحسن الهيئة في الصلاة وقال ابن سيرين هو أن لا ترفع بصرك عن موضع سجودك
 وقال قتادة الحشوع وضع اليمنى على الشمال في الصلاة وقيل هو جمع اليأس لها والأعراض عما
 سواها وقال أبو بكر الواسطي هو الصلاة لله تعالى على الخلوص من غير عوض وعن ابن أبي الورد
 يحاج المصلي إلى أربع خلال حتى يكون خاشعا أعظام المقام وإخلاص المقال واليقين التمام وجمع
 الميم زائس في رواه ابن أبي ذر ذكر الباب وهو في رواية غيره والاسم الأخرى ذكره ص
 حدثنا اسمعيل قال حدثنا مالك بن أبي النقاد عن الأعرج عن أبي هريرة أن رسول الله صلى الله
 تعالى عليه وسلم قال ترون قبلي صلاتي والله لا ينحني علي ركني ولا ينحني عنكم ركني ولا ينحني

[illegible]

بناء الكبير **روى** اي. هذا باب في بيان ما يقرأ المصلي بعد ان يكبر للسجدة وعمله ما يقرأ
هو في رواه السجدة وفي رواية غيره باب ما يقول بعد الكبير **روى** اي. حدثنا حفص
ابن عمر قال حدثنا سبعة عن قتادة عن انس ان النبي صلى الله تعالى عليه وسلم وابا بكر وعمر
رضي الله تعالى عنهم كانوا يشتكون الصلاة بالمحمد لله رب العالمين **ش** **روى** اي. مطابقتها للترجمة
ظاهرة **روى** اي. رجاله ذكرها غير مرة **روى** اي. واخرجه مسلم في الصلاة عن ابي موسى وبنادار واخرجه
النسائي في حديث عن ابي سعيد الانجي وحيد الطويل ومحمد بن نوح قوله **روى** اي. يقتضون الصلاة بالمحمد لله
رب العالمين اي. هذا الله وهذا طاهر في عدم الجهر بالبسملة وتأويله على ارادة اسم السورة
ينوقف على ان السورة كانت تسمى عندهم بهذه الالة فلا يعقل عن حجة هذا اللفظ وظاهره الى مجازة
الابدليل وقال بعضهم لا يلزم من قوله كانوا يقتضون انهم لم يقرأوا بالبسملة سرا قلت لا نزاع فيه
وانما النزاع في جهر البسملة وعدم كونه من آية الفاتحة **قوله** اي. بالمحمد لله رب العالمين على سبيل الحكاية
الكلام في هذا الباب على انواع **روى** اي. الاول ان هذا الحديث رواه عن انس رضي الله تعالى عنه
جاعة منهم قتادة واسحق بن عبد الله ومنصور بن زاذان وايوب على اختلاف فيه وابو نامة قيس
ابن عباية الحنفي وعائذ بن شرح بخلاف والحسن وثابت البناني وحيد الطويل ومحمد بن نوح اما
حديث قتادة عن انس فأخرجه البخاري ومسلم والنسائي كاد كرنا الآن واما حديث اسحق
بن عبد الله بن ابي طلحة عن انس فأخرجه مسلم عن محمد بن مهران عن الوليد بن مسلم عن الاوزاعي
عن اسحق بن عبد الله عن انس صليت خلف النبي صلى الله تعالى عليه وسلم وابا بكر وعمر فلم اسمع
احدا منهم يجهر **بسم** الله الرحمن الرحيم واما حديث منصور فأخرجه النسائي وقال فلم اسمعنا
قراهم انا واما حديث ابراهيم بن عبد الله بن ابراهيم عن ابي اسحق بن ابراهيم عن ابي اسحق بن ابراهيم
ابن عبد الرحمن قال حدثنا سفيان عن ايوب عن قتادة عن انس قال صليت مع النبي صلى الله تعالى
عليه وسلم ومع ابي بكر ومع عمر فافتحوا بالحمد وقال الدارقطني اختلف فيه عن ايوب فقيل عن قتادة
عن انس وقيل عن ابي مائة عن انس وقيل عن ايوب عن انس رضي الله تعالى عنه واما حديث ابي نامة
فأخرجه البيهقي بافظ لا يقرؤون يعني لا يجهرون بها وفي لفظ لا يقرؤون فقط واما حديث عائذ بن شرح
فقال الدارقطني اختلف عند قتيل عن انس وقيل عند عامر عن انس رضي الله تعالى عنه واما حديث
الحسن عن انس فأخرجه الطبراني بافظ كان يسرها واما حديث ثابت فذكره البيهقي والطحاوي من
حديث شعبه عن ثابت عن انس قال لم يكن رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم ولا ابو بكر ولا عمر يجهرون
بسم الله الرحمن الرحيم واما حديث حميد عن انس فأخرجه الطحاوي ايضا عن بنس بن عبد الاعلى عن
ابن وهب عن مالك عن حميد الطويل عن انس انه قال قلت وراء ابي بكر وعمر وعثمان فكلمهم لا يقرؤون **بسم**
الله الرحمن الرحيم اذا فتحت الصلاة وقال الطحاوي حدثنا ابراهيم بن محمد بن ابراهيم بن محمد بن ابراهيم
حميد عن انس ان ابا بكر وعمر وروى حميد انه قد ذكر النبي صلى الله تعالى عليه وسلم ثم ذكر نحوه واما
حديث محمد بن نوح عن انس فأخرجه الطحاوي ايضا عن ابراهيم بن منقذ عن عبد الله بن وهب عن ابن
الهيعة عن يزيد بن ابي حبيب ان محمد بن نوح اخا بني سعد بن بكر حدثه عن انس بن مالك قال سمعت رسول الله
صلى الله تعالى عليه وسلم وابا بكر وعمر يستفتحون القراءة بالمحمد لله رب العالمين **روى** اي. عن قتادة
جاءت شعبة **روى** اي. وابو عوانة وايوب وسعيد بن ابي عروبة والاوزاعي وشيبان **روى** اي. شعبة

[illegible]

سعيد الجريري عن قيس بن عباية عن عبد الله بن مغفل قال سمعت ابي وانا في الصلاة اقول بسم الله
 الرحمن الرحيم فقال اي بني محدث اياك والحدث قال ولم أر احدا من اصحاب رسول الله صلى الله
 تعالى عليه وسلم كان ينض اليه الحدث في الاسلام يعني منه قال وقد صليت مع النبي صلى الله تعالى عليه وسلم
 ومع اي بكر ومع عمر ومع عثمان فلم اسمع احدا منهم يقولها فلا تقلها اذا انت صليت فقل الحمد لله رب العالمين
 قال الترمذي حديث حسن والعمل عليه عند اكثر اهل العلم من اصحاب النبي عليه الصلاة والسلام
 منهم ابو بكر وعمر وعثمان وعلي وغيرهم ومن بعدهم من التابعين واخرجه النسائي وابن ماجه ايضا
 وحديث انس طرق اخرى دون ما اخرجه اصحاب الصحاح في الصحة وكل الفاظه ترجع الى معنى واحد
 يصدق بعضها بعضا وهي سبعة الفاظ * فالاول كانوا لا يستفتحون القراءة بسم الله الرحمن الرحيم
 * والثاني فلم اسمع احدا منهم يقول او يقرأ بسم الله الرحمن الرحيم * والثالث فلم يكونوا يقرؤن
 بسم الله الرحمن الرحيم * والرابع فلم اسمع احدا منهم يجهر بسم الله الرحمن الرحيم * والخامس
 فكانوا لا يجهرون بسم الله الرحمن الرحيم * والسادس فكانوا يسرون بسم الله الرحمن الرحيم
 * والسابع فكانوا يستفتحون القراءة بالحمد لله رب العالمين وهذا اللفظ الذي صححه الخطيب وضعف
 ما سواه لرواية الحفاظ له عن قتادة ولمتابعة غير قتادة عن انس فيه وجعل اللفظ المحكم عن انس وجعل
 غيره متساويا وجعل على الافتتاح بالسورة لا بالآية وهو غير مخالف للفاظ الباقية بوجه مكيف
 يجعل منافضا لها فان حتمية هذا اللفظ الافتتاح بالآية من غير ذكر التسمية جهرا او سرا
 فكيف يجوز المدول عنه بغير موجب ويؤكد قوله في قوله في رواية مسلم لا يذكرون
 بسم الله الرحمن الرحيم في اول قراءة ولا في آخرها فان قلت قال النووي في الخلاصة وقد
 ضعف الحفاظ حديث عبد الله بن مغفل الذي اخرجه الترمذي وانكروا على الترمذي تحسبه
 كابن خزيمة وابن عبد البر والخطيب قالوا ان مداره على ابن عبد الله بن مغفل وهو يتجهول قلت
 رواه احمد في مسنده من حديث ابي نعمة عن ابن عبد الله بن مغفل قال كان ابونا اذا سمع احدا
 من يقول بسم الله الرحمن الرحيم اي بنى صليت مع النبي صلى الله تعالى عليه وسلم وابن بكر وعمر
 وعثمان رضي الله تعالى عنهم فلم اسمع احدا منهم يقول بسم الله الرحمن الرحيم ورواه الطبراني
 في معجمه عن عبد الله بن بريدة عن ابن عبد الله بن مغفل عن ابيه عنه ثم اخرجه عن ابى سفيان
 طريقا عن شهاب عن يزيد بن عبد الله بن مغفل عن ابيه قال صليت خلف امام يجهر بسم الله
 الرحمن الرحيم فلما فرغ من صلاته قال ما هذا غيب عنا هذه التي اراك تجهر بها فاني قد صليت
 مع النبي صلى الله تعالى عليه وسلم وابي بكر وعمر وعثمان فلم يجهروا بها فهو لاء ثلاثة روى هذا
 الحديث عن ابن عبد الله بن مغفل عن ابيه وهو ابو نعمة الحنفى قيس بن عباية وثقه ابن معين
 وغيره وقال ابن عبد البر هو ثقة عند جميعهم وقال الخطيب لا اعلم احدا رماه بدعة في دينه ولا
 كذب في روايته وعبد الله بن بريدة وهو اسنهر من ان يتنى عليه وابو سفيان السعدي وهو وان
 تكلم فيه ولكنه يعتبر به فيما تابعه عليه غيره من الثقات وهو الذي سمي ابن عبد الله بن مغفل يزيد
 كما هو عند الطبراني فقد ارتفعت الجمالة عن ابن عبد الله بن مغفل برواية هؤلاء الثلاثة عنه وقد
 تقدم في مسند الامام احمد عن ابى نعمة عن بنى عبد الله بن مغفل وبنوه الذين يروى عنهم يزيد
 وزيد ومحمد والنسائي وابن حبان وغيرهما يحتجون بمثل هؤلاء مع انهم مشهورون بالرواية ولم يرو

من فروع ما رواه اسامة بن زيد بن مالك بن بكر البجلي عن زهير بن مهران عن ابي هريرة عن ابي ذر الغفاري
 عن ابي جابر عن ابي حنيفة عن ابي ذر الغفاري ان ابا هريرة اسدى آيات الفاتحة الزعن زريق
 ابي ذر بن ابي هريرة فخصمته يكون له حكم سائر آيات الفاتحة من الجهر والاسرار ولعل ابا هريرة
 سمع النبي صلى الله تعالى عليه وسلم يقرأها فظنها من الفاتحة فقال انها احدى آياتها ونحن لانكرانها
 من القرآن ولكن النزاع في موضعين احدهما آية من الفاتحة والثاني ان لها حكم سائر آيات
 الفاتحة جبراً وسراً ونحن نقول انها آية مستقلة قبل السورة وايست منها جميعاً بين الادلة وابر
 ريرة لم يخبر عن النبي صلى الله تعالى عليه وسلم انه قال هي احدى آياتها وقراءتها قبل الفاتحة
 لا تلبس على ذلك واذا جاز ان يكون مستند ابي هريرة قراءة النبي صلى الله تعالى عليه وسلم لها وفد
 ظهر ان ذلك ليس بدليل على محل النزاع فلا تعارض به ادلتنا الصحيحة الثانية وايضا لم يحفظوا التاب
 عن ابي سعيد المقبري عن ابي هريرة في هذا الحديث عدم ذكر التسمية كما رواه البخاري في صحيحه
 من حديث ابن ابي ذئب عن سعيد المقبري عن ابي هريرة قال قال رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم
 الحمد لله هي ام القرآن وهي السبع المثاني والقرآن العظيم ورواه ابو داود والترمذي وقال حديث
 حسن صحيح على ان عبد الحميد بن جعفر ممن تكلم فيه ولكن وثقه اكثر العلماء واحتج به مسلم في صحيحه
 ولبس تضعيف من ضعفه بما وجب رد حديثه ولكن الثقة قد ينلظ والظاهر انه قد غلط في هذا
 الحديث والله تعالى اعلم بما رواه حديث ام سلمة فرواه الحاكم في المستدرک عن عمر بن هارون عن جريح
 عن ابن ابي مليكة عن ام سلمة رضى الله تعالى عنها ان رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم قرأ في الصلاة
 بسم الله الرحمن الرحيم فعدّها آية الحمد لله رب العالمين آيتين الرحمن الرحيم ثلاث آيات الى آخره ورواه
 الدارقطني والبيهقي والجواب عندان مدار هذه الرواية على عمر بن هرون البجلي وهو مجروح كالم فيه
 غير واحد من الأئمة فمن اجل داروى عند شيئا وعن يحيى بن ابي رافع عن ابن ابي مبارك كذاب وعن
 النسائي متروك الحديث وعن ابن الجوزي عن يحيى كذاب خبث ليس حديثه بشيء فان قلت روى
 ابو داود في كتاب الحروف حدثنا سعيد بن يحيى الاموى قال حدثنا ابي قال حدثنا ابن جريح عن عبد الله
 بن ابي مليكة عن ام سلمة رضى الله تعالى عنها ذكرت او كلمة غير ها قراءة رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم
 بسم الله الرحمن الرحيم الحمد لله رب العالمين الرحمن الرحيم مالك يوم الدين يقطع قراءة آية آية واخرج
 احمد حدثنا يحيى بن سعيد الاموى الى آخره نحوه ولفظه انها سئلت عن قراءة رسول الله صلى الله
 تعالى عليه وسلم فقالت كان يقطع آية بسم الله الرحمن الرحيم الحمد لله رب العالمين الرحمن الرحيم
 مالك يوم الدين قالت ليس فيه حجة للخصم لان فيه ذكرها قراءة النبي صلى الله تعالى عليه وسلم كيف
 كانت وبيان ترتيله وليس فيه ذكر الصلاة فان قال البيهقي في كتاب السرفه قال البويطى
 في كتابه اخبرني غير واحد عن حفص بن غياث عن ابن جريح عن ابن ابي مليكة عن ام سلمة زوج النبي
 صلى الله تعالى عليه وسلم ان رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم كان اذا قرأ بأمر القرآن بدأ
 بسم الله الرحمن الرحيم بعدها آية ثم قرأ الحمد لله رب العالمين بعدها ست آيات قلت قال الطحاوى
 في كتاب الرد على الكرابسى لم يسمع ابن ابي مليكة هذا الحديث من ام سلمة والذي يروى عن ابن ابي
 مليكة عن يحيى بن مالك عن ام سلمة فهو الاصح ولهذا اسنده الترمذي من جهة يحيى وقال شريك
 حسن صحيح لأن فيه ذكر قراءة بسم الله الرحمن الرحيم من ام سلمة ثم سئلت عنها لقراءة رسول الله

ر الله ان تقضى من حديث محمد بن ابى الموكل بن ابى السرى قال سمعت خانباء بن سليمان بن الصاوات
 مالا احصاه المتبع والمغرب فكان يجهز بسم الله الرحمن الرحيم قبل فاتحة الكتاب وبعد ما قال المعتز
 ما آلو ان اقتدى بصلاة ابى وقال ابى ما آلو ان اقتدى بصلاة انس وقال انس ما كره ان اقتدى
 بصلاة رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم قلت الجواب ان هذا معارض بما رواه ابن خزيمة في
 مختصره والطبراني في معجمه عن عمار بن سليمان عن أبيه عن انس ان رسول الله صلى الله تعالى
 عليه وسلم كان يسر بسم الله الرحمن في الصلاة وزاد ابن خزيمة وابوبكر وعمر في الصلاة فان قلت
 رى الحاكم بن طريق آخر عن محمد بن ابى السرى حدثنا اسماعيل بن ابى اويس حدثنا مالك
 عن حميد عن انس قال صليت خلف النبي صلى الله تعالى عليه وسلم وابى بكر وعمر وعثمان وعلى رضى
 الله تعالى عنهم وكانوا يجهزون بسم الله الرحمن الرحيم قال الحاكم وانما ذكرته شاهداً قلت قال
 الذهبي في مختصره اما يستحب الحاكم ان يورد في كتابه مثل هذا الحديث الموضوع فانا اسند بالله
 والله انه كذب وقال ابن عبد الهادى سقط منه لا وتدرى الحاكم عن عبد الله بن عثمان بن
 حنبل حديثا آخر عن انس انه قال صلى معاوية بالمدينة صلاة فجر فيها بالقراءة فبدأ بسم الله
 الرحمن الرحيم الحديث طويلاً وفيد فقال كثير وروى الخطيب ايضا عن ابن ابى داود عن ابن
 اخى ابن وهب عن عمه عن السرى ومالك وابن عينة عن حميد عن انس ان رسول الله صلى الله
 تعالى عليه وسلم كان يجهز بسم الله الرحمن الرحيم في القريضة وجوابه ما قاله ابن عبد الهادى
 سقط منه لا كما رواه الباغندي وغيره عن ابن اخى ابن وهب هذا هو الصحيح واما حديث على رضى
 الله تعالى عنه فارواه الحاكم في مستدركه عن سعيد بن عثمان الخزاز حدثنا عبد الرحمن بن سعد المؤذن
 حدثنا فلان بن خليفة عن ابى الطفيل عن على وعمار ان النبي صلى الله تعالى عليه وسلم كان يجهز
 في المكسبات بسم الله الرحمن الرحيم وقال صحيح الاسناد ولا اعلم في روايته منسوباً الى الجرح
 قلت قال الذهبي في مختصره هذا خبر واه كانه موضوع لان عبد الرحمن صاحب مناكير ضفه
 ابن معين وسعيد ان كان الكريزى فهو ضعيف والافهوه مجهول وقال ابن عبد الهادى هذا حديث
 باطل واما حديث سمرة بن جندب رضى الله تعالى عنه فاخرجه الاوسنجي كان للنبي صلى الله تعالى
 عليه وسلم سكتان سكتة اذا فرغ من القرآن وسكتة اذا قرأ بسم الله الرحمن الرحيم فانكر ذلك
 عمر بن حصين فكتبوا الى ابى كعب فكذب ان صدق سمرة قال الدارقطنى والبيهقى رجال اسنادهم ثقات
 وصححه ابوتامة وغيره قلت هذا لا يدل على الجهر بل هو دليل لنا على الاخفاء واما حديث
 عمار فقد ذكرناه مع حديث على رضى الله تعالى عنه واما حديث عبد الله بن عمر فاخرجه الدارقطنى حدثنا
 عمر بن الحسن بن على الشيباني حدثنا جعفر بن محمد بن مروان حدثنا ابو طاهر احمد بن عيسى حدثنا ابن
 ابى فديك عن ابن ابى ذئب عن نافع عن ابن عمر قال صليت خلف النبي صلى الله تعالى عليه وسلم
 وابوبكر وعمر فكانوا يجهزون بسم الله الرحمن الرحيم قلت هذا باطل من هذا الوجه لم يحدث
 به ابن ابى فديك قط والمتم به احمد بن عيسى ابو طاهر القرشى وقد كذبه الدارقطنى فيكون
 كاذبا في روايته عن مثل هذا الثقة وشيخ الدارقطنى ضعيف وهو ايضا ضعفه والحسن بن
 على وجعفر بن محمد تكلم فيه الدارقطنى وقال لا يستحب له وله طريق آخر عند الخطيب عن عبادة
 ابن زياد الاسدي حدثنا يونس بن ابى بن نور العبدى عن المعتز بن سليمان عن ابى عبيدة عن مسلم بن

ومعاوية لما قدم المدينة لم يذكر احد علماء ان انسا كان معه بل الظاهر انه لم يكن معه وايضا ان هذبه
اهل المدينة قديما وحديثا ترك الجهر بها ومنهم من لا يرى قراءتها اصلا قال عروة بن الزبير
احد الفقهاء السبعة ادركت الائمة وما يستفتحون القراءة الا بالحمد لله رب العالمين ولا يحفظ
عن احد من اهل المدينة باسناد صحيح انه كان يجهر بها الابنئى يسيروله محمل وهذا عملهم يتوارثه
آخريهم عن اولهم فكيف ينكرون على معاوية ما هو سنتهم وهذا باطل * واما حديث بريدة بن
الحصيب فأخرجه الدارقطني والحاكم في الاكليل قال لى رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم
بأى شئ ففتح القرآن اذا افتتحت الصلاة قال قلت بسم الله الرحمن الرحيم قال هى هى قلت
اسانيداهىة عن عمر بن شمر عن الجعفي ومن حديث ابراهيم بن المحشم وابى خالد الدلائى
وعبد الكريم ابى امية * واما حديث جابر فأخرجه الحاكم في الاكليل قال لى رسول الله صلى الله تعالى
عليه وسلم كيف تقرأ اذا قلت فى الصلاة قلت اقول الحمد لله رب العالمين قال قل بسم الله الرحمن
الرحيم قلت هذا لا يدل على الجهر * واما حديث ابى سعيد الخدرى رضى الله تعالى عنه فأخرجه
الحافظ البوشنجى ان السى صلى الله تعالى عليه وسلم صلى بهم المغرب وجهر بسم الله الرحمن الرحيم
قلت فى اسناده نظر * واما حديث طلحة بن عبيد الله فأخرجه الحاكم في الاكليل من حديث سليمان
ابن مسلم المكي عن نافع عن ابن عمر عن ابن ابي ملكية عنه بلفظ من ترك من ام القرآن بسم الله
الرحمن الرحيم فقد ترك آية من كتاب الله قلت لا يدل على الجهر * واما حديث عبد الله بن ابى اوفى
فأخرجه الدارقطني باسناد فيه ضعف قال جاء رجل الى النى صلى الله تعالى عليه وسلم فقال
انى لا استطيع ان اخذ من القرآن فعلمنى ما يجزئى منه فقال بسم الله والحمد لله ولاله الا الله
والله اكبر قلت ضعيف ولا يدل على اثبات الجهر * واما حديث ابى بكر الصديق رضى الله
تعالى عنه فأخرجه الحافظ ابو القاسم الغافقى الاندلسى فى كتابه المسلسل بسند فيه مجاهيل
انه قال عن النى صلى الله تعالى عليه وسلم عن جبريل عليه الصلاة والسلام عن اسرافيل عليه الصلاة
والسلام عن رب العزة عز وجل فقال من قرأ بسم الله الرحمن الرحيم متصلة بفتحة الكتاب فى صلاته
غفرت ذنوبه قلت ضعيف ولا يدل على اثبات الجهر * واما حديث محالد بن ثور وشمر بن معاوية
فأخرجه الخطيب بسند فيه مجهولون انهما كانا من الوفد الذين قدموا على رسول الله صلى الله
تعالى عليه وسلم فعلمهما يس وقرأ الحمد لله رب العالمين والمعوذات الثلاث وعلمهما الابتداء بسم الله
الرحمن الرحيم والجهر بها فى الصلاة * واما حديث الحسين بن عرفة الاسدى فأخرجه ابو موسى
المدينى فى كتاب المستفاد بالنظر وبالكتابة فى معرفة الحكاية قال كان اسمه حسيلا فسماه سيدنا رسول الله
صلى الله تعالى عليه وسلم حسنا ثم ذكر بسند فيه مجاهيل ان النى صلى الله تعالى عليه وسلم قال له اذا
قلت الى الصلاة فقل بسم الله الرحمن الرحيم الحمد لله رب العالمين حتى تتختمها بسم الله الرحمن الرحيم
قل هو الله احد الى آخرها * واما حديث ابى موسى الاشعري فأخرجه البوشنجى باسناده عن ابى
بردة عنه ان النى صلى الله تعالى عليه وسلم كان يجهر بسم الله الرحمن الرحيم قلت فى اسناده نظر * واحاديث
الجهر وان كثرت روايتها فكلها ضعيفة واحاديث الجهر ليست مخرجة فى الصحاح ولا فى المسانيد
المشهوره ولم يروا اكثرها الا الحاكم والدارقطني فالحاكم قد عرف تساهله ونحججه للاحاديث
الضعيفة بل الموضوعه والدارقطني فقد ملا كتابه من الاحاديث الغريبة والشاذ والمعللة وكفيه

في زمن رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم فكيف وهو رجل في زمن ابي بكر وعمر وكهل في زمن
عثمان مع تقدمه في زمانهم ورواية الحديث وقال الحازمي في النسخ والمنسوخ ان احاديث الجهر
وان صحت فهي منسوخة بما اخبرنا وساق من طريق ابي داود حدثنا عباد بن موسى حدثنا عباد بن
الموام عن شريك عن سالم عن سعيد بن جبير قال كان رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم يجهر
بسم الله الرحمن الرحيم بمكة قال وكان اهل مكة يدعون مسيلة الرحمن وقالوا ان محمدا يدعو
الالهامة فامر رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم فاخفاها فاجهر بها حتى مات فان قلت هذا
مرسل قلت نعم ولكنه قوي بفعل الحلفاء الراشدين لانهم كانوا اعرف باواخر الامور والجب
من صاحب الوضوح كيف يقول وردت احاديث كثيرة في الجهر ولم يرد تصريح بالاسرار عن
الذي صلى الله تعالى عليه وسلم الا روايتان احدهما عن ابن مقفل وهي ضيفة والناية عن انس وهي
معللة بما وجب سقوط الاحتجاج بها وهل هذا الا من عدم البصيرة وفطر سنة العصية الباطلة
وقد عرفت فيما مضى ظلم المتعصين الذين عرفوا الحق وغضوا اعينهم عنه واعجب من غدا بعضهم
من الذين يزعمون ان لهم يدا طولى في هذا الفن كيف يقول يعجب الاخذ بحديث من اتت الجهر
فكيف يجترى هذا ويصدر منه هذا التول الذي تحبذ الاسماع في حديث صحيح في الجهر عنده حتى يقول
هذا القول النوع الخامس في كونها من القرآن ام لا وفي انما من الفاتحة ام لا ومن اول كل سورة ام لا
والصحيح مذهب اصحابنا انها من القرآن لان الامة اجعت على ان ما كان مكتوبا بين اليدين بقلم
الوحي فهو من القرآن والتسمية كذلك وينبغي على هذا ان فرض المرأة في الصلاة بتأدي بها عند
ابن حنيفة اذا تراها على فصدا لقراءة دون البناء عند بعض سائخنا لانها آية من القرآن وقال بعضهم
لا يتأدى لان في كونها آية تامة احتمال فانه روى عن الازواج انه قال ما انزل الله في القرآن
بسم الله الرحمن الرحيم الا في سورة النمل وحدها وليست بآية تامة وانما الآية من قوله انه من
سليان وانه بسم الله الرحمن الرحيم فوق السك في كونها آية تامة فلا يجوز بالسك وكذلك يحرم
قراءتها على الجنب والحائض والنفساء على تصد القرآن اما على قياس رواية الكرخي فظاهر لان
مادون الآية يحرم عليهم واما على رواية الطحاوي لاحتمال انها آية تامة فيحرم عليهم احتياطاً
وهذا القول قول المحققين من اصحاب ابي حنيفة وهو قول ابن المبارك وداود واتباعه وهو
المنصوص عن احمد وقالت طائفة ليست من القرآن الا في سورة النمل وهو قول مالك وبعض الحنفية
وبعض الخنابلة وقالت طائفة انها آية من كل سورة او بعض آية كما هو المشهور عن الشافعي ومن وافقه
وقد نقل عن الشافعي انها ليست من اوائل السور غير الفاتحة وانما يستفتح بها في السور تركا بها وقال
الطحاوي لما ثبت عن رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم ترك الجهر بالسلمة ثبت انما ليست من القرآن
ولو كانت من القرآن لوجب ان يجهر بها كما يجهر بالقرآن سواها الا يرى ان بسم الله الرحمن الرحيم التي
في النمل يجب ان يجهر بها كما يجهر بغيرها من القرآن لانها من القرآن وثبت ان يخافت بها كما يخافت
بالتعوذ والافتتاح وما استنبهوا وقد رأيناها ايضا مكتوبة في فواتح السور في المحصف في فاتحة الكتاب
وفي غيرها ولما كانت في غير فاتحة الكتاب ليست بآية ثبت ايضا انها في فاتحة الكتاب ليست بآية
فان قلت اذا لم تكن قرآناً لكان دخلها في القرآن كافراً قلت الاختلاف فيها يمنع من ان تكون
آية ويمنع من تكفير من بعدها من القرآن فان الكفر لا يكون الا بخلاف النص والاجماع في ابواب

الحاشي أو سرره شدد ذكر الطائفت اسناده فيه التحديث بصيغة الجمع في جتي الاسناد
 بهذا نادر بالذات اختار البخاري رواية عبد الواحد وفيه التول في خمسة مواضع وفيه الاثنان
 الاول من الرواة جبريل بن ابي بكر بن ابي شيبة وعنه محمد بن عبد الله بن غير وعنه ابي كامل
 الصلابة ايضا عن زهير بن حرب وعنه ابي بكر بن ابي شيبة وعنه محمد بن عبد الله بن غير وعنه ابي كامل
 واخرجه ابرداود عن ابي كامل الجعدي به وعن احمد بن ابي شعيب الخراعي واخرجه النسائي فيه
 عن محمود بن عمار عن سفيان عنه مختصراً وفيه وفي الطهارة عن علي بن حجر عن جرير بن عامر
 واخرجه ابن ماجه في الصلاة عن ابي بكر بن ابي شيبة وعلي بن محمد الطنافسي وروى البزار بسند
 جيد من حديث خبيب بن سليمان بن سمرة عن ابيه عن جده ان رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم
 قال اذا صلى احدكم فليقل اللهم باعد بيني وبين خطاياي كما باعدت بين المشرق والمغرب اللهم
 اني اعوذ بك ان تصدعني وجهك وم اقمه اللهم نقني من الخطايا كما ينقى الثوب الابيض من الدس
 الدم احيني مسلماً وامتي مسلماً وخيب بضم اخاء المجمة وتقدير حبان وكذلك وثق اياه سليمان
 ورد ابن القطان هذا الحديث بمجهل حالهما غير جيد وقال الاسيبلي الصحيح في هذا فعل النبي صلى الله
 عليه وسلم يعني حديث ابي هريرة لا امره ذكر معناه قوله يسكت بفتح الياء من سكت يسكت
 سكوتا يروى يسكت بضم الياء من اسكت يسكت اسكناً قال الكرماني الامر به للصيرورة قلت
 معناها صيرورة الشيء الى ما اسبق منه الفعل كاعند البعير اي صار ذاعنة ومعناه هنا يصير ذاسكوت
 ويجوز ان يكون بمعنى الدخول في الشيء تقديره كان يدخل في السكوت بين التكبير وبين القراءة
 فقولهم اسكاته بكسر الهمزة على وزن افمالة قال بعضهم اسكاته من السكوت قلت لا بل من اسكت
 في السكوت من سكوت وهذا الوزن للمرة والوع من الثلاثي المزيدة ومن المجرد يجهي على سكته
 بالفتح للمرة وبالكسر للنوع والاصل في المزيدة من الثلاثي والرابع المجرد والمزيد ان مصدرها اذا
 كان بالياء فالمرّة والنوع على مصدرها المستعمل والفارق القرأين نحو استقاء ودحرجه واحدة
 او حسنة وان لم يكن بالياء فالبناء على مصدره مزيدا فيه التاء نحو انطلاقة وتدحرجة واحدة
 او حسنة وسند قولهم أتت اتيانة ولقيته اقامة لانهما من الثلاثي الحرد الذي لا تاء في مصدره
 اذ مصدرهما ايان ولقاء والقياس اتبه ولقيه وقال الخطابي معناه سكوتا يقتضي بعدد كلاما
 او قراءة مع قصر المدة واريد بهذا النوع من السكوت ترك رفع الصوت بالكلام الاتراه يقول
 ما تقول في اسكاته وانتصاب اسكاته على انه مفعول مطلق اما على رواية يسكت بضم الياء فظاهر
 لانه على الاصل واما على رواية يسكت بفتح الياء فعلى خلاف القياس لان القياس سكوتا كما جاء
 بالعكس في قوله تعالى (والله انبتكم من الارض نباتا) والقياس انباتاً قولهم احسبوا قال هنيه اي قال
 ابو زرعه قال ابو هريرة بدل اسكاته هنيه هذه رواية عبد الواحد بن زياد بالطن ورواه جرير
 عند مسلم وغيره وابن فضيل عند ابن ماجه وغيره بلفظ سكته هنيه بغير تردد وانما اختار البخاري
 رواية عبد الواحد لوفوع التصريح بالتحديث فيها في جميع الاسناد كما ذكرناه واما هنيهة فبها وجه
 الاول بضم الهاء وفتح النون وسكون الباء آخر الحروف وفتح الهمزة وقال ابن قرقول كذا عند
 الجبري ولا بهله قال وعنه الابي وابن الحناء وابن السكيت هنيهة بالياء المنة وفتح الهمزة وهو
 الربي المائي تاهور رواية الكندي في رواية اسحق والحميدي في سندهما عن جرير بن الرجا

بنى سبباً أنه حديث في هذا الباب وقد أخذ من من أهل الحديث ثم روى عنه
 أنما روى عن النبي صلى الله عليه وسلم أن كان يقول بسم الله الرحمن الرحيم
 ولا اله غيرك وهكذا روى عن عمر بن الخطاب وعبد الله بن مسعود
 عندنا كثر أهل العلم من التابعين وغيرهم فقلت راجعاً عن أبي جعفر
 الجامع عن الليث بن سعد عن سعيد بن زيد عن الأعرج عن عبيد الله بن أبي رافع عن علي بن أبي طالب عن النبي
 صلى الله تعالى عليه وسلم أنه كان يجمع في أول صلاة من يجزئها يصلي بها رجباً في
 آخرهما قال اسخفوا بجمع بينهما أحب إلي وفي كتاب العدل لابن أبي حاتم عن أبي حنيفة عن أبي حنيفة
 الحديث فيقال حديث وصلى بسم الله لا أصل له أرى أنه هذا من رواة الخلفاء من التابعين
 خرج إلى مصر فجمع من الليث رجع إلى مدائن فجمع من الليث رجع إلى مدائن فجمع من الليث
 أسبغ يخرجه رجل من أهل الحديث إلى مصر فكتب كتاباً في الصلاة في رجب
 بتلك الأحاديث فبان أنهم إن أحاديث خالد مفعلة وروى سبباً حديث علي بن زيد
 وجهت وجهي فقط أخرجه في التمهيد من رواة عبيد الله بن أبي طاهر
 رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم كان إذا قام إلى الصلاة قل في جيت رجباً من أهل السموات والأرض
 حنيفاً مسلماً وما أنا من المنكرين أن صلاتي ونسكي ومحياي ومماتي لله رب العالمين لا شريك له وأما حديث
 وأما حديث المسلمين وفي رواية المسلمين أنا أول المسلمين أنا أول المسلمين أنا أول المسلمين
 عبد الله بن مسعود أخرجه الطبراني في تحفته من حديث أبي الحسن بن علي بن عبد الله قال ما
 رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم إذا افتتح الصلاة قال سبحانك اللهم وبحمدك إلى آخره وأما
 حديث عائشة رضي الله تعالى عنها فقد ذكرناه عن قريب وأما حديث جابر رضي الله تعالى عنه
 فأخرجه الدارقطني عنه كان رسول الله يسبق في الصلاة بسجدة واحدة رجمته إلى آخره وقال ابن
 الجوزي وبعبارة ابن قدامة رجال أساءه كتاب ثلاث بدع من رجمته إلى آخره
 جابر بن مطعم ثم أخرجه ابن داود من ابن جبير بن مطعم عن أبيه أنه رأى رسول الله صلى الله تعالى
 عليه وسلم يصلي صلاة قال عمر ولا أدري أي صلاة هي قال الله أكبر كبير الله أكبر كبير الله أكبر كبير
 وأحمد لله حمداً كبيراً وسبحان الله بكرة وأصيلاً فإذا أعوذ بالله من الشيطان الرجيم
 نفخه ونفخه وهمزه وأما حديث ابن عمر فأخرجه الطبراني في تحفته من حديث جابر بن
 المنكر عن عبد الله بن عمر قال كان رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم إذا افتتح الصلاة
 قال وجهت وجهي للأذى فطر السموات والأرض حنيفاً وما أنا من المنكرين سبحانك اللهم
 وبحمدك وتبارك اسمك وتعالى جدك ولا اله غيرك أن صلاتي ونسكي ومحياي ومماتي لله
 رب العالمين لا شريك له وبذلك أمرت وأنا أول المسلمين وقد ذكرنا عن سبباً أخرجه عن علي
 وجهت وجهي إلى آخره قلت وفي الباب أيضاً عن أنس أخرجه الدارقطني من حديث جابر عن أنس
 قال كان رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم إذا افتتح الصلاة كبر ثم رفع يديه حتى يحاذي باباً من أذنيه
 ثم يقول سبحانك اللهم وبحمدك وتبارك اسمك وتعالى جدك ولا اله غيرك ثم قال ورجال أساءه كلهم
 ثقات وعن الحكم بن عمار قال أخرجه الطبراني عنه قال كان رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم
 يعلمنا إذا قمنا إلى الصلاة فارقوا أيديكم ولا تخال آذانكم ثم قوا سبحانك اللهم وبحمدك وتبارك
 اسمك وتعالى جدك ولا اله غيرك وأن لم يزيدوا على التكبير أجزاءكم وعن وائلة أخرجه الطبراني

لاتخلص من الذنوب الا بها اى طهرنى بانواع مغترتك التى هى فى تحميم الذنوب بمشابة هذه
الانواع الثلاثة فى ازالة الارجاس ورفع الاحداث وقال الطيبى يمكن ان يقال ذكر النج والبرد
بعد ذكر الماء لطلب شمول الرحة بعد المغفرة والترتيب من باب رأيته متقلدا سيفا ورحا اى
اغسل خطاياى بالماء اى اغفرها وزد على الغفران شمول الرحة طاب اولا المبادعة بينه وبين
الخطايا ثم طاب تنقية ماعسى ان يبقى منها شئ تنقية تامة ثم سأل نالنا بعد الغفران غاية الرحة عليه
بعد التولية وقال الكرمانى والا قرب ان يقول جعل الخطايا بمنزلة نار جهنم لانها مستوجبة لها
بحسب وعد الشارع قال تعالى (ومن يعص الله ورسوله فان له نارجهنم) فعبر عن اطفاء حرارتها بالغسل
تأكيدا فى الاطفاء وبالغ فيه باستعمال المبردات ترقيعا عن الماء الى ابردمه وهو النج ثم الى ابرد من الثلج
وهو البرد بدليل جوده لان ما هو ابرد فهو اجود واما تثليث الدعوات فيحتمل ان يكون نظرا الى الازمنة
الثلاثة فالمبادعة للمستقبل والتنقية للحال والغسل للماضى ذكر ما يستنبط منه ذكر البخارى
لهذا الحديث فى هذا الباب دليل على انه يرى الاستفتاح بهذا وقد اختلف الناس فيما يستفتح به
الصلاة فابو حنيفة واحمد يريان الاستفتاح ببارواه ابوداود والترمذى وابن ماجه فابوداود عن حسين
ابن عيسى حدثنا طلق بن غنام حدثنا عبد السلام بن حرب الملائى عن بديل بن يسرة عن ابى الجوراء
عن عائشة رضى الله تعالى عنها قالت كان رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم اذا استفتح الصلاة قال
(سبحانك اللهم وبحممدك وتبارك اسمك وتعالى جدك ولا اله غيرك) والترمذى وابن ماجه من
حديث حارثة بن ابى الرجال عن عمرة عن عائشة ان النبى صلى الله تعالى عليه وسلم كان اذا استفتح
الصلاة قال سبحانك اللهم الى آخره نحوه وابوا الجوراء بالجيم والراء واسمه اوس بن عبد الله
الربى البصرى فان قلت قال ابوداود هذا الحديث ليس بالمشهور عن عبد السلام بن حرب لم يروه
الاطلق بن غنام وقد روى قصة الصلاة جماعة غير واحد عن بديل لم يذكرها فيه شيئا من هذا وقال
الترمذى هذا حديث لا نعرفه الا من هذا الوجه وحارثة قد كلف فيه قلت قد اخرجناه لخاصة فى
المستدرك بالاستنادين اعنى اسناد ابى داود واسناد الترمذى وقال صحيح الاسناد ولم يخرجاه
ولا احفظ فى قوله سبحانك اللهم وبحممدك فى الصلاة اصح من هذا الحديث وقد صرح عن عمر بن
الخطاب رضى الله تعالى عنه انه كان يقوله ثم اخرجه عن الاعمش عن الاسود عن عمر قال وقد
اسنده بعضهم عن عمرو لا يصح واخرجه مسلم فى صحيحه عن عبدة وهو ابن ابى لبابة ان عمر بن
الخطاب كان يجهر بهؤلاء الكلمات يقول سبحانك اللهم وبحممدك وتبارك اسمك وتعالى جدك
ولا اله غيرك وقال المنذرى وعبدة لا يعرف له سماع من عمرو اما سمع من ابنه عبد الله ويقال انه
راى عمر رؤيته وقال صاحب التتقيق وانما اخرجه مسلم فى صحيحه لانه سمعه مع غيره وقال الدارقطنى
فى كتابه العلل وقدره اسماعيل بن عياش عن عبد الملك بن حديد بن ابى غنية عن ابى اسحق السيبى
عن الاسود عن عمر عن النبى صلى الله تعالى عليه وسلم وخالفه ابراهيم النخعى فرواه عن الاسود عن
عمر قوله وهو الصحيح وروى الترمذى من حديث ابى سعيد الخدرى قال كان النبى صلى الله تعالى عليه
وسلم اذا قام الى الصلاة كبر ثم يقول سبحانك اللهم وبحممدك وتبارك اسمك وتعالى جدك ولا اله غيرك
ثم يقول الله اكبر كبيرا ثم يقول اعوذ بالله السبع العليم من الشيطان الرجيم من همزه ونفخه ونفثه ثم
قال وفى الباب عن على وعبد الله بن مسعود ودائشة وجابر وجبير بن منام وابن عمر ثم قال وحديث

عنه ان رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم كان يقول اذا افتتح الصلاة سبحانك اللهم وبحمدك الى آخره
وعن عمر بن الخطاب رضى الله عنه اخرجه الدارقطني عن نافع عن ابن عمر عن عمر بن الخطاب كان النبي
عليه الصلاة والسلام اذا كبر للصلاة قال سبحانك اللهم وبحمدك الى آخره وقال الدارقطني والمحفوظ انه
موقوف على عمر رضى الله تعالى عنه وقدم الكلام فيه مستوفى عن قريب واستحب الشافعي الاستفتاح
بحديث علي من عنده سلم وقدم معنى عن قريب وقال ابن الجوزي كان ذلك في اول الامر او النافلة
لم تكن في النافلة والدليل عليه ما رواه النسائي من حديث محمد بن مسلمة ان رسول الله صلى الله تعالى
عليه وسلم كان اذا قام يصلي بطرعا قال وجهت وجهي الى آخره ولكن في صحيح ابن حبان كان اذا قام
الى الصلاة المكتوبة قاله وقال ابن قدامة العمل به متروك فانما لان لم احدا استفتح بالحدث كله وانما يستفتحون
بأوله وقال ابن الاثير في شرح المسند الذي ذهب اليه الشافعي في الام انه يأتي بهذه الاذكار جميعا من اولها
الى آخرها في الفريضة والنافلة واما المزني فروى عند انه يقول وجهت وجهي الى قوله من المسلمين
قال ابو يوسف يجمع بين قول سبحانك اللهم وبحمدك وبين قول وجهت وجهي وهو قول ابى اسحق
المروزي وابى حاتم السافيين وفي المحيط يستحب قول وجهت وجهي قبل التكبير وقيل لا يستحب
اتسويل القيام مسبقا قبل القنينة من غير صلاة وقال ابن بطلان ان الشافعي قال احب للامام ان يكون له سكتة
بن التكبير والقراءة ليقرا المأموم فيها ثم قال وحديث ابى هريرة بردالة التي عال بها الشافعي هذه السكتة
لان اباهريرة سأل الشارع عنها فقال قول اللهم باعد الى آخره ولو كان ليقروا من وراء الامام فيها لذكر ذلك
فبين ان السكتة تغير ماقاله الشافعي وقال صاحب الوضوح هذا الذي قاله عن الشافعي غلط من اصله
فان الذي استحبه الشافعي السكتة فيها لاجل قراءة المأموم الفاتحة انما هي السكتة الثالثة بعد
قوله آمين ورده ابن المنير ايضا بأنه لا يلزم من كونه اخبره لصمة ما يقول ان لا يكون سبب
السكوت ما ذكر وقيل سدا الثقل من اصله غير معروف عن الشافعي ولا عن اصحابه الا ان الفزالي
قال في الاحياء ان المأموم يقرأ الفاتحة اذا استقل الامام بدعاء الافتتاح وخولف في ذلك بل اطاق
المتولي وغيره تقديم المأموم قراءة الفاتحة على الامام وفي وجه ان فرغها قبله بطالت صلاته والمعروف
ان المأموم يقرأها اذا سكت الامام بن الفاتحة والسورة وهو الذي حكاه عياض وغيره عن
الشافعي وقد نص الشافعي على ان المأموم يقول دعاء الافتتاح كما يقوله الامام قات قال المزني
وهو في حق الامام فقط وقال بعضهم والسكتة التي بين الفاتحة والسورة ثبت فيها حديث
سمرة عند ابى داود وغيره قلت قال ابوداود حدثنا يعقوب بن ابراهيم حدثنا اسماعيل عن
يونس عن الحسن قال قال سمرة حفظت سكتين في الصلاة سكتة اذا كبر الامام حين يقرأ
وسكتة اذا فرغ من فاتحة الكتاب وسورة عند الركوع قال فانكر ذلك عليه عمر بن الحصين
قال فكتبوا في ذلك الى المدينة الى ابى فصدق سمرة قوله سكتة اذا كبر الامام فيه دليل لابي حنيفة
والشافعي واحدين حنبل والجمهور انه يستحب دعاء الافتتاح وقال مالك لا يستحب دعاء الافتتاح
بعد تكبيرة الافتتاح قوله وسكتة اذا فرغ اي عند فراغ الامام من فاتحة الكتاب وسورة وقال
الخطابي وهذه السكتة ليقرا من خلف الامام ولا ينادعه في القراءة وهو مذهب الشافعي وعند
اصحابنا لا يقرأ والمقندي خلف الامام فتحمل هذه السكتة عندنا على الفصل بين القراءة والركوع
بالتأني وترك الاستعجال بالركوع بعد الفراغ من القراءة ولكن هذه السكتة قدر ما يقع به

وعنه البخاري من رواية سليمان بن كدير وسفيان بن حسين منهم عن الزهري ويزيد بن
 رواية سفيان بن حسين واتفق عليه الشيخان وابوداود والنسائي من رواية هشام بن عمرو
 عن ابيه وابوداود من رواية سليمان بن يسار عن عمرو بن وهب عن ابيه والنسائي من رواية
 هشام بن عمرو عن ابيه وابوداود من رواية عبيد بن عمير وفي رواية له عن عبيد بن عمير عن
 عائشة وعبدالله بن عمرو اخرج حديثه البخاري ومسلم والنسائي من رواية ابي سفيان عن
 عبد الرحمن بن عبدالله بن عمرو وله حديث آخر رواه ابوداود عن رواية هشام بن ابي
 عن ابيه عن عبد الله بن عمرو وسكت عنه ، والنسائي بن بشير اخرج حديثه ابوداود والنسائي
 من رواية ابي قابضة عن النعمان بن بشير ، والبخاري بن شعيب اخرج حديثه الشيخان من رواية زاذان
 علفه وابو مسعود اخرج حديثه الشيخان والنسائي ، وابن ماجه من رواية تيس بن ابي حازم قال
 سمعت ابا مسعود الحديث ، وابوبكره اخرج حديثه البخاري والنسائي من رواية اسحق بن ابراهيم
 وسهرة بن جندب اخرج حديثه اصحاب السنن من رواية ثعلبة بن عباد بكهروالمن والتمتصاف
 الوحدة ، وابن مسعود اخرج حديثه احمد بن طريق بن اسحق ، وابن عمر رضي الله عنهما
 اخرج حديثه الشيخان والنسائي من رواية القاسم بن محمد بن ابي بكر عن ابن عمر ، وبهذه الراوي
 اخرج حديثه ابوداود والنسائي من رواية ابي قابضة عنه ، وجابر اخرج حديثه مسلم وابوداود
 والنسائي من رواية عطاء بن السجستاني عن ابي انس بن جابر ، وابو داود اخرج حديثه الشيخان
 والنسائي من رواية يزيد بن عبدالله ، وعبد الرحمن بن مرة اخرج حديثه مسلم وابوداود والنسائي
 ، راي بن كعب اخرج حديثه ابوداود من رواية ابي حفص الرازي ، وبذلك اخرج اخرج حديثه
 الزار والطبراني في الكبير والايوسط من رواية عبد الرحمن بن ابي ليلى عن ابي الال وحديثه اخرج
 حديثه الزار من رواية محمد بن ابي ليلى ، ومحمود بن اياد اخرج حديثه احمد بن محمد بن عيسى
 ابن قدامة عنه ، وابو الدرداء اخرج حديثه الطبراني في الكبير من رواية رابدين بن عمار ، وابو حنيفة
 اخرج حديثه النسائي من رواية محمد بن عمرو عن ابي سلمة عن ابي غريرة ، وسفيان اخرج حديثه
 الطبراني في الكبير من رواية موسى بن عبد الرحمن عن عطاء بن عاصم اخرج حديثه الطبراني في الكبير
 بلغنا لما توفي ابراهيم عليه السلام كسفت الشمس الحديث ، وذكر معناه ، ثم اورد صلاة الكسوف وروي جماعة
 ان الكسوف يكون في الشمس والقمر وروي جماعة فيها بالخاء وروي جماعة في الشمس بالكاف وروي
 القمر بالخاء والكثير في اللغة وهو اختيار القراء ان يكون الكسوف الشمس والخسوف للقمر يقال كسفت
 الشمس وكسفت الشمس وكسفت الشمس وخسفت الشمس وخسفت الشمس وخسفت الشمس وخسفت الشمس
 اذا ذهب ضوءها وقال ابو عبيدة معمر بن المثنى خسفت الشمس وكسفت الشمس وخسفت الشمس وخسفت الشمس
 ان يكسف بعضهما والخسوف ان يخسف بكاهما قال تعالى (فخسفناه وبداره الارض) وقال ابن حبيب
 في شرح الموطأ الكسوف تغير اللون والخسوف انخسافهما وكذلك تقول في عين الاعور اذا
 انخسفت وغارت في جفن العين وذهب نورها وضوءها قال القزاز وكسفت الشمس وانقرت كسفت
 كسوفاً وفي كسفت كسفت نهي مكة وغارت في موضع ان كسفت ويحذف غارتا - ابراهيم بن
 تقول ان كسفت وفي الحكم كسفتها التواكسفتها والاول اعلى والآخر كالتسوي وقال ابو حنيفة

والحال ان الله حث عبيده في غير موضع من القرآن وحث نبيه صلى الله تعالى عليه وسلم في غير موضع من حديثه بذكره ومدح الذاكرين والذاكرات وكل ذلك باللسان وهو ترجان القلب ومجرد الخضوع لا يغني عن الذكر والحسن في الخضوع مع الذكر وامثالنا فكيف يقول ولا يختص بما ورد في القرآن أفيلق العبدان يقول في صلاته وهي محل المناجاة والخضوع اللهم اعطني الف دينار مثلاً او زوجني امرأة فلانية وهذا في الخضوع والخشوع وكيف وقد قال صلى الله تعالى عليه وسلم ان صلاتنا هذه لا يصلح فيها شيء من كلام الناس الحديث واما على تقدير وقوع لفظة باب بين الحديثين فهي بمنزلة الفصل من الباب الذي قبله وتكون المناسبة بينهما تعلقاً ما والذي ذكره الكرماني هو هذا التعلق فافهم ﴿ ذكر رجاله ﴾ وهم اربعة * الاول سعيد بن محمد بن الحكم بن ابي مريم الجمحي مولا لهم البصري * الثاني نافع بن عمر بن عبد الله الجمحي القرشي من اهل مكة ذكر الطبري انه مات بمكة سنة تسع وستين ومائة * الثالث عبد الله بن عبد الرحمن بن ابي مليكة ابوبكر ويقال ابو محمد واسم ابي مليكة بضم الميم زهير بن عبد الله التيمي الا حول المحكي القاضي على عهد ابن الزبير رضي الله تعالى عنهم * الرابع اسماء بنت ابي بكر الصديق ام عبد الله بن الزبير وهي التي يقال لها ذات النطاقين اخت عائشة ام المؤمنين ماتت بمكة سنة ثلاث وسبعين وكانت بنت مائة سنة ﴿ ذكر لطائف اسناده ﴾ في الحديث بصيغة الجمع في موضع واحد وبصيغة الأفراد في موضع وفيه الاخبار بصيغة الجمع في موضع واحد وفيه الغنعة في موضع وفيه القول في موضعين وفيه ان رواه ماين بصرى ومكي وفيه رواية النابهي عن الصحابة ﴿ ذكر تعدد موضعه ومن اخرجه غيره ﴾ اخرجه البخاري ايضا في الشرب عن سعيد بن ابي مريم قلت اخرجه في باب فضل سقي الماء حدثنا ابن ابي مريم حدثنا نافع بن عمر عن ابن ابي مليكة عن اسماء بنت ابي بكر ان النبي صلى الله تعالى عليه وسلم صلى صلاة الكسوف فقال دنت مني النار حتى قلت اي رب اوانا معهم فاذا امرأة حسبت انه قال تخد شهايرة قال ماشأن هذه قالوا حبستها حتى ماتت جوعاً انتهى فسنده بعين سند حديث هذا الباب الا ان في المتن اقتصاراً وبعض اختلاف واخرجه النسائي في الصلاة عن ابراهيم بن يعقوب عن موسى بن داود واخرجه ابن ماجه فيه عن محرز بن سلمة ثلاثتهم عن نافع بن عمر عن ابن ابي مليكة به وصلاة الكسوف رويت عن اربعة وعشرين نفساً من الصحابة رضي الله تعالى عنهم وهم اسماء بنت ابي بكر اخرج الستة خلا الترمذي فاتفق عليه الشيخان من رواية فاطمة بنت المنذر عن اسماء بنت ابي بكر وأخرج ابوداود منه في الامر بالعنافة في كسوف الشمس واخرج البخاري ومسلم وابن ماجه من رواية ابن ابي مليكة عن اسماء بنت ابي بكر ورواه مسلم من رواية صفية بنت شيبة عن اسماء * وابن عباس اخرج حديثه مسلم عن محمد بن المثني وابوداود عن مسدد والترمذي عن بن مدار والنسائي عن محمد بن المثني واخرجه مسلم عن ابي بكر بن ابي شيبة والنسائي عن يعقوب بن ابراهيم واتفق عليه الشيخان وابوداود والنسائي من رواية عطاء بن يسار عن ابن عباس * وعلى بن ابي طالب اخرج حديثه احمد من رواية حنش عنه * وعائشة اخرج حديثها الائمة الستة البخاري عن عبد الله بن محمد واتفق عليه الشيخان وابوداود والنسائي من رواية الاوزاعي والنسائي من رواية عبد الرحمن بن ابي بكر واخرجه خلا الترمذي من رواية يونس بن يزيد ورواه مسلم والنسائي من رواية شعيب بن ابي حزة

القمر وهو يخسف خسوفا فهو خسف وخسيف وحاسف وانخسف انخسافا قال وانخسف
 اكثر في السنة الناس وفي شرح الفصيح كسفت الشمس اى اسودت في رأى العين من ستر القمر
 اما عن الابصار وبعضهم يقول كسفت على ما لم يسم فاعله وانكسفت قوله ثم انصرف اى
 من الصلاة بعد ان فرغ منها على هذه الهيئة قوله دنت اى قربت من الدنو قوله او اجترأت من الجراءة
 وهو الجسارة وانما قال ذلك لانه لم يكن مأذونا من عبد الله بأخذه قوله بقطاف بكسر القاف
 قال الجوهري القطف بالفتح والكسر المقود ومجمعه حاء القرآن قطوفها والقطاف بالكسر وبالفتح
 وقت القطف بالفتح يقال قطفت السب قطفا وقال ابن الاثير القطف بالكسر اسم لكل ما يقطف كالمدح
 والمحن ويجمع على قطاف وقلوف واكثر المحدثين يرويه بفتح القاف وانما هو بالكسر قوله
 او انا معهم بهمة الاستفهام بعدها واوعاطفة في رواية الاكثرين وبجذف الهمزة في روايه
 كريمة وهي مقدره وقال الكرمانى عطف الواو على مقدر بعد الهمزة يدل عليه السياق ولم
 بين ذلك ولا غيره الذى اخذ منه وفي رواية ابن ماجه واما هم وقال الاسمعيلى والصحيح انا همهم
 قوله فاذا امرأة كلمة اذ المفاجأة فتختص بالمل الاسمية ولا تحتاج الى جواب ومعناها الحال
 لا الاستقبال نحو خرجت فاذا الاسد الباب قوله حسبته قال جلة معترضة بين قوله امرأة وبين
 قوله تخدشها اى قال ابو هريرة حسبت ان رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم قال هكذا فسرته
 الكرمانى وقال غيره قائل ذلك هو نافع بن عمر راوى الحديث والصمير في ابن لان ابى مليك. وذكر
 ان الاسمعيلى يبه كذا قوله تخدشها من الخدس بفتح الحاء المججمة وسكون الدال المهملة وفي
 آخره شين محممة وهو خدس الخلد وقسره بـود او نحو وهو من باب صرب يصرب قوله هرة
 بالرفع فاعل لقوله تخدشها قوله لا اطمعها اى لا اطمعت المرأة الهرة هذه روايه الكسيري
 وفي روايه غيره لاهى اطمعها بالصمير الراجع الى المرأة قوله تأكل من الاحوال المستطرة قوله
 قال نافع وهو ابن عمر راوى الحديث قوله حسبته انه قال فاعل حسبت هو نافع والصمير في انه
 يرجع الى ابن ابى مليك قوله من خنيس الارض او خنساس الارض كذا وقع في هذه الروايه
 بالسك والخنشيش بفتح الحاء المججمة وهو حشرات الارض وهو امها والخنساس بكسر الحاء
 هو الخنشرات ايضا وقال ابن الاسر تأكل من خنساس الارض وفي رواية من خنشيشها وهي بـماء
 ويروى بالحاء المهملة وهو ابس البات وهو وهم وقيل امها هو خنشيش بصم الحاء المججمة تصغير
 خنساس على الخدش او خنشيش بـير حذف وقال الخطائى الخنشيش ليس بشئ وانما هو الخنساس
 مفتوحة الحاء وهو حشرات الارض ﴿ذ كرم﴾ استنبط منه ﴿وهو على وجوه﴾ الاول ان صلاة
 الكسوف اجمع العلماء على انها سنة وليست بواجبة وهو الاصح وقال بعض منساختها انها واجبة للامر بها
 ونص في الاسرار على وجوبها قلت الامر فيها هو قوله صلى الله تعالى عليه وسلم اذ اريتم سنا
 من هذه الافراع فارعوا الى الصلاه وثبوتها بالكتاب وهو قوله تعالى (وما رسل الايات الاتخويفا)
 والكسوف آية من آيات الله تعالى يخوف الله به عباده لتركوا المعاصي ويرجعوا الى طاعة الله تعالى
 التي فيها فوزهم وبالسنة وهو ما ذكرناه وبالايجاع فان الامة قد اجتمعت عليها من غير اكار من احد
 في الوحه الثاني ان يصلى بها في المسجد الجامع او في مصلى العيد قاله الطحاوى وقات الشافعية والحنابلة
 السنة في المسجد لان النبي صلى الله تعالى عليه وسلم فعلها فيه ولان وقت الكسوف يضيق عن الخروج

في سنة ١٠٠٠ هـ في سنة ١٠٠٠ هـ في سنة ١٠٠٠ هـ في سنة ١٠٠٠ هـ في سنة ١٠٠٠ هـ
 انما هو راجع الى ابو اسحق البرقي راجع الى ابو اسحق البرقي راجع الى ابو اسحق البرقي
 اعلى الجواز وقال لسري من قسمة ما بين الامم في سنة ١٠٠٠ هـ في سنة ١٠٠٠ هـ
 الاضطراب الكثير من ركني سنة ١٠٠٠ هـ في سنة ١٠٠٠ هـ في سنة ١٠٠٠ هـ في سنة ١٠٠٠ هـ
 تيد فطر لانه فطر في سنة ١٠٠٠ هـ في سنة ١٠٠٠ هـ في سنة ١٠٠٠ هـ في سنة ١٠٠٠ هـ
 واحد ما شاهد في سنة ١٠٠٠ هـ في سنة ١٠٠٠ هـ في سنة ١٠٠٠ هـ في سنة ١٠٠٠ هـ
 ان عند اساطير الانجوس انوار على دواعي في قطع جدي وديهم قال في سنة ١٠٠٠ هـ في سنة ١٠٠٠ هـ
 الركن من الفصل بقسمه في سنة ١٠٠٠ هـ في سنة ١٠٠٠ هـ في سنة ١٠٠٠ هـ في سنة ١٠٠٠ هـ
 من الزيادة على الركن من دور ركن في سنة ١٠٠٠ هـ في سنة ١٠٠٠ هـ في سنة ١٠٠٠ هـ في سنة ١٠٠٠ هـ
 الو كود من شاراداه صلى الله على عيسى بن كود في سنة ١٠٠٠ هـ في سنة ١٠٠٠ هـ في سنة ١٠٠٠ هـ في سنة ١٠٠٠ هـ
 القوم وظو النهري في سنة ١٠٠٠ هـ في سنة ١٠٠٠ هـ في سنة ١٠٠٠ هـ في سنة ١٠٠٠ هـ
 على حسب ما وقع عندهم في سنة ١٠٠٠ هـ في سنة ١٠٠٠ هـ في سنة ١٠٠٠ هـ في سنة ١٠٠٠ هـ
 حال الشمس هل انجات ام لا وهذا نزل في كل ركن وفيه طر ايضا في سنة ١٠٠٠ هـ في سنة ١٠٠٠ هـ في سنة ١٠٠٠ هـ في سنة ١٠٠٠ هـ
 سعة الفراء فيها فخر في سنة ١٠٠٠ هـ في سنة ١٠٠٠ هـ في سنة ١٠٠٠ هـ في سنة ١٠٠٠ هـ
 في سنة ١٠٠٠ هـ في سنة ١٠٠٠ هـ في سنة ١٠٠٠ هـ في سنة ١٠٠٠ هـ في سنة ١٠٠٠ هـ
 في كسوف الشمس في سنة ١٠٠٠ هـ في سنة ١٠٠٠ هـ في سنة ١٠٠٠ هـ في سنة ١٠٠٠ هـ
 يجبر فيهما وحكي الرافي عن الصيد في سنة ١٠٠٠ هـ في سنة ١٠٠٠ هـ في سنة ١٠٠٠ هـ في سنة ١٠٠٠ هـ
 في حكمة النور في سنة ١٠٠٠ هـ في سنة ١٠٠٠ هـ في سنة ١٠٠٠ هـ في سنة ١٠٠٠ هـ
 الاسرار كقول السامي في سنة ١٠٠٠ هـ في سنة ١٠٠٠ هـ في سنة ١٠٠٠ هـ في سنة ١٠٠٠ هـ
 عن مالك بن الحارث في سنة ١٠٠٠ هـ في سنة ١٠٠٠ هـ في سنة ١٠٠٠ هـ في سنة ١٠٠٠ هـ
 عن الواقدي عن مالك في سنة ١٠٠٠ هـ في سنة ١٠٠٠ هـ في سنة ١٠٠٠ هـ في سنة ١٠٠٠ هـ
 روبا عن مالك الجبر في سنة ١٠٠٠ هـ في سنة ١٠٠٠ هـ في سنة ١٠٠٠ هـ في سنة ١٠٠٠ هـ
 من الاسرار فهو المعروف في سنة ١٠٠٠ هـ في سنة ١٠٠٠ هـ في سنة ١٠٠٠ هـ في سنة ١٠٠٠ هـ
 ذكر ان الذي يجهل على المذهب السامي في سنة ١٠٠٠ هـ في سنة ١٠٠٠ هـ في سنة ١٠٠٠ هـ في سنة ١٠٠٠ هـ
 في سمر المذهب فقال انما نقله عن الخطابي في سنة ١٠٠٠ هـ في سنة ١٠٠٠ هـ في سنة ١٠٠٠ هـ في سنة ١٠٠٠ هـ
 ان الذي نقله الخطابي في سنة ١٠٠٠ هـ في سنة ١٠٠٠ هـ في سنة ١٠٠٠ هـ في سنة ١٠٠٠ هـ
 عند وذكرك في كتابه اعلم الجاه في سنة ١٠٠٠ هـ في سنة ١٠٠٠ هـ في سنة ١٠٠٠ هـ في سنة ١٠٠٠ هـ
 ترك الجبر لحديث ابن عباس في سنة ١٠٠٠ هـ في سنة ١٠٠٠ هـ في سنة ١٠٠٠ هـ في سنة ١٠٠٠ هـ
 الشافعي لان عائشة ثبت الجبر قال ويجوز ان ابن عباس في سنة ١٠٠٠ هـ في سنة ١٠٠٠ هـ في سنة ١٠٠٠ هـ في سنة ١٠٠٠ هـ
 الطحاوي لابي حنيفة والشافعي في سنة ١٠٠٠ هـ في سنة ١٠٠٠ هـ في سنة ١٠٠٠ هـ في سنة ١٠٠٠ هـ
 الآثار انقال ماسعت من النبي صلى الله عليه وسلم في سنة ١٠٠٠ هـ في سنة ١٠٠٠ هـ في سنة ١٠٠٠ هـ في سنة ١٠٠٠ هـ
 والطبراني وابوي في سنة ١٠٠٠ هـ في سنة ١٠٠٠ هـ في سنة ١٠٠٠ هـ في سنة ١٠٠٠ هـ
 الله صلى الله عليه وسلم في سنة ١٠٠٠ هـ في سنة ١٠٠٠ هـ في سنة ١٠٠٠ هـ في سنة ١٠٠٠ هـ

ابن راهويه في رواية ربه بن حبر الطبري وبني الشافعية لا توقيت في الركوع في صلاة الكسوف بل يركع ويستحب الى ان تنجلي الشمس وقال القاضي يارض قال بعض اهل العلم انما ذلك على حسب مكث الكسوف فاطال مكثه زاد تكرير الركوع فيه وما قصر اقتصر فيه وما توسط اقتصد فيه قال والى هذا نحي الخطابي وابن راهويه وغيرهما وقد يعترض عليه بأن طراهما ودوامها لا يعلم في اول الحال ولا في الركعة الاولى * واصحابنا احتجوا بما ذهبوا اليه بحديث عبد الله بن عمرو اخرجاه ابوداود والنسائي والترمذي في الشمائل عن عطاء بن السائب عن ابي عبد الله عن محمد بن عمار قال انكسفت الشمس على عهد رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم فقام رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم لم يركع ثم ركع فلم يركع ثم رفع فلم يركع ثم سجد فلم يركع ثم رفع ثم رفع وفعل في الركعة الاخرى مثل ذلك الحديث * وبحديث النعمان بن بشير رواه ابو قلابه عنه ان النبي صلى الله تعالى عليه وسلم قال اذا خسفت الشمس وانتم فصلوا كأحدث صلاة صليتموها من المكتوبة رواه النسائي واحمد والحاكم في مستدركه وقال علي بن شريك ورواه ابوداود ولفظه كسفت الشمس على عهد رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم فجعل يصلي ركعتين ركعتين ويسأل عنها حتى انجلت واخرجه النسائي وابن ماجه ايضا وقال البيهقي هذا مرسل ابو قلابه لم يسمع من النعمان قلت صرح في الكمال بسماعه عنه وقال ابن حزم ابو قلابه ادرك النعمان وروى هذا الخبر عنه وصرح ابن عبد البر بصحة هذا الحديث وقال من احسن حديث ذهب اليه الكوفيون حديث ابى قلابه عن النعمان فرد كلام البيهقي فانه بلا دليل ولانه ناف وغيره مثبت * وبحديث قيسه اليماني اخرجاه ابوداود عنه قال كسفت الشمس على عهد رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم فخرج فزعا يجر داء وانما بعد يومئذ بالمدينة فصلى ركعتين فأطال فيها القيام ثم انصرف وانجلى فقال انما هذه الآيات يخوف الله بها فاذا رأيتوها فصلوا كأحدث صليتموها من المكتوبة واخرجه النسائي ايضا والحاكم في المستدركه وقال حديث صحيح على شرط الشيخين ولم يخرجاه وقال البيهقي بعد ان رواه سقط بين ابى قلابه وقيسه رجل وهو هلال بن عامر وقال النووي في الخلاصة وهذا لا يقدح في صحة الحديث * وبحديث ابى بكره اخرجاه البخاري عن الحسن عند قال خسفت الشمس على عهد رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم فخرج يجر داءه حتى انتهى الى المسجد وثاب الناس اليه فصلى ركعتين فانجبت الشمس وسيأتي هذا في باب * وبحديث عبد الرحمن بن سمرة اخرجه مسلم وفيه غلط ركعتين * وقد تكلف الخضم في الجواب عن هذين الحديثين لاجل انهما عليهما فقال النووي قوله صلى ركعتين يعني في كل ركعة قيامان وركوعان وقال القرطبي يحتمل انه انما اخبر عن حكم ركعة واحدة وسكت عن الاخرى قلت في هذين الجوابين اخراج اللفظ عن ظاهره بغير ضرورة فلا يجوز الابدال وايضا في لفظ النسائي كما تصلون وفي لفظ ابن حبان مثل صلاتكم وقال الطحاوي اكثر الآثار في هذا الباب موافقة لمذهب ابى حنيفة ومن معه وهو النظر عندنا لانا رأينا سائر الصلوات من المكتوبات والتلوع مع كل ركعة سجدتان فالنظر الى ذلك ان تكون صلاة الكسوف كذلك وقال ابن حزم العمل بما صح ورأى عليه اهل بلادهم وقد يجوز ان يكون ذلك اختلاف اباحة وتوسعة غير مستهة قلت الصواب ان لا يقال اختلفوا في صلاة الكسوف بل تميزوا فكل واحد منهم تعاقق بحديث وراى اولى من غيره بحسب ما دلى

والقمر آيتان من آيات الله فاذا رايتهم ذكيت فاصلوا وروى القاسم بن عيسى عن
عن الزهري عن عمرو عن عائشة ان النبي صلى الله عليه وسلم لم يركب من قبله
والقمر اربع ركعات واربع سجودات ويقرأ في كل ركعة الف مرة والحمد لله
وفي حديث قبيصة مرفوعا اذا ركعت اربع ركعات في صلاة ركعتين ركعتين
حديث حبيب بن ثابت عن عمار بن ابي سفيان عن ابي سفيان عن ابي
كسوف الشمس والقمر في ركعتين اربع ركعات ركعتين ركعتين ركعتين ركعتين
القمر على ما يحب الله تعالى في كل ركعة ركعتين ركعتين ركعتين ركعتين
من الركعتين ركعتين ركعتين ركعتين ركعتين ركعتين ركعتين ركعتين
حبر واربع ركعات في ركعتين ركعتين ركعتين ركعتين ركعتين ركعتين
وعمره وعمره ركعتين ركعتين ركعتين ركعتين ركعتين ركعتين ركعتين ركعتين
الحاكم في المستدرک عن ابن كعب عن ابي عبد الله في الصلاة ركعتين ركعتين
اليوم وهو مذنب أهل السنة والجماعة رتبة ان تذهب الحيرة عن حارة الحارم
اسير وان يسقط يوم القضاة في صلاة ركعتين ركعتين ركعتين ركعتين ركعتين
باب رفع البصر الى الامام في الصلاة ثم في اي مكان باب في بين رفع المصلي بصره
ان الامام في الصلاة وجب ان يرفع يده ان يركع ركعتين ركعتين ركعتين ركعتين
من ان يركع ركعتين ركعتين ركعتين ركعتين ركعتين ركعتين ركعتين ركعتين
يكون الى جنب القبلة وعند انتخابها يستحب له ان ينظر الى موضع مشروبه لانه اقرب للشعوب
قال الساجي رحمه الله تعالى وقال الله تعالى عنها قال النبي صلى الله عليه وسلم في صلاة
الكسوف رايت جهنم يحلم بنسبها فاضاحين رايتهم في اخرت ثم في طائفة الركعات في ركعتين
حين رايتهم في اخرت وذلك لانهم كانوا رايتهم في اخرت ثم في طائفة الركعات في ركعتين
تأخرت وهذا طرف من حديث وصفي البخاري في باب اذا قامت الصلاة وهو في اخر الصلاة
قوله رايت جهنم وقال الكرمان ويروى في رايت بانقاء عطفه في حديث في سائر الكسوف
ملوا لا يلقون بطلهم بكسر الطاء كسر وهذا الخطا نوعي من اعداء الدار لانها في اهل فيها حذر من
مدينه روى قال حدثنا عبد الواحد قال حدثنا الاعرج عن عمارة بن عمار عن ابي
اكان رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم يقرأ في السور والسر قال ثم فقامت بهم كتمت سرور ذلك قال
بأنظر اب حنيفة ثم في طائفة الركعات في نوله بانظر اب حنيفة وذلك لانهم كانوا رايتهم
في الصلاة حتى كانوا يرون ان الحراب حنيفة من جنده في ذكر حاله في طائفة الركعات في ركعتين
روى بن اسحق المقرئ ابو سلمة البغدادي في ذكر ذلك في ان سائر الركعات في ركعتين
الزاي وتضمن الياء آخر الحروف في الثالث من الانعس في الرابع عشر من شهر الدين الحرام
وتصنيف الميم ابن عمير بن عمير عن النبي بن يمين الله الكوفي في الخامس من شهر رمضان
ابن سفيان بن عيينة في السنين الممثلة وسكون الحاء المعجمة وفتح الباء الموحدة وبراء الازدي السادس خباب
بفتح الحاء المنجمة وتسيد الباء الموحدة وفي آخره باء أخرى ابن الارت بفتح الهمزة والراء وتسيد
الناء المنتاة من فوق ابو عبد الله النعمي لحقه سى في الجملية فاستترت امرأة خرا عية فاعتته وعو

لابي يوسف ومحمد بن محمد بن أبي الجهم بحديث عائشة أن رسول الله صلى الله عليه وسلم إلى آخره ثم قال يجوز أن يكون ابن عباس وسمرة لم يسمعا من النبي صلى الله عليه وسلم في صلاته حرفا وقد جهر فيها ليعرهما عنه فهذا لا ينفي الجهر وقال أيضا النظر في ذلك أن يكون حكمها كحكم صلاة الاستسقاء عند من يراها وصلاة العيد لأن ذلك هو المفعول في خاص من الأيام فكذلك هذا قلت ظهر من كلامه أنه مع أبي يوسف ومحمد قلت اختلفت الأحاديث في الجهر والاسرار في صلاة الكسوف فعند مسلم من حديث عائشة أنه صلى الله تعالى عليه وسلم جهر في صلاة الكسوف وقال البخاري في صلاة الكسوف رعد بن داود من رواية الأوزاعي عن الزهري فذكره بلفظ قرأ قراءة طويلة فجهر بها يعني في صلاة الكسوف وفي رواية البرمذي من رواية سفيان بن حسين عن الزهري بلفظ صلى صلاة الكسوف وجهر فيها بالقراءة وقال هذا حديث حسن صحيح وعند أصحاب السنن من حديث سمرة وابن عباس كما ذكرنا أنهما لم يسمعا حرفا ولا ساك أن حديث عائشة اصرح بالجهر فيها وحديثها متفق عليه وقد أجاب عن الثالوث بالاسرار بجوابين أحدهما ما قاله الموصي في شرح مسلم بأن هذا عند أصحابنا والجهر محمول على كسوف القمر والثاني ما قاله ابن عبد البر في الاستدكار من الإشارة إلى تضعيف الحديث قلت يرد الجواب الأول ما رواه أسحق بن راهويه عن الوليد بن مسلم بإساده إلى عائشة أن النبي صلى الله تعالى عليه وسلم صلى بهم في كسوف الشمس وجهر بالقراءة رواه الخطابي في أعلام الحامع الصحيح من طريق ابن راهويه وأما تضعيف ابن عبد البر الحديث فكأنه من جهة سفيان بن حسين عن الزهري فإن أحمد قال ليس بذلك في حديثه عن الزهري وعن يحيى ثقة في غير الزهري لا يدفع قلت قال يعقوب ابن سنيب صدوق ثقة روى له مسلم في مقدمة كتابه واستشهد به البخاري وروى له عن الأربعة ومع ذلك فقد تابعه علي ذلك عن الزهري عبد الرحمن بن نمر وسليمان بن كبر وإن كانا ليني الحديث وقال سارح الترمذي وعلى هذا فالخيار الجهر فلذلك قال الخطابي أنا شبهه بمذهب الشافعي لقوله إذا صح الحديث فهو مذهبي وقال البخاري حديث عائشة في الجهر أصح من حديث سمرة وقال البيهقي في الخلافيات لكنه ليس بأصح من حديث ابن عباس الذي قال فيه نحو من قراءة سورة البقرة قال الشافعي فيه دليل على أنه لم يسمع ما قرأ لأنه لو سمعه لم يقدره بغيره فإن قيل قال الشافعي وروى عن ابن عباس أنه قال أت إلى جنب النبي صلى الله تعالى عليه وسلم في خسوف الشمس فما سمعت منه حرفا واجيب بأنه لا يصح سندا عن ابن عباس لأن في أساده ابن لهيعة وفي آخره الراقي وفي آخر الحكم بن أبان في الوجه السادس في صلاة خسوف القمر قال أصحابنا ليس في خسوف القمر جماعة ونيل الجماعة حائرة عندنا لكنها ليست بسنة لتعذر اجتماع الناس بالليل وإنما يصلي كل واحد مفردا وعند مالك لا صلاة فيه وعند الشافعي يصلي للخسوف كما يصلي للكسوف بجماعة وركوعين وبالجهر بالقراءة وبخطبتين بينهما جلسة وبه قال أحمد وأصحق الأبي الخطيب وأسدل أبو حنيفة ومالك بأن النبي صلى الله تعالى عليه وسلم جمع لكسوف الشمس والخسوف القمر في جاري الآخرة سند أربع فيما ذكره الجوزي وغيره لم يجمع فيه وقال مالك لم يلقنا ولا أهل بلدنا أن النبي صلى الله تعالى عليه وسلم جمع لكسوف القمر ولا نقل عن أحد من الأئمة بعده أنه جمع فيه وذكر ابن قدامة أن أكثر أهل العلم على مشروعية الصلاة لخسوف القمر فعليه ابن عباس وبه قال عطاء والحسن وأبو ثور وهو مروى عن عثمان بن عفان وجماعة المحدثين وعمر بن عبد العزيز وسند بن بقوله أن الشمس

من انسابهم الى الاسلام سارس سيد المذنبين الى الله على اسلامهم سيد المساهدين وروى له اسان
وبلاؤون حديثا وللخاري خمسة مات سنة سبع وثلاثين بالكوفة وهو اول من صلى عليه علي بن
ابي طالب رضي الله تعالى عنه منصرفه من صفين ذكر لطائف اسناده في الحديث بصيغة الجمع
في ثلاثة مواضع وفيه العفة في موضعين وفيه القول في أربعة مواضع بصيغة الافراد من الماضي
وبصيغة الجمع في موضع وفيه ان رواه ما بن بصرى وكوفي وفيه عن عمارة ورواية حفص
ابن غياث عن الاعشى حديثا عمارة ذكر تردد موضعه ومن اخرجه غيره في اخر سنة البخاري
اسان في اصناد عن محمد بن يوسف عن سفيان الثوري وعن عمر بن حفص عن ابيه وعن قتيبة عن
جرير واخرجه ابوداود فيه عن مسدد عن عبد الواحد واخرجه النسائي فيه عن هناد بن السرى
عن ابي معاوية واخرجه ابن ماجه فيه عن علي بن محمد عن وكيع ستم عن الاعشى عن عمارة بن
عمير عنه به ذكر معناه في قوله اكان النعمة فيه للاستفهام والاستخبار في قوله يقرؤ قال
الكرمانى يقرؤ اي غير الفاتحة اذ لا شك في قراءتها قات هذا تحكم ولا دليل علي فطاع الكلام
ان سؤالهم عن خباب عن قراءة النبي عليه الصلاة والسلام في الظهر والعصر عن مطلق القراءة لانهم
ربما كانوا يظنون ان لا قراءة فيها لعدم جواز القراءة فيها الا ترى ما رواه ابوداود في سننه حديثا مسدود
حديثا عبد الوارث عن مرسى بن سالم حديثا عبد الله بن عبد الله قال دخلت على ابن عباس في شباب
من بني ساسم فقالوا للشاب سل ابن عباس اكان رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم يقرؤ في الظهر
والعصر فقال لا لا فليل له فقله كان يقرؤ في نفسه فقال خشا هذه شر من الاولى كان عبدا
هاتورا باع ما رسل به الحديث وروى الطحاوي من حديث عكرمة بن عبد الله بن عباس انه قيل له ان ناسا
يقرؤن في الظهر والعصر قال لو كان لي عاصي لقاتلته لاني سمعت النبي صلى الله تعالى عليه وسلم
قرأ وكانت قراءته الاقراءة وسكوته لنا سوتا واخرجه البرار عن عكرمة بن رجل اسأل ابن عباس
عن القراءة في الظهر والعصر فقال قرأ رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم في صلوات فمررت به فقرأ
فيه ونسكت فيما سكت فتدلت كان يقرؤ في نفسه غضب وقال استمعون رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم
واخرجه احمد ولفظه عن عكرمة قال قال ابن عباس قرأ رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم
فما امر ان يقرأ فيه وسكت فيما امر ان يركت فيه وما كان يركت نسيا ولقد كان لكم في رسول الله
اسوة حسنة الى هذا الحديث ذهب قوم منهم سويد بن غفلة والحسن بن صالح وابراهيم بن
عدي ومالك في روايه وقالوا الاقراءة في الظهر والعصر اصلا تلت فاذا كان الامر كذلك كيف
يقول الكرمانى يقرؤ اي غير الفاتحة وبأى بالقييد في موضع الاطلاق من غير دليل يقوم به
ولكن لا بدع هذا منه انه لم يبال على احاديث هذا الباب ولا على اختلاف السام فيه وقصد
مجرد تسمية مذهبه نصرة لامه من غير برهان ونذكر عن قريب السند فيه مسنوق قوله
قال نعم اي نعم كان يقرؤ قوله قلنا بالفاء الماطفة ويروى قلنا بدون الفاء قوله بم كنتم اصله ما
فحذفت الالف تخفيفا قوله نعرفون ذلك ويروى ذلك وفي رواية الطحاوي في شيء كنتم
تعرفون ذلك وفي لفظ البخاري بأى شيء كنتم تعلمون قراءته وفي رواية ابن ابي شيبة بأى شيء كنتم
تعرفون قراءة رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم قوله باضطراب لحيه بكسر اللام اي بحركتها
وتدسماء في بعض الروايات لحيه بفتح اللام وبالياءين اولاهما مفتوحة والاخرى ساكنة وهي
تنية لحي بفتح اللام وسكون الحاء وهو منبت اللحية من الانسان وفي المحكم اللحية اسم لجمع

[illegible]

باب اقسام الصلاة في خمسة عشر باباً
 اقسامها خمسة عشر باباً
 باب اول في اقسام الصلاة
 في خمسة عشر باباً
 باب ثانياً في اقسام الصلاة
 في خمسة عشر باباً
 باب ثالثاً في اقسام الصلاة
 في خمسة عشر باباً
 باب رابعاً في اقسام الصلاة
 في خمسة عشر باباً
 باب خامساً في اقسام الصلاة
 في خمسة عشر باباً
 باب سابعاً في اقسام الصلاة
 في خمسة عشر باباً
 باب ثامناً في اقسام الصلاة
 في خمسة عشر باباً
 باب تاسعاً في اقسام الصلاة
 في خمسة عشر باباً
 باب عاشر في اقسام الصلاة
 في خمسة عشر باباً
 باب الحادي عشر في اقسام الصلاة
 في خمسة عشر باباً
 باب الثاني عشر في اقسام الصلاة
 في خمسة عشر باباً
 باب الثالث عشر في اقسام الصلاة
 في خمسة عشر باباً
 باب الرابع عشر في اقسام الصلاة
 في خمسة عشر باباً
 باب الخامس عشر في اقسام الصلاة
 في خمسة عشر باباً

[illegible]

له صلاة وقال ابو ثوران التفت بدينه كله افسد دلالته وذا التفت عن يمينه او يساره في
صلاته ورخص فيه طائفة فقال ابن سيرين رأيت انس من مائة يسير في الصلاة في يمينه
اليه وقال معاوية بن قرة قيل لابن عمران ابن الزبير اذا فسد الوضوء فليصل في غير
قال لكننا نتحرك ونلتفت وكان ابراهيم بلفت يمينه ومثلا فكان ابن سيرين يفسد رطل ما ك
الالتفات لا يقطع الصلاة وهو قول الكوفيين وقول عطاء والاوزاعي وقال ابن ابي عمير ومن التفت
بجميع بدنه لا يقطع الصلاة وجهه الله صلى الله تعالى عليه وسلم يأمركم بالاعتناء حين اخر الله اخرا
من الشيطان ولو وجبت فيه الاعادة لامرنا بها لانه نصب قلبه كما امر الله ان يبدع الله امره
بعد اخرى وقال القفال في فتاويه واذا التفت في صلاته الفقا كثر في حلقه فانه قال يجمع بين
كذلك بطلت صلاته وان كان في بعضه فلا يفسد عمله يسير قال وكذا في الزيادة في سجدة او صرف
وجهه وجبهته عن القبلة لم يحز لانه ما اورد بالتوجه الى الكعبة في ركوعه وسجوداته
ولو حول احد ستيفه عن القبلة بطلت صلاته لانه عمل كثير ومن كان لا يلتفت فيه امدقوا في الحديث
ونهى عنه ابو الدرداء وابو هريرة وقال ابن مسعود ان الله لا يزال الله ان يصلي الله في الصلاة
يحدث او يلتفت وقال عمرو بن دينار رأيت ابن ابي ربيعة يصلي في الجوف فحدثه بغيره في سجدة بغيره
التفت وقال ابن ابي ليكن ان ابن الزبير كان يصلي بالناس فدخل سيل في المسجد فذكر الناس من صلاته
سائحا حتى فرغوا في الملبسوا حدائق التفت في ان ابي ربيعة حتى خرج من سجدة التفت في التفت
عن يمينه او يسره انخرأ عن القبلة ببعض بدنه اخر في حديثه في سجدة بغيره
عقيد يمينه او يسره من غير ان يولي عنقه لانه ذكره على ما ذكره ان الله تعالى في الحديث
كثيره في هذا الباب ومنها حديث انس اخرجته التفت في سجدة قال قال رسول الله صلى الله عليه
عليه وسلم يا بني اياك والامساك في الصلاة فان الالتفات في سجدة ما كان ولا يدعي التفت
لا في الفريضة وقال التفت في هذا حديث حسن واخرجه الطبراني في مسنده
اخرجه ابو داود والنسائي ع قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم لا يزال ما سرور من سجدة
على ابد في صلاته ما لم يفت غدا صرف وجهه انصرف سدور في الحماكم في سجدة بغيره
هذا حديث صحيح الاسناد ولم يخرجاه ومنها حديث ابي الدرداء اخرجته الطبراني في الكبير
قال سمعت رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم يقول فذكر حديثا في آخره انكم والالتفات في سجدة
فانه لا صلاة لمن التفت فان غابتم في الطلوع فلا تفلحوا في الفريضة وتبذروا عطاء بن جابر وهو ضعيف
ومنها حديث حار اخرجته البزار في مسنده قال قال رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم اذا قام
الرجل في الصلاة اعلم الله عليه وجهه فاذا التفت قال ابن ابي عمير ان من التفت الى من هو خير منك
اقبل الى فاذا التفت الثانية قال مثل ذلك واذا التفت الى الله تعالى وجهه معه وفيه الفصل
ابن عيسى وهو ضعيف * ومنها حديث عبد الله بن سلام اخرجته الطبراني ايضا قال قال رسول الله
صلى الله تعالى عليه وسلم لا صلاة لمن التفت وفيه الصلوات بن طريف قال المدا فطنتي مضطرب الحديث
ومنها حديث ابي هريرة اخرجته الطبراني ايضا عن عطاء بن يسار عن ابي هريرة عن النبي صلى الله
تعالى عليه وسلم قال اياكم والامساك في الصلاة فان احدكم يناحى ربه ما دام في صلاته حديث آخر
عن انس اخرجته ابن حبان في كتاب الضعفاء قال قال رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم المصلي

يعني يكره لان حديث الباب يدل على هذا واكن هل دو كراهة تحريم او تنزيه فيدخلف يأتي عن قريب
 ان شاء الله تعالى **ص** حدثنا مسدد قال حدثنا ابو الاحوص قال حدثنا اسعث بن سليم عن ابيه
 عن مسروق عن عائشة رضي الله تعالى عنها قالت سألت رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم عن الالتفات
 في الصلاة فقال هو اختلاس يختلسه الشيطان من صلاة العبد **ص** وجهه مطابقا لترجمة ظاهره جدا
ص ذكر رجاله **ص** وهم ستة **ص** الاول مسدد بن مسرهد **ص** الثاني ابو الاحوص سلام بن مسديد
 اللام ابن سليم بضم السين الحافظ الكوفي **ص** الثالث اسعث بن سليم بضم السين المحارب الكوفي
 الرابع ابو **ص** سليم بن الاسود بن المحارب الكوفي ابو السعاء **ص** الخامس مسروق بن الاجدع
 الهمداني الكوفي **ص** السادس ام المؤمنين عائشة رضي الله تعالى عنها **ص** ذكر لطائف اسنده **ص**
 فيه التحديث بصيغة الجمع في ثلاثة مواضع وفيه الغنعة في ثلاثة مواضع وفيه القول في ثلاثة
 مواضع وفيه ان رواه كلهم كوفيون ما خلا شيخ البخاري فانه بصري وفي مسند هذا الحديث
 اختلاف على اسعث والراجح رواية ابو الاحوص ووافقه زائدة عند النسائي قال اخبر عمرو بن
 علي قال حدثنا عبد الرحمن قال حدثنا زائدة عن اسعث بن ابي السعاء عن أبيه عن مسروق عن
 عائشة قالت سألت رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم الى آخره نحو رواية البخاري ووافقه
 ايضا سنان بن عبد بن خزيم ومسر عن عبد بن حبان وخالقهم اسرائل فرأه عن اسعث عن ابي
 عطية عن مسروق ووقع عند البيهقي من رواية مسر عن اسعث عن ابي وائل وهذه الرواية
 شاذة **ص** ذكر تعدد موضعه ومن اخرجه غيره **ص** اخرجه البخاري ايضا في صفة ابليس
 عن الحسن بن الربيع عن ابي الاحوص وأخرجه ابو داود في الصلاة عن مسدده وخرجه النسائي فيه
 عن عمرو بن علي عن ابن مهدي عن زائدة عن اسعث نحوه وعن عمرو بن علي عن ابن مهدي عن اسرائل
 عن اسعث عن ابي عطية عن مسروق به وعن احمد بن بكر الخرائي عن محمد بن يزيد الخرائي لا بأس به عن
 اسرائل عن اسعث عن ابي عطية عن مسروق به وعن هلال بن العلاء عن المعافى وهو ابن سليمان عن القاسم
 ابن **ص** عن الاعمش عن عمارة وهو ابن عمر عن ابي عطية قال قالت عائشة ان الالتفات في الصلاة اختلاس
 يختلسه الشيطان من الصلاة وابو عطية اسمه مالك بن عامر **ص** ذكر معناه **ص** هو اختلاس وهو
 الاختطاف بسرعة وفي النهاية لابن الاثير الاختلاس افعال من الخساسة وهو ما يؤخذ سلباً كإمارة في
 يختلس الشيطان كذا هو بحذف الضمير الذي هو المفعول في رواية الاكثرين وفي رواية الكسبية
 يختاسه باظهار الضمير المنصوب وكذا هو في رواية ابي داود عن مسدد شيخ البخاري والمعنى ان
 المصلي اذا التفت يمينا أو شمالا يظفر به الشيطان في ذلك الوقت ويشغله عن العبادة فرمما يسهو
 ويغفل لعدم حضور قلبه باستغاله بغير المقصود ولما كان هذا الفعل غير مرضي عنه نسب الى
 الشيطان وعن هذا قالت العلماء بكراهة الالتفات في الصلاة وقال الطيبي المعنى من التفت ذهب
 عند الخسوع فاسمير لذهابه اختلاس الشيطان تصويراً لقمج تلك القفلة وان المصلي مستغرق في
 امناءة ربه وانه تعالى يقبل عليه والشيطان كالراصد ينظر فوات ذلك الحالة عنه فاذا التفت
 المصلي اغتم الفرصة فيختلسها منه وقال ابن بريزة اضيف الى الشيطان لان فيه انقطاعاً من
 ملاحظة التوجه الى الحق سبحانه وتعالى ثم ان الاجماع على ان الكراهية فيه للتنزيه وقال المتولي
 من الشافعية انه حرام وقال الحكم من تأمل من عن يمينه او شماله في الصلاة حتى يعرفه فايست

على ان الصحيح ان النخامة هي النخامة الخارجة من الصدر وفي رواية اخرى من الجوف
 حرك البزاق باليد وحرك النخامة بالخمسة تقوا وهو ينسب الى حركات اليد الخمسة
 يحقل ان يكون متعلقا بقوله وهو يصلي ان يقول رأيت في كتابي من كتابي
 بقوله وهو يصلي لان العامل في الغزاة عن ربه يعني في قيامه للصلوة في ربه
 وازالها قوله ثم قل حين انصرف طائر التركيب يقصد ان يكون ملتوقيا
 عليه وسلم داخل الصلاة وفي رواية مالك عن ذئب عن ابن عمر انما كور في غير مسجد يحل
 وكذلك هو اخرج هناك احاديث عن ابي هريرة وابي سعيد وانس رضي الله تعالى عنهم ورضي
 في واحد منها قيد بحال الصلاة فان قلت ما وجد هذا في رواية الترمذي في حديثه ان
 يفسد الصلاة قلت العمل اليسير لا يفسد الصلاة وهو كقبضه في قوة في الصلاة في غير
 بعض ونظيره ما رواه الترمذي من حديث عائشة رضي الله عنها ان رسول الله
 صلى الله تعالى عليه وسلم يصلي في البيت والباب عليه مفتوح فمضى حتى فتح الباب فخرج
 هذا حديث حسن غريب وهو محمول على انه في الصلاة سقطت في الصلاة في الباب
 ايضا محمول على انه فتحه بيده الواحدة وذلك لان النسخ باليد عمل كبير يشبه الصلاة
 هذا قال اصحابنا لو غلق المصلي الباب لا تفسد صلاته ولو فتحها فسدت لانها تفتح لمصاحف
 المطالعة باليد وهو عمل كبير بخلاف الفتح في اليد باليد لا يفسد الصلاة في غير
 بكسر القاف وفتح الباء الموحدة وهو على سبيل التيسير اي ما قد ورد في صحيحه بكسر القاف
 سوء ادب قوله فلا يتخذون بالون الموكمة النخامة اي فلا يخذلوا بين يديهم ويخرجوا في الصلاة
 حديث حسن ورواه موسى بن عتبة وابن ابراهيم عن نافع بن ابي نعيم في روى الحديث
 المذكور موسى بن عتبة بن ابي عياض الاسدي في روى الحديث المذكور
 حجاج قال قال ابن جرير عن موسى بن عتبة وابي ابراهيم عن نافع بن ابي نعيم في روى
 ايضا ابن ابي رواد واسمه عبد العزيز واسم ابي رواد بن معمر الزاهد في روى الحديث المذكور
 منهلة فيكون مولى آل المازاب بن ابي صقرة التميمي ورواه احمد في مسنده عن عبد الله بن مسعود
 الغزبي بن ابي رواد المذكور عن نافع بن ابي نعيم في روى الحديث المذكور
 عن عقيل عن ابن سهاب قال اخبرني انس بن مالك قال سمينا المسلمين في صلاة النحر لم نختصم الا
 رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم كنتم ستر حجرة عائشة فنظر اليهم وهم صغوف فقبض
 بضحك ونكس ابوبكر على عتيبه ليعمل به الصمصم فلن انديهم الخروج وهم المسلمون ان يمتنعوا
 في صلاتهم وارخى الست وقوى من آخر ذلك اليوم ثم انهم سخطوا فترجوا من حيث
 ان الصحابة لما كشف صلى الله تعالى عليه وسلم السر انهم اليه وذلك لان الحجرة كانت عن يسار القبلة
 فالناظر الى اسارة من هو فيها يحتاج الى ان يلتفت ولو لا الفتاح ما راوا ما اشارت فصدى عليه السلام
 من الترجمة ورجاله قد ذكر واغبر مرة في صحيح بن بكير في صحيحه في صحيحه في صحيحه في صحيحه
 الخرومي المصري واليه هو ابن مسعود وعقيل بن عبد الله بن خالد بن ابي رواد بن مسعود
 ومحمد بن مسلم الزهرمي في احاديث اخرجه البخاري في المغازي ايضا في صحيحه في صحيحه في صحيحه
 بن قدام السلام مسوق في هذا الحديث في باب من امن بالله واليوم الآخر فله من الله ما يشاء

ينائر على رأسه الخير بن ندان السماء الى مفرق رأسه وذلك ينادى لويلم هذا العبد من ينادى
 ما انتقل وفيه عباد بن كثير قال ابن حبان هو عندي لاشئ في الحديث قال وكان ابن معين يوثقه
 وليس هذا بعباد بن كثير التقى ساكن مكة ومن الناس من جعلهما واحدا وفيه نظر وجه النظر
 ان عباد بن كثير الذي في سند الحديث المذكور روى عن الثوري وروى عن يحيى بن يحيى والنفق مات
 قبل الثوري وابي الثوري ان يشهد جنازته ويحيى بن يحيى كان طفلا صغيرا **ص** حدثنا قتيبة قال
 حدثنا سفيان عن الزهري عن عروة عن عائشة ان النبي صلى الله تعالى عليه وسلم صلى في خيصة لها
 اعلام يقال سفلنى اعلام هذه اذهبوا بها الى ابي جهم وأيتوني بانجانية **ص** وجد مطابقه
 لترجمة من حيث ان اعلام الخيصة اذا لحظها المصلي وهو على عاتقه كان يلتفت اليها يسيرا الا ترى
 انه صلى الله تعالى عليه وسلم خلفها وعلل بقوله سفلنى اعلام هذه ولا يكون هذا الا بوقوع بصره
 عليها وفي وقوع بصره عليها النفات * ورجال هذا الحديث تكرر ذكرهم وسفيان هو ابن عيينة
 والزهري محمد بن مسلم * وهذا كما رأيت قد اخرجدهما عن فقيه عن سفيان واخرجه في باب
 اذا صلى في ثوب له اعلام عن أحد بن يونس عن ابراهيم بن سعد عن ابن شهاب هو الزهري وقد
 تكلمنا هناك جميع ما يتعلق به من الانشاء والخصصة بفتح الحاء المعجمة وكسر الميم كساء اسود مربع له
 علمان او اعلام قوله سفلنى ويروى سفلتى قوله بها ويروى به قوله الى ابي جهم بفتح الجيم وسكون
 الهاء كذا في رواية الاكثرين وفي رواية الكشي يهني جهيم بالتصغير قال الذهبي ابو جهم ابن حذيفة
 صاحب الانجانية وهو الاصح قوله بانجانية في ضبطها اختلاف وقد استقصينا الكلام فيها في الباب
 المذكور **ص** * باب * هل يلتفت لامر ينزل به او يرى شيئا او بصاقا في القبلة **ش** *
 اي هذا باب ترجمته هل يلتفت الى آخره اي هل يلتفت المصلي في صلاته لامر ينزل به مثل ما اذا
 خاف من سقوط جدار او قصد حية او سمع له قوله او يرى شيئا قد ادمه او من جهة يمنة او من
 جهة يساره وليس هو بمقيد ان يكون من جهة القبلة فقط لانه لا يلزم تقييد المعطوف عليه بما هو
 قيد في المعطوف قوله او بصاقا عطف على شيئا تقديره او رأى بصاقا في جهة القبلة فالتفت اليه
 وجواب هل محذوف تقديره يلتفت لدلالة ما في الباب عليه **ص** وقال سهل التفت
 ابو بكر رضي الله تعالى عنه فرأى النبي صلى الله تعالى عليه وسلم **ش** * مطابقته لقوله
 في الترجمة او يرى شيئا فان ابابكر التفت لما رأى النبي صلى الله تعالى عليه وسلم وسهل هو ابن سعد بن مالك
 الانصاري الخزرجي هو وابوه صحابيان وهذا اخرجه البخاري في باب من دخل ليؤم الناس
 من رواية ابي حازم عنه في امامة ابي بكر رضي الله تعالى عنه **ص** حدثني قتيبة قال حدثني
 الليث عن نافع عن ابن عمر انه قال رأى رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم نخامة في قبلة المسجد
 وهو يصلي بين يدي الناس فخفا ثم قال حين انصرف ان احدهم اذا كان في الصلاة فان الله قبل وجهه
 فلا يتنخم احد قبل وجهه في الصلاة **ش** * مطابقته لترجمته في الجزء الثالث منها وهو قوله
 او بصاقا فان قلت المذكور في الترجمة البصاق وفي الحديث النخامة وابن التتابع قلت المقصود مطابقة
 اصل الحديث فانه اخرج حديث نافع عن ابن عمر هذا ايضا في باب حك البراق باليد من المسجد ولفظه
 عن عبد الله بن يوسف عن مالك عن نافع عن عبد الله بن عمران رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم رأى
 بصاقا في جدار القبلة فحكه الحديث ولان حكم البصاق والنخامة واحدا من حيثية تعين اذا اتما

هو تعالى في قوله: **أما نزل** لركب حال بتقدير قد وكذا قوله **سبح** الميم **قوله** وهم صفوف
 حلة اسمية حاله **قوله** **يسلك** حاله **قوله** **أي** غيره **قوله** **وإذا** لا يلزم أن يكون مقررة للمؤمن
 حلة ويجوز أن يكون حالا مقدرة **قوله** **ونكص** أي ورجع **قوله** **ليصل** له من الوصول لأن
 الوصول والصف مصوب بزغ الحافض أي إلى الصف **قوله** **فطن** بالغاء السببية أي نكص بسبب
 طه أن رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم يريد الخروج إلى المسجد **قوله** **وهم** المسلمون أي
 قصدوا أن يفتوا أي يقروا في الفتنة أي في فساد صلاتهم وذهابها **قوله** **بحمكة** رسول الله صلى الله تعالى
 عليه وسلم وسروا برؤية **قوله** **ورق** من آخر ذلك اليوم وروى فتوى بالغاء وفي رواية **قوله**
وترى من يومه وقال ابن سعد وفي حين زاعت الشمس فان قلت كيف يلبث هذا قلت قال الداودي
 معناه من بعد أن رأوه لاندت في فعل انتصاف النهار **ص** باب وجوب القراءة للأمام والمأموم
 في الصلوات كلها في الحضر والسفر وما يجزئها وما يخاف **ش** أي هذا باب في وجوب
 القراءة في الصلوات كلها في الحضر والسفر وما يجزئها ولا يظن أن المسافر ترخص له ترك القراءة
 كما ترخص له في شطير الرباعية **قوله** **وما يجزئها** على صيغة المجهول علم على قوله في الصلاة
 والتقدير وجوب القراءة أيضا بما يجزئها **قوله** **وما يخاف** على صيغة المجهول أيضا عطف على ما
 يجزئ والتقدير وجوب القراءة أيضا فيما يخاف أي يسر وحاصل الكلام أن المرأة واجبة
 في الصلوات كلها سواء كان المصلي في الحضر أو في السفر وسواء كانت الصلاة فيما يجزئها بالقراءة فيها أو
 تسر وسواء كان المصلي أمًا أو مأثوما وقيد المأموم على مذهبه لأن عند أخيه لاتبخ القراءة
 على المأموم لأن قراءة الإمام قراءة له **ص** **قوله** **راحم** المذكر المفرد لأن حكمه حكم الإمام **ص**
قوله **حدثنا** موسى حدثنا إبراهيم بن عبد الملك بن عمير عن جابر بن سمرة قال سكا أهل الكوفة
 سعدا إلى عمر رضي الله تعالى عنه فصره واستعمل عليهم عمرا فسكوا حتى دكروا ما لا يحسن يصلي
 فأرسل إليه قال أبا اسحق إن هؤلاء يرعمون أنك لا تحسن أن تصلي فقال أمانا فأي والله كتب
 أصلي بهم صلاة رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم ما أخرجها أصلي صلاة العسا **ص**
قوله **الاولين** واخبر في الآخرين قال ذلك السن بك أبا اسحق فأرسل معه رجلا أو رجلا إلى
 الكوفة يسأل عنه أهل الكوفة ولم يدع مسجدا الأسأل عنه ويبدون معروفا حتى دخل مسجدا
 ابن عباس فقال رجل منهم فقال له أسأله بن قتادة نكي أباسعه قال أما إذ نسدتا ما كان سعدا
 لايسير بالسرية ولا يقسم بالسوية ولا يعمل في القضاة قال سعد أما والله لادعون بثلاث الأيام
 أن كان عبدك هذا كادبا قام رياء وسعة فاطل عمره واطل فقره وعرضه للفن فكان إذا
 سئل يقول شيخ كبير مضمون أصابني دعوة سعد قال عبد الملك فأنا رأيته بعد تسقط حاجبا
 على عينيه من الكرواء لينعرض للحواري في الطريق يغمرهن **ش** **قوله** **مطابقتة** للترجمة في
 قوله فاني كنت أصلي بهم صلاة النبي صلى الله تعالى عليه وسلم ولا نزاع في قراءة النبي عليه
 الصلاة والسلام في صلاته دائما وهو يدل على وجوب القراءة لكن التطابق إنما يكون في الجزء
 الأول من الترجمة وهو قوله **وجزب** القراءة الإمام وقوله **ما أخرجها** أي من صلاة النبي صلى الله
 تعالى عليه وسلم يدل على الجزء الخامس والسادس من الترجمة وهو **وما يجزئها** **ص**
قوله **ولا نزاع** أنه صلى الله تعالى عليه وسلم كان يجزئ في محل الجهر ويخفى في محل الإخفاء وهذا

[illegible]

ابو دارز فيد عن حفص بن عمر عن سيبه واخرجه المساني فيد عن عمرو بن علي عن يحيى عن سيبه
وعن جابر بن اسماعيل بن ابراهيم عن ابيد عن داود الطائي عن عبد الملك بن عمير في معناه **قوله** ذكر معناه
قوله سكا اهل الكوفة اي بعض اهل الكوفة لان كايه ماسكوه وفيه حجاز من اطلاق اسم الكل على
البعض وفي رواية زائدة عن عبد الملك في صحيح ابي عوانة ناس من اهل الكوفة وكذا في مسند
اسحق بن رادويه عن سببر عن عبد الملك وسمى الطبري وسيف عن جماعة وهم الجراح بن سنان
وقبيصة وابيد الاسديون وروى عبد الرزاق عن عمر عن عبد الملك عن جابر بن سمرة قال كنت
حاليا عند سببر رضى الله تعالى عنه ادبنا اهل الكوفة يشكون اليه سعد بن ابي وقاص حتى قالوا انه
لا يحسن الصلاة واما الكوفة فذكر الكلبي انها اتماسيت الكوفة بجبل صفر احتطت عليه مهرة
فهم حوله وكان مرتقا فسهلوه اليوم وكان يقال له كوفان وكان عاشر كسرى يجلس عليه
وفي الزاهر لابن الانباري سميت كوفة لاسندارتها اخذا من قول العرب رأيت كوفانا وكوفانا
بضم الكاف وقبحها للملة المستديرة ويقال سميت كوفة لاجتماع الناس بها من قولهم قد كوف
الرجل ينكوف تكوفا اذا ركب بعضه بعضا ويقال الكوفة اخذت من الكوفان يقال هم في كوفان
اي في بلاد ونسب ويقال سميت كوفة لانها قطعة من البلاد من قول العرب قد اعطيت فلانا كيفة
اي قطعة يقال كفت ايكب كيفا اذا قطعت فالكوفة فعلة من هذا والاصل فيها كيفة فلما سكنت
الياء وانضم ما قبلها جعلت واوا وقال قطرب يقال القوم في كوفان اي محرقون في امر يحرمهم
وقال ابو القاسم الزجاجي سميت كوفة بموضعها من الارض وذلك ان كل رملة يخالطها حصبا
تسمى كوفة وقال آخرون سميت كوفه لان جبل سنان ما يحيط بها كالكفاف عليها وقال ابن حوئل
الكوفة على الفرات وبنواؤها كبناء البصرة مصر هاستدبن ابي وقاص وهي خطط لتبائل العرب
وهي خارج بخلاف البصرة لان ضياع الكوفة قديمة جاهلية وضياع البصرة احباء موات في
الاسلام وفي مجمع ما استبحر سميت الكوفة لان سعدا لما افتتح القادسية نزل المسلمون الاكار فاذا هم
اليق فشرح فارتاد لهم موضع الكوفة وقال تكوفوا في هذا الموضع اي اجتمعوا وقال مجاهد بن سهرل
كانت الكوفة منازل نوح عليه السلام وهو الذي بنى مسجدها وقال اليتقي بن في كتابه هي مدينة
العراق الكبرى والمصر الاعظم وقبذ الاسلام ودار هجرة المسلمين وهي اول مدينة اختط
المسلمون بالعراق في سنة اربع عشرة وهي على منظم الفرات ومنه شرب اهلها ومن بغداد اليها
ملائون فرسقا وفي تاريخ الطبري لما احتوى المسلمون الانبار كتب سعد الى عمر رضى الله تعالى
عنه يخبره بذلك فكتب اليه انظر فلاة الى جانب البحر فارتاد المسلمون بها منزلا فبعث سعد رجلا
من الانصار يقال له الحارث بن سلمة ويقال عثمان بن الحنيف فارتاد لهم موضع الكوفة
وفي الصحاح الكوفة الرملة الحمراء وبها سميت الكوفة **قوله** عمارا هو عمار بن ياسر وقد ذكرناه
وقال خليفة استعمل عمارا على الصلاة وابن مسعود على بيت المال وعثمان بن الحنيف على مساحة
الارض **قوله** فسكوا قال بعضهم ليست هذه الفاء عاطفة على فعله بل هي تفسيرية اذ الشكوى
كانت سابقة على العزل قلت الفاء اذا كانت تفسيرية لا تخرج عن كونها عاطفة وليست الفاء هنا
عطفًا على فعله وانما هي عطفت على قوله سكا اهل الكوفة عطفت تفسير وقوله فعزله واستعمل
لبنهم عمارا جملة معترضة **قوله** حتى ذكروا انه لا يحسن هذا يدل على ان شكواهم كانت

الحاء المهملة وكسر الذال المججمة اى احذف الطويل وليس المراد حذف اصل القراءة وفيه خلاف نذكره ان شاء الله تعالى وكذا وقع في رواية الدارمي عن موسى بن اسمعيل شيخ البخاري بلفظ احذف ووقع في رواية الاسمعيلى من رواية محمد بن كثير عن سمعة احذم بالميم موضع الفاء من حذم يحذم حذما اذا اسرع واصل الحذم الاسراع في كل شئ ومنه حدث عمر رضى الله تعالى عنه اذا قت فاحذم اى اسرع **قوله** في الآخريين اى الركعتين الاخيرين **قوله** ذاك الظن جملة اسمية من المبدأ والخبر ويروى ذلك الظن وقوله بك يتعاقى بالظن اى هذا الذى نقوله يا ابا اسحق هراذلى بطن بك وفي رواية مسمر عن عبد الملك وابى عون معا فقال سعد العلنى الاهراب الصلوات اخرجهم مسلم وفيه دلالة على ان الذى شكوه كانوا جهالا لان الجهالة فيهم غالبية والاعراب بفتح الهمزة ساكنوا البادية من العرب الذين لا يقبضون في الامصار ولا يدخاونها الاحاجة والعرب اسم لهذا الجيل المعروف من الناس ولا واحد له من لفظه وسواء اقام بالبادية او المدين **قوله** فأرسل معه رجلا اى ارسل عمر مع سعد رجلا وقد ذكرنا من هو الرجل قال الكرمانى ان كان سعد غائبا فكيف خاطبه بقوله ذاك الظن بك وان كان حاضرا فكيف قال فأرسل اليه ثم اجاب بقوله كان غائبا اولاً ثم حضر انتهى فلت لفظ الحديث فارسل معه كما ذكرنا ولا يتأتى ما ذكره الا اذا كان اللفظ فارسل اليه وليس كذلك **قوله** اورجالا كذا هو بالشك وفي رواية ابن عينة فبعث عمر رجلين وقد ذكرناه **قوله** يسأل عنده اهل الكوفة اى يسأل عن سعد اهل الكوفة كيف حاله بينهم ويروى فسأل عنه ووجه ذلك انه معطوف على مقدر تقديره فارسل رجلا الى الكوفة فأنتهى اليها فسأل عنه وهل هذه الفاء تسمى فاء انصاحته واما وجهه على قوله يسأل عنه بلفظ المضارع الغائب فهو من الاحوال المقدرة المنتظرة **قوله** ولم يدع اى لم يترك الرجل المبعوث المرسل مسجدا من مساجد الكوفة الاسأل عنه اى عن سعد **قوله** وينون مبروفا اى والحال ان اهل الكوفة يشنون عليه معروفا وهو كل امر خير وفي رواية ابن عينة فكلهم يتنى عليه خبرا **قوله** لبى عيسى بفتح العين المهملة وسكون الباء الواحدة وفي آخره سين مهملة وهو قبيلة كبيرة من قبس **قوله** اباسعدة بفتح السين وسكون العين المهملة وفي آخرها هاء وفي رواية سيمب انشد الله رجلا يعلم حقا الاقال **قوله** اما انشدتنا كلمة اما بالتشديد للتفصيل والقسيم والقسيم محذوف تقديره اما غيرى اذن شدتنا اى حين شدتنا فأنشروا عليه واما نحن اذسألنا فنقول كذا وكذا ومعنى شدتنا اى سألنا بالله يقال نشدتك الله سألتك بالله **قوله** لايسير بالسرية الباء فيه للمصاحبة والسرية بتخفيف الراء ونشديد الباء آخر الحروف قطعة من الجيش يبلغ اقصاها اربعمائة تبعث الى العدو وجنهما سرا بسوا بذلك لانهم يكونون خلاصة العسكر وخيارهم من الشئ السرى اى النفس وقيل سموا ذلك لانهم ينفذون سرا وخفية وليس بالوجه لان لام السرراء وهذه ياء وقيل يحتمل ان يكون صفة محذوف اى لايسير بالطريقة السرية اى العادة والاولى ووجه لقوله بعد ذلك لايعدل والاصل عدم الكرار والتأسيس اولى من التأكيد ويؤيده رواية جرير وسفيان بلفظ ولا ينفر في السرية **قوله** في القضية اى الحكومة والقضاء وفي رواية جرير وسيف في الرعية **قوله** قال سعد وفي رواية جرير فغضب سعد وحكى ابن التين انه قال

لسعد اذا دعاه قول من الكبر بكسر الكاف وفتح الباء الموحدة قول له وانه اى وان اسامة المذكور
 قتل له يصمر هن اى يعصر اعضاءه عن الاصابع وفيه ايضا اشارة الى الفتنة والى الفقر ايضا اذ لو كان
 غنيا لما احتاج الى غمز الجوارى في الطرق (وذكر ما يستنبط منه) وهو على وجوه: الاول
 وجوب القراءة في الركعتين الاوليين من الصلوات وعدم وجوبها في الاخرين واستدل بعض
 اصحابنا لابن حنيفة ومن قال بقوله في عدم وجوب القراءة في الاخرين بالحديث المذكور وعن
 هذا قال صاحب الهداية وغيره ان شاء قرأ في الاخرين وان شاء سجد وان شاء سكت وعواملها
 عن علي وابن مسعود وعائشة الا ان الفضل ان يقرأ وتال اصحابنا المصلى ساء به بالقراءة بشرطه تعالى
 (فاقرأ ما تبسر منه) والاصح لا يقتضى التكرار فحينئذ الركعة الاولى منها وانما الركعة الثانية
 استدلالا بالاولى لانهما تتساكلا من كل وجه وقد ذكرنا فيما مضى ان التراتب في الصلاة مستحب
 غير واجب عند جماعة منهم الاجر وابن علية والحسن بن صالح والاصم وروى الشافعي عن مالك
 باسناد عن محمد بن علي بن الحسين ان عمر بن الخطاب رضى الله عنه سجد المغرب فلم يقرأ فيه شيئا
 فتقبل له فقال كيف كان الركوع والسجود قالوا حسن قال فلا بأس فلما هذا منقطع بين محمد بن علي
 وبين عمرو في اسناده ايضا مجهول وفي شرح مسند الشافعي لابن الاثير روى الشعبي عن زبابة بن عياض
 عن ابي موسى صلى عمر بن الخطاب يقرأ شيئا فأعاد قال ورواه ابو معاوية عن الاثير عن ابراهيم بن عمر انه
 صلى المغرب فلم يقرأ فأعاد وروى الشافعي فيما يافه عن زيد بن جابر عن سفيان عن ابي اسحق عن
 ابي الحارث عن علي رضى الله تعالى عنه قال له رجل انى صليت فلم يقرأ قال اتيمت الركوع والركعة فقال
 نعم قال تمت صلاتك وقال ابن المنذر روي عن علي انه قال اقرأ في الاولين وسجد في الاخرين
 وعن مالك ورواية شاذة ان الصلاة صحيحة بان يكون القراءة وقال ابن الماجشون بن زكريا الرازي في ركعة
 من الصبح او اى صلاة كانت تجزيه سجدة السهو وروى البيهقي عن زيد بن ثابت التراتب في الصلاة
 سنة وعن الشافعي في التدين ان تركها ناسيا حجت صلاته وفي المصنف من جهته ابن اسحق عن علي
 وعبد الله بن مسعود انهما قالوا اقرأ في الاولين وسجد في الاخرين وعن منصور قال قلت لابرارهم
 ما تشبه في الركعتين الاخرين من الصلاة قال سجد واحمد الله وكبر وعن الاسود وابرارهم المروى
 كذلك في الوجه الثاني استدلال بقوله اركد في الاولين من يرى زوال الركعة الاولى في الاولين
 على الاخرين في الصلوات كلها ومذهب الشافعي حكايا في المذهب وفي الروضة الاسخ النسوبة
 بينهما وبين الثالثة والرابعة قال المختار تطويل اولى الفجر على الثانية وغيرها ونحو
 قول محمد بن الحسين والنوري واحمد بن حنبل وعند ابي حنيفة وابي يوسف لا يطل الركعة
 الاولى على الثانية الا في الفجر خاصة وفي شرح المذهب لاصحابنا وجهان اشهر هما لا في الاولى والثانية
 مستحب تطويل القراءة في الاولى تسديا وهو الصحيح المختار واتفقوا على كراهة اداء الثانية على
 الاولى الا ما لا قال لا بأس ان يليل الثانية على الاولى مستدلا بأنه صلى الله تعالى عليه وسلم
 را في الركعة الاولى بسورة الاعلى وهي تسع عشرة آية وفي الثانية بالناثية وهي ست وعشرون
 آية وفي الصلاة لابي نعيم حدثنا سفيان عن عبد الله بن ابي قباد عن ابيه كان النبي صلى الله تعالى عليه وسلم
 يركع في الركعة الاولى من الظهر والعصر والفجر ويقصر في الاخرى فان جهرا فيمأخفا فيه
 خافت فيما جهرا فيه فمأخفا فيه خيفة يسجد السهو وعن ابي يوسف ان جهرا بحرف يسجد وفي رواية عنه

العلم * الحامس عبادة بن الصامت بضم العين رضي الله تعالى عنه * ذكر لطائف اسناده *
 فيه التحديث بصيغة الجمع في ثلاثة مواضع وفيه العنفة في موضعين وفيه القول في موضعين وفيه
 ان رواه ما بين بصري ومكي ومدني وفيه عن محمود بن الربيع وفي رواية الحميدي عن سفيان
 حدثنا الزهري سمعت محمود بن الربيع وفي رواية مسلم عن صالح عن ابن شهاب ان محمود بن
 الربيع اخبره ان عبادة بن الصامت اخبره وبالتصريح بالاخبار يرد تعليل من اعلاه بالانقطاع
 ليكون بعض الرواة ادخل بين محمود وعبادة وهب بن كيسان فهذا الرجل هو وهب بن كيسان
 بن المسند * قد ادخل بين محمود وعبادة وهب بن كيسان فيارواه الوليد بن مسلم عن سعيد
 ابن عبد العزيز عن مكحول عن محمود عن وهب وبين الدارقطني في سننه من حديث زيد بن واقد
 عن مكحول ان دخول وهب فيه لانه كان مؤذن عبادة وان محمودا ووهبا صليبا خلقه يومافذكره
 وقال رجاله كلهم ثقات ورواه ايضا من حديث ابن اسحق عن مكحول به وقال اسناده حسن وقاله
 ايضا البغوي * ذكر من اخرجه غيره * اخرجه مسلم في الصلاة ايضا عن ابي بكر بن ابي شيبة
 وعمر الناذل واسحق بن ابراهيم * ائمتهم عن سفيان وعن ابي الدلائر وحرمة وعن اسحق بن ابراهيم
 وعن عبد بن حميد وعن الحسن الحلواني عن الزهري به واخرجه ابو داود وفيه عن قتيبة وابي الطاهر
 ابن السراح كلاهما عن سفيان به واخرجه الترمذي فيه عن ابن ابي عمرو على بن جبر كلاهما عن
 سفيان به واخرجه النسائي في الصلاة عن سويد بن نصر وفي فضائل القرآن عن * عبد بن منصور
 عن سفيان به واخرجه ابن ماجه فيه عن هشام بن عمار وسهل بن ابي سؤل واسحق بن
 اسحاق * ائمتهم عن سفيان به * ذكر ما يستنبط منه * استدلل بهذا الحديث عبد الله بن المبارك
 والاوزاعي ومالك والشافعي واجد واسحق وابو ثور وداود على وجوب قراءة النافحة
 خلف الامام في جميع الصلوات وقال ابن العربي في احكام القرآن ولعلماء في ذلك ثلاثة احوال
 * الاول يقرأ اذا اسر الامام خاصة قاله ابن القاسم * الثاني قال ابن وهب وانسب في كتاب
 محمد لا يقرأ * الثالث قال محمد بن عبد الحكم يقرأ * اختلف الامام فان لم يفعل اي شيء كانه رأى
 ذلك مستحبا والاصح عندي وجوب قراءتها فيما اسر ونجرتها فياجهر اذا سمع قراءة الامام لما
 فيه من فرض الانصات له والاستماع لقراءته فان كان منه في مقام بعيد فهو بمنزلة صلاة السر وقال
 ابو عمر في التمهيد لم يختلف قول مالك انه من نسي اى الفاتحة في ركعة من صلاة ذات ركعتين ان صلاته
 تبطل اصلا ولا تجزئه واختلف قوله في تركها ما ساق في ركعة من الصلاة الرباعية اسناده جيد فقال
 حصة يعيد الصلاة ولا يجزئه وهو قول ابن القاسم وروايته واختياره من قول مالك وقال مرة
 اخرى يسجد سجدة السهو ويجزئه وهي رواية ابن عبد الحكم وغيره عنه قال وقد قيل انه
 يعيد تلك الركعة ويسجد لسهو بعد السلام قال قال الشافعي واجد لا يجزئه حتى يقرأ بفاتحة
 الكتاب في كل ركعة وفي المغني وروى عن عمر بن الخطاب رضي الله تعالى عنه وعثمان بن ابي العاص
 وخوات بن جبير انهم قالوا لاصلاة الا بقراءة فاتحة الكتاب وعن احمد انها لا تغني وتجزئه
 قراءة آية من القرآن من اى موضع كان وقال ابن حزم في المحلى وقراءة ام القرآن فرض في كل ركعة
 من كل صلاة اماما كان او مأموما والفرض والتطوع سواء والرجال والنساء سواء وقال الثوري
 والازراعي في رواية وابو حنيفة وابو يوسف ومحمد وراشد في رواية وعبد الله بن وصب واشهب

له منادى بالنسبة الى هؤلاء حتى يتكلم في الامور الدينية والسياسية
 وتضعيفه انما يستحق هو منصفه ان يري في ذلك ما يراه في نفسه من
 سقيم وسعاه وله منكرة وعرضه في رايه حديثه في الامور الدينية
 واحتج بها مع علمه بذلك حتى ان بعض من سجد له في مجلسه في حجة الله تعالى
 القائل حسدوا النبي صلى الله عليه وسلم واثروا حسده في قلوبهم واثروا
 الثوري الى آخره فيمنع من سجدته في مجلسه في حجة الله تعالى وجوبه في
 الاحاديث التي تروى في اسنادهم هذه من الضعيف يتقوى بالمتقوى ويقوى بهناب
 فهو موقوف على ما توفى عدما جهة لان المتكلم في قول يع هر روي مع القدر
 عن ثمانين من الصحابة الكبار منهم امرسي و"جيد" في رايه في حجة الله تعالى
 اتفاقهم بمنزلة الاجماع من هذا قال صاحب له رايه في الصحابة وعلى قوله انما خلاف الامام
 اجماع الصحابة فسماء اجما باعتبار اتفاق الاكثر ومنزل هر من سجد له في حجة الله تعالى
 الامام عبدالله بن يعقوب الطائي السيد مولى في كتب كسب الامرار عن عبد الله بن ريد بن
 اسلم عن أبيه قال كان عشرة من اصحاب رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم يهود عن الترام
 خاب الامام اسد الزهري ابو بكر الصديق وعمر الفريقة وعثمان وعلي بن ابي طالب
 وعبد الرحمن بن عوف وسبعة من ابني رقص وعبد الله بن عمر وعبد الله بن عمر
 وعبد الله بن عباس رضي الله تعالى عنهم قات روى عبد الرزاق في مصنفه اخرى عن من عتبه
 ان رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم وابا بكر وعمر وعثمان كانوا يهود عن القراءة في
 الامام واخرج عن داود بن قيس عن محمد بن بخند كسر "بها" في حجة الله تعالى
 موسى بن سعد بن ابي وقاص قال ذكر لي الحسن بن ابي رستم قال ردت في غير
 خاب الامام في نية جبر راخرج المصنف في حجة الله تعالى عليه وسلم في حجة الله تعالى
 من قرأ خلف الامام فليس على الفطرة اذ ان الله ليس على امر اقط الاسلام في قيل ليس على الله
 واخرج ابن ابي شيبة ايضا في مصنفه عن ابي ليلى عن علي رضي الله تعالى عن عمن تيا خاب الامام
 فقد اخطأ الفطرة واخرج الدارقطني كذلك من طريق واخرجه عبد الرزاق في مصنفه عن داود
 ابن قيس عن محمد بن عمار عن داود قال قال علي بن ابي طالب في حجة الله تعالى عليه وسلم
 في حجة الله تعالى عليه وسلم في حجة الله تعالى عليه وسلم في حجة الله تعالى عليه وسلم
 جبر في التمهيد ثبت عن علي وسعدون بن ثابت انه لا قراءة مع الامام لانهم امر ولاننا جبر واخرج
 عبد الرزاق عن الثوري عن ابي منصور عن ابي وائل قال قال رجل الى عبد الله بن ابي عبد الرحمن
 افرو خاب الامام قال انصت للقرآن فان في الصلاة شغلا وسيع كفيك ذلك الامام واخرج الطائري
 عن عبد الرزاق واخرجه ابن ابي شيبة في مصنفه نحوه عن ابي الاحوص عن منصور عن ابي
 قات روى الطحاوي من حديث ابي ابراهيم التيمي قال سألت عمر بن الخطاب رضي الله تعالى عنه
 عن القراءة خلف الامام فقال لي اقرأ قات وان كنت خلفك قال وان كنت خلفي قلت وان قرأت
 قال وان قرأت واخرج ايضا عن مجاهد قال سمعت عبدالله بن عمر ويقرأ خلف الامام في صلاة الظهر

احكم بحضرة السامعات تطيره بحدوث مسلم غير صحيح لان اخط حديث ابن حبان غير نهى بل هو
 نفي الغائب وكلامه يدل على انه لا يعرف الفرق بين النفي والهيى وقال ايضا استدل من اسقطها
 اى من اسقط قراءة الفاتحة عن المأموم مطلقا يعنى اسر الامام او جهر كالحنفية بحديث من صلى خلف
 الامام فقرأه الامام قراءة لذلك حديث ضعيف عند الحفاظ وقد استوعب طرقه وعلمه الدارقطنى وغيره
 قلت هذا الحديث رواه جماعة من الصحابة وهم جابر بن عبدالله وابن عمر وابو سعيد الخدرى وابو
 هريرة وابن عباس وانس بن مالك رضى الله تعالى عنهم * فحديث جابر اخرجه ابن ماجه عنه قال قال
 رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم من كان له امام فان قراءة الامام قراءة له * وحديث ابن عمر اخرجه
 الدارقطنى في مسنده عنه عن النسي صلى الله تعالى عليه وسلم من كان له امام فقرأه الامام له قراءة * وحديث
 ابى سعيد اخرجه الطبرانى في الاوسط عنه قال قال رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم من كان له امام
 فقرأه الامام له قراءة * وحديث ابى هريرة اخرجه الدارقطنى في مسنده عن حديث سهل بن صالح عن ابيه
 عن ابى هريرة مرفوعا نحوه سواء * وحديث ابن عباس اخرجه الدارقطنى ايضا عنه عن النسي صلى
 الله تعالى عليه وسلم قال يكفيك قراءة الامام خافت او جهر * وحديث انس اخرجه ابن حبان
 في كتاب الضعفاء عن غنيم بن سالم عن انس بن مالك رضى الله تعالى عنه قال قال رسول الله صلى الله تعالى
 عليه وسلم من كان له امام فقرأه الامام له قراءة فان قلت في حديث جابر بن عبدالله جابر الجعفى
 وهو مجروح كذبه ابو حنيفة وغيره وفي حديث ابى سعيد اسمعيل بن عمر بن نجيج وهو ضعيف
 وحديث ابن عمر موقوف قال الدارقطنى رفعه وهم وحديث ابن عباس عن اجد هو حديث
 منكرو وقال الدارقطنى حديث ابى هريرة لا يصح عن سهل وتقرده محمد بن عباد وهو ضعيف
 وفي حديث انس بن غنيم بن سالم قال ابن حبان هو مخالف الثقات في الروايات فلا يجنبى الرواية
 عنه فكيف الاحتجاج قلت اما حديث جابر فله طرق اخرى يشد بعضها بعضها طريق
 صحيح وهو ما رواه محمد بن الحسن في الموطأ عن ابى حنيفة قال اخبرنا الامام ابو حنيفة حدثنا
 ابو الحسن موسى بن ابى عائشة عن عبدالله بن شداد عن جابر عن النسي صلى الله تعالى عليه وسلم من صلى
 خلف الامام فان قراءة الامام له قراءة فان قلت هذا الحديث اخرجه الدارقطنى في مسنده ثم البيهقى
 عن ابى حنيفة مقرونا بالحسن بن عماره وعن الحسن بن عماره وحده بالاسناد المذكور ثم قال
 هذا الحديث لم يسنده عن جابر بن عبدالله غير ابى حنيفة والحسن بن عماره وهما ضعيفان وقد رواه
 سفيان الثورى وابو الاحوص وشعبة واسرائيل وشريك وابو خالد الدالانى وسفيان عينة
 وغيرهم عن ابى الحسن موسى بن ابى عائشة عن عبدالله بن شداد عن النسي صلى الله تعالى عليه وسلم
 مرسل وهو الصواب قلت لو تأدب الدارقطنى واستحجى لما تلفظ بهذه اللفظة في حق ابى حنيفة
 فانه امام طبق علمه الشرق والغرب ولما سئل ابن معين عنه فقال ثقة مأمون ما سمعت احدا
 ضعفه هذا شعبة بن الجراح يكتب اليه ان يحدث وشعبة شعبة وقال ايضا كان ابو حنيفة ثقة
 من اهل الدين والصدق ولم يتهم بالكذب وكان مأمونا على دين الله تعالى صدوقا في الحديث
 واتى عليه جماعة من الائمة الكبار مثل عبدالله بن المبارك ويعلم من اصحابه وسفيان بن عينة وسفيان
 الثورى وجماد بن زيد وعبد الرزاق وو كعب وكان يفتى برأيه والائمة الثلاثة مالاك والسافى
 واحد وآخرون كثيرون وقد ظهر لك من هذا تحامل الدارقطنى عليه وتعبه الفاسد وليس

من سورة مريم ثم اجاب بقوله وقد روى عن غيرهم من اصحاب النبي صلى الله تعالى عليه وسلم خلاف ذلك ثم روى حديث علي رضي الله تعالى عنه الذي ذكرنا آنفا واخرجه حديث ابن مسعود الذي اخرجه عبد الرزاق الذي ذكرناه آنفا ثم اخرج عن ابى بكرة حدثنا ابو داود قال حدثنا خديج بن معاوية عن ابى اسحق عن علقمة عن ابن مسعود قال ليت الذي يقرأ خلف الامام على فوه ترابا واخرج ايضا عن بونس بن عبد الاعلى قال حدثنا عبد الله بن وهب قال اخبرني حيوة بن شريح عن بكر بن عمرو عن عبيد الله بن نفعم انه سأل عبد الله بن عمرو بن ثابت وجابر بن عبد الله فقالوا لا تقرأ خلف الامام في شيء من الصلوات ثم قال الطحاوي فهو لاء جاءه من اصحاب النبي صلى الله تعالى عليه وسلم قد اجمعوا على ترك القراءة خلف الامام وقد وافقهم على ذلك ما قد روى عن النبي صلى الله تعالى عليه وسلم مما قد مناه كرهوا ساربه الى احاديث الصحابة الذين رووا ترك القراءة خلف الامام فان قلت اخرج البيهقي من حديث الجريري عن ابى الازهر قال سئل ابن عمر عن القراءة خلف الامام فقال انى لا تتخفى من رب هذه البنية ان صلى صلاة لا اقرؤ فيها بأمر القرآن قلت هذه معارضة باطلة فان اسناد ما ذكره منقطع والصحيح عن ابن عمر عدم وجوب القراءة خلف الامام فان قلت قوله صلى الله تعالى عليه وسلم قراءة الامام فرائه له معارض لقوله تعالى فاقروا فلا يجوز تركه بخبر الواحد قلت جعل المقتضى قارئاً بقراءة الامام فلا يلزم الترك او تقول انه خص منه المقتضى الذي ادرك الامام في الركوع فانه لا يجب عليه القراءة بالاجماع فيجوز الزيادة عايد حينئذ بخبر الواحد فان قلت قد دخل البيهقي في كتاب المعرفة حديث من كان له امام فقراءة الامام فرائه له على ترك الجهر بالقراءة خلف الامام وعلى قراءة الفاتحة دون السورة واستدل عليه بحديث عبادة بن الصامت المذكور قلت ليس في شيء من الاحاديث بيان القراءة خلف الامام فيما جهر والفرق بين الاسرار والجهر لا يصح لان فيه اسقاط الواجب بمسنون على زعمهم قاله ابراهيم ابن الحارث فان قلت اخرجه مسلم ابو داود وغيرهما من حديث ابى هريرة قال قال رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم من صلى صلاة لم يقرأ فيها بأم القرآن فهي خداج فهي خداج غير تمام فهذا يدل على الركنية قلت لا نسلم لان معناه ذات خداج اى نقصان بمعنى صلاته ناقصة ونحن نقول به لان النقصان في الوصف لا في الذات ولهذا قلنا بوجوب قراءة الفاتحة فان قلت قوله تعالى فاقروا ما يتسرع عام خص منه البعض وهو مادون الآية فان عند ابى حنيفة ادنى ما يجزى عن القراءة آية تاءه لان مادون الآية خارج بالاجماع فاذا كان كذلك يجوز تخصيصه بخبر الواحد وبالقياس ايضا قلت الثمر ان يتناول ما هو معجزهم فلا يتناول مادون الآية فان قلت روى ابو داود حدثنا ابن بشار حدثنا يحيى حدثنا جعفر عن ابى عثمان عن ابى هريرة قال قال امرئ النبي صلى الله تعالى عليه وسلم ان نادى انه لا صلاة الا بقراءة فاتحة الكتاب فازاد قلت هذا الحديث روى بوجوه مختلفة فرواه البزار ولفظه امرئ نادى فانادى وفي كتاب الصلاة لابى الحسين احمد بن محمد الخفاف لا صلاة الا بقرآن ولو بفاتحة الكتاب فازاد وفي الصلاة للفريابي انادى في المدينة ان لا صلاة الا بقرأة او بفاتحة الكتاب فازاد وفي لفظ فناديت ان لا صلاة الا بقرأة فاتحة الكتاب وعند البيهقي الا بقرأة فاتحة الكتاب فازاد وفي الاوسط في كل صلاة قراءة ولو بفاتحة الكتاب وهذه الاحاديث كلها لا تدل على فرضية قراءة الفاتحة بل غالها ينفي الفرضية فان دلت احدى الروايتين على عدم جواز الصلاة الا بالفاتحة دلت الاخرى

قتادة عن مس رضى الله تعالى عما روى ابو ثار في هذا من حسن في سنة ...
 عبيد السلام انه اسرى في الظهور والعصر ولما في المغرب والذين من هذا روى في سنة ...
 موضع الحاجة من حديث ابي هريرة هذا وقد اقرت في سنة ... من الشرح في سنة ...
 حديث عبادة ان الفاتحة انما تحتم على من يحتمها ومن لا يحتمها فليحتمها بقرآنها من سنة ...
 الذي في حديث ابي هريرة يبين ان السنة في حديث عبادة اسي فت هذا روى عن
 المقصود جدا تحمدا لاسمه وخبري وضع هذا الباب ترجحا بترجيها سنة ...
 ابي هريرة هذا لاجل الجرة السادس كما ذكرنا ولم نجد الا في السنة ذكره هذا القائل لا ...
 سينا من الترجمة اصلا وهو كلام اجني والوجه الثاني بعد ما لا ذكر في حديث ابي هريرة
 في قوله نعم اقرأ ما تيسر منك اجالا فليت عوى من قول من حرام لاجل يصدق على من ...
 هو ما خفي المراد منه لنفس اللفظ خفاء لا يدركه الا ببيان من حسن ما روى في سنة ...
 المتساوية الاقدام كما لم يترك او لغرابية اللفظ كالموقع او لا تنص من هذا الشارح الى ما هو
 غير معلوم كالصلاة والزكاة والربا فانظر ايها المنتصب السارح عن طريق الاعمال من سنة ...
 ما قاله من دعوى الاجال هذا وهل ينطبق ما ذكره الاصوليون في حديثنا على ما ذكره فمسأل الله
 العظمة عن دعوى الاباطيل والوقوع في همة التضليل من ذكر رجالة وهم سنة ... الاول
 محمد بن بشار بفتح الباء الواحدة وسدد السنين المجهمة وقد تكررت ذكره في الثاني يحيى بن سعيد
 القتيبي في الثالث عبيد الله بن عمر بن محمد بن رافع بن سفيان بن عيينة بن ...
 واسمه كيسان النبي الجدي في السادس ابو هريرة بن ذكر لسان الله في سنة ...
 في موضعين وفيه المغنة في اربعة واسم وفيه القول في وضع واحد وفيه سعيد عن أبيه قال انما روى
 خائب يحيى فيه جمع اصحاب عبد الله لان كلهم روى عن عبيد الله عن سعيد عن ابي هريرة ولم يذكر في ...
 وقال الترمذي وروى ابن نمير هذا الحديث عن عبيد الله عن سعيد بن قيس عن ابي هريرة عن ...
 ابي عن ابي هريرة وقال ابو داود وحده القسي اخرنا انس يعني ابن عياض واخرنا من النبي قال يحيى
 يحيى بن سعيد عن عبيد الله وهذا اللفظ ابن النبي قال يحيى يحيى بن سعيد عن ابي هريرة
 وذكر الحديث ثم قال قال النبي عن عبيد بن ابي سعيد التبري عن ابي هريرة وقال انما روى يحيى حافظ
 يعتمد ساروا في الحديث صحيح بن ذكره سد وسعد ومن اخرجه غيره في اخرجه البخاري ايضا في الصلاة
 عن مسدد وفيه وفي الاستيذان عن محمد بن بشار واخرجه مسلم وابو داود جميعا في الصلاة عن ابي
 موسى واخرجه الترمذي عن محمد بن بشار واخرجه النسائي في حديث عن محمد بن ابي عن ابي خولف
 يحيى فقيط سعيد عن ابي هريرة واما رواية سعيد عن ابي هريرة فاخرجه البخاري عن اسحق بن منصور
 عن عبيد الله بن نمير في الاستيذان وابي اسامة في الايمان والنذور واخرجه مسلم في الصلاة عن محمد بن نمير
 عن ابيه بهو عن ابي بكر بن ابي شيبة عن ابي اسامة وعبيد الله بن نمير واخرجه ابو داود في حديث عن النبي
 عن انس بن عياض بهو واخرجه الترمذي فيه عن اسحق بن منصور عن عبد الله بن نمير بهو واخرجه
 ابن ماجه فيه تمامه وفي الادب ببعضه عن ابي بكر بن ابي شيبة عن ابي اسامة والحديث المذكور
 طريق اخرى من غير رواية ابي هريرة اخرجه ابو داود والنسائي من رواية اسحق بن ابي طلحة
 ومحمد بن اسحق ومحمد بن عمرو ومحمد بن عجلان وداود بن قيس كلهم عن علي بن ابي يحيى ابن خلاد بن
 رافع الزرق عن ابيه عن عمه رفاع بن رافع ومنهم من لم يسم رفاعا قال عن عم له بدرى ومنهم

واجاعهم يدل على وهمه وعن ابي حاتم ليست هذه الكأمة بمحفوظة انما هي من تخليط ابن عجلان
 قلت لي في هذا كله نظر اما ابن عجلان فانه وثقة العجلي وفي الكمال ثقة كثير الحديث وقال الدارقطني
 ان مسلما اخرج له في صحيحه قلت اخرج له الجماعة البخاري مستشهدا وهو محمد بن عجلان المدني فهذا
 زيادة ثقة فتقبل وقد تابعه عليه ما اخرج من مصعب ويحيى بن العلاء كاذكره البيهقي في سننه الكبير واما
 ابو خالد فقد اخرج له الجماعة كما ذكرنا وقال اسحق بن ابراهيم سألت وكيعا عنه فقال ابو خالد
 ممن يسأل عنه وقال ابو هشام الرافعي حدثنا ابو خالد الاحمر الثقة الامين ومع هذا لم ينفرد بهذه
 الزيادة وقد اخرج النسائي كاذكرنا هذا الحديث بهذه الزيادة من طريق محمد بن سعد الانصاري ومحمد بن
 سعد ثقة وثقه يحيى بن معين وقد تابع ابن سعد هذا ابا خالد وتابعه ايضا اسماعيل بن ابا ن كما اخرج
 البيهقي في سننه وقد صحح مسلم هذه الزيادة من حديث ابي موسى الاشعري ومن حديث ابي هريرة
 وقال ابو بكر لمسلم حديث ابي هريرة يعني اذا قرأ فانصتوا قال هو عندي صحيح فقال لم لاتضعه ههنا
 قال ليس كل شيء عندي صحيح وضعته ههنا وانما وضعت ههنا ما اجعوا عليه وتوجد هذه الزيادة
 ايضا في بعض نسخ مسلم عقيب الحديث المذكور وفي التهذيب بسنده عن ابن حنبل انه صحح الحديثين
 يعني حديث ابي موسى وحديث ابي هريرة والجب من ابي داود انه نسب الوهم الى ابي خالد وهو ثقة
 بلا شك ولم ينسب الى ابن عجلان وفيه كلام ومع هذا ايضا فان خزيمة صحح حديث ابن عجلان ص
 حدثنا محمد بن بشار قال حدثنا يحيى عن عبيد الله عن سعيد بن ابي سعيد عن ابيه عن ابي هريرة
 رضي الله تعالى عنه ان رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم دخل المسجد فدخل رجل فصلى فسلم على النبي
 صلى الله تعالى عليه وسلم فرد فقال ارجع فصل فانك لم تصل فرجع فصلى كما صلى ثم جاء فسلم على النبي
 صلى الله تعالى عليه وسلم فقال ارجع فصل فانك لم تصل ثلاثا فقال والذي بعثك بالحق ما احسن غيره
 فعلني فقال اذا قلت الى الصلاة فكبر ثم اقرأ ما تيسر معك من القرآن ثم اركع حتى تطمئن را كما ثم
 ارفع حتى تعتدل قائما ثم اسجد حتى تطمئن ساجدا ثم ارفع حتى تطمئن جالسا وافعل ذلك في صلاتك كلها
ش مطابقة للترجمة تأتي بالاستيناس في الجزء السادس من الترجمة وهو قوله وما يخاف
 لانه صلى الله تعالى عليه وسلم امر الرجل المذكور في هذا الحديث بالقراءة في صلاته وكانت صلاته
 نهائية لان اصل صلاة النهار على الاسرار الا ما اخرج بدليل كالجمعة والعيد واصل صلاة الليل على
 الجهر فان خالف فعليه سجود السهو عندنا خلافا للشافعي وقدم الكلام فيه مستقصى وقال ابن بطال ومن
 لم يوجب السجود في ذلك اشبه بدليل حديث ابي قتادة الا في فيما بعد وكان يسمعا الآية احيانا وهو دال
 على القصد اليه والمداومة عليه فانه لما كان الجهر والاسرار من سنن الصلاة وكان صلى الله تعالى
 عليه وسلم قد جهر في بعض صلاة السر ولم يسجد لذلك كان كذلك حكم الصلاة اذا جهر فيها
 لانه لو اختلف الحكم في ذلك لينة ولا وجه لمذهب الكوفيين اذ لا حاجة لهم فيه من كتاب ولا سنة
 ولا نظر قلت جهره صلى الله تعالى عليه وسلم القراءة في حديث ابي قتادة انما كان لبيان جواز الجهر
 في القراءة السرية فان الاسرار ليس بشرط لصحة الصلاة بل هو سنة ويحتمل ان الجهر بالآية كان
 بسبق اللسان للاستغراق في التدبر قوله ولا وجه لمذهب الكوفيين الى آخره كلام واه لان مجاز
 الكوفيين في هذا الباب مواظبه صلى الله تعالى عليه وسلم في صلاة النهار على الاسرار وعلى الجهر
 في صلاة الليل في الفرائض وفي حديث امامة جبريل عليه الصلاة والسلام روى انس انه اسر في
 الظهر والعصر والثالثة من المغرب والاخيرين من العشاء واصل الحديث في سنن الدارقطني من حديث

من لم يقل عن أبيه ورواه النسائي والترمذي عن طريق يحيى بن علي بن يحيى عن أبيه عن
 عن رفاة لكن لم يقل الترمذي وفيه اختلاف آخر ﴿ذكر معناه﴾ قوله فدخل رجل
 خالد بن رافع جده علي بن يحيى أحد الرواة في حديث رفاة بن رافع المذكور آنفا وفيه
 ابن نمير فدخل رجل ورسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم جالس في ناحية المسجد وفيه
 من رواية اسحق بن أبي طلحة بينا رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم جالس ونحن حوله وفيه
 في رواية الترمذي والنسائي اذ جاء رجل كالبدي فسلم فاحف صلاته وهذا لا يجمع تقسيمه
 بخالد لان رءاه سبهه بالبدي قوله فصلي قال الكرمانى اى الصلاة وليس المراد فصلي
 النى صلى الله تعالى عليه وسلم قلت وقع في رواية النسائي من رواية داود بن قيس ركنين ولو اطا
 الكرمانى على هذا لم يقل وليس المراد فصلي على النى صلى الله تعالى عليه وسلم والا حادىث يفسر
 بعضها بعضا قوله فسلم على النى عليه الصلاة والسلام وفي رواية له على ما يحيى ثم جاء فسلم قوله
 فرداى فرداى صلى الله تعالى عليه وسلم السلام وفي رواية ابن نمير في الاستيذان فقال عليك السلام
 قوله فقال ارجع وروى وقال بالواو وفي رواية ابن عملاق فقال اعد صلاتك قوله فارجع فصلي
 بالقاء وروى فارجع يصلي بياض المضارع على ان الجملة حال منتظرة مقدرة قوله نلانا اى نلنا ثلاث مرات وفي
 رواية ابن نمير فقال في الثالثة وفي رواية ابى اسامة فقال في الثانية تأمر بالسنة والرواية التي
 بالترديد اولى قوله فقال والذي بعثك بدين الفاء قوله فسلمتي وفي
 رواية يحيى بن علي فقال الرجل فارنى وعلمنى فاعلمنا بشر اصعب واخلى فقال اجل
 قوله فقال اذا يروى قال بدون الفاء قوله اذا قلت الى الصلاة فكبر وفي رواية ابن نمير
 اذا قلت الى الصلاة فأسبغ الوضوء ثم استقبل القبلة فكبر وفي رواية يحيى بن علي فوضأ كما
 امرك الله تعالى ثم تشهد واقم وفي رواية اسحق بن ابى طلحة عند النسائي انها لم تتم صلاة احدا
 حتى يسبغ الوضوء كما امره الله فيغسل وجهه ويديه الى المرفقين ويمسح برأسه ورجليه الى
 الكعبيين ثم يكر الله ويحمده ويمجده وفي رواية ابى داود وينى عليه بدل ويمجده قوله ثم اقرأ ما تدر
 معك ويروى بما معك بزيادة الباء الموحدة ولم يختلف في هذا عن ابى هريرة ما في حديث رفاة
 ففي رواية اسحق التي ذكرناها الآن ويقرأ ما تيسر من القرآن مع الله وفي رواية يحيى بن علي
 فان كان معك قرآن فاقرا والا فاحمد الله وكبره وهله وفي رواية محمد بن عمرو عند ابى داود ثم
 اقرأ بأم القرآن او بما شاء الله وفي رواية احمد وابى جبان ثم اقرأ بأم القرآن ثم اقرأ بما شئت قوله ثم
 اركع حتى تطمئن را كما اى حال كونك را كما قوله حتى تغدل وفي رواية ابن ماجه حتى تطمئن
 قائما قوله وافعل ذلك اى المذكور من كل واحد من التكبير وقراءة ما تيسر والركوع
 والسجود والجلوس وفي محمد بن عمر ثم اصنع ذلك في كل ركعة وسجدة قوله في صلاتك كلها يعنى
 من الفرض والنفل ﴿ذكر ما يستنبط منه﴾ وهو على وجوه * الاول ان في قوله فرددلى الاعلى
 وجوب رد السلام على المسلم وفيه رد على ابن المنبر حيث قال فيه ان الموعظة في وقت الحاجة اهم
 من رد السلام ولعله لم يرد عليه تأديبا على جهله فيؤخذ منه التأديب بالسجود وتردد السلام قلت
 الحامل له على ذلك عدم وقوعه على لفظه فرد لان هذه اللفظة موجودة في الصحيحين في هذا الموضع
 او كما أنه اعتمد على النسخة التي اعتمد عليها صاحب العمدة فانه ساق هذا الحديث بلفظ هذا السلام

الكتاب من ا... لا يدل على انه لا يرد في الآيات... والاطلاق كقوله
 تعالى (فن تخ بالسيرة الى الحج فاستيسر من الهدى) ثم كان اقل ما يجزئ من الهدى معينا
 معلوم المقدار بيان السيرة وهو الشاة قلت يريد الخطابي ان يتخذ مذهبه دليلا على حسب اختياره
 بسلام ينقض اوله آخره حيث اعترف اولا ان ظاهر هذا الكلام الاطلاق والتخير وحكم
 المطلق ان يجزئ على اطلاقه وكيف يكون المراد منه فاتحة الكتاب وليس فيه اجمال وقوله
 وهذا الاطلاق كقوله تعالى الى آخر ظاهر الفساد لان الهدى اسم لما يهدي الى الحرم وهو
 ينال الانوار والبر والتم في اجمال واهل ما يجزئ شاة فيكون مرادا بالسيرة بخلاف قوله ما تيسر
 منك من القرآن فانه ليس كذلك لانه يناول كل ما يطلق عليه القرآن فيتناول الفاتحة وغيرها
 وليس فيه اجمال وتخصيصه بفاتحة الكتاب من غير تخصيص ترجيح بلا مرجح وهو باطل ولا يجوز
 ان يكون قوله لاصالة الانبيا في فاتحة الكتاب مخصصا لانه ينافي معنى التيسر فينقلب الى تفسير وهذا باطل
 ولا يجزئ ان يكون مفسرا لانه ليس فيه ايهام ومن قال انه يحمل كالتبى وغيره وحديث عبادة
 مفسر والمفسر قاض على الجمل فقد ابعد جدا لانه لا يصدق عليه حد الاجال كما ذكرنا عن
 قريب وقال النووي اما حديث اقرأ ما تيسر فيجوز على الفاتحة فانها متيسرة او على ما زاد
 على الفاتحة بعد ما او على من يجزئ على الفاتحة قلت هذا تمسكه لذهب به التحكيم وكل هذا خارج
 عن معنى كلام السامع اما قوله فالفاتحة متيسرة فلا يدل عليه تركيب الكلام اصلا لان ظاهره
 تناول الفاتحة وغيرها مما ينطلق عليه اسم القرآن وسورة الاخلاص اكثر تيسرا من الفاتحة
 فمعنى تبين الفاتحة في التيسر وهذا تحكم بلا دليل واما قوله او على ما زاد على الفاتحة فمن ان
 يدل ظاهر الحديث على الفاتحة حتى يكون قوله ما تيسر الا على ما زاد على الفاتحة ومع
 هذا اذا كان مأمورا بما زاد على الفاتحة يجب ان تكون تلك الزيادة ايضا عرضا مثل قراءة
 الفاتحة ولم يقل به الشافعي واما قوله او على من يجزئ عن الفاتحة فحمله عليه غير صحيح لانه ما في
 الحديث شيء يدل عليه وفي حديث رفاعه بن رافع ثم اقرأ ان كان منك قرآن فان لم يكن
 منك قرآن فاحمد الله وكبر وهلل كذا في رواية الطحاوي وفي رواية الترمذي فان كان منك قرآن
 فاقرا والا فاحمد الله وكبر وهلل وكف يحمل قوله اقرأ ما تيسر على من يجزئ عن الفاتحة
 وقد بين صلى الله تعالى عليه وسلم حكم الحاجز عن القراءة مستقلا برأسه السادس في قوله
 حتى تطمئن في الموضوعين يدل على وجوب الطمأنينة في الركوع والجمود السابع قال
 الخطابي في قوله وافعل ذلك في صلاتك كلها دليل على ان عليه ان يقرأ في كل ركعة كما كان عليه ان يركع
 ويسجد في كل ركعة وقال اصحاب الرأي ان شاء ان يقرأ في الركعتين الاخيرين قرأ وان شاء ان
 يسبح سج وان لم يقرأ فيهما شيئا اجزأته ورووا فيه عن علي بن ابي طالب انه قال يقرأ في الاولين
 ويسبح في الاخيرين من طريق الحارث عنه وقد تكلم الناس في الحارث قديما وطعن فيه الشعبي
 ورماء بالكذب وتركوا اصحاب الصحيح ولو صح ذلك عن علي لم يكن حجة لان جماعة من الصحابة قد خالفوه
 في ذلك منهم ابو بكر وعمر وابن مسعود وعائشة وغيرهم رضى الله تعالى عنهم وسنة رسول الله صلى الله
 تعالى عليه وسلم اولى ما اتبع فيه بل قد ثبت عن علي من طريق عبيد الله بن ابي رافع انه كان يأمر ان
 يقرأ في الاولين من الظهر والعصر بفاتحة الكتاب وسورة وفي الاخيرين بفاتحة الكتاب انتهى
 قلت ان سلمنا ان قوله ذلك دل على ان يقرأ في كل ركعة فقد دل على ان القراءة في الاولين قراءة

[illegible]

بالفارسية لكون ما ليس بلسان العرب لا يسمى قرآنا قلت هذا الخلاف مبنى على ان القرآن اسم
 للمعنى فقط اول النظم والمعنى جميعا فن ذهب الى انه اسم للمعنى احيى بقوله تعالى (وانه لفي زبر الاولين)
 ولم يكن القرآن في زبر الاولين بلسان العرب وقوله لكون ما ليس بلسان العرب لا يسمى قرآنا
 فيه ينظر لان النوراة الذي انزل الله تعالى على موسى عليه الصلاة والسلام يطلق عليه انه قرآن
 وهو ليس بلسان العرب وكذلك الانبياء والزبور لان القرآن كلام الله تعالى قائم بذاته لا يتجزأ
 ولا ينفصل عنه غير انه اذا نزل بلسان العرب سمي قرآنا ولما نزل على موسى سمي تورا ولما نزل
 على عيسى عليه الصلاة والسلام سمي انجيا ولما نزل على داود سمي زبورا واختلاف العبارات
 باختلاف الاعبارات * الثامن عشر فيه ان المفتي اذا سئل عن شيء وكان هناك شيء آخر يحتاج
 اليه السائل يستحب له ان يذكره له وان لم يسأله عنه ويكون ذلك منه نصيحة له وزيادة خير *
 التاسع عشر فيه استحباب صراخ بالمرءى والنهي عن المنكر على من ينكر فعله او يأمره بفعله
 لاحتمال نسيان فيه او تقهله فيتركه راءيس ذلك من باب التقرير على الخطأ * العشرون السؤال
 الوارد فيه وهو ان صلى الله تعالى عليه وسلم كيف سكت عن تعليمه ولا يقتل التور يستى انما سكت عن
 تعليمه اول الالائه لما رجح لم يستكشف الحال من مورد الوحي وكأنه اغتر بما عنده من العلم فسكت عن تعليمه
 زجراله وتاديبا وارشادا الى استكشاف ما استبهم عليه فلما طلب كشف الحال من مورد ارشده
 اليه وقال النووي انما يعلمه اول الالائه ابلغ في تعريفه وتعريف غيره بصفة الصلاة المجزئة وقال
 ابن الجوزي يحتمل ان يكون تردده اتفخيم الامر وتعظيمه عليه ورأى ان الوقت لم يفته فاراد
 ايقاظ الفطنة للمتروك وقال ابن دقيق العيد ليست التقرير بدليل على الجواز فلتقابل بالبدن
 انتفاء الموانع ولا شك ان في زيادة قبول العلم لما ياتي اليه بتكرار فعله واستجماع نفسه
 وتوجه سؤاله مصلحة مائة من وجوب المبادرة الى التعليم لا سيما مع عدم خوف الاثرات انما جاء
 على ظاهر الحال أو بوحى خاص * باب * القراءة في الظاهر شيء * هذا باب
 في بيان حكم القراءة في صلاة الظهور قال الكرمانى الظاهر ان المراد بها بيان قراءة غير الصائغ ذات
 المحجب منه كيف يقول ذلك وابن الظاهر الذي يدل على ما قاله بل مراده الرد على من لا يوجب القراءة
 في الظهور وقد ذكرنا ان قوما منهم سويد بن غفلة والحسن بن صالح وابراهيم بن علية وذلك في رواية
 قالوا الا قراءة في الظهور والعصر * حديثنا ابو النعمان حدثنا ابو عوانة عن عبد الملك بن
 عمير عن جابر بن سمرة قال سمعت ابا عبد الله عليه السلام يقول صلى الله تعالى عليه وسلم صلاة العتيق
 لا اخرج منها كنت اركب في الاولين فاحف في الاخيرين قال عمر رضى الله تعالى عنه ذاك الظن
 بك شيء * مطابقه للترجمة في قوله كنت اركب في الاولين لان ركوده فيه ما كان للقراءة
 وقوله صلاة المشى هي صلاة الظهر والعصر وقد مر هذا الحديث في الباب السابق بنما اخرج
 عن موسى بن اسماعيل عن ابي عوانة الوضاح اليسرى وهما عن ابي النعمان محمد بن الفضل السدوسي
 البصري عن ابي عوانة وقد مر الكلام فيه مستقصى في الباب السابق قوله فاحف بضم الهمزة
 ويروى فاحفف ويروى فأحذف * حديثنا ابو نعيم قال حدثنا سفيان عن يحيى عن
 عبد الله بن ابي قتادة عن أبيه قال كان النبي صلى الله تعالى عليه وسلم يقرأ في الركعتين الاولين
 من صلاة الظهر بفاتحة الكتاب وسورتين يطول في الاولى ويقصر في الثانية ويسمع الآية احيانا

[illegible]

سماع بعضها مع قيام القرينة على قراءة باقيها قاله ابن دقيق العيد وقيل يحتمل ان يكون الرسول
 صلى الله تعالى عليه وسلم كان يخبرهم غيب الصلاة دائما او غالبا بقراءة السورتين قلت هذا بعيد
 جدا وفيه ما استدلل به بعض الشافعية على جواز تطويل الامام في الركوع لاجل الداخل وقال
 القرطبي ولا جنة فيه لان الحكمة لا يعلل بها خلفاؤها ولعدم انضباطها ولانه لم يكن يدخل في الصلاة
 يريد تقصير تلك الركعة ثم يسليها لاجل الآتي وانما كان يدخل فيها ليأتي بالصلاة على ستمها
 من تطويل الاول فافترق الاصل والفرع فامتنع الاخلاق وفيه ما استدلل به بعض اصحابنا
 المستنبط باسناد السراة الى الخريين لان ذكر القراءة فيه ما لم يشع والله اعلم ص حدثنا عمر حدثنا
 ابي قال حدثنا الاعمش قال حدثنا عمارة عن ابي معمر قال سألنا خبابا كان النبي صلى الله تعالى عليه وسلم
 يقرأ في الظهر والعصر قال نعم قلنا بأي شيء كنتم تعرفون ذلك قال باضطراب لحيته ش ص مطابقتها
 للترجمة ظاهرة وعمر هو ابن حفص وابوه حفص بن غياث والاعمش هو سليمان وعامرة بضم العين
 هو ابن عمير وابو معمر بفتح الميمين عبد الله بن سفيان الازدي الكوفي وقد اخرج جده البخاري
 هذا في باب رفع البصر الى الامام عن موسى عن عبد الواحد عن الاعمش الى آخره وقد مر الكلام
 فيه مستوفي هناك وفيه الحكم بالدليل لانهم حكموا باضطراب لحيته المباركة على قراءته لكن لا بد
 من قربته بين القراءة دون الذكر والدعاء ما لان اضطراب لحيته ينصل بكل منهما وكأني
 نظره بالصلوات الجهرية لان ذلك المحل منها هو محل القراءة لا الذكر والدعاء واذا انضم الى ذلك
 قول ابي قتادة كان يسمنا الآية احيانا قوى الاستدلال ص ص باب ص القراءة في
 العصر ش ص اي هذا باب في بيان حكم القراءة في صلاة العصر ص ص حدثنا محمد بن
 يوسف حدثنا سفيان عن الاعمش عن عمارة بن عمير عن ابي معمر قال قلت لابي حبيب بن الارت اكان
 النبي صلى الله تعالى عليه وسلم يقرأ في الظهر والعصر قال نعم قال بأي شيء كنتم تسمعون تراءه قال
 باضطراب لحيته ش ص ذكر في هذا الباب حديثين احدهما حديث خباب والآخر حديث
 ابي قتادة مختصرا وقد ذكر في الباب الذي قبله وقد مر الكلام فيهما في غير هذا الباب وروى فانما
 اكان النمرة فيد للاستفهام على سبيل الاستخبار ص ص حدثنا سفيان بن ابراهيم عن هشام
 عن يحيى بن ابي كثير عن عبد الله بن ابي قتادة عن ابيد قال كان رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم يقرأ
 في الركعتين من الظهر والعصر بقائمة الكتاب وسورة سورة ويسمنا الآية احيانا ش ص مطابقتها
 للترجمة ظاهرة وذكر بن ابراهيم بن بشير بن فرقد التميمي الحنظلي البجلي ولد سنة ست وعشرين
 ومائة وقال البخاري مات سنة اربع عشرة واربعة وخمسة عشرة ومائتين وهشام الدستوائي في قوله وسورة
 سورة كر لفظ السررة ليفيد التوزيع على الركعات يعني يقرأ في كل ركعة من ركعتيها سورة
ص ص ص باب ص القراءة في المغرب ش ص اي هذا باب في بيان حكم القراءة في صلاة
 المغرب والمراد تقدير القراءة لا اثباتها لكونها جهرية بخلاف ما تقدم في باب القراءة في العصر
 والقراءة في الظهر ص ص حدثنا عبد الله بن يوسف قال اخبرنا مالك عن ابن شهاب عن
 عبيد الله بن عبد الله بن عتبة عن ابن عباس انه قال ان ام الفضل سمعته وهو يقرأ والمرسلات
 فتات يا نبي والله لقد ذكرتني بقراءتك هذه السورة انها لا خرم سمعت من رسول الله صلى الله
 تعالى عليه وسلم يقرأ بها في المغرب ش ص مطابقتها للترجمة ظاهرة ص ص ورحاله قد ذكرها

الراجح ان الاسراء كان قبل البحيرة بسنتين او ثلاث فكون التقضية بعد الاسراء وقول
 الصلاة والسلام كان يصلى قبل الاسراء قطعاً وكنت محبة وان كان لختب على بتر من نهر
 الصواوات الخمس شئ من الصلوات الا فتصح على قول من قد انشأه في الاسراء في
 السدس وقبل غروبها فيكون ذلك سنة من سنة الاسراء لا كونه في سنة الاسراء مفرجة
 ليلة الاسراء **قوله** عكاز يضم لعين المودة وتخفيف الحزن وفي آخره في سنة الاسراء
 هو اسم سوق من سوق العرب ويسمى من وسمه الجحيلة كانت العرب تجتمع بها كل سنة
 يتفخرون بها ويحضرها لشعراء فيسأرون ما اشد من الشعر وعن بيت ممي عكاز عكاز
 لان العرب كانت تجتمع فيه فيعكاز بعضهم بعضاً بمشخرة اي يسمعون قول غيره عكاز في حل راب
 يعكازها عكازا اذ حبسها وتمكث التهم اليها فيحجبوا بسرونها مرهم وبه سميت
 الموعد كانوا يجتمعون بها في كل سنة فيسأرون ما اشد من الشعر وكان فيها فناء مرهم بعد حرمي
 وفي اخبركم قال النحائي اهل الجواز يحرمونها ويقيم لا يجرونها وفي صحيحه في حجة الله كانوا في
 بها في كل سنة فيقيمون شهرا وقال ابن حبيب هي صحراء مسورة لا عنيده ولا جبل الا ان من
 النصب التي كانت بها في الجاهلية وبها من دماء النبيذ كالارحام الغمام وقيل في ماء على نبع قريبه
 من عرفات وقيل وراء قرن المنازل بمحلة من طريق صنعاء وهي من عمل الطائي على يمين
 وارضا بن نضر واتخذت سوقا في مثل خمسين سنة وثلاث عام الخروية بمكة مع
 اختار بن عوف سنة تسع وعشرين ومائة الى هذا جرا وهاهنا برعية عكاز في بين حياض الحما
 الى موضع يقال له المنقبة اموال ونخل لثقيف بين وبين الطائي عشرة ميل فكان سوق عكاز
 يقوم سبع هلال ذي القعدة عشرين يوما وسوق مجنة يقوم بعده عشرة ايام وسوق ذي الحجة
 يقوم هلال ذي الحجة وزعم الرشاطي انها كانت تقام نصب ذي القعدة الى آخر الشهر ودا اهل
 ذو الحجة اتوا اذا الحجاز وهي قرب من عكاز فيقوم سوق المزمع في ذي القعدة في ذي القعدة
 ابن الكلى لم يكن بعكاز عشور ولا خفارة **قوله** وفي حل بكسر الحاء المعجمة وسكون الياء آخر
 الحروف يقال حال الشيء يعني وبنتك اي حيز واصل مصدره واري يعني من الجول وسئل حل
 حول ثقات كسرة الواو الى ما قبلها بعد حذف الفتح منها فصار حيل **قوله** بن السباع من صنع
 شيطان قال الزمخشري وقد جعل سبويه بن السيطان في موضع من كتابه اصابة وفي آخره
 والدليل على اصالتها قولهم شيطان واستغافه من سطن انما بعد لبوء عن الصادق والخير ومن شانه
 اذ ابطال اذا جمعت نونه زائدة ومن اسمائه الباطل والشياطين العصاة من الجن وهم من ولد ابليس
 والمراد اعتاهم واغواهم وهم اعوان ابليس ينفذون بين يديه في الاغواء وقال الجوهري كل
 عات متمرّد من الجن والانس والدواب شيطان وقال القاسمي ابو يعلى الشيطان مرادة الجن والمرادهم
 ولذلك يقال للسرير مارد وشيطان وقال تعالى (شيطان مارد) وقال ابو عمر بن عبد الله الجن
 منزلون على مراتب فاذا ذكر الجن خالصا يقال جن وان اريد به انه ممن يسكن مع الناس يقال
 عامر والجمع عمار وان كان مما يعرض للصبيان يقال ارواح فن حث فهو شيطان فان زاد على
 ذلك فهو مارد فان زاد على ذلك وقوى امره فهو عفريت والجمع عفريت وفي الحديث
 المذكور ذكر وجود الجن ووجود الشياطين ولكنهما نوع واحد غير انهما سارا صنفين باعتبار

[illegible]

امر عرض لهما وعبر الكفر والايمن فالكافر منهم يسمى بالشیطان والمؤمن بالجن **قوله** وارسلت
 إليهم الشهب بضم الشاء جمع الشهب وهو شعلة نار ساطعة كأنها كوكب منقش واختلف في الشهب
 هل كانت رمي بها قبل بعث النبي صلى الله تعالى عليه وسلم ام لا لقوله تعالى (وانا لمن السما
 نبرجنا) قلت حر سائدا رسيها) اني قوله رسدا فذكر ان اسحق ان العرب انكرت وقوع
 شهب واسدعهم انكارا ثقيفا وانهم جاؤا الى رئيسهم عمرو بن امية بعدما عصى فسألوه فقال انظروا
 ان كانت هي التي رمي بها في ظلمات البر والبحر فهو خراب الدنيا وزوالها وان كان غيرها فهو
 امر حجب وان الذين استكبرت ذلك وخربروا في الآفاق لينظروا ما موجه ونفس الآية
 الكريمة تدل على وجود حراسها عباساء الله تعالى الاند قليل وانما كثر عند ابن مبعث سيدنا رسول الله
 صلى الله تعالى عليه وسلم اذ قالوا ملئت حرسا شديدا لانهم عهدوا حرسا وليكفهم عن شديدا ولان
 جماعة من العلماء منهم ابن عباس والزهرى قالوا ما زالت الشهب وكانت الدنيا في يده ما في صحيح مسلم
 من قوله صلى الله تعالى عليه وسلم ورمى بنجم ما كنتم تقولون ان كان مثل هذا في الجاهلية قالوا
 يموت عظيم او يولد عظيم الحديث وذكر بعضهم ان السماء كانت محروسة قبل النبوة ولكن انما كانت
 تقع الشهب عند حدوث امر عظيم من عذاب ينزل او ارسال رسول اليهم وعلمه تأولوا قوله
 تعالى (وانا لاندري انراريد بمن في الارض ام اراد بهم ربهم رسدا) وقيل كانت الشهب سرية معلومة
 لكن رجم الشيطان واحراقهم لم يكن الا بعد نبوة سيدنا رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم فان قيل
 كيف تعرض الجن لآلاف نفسها بسبب سماع خبر بعد ان صار ذلك معلوما لهم اجيب قد ينسبهم
 الله تعالى ذلك لينفذ فيهم قضاؤه كما قيل في الهددهاته يرى الماء في تخوم الارض ولا يرى الفخ
 على ظهر الارض على ان السهيل وغيره زعموا ان الشهاب تارة تصيبهم فتحرقهم وتارة لاتصيبهم فان
 صح هذا فينبغي كأنهم غير متيقنين بالهلاك ولا جازمين به وقال ابن عباس رضى الله تعالى عنهما كانت
 الشياطين لا تحجب عن السموات فلما ولد عيسى عليه الصلاة والسلام نعت من نادات سموات فلما ولد
 سيدنا رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم منعت منها كلها رقا ابن الجوزي رحمه الله الذي ادى اليه
 ان الشهب لم ترم الا قبل مولد النبي صلى الله تعالى عليه وسلم ثم استمر ذلك وكرهين بعث وعن الزهرى
 كانت الشهب قايمة فظن ان حراما كبرت حين البسة وقال اء الفرح فان قبل ايزول الكوكب اذ ارجم بدقنا
 في سحر ذلك الانسان يده او حاجبه فضاء تلك الحركة الى جميعه وربما فصل شعاع من الكوكب فاحرق
 ويجوز ان يكون ذلك الكوكب ينفى ويتلاشى **قوله** فاخربوا اى سيروا في الارض كما يقال فلان
 ضرب في الارض اذا سار فيها وقال الله تعالى (واذا ضربتم في الارض) اى سرتهم **قوله** مشارق منصوب
 على الظرفية اى في مشارق الارض وفي مفاربها **قوله** فانصرف اؤلئك اى الشياطين الذين توجهوا
 ناحية تهامة وهى بكسر التاء وفي المواعظ تهامة اسم مكة وطرف تهامة من قبل الجحاز مدارج العرج
 راولها من قبل نجد مدارج عرق فاذا نسب اليها يقال نهى بفتح التاء قاله ابراهيم وعن سبويه
 بكسرهما وفي امالى الهجرى آخر تهامة اعلام الحرم الشامى وفي كتاب الرناطى تهامة ماساير البحر
 من نجد ونجد ما بين الجحاز الى الشام الى العذيب والصحيح ان مكة من تهامة وقال المدائنى جزيرة العرب
 خمسة اقسام تهامة ونجد وجحاز وعروض ويمن اما تهامة فهى الناحية الجنوبية من الجحاز واما
 نجد فهى الناحية التى من الجحاز والعراق واما الجحاز فهو جبل يقبل من اليمن حتى يتصل بالشام

اليت نفرا من الجن الى قوله اليه ثم قال تعالى (قل اوحى الى ان اسقن نحر من الجن) الى آخر
 قصصه من خبرهم في هذه السورة والى هذا المعنى اشار البخارى بقوله وانما اوحى اليه قول
 الجن وارايد بقول الجن هم الذين قص خبرهم عليه ذكر ما يستفاد منه وهو على وجوه
 الاول في وقت صرف الجن الى النبي صلى الله تعالى عليه وسلم وكان ذلك قبل الهجرة بثلاث
 سنين وقبل الاسراء وذكر الواقدي ان رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم خرج الى الطائف
 لثلاث بقوس من توائ واقام حسا وعشرين ليلة ووقدم مكة لثلاث وعشرين خلت من ذى القعدة
 يومه لثلاثا واقام مكة ثلثة اشهر ووقدم عليه جن الجحون في ربيع الاول سنة احدى وعشرة
 من النبوة الثاني ان الجن كانت متعددة وتعددت وفادتهم على النبي صلى الله تعالى عليه وسلم
 بمكة والمدينة بعد الهجرة وفي كلام البيهقي ان ليلة الجن واحدة نظر الثالث في الحديث
 وجود الجن قال امام الحرمين في كتابه السامل ان كثيرا من الملا سعة وجاهير القدره
 وكاهه الزنادقة اسكروا الشياطين والجن رؤسا وقال ابو القاسم الصفار في شرح الارشاد
 وقد اكرهم معظم المعتزلة وقد ذوات نصوص الكتاب والسنة على اثباتهم وقال ابو بكر الباقلائي وكثير
 من التدرية يشبون وجود الجن قديما ويغفون وجودهم الآن ومنهم من يقر بوجودهم ويزعم
 انهم لا يرون لرقدا جسادهم ونموذ الساع وسهم من قال انهم لا يرون لاه لا الوان لهم وقال الشيخ
 ابو العباس بن تيمية لم يخالف احدهن طواف المسلمين في وجود الجن وجهور طوائف الكفار على اثبات
 الجن وان وجد من ينكر ذلك منهم كما يوجد في بعض طوائف المسلمين كالجهمية والمعتزلة من ينكر ذلك
 وان كان جمهور الطائفة واعتمدوا مقررين بذلك وهذا لان وجود الجن تواتر به اخبار الانبياء عليهم
 الصلاة والسلام تواتر معلوما بالاصول الرابع في ابتداء خلق الجن وفي كتاب المبتدأ عن عبد الله بن
 عمرو بن العاص قال خلق الله الجن قبل آدم بالنبي ستة وعشرين سنة وعين ابن عباس كان الجن سكان الارض والملائكة
 سكان السماء قال بعضهم عمرووا الارض النفي ستة وقل اربعين سنة وقال اسحق بن بشر في المبتدأ قال ابو
 روق عن عكرمة عن ابن عباس قال لما خلق الله شوما انا الجن وهو الذي خلق من مارح من بار فقال
 تبارك وتعالى تمن قال اتنى ان نرى ولا نرى وان نغيب في الترى وان يصير كهنا سابا فاعطى
 ذلك فهم يرون ولا يرون واداموا واعبوا في الترى ولا يموت كهنا حتى يعود شانا يمتنى مثل الصبي
 ثم يرد الى ارض الامم قال وخلق الله آدم عليه السلام فقل له تمن فتمنى الحيل فاعطى الحيل وفي التلويح
 وقد اختلف في اصلهم فمن الحسن ان الجن ولد ابليس ومنهم المؤمن والكافر والكافر يسمى شيطانا
 وعن ابن عباس هم ولد الجنان وليسوا شياطين منهم الكافر والمؤمن وهم يموتون والشياطين ولد
 ابليس لا يموتون الامع ابليس واختلفوا في مال امرهم على حسب اختلافهم في اصلهم فمن قال
 انهم من ولد الجنان قال يدخلون الجنة بايمانهم ومن قال انهم من ذرية ابليس فعدا الحسن يدخلونها
 وعن مجاهد لا يدخلونها وقال ليس لمؤمن الجن غير نجاتهم من النار قال تعالى (ويجركم من عذاب
 اليم) وبه قال ابو حنيفة ويقال لهم كالبهايم كونوا ترابا وفي رواية عن ابى حنيفة انه ان ترد فيهم ولم
 يحزم وقال آخرون يعاقبون في الاساءة ويحازون في الاحسان كالانس واليه ذهب مالك
 والشافعي وابن ابي ليلى لقوله تعالى (ولكل درجات مما عملوا) بعد قوله (يا معشر الجن والانس) الآيات
 الخامسة فيه دلالة على ان النبي صلى الله تعالى عليه وسلم جهر بالقراءة في صلاة الفجر وعليه بوب
 البخارى في السادس فيه دلالة على مشروعية الجماعة في الصلاة في السفر وانها شرعت من اول

[illegible]

[illegible]

[illegible]

اسك...
الاء...
لايق...
العرس...
الصادق...
رسول...
اقتال...
او...
القراء...
أبن...
لقال...
عن ابن...
حتى...
تأ...
الحله...
رج...
ادركت...
المنضوب...
والله...
ر...
المرحلة...
ه...
ابو...
ن...
من...
لا...
الوليد...
عن هشام...
عبد...
بالبحرين...
امروان...

[illegible]

والإسعة ولأرياء خالصاً، تعالى ثاقه حينئذ يعفوا قات هذا السفسير في منع بقائه
 مالك عن أبي الزناد عن الأعرج عن أبي هريرة عن النبي صلى الله عليه وآله وسلم في قوله
 آمين وقالت الملائكة في السماء ووافقت أصواتهم الأخرى من فوقهم في قوله آمين
 فيه مسلم إذا قال أحدكم في الصلاة ولم يقرأ البخاري وغيره وهي زيادة صحيحة في غير
 في الجمع بين الصحيحين وفي هذا المذهب فاسم جري من غير أن يصرح في الحديث
 هو في الإمام وفي المؤمن وفيه ما رواه عبد الله بن مسعود في حديثه في حديثه
 المتعاقبون وقيل غير ذلك لما روى الترمذي بسند حسن غير أنه مضبوط عليه في الحديث
 وقال من خلفه آمين ووافق ذلك قول أبي عبد الله في حديثه في حديثه في حديثه
 إنما في حديثه وويل لهم جميع ما في حديثه في حديثه في حديثه في حديثه
 بأثره في الحديث في حديثه في حديثه في حديثه في حديثه في حديثه في حديثه
 غفر له تقدم من ذنبه ووقع في رواية ابن مسعود بن عبد الله بن مسعود في حديثه
 ومات آخر ذكرها الجرجاني في أماليه قيل أنها ما رواه ابن الجارود في حديثه في حديثه
 بدون هذه الزيادة وكذا في رواية مسلم عن حملة وفي رواية ابن خزيمة عن يونس بن عبد الحميد
 كلاهما عن ابن وهب بدون هذه الزيادة والذي روى في نسخة ابن ماجه عن شاذان بن عبد
 وأبي بكر بن أبي شيبة كلاهما عن ابن خزيمة في حديثه في حديثه في حديثه في حديثه
 هذا الحديث في حديثه في حديثه في حديثه في حديثه في حديثه في حديثه
 وابن المديني وغيرهما ورواها بدون هذه الزيادة ثم قوله في حديثه في حديثه في حديثه
 الماضية الآية التي يتحدثون الساس ذلك في الحديث في حديثه في حديثه في حديثه
 الكبار فإن عزم الأنط يقتضي المنع فيه بتدليل بالمعنى يظهر التحسين في حديثه في حديثه
 إلى آخر صورته صرورة إرسال في حديثه في حديثه في حديثه في حديثه في حديثه
 في الترائب من طريق حمزة بن عمار في حديثه في حديثه في حديثه في حديثه في حديثه
 وفي حديثه في حديثه في حديثه في حديثه في حديثه في حديثه في حديثه في حديثه
 عن سعيد بن المسيب عن أبي هريرة قال قال رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم في حديثه
 المتضروب عليهم ولا الضالين فقولوا آمين فإن الملائكة تقول آمين وإن الإمام يقول آمين
 تأمينه تأمين الملائكة غفر له ما تقدم من ذنبه وذكر ما يثبت في حديثه في حديثه في حديثه
 للملك كإقرار بعضهم عنده في المعارضة قال مالك لا يؤمن الإمام في صلاة الجهر وقال ابن حبان في حديثه
 وقال ابن بكر هو بالخيار وروى الحسن عن أبي حنيفة أن الإمام لا يؤمن به إن مات ما جوزه من
 الحديث على هذه الرواية قلت بجوابه أنه انما يسمى الإمام بكونه داعياً سبب والنسب يجوز
 ان يسمى باسم المباشر كما يقال بنى الأمير داره واستأجر بعض المائكة مالك أن الإمام لا يقول
 بقوله صلى الله تعالى عليه وسلم إذا قال الإمام ولا الضالين فقولوا آمين لأنه تعالى الله تعالى عليه وسلم
 قسم ذلك بينه وبين القوم والصحة تنافي التركة وحملوا قوله صلى الله تعالى عليه وسلم إذا قال
 الإمام على بلوغ موضع التأمين وقائلاً منة الدعا تأمين السمع دون الداعي وأحرر الفاتحة دعا
 فلا يؤمن الإمام لأنه داع وقال القاضي أبو الطيب إذا غلط بل الداعي أولى بالاستجابة واستبعد

ليس ما رواه ابي ارقس عن ابن جابر عن ابي بصير عن ابي بصير عن ابي بصير
 حين قال غير المغضوب عليهم ولا الضالين قال ابن جابر عن ابي بصير عن ابي بصير
 شعبة فيلان سفيان الثوري ومحمد بن سماعة قال ابن جابر عن ابي بصير عن ابي بصير
 ورفع بها مسوطة وهو القدر الذي كان يرفع بها ابي بصير عن ابي بصير عن ابي بصير
 خلافة كما اخرجته ابي بصير عن ابي بصير عن ابي بصير عن ابي بصير عن ابي بصير
 بجرا ابا العباس عن ابي بصير عن ابي بصير عن ابي بصير عن ابي بصير عن ابي بصير
 فلما قال في الحديث ان قال ابن جابر عن ابي بصير عن ابي بصير عن ابي بصير عن ابي بصير
 لابي بصير عن ابي بصير عن ابي بصير عن ابي بصير عن ابي بصير عن ابي بصير
 لابي بصير عن ابي بصير عن ابي بصير عن ابي بصير عن ابي بصير عن ابي بصير
 روي ان ابي بصير اخطأ فقلت قولا ابي بصير عن ابي بصير عن ابي بصير عن ابي بصير
 وابيات اوسم له لكونه زيرا يصوره وجوده في الحديث ابي بصير عن ابي بصير
 الاسنادين صحيحا وتداول سفيان واوسم في الحديث ابي بصير عن ابي بصير
 كل منهما جاعلا من العلماء فان قال ابن القفلان في كتابه في الطب فذكر ابي بصير
 سفيان وشعبة في المفظ وفي الكنية وجرا لا يعرف حاله واختلافهما ايضا حيث جلا مشهورا
 ورواه جبر عن علقمة بن عمار عن ابي بصير عن ابي بصير عن ابي بصير عن ابي بصير
 وشعبة عن ابي بصير عن ابي بصير عن ابي بصير عن ابي بصير عن ابي بصير
 من انهم في اسرارهم يصدق في الآخر فاشتهج في ذلك شعرة من شعرة ابي بصير عن ابي بصير
 الما كور في الاسم والكنية كما شرحناه الآن رعي الثالث المذموم في كتاب لا يعرف حاله وقد ذكر
 البغوي وابو الفرج وابن الاثير وغيره في جلة المتحاشين في الحديث ابي بصير عن ابي بصير
 نذكر وجدنا جماعة ائمه واولاده واولاده واولاده واولاده واولاده واولاده
 تعالى عبد الله بن ابراهيم وورد الدائن في محبته وعونه اجمع بسبب من رواه عن ابي بصير
 ابن حبان في التواتر وقال ابن جابر عن ابي بصير عن ابي بصير عن ابي بصير عن ابي بصير
 بسبب لانه سمعه من علقمة او لا يعرف من ابي بصير عن ابي بصير عن ابي بصير عن ابي بصير
 حديث ابي بصير في اسناده بن جابر عن ابي بصير عن ابي بصير عن ابي بصير عن ابي بصير
 وابن جابر عن ابي بصير عن ابي بصير عن ابي بصير عن ابي بصير عن ابي بصير
 عن ابي عبد الله ابن عم ابي بصير عن ابي بصير عن ابي بصير عن ابي بصير عن ابي بصير
 لا يصح من اجله فليقل بذلك قول اسامك على ما رواه ابي بصير عن ابي بصير عن ابي بصير
 السند راي محمد بن الحسن في كتاب الآثار عنه ابي بصير عن ابي بصير عن ابي بصير عن ابي بصير
 قال اربع يخففهن الامام النعمان وبسم الله الرحمن الرحيم في حديث ابي بصير عن ابي بصير
 في حقه اخبرنا عن جابر بن عبد الله في ذكره الا ان قال عوف بن قولة في حديث ابي بصير عن ابي بصير
 ثم قال اخبرنا الثوري عن منصور عن ابي بصير عن ابي بصير عن ابي بصير عن ابي بصير
 في حديثه عن جابر بن عبد الله في ذكره الا ان قال عوف بن قولة في حديث ابي بصير عن ابي بصير
 قال كذا في حديثه عن جابر بن عبد الله في ذكره الا ان قال عوف بن قولة في حديث ابي بصير عن ابي بصير

١٥٠
 ١٥١
 ١٥٢
 ١٥٣
 ١٥٤
 ١٥٥
 ١٥٦
 ١٥٧
 ١٥٨
 ١٥٩
 ١٦٠
 ١٦١
 ١٦٢
 ١٦٣
 ١٦٤
 ١٦٥
 ١٦٦
 ١٦٧
 ١٦٨
 ١٦٩
 ١٧٠
 ١٧١
 ١٧٢
 ١٧٣
 ١٧٤
 ١٧٥
 ١٧٦
 ١٧٧
 ١٧٨
 ١٧٩
 ١٨٠
 ١٨١
 ١٨٢
 ١٨٣
 ١٨٤
 ١٨٥
 ١٨٦
 ١٨٧
 ١٨٨
 ١٨٩
 ١٩٠
 ١٩١
 ١٩٢
 ١٩٣
 ١٩٤
 ١٩٥
 ١٩٦
 ١٩٧
 ١٩٨
 ١٩٩
 ٢٠٠

[illegible]

بحدوده لم يكن ذلك الحديث حجة ولا ارتفعت الجها القراحاب الطحاوي عنه ان معنى قوله
 الذي خلف الصف لاصلاة كاملة لان من سنة الصلاة مع الامام اتصال الصفوف واما قوله
 فان قصر عن ذلك فقد اساء وصلاته مجزية ولكنها نسبت بالصلاة المتكاملة فقليل له ان لا يلا
 له اي لاصلاة متكاملة كما قال صلى الله تعالى عليه وسلم لبس المسكين الذي رده الغرة وانزله
 الحديث معناه ليس هو المسكين المتكامل في المسكنة اذ هو يسأل في طلب ما يستره من رداءه
 ولكن المسكين الذي لا يسأل الناس ولا يستره قوتها فيمدا دورها وقال الشافعي رضي الله
 على ان قيام المؤمن من وراء الامام وحده لا يثبت له صلاة وذلك ان الركوع سجدة من الصلاة
 فاذا اجزأه منفردا عن التمام اجزأه سائر اجزائه كذلك الا ان يكون التمام فذلك هو
 من الذين ارسل الله في المستقبل الى ما بعد انفسهم وان كان قد تحريم له ان يصلي في صلاة
 من ادرك الامام على حاله يجب ان ينسج سائر اجزاء الصلاة وفصولها في صلاة واحدة
 سعيد بن منصور من رواية عبد العزيز بن رفيع عن اناس من اصحاب المصنفين ان النبي صلى الله
 عليه وسلم قال من وجدني فائما نورا كما اوساجدا فليكن معي على الحالة التي انا عليها في الركوع
 نحوه عن علي ومعاذ بن جبل مرفوعا وفي اسناده ضعف ولكنه يقتضد بخاروا سعيد بن منصور
 المذكور آنفا والله اعلم **باب** في التكميل في الركوع **ش** اي هذا باب
 في بيان اتمام التكبير في الركوع قال الكرماني فان قلت الترجمة تامة بدون لفظ اتمام بأن قول باب
 التكبير في الركوع فلا فائدة فيه بل هو محل لان حقيقة التكبير لا يزيد ولا ينقص قلت امراد
 ان يمد التكبير الذي هو للانتقال من القيام الى الركوع بحيث يمد في الركوع بأن تصعد الله اكبر فيه
 او اتمام الصلاة بالتكبير في الركوع او اتمام عدد تكبيرات الصلاة بالتكبير في الركوع فالتكبير
 المراد من اتمام التكبير في الركوع هو تعيين حروفه من غير هذا فيه والانتظام يرجع الى صفته
 لا الى حقيقة فان قلت هذا لا بد منه في سائر تكبيرات الصلاة فامتنع تخصيصه بالركوع فلهذا
 ثم بالسجود في الباب الذي بعده قلت لما كان الركوع والسجدة من اعظم اركان الصلاة فخصصها
 بالذكر وان كان الحكم في تكبيرات غيرهما مثله فان قلت روى ابو داود بن حميد عن عثمان بن
 ابن ابي قال عليت خلف النبي صلى الله تعالى عليه وسلم فلم يتم التكبير فهذا يتناول الترجمة قلت
 روى البخاري في التاريخ عن ابي داود البجلي انه قال هذا عندنا حديث باطل وقال الطبري
 والبخاري تفرد به الحسن بن عمران وهو مجهول **ش** اي قاله ابن عباس رضي الله تعالى عنهما عن
 النبي صلى الله تعالى عليه وسلم **ش** اي قاله ابن عباس رضي الله تعالى عنهما عن النبي صلى الله تعالى عليه وسلم
 بهذا الى ابن عباس قال ذلك لما في في الباب الذي يلي وفي الباب الذي بعده اما الاول فلهذا
 عندنا ما يروى عن ابن عباس عن ابي بكر عن ابي بكر عن ابي بكر عن ابي بكر عن ابي بكر عن ابي بكر
 في كل خفض ورفع الحديث واما الثاني فهو قوله حدثنا موسى بن اسمعيل قال اخبرنا شمام
 عن قتادة عن عكرمة قال صليت خلف سبع عشرة فبكرا ثنتين وعشرين تكبيرة الحديث **ش**
 فيه مالك بن الحويرث **ش** اي في هذا الباب حديث مالك بن الحويرث وسياق
 حديثه في باب المكث بين السجدةتين وفيه فقام ثم ركع فبكر **ش** اي حدثنا اسحق الواسطي
 قال اخبرنا خالد عن الجريري عن ابي الملاء عن عطاء بن عمران بن حصين رضي الله تعالى عنه

وزيد بن ثابت انهما فعلا ذلك ركعا دون الصف ومشيا الى الصف ركوعا وفعله عمرو بن الزبير وسعيد
ابن جبير وابرسلة وعطاء وقال مالك والليث لأبأس بذلك اذا كان قريبا قدر ما يلحق وحد القرب
فما حكاه القاضي اسماعيل عن مالك ان يصل الى الصف قبل سجود الامام وقيل يدب قدر ما بين
الفرجتين وفي الفنية ثلاث صفوف وفي الاوسط من حديث عطاء ان ابن الزبير قال على المنبر اذا
دخل احدكم المسجد والناس ركوع فابر كع حين يدخل ثم يدب رأكما حتى يدخل في الصف
فان ذلك السنة قال عطاء ورأته يصنع ذلك وفي المصنف بسند صحيح عن زيد بن وهب قال خرجت مع
عبد الله بن داود فلما دخلنا المسجد ركع الامام فكبّر عبد الله ثم ركع وركعت معه ثم مشينا الى
الصف راكبين حتى رفع القوم رؤسهم فلما قضى الامام الصلاة قلت لاصلي فأخذ بيدي عبد الله
فأجلسني وقال انك قد ادركت وروى في المصنف ايضا ان ابا امامة فعل ذلك وزيد بن ثابت وسعيد
ابن جبير وعمرو بن الزبير ومجاهد والحسن وقال ابو حنيفة بكرك ذلك لولا احد ولا يكره للجماعة
ذكره الطحاوي وفيه ان دخول ابي بكرة في الصلاة دون الصف لما كان صحيحا كانت صلاة المصلي
كلها دون الصف صالحة صحيحة وهو صلاة المنفرد خلف الصف وبه قال الثوري وعبد الله
المبارك والحسن البصري والاوزاعي وابو حنيفة والشافعي ومالك وابو يوسف ومحمد ولكن
يأثم اما الخواص فثلاثة يتلوا بالاركان وفد وجدت واما الاساءة فالوجود التي عن ذلك
وهو قوله صلى الله تعالى عليه وسلم لا صلاة لفرد خلف الصف ومعناه لا صلاة كاملة كافي قوله
صلى الله تعالى عليه وسلم لا وضوء لمن لم يسلم الله وقوله لا صلاة لجار المسجد الا في المسجد وقال جابر بن
ابي سليمان وابراهيم النخعي وابن ابي ليلى ووكيع والحكم والحسن بن صالح واحمد واسحق وابن المنذر
من صلى خلف الصف ستر دافصلاته باطللة واحجبوا بالحديث المذكور وقد اجابنا عنه واحتجوا ايضا
بحديث وابصة بن مبيد الاشجعي ان رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم رأى رجلا يدخل
خلف الصف وحده فأمره ان يعيد قال سليمان الصلاة رواه ابو داود وغيره وصححه احمد
وابن خزيمة والجراب عنه ان في سنده اختلافا بيانه ان الذي يرويه هلال بن يساف عن عمرو بن
راشد عن وابصة ومنهم من قال هلال عن وابصة وعن هذا قال الشافعي لو ثبت الحديث لقلت به
وقال الحاكم انما لم يخرج السبخان لفساد الطريق اليه وقال البزار عن عمرو بن راشد ليس
معروفا بالعدالة فلا يحتج بحديثه وهلال لم يسمع من وابصة فامسكنا عن ذكره لارساله وقال
ابو عمر فيه اضطراب ولا تثبت جاعة فان قلت أخرج ابن ماجه في سننه حديثا ابو بكر بن ابي رتبة
حدثنا لازم بن عمرو عن عبد الله بن بدر وحديث عبد الرحمن بن علي بن شيان عن أبيه عن علي بن شيان
وكان من الرافضة قال خرجنا حتى قدمنا على النبي صلى الله تعالى عليه وسلم فبايناه وصليته اخلقه قال ثم صابنا
وراه صلاته اخرى فقضى الصلاة فرأى رجلا فردا يصلي خاب السند قال فوقف عليه
نبي الله صلى الله تعالى عليه وسلم حتى انصرف قال استقبل صلاتك لا صلاة للذي خلف الصف
واخرجه ابن حبان في صحيحه قلت اخرجه البزار في مسنده وقال عبد الله بن بدر ليس بالمعروف
انما حدث عنه ملازم بن عمرو ومحمد بن جابر فاما لازم فقد احتل حديثه وانما يحتج به واما
محمد بن جابر فقد سككت الناس عن حديثه وعلي بن شيان لم يحدث عنه الا ابنه وابنه هذا غير
معروف وانما ترتفع جهالة المجهول اذا روى عنه ثقتان مشهوران فاما اذا روى عنه من لا يحتج

ابن عن مسعر عن يزيد بن النخعي قال كان ابن عمر يشهدون التكبير في الصلاة وقال مسعر اذا انصرف
 بعد الركوع للعبادة لم يتركوا اذا ارادوا بسجدة الثانية لم يكبروا ويحيى بن عمر عن الخطاب بن مسعود عن رجل
 عن ابن ابي رزق في مصنفه عن اسمعيل بن عبد الله بن ابي ارييد قال سمعت ابن عمر عن رجل عن رجل
 عن ابن ابي رزق عن ابيدان عن عمر بن الخطاب بن مسعود عن ابي بكر بن زيد قال سمعت ابن عمر عن رجل عن رجل
 عبد الرزاق بن عيسى عن عمر بن دينار عن جابر بن زيد قال سمعت ابن عمر عن رجل عن رجل عن رجل عن رجل
 بالرفع والخفض ثلاث المرات من هؤلاء التكبير في الخفض والرفع وروايات هؤلاء محمولة على انه
 ما تركوه احكاما بينا للعبادة او الراوي لم يسمع ذلك منهم لحشا الغش وكنت بنو امة بن كنان التكبير في
 الموضع من مثل معاوية وزبادي وعمر بن عبد العزيز قال ابن ابي ارييد عن ابي جابر عن ابن عمر عن رجل عن رجل
 الاول من نقص التكبير زياد قال الطبري بن ابي اسير عن رجل عن رجل عن رجل عن رجل عن رجل عن رجل
 في قوله قال معاوية وقال ابو عبد الله المدني في مسنده عن ابي جابر عن ابن عمر عن رجل عن رجل عن رجل
 عن ابيه عن عبد الله قال اول من نقص التكبير ابي ارييد بن ابي ارييد قال سمعت ابن عمر عن رجل عن رجل
 ما أت رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم يكبر كركع بركلا سجدة وكما رفع رأسه وعن بعض السلف
 انه كان لا يكبر سوى تكبيرة الا حرام وافرقت بعضهم بين المنفرد وغيره فان قلت ما تقول في حديث
 عبد الرحمن بن ابي رزق الخراعي انه صلى مع رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم وكان لا يكبر رواه
 ابردار والخطابي قال قالوا ان سببه وسبوا بالحسن بن عمران عن ابي رزق الخراعي عن
 محبوس لا يجوز الاحتجاج به وقال البخاري في تاريخه عن ابي داود الميموني انه حديث باطل وفد
 ذكرناه عن قريب فان قلت سكوت ابي داود والطحاوي يدل على الصحة عندهما قلت ولئن سلمنا صحه
 فالجواب ما ذكرناه عن قريب ونأولنا انكرخي على حذفه وذلك نقصان صفة لا نقصان متدده اجاب
 الطحاوي ان الآثار الواردة على حذفه وان السبل على غيره فان قلت تكبيرة الانقالات سنة ام
 واجبة قلت اختلفوا فيه فقال قوم هي سنة قال ابن المنذر وبه قال ابي بكر الصديق
 وشريح بن جابر وقيس بن عباد والشعبي والأوزاعي وسعيد بن عبد العزيز ومالك والشافعي وابو
 حنيفة ونقله ابن بطال انما عن عثمان وعلى وابن مسعود وابن عمر وابي خزيمة وابن الزبير ومالك
 والشافعي وابي ثور وقالت الظاهرية واحمد في رواية لها واجبة وقال ابو عمر قد قال تروم من اهل
 العلم ان التكبيرة انما هو اذن بحركات الامام ومعار الصلاة وليس بسنة الا في الجماعة فاما من صلى وحده
 فلا بأس عليه ان لا يكبر وقال سعيد بن جبير انما هو شيء يزين به الرجل صلاته وقال ابن حزم في المحلى
 والتكبير للركوع فرض وقول سبحان ربّي العظيم في الركوع فرض والقيام اثر الركوع فرض
 لمن قدر عليه حتى يتدل فأنما قول سمع الله لمن حده عند القيام من الركوع فرض فان كان مأموما ففرض
 عليه ان يقول بعد ذلك ربنا لك الحمد او لك الحمد وليس هذا فرضا على امام ولا فذ فان قاله كان
 حسنا وسنة والتكبير لكل سجدة منها فرض وقول سبحان ربّي الاعلى في كل سجدة فرض ووضع الجبهة
 والبدن والانصب والركبتين وصدور القدمين على ما هو قائم عليه مما ينبغي له التصرف عليه فرض كل ذلك
 والجلوس بين السجدة فرض والطمأنينة فيه فرض والتكبير له فرض لا يجزئ صلاة لاحد
 من ان يدع من هذا كله عامدا فان لم يأت به ناسيا اني ذلك واتى بكامرا ثم سجد السهو فان عجز عن
 شيء منه لجل أو عذر مانع سقط عنه وتتمت صلاته انتهى وقال الشافعي واختلفوا فيمن ترك

قال صلى مع علم بالبصرة فقال ذكرنا هذا الرجل صلاة كنا نصليها مع رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم فذكر انه كان يكبر كلما رفع وكما وضع شئ مطابقتها للترجمة في قوله كان يكبر كلما رفع نانه عبارة عن تكبير الركوع فان قلت الحديث يدل على جرد التكبير والترجمة على اتمام التكبير قلت لاسك ان تكبير النبي صلى الله تعالى عليه وسلم كان باتمام اياه في المعنى فالترجمة تشمل الرجعيين ذكر رجاله وهم ستة * الاول اسحق بن شاهين ابو بصر انواسلى الثاني خالد بن عبد الله الطحان * الثالث سعيد بن اياس الجري بضم الجيم ونفع الراء الاولى الرابع ابراهيم بن زيد بن عبد الله بن السخيري بكسر السين وتشديد الخاء المججمة * الخامس مطرف بضم الميم وفتح التاء وكسر الراء المشددة وفي آخره فاه هو أخى يزيد بن عبد الله المذكور * السادس عمران بن الحصين رضى الله تعالى عنه * في ذكر لطائف اسناده * في الحديث بصيغة الجمع في موضع والاخبار كذلك في موضع وفيه العنفة في اربعة مواضع وفيه القول في موضع وفيه ان سيخه من افراده وفيه الاولين من الرواة واسطيان والبقية بصرى وفيه رواية الاخ وهي رواية ابى العلاء عن أخيه مطرف وقال البزار في سننه هذا الحديث رواه غير واحد عن مطرف عن عمران وعن الحسن بن عمران * ذكره عنه * في قوله صلى اى عمران في قوله مع على اى ابن ابى طالب في قوله بالبصرة بانثى الباء ثلاث لغات ذكرها الازهرى والمشمور الفتح رخصى السليل فيها ثلاث لغات اخرى البصرة والبصرة والبصرة الاولى بسكون الصاد والثانية بفتحها والثالثة بكسرهما وقال السمعاني يقال لها قبة الاسلام وخزانة العرب بناها عتبة بن غزوان في خلافة عمر رضى الله تعالى عنه ولم يعبد الصنم قط على ارضها وكان بناؤها في سنة سبع عشرة وطولها فرسخان في فرسخ وقال الراسخى بالبصرة في العراق والبصرة ايضا مدينة في المغرب بقرب طنجة وهو الآن خراب والبصرة هي التجارة الرخوة تضرب الى البياض وسميت البصرة ذالان ارض التي بنى العبق وادى المرير بجارة والنسبة اليها بصرى وبصرى بفتح الباء وكسرهما وكانت سادة عمران مع على رضى الله تعالى عنهما بالبصرة بعد وقعة الجمل في قوله ذكرنا بتشديد الكاف وفتح الراء وهي جملة من الفل والمفعول والفاعل هو قوله هذا الرجل واراد على بن ابى طالب وقوله ذكرنا يدل على ان التكبير قد ترك وقد روى احمد والطحاوى باسناده صحيح عن ابى موسى الاشعري قال ذكرنا على صلاة كنا نصليها مع رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم اما نسيناها واما تركناها بما في قوله صلاة بالنصب مفعول ذكر قوله كنا نصليها اجلة في محل النصب على انها صفة لقوله صلاة قوله كما رفع وكما وضع يعنى في جميع الانتقالات ولكن خص منه الرفع من الركوع بالاجماع فانه شرع فيه التخميد * ذكر ما استفاد منه * في ان التكبير في كل خفض ورفع واليه ذهب عطاء بن ابي رباح والحسن البصرى ومحمد بن سيرين وابراهيم النخعي والثوري والاوزاعي وابو حنيفة ومالك والشافعي واحمد واصحابهم ويتكى ذلك عن ابن مسعود وابى هريرة وجابر وقيس بن عباد وآخرين وكان عمر بن عبد العزيز ومحمد بن سيرين والقاسم وسالم بن عبد الله وسعيد بن جبير وقادة لا يكبرون في الصلاة اذا خفضوا وقال ابن ابى شيبة في مصنفه حدثنا ابو داود عن سبعة عن الحسن بن عمران ان عمر بن عبد العزيز كان لا يتم التكبير حدثنا يحيى بن سعيد عن عبيد الله بن عمر قال صليت خلف القاسم وسالم فكانا لا يتمان التكبير حدثنا غندر عن شعبة عن عمرو بن مرة قال صليت مع سعيد بن جبير فكان لا يتم التكبير حدثنا عبدة

راما ما ورد غير ذلك وقراءه بغيره وغير ما كان عليه من قراءة من قبله
 ابن مسعود ما يدل على المواظبة بل فيه انه كان يقرن بين هذه السور المصنفات اذا قرأ من المنفصل
 انتهى قلت آخر كلامه ينتقض اوله لان لفظة كان تدل على الاستمرار وسويده على المواظبة وقال
 الكرماني وفيه دليل على ان صلاته صلى الله تعالى عليه وسلم من الليل كانت عمدا ركعات وكان يوتر
 بواحدة قلت لانسان ظاهر الحديث يدل على هذا ولئن سلمنا ما قاله ولكن من اين يدل على ان يوتر بركعتين
 ركعة واحدة بل كان ثلاث ركعات لانه كان يصلي ثمان ركعات ركعتين ركعتين ثم يصلي ثلاث ركعات
 اخرى بآية واحدة في آخرهن فهذه هي وتره صلى الله تعالى عليه وسلم وسبحي تحقق هذا
 في ابواب الوتر ان شاء الله تعالى **باب** يشرط في الاخيرين بفتح الكتاب شي **ص**
 اي هذا باب ترجمته يقرأ المصلي في الركعتين الاخيرين من ذوات الارب بفتح الكتاب ولا يزيد
 عليها وقال بعضهم وسكت عن ثالثة المغرب رعاية للفظ الحديث مع ان بعضها حكم الاخيرين
 من الرباعية قلت لا يفهم من حديث الباب ان حكمها حكم الاخيرين من الرباعية **ص** عن حدثنا
 موسى بن اسماعيل قال حدثناهم عن يحيى عن عبد الله بن ابي قتادة عن ابيه ان النبي صلى الله تعالى عليه
 وسلم كان يقرأ في الظهر في الاولين بألم الكتاب وسورتين وفي الركعتين الاخيرين بألم الكتاب وبسورة
 الآية ويلتول في الركعة الاولى ما لا يطيل في الركعة الثانية وهكذا في العصر وهكذا في الصبح
ص مطابقا لترجمة في قوله وفي الركعتين الاخيرين بألم الكتاب والحدث **ص** في باب
 القراءة في الظهر أخرجه من ابي نعيم عن شيان عن يحيى بن ابي كثير الى آخره فاعتبر التناوت بين المنين
 اسمعيل المقرئ النبوي **ص** عن ابي نعيم عن يحيى بن ابي كثير الى آخره فاعتبر التناوت بين المنين
 وقدة كل مناهلك على جميع ما تدان به في ايه في الاولين اي في الركعتين الاولى **ص** وسورة من اي
 وكان يقرأ وسورتين في كل ركعة بسورة **ص** في قوله وسورتين في كل ركعة بسورة **ص** في قوله وسورتين في كل ركعة بسورة
 قوله ما لا يطيل من الاطالة كذا هو في رواية الاكثرين وفي رواية كريمة ما لا يطول من التلويل
 وفي رواية السلي والخرى ما لا يطيل وكلمة ما في ما لا يطيل يحتمل ان يكون نكرة مرسومة اي
 تطويل لا يطيله في السابعة وان تكون مصدرة اي غير اطالتي الثانية فيكون هي مع ما في حيز شاصف لمصدر
 محذوف قوله وهكذا في الصبح التشبيه في تطويل الركعة الاولى فقط بخلاف التشبيه في العصر فانه عام
 مندوقال الكرماني فيدجحة على من قال ان الركعتين الاخيرين ان شاء لم يقرأ الفاتحة فيهما قلت قوله وفي
 الاخيرين بألم الكتاب لا يدل على الوجوب والدليل على ذلك ما رواه ابن المنذر عن علي رضي الله
 تعالى عنه انه قال اقرأ في الاولين وسبح في الاخيرين وكفي به قدوة وروى الطبراني في معجمه
 الاوسط عن جابر قال سنة القراءة في الصلاة ان يقرأ في الاولين بألم القرآن وسورة وفي الاخيرين
 بألم القرآن وهذا حجة على من جعل قراءة الفاتحة من الفروض والله نسالي اعلم **ص**
باب من خافت القراءة في الظهر والعصر شي **ص** اي هذا باب في بيان حكم من خافت اي اسر
 القراءة في صلاة الظهر وصلاة العصر وفي رواية الكشميهني من خافت بالقراءة **ص** عن حدثنا
 شيبه بن سعيد قال اخبرنا جرير عن الاعمش عن عمارة بن ابي عمير عن ابي مصر قال قلنا لخباب كان
 سواه الله صلى الله تعالى عليه وسلم يقرأ في الظهر والعصر قال نعم قلنا من اين علمت قال بالضبط اب
 نين **ص** طائفة لا تبهت بالعمارة وهي قراءة النبي صلى الله تعالى عليه وسلم في الظهر والعصر

التكبير في الصلاة قتال ابن الفاسم من اسقط ثلاث تكبيرات ثلثا التكبير كندسوى تكبيره الا حرم
يسجد قبل السلام وان لم يسجد قبل السلام يسجد بعده وان لم يسجد حتى طال بطلت صلاته وفي المارضة
وان نسي تكبيرتين سجدا قبل ان يسلم فان لم يسجد لم تبطل صلاته وان ترك تكبيرة واحدة فاختلف
وعولدهل عليه يسجد ام لا وقال ابن عبد الحكم واصبح ليس على من ترك التكبير سوى السجود فان لم يفعل
حتى تباعد فلا نسي عليه وفي شرح المذهب فلو ترك التكبير عمدا او سهوا حتى ركع لم يأت به لفوات محله
وقال صاحبنا لا يجب السجود ترك الا ذكرا كالتشاء والتعوذ وتكبيرات الركوع والسجود وتسبيحاتها
وفيه في قوله يكبر كلما رفع وكلما خفض متعاق لا يني حنيفه واصحابه انه يكبر مع فعل الخفض والرفع
سواء لا يتقدم ولا يتأخره فيما ذكره الطحاوي من غير هذا والشافعي يقول بخط للركوع وهو يكبر
وكذا في الرفع وشبهه ويد التكبير الى ان يصل الى حد الركوع وقيل يحرم والقولان جائزان في جميع
تكبيرات الانتقالات والصحيح المدقاه في شرح المذهب فان قلت ما الحكمة في مشروعية التكبير
في الخفض والرفع قلت قيل ان المكلف امر بالنية اول الصلاة مقرونة بالتكبير وكان
من حتمه ان يستحب النية الى آخر الصلاة فأمر ان يسجد العهد في اثباتها بالتكبير الذي هو شعار النية
حدثنا عبد الله بن يوسف قال اخبرنا مالك عن ابن شهاب عن ابن سلمة عن ابي هريرة انه
كان يصلي بهم فيكبر كلما خفض ورفع فاذا انصرف قال اني لاشبهكم صلاة برسول الله صلى الله تعالى
عليه وسلم **ش** مطابقتهم للترجة ظاهرة **و** رجاله قد ذكرنا وغير مرة وابن شهاب
هو محمد بن مسلم بن شهاب الزهري **و** اخرجه مسلم في الصلاة ايضا عن يحيى بن يحيى عن مالك والنسائي
ايضا عن فتية عن مالك قوله يصلي بهم وفي رواية الكشميري يصلي لهم **قوله** فاذا انصرف اي عن
الصلاة **قوله** اني لاشبهكم صلاة برسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم يعني في تكبيرات الانتقالات
والايتان به فيها **ص** **باب** ***** اتمام التكبير في السجود **ش** **ص** **ص** هذا باب في بيان
اتمام التكبير في السجود والكلام فيه ما تقدم في اول الباب الذي قبله **ص** حدثنا ابو عثمان قال
حدثنا جاهد عن غيلان بن جرير عن عطاء بن رافع عن ابي طالب رضى الله
تعالى عنه انا وعمران بن حصين فكان اذا سجد كبر واذا رفع رأسه كبر واذا خفض من
الركبتين كبر فلما قضى الصلاة اخذ بيدي عمران بن حصين فقال قد ذكرني هذا صلاة محمد
صلى الله تعالى عليه وسلم او قال لقد صلى بنا صلاة محمد صلى الله تعالى عليه وسلم **ش** مطابقتهم
للا ترجة في قوله فكان اذا سجد كبر **و** ذكر رجاله **و** هم خمسة **و** ابو النعمان محمد بن الفضل
السدوسي وجاهد هو ابن زيد وغيلان بفتح الغين المعجمة وسكون الباء آخر الخروف وابن جرير
بفتح الجيم ومطرف بضم الميم قدمضي عن قريب **و** ذكره عنه **قوله** صليت خلف على قدمضي
في الباب السابق ان ذلك كان بالبصرة وكذا رواه سعيد بن منصور من رواية حيد بن هلال عن
عمران ووقع في رواية احمد من رواية سعيد بن ابي عروبة عن غيلان بالكوفة وكذا في رواية
عبد الرزاق عن معمر عن قتادة وغير واحد عن مطرف ويحتمل ان يكون ذلك وقع مرتين مرة
بالبصرة ومرة بالكوفة **قوله** انا اذكر هذه اللفظة ليصح العطف على الضمير الذي
في صليت وهذا على رأي البصريين **قوله** فلما قضى الصلاة اي اداها ولبس المراد به التضاء
لان الاضواء قراءته ذكرني بتشديد الكاف وفي رواية الشافعي انما ذكرني **قوله** **ص**

سرا لان هذا ما احبر به قرأوا وادعم ذلك بأثر ارباب الحديث والبركة وعندهم في هذا الحديث
 في باب رفع البصر الى الامام في الصلاة واخرجه هناك عن موسى بن اسمعيل عن عبد الواحد عن
 ايمان الاعمش الى آخره وههنا عن قتيبة عن جرير بن عبد الحميد عن سلمان الاعمش وقدم بيان
 ما يعلق به هناك فقرأوا كما في الرواية فيه للامتفهام على سبيل الاستخبار **ص** باب **ش**
 اذا سمع الامام الآية **ش** اي هذا باب ترجمه اذا سمع الامام القوم الآية من الذي يقرؤه
 وفي رواية اخرى مدبني اذا سمع بتشديد الميم من التسبيح والاول من الاسماع وهذا في السريفة وجواب
 اذا محذور يمي لا يسمعه ذلك خلافا لمن قال يستحب للسهر ان كان ساهيا وخلافا لمن قال يستحب
 مطلقا **ص** حديثنا محمد بن يوسف حديثنا الاوزاعي حديثنا يحيى بن ابي كثير عن عبد الله بن
 ابي قعدة عن ابيه ان النبي صلى الله تعالى عليه وسلم كان يقرأ بأم الكتاب وسورة معها في الركعتين
 الاولين من صلاة الطهر وصلاة العصر ويسمنا الآية احيانا وكان يطول في الركعة الاولى
ش مطابقته لآترجة في قوله ويسمنا الآية احيانا وقدم في هذا الحديث في باب القراءة
 في العصر اخرجه عن مكى بن ابراهيم عن هشام عن يحيى بن ابي كثير وههنا اخرجه عن محمد بن
 يوسف الفريابي عن عبد الرحمن بن عمرو الاوزاعي عن يحيى الى آخره وقدم الكلام فيه هناك مسنوق
ص باب **ش** يطول الركعة الاولى **ش** اي هذا باب ترجمته يطول المصلي
 الركعة الاولى بالقراءة في جميع الصلوات وفي الصبح عند ابي حنيفة خاصة **ص** حديثنا ابو نعيم
 قال حدثنا هشام عن يحيى بن ابي كثير عن عبد الله بن ابي قعدة عن ابي عبد الله النضر بن عبد الله بن النضر
 كان يطيل في الركعة الاولى من صلاة الطهر ويقصر في الثانية ويفعل ذلك في صلاة الصبح **ش**
 مطابقته لآترجة طاهرة وفي قوله كان يطيل في الركعة الاولى وقدم في الحديث في باب يقرأ
 في الاخرين بفاتحة الكتاب عن قريب اخرجه هناك عن موسى بن اسمعيل عن هشام عن يحيى الى آخره
 وههنا عن ابي نعيم الفضل بن دكين عن هشام الدستواني عن يحيى الى آخره وقد تقدم البحث فيه هناك
ص باب **ش** جهر الامام والناس بالتأمين **ش** اي هذا باب في بيان حكم جهر الامام
 وجهر الناس بالتأمين على وزن التفعيل من آمن يؤمن اذا قال آمن وهو بالمد والتخفيف
 في جميع الروايات وعند جميع القراء كذلك وحكي الواحد عن حمزة والكسائي الامال فيها وفيها
 ثلاث لغات آخر وهي ساذة الاولى القصير حكاة ثعلب وانكر عليه ابن درستويه الثانية القصير مع
 التشديد والثالثة المد مع التشديد وجاعه من اهل اللغة قالوا انها خطأ وقال عياض حكي عن الحسن
 المد والتشديد قال وهي ساذة مردودة ونص ابن السكيت وغيره من اهل اللغة على ان التشديد
 لحن العوام وهو خطأ في المذاهب الاربعة واختلفت النافعية في بطلان الصلاة بذلك وفي التجنيس
 ولو قال آمين بتشديد الميم في صلاته تفسد واليداسار صاحب الهداية بقوله والتشديد خطأ فاحسن
 ولكه لم يذكر هنا فساد الصلاة به لان فيه خلافا وهو ان الفساد قول ابي حنيفة وعندهما لا تفسد
 لانه يوجد في القرآن مثله وهو قوله (ولا آمن اليك الحرام) وعلى قولهما القنوى **ش** واما وزن
 آمين فليس من اوزان كلام العرب وهو مثل هابل وقابل **ش** وقيل هو تعريب همين **ش** وقيل
 اصله يا الله استجب دعانا وهو اسم من اسماء الله تعالى الا انه اسقط اسم انداء فاقم المد مقامه
 لذلك انكر جماعة القصر في وقاله المبره في قد اندر به في عبد الله بن ابي قعدة عن ابن جسر بن ابي ساد
 عن ابي اسلم عن اسماء الله تعالى وعن ابن جسر بن ابي ساد ان اباي ساه وهو اسم فعل مل من بمعنى

ولاسمعة ولا رياء خالص الله تعالى فانه حينئذ يغفر له غلت هذا التفسير يندفع بما في الصحيحين عن مالك عن ابي الزناد عن الاعرج عن ابي هريرة عن النبي صلى الله تعالى عليه وسلم اذا قال احدم آمين وقالت الملائكة في السماء ووافقت احدهما الاخرى غفر له ما تقدم من ذنبه انتهى وزاد فيه مسلم اذا قال احدم في الصلاة ولم يقلها البخاري وغيره وهي زيادة حسنة نبه عليها عبدالحق في الجمع بين الصحيحين وفي هذا اللفظ فائدة اخرى وهي اندراج المنفرد فيه وغير هذا اللفظ انما هو في الامام وفي المأموم وفي جملة ما علم به واختلفوا في هؤلاء الملائكة فقيل هم الحفظة وقيل الملائكة المتعاقبون وقيل غير هؤلاء لما روى البيهقي بلفظ اذا قال القارئ غير المفضوب عليهم ولا الضالين وقال من خلفه آمين ووافق ذلك قول اهل السماء آمين غفر له ما تقدم من ذنبه وروا الدارمي ايضا في مسنده وقيل هم جميع الملائكة بالليل عموم اللفظ لان الجمع المحلى باللام يفسر الاسماء بما أن يقوموا الحاضرون من الحفظة ومن فوقهم حتى ينتهي الى الملائكة الاعلى واهل السموات فيؤيد غفر له ما تقدم من ذنبه ووقع في رواية بحر بن نصر عن ابن وهب عن يونس في آخر هذا الحديث ومات تأخر ذكرها الجرحاني في اماليه قيل انها شاذة لان ابن الجارود روى في المتيقن بحر بن نصر بدون هذه الزيادة وكذا في رواية مسلم عن حرمة وفي رواية ابن خزيمة عن يونس بن عبد الاعلى كلاهما عن ابن وهب بدون هذه الزيادة والذي وقع في نسخة لابن ماجه عن هشام بن حمار وابي بكر بن ابي ثيبة كلاهما عن ابن عينة باثبات هذه الزيادة غير صحيح لان ابن ابي شيبة يدرى هذا الحديث في مسنده وهو صنفه بدون هذه الزيادة وكذلك احفظ من احباب ابن خزيمة في الحديث وابن المديني وغيرهما رواوا بدون هذه الزيادة ثم قوله غفر ظاهره يم غفران جميع الذنوب الماضية الا ما يتعلق بحقوق الناس وذلك معلوم من الادلة الخارجية المخصصة لعمومات مثله واما الكبار فان عموم اللفظ يقتضي المغفرة ويسندل بالعام ما لم يظهر المخصص قوله وقال ابن سنان الى آخره صورته صورة ارسال لكن متصل اليد برواية مالك عنه وليس بتعليق ووجه الدارمطي في الغرائب من طريق حفص بن عمر العدني عن مالك وقال تفرد به حفص بن عمر وهو ضعيف ويؤيد ما ذكره ابن شهاب في هذا الحديث من حيث المعنى ما أخرجه النسائي في سننه من حديث الزهري عن سعيد بن المسيب عن ابي هريرة قال قال رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم اذا قال الامام غفر المغضوب عليهم ولا الضالين فقولوا آمين فان الملائكة تقول آمين وان الامام يقول آمين فمن وافق تأمينه تأمين الملائكة غفر له ما تقدم من ذنبه ذكر ما استفاد منه في ان الامام يؤمن خلافاً لمالك كما قال بعضهم عنده وفي المعارض قال مالك لا يؤمن الامام في صلاة الجهر وقال ابن حبيب يؤمن وقال ابن بكرة هو بالخيار وروى الحسن عن ابي حنيفة ان الامام لا يأتي به فان قلت ما جابه عن الحديث على هذه الرواية قلت جوابه انه انما يسمى الامام مؤمناً باعتبار التسبب والمسبب يعمّر ان يسمى باسم المباسر كما يقال بنى الامير داره واسندل بعض المالكية لمالك ان الامام لا يقوياً بقوله صلى الله تعالى عليه وسلم اذا قال الامام ولا الضالين فقولوا آمين لانه صلى الله تعالى عليه وسلم قسم ذلك بنه وبين القوم والقسمه تنافي الشرية وجاؤا قوله صلى الله تعالى عليه وسلم اذا ادن الامام على بلوغ موضع التأمين وقالوا سنة الدنا تأمين السامع دون الداعي وآخر الفاتحة دعاء فلا يؤمن الامام لانه داع وقال القاسمي ابو الطيب هذا غلط بل الداعي اولى بالاستحباب واستبعد

ولا الضامين قال ابرهية آمين يمدبها صوته وقال اذا وافق تأمين اهل الارض تأمين اهل السماء
غفر لهم وروى عن بلال نحو قول ابي هريرة اخرجه ابو داود حدثنا اسحق بن ابراهيم بن راهويه
اخبرنا وكيع عن سفيان عن عاصم عن ابي عثمان عن بلال انه قال يا رسول الله لا تسبقني بآمين وقد اقول
الثناء قوله لا تسبقني على وجهين « الاول ان بلالا كان يقرأ الفاتحة في السكنة الاولى من سكتي
الامام فربما يبتى عليه شيء منها ورسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم قد فرغ منها فاستمهل بلال
في التأمين بقدر ما يتم فيه قراءة بقية السورة حتى ينال بركة موافقته في التأمين « الثاني ان بلالا
كان يقيم في الموضع الذي يؤذن فيه من وراء الصفوف فاذا قال قد قامت الصلوات كبر الذي
صلى الله تعالى عليه وسلم فربما سبقه ببعض ما يقرأه فاستمهل بلال قدر ما يلحق القراءة والتأمين
قلت هذا الحديث مرسل وقال الحاكم في الاحكام قيل ان ابا عثمان لم يدرك بلالا وقال ابو حاتم
الرازي رفعه خطأ ورواه الثقات عن عاصم عن ابي عثمان مرسل وقال البيهقي وقيل عن ابي عثمان
عن سلمان قال قال بلال وهو ضعيف ليس بشيء قلت عاصم هو الاحول وابو عثمان هو عبد الرحمن
ابن مل النهدي رحمهم الله وقال نافع كان ابن عمر رضي الله تعالى عنهما لا يدعه ويحضرهم وسمعت
منه في ذلك خيرا رحمهم الله مطابقتها لترجيه من حيث انه كان لا يترك التأمين وهذا يتناول
ان يكون الاما او مأموما و كان في الصلاة او خارج الصلاة وهذا الناقص وصلى عبد الرزاق
عن ابن جريج اخبرني نافع ان ابن عمر كان اذا ختم القرآن قال آمين لا يدع ان يؤمن اذا ختمها
ويحضرهم على قولها قوله لا يدعه اي لا يتركه قوله ويحضرهم بالضاد المججمة اي يحضرهم على القول
بآمين وان لا يتركوا قوله وسمعت منه اي سمعت من ابن عمر في ذلك اي في القول بآمين خيرا بالياء آخر
الحروف وهي رواية الكشميني اي فضلا وثوبا وقال السفاقي اي خيرا موعودا لمن فعله
وفي رواية غيره خبرا بفتح الباء الموحدة اي حديثا مرفوعا ويستأنس في ذلك بما اخرجه
البيهقي كان ابن عمر اذا أمن الناس أمن معهم ويرى ذلك من السنة رحمهم الله حدثنا
عبد الله بن يوسف قال اخبرنا مالك عن ابن شهاب عن سعيد بن المسيب وابي سلمة بن عبد الرحمن
انهما اخبراه عن ابي هريرة ان رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم قال اذا أمن الامام فأمنوا
فانه من وافق تأمينه تأمين الملائكة غفرله ما تقدم من ذنبه وقال ابن شهاب وكان رسول الله
صلى الله تعالى عليه وسلم يقول آمين قوله مطابقتها لترجته ظاهرة لانه صلى الله تعالى
عليه وسلم امر التوم بالتأمين عند تأمين الامام قوله ورجاله قد ذكروا غير مرة وابن شهاب
هو محمد بن مسلم بن شهاب الزهري وفيه التحديث بصيغة الجمع في موضع واحد والاخبار كذلك
في موضع واحد وبصيغة التثنية من الماضي في موضع وفيه الغنة في ثلاثة مواضع قوله واخرجه مسلم
في الصلاة ايضا عن يحيى بن يحيى وابوداود فيه عن القنعي والترمذي فيه عن ابي كريب عن زيد
ابن الحباب والنسائي فيه وفي الملائكة عن قتيبة خستهم عن مالك عن الزهري قوله ذكر معناه
قوله اذا أمن الامام اي اذا قال الامام آمين بعد قراءة الفاتحة فأمنوا اي فقولوا آمين قوله فانه اي
فان الشأن **قوله** من وافق تأمينه تأمين الملائكة زاد يونس عن ابن شهاب عنده مسلم فان الملائكة
تؤمن قبل قوله فمن وافق وكذا في رواية ابن عيينة عن ابن شهاب عند البخاري في الدعوات وقال
ابن حبان في صحيحه فان الملائكة تقول آمين ثم قال يريد انه اذا أمن كتأمين الملائكة من غير اعجاب

ابو بكر بن العربي تأويلهم لذة وشرعا وقال الامام احد الداعين واولهم واولاهم * وفيه ان المؤتم يقولها بالاخلاق * وفيه رد على الامامية في قولهم ان التأمين يبطل الصلاة لانه لفظ ليس بقرآن ولا ذكر وقال السفاتسي وزعمت طائفة من المبتدعة ان لافضيلة فيها وعن بعضهم انها تسد الصلاة وقال ابن حزم يقولها الامام سنة والمأموم فرضا * وفيه انه مما تمسك به الشافعي في الجهر بالتأمين وذكر المزمي في مختصره وقال الشافعي يجهر بها الامام في الصلاة التي يجهر فيها بالقراءة والمأموم يخافت وفي الخلاصة للقرابي ومن سنن الصلاة ان يجهر بالتأمين في الجهرية وفي التلويح ويجهر فيها المأموم عند احد راسحن ودارود وقال جماعة يخفيها وهو قول ابى حنيفة والكوفيين واحد قول مالك والشافعي في الجديد وفي القديم يجهر وعن القاضي حسين عكسه قال النووي وهو غلط ولعله من الناسخ واحتج به اصحابنا بما رواه احمد وابوداود الطيالسي وابويعلی المولى في مسانيدهم والطبراني في معجمه والدارقطني في سننه والحاكم في مستدركه من حديث شعبة عن سلمة بن كهيل عن حجر بن العنيس عن علقمة بن وائل عن أبيه انه صلى مع النبي صلى الله تعالى عليه وسلم فلما بلغ غير المغضوب عليهم ولا الضالين قال آمين واخفى بها صوته ولفظ الحاكم في كنياب القراءات وخفض بها صوته وقال حديث صحيح الاسناد ولم يخرجاه فان قلت روى ابرداود والترمذي عن سفيان عن سلمة بن كهيل عن حجر بن العنيس عن وائل ابن حجر واللفظ لابي داود كان رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم اذا قرأ ولا الضالين قال آمين ورفع بها صوته ولفظ الترمذي ومد بها صوته وقال حديث حسن وروى ابرداود والترمذي من طريق آخر عن علي بن صالح ويقال للملاء بن صالح الاسدي عن سلمة بن كهيل عن حجر بن العنيس عن وائل بن حجر عن النبي صلى الله تعالى عليه وسلم ان صلى فجهر بآمين وسلم عن عيينه وشماله وسكتا عنه وروى النسائي اخبرنا قتيبة حدثنا ابو الاحوص عن ابى اسحق عن عبد الجبار بن وائل عن أبيه قال صلبت خلف رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم فلما افتتح الصلاة كبر الحديث وفيه فلما فرغ من الفاتحة قال آمين يرفع بها صوته وروى ابرداود وابن ماجه عن بشر ابن رافع عن عبد الله بن عمار عن ابي هريرة قال كان رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم اذا تلا غير المنضوب عليهم ولا الضالين قال آمين حتى يسمع من الصف الاول وزاد ابن ماجه في ربح بها المسجد ورواه ابن حبان في صحيحه والحاكم في مستدركه وقال على شرط الشيخين ورواه الدارقطني في سننه وقال اسناده صحيح قلت الذي رواه ابرداود والترمذي عن سفيان يعارضه ما رواه الترمذي ايضا عن شعبة عن سلمة بن كهيل عن حجر بن العنيس عن علقمة بن وائل عن أبيه وقال فيه وخفض بها صوته فان قلت قال الترمذي سمعت محمدا بن اسمعيل يقول حديث سفيان اصح من حديث شعبة واخطأ شعبة في مواضع فقال حجر بن العنيس وانما هو حجر بن العنيس ويكنى ابا السكن وزاد فيه علقمة وانما هو حجر بن العنيس وقال خفض بها صوته وانما هو ومد بها صوته قلت تحطئة مثل شعبة خطأ وكيف وهو امير المؤمنين في الحديث وقوله هو حجر بن العنيس وايس بابي العنيس ليس كما قاله بل هو ابو العنيس حجر بن العنيس وجزم به ابن حبان في الثقات فقال كنيته كاسم ابيه وقول محمد يكنى ابا السكن لا ينافي ان تكون كنيته ايضا ابا العنيس لانه لا مانع ان يكون لشخص كنيان وقوله وزاد فيه علقمة لا يضر لان الزيادة من الثقة مقبولة ولا سيما من مثل شعبة وقوله وقال وخفض بها صوته وانما هو ومد بها صوته

آمين دعاء والاصل في الدعاء الاخفاء وفيه من القوائد تفضيل الامامة لان تأمين الامام يوانى
تأمين الملائكة ولهذا شرعت للامام موافقته **ص** باب * فضل التامين **ش**
اي هذا باب في بيان فضل القول بآمين **ص** حدثنا عبد الله بن يوسف قال اخبرنا مالك عن
ابي الزناد عن ابي هريرة ان النبي صلى الله تعالى عليه وسلم قال اذا قال احدكم آمين وقالت الملائكة في السماء
آمين فوافقت احدهما الاخرى غفر له ما تقدم من ذنبه **ش** مطابقتها للترجمة ظاهرة
ورحاله قد تكرر ذكرهم و ابو الزناد عبد الله بن ذكوان والاصحج هو عبد الرحمن
ابن هرمز واخرجه النسائي ايضا في الصلاة وفي الملائكة عن محمد بن سلمة عن ابن القاسم
عن مالك **قوله** احدكم يتناول لكل من قرأ الفاتحة سواء كان في الصلاة او خارج الصلاة
وسواء كان الذي في الصلاة اماما او مأموما لان الكلام مطلق ولكن جاء في رواية لمسلم مقيدا
بقوله اذا قال احدكم في صلاته قال بعضهم يحمل المطلق على المقيد لابل يجري المطلق على
اطرافه والمقيد على تقييده وكيف يحمل المطلق على المقيد وقد جاء في مسند احمد من رواية
همام اذا أمن القارئ فأمنوا فهذا يدل على ان التامين مستحب اذا أمن مطلقا لكل من سمعه سواء
كان في الصلاة او خارجها **قوله** وقالت الملائكة في السماء يدل على ان الملائكة لا تختص بالحفظ
قوله فوافقت احدهما الاخرى يعني وافقت كلمة تأمين احدكم كلمة تأمين الملائكة **قوله** من ذنبه كلمة
من فيديانية لا للتبعض واستدل به بعض المعتزلة على تفضيل الملائكة على البشر وسيجيء الجواب عن
ذلك في باب الملائكة ان شاء الله تعالى والله اعلم بحقيقة الحال واليه المآل **ص** باب *
جهر المأموم بالتأمين **ش** اي هذا باب في بيان جهر المأموم بلفظ آمين وراء الامام عند اذنه
في رواية الاكثرين ووقع في رواية المستمل والحموي باب جهر الامام بآمين وفي بعض النسخ بالتأمين
رواية الاكثرين اصوب لانه عقد بالجمهور الامام بالتأمين وقدم قبل الباب الذي قبل هذا الباب
ورواية باب جهر الامام ههنا تقع مكررة **ص** حدثنا عبد الله بن مسلمة عن مالك عن سمي مولى
ابي بكر عن ابي صالح عن ابي هريرة ان رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم قال اذا قال الامام غير
المنضوب عليهم ولا الضالين فقولوا آمين فانه من وافق قوله قول الملائكة غفر له ما تقدم من ذنبه
ش قال ابن المنير مناسبة الحديث للترجمة من جهة ان في الحديث الامر بقول آمين والقول
اذا وقع به الخطاب مطلقا جل على الجهر ومن اراد به الاسرار او حديث النفس قيد بذلك قلت
المطلق يتناول الجهر والاخفاء وتخصيصه بالجمهور والحمل عليه تحكم فلا يجوز وقال ابن رشيد
تؤخذ المناسبة من جهة انه قال اذا قال الامام فقولوا فاقبل القول بالقول والامام انما قال ذلك جهرا
فكان الظاهر الاتفاق في الصفة قلت هذا ابعد من الاول واكثر تعسفا لان ظاهر الكلام ان لا يقولها
الامام كما روى عن مالك لانه قسم والقسم تنافي الشركة وقوله انما قال ذلك جهرا لا يدل عليه
معنى الحديث اصلا فكيف يقول فكان الظاهر الاتفاق في الصفة والحديث لا يدل على ذات التامين
من الامام فكيف يطلب الاتفاق في الصفة وهي مبنية على الذات وقال ابن بطال قد تقدم ان الامام
يجهر وتقدم ان المأموم مأموه بالاقتداء به فلزم من ذلك جهره بجهره قلت هذا ابعد من الكل
اللازمة منوعة فلي مقال له يلزم ان يجهر المأموم بالقراءة ولم يقل به احد الكرام اني ايضا ذكر
في نسخة اخرى من ابن بطال فيقال اني لم يكن ان يجهر به بدلائل مناسبة الحديث للترجمة

100

رَأَى أَوْ سَجَدَ سُبْحَانَكَ اللَّهُمَّ وَبِحَمْدِكَ لَا إِلَهَ إِلَّا أَنْتَ **مَرْ** ذَرْنِي رَوَى أَيْضًا عَنِ عَائِشَةَ قَدْ هَذَا الْبَابَ
 رَوَى مُسْلِمٌ عَنْ حَدِيثِهَا صَلَاتُكَ مَعَ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ تَعَالَى عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فَذَكَرَهُ وَفِيهِ رُكْعٌ فَيَقُولُ
 سُبْحَانَ رَبِّيَ الْعَظِيمِ وَفِي سَجْدَتِهِ سُبْحَانَ رَبِّيَ الْأَعْلَى وَزَادَ ابْنُ سَابِجٍ بِسْمِ اللَّهِ ثَلَاثًا تَالِئًا وَرَوَى مُسْلِمٌ
 أَيْضًا عَنْ عَلِيِّ بْنِ رِضَى اللَّهِ تَعَالَى عَنْهُ فَذَكَرَ صَلَاتَهُ قَالَ وَأَذَارُكَ قَالَ اللَّهُمَّ لَكَ رُكْعَتٌ وَبِكَ آمَنْتُ وَلَكَ
 اسَلَّمْتُ خُضَعُ لَكَ سَمْعِي وَبَصَرِي وَخِي وَعَظْمِي وَعَصِي وَأَذَا سَجَدَ قَالَ لَكَ سَجَدْتُ وَبِكَ آمَنْتُ
 وَلَكَ اسَلَّمْتُ سَجَدَ وَجْهِي لِلَّذِي خَلَقَهُ وَصَوَّرَهُ وَشَقَّ سَمْعَهُ وَبَصَرَهُ تَبَارَكَ اللَّهُ أَحْسَنُ الْخَالِقِينَ وَرَوَى
 أَحْمَدُ فِي مُسْنَدِهِ عَنْ ابْنِ عَبَّاسٍ بَتٍ عِنْدَ مَيْمُونَةَ فَرَأَيْتُ النَّبِيَّ صَلَّى اللَّهُ تَعَالَى عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يَقُولُ فِي رُكُوعِهِ
 سُبْحَانَ رَبِّيَ الْعَظِيمِ وَفِي سَجْدَتِهِ وَرَوَى الطَّحَاوِيُّ مِنْ حَدِيثِ عَفِيَّةَ بِنْتِ حَامِرٍ الْجَنْبِيَّ قَالَ لَمَّا نَزَلْتُ فَسَجَّ
 بِاسْمِ رَبِّكَ الْعَظِيمِ قَالَ النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ تَعَالَى عَلَيْهِ وَسَلَّمَ اجْعَلُوهَا فِي رُكُوعِكُمْ وَلَمَّا نَزَلْتُ سُبْحَانَ رَبِّي
 الْأَعْلَى قَالَ النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ تَعَالَى عَلَيْهِ وَسَلَّمَ اجْعَلُوهَا فِي سَجْدَتِكُمْ وَآخِرُ جَدِّ ابْنِ دَاوُدَ بْنِ حَبِيبٍ فِي سَجْدَتِهِ
 وَالْحَاكِمُ فِي مُسْتَدْرَكِهِ وَرَوَى الطَّحَاوِيُّ أَيْضًا عَنْ حَدِيثِهِ أَنَّهُ صَلَّى مَعَ رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ تَعَالَى عَلَيْهِ
 وَسَلَّمَ ذَاتَ لَيْلَةٍ فَكَانَ يَقُولُ فِي رُكُوعِهِ سُبْحَانَ رَبِّيَ الْعَظِيمِ وَفِي سَجْدَتِهِ سُبْحَانَ رَبِّيَ الْأَعْلَى وَآخِرُ جَدِّهِ الْأَزْبَعُ
 مَطْوِلًا وَالدَّارِقُطِيُّ وَرَوَى أَبُو دَاوُدَ عَنْ عَوْفِ بْنِ مَالِكٍ الْأَشْجَبِيِّ قَالَ لَقِيتُ مَعَ رَسُولِ اللَّهِ
 صَلَّى اللَّهُ تَعَالَى عَلَيْهِ وَسَلَّمَ لَيْلَةً فَقَامَ فَقَرَأَ سُورَةَ الْبَقَرَةِ الْحَدِيثَ وَفِيهِ يَقُولُ فِي رُكُوعِهِ سُبْحَانَ ذِي
 الْجَبَرُوتِ وَالْمَلَكُوتِ وَالْكِبَرِيَاءِ وَالْعَظَمَةِ الْحَدِيثَ **مَرْ** ذَكَرَ مِنْهُ **مَرْ** قُرْبَانِ سُبْحَانَكَ مَنْعُوبٌ عَلَى
 الْمَصْدَرِ وَحَذَفَ فَعَلَهُ وَهُوَ اسْبَجَ وَنَحْوُهُ لَا زَمَ وَهُوَ عِلْمٌ لِلتَّسْبِيحِ وَمَعْنَاهُ التَّزْيِيدُ عَنِ الْتَفَاضِ وَالْعِلْمُ
 لَا يُضَافُ إِلَّا إِذَا تَكَرَّرَ تَمَاضِيْفٌ **قَوْلُهُ** وَبِحَمْدِكَ أَيْ وَسَجَّ بِحَمْدِكَ أَيْ بِتَوْفِيَّتِكَ وَهَدَايَتِكَ لَا
 بِحَوْلِي وَقُوَّتِي وَالْوَاقِفِيهِ أَمَّا لِلْحَالِ وَأَمَّا الْعَطْفُ الْجَمْلَةُ عَلَى الْجَمْلَةِ سَوَاءٌ قُلْنَا أَضَافَةَ الْحَمْدِ إِلَى الْفَاعِلِ
 وَالْمُرَادُ مِنَ الْحَمْدِ لَازِمُهُ مَجَازًا وَهُوَ مَا يُوجِبُ الْحَمْدَ مِنَ التَّوْفِيقِ وَالْهَدَايَةِ أَوْ إِلَى الْمُنْعُولِ رَبِّكَ
 مَعْنَاهُ وَسَجَّ وَاتَّبَعًا بِحَمْدِي لَكَ **قَوْلُهُ** اللَّهُمَّ اغْفِرْ لِي أَيْ بِاللَّهِ اغْفِرْ لِي وَأَعَاظُكَ سَلَّمَ النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ
 تَعَالَى عَلَيْهِ وَسَلَّمَ وَإِنْ كَانَ غُفِرَ لَهُ مَا تَقَدَّمَ مِنْ ذَنْبِهِ وَمَا تَأَخَّرَ لِيَانِ الْإِفْقَارِ إِلَى اللَّهِ وَالْإِذْعَانُ لَهُ وَاطِّبَارُ
 الْعِبَادَةِ وَالسُّكْرُ وَطَلَبُ الدَّوَامِ أَوْ الْإِسْتِغْفَارُ عَنْ تَرْكِ الْأَوَّلَى أَوْ الْقَصْرِ فِي بَلَاوِغِ حَقِّ عِبَادَتِهِ مَعَ
 أَنْ نَفْسَ الدَّعَاءِ هُوَ عِبَادَةٌ وَهَذَا مِنْ رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ تَعَالَى عَلَيْهِ وَسَلَّمَ عَمَلٌ بِمَا صَرَّحَ فِي قَوْلِ اللَّهِ تَعَالَى
 (فَسَجَّ بِحَمْدِ رَبِّكَ وَاسْتَغْفِرْهُ) عَلَى أَحْسَنِ الْوُجُوهِ فَإِنْ قُلْتَ أَيْبَانَهُ بِهَذَا فِي الرُّكُوعِ وَالسَّجْدَةِ
 مَا حَكَمْتَهُ قُلْتَ أَمَّا كَوْنُهُ فِي حَالِ الصَّلَاةِ فَلَا نَهَا أَفْضَلَ مِنْ غَيْرِهَا وَأَمَّا فِي ذَلِكَ الْحَالَتَيْنِ فَلَمَّا فُهِمَا مِنْ
 زِيَادَةِ خُشُوعٍ وَتَوَاضُعٍ لَيْسَتْ فِي غَيْرِهِمَا وَاللَّهُ تَعَالَى أَعْلَمُ **مَرْ** ذَكَرَ مَا يَسْتَفَادُ مِنْهُ **مَرْ** فِيهِ انْذَكَرَ
 فِي الرُّكُوعِ وَالسَّجْدَةِ سَنَةً وَلَكِنْ اخْتَلَفُوا فَقَالَ الشَّافِعِيُّ وَاحِدٌ وَاسْتَحَقَّ وَدَاوُدُ يَدْعُو الْمُحَلِّي
 بِمَا شَاءَ مِنَ الْأَدْعِيَةِ الْمَذْكُورَةِ فِي الْأَحَادِيثِ السَّابِقَةِ فِي صَلَاتِهِ سَوَاءٌ كَانَتْ فَرَضًا أَوْ نَفْلًا وَقَالَ ابْنُ
 قَدَامَةَ فِي الْمَغْنِيِّ يَقُولُ فِي رُكُوعِهِ سُبْحَانَ رَبِّيَ الْعَظِيمِ ثَلَاثًا وَفِي سَجْدَتِهِ سُبْحَانَ رَبِّيَ الْأَعْلَى ثَلَاثًا فَإِنْ
 زَادَ دُعَاءً مَأْتُورًا أَوْ ذَكَرًا ثُمَّ ذَكَرَ مِثْلَ الْأَدْعِيَةِ الْمَذْكُورَةِ هَهُنَا فَحَسَنَ لِأَنَّ النَّبِيَّ صَلَّى اللَّهُ تَعَالَى عَلَيْهِ
 وَسَلَّمَ قَالَهُ وَقَالَ السَّيِّهِيُّ قَالَ الشَّافِعِيُّ يَسْجُجُ كَمَا صَرَّحَ النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ تَعَالَى عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فِي حَدِيثِ عَفِيَّةَ وَيَقُولُ
 كَمَا قَالَ فِي حَدِيثِ عَلِيِّ بْنِ رِضَى اللَّهِ تَعَالَى عَنْهُ وَقَدْ صَرَّحَ حَدِيثُهُمَا عَنْ قُرْبٍ وَقَالَ إِبْرَاهِيمُ النَّخَعِيُّ وَالْحَسَنُ
 الْبَصْرِيُّ وَأَبُو حَنِيفَةَ وَأَبُو يُونُسَ وَمُحَمَّدٌ وَاحِدٌ فِي رِوَايَةِ السَّنَةِ لِلْمُحَلِّي أَنْ يَقُولَ فِي رُكُوعِهِ سُبْحَانَ

الركوع والسجود عن اعظم اركان الصلاة من حيث ان الصلاة لا تكون صلاة الا بهما فالظاهر ان الرجل لم يتم ركوعه ولا سجوده فاذلك امره بالاعادة يدل عليه حديث رفاع بن رافع في هذه القصة رواه ابو داود والترمذي والنسائي ولفظ الترمذي عن رفاع بن رافع ان رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم بينما هو جالس في المسجد يوما قال رفاع ونحن معه اذ جاء رجل كالبدوي فصلى فاخف صلاته ثم انصرف الحديث فالظاهر ان معظم اخفافه كان في الركوع والسجود بحيث انه لم يتم ما صرح بذلك ابن ابي شيبة في روايته هذا الحديث ولفظه دخل رجل فصلى صلاة خفيفة لم يتم ركوعها ولا سجودها الحديث فلي هذا مطابق الحديث الترجة من هذه الحيتية وهذا المقدار كاف في ذلك ذكر رجاله وهم ستة قد ذكروا غير مرة وعبيد الله هو ابن عمر العمري وقد اخرج البخاري هذا الحديث فيما مضى في باب وجوب القراءة للامام والمؤمنين عن محمد بن بشار عن يحيى عن عبيد الله عن سعيد بن ابي سعيد عن أبيه عن أبي هريرة الى آخره نحوه وابوه ابو سعيد واسمه كبسان وقد تكلمنا هناك في جميع ما يتعلق به من الاسماء

ص باب الدعاء في الركوع **ش** اي هذا باب في بيان الدعاء في الركوع **ص** حدثنا حفص بن عمر قال حدثنا شعبة عن ابي الضحى عن مسروق عن عائشة رضى الله تعالى عنها قالت كان النبي صلى الله عليه وسلم يقول في ركوعه وسجوده سبحانك اللهم وبحمدك اللهم اغفر لي **ش** مطابقا لترجمة ظاهرة ذكر رجاله وهم خمسة الاول حفص بن عمر الثاني شعبة ابن الجراح الثالث ابو الضحى بضم الصاد المججمة وقم الحاء المهملة بالقصر واسمه مسلم بن صبيح بضم الصاد المهملة وقم الباء الموحدة وسكون الياء وبالحاء المهملة الكوفي العطار التابى مات في زمن خلافة عمر بن عبد العزيز رضى الله تعالى عنه الرابع مسروق بن الاجدع الهمداني الكوفي الخامس ام المؤمنين عائشة رضى الله تعالى عنها ذكر لطائف اسناده فيه التحديث بصيغة الجمع في موضعين وفيه العنقة في ثلاثة مواضع وفيه القول في موضعين وفيه ان رواه ما بين بصري وواسطي وكوفي وفيه ان شيخ البخاري من افرادة ذكر تعدد موضعه ومن اخرجه غيره اخرجه البخاري ايضا في المغازي عن ابن بشار عن غندروفي التفسير عن عثمان بن ابي شيبة عن جرير وفي الصلاة ايضا عن مسدد وفي التفسير ايضا عن حسن بن الربيع واخرجه مسلم في الصلاة عن زهير بن حرب واسحق بن ابراهيم وعن ابي بكر بن ابي شيبة وابي كريب وعن محمد بن رافع عن يحيى واخرجه ابو داود عن عثمان بن ابي شيبة به واخرجه النسائي فيه عن اسماعيل ابن مسعود وعن سويد بن نصر وفيه وفي التفسير عن مجاهد بن عيلان عن وكيع واخرجه ابن ماجه في الصلاة عن محمد بن الصباح عن جرير به ذكر من روى ايضا عن عائشة في هذا الباب وروى البزار في سننه عن عائشة ان النبي صلى الله تعالى عليه وسلم كان يقول في سجوده يعني في صلاة الليل سجد وجهي للذي خلقه فشق سمعه وبصره بحوله وقوته وروى الطحاوي من حديث مسروق عن عائشة قالت كان رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم يكثر ان يقول في ركوعه وسجوده سبحانك اللهم وبحمدك استغفرك واتوب اليك فاغفر لي فانك انت التواب وروى ايضا عن مطرف عن عائشة ان النبي صلى الله تعالى عليه وسلم كان يقول في ركوعه وسجوده سبحانك اللهم وبحمدك وروى النسائي ايضا وروى مسلم ايضا عن عائشة رأيت النبي صلى الله تعالى عليه وسلم يقول وهو

بالب أعلى الجزء الأول صريحا رتب السائق الذي ذكرناه الآن رد لرد
 ربح اربعة فذذكروا غير صرة و آدم ابن ابي اياس وابن ابي ذئب هو محمد بن عبد الرحمن بن ابي
 ذئب واسم ابي ذئب هشام وقدمه باحث هذا في باب التكبير اذا قام من السجود فليذكر الله اللهم ربنا
 هكذا هو في اكثر الروايات وفي بعضها بحذف اللهم والاول اولى لان فيها تكبير النداء كما أنه
 قال يا الله يا ربنا قوله ربك الحمد كذا ثبت بزيادة الواو في اكثر الطرق وفي بعضها بحذف
 الواو وقدمى الكلام فيه مستوفى قوله واذا رفع رأسه الى من السجود دلائل من الركوع وذكر البخاري
 هذا الحديث مستورا ورواه الاسمعيلى من وجه آخر عن ابن ابي ذئب بافظ واذا قام من الثنتين كبر
 ورواه الطيالسي بالخط وكان يكبر بين السجودتين ورواه البريعلى ولفظ واذا قام من السجودتين كما
 في رواية البخاري يحتل ان يراد بزيادة الواو ان يراد بها الركعة والركعة تبارزا وقيل اذا ظهر
 الركعتان وكذا قوله من الثنتين قوله الله اكبر انما قال هنا بالجملة الاسمية وفي قوله يكبر بالجملة
 الفعلية المضارعية لان المضارع يفيد الاستقرار والمراد منه دائما متواليا من صدور الفعل ايم
 كان تكبيره ممدودا من اول الركوع والرفع الى آخرهما منبسطا عليهما بخلاف التكبير الميم
 فانه لم يكن مستقرا وقال الكرمانى فان قلت لم يغير الأسلوب وقال هنا بافظ الله اكبر ومثله حفظ
 الكبير قلت امالاة من واما لانه اراد التعميم لان التكبير يتناول الله اكبر بتعريف الاكبر ونحوه
 وقال بعضهم والذي يظهر انه من تصرف الرواة ويحتمل ان يكون الايدى من هذا اللفظ دون
 غيره من الفاظ التعظيم فات الذى قاله الكرمانى اولى من نسبة الرواة الى التصرف في الفاظ
 التى نقلت عن الصحابة وهم اهل البلاغة وقوله ويحتمل الى آخره غير ناس عن دليل فلا عبرة به
 ص ١١٢ باب ١٢ فضل اللهم ربنا الحمد ثم في هذا باب في بيان فضل قول
 اللهم ربنا لك الحمد وفي رواية الكشي بنى ربنا ولك الحمد بالواو وليس فيه لفظ باب في رواية
 ابى زر والاصلى هو حديثه عبد الله بن يوسف قال اسبر ناماكت عن عيسى بن ابي صالح عن
 ابى هريرة ان رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم قال اذا قال الامام سمع الله لمن حده فقولوا اللهم
 ربنا لك الحمد فانه من وانق قوله قول الملائكة غفرله ما تقدم من ذنبه ثم في هذا باب في بيان فضل قول
 ظاهرة في رجال هذا الاسناد بعينه قد مر في باب جهر الامام بآمين غير ان هناك عن
 عبد الله بن مسلمة عن مالك وهنا عن عبد الله بن يوسف عن مالك وابوصالح هو ذكوان السمان
 ومباحته تقدمت هناك وقال بعضهم استدلل بقوله انا قال الامام على ان الامام لا يقول ربنا
 لك الحمد وعلى ان المؤمن لا يقول سمع الله لمن حده لكون ذلك لم يذكر في هذه الرواية كذا حكماء
 الطحاوى وهو قول مالك وابى حنيفة وفيه نظر لاندلس فيه ما يدل على النفي قلت لانسان ذلك
 لانه صلى الله تعالى عليه وسلم قسم التسميع والتكبير قبل التسميع للامام والتحميد للمؤمن والقسم
 تنافي في الشركة فان قلت روى البخاري من حديث ابى هريرة كان يكبر في كل صلاة الحديث
 وفيه ثم يكبر حين يركع ثم يقول سمع الله لمن حده ثم يقول ربنا ولك الحمد الحديث قات هذا كان
 قنوتا وقد فعله ثم تركه وانما قلنا انه كان قنوتا لان فيه اللهم انج الوليد بن الوليد وسلمة بن هشام
 وعياش بن ابي ربيعة والمستضعفين من المؤمنين الى آخره فان قلت روى البخاري ايضا من حديث ابى
 هريرة قال كان النبي صلى الله تعالى عليه وسلم اذا قال سمع الله لمن حده قال اللهم ربنا ولك الحمد الحديث فهذا

ربي العظيم مرات، وذلك أدلة وفي سجوده سبحان ربي الأعلى ثلاث مرات وذلك أدلة
 رتال النجاشي قالوا لا ينبغي له أن يزيد في ركوعه على سبحان ربي العظيم يرددها ما أحب ولا
 ينبغي له أن ينقص في ذلك من ثلاث مرات ولا ينبغي له أن يزيد في سجوده على سبحان ربي الأعلى
 يرددها ما أحب ولا ينبغي له أن ينقص في ذلك من ثلاث مرات قوله يرددها أي يكرر كلمة
 سبحان ربي العظيم ما شاء فوق الثلاث غير أنه إذا كان اماما لا يزيد على الثلاث إلا بقدر ما لا يحصل
 المستند على القوم قلت هذا كله في الفرائض وأما في النوافل فلا بأس به لأن باب النفل أوسع وفي شرح
 الطيساري بسج الإمام ثلاثا وقيل أربعا ليتمكن المقتدي من الثلاث وعند الماوردي أدنى الكمال ثلاث
 والأكمال إحدى عشرة أو تسع وأوسطه خمس وفي بعض شروح الهداية أن زاد على الثلاث حتى
 يأتي عشرة فهو أفضل عند الإمام وعندهما إلى سبع وعن بعض الخنابلة أدنى الكمال أن يسبح مثل
 قيامه وعند السنان في عشرة وهو منقول عن ثمر بن الخطاب وروى ابن داود عن حديث أنس قال
 ما صليت وراء أحد بعد رسول الله صلى الله عليه وسلم أشد صلاة به من هذا التي ينبغي أن يقرأ
 عبد الله بن عمر رضي الله عنه قال فحرقنا في ركوعه عشر تسبيحات قال صاحب التلويح في سنده مقال
 وفي المصنف حدثنا أبو خالد الأحمر عن ابن عجلان عن ابن مسعود قال ثلاث تسبيحات في
 الركوع والسجود قال ابن المبارك عن محمد بن مسلم عن إبراهيم بن هاشم قال ينبغي أن يقرأ في الركوع
 عنه كان يقول في الركوع والسجود قدر خمس تسبيحات سبحان الله وبحمده وحدثنا وكيع عن
 سفيان عن حاتم عن أبي الضحى قال كان على رضي الله تعالى عنه يقول في ركوعه سبحان ربي العظيم
 ثلاثا وفي سجوده سبحان ربي الأعلى ثلاثا ثم اخافوا في الأذكار في الركوع والسجود فقال
 أبو حنيفة ومالك والشافعي هي سنة فلا تركها لم بأنهم وصلاته صحيحة سواء تركه سهوا أو عمدا
 لكن يكره عمدا وقال أحمد واسحق وهو واجب فإن تركه عمدا بطلت صلاته وإن نسيه لم تبطل
 زاد أحمد ويسجد لله وهو في رواية عنه أنه سنة وقال ابن حزم هو فرض فإن نسيه يسجد لله
 سجدتين ص باب ما يقول الإمام ومن خلفه إذا رفع رأسه من الركوع ثم يسجد لله
 هذا باب في بيان ما يقول الإمام والذي خلفه من القوم إذا رفع الإمام رأسه من الركوع ووقع
 في شرح ابن بابويه هكذا باب القراءة في الركوع والسجود وما يقول الإمام ومن خلفه إلى آخره
 ثم اعترض فقال لم يدخل فيه حديثا لجواز القراءة ولا منعها قلت الموجود في النسخ باب ما يقول
 الإمام ومن خلفه إلى آخره والذي ذكره ابن بطال غير منسوخ ولا فائدة في ذكر غير المشهور ثم الاعتراض
 فيه نعم ليس في الباب شيء يدل على ما يقوله من خائب الإمام ولكن أجيب عنه بأنه قد قدم
 حديث أنما جعل الإمام ليؤتم به ويفهم منه أنه يوافق القوم الإمام فبايقوا إذا رفع رأسه
 من الركوع فكانت أكتفي به عن إيراد حديث مستقل دال على ذلك صريحا وقال الأكرمان في الحديث
 لا يدل على حكم من خلف الإمام ثم قال يدل لكن بانضمام صلوا كما رأيتوني أصلي قلت كل هذا مسندة
 للبخاري بضرر وبمن التوجيهات وهذا المقدار يحصل به الافتناع ص حدثنا آدم قال حدثنا ابن أبي
 ذئب عن سعيد المقبري قال قال النبي صلى الله تعالى عليه وسلم إذا قال سمع الله لمن حمده قال اللهم ربنا ولك الحمد
 ونحن النبي صلى الله تعالى عليه وسلم إذا ركع وإذا رفع رأسه يكبر وإذا قام من السجدة بين قال الله أكبر
 ثم الترجمة شيان أحدهما ما يقول الإمام والآخر ما يقول من خلفه وحديث الباب

ذكر معناه **قوله** لا قربن صلاة النبي صلى الله تعالى عليه وسلم وفي رواية مسلم لا قربن لكم صلاة
 الاسميلى انى لا قربكم صلاة رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم وفي رواية النسائي انى لا قربكم سبها بجاهه
 النبي صلى الله عليه وسلم وقال الكرمانى لا قربن اى والله لا قربكم الى صلاة رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم
 او لا قرب صلاته اليكم قلت لا قربن بالباء الموحدة وبنون التأكيده معناه لا تبكروا بها وما يقرب منها
 وفي نسخة من نسخ ابى داود لا قربن من القراءة ولم يظهر لى وجهها وفي رواية الطحاوى قال
 ابو هريرة لا رينكم صلاة رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم **قوله** فكان ابو هريرة الى آخره قيل
 المرفوع من هذا الحديث وجود القنوت لا وقوعه فى الصلوات المذكورة فانه موقوف على
 ابى هريرة والظاهر ان جميعه مرفوع يدل عليه لا قربن صلاة النبي وفي رواية مسلم لا قربن لكم
 صلاة النبي صلى الله تعالى عليه وسلم ثم انه فسر ذلك بقوله فكان ابو هريرة الى آخره والفاء فيه
 تفسيره **قوله** فى الركعة الآخرة هذه رواية الكشميهنى وفي رواية غيره فى الركعة الاخرى
 ذكر ما يستفاد منه استدل به من يرى بالقنوت فى الصلوات المذكورة وعند الظاهرية القنوت
 فعل حسن فى جميع الصلوات وعند ابن سيرين وابن ابى لى ومالك والشافعى واحد واسحق القنوت
 فى الفجر بعد الركوع وحكا ابن المنذر عن ابى بكر الصديق وعمر وعثمان وعلى رضى الله تعالى عنهم
 فى قول وعند مالك وابن ابى لى واحد فى رواية هو قبل الركوع وعند ابى حنيفة القنوت فى الوتر
 خاصة قبل الركوع وحكى ابن المنذر كذلك عن عمرو على وابن مسعود وابى موسى الاسمرى والبراء
 ابن عازب وابن عمرو وابن عباس وانس وعمر بن عبد العزيز وعبيدة السلماني وحيد الطويل وعبد الله
 ابن المبارك وحكى ابن المنذر ايضا التخيير قبل الركوع وبعده عن انس وايوب بن ابى تيمة واحد
 ابن حنبل وقال ابو داود قال احمد كل ما روى البصريون عن عمر فى القنوت فهو بعد الركوع وروى
 الكوفيون قبل الركوع وقال الترمذى وقال احمد واسحق لا يثبت فى الفجر الا عند نازلة تنزل
 بالمسلمين فاذا نزلت نازلة فلا امام ان يدعو لحيوس المسلمين وقال سفيان الثوري ان ثبت فى الفجر
 فحسن وان لم يثبت فحسن واختار ان لا يثبت ولم ير ابن المبارك القنوت فى الفجر وقال
 الطحاوى حدثنا ابن ابى داود حدثنا المقدمى حدثنا ابو معشر حدثنا ابو حنيفة عن ابراهيم عن علقمة
 عن ابن مسعود قال قلت رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم شهر ايدعو على عصية وذكوان فلما
 ظهر عليهم ترك القنوت وكان ابن مسعود لا يثبت فى صلاته ثم قال فهذا ابن مسعود يخبر ان قنوت
 رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم الذى كان يقنته انما كان من اجل من كان يدعو عليه وانه
 قد كان ترك ذلك فصار القنوت منسوخا فلم يكن هو من بعد رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم
 بقنت وكان احدهم روى عنه صلى الله تعالى عليه وسلم ايضا عبد الله بن عمر ثم اخبر ان الله عز وجل
 نسخ ذلك حين انزل على رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم (ليس لك من الامر شىء اويتوب عليهم
 او يعذبهم فانهم ظالمون) فصار ذلك عند ابن عمر منسوخا ايضا فلم يكن هو يثبت بعد رسول الله
 صلى الله تعالى عليه وسلم وكان ينكر على من كان يقنت وكان احدهم روى عنه القنوت عن رسول الله
 صلى الله تعالى عليه وسلم عبد الرحمن بن ابى بكر فآخبر فى حديثه بأن ما كان يقنت به رسول الله صلى الله
 تعالى عليه وسلم دعاء على من كان يدعو عليه وان الله عز وجل نسخ ذلك بقوله ليس له من الامر
 شىء اويتوب عليهم او يعذبهم الآية ففى ذلك ايضا وجوب ترك القنوت فى الفجر فان قلت قد ثبت عن

صريح في انه صلى الله تعالى عليه وسلم كان يجمع بينهما لالة قنوت ولا غيره قلت يمكن ان يكون هذا من
النبي صلى الله تعالى عليه وسلم وهو منفرد فافهم وقال الكرماني ان النبي صلى الله تعالى عليه وسلم
قالهما جميعا والمأموم مأثور بمتابعته لقوله صلوا كما رأيتموني اصلي قلت قوله قالهما جميعا يحتمل
ان يكون ذلك وهو منفرد كما ذكرنا وابو حنيفة ايضا حله على حالة الانفراد والحديث حجة عليهم لانهم
يقولون المأموم مأثور بمتابعة الامام ثم يقولون ان الامام اذا ظهر محدثا يتم المأموم صلاته فأين وجدت
المنابعة **ص** باب **ش** لم تقع لفظة باب في رواية الاصيلي وعلى روايته
شرح ابن بطال ووقع في رواية الاكثرين لكن بالترجمة وقال بعضهم والراجح اثباته لان
الاحاديث المذكورة فيه لادلالة فيها على فضل اللهم ربنا لك الحمد الا يتكلف قالوا لى ان يكون
بغزلة الفصل من الباب الذي قبله انتهى قلت لانسم دعوى التكلف في دلالة الاحاديث المذكورة
بعد لفظة باب مجرد عن الترجمة على فضل اللهم ربنا لك الحمد لانه لا يلزم ان يكون الدلالة صريحة
لان الموضوع الذي يكون فيه لفظ باب بمعنى الفصل يكون حكمه حكم الفصل وحكم الفصل
ان يكون الاشياء المذكورة بعده من جنس الاشياء المذكورة فيما قبله ولا يلزم ان يكون النطاق
بينهما ظاهرا صريحا بل وجوده بحينية من الحينيات يكفي في ذلك وههنا كذلك لان المذكور بعد
قوله باب ثلاثة احاديث **ش** الاول حديث ابى هريرة والاصل فيه انه صلاة كان فيها قنوت والصلاة
التي فيها القنوت قد ذكر فيها التسميع والتحميد معا ويدل ذكر التحميد فيه على فضله لان الموضوع
كان موضع الدعاء فدل هذا الحديث المختصر من الاصل على فضيلة التحميد من حيث انه صلى الله
تعالى عليه وسلم جمع بينهما في الدعاء والذي يدل على الفضل في الاصل صريحا يدل على المختصر
منه دلالة **ش** الثاني حديث انس الذي يدل على ان القنوت كان في المغرب والفجر والكلام فيه
كالكلام في حديث ابى هريرة **ش** الثالث حديث رفاعة بن رافع رضى الله تعالى عنه وفيه الدلالة على
فضيلة التحميد صريحا لان ابتداء الملائكة انما كان بسبب ذكر الرجل اياه فان قلت لفظ باب
هذا هل هو معرب ام مبنى قلت الاعراب لا يكون الا بعد العقد والتركيب فلا يكون معربا بل
حكمه حكم اعداد الاسماء من غير تركيب فافهم **ص** حدثنا معاذ بن فضالة قال حدثنا هشام
عن يحيى عن ابى سلمة عن ابى هريرة قال لا قربن صلاة النبي صلى الله تعالى عليه وسلم فكان
ابو هريرة يقنت في الركعة الآخرة من صلاة الظهر وصلاة العشاء وصلاة الصبح بسد ما يقول
سمع الله لمن حده فيدعو للمؤمنين ويلعن الكفار **ش** وجه ذكر هذا الحديث هنا
قد مضى ذكره الآن **ش** ذكر رجاله **ش** وهم خمسة **ش** الاول معاذ بن فضالة بفتح الفاء ابو زيد
البصرى مر ذكره في باب النهى عن الاستنجاء باليمين **ش** الثاني هشام الدستوائي **ش** الثالث
يحيى بن ابى كثير **ش** الرابع ابو سلمة بن عبد الرحمن **ش** الخامس ابو هريرة رضى الله تعالى عنه
ش ذكر لطائف اسناده **ش** فيه التحديث بصيغة الجمع في موضعين وفيه الغنة في ثلاثة مواضع
وفيه القول في موضعين وفيه ان شيخ البخارى من افرادة وفيه عن ابى سلمة وفي رواية مسلم من
طريق معاذ بن هشام عن ابيه عن يحيى حدثني ابو سلمة وفيه ان رواه ما بين بصرى ودستوائي
وعيماني ومدني **ش** ذكر من اخرجه غيره **ش** اخرجه مسلم ايضا في الصلاة عن محمد بن المثنى
واخرجه ابو داود وفيه عن داود بن أمية واخرجه النسائي فيه عن سليمان بن مسلم البخارى

القنوت كان ثم نسخ اذ لم ينسخ لم يكن انس يتركه فان سالت قال صاحب التتبع على التحقيق هذا الحديث اعني حديث عبدالرزاق المذكور آغا اجرد اساندهم وذكروا جاعة وتقموا واجتمعوا الرازي قلت قال هو ايضا وان صح فهو محمول على انه ما زال بقنت في المازل اى على انه ما زال يطول في الصلاة فان القنوت انما منترك بن الملاءة والقيام والخسوع والسكوت وغير ذلك قال الله تعالى ان ابراهيم كان امة قانتا لله حنيفا وقال اسن هو قانت آناء الليل وقال ومن بقنت منكن لله ورسوله وقال يا مريم اتنتي وقال وقوهوا لله قانتين وقال لكل لهد قانتون وفي الحديث افضل الصلاة القنوت **ص** حدثنا عبدالله بن مسلمة عن مالك عن نعيم بن عبدالله الحمري عن علي بن يحيى ابن خلاد الزرقى عن أبيه عن رفاع بن رافع الزرقى قال كنا نذكر لى بومار راء النبی صلی الله تعالى علیه وسلم فلما رفع رأسه من الركعة قال سمع الله لمن حمده قال رجل وراءه ربنا لك الحمد جدا كثيرا طيبا مباركا فيه فلما انصرف قال من المسكام قال انا قال رأيت بضعة وثلاثين ملكا يبتدون فيها ايم يكتبها اول ش **ص** مطابقته لالترجمة ظاهرة وقد بناء في اول الباب **ص** ذكر رجاله **ص** ستة **ص** الاول عبدالله بن مسلمة التميمي **ص** الثاني مالك بن انس **ص** الثالث نعيم بن عبد الله بن عبد الله الحمري بافظ الفاعل من الاجار وقد مر ذكره في باب فضل الوضوء وهو صفة نعيم ولا يبدى ايضا **ص** الرابع علي بن يحيى بن خلاد بفتح الخاء المجرمة وتسديد اللام وبالذال المهملة الزرقى بضم الزاى وفتح الراء وبالقف الانصارى المدنى مات سنة تسع وعشرين ومائة **ص** الخامس ابو يحيى بن خلاد بن رافع حذuke النبی صلی الله تعالى علیه وسلم **ص** السادس عمه رفاع بن بكسر الراء تخفيف الفاء بعد الالف عين مهملة ابن رافع بالراء وبالفاء ابن مالك الزرقى شهد المشاهد روى له اربعة وعشرون حديثا للبخارى ثلاثة مات زمن معاوية رضى الله تعالى عنه **ص** ذكر لطائف اسناده **ص** في الحديث بصيغة الجمع في موضع واحد وفيه العتقة في خمسة مواضع وفيه القول في موضع واحد وفيه عن علي بن يحيى وفي رواية ابن خزيمة ان علي بن يحيى حدثه وفيه ان رجاله كانوا مذبذبون وفيه رواية لا كبار عن الاصغر لان نبيما اكبر سنامن علي بن يحيى واقدم سماعه وفيه ثلاثة من التابعين في نسق واحد وهم دن بن مالك والصحابي رفيد من وجه رواية الصحابي عن الصحابي لان يحيى بن خلاد مذكور في الصحابة رضى الله تعالى عنهم والحديث اخرجه ابوداود ايضا عن الفعنى عن مالك واخرجه النسائي عن محمد بن مسلمة عن عبدالرحمن بن القاسم عن مالك به **ص** ذكره مناه **ص** قى ايه يوماعنى في يوم من الايام قى ايه قال رجل وراء اى وراء النبي صلی الله تعالى علیه وسلم ولفظ وراء في رواية السكيني وليس بموجود في رواية غيره والمراد بهذا الرجل هو رفاع بن رافع راوى الخبر قاله ابن بسكوال واحتج في ذلك بما رواه النسائي وغيره عن قتيبة عن رفاع بن يحيى الزرقى عن عم أبيه معاذ بن رفاع عن أبيه قال صليت خائب النبي صلی الله تعالى علیه وسلم فغطت فقلت الحمد لله جدا كثيرا طيبا مباركا فيه مبارك عليه كما يحب ربنا ويرضى فلما صلى رسول الله صلی الله تعالى علیه وسلم انصرف فقال من المتكلم في الصلاة فلم يكلمه احد ثم قالها الثانية من المتكلم في الصلاة فقال رفاع بن رافع بن عفراء انا بارسل الله قال كيف قلت قال قلت الحمد لله جدا كثيرا طيبا مباركا فيه مبارك عليه كما يحب ربنا ويرضى فقال النبي صلی الله تعالى علیه وسلم والذي نفسي بيده لقد رأيت بضعة وثلاثين ملكا ايتهم يصعد بها انتهى قيل هذا التفسير فيه نظرا لاختلاف التصة واجيب بانه لا تناقض بين الحديثين

ابن عمر بن الخطاب رضي الله عنه قال سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول في الحديث ان الآيات تنزل
 ليلة القنوت قات يحدس ان يكون نزول هذه الآية لم يكن ابو هريرة عليه السلام يعلم على
 ما علم من فعل رسول الله صلى الله عليه وسلم وقوته الى ان مات لان الجدة لم تبت عند
 بخلاف ذلك الا ترى الى ان عبد الله بن عمر وعبد الرحمن بن ابي بكر رضي الله تعالى عنهم
 لما علموا بنزول هذه الآية وعلموا كونها ناسخة لما كان رسول الله صلى الله عليه وسلم
 يفعل تركا القنوت **حدثنا** عبد الله بن ابي الاسود قال حدثنا اسماعيل
 عن خالد الخذاء عن ابن قلابه عن انس قال كان القنوت في المغرب والفجر **ش** قد ذكرنا
 وجه ايراد هذا الحديث هنا في اول باب مجردا **ذكر** رجاله **وهم** خمسة **الاول** عبد الله
 ابن محمد بن ابي الاسود واسم ابي الاسود محمد بن الاسود ابو بكر البصري مات سنة ثلاث وعشرين
 ومائتين **الثاني** اسمعيل بن عايبة **الثالث** خالد بن مهران الخذاء **الرابع** ابو قلابه بكسر الهمزة
 عبد الله بن زيد بن عمرو الجرمي **الخامس** انس بن مالك رضي الله تعالى عنه **ذكر** لطائف اسناده **كيفية**
 التحديث بصيغة الجمع في موضعين وفيه الغنضة في ثلاثة مواضع وفيه القول في موضعين وفيه رواة كلهم
 بصريون وفيه شيخ البخاري من افرادة والحديث اخرجه البخاري ايضا في الوتر عن مسدد عن ابن
 علقمة **قوله** كان القنوت يعني في اول الامر واحتج بهذا على ان قول الصحابي كنا نقول كذا له حكم
 الرفع وان لم يقيمه بزمان النبي صلى الله عليه وسلم قاله الحاكم ثم اعلم ان عبارة كلام انس
 يدل على ان القنوت كان في صلاة المغرب والفجر ثم ترك ويدل عليه ما رواه ابو داود **حدثنا** ابو الوليد
حدثنا جاد بن سمية عن انس بن سيرين عن انس بن مالك ان النبي صلى الله عليه وسلم قنت سترا
 ثم تركه انتهى وقوله ثم تركه يدل على ان القنوت كان في الفرائض ثم نسخ فان قلت قال الخطابي
 يعني قوله ثم تركه اي ترك الدعاء على هؤلاء التمسائل المذكورة في حديث ابن عباس او ترك
 القنوت في الصلوات الاربع ولم يتركه في صلاة الفجر قات هذا كلام متحكم معصب بالادلة
 فان الضمير في تركه يرجع الى القنوت الذي يدل عليه لفظ قنت وهو عام يتناول جميع القنوت
 الذي كان في الصلوات وتنصب الفجر من بين الادلل في اللفظ يدل عليه باطل وقوله اي ترك
 الدعاء لا يصح لان الدعاء لم يمتد ذكره في هذا الحديث ولئن سلمنا فالدعاء هو عين القنوت وماتم
 شيء غيره فيكون قد ترك القنوت والترك بعد العمل نسخ فان قلت روى عبد الرزاق في مصنفه
 اخبرنا ابو جعفر الرازي عن الربيع بن انس عن انس بن مالك قال ما زال رسول الله صلى الله
 تعالى عليه وسلم بقنت في الفجر حتى فارق الدنيا ومن طريق عبد الرزاق رواه الدارقطني في سننه
 واسحق بن راهويه في مسنده قلت قال ابن الجوزي في العلل المتناهية هذا حديث لا يصح بان
 ابا جعفر الرازي اسمه عيسى بن ماهان قال ابن المديني كان يخلط وقال يسي كان يخلط وقال احمد بن
 بالقوى في الحديث وقال ابو زرعة كان يتهم كثيرا وقال ابن حبان كان ينفر دبلما كبر عن المشاهير
 انتهى ورواه الطحاوي في شرح الآ نار وسكت عنه الا انه قال وهو معارض بما روى عن
 انس رضي الله تعالى عنه انه صلى الله تعالى عليه وسلم اقامت شر ايدع على احياء من العرب ثم تركه
 روى الطبراني في معجمه **حدثنا** عبد الله بن محمد بن عبد الله بن ابي اسود عن ابي اسود عن ابي اسود
 عن ابي اسود قال كنت عند انس بن مالك فقامت في صلاة الفجر فقامت في صلاة الفجر فقامت في صلاة الفجر

الهمزة واوا وادخمت الواو في الواو وقيل اسماء وول على فرخل فتأبث الراو الأولى
واذا جعلته صفة لم تصرفه تقول لقيته عاما اول واذا لم تجعله صفة صرفه نحو رأته او
ذكر ما يستفاد منه فيه ثواب التخميد لله والذكر له وفيه دليل على جواز رفع الصوت
بالذكر ما لم يشوش على من معه وفيه دليل على ان العاطس في الصلاة يحمد الله بغير كراهة لانه
يتعارف جوابا ولكن لو قال له آخر يركع الله وهو في الصلاة فسدت صلاته لانه يجري
مخاطبات الناس فكان من كلامهم وبعضهم خصص الحديث بالتطوع وهو غير صحيح لما بينا انه كا
صلاة المغرب وروى عن ابي حنيفة ان العاطس يحمد الله في نفسه ولا يحرك لسانه ولو حرك نفسه
صلاته كذا في المحيط والصحيح خلاف هذا كما ذكرنا وفيه دليل على ان من كان في الصلاة فسمع عطس
رجل لا يتعين عليه تسميته ولهذا قلنا لو شتمه تفسد صلاته ص باب ه الاطمان
حين ترفع رأسه من الركوع ش اى هذا باب في بيان الاطمينان حين يرفع المصلي رأسه
من الركوع قوله الاطميننة كذا هو في رواية الاكثرين وفي رواية الكنى باب الطماننة وهو
الاصح والموجود في اللغة كما ذكرنا في باب حدا تمام الركوع ص وقال ابو جريد رفع الي
صلى الله تعالى عليه وسلم فاستوى جالسا حتى يمود كل فقار الى مكانه ش مطابقته للترجم
في قوله فاستوى معناه فاستوى قائما وقوله جالسا لم يقع الا في رواية كريمة وليس له وجه ا
اذا اريد بالجلوس السكون فيكون من باب ذكر المزموم واردة اللازم ومفعول رفع محذوف
تقديره رفع رأسه من الركوع والفقار بفتح الفاء وتخفيف القاف جمع فقارة الظهر وهي خرزات
والمعنى حتى يعود جميع الفقار مكانه وهذا التعليق وصله البخارى في باب سنة الجلوس للتشهد على
يأتى ان شاء الله تعالى ص حدثنا ابو الوليد قال حدثنا سبعة عن ثابت قال كان انس بر
مالك ينعت لنا صلاة النبي صلى الله تعالى عليه وسلم فكان يصلى فاذا رفع رأسه من الركوع قام حتى
تقول قد نسي ش مطابقته للترجمة ظاهرة وابو الوليد هشام بن عبد الملك الطيالسي
وهذا الحديث تفرد به البخارى وساقه سبعة عن ثابت مخرجا ورواه جاد بن زيد مطولا كما يأتى
في باب المكث بين السجدين قوله ينعت بفتح العين اى يصف قوله حتى تقول بالنصب اى الى ان تقول
نحن قد نسي وجوب الهوى الى السجود هكذا فسر الكرماني وقال بعضهم يحتمل ان يكون المراد
انه نسي انه في الصلاة او ظن انه وقت القنوت حيث كان معتدلا او التشهد حيث كان جالسا قلت
هذه الظنون كلها لا تليق في حق النبي صلى الله تعالى عليه وسلم وانما كان تطويله في اسنواء
قائما لاجل الطمانينة والاعتدال ص حدثنا ابو الوليد حدثنا سبعة عن الحكم عن ابن ابي
ليلي عن البراء قال كان ركوع النبي صلى الله تعالى عليه وسلم وسجوده واذا رفع رأسه من الركوع
وبين السجدين قريبا من السواء ش مطابقته للترجمة من حيث انه لما كان ركوعا
صلى الله تعالى عليه وسلم ورفع رأسه منه قريبا من السواء وكان يطمئن في ركوعه وكذلك كان
يطمئن في رفع رأسه من ركوعه طابق الترجمة من هذه الحنية وقد مضى هذا الحديث في باب
حدا تمام الركوع والاعتدال غير انه رواه هناك عن بدل بن الحبر عن سبعة عن الحكم بن عتيبة
عن عبد الرحمن بن ابي ليلي الى آخره وههنا عن ابي الوليد عن سبعة الى آخره وذكر هناك قوله ما خلا القيام
والقعود ولم يذكره ههنا وقد ذكرنا هناك جميع ما يتعلق به من الاشياء ص حدثنا سليمان

لاحتقال انه وقع عطاسه عند رفع رأس النبي صلى الله تعالى عليه وسلم ولم يذكر نفسه في حديث الباب لقصد اخفاء عمله وطريق التجريد ويجوز ان يكون بعض الرواة نسي اسمه وذكره بلفظ الرجل واما الزيادة التي في رواية النسائي فلاختصار الراوي اياها فلا يضر ذلك فان قلت ماهذه الصلاة اني ذكرها رفاعة بقوله كنا نصلي يوم اقلت بين ذلك بشر بن عمر الزهراني في روايته عن رفاعة ان هذه الصلاة كانت صلاة المغرب **قوله** جدا منصوب بفعل مضمر دل عليه قوله لك الحمد **قوله** طيبا اي خالصا عن الرياء والسمعة **قوله** مباركا فيداهي كثيرا خيرا واما قوله في رواية النسائي مباركا عليه فالظاهر انه تأكيد للاول وقبل الاول بمعنى الزيادة والثاني بمعنى البقاء **قوله** فلما انصرف اي من صلاته **قوله** قال من المتكلم اي قال النبي صلى الله تعالى عليه وسلم من المتكلم بهذه الكلمات **قوله** بضعة وثلاثين ملكا وروى بضعا وثلاثين والبضع بكسر الباء وقحها هو ما بين الثلاث والتسع تقول بضع سنين وبضعة عشر رجلا وقال الجوهرى اذا جاوزت العشرة ذهب البضع لا تقول بضع وعشرون قلت الحديث يرد عليه لانه صلى الله تعالى عليه وسلم افصح الفصحاء وقد تكلم به فان قلت ما الحكمة في تخصيص هذا العدد بهذا المقدار قلت قد استفتح على ههنا من الفيض الالهي ان حروف هذه الكلمات اربعة وثلاثون حرفا فأنزل الله تعالى بعدد حروفها ملائكة فيكون اربعة وثلاثين ملكا في مقابلة كل حرف ملك تعظيما لهذه الكلمات وقس على هذا ما وقع في رواية النسائي التي ذكرناها الآن وعلى هذا ايضا ما وقع في حديث مسلم من رواية انس لقد رأيت اثني عشر ملكا يتدرونها وفي حديث ابى ايوب عند الطبراني ثلاثة عشر فان قلت هؤلاء الملائكة غير الحفظة ام لا قلت الظاهر انهم غيرهم ويدل عليه حديث ابى هريرة رواه البخاري وسلم عنه مرفوعا ان لله ملائكة يطوفون في الطرق ويلتصون اهل الذكر وقد يستدل بهذا ان بعض الطاعات قد يكتبها غير الحفظة **قوله** قال انا اي قال الرجل انا المتكلم يا رسول الله فان قلت كرر صلى الله تعالى عليه وسلم سؤاله في رواية النسائي كامر والاجابة كانت واجبة عليه بل وعلى غيره ايضا من سمع رفاعة فان سؤاله صلى الله تعالى عليه وسلم لم يكن لمتعين قلت لما لم يكن سؤاله صلى الله تعالى عليه وسلم لمعين لم يتعين المبادرة بالجواب لامن المتكلم ولامن غيره فكأنهم انظروا من يحجب منهم فان قلت ما حملهم على ذلك قلت خشية ان يبدو في حقه شيء ظنا منهم انه اخطأ فيما فعل ورجا ان يقع العفو عنه والدليل على ظنهم ذلك ما جاء في رواية ابن قانع من حديث سعيد بن عبد الجبار عن رفاعة بن يحيى قال رفاعة فوددت أني اخرجت من مالي واني لم اشهد مع رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم تلك الصلاة **قوله** يتدرونها اي يسعون في المبادرة يقال ابتدروا السلاح اي سارعوا الى اخذه وفي رواية النسائي ايهم يصعد بها اول وفي رواية الطبراني من حديث ابى ايوب ايهم يرفعها **قوله** ايهم بالرفع على انه مبتدأ وخبره هو قوله يكتبها ويجوز في ايهم النصب على تقدير ينظرون ايهم يكتبها واي موصولة عند سيبويه والتقدير يتدرون الذي هو يكتبها اول **قوله** اول مبنى على الضم بأن حذف المضاف اليه منه تقديره اولهم يعني كل واحد منهم يسرع ل يكتب هذه الكلمات قبل الآخر ويصعد بها الى حضرة الله تعالى لعظم قدرها وروى اول بالفتح ويكون حالا فان قلت ما الفرق بين يكتبها اول وبين يصعد بها قلت يحمل على انهم يكتبونها ثم يصعدون بها وقال الجوهرى اصل اول اء ل على وزن افعل هموز الوسط فقابت

وقمح الراء وكذا صبطه مسلم في الكنى وقال الغساني هو باحتثانية وانزاي من الزيادة وهكذا روى عن البخاري من جميع الطرق الاما ذكره ابوذر اليروي عن الجوى عن الفربري فانه قال ابو بريد بضم الباء الموحدة وقال عبد الغني بن سعيد لم اسمعه من احد الا بالزاي لكن مسلم اعلم باسماء المحدثين قوله فكان ابو بريد و يروي وكان بالواو قوله قاعدا حال من الضمير الذي في استوى قوله ثم نهض يقال نهض ينهض نهضا ونهوضا قم ونهض التبت استوى **باب** في يهوى بالسكير حين يسجد شي **اي** هذا باب ترجمته يهوى المصلي بالتكبير وقت سجده قوله يهوى روى بضم الياء وفتحها ومعنى يهوى ينخط يقال هوى يهوى هويا بالفتح اذا هبط وهوى يهوى هويا بالضم اذا صعد وقيل بالعكس وفي صفته صلى الله تعالى عليه وسلم كأنما يهوى من صبب اى ينخط وفي حديث البراق ثم انطلق يهوى اى يسرع وهوى يهوى هوى اذا احب **باب** في نافع كان ابن عمر يضع يديه قبل ركبتيه **مطابقة** هذا الاثر لترجمة من حيث استعمالها عليه لانها في الهوى بالتكبير الى السجود فالهوى فعل والتكبير قول فكما ان حديث ابى هريرة المذكور في هذا الباب يدل على القول يدل اثر ابن عمر على الفعل لان الهوى الى السجود صفتين صفة قولية وصفة فعلية فاثربن عمر اشارة الى الصفة الفعلية واثربن هريرة الى الفعلية والتولية جميعا فهذا هو السرف في هذا الموضع وقول بعضهم ان اثر ابن عمر من جملة الترجمة فهو مترجم به لا مترجم له غير موجه بل ولا يصح ذلك لانه اذا كان من جملة الترجمة يحتاج الى شيء يذكره يكون مطابقا وايضا ذلك هو جود ثم ان هذا الاثر المعلق اخرجه ابن خزيمة والحاكم والدارقطني والبيهقي والطحاوي من طريق عبد العزيز الدراوردي فقال الطحاوي حدثنا علي بن عبد الرحمن بن محمد بن المغيرة قال حدثنا اصبع بن الفرغ قال حدثنا الدراوردي عن عبيد الله بن عمر عن نافع عن ابن عمر رضي الله تعالى عنهما انه اذا كان سجد بدأ بوضع يديه قبل ركبتيه وكان يقول كان النبي صلى الله تعالى عليه وسلم يفعل ذلك ثم قال البيهقي رواه ابن وهب واصبع بن الفرغ عن عبد العزيز ولا اراه الاوهما فالمشهور عن ابن عمر ما رواه جابر بن زيد وابن عليه عن ايوب عن نافع عنه قال اذا سجد احدكم فليضع يديه فاذا رفع فليرفعهما فان اليدين يسجدان كما يسجد الوجه قلت الذي اخرجه الطحاوي اخرجه ابن خزيمة في صحيحه والحاكم في مستدركه وقال صحيح على شرط مسلم ولم يخرجاه والحديث الذي علاه به فيد نظر لان كلا منهما منفصل عن الآخر وقال الحازمي اختلف اهل العلم في هذا الباب فنذهب بعضهم الى ان وضع اليدين قبل الركبتين اولى وبه قال مالك والاوزاعي والحسن وفي المغني وهي رواية عن احمد وبه قال ابن حزم وخالفهم في ذلك آخرون ورأوا وضع الركبتين قبل اليدين اولى منهم عمر بن الخطاب والنخعي ومسلم بن يسار وسفيان بن سعيد والسافعي واجدوا ابو حنيفة واصحابه واسحق واهل الكوفة وفي المصنف زاد ابا قلابة ومحمد بن سيرين وقال ابو اسحق كان اصحاب عبد الله اذا انخطوا للسجود وقعت ركبتهم قبل ايديهم وحكاه البيهقي ايضا عن ابن مسعود وحكاه القاضي ابو الطيب عن عامة الفقهاء وحكاه ابن بطلان عن ابن وهب قال وهي رواية ابن شعبان عن مالك وقال قتادة يضع اهون ذلك عليه وفي الاسيجابي عن ابى حنيفة من آداب الصلاة وضع الركبتين قبل اليدين واليدين قبل الجهة والجهة قبل الاتف ففي الوضع يقدم الاقرب الى الارض وفي الرفع يقدم الاقرب الى السماء

ابن حرب قال حدثنا جاد بن زيد عن ايوب عن ابي قلابة قال كان مالك بن الحويرث يرينا كيف كان صلاة النبي صلى الله تعالى عليه وسلم وذلك في غير وقت الصلاة فقام فأمكن القيام ثم ركع فأمكن الركوع ثم رفع رأسه فانصب هنية قال فضلى بنا صلاة شيخنا هذا ابو بريد فكان ابو بريد اذا رفع رأسه من السجدة الآخرة استوى قاعدا ثم نهض **ش** مطابقتها للترجمة في قوله ثم رفع رأسه فانصب هنية وهذا الحديث اخرجاه البخارى في باب من صلى بالناس وهو لا يريد الا ان يعلمهم عن موسى بن اسماعيل عن وهيب عن ايوب عن ابي قلابة وههنا عن سليمان بن حرب عن جاد بن زيد عن ايوب السخيتاني عن ابي قلابة عبد الله بن زيد الجرمي ولكن في المتن اختلاف كما ترى وقد ذكرنا هناك ما يتعلق به من الاتباء ونذكر ههنا ما لم نذكره هناك للاختلاف في المتن **قوله** في غير وقت الصلاة ويروى في غير وقت صلاة بدون الانف واللام **قوله** يرينا بضم الياء من الازاء **قوله** وذلك اسارة الى فعله صلى الله عليه وسلم من الصلاة في غير وقتها لاجل التعليم **قوله** فأمكن اى يمكن يقال مكنته الله من الشيء وامكنه بمعنى واحد **قوله** فانصب بفتح الصاد المهملة ونسديد الباء الموحدة قال بعضهم هو من الصب قات ليس كذلك بل هو من الانصباب كانه كنى عن رجوع اعضائه عن الانحناء الى القيام بالانصباب وهذه هي الرواية المشهورة وهى رواية الاكثيرين وفي رواية الكشميني فانصت بالياء المتناة من فوق من الانصات وهو السكوت وقال الكرماني يعنى لم يكبر للهوى في الحال وقال بعضهم فيه نظر والا وجه ان يقال هو كناية عن سكوت اعضائه عن عدم حركتها بالانصات وذلك دال على الطمينة انتهى قلت الذى قاله الكرماني هو الا يوجد لان تأخير تكبير الهوى دليل على الطمينة فلا حاجة الى جعل هذا كناية عن سكوت اعضائه ولا يصار الى الجواز الا عند تعذر الحقيقة كما عرف في موضعه وحكى ابن البين ان بعضهم ضبطه بالتاء المتناة من فوق المشددة ثم قال اصله انصوت فابدل من الواو تاء ثم ادغمت التاء فى الاخرى وقياس اعلاله انصات فتحرك الواو وانفتح ما قبلها فتقابت الفاء قل ودهنى انصات اسنوت قامت به بعد الانحناء هذا كلام من لا يذوق شيئا من الصبر وقاعدة الصبر لا تقضى ان تبدل من الواو تاء بل القاعدة فى مثل انصوت ان تقاب الواو لتحركها وانفتاح ما قبلها وقد قال الجوهري وقد انصات الرجل اذا استنوت قامته بعد الانحناء كانه اقبل شبابه قال الشاعر * ونصر ابن دهمان الهيدة عاشها * وتسعين اخرى ثم قوم فانصاتا * وعاد سواد الرأس بعد بياضه * وراجع شرح الشباب الذى فاتا * وراجع ايدا بعد ضعف وقوة * ولكنه من بعد ذلك ماتا * وعن هذا عرفت ان ما حكاه ابن النين لصحيف ووقع فى رواية الاسماعيلي فانصب قائما وهذا اظهر واولى من الكل **قوله** هنية بضم الهاء وفتح النون ونسديد الياء آخر الحروف اى شيئا قليلا وقدم تحقيق هذه اللفظة فى باب ما يقول بعد التكبير **قوله** قال اى ابو قلابة **قوله** صلاة شيخنا اى كصلاة شيخنا هذا واساربه الى عمرو بن سلمة الجرمي ولفظه فى باب من صلى بالناس وهو لا يريد الا ان يعلمهم قال مثل شيخنا هذا وكان الشيخ يجلس اذا رفع رأسه من السجود قبل ان نهض فى الركعة الاولى **قوله** ابو بريد كناية عن مروءة وقد ذكره فى ذلك بلفظ الشيخ فقط وههنا ذكره بلفظ كنيته ولم يذكر فى ذلك ولا فى هذا اسمه صريحا ثم اختلفوا فى ضبط هذه الكنية فى رواية الاكثيرين ابو يزيد بفتح الياء آخر الحروف بعدها الزاى وفى رواية الحموى وكرمة بضم الباء الموحدة

التماس وطاب قوله الوليد بفتح الواو وكسر اللام في اللفظين والوليد بن الوليد بن المغيرة بن
 -بد الله الخزومي اخو خالد بن الوليد اسره يوم بدر كافرا فلما فدى اسلم فقبل له هلا اسلمت قبل ان تندي
 فقال كرهت ان يظن بي اني اسلمت جزعا فجلس بمكة ثم اغلت من اسارتهم بدعاء رسول الله صلى الله
 تعالى عليه وسلم ولحق برسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم وقال الذهبي اسره عبد الله بن جحش
 يوم بدر وذهبوا به الى مكة فأسلم فحبسوه بمكة وكان رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم يدعو
 له في القنوت ثم انه نجا فتوصل الى المدينة فأتها في حياة النبي صلى الله تعالى عليه وسلم **قوله**
 وسلمة بن هشام بالنصب عطفًا على ما قبله اي انج سلمة بن هشام بن المغيرة المذكور آنفا اخو ابى
 جهل وكان قديم الاسلام وعذب في الله ومنعوه ان يهاجر الى المدينة قال الذهبي هاجر الى
 الحبشة ثم قدم مكة فنعوه من الهجرة وعذبوه ثم هاجر بعد الخندق وشهد مؤتة واستشهد بمرح
 الصفرة وقيل باجنادين **قوله** وعيأس بفتح العين واشديد الياء آخر الحروف وبعد الالف شين
 محجمة ابن ابى ربيعة واسم ابى ربيعة عمرو بن المغيرة المذكور وهو أخو ابى جهل ايضا لانه اسلم
 قديما واوثقه ابو جهل بمكة قتل يوم اليرموك بالشام وهؤلاء الثلاثة اسباط المغيرة كل واحد
 منهم ابن عم الآخر **قوله** والمستضعفين اي وانج المستضعفين من المؤمنين وهو من قبيل عطف العام
 على الخاص عكس قوله وملائكته وجبريل **قوله** اشدد بضم الهمزة امر من شد **قوله** وطأك
 بفتح الواو وسكون الطاء المهملة وفتح الهمزة من الوطاء وهو الدوس بالقدم في الاصل ومعناه
 ههنا خذهم أخذًا شديدًا ومنه قول الشاعر * ووطئنا وطأ على حنق * وطأ المقيد نابت الهرم *
 وكان حاد بن سلمة يرويه اللهم اشدد وطأك على مضر الوطاء الاثبات والغمز في الارض ومضر بضم
 الميم وفتح الضاد المحجمة ابن نزار بن معد بن عدنان وهو شعب عظيم فيه قبائل كثيرة كقريش وهذيل
 واسد وتميم وضبة ومزينة والضباب وغيرهم ومضر شعب رسول الله صلى الله عليه وسلم واستقافه
 من اللبن المضير وهو الحامض قاله ابن دريد **قوله** اجعلها اي الوطاء **قوله** كفى يوسف اي كالسنين
 التي كانت في زمن يوسف عليه الصلاة والسلام مقحظة ووجه التشبيه امتداد زمان الحنة والبلاء والبالوغ
 غاية السدة والضراء وجع السنة بالواو والنون شاذ من جهة انه ليس لذوى العقول ومن جهة تغبر
 مفردة بكسر اوله ولهذا جعل بعضهم حكمه حكم المفردات وجعل نونه متقب الاحراب كقول
 الشاعر * دعاني من نجد فان سنينه * لعين بناشيبا وسنيننا مردا * ذكر ما يسفاد منه * فيدابات
 التكبير في كل خفض ورفع الا في رفعه من الركوع يقول سمع الله ان حده * وفيه في قوله ثم يكبر حين
 يركع الى آخره دليل على مقارنة التكبير لهذه الحركات وبسطه عليها فيدو بالتكبير حين يشرع في الانتقال
 الى الركوع ويمد حتى يصل الى حد الركوعين ثم يشرع في تسبيح الركوع ويبدؤ بالتكبير حين يشرع
 في الهوى الى السجود ويمد حتى يضع جبهته على الارض ثم يشرع في تسبيح السجود * وفيه يبدؤ
 في قوله سمع الله ان حده حتى يشرع في الرفع من الركوع ويمد حتى ينصب قائما هل يجمع بين
 التسبيح والتسبيد ذكرنا الخلاف فيه وظاهر هذا الحديث انه يجمع بينهما وعند ابى حنيفة يكفي
 بالتسبيح ان كان اماما وقدم وجهه * وفيدانه يشرع في التكبير للقيام من التسبيح الاول ويمد حتى ينصب
 قائما ذهبا ذهب العلماء كافة الاماروى عن عمر بن عبد العزيز انه كان لا يكبر للقيام من الركعتين حتى يستوى
 قائما به قال مالك وقال الخطابي فيه اثبات القنوت وان وضعه عند الرفع من الركوع وقد قلنا ان هذا

الوجه ثم اليدان ثم الرأس وكان لا يس خف يضع يديه أولا **ص** حدثنا أبو اليمان قال أخبرنا شعيب عن الزهري قال أخبرني أبو بكر بن عبد الرحمن بن الحارث بن هشام وأبو سلمة ابن عبد الرحمن أن أبا هريرة رضي الله تعالى عنه كان يكبر في كل صلاة من المكتوبة وغيرها في رمضان وغيره يكبر حين يقوم ثم يكبر حين يركع ثم يقول سمع الله لمن حمده ثم يقول ربنا ولك الحمد قبل أن يسجد ثم يقول الله أكبر حين يهوى ساجدا ثم يكبر حين يرفع رأسه من السجود ثم يكبر حين يسجد ثم يكبر حين يرفع رأسه من السجود ثم يكبر حين يقوم من الجلوس في الاثنين ويفعل ذلك في كل ركعة حتى يفرغ من الصلاة ثم يقول حين ينصرف والذي نفسي بيده أني لأقربكم شها بصلاة رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم أن كانت هذه لصلاته حتى فارق الدنيا قالوا وقال أبو هريرة وكان رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم حين يرفع رأسه يقول سمع الله لمن حمده ربنا ولك الحمد يدعو لرجال فيسميهم بأسمائهم فيقول اللهم أنج الوليد بن الوليد وسلمة بن هشام وعياش بن أبي ربيعة والمستضعفين من المؤمنين اللهم اشدد وطأتك على مضر واجعلها عليهم سنين كسني يوسف وأهل المشرق يومئذ من مضر مخالفون له **ش** **ص** مطابقته للترجمة في قوله ثم يقول الله أكبر حين يهوى ساجدا **ز** ذكر رجاله **و** وهم ستة كلهم ذكروا غير مرة وأبو اليمان الحكم بن نافع وشعيب ابن أبي حمزة والزهري هو محمد بن مسلم بن شهاب **ز** ذكر لطائف أسناده **ك** فيه التحديث بصيغة الجمع في موضع واحد والأخبار كذلك في موضع والأخبار بصورة الأفراد في موضع وفيه الغنعة في موضع واحد وفيه ثلاثة بالكسبي وفيه الزهري يروي عن اثنين وفيه أن رواه ما بين حصيين ومدنيين والحديث أخرجه أبو داود وفي الصلاة عن عمرو بن عثمان عن أبيه وأخرجه النسائي فيه عن نصر بن علي وسوار بن عبد الله **ز** ذكر معناه **ك** قوله أن أبا هريرة كان يكبر وزاد النسائي من طريق يونس عن الزهري حين استخلفه مروان على المدينة **قوله** ثم يقول الله أكبر أنما قاله الله أكبر بالجملة الاسمية وفي سائر المواضع ثم يكبر بالجملة الفعلية المضارعية لأن سياق الكلام يدل على ما يدل عليه عقد الباب على هذا التفسير فأراد أن يصرح بما هو المقصود نصاعلي لفظه **قوله** حين ينصرف أي من الصلاة **قوله** أن كانت هذه لصلاته كلمة أن هذه مخففة من الثقيلة وأصلها أنه أي أن الشأن وقوله هذه اسم كانت إشارة إلى الصلاة التي صلاها أبو هريرة وقوله لصلاته خبر كانت واللام فيه للتأكيد وهو مفتوحة وقال أبو داود في سننه بعد أن روى هذا الكلام الأخير يجعله مالك والزبيدي وغيرهما عن الزهري عن علي بن الحسين يعني يجعله مرسلًا قاله بعضهم قلت هو قسم من أقسام المدرج ولكن لا يلزم من ذلك أن لا يكون الزهري رواه أيضا عن أبي بكر بن عبد الرحمن بن الحارث وغيره عن أبي هريرة وعلي بن الحسين ابن علي بن أبي طالب القرشي الهاشمي أبو الحسين وأبو الحسن المدني وهوزين العابدين وقال أحمد ابن عبد الله هو تابعي ثقة توفي بالمدينة سنة أربع وتسعين روى له الجماعة **قوله** قال يعني أبا بكر بن عبد الرحمن وأبا سلمة المذكورين وهو موصول بالاسناد المذكور ليهما **قوله** يدعو قال الكرمانى هو خبر آخر وهو عطف على يقول بدون حرف العطف قلت الأوجه أن يكون حالا من الضمير الذي في يقول من الأحوال المقدرة **قوله** لرجال أي من المسلمين واللام تتعلق بقوله يدعو **قوله** فيسميهم الفاء فيه للتفسير **قوله** أنج بقبح الهمة أمر من أنجي ينجي أنجاء والامر في مثل هذا

عبد الملك بن عبد العزيز بن جريج **ش** قال **ه** وانا عنده اى وانا كنت عند الزهري فقال فيمن
الايمن بالنظر السابق بدل الشق قال الكرمانى في المنة سمع من ابي عبد الله جلة صاحب كتابنا ناز
من الدفديرة قال الزهري وانا عنده وى سهل ان كرت غير تقول سنان لا تقول ابن سريج عن الزهري
حيث راجع الى ابن جريج لالى الزهري قالت جوز الريحان وكن الريحان المار به الا وح
وسقول ابن جريج هو قوله جرحس الى آخره **ح** باب فضل السجود **ش** اى
هذا باب في بيان فضل السجود **ح** حدثنا عثمان قال اخبرنا سيب عن الزهري قال اخبرني
معيدين السيب وعطاء بن يزيد الليثي ان ابا هريرة رضى الله تعالى عنه اخبرهما ان الناس قالوا يا رسول
الله هل ترى ربنا يوم القيامة قال هل تعارون في رؤيكم القمر ليلة البدر ليس دونه سحاب قالوا لا يا رسول
الله قال فهل تعارون في رؤيكم الشمس ايس رؤيها سحاب قالوا لا قال ما كنتم ترونه كذلك يحسر الناس
يوم القيامة فيقول من كان يعبد شيئا عاليا بعد هدمه من ريع الشمس وسنهم من ريع القمر وميم من ريع
الطواغيت وتبقى هذه الامم فيهما ناقوهافيا تبهم الله تبارك وتعالى فيقول انار بكم فيقولون هذا مكاننا حتى
يا تينار بنا فاذا جاء ربنا عرفناه فيأتهم الله عز وجل فيقول انار بكم فيقولون انت ربنا فادعهم وبصر ب
الصراف بين ظهراني جهنم فاكون اول من يجوز من الرسل بأمته ولا يتكلم يومئذ احد الا بالرسول
وكلام الرب ان يومئذ اللهم سلم وسلم ووجههم كالليب مثل شوك السعدان هل رأيتم شوك السعدان قالوا
نعم قال فانها مثل شوك السعدان غير انه لا يعلم قدر عظمتها الا الله تخطف الناس باعمالهم فنههم من يوبق
بمعله ومنهم من يخردل ثم ينجو حتى اذا راد الله رحمة من اراد من اهل النار امر الله عز وجل
الملائكة ان يخرجوا من كان يعبد الله فيخرجونهم ويعرفونهم بانار السجود وحرم الله على النار
ان تأكل اثر السجود فيخرجون من النار فكل ابن آدم تأكله النار الا اثر السجود فيخرجون من النار
قد امسحوا فيصوب عليهم ماء الحياة فينبئون كانت الحبة في حبل السيل ثم يفرغ الله من القضاء بين العباد
ويبقى رجل بين الجنة والنار وهو آخر اهل النار دخولا الجنة بعد ما لا يوجد قبل النار فيقول
يارب اصرف وجهي عن النار قد قسيتني ربحها واحرقني ذكائكها فيقول هل عسيت ان وهل
ذلك بك ان تسأل غير ذلك فيقول لا وعزتك فيعطى الله ما شاء من عهد وميثاق فيصرف الله وجهه
عن النار فاذا اقبل به على الجنة رأى بها سكت ما شاء الله ان يسكت ثم قال يارب ادمنى عند
باب الجنة فيقول الله اليس قد اعطيت اليهود والميثاق ان لا تسأل غير الذي كنت سألت فيقول
يارب لا اكون اسقى خلقت فيقول فما عسبت ان اعطيت ذلك ان لا تسأل غيره فيقول لا وعزتك
لا اسأل غير ذلك فيعطى ربه ما شاء من عهد وميثاق فيقدمه الى باب الجنة فاذا بلغ بابها فرأى زهرتها
وما فيها من النضرة والسرور فسكت ما شاء الله ان يسكت فيقول يارب ادخلني الجنة فيقول
الله عز وجل ويحك ابن آدم ما غدرك اليس قد اعطيت اليهود والميثاق ان لا تسأل غير الذي اعطيت
فيقول يارب لا تجعلني اسقى خلقت فيضحك الله عز وجل منه ثم يأذن له في دخول الجنة فيقول له تمن
فتبني حتى اذا انقطع امنيته قال الله عز وجل زد من كذا وكذا اقبل يذكره ربه حتى اذا انتهت
بالاماني قال الله عز وجل لك ذلك ومثله معه قال ابو سعيد الخدري لابي هريرة ان رسول الله
صلى الله تعالى عليه وسلم قال قال الله عز وجل لك ذلك وعمره اسأله قال ابو هريرة ثم استقل
من رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم الاقوال لك ذلك ومثله معه قال ابو سعيد اني سمعته يقول
لك ذلك وعشرة امثاله **ش** مطابقته للترجمة في قوله وحرم الله على النار ان تأكل اثر

منسوخ وبنا وجهه **وقال** وفيه ان تسمية الرجال بأسمائهم فيما يدعى لهم وعليهم لا تقصد الصلاة قلنا النسخ **تمثل الكل** **ص** حدثنا علي بن عبد الله قال حدثنا سفيان غير مرة عن الزهري قال سمعت انس بن مالك يقول سقط رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم عن فرس وربما قال سفيان عن فرس فبحر عن سفيان الايمن فدخلنا عليه نعوذ فحسرت الصلاة فصلى بنا قاعدا وقعدنا وقال سفيان مرة صلينا قعودا فلما قضى الصلاة قال انما جعل الامام ليؤتم بدفاذا **كبر** فكبروا واذا ركع فاركعوا واذا رفع فارفعوا واذا قال **سمع الله لمن حمده** فقولوا ربنا ولك الحمد واذا سجد فاسجدوا قال سفيان كذا جاء به معمر قلت نعم قال لقد حفظ كذا قال الزهري ولك الحمد حفظت عن شقه الايمن فلما خرجنا من عند الزهري قال ابن جريج وانا عنده فبحر عن ساقه الايمن **ش** **مطابقته** للترجمة **تو** خذ بالتعسف لان قوله واذا سجد فاسجدوا يقتضى ان يسجد القوم حين يسجد الامام ولا يكون ذلك الا بالهوى وقد ذكرنا في اول الباب ان للهوى صفتين قولية وفعلية وحديث انس هذا يدل على الصفة الفعلية وحديث ابى هريرة السابق يدل عليهما جميعا وكلاهما من النبي صلى الله تعالى عليه وسلم وقد علم ان هوى النبي صلى الله تعالى عليه وسلم الى **السجدة** **س** مستملا على الفعل والقول وحديث انس هذا يدل عليهما بهذه الطريقة لانه روى عن النبي صلى الله تعالى عليه وسلم في الصلاة وامورها فانهم **ذكر** رجاله **وهم** اربعة **الاول** علي بن عبد الله بن جعفر ابو الحسن المدني يقال له ابن المديني البصري وقد مر غير مرة **الثاني** سفيان بن عيينة **الثالث** محمد بن مسلم ابن شهاب الزهري **الرابع** انس بن مالك رضى الله تعالى عنه **ذكر** لطائف اسناده **فيه** التحديث بصيغة الجمع في موضعين وفيه العنونة في موضع واحد وفيه السماع وفيه القول في ثلاثة مواضع وفيه ما كيدرواية سفيان عن الزهري بقوله غير مرة لانه يدل على التكرار وفيه ان شيخ البخارى من افرادة وفيه ان رواه ما بين بصرى ومكة ومدنى وقد روى البخارى هذا الحديث في باب انما جعل الامام ليؤتم به عن عبد الله بن يوسف عن مالك عن ابن شهاب عن انس واخرجه ايضا عن عائشة رضى الله عنها في هذا الباب وقد ذكرنا فيه ما يتعلق به من الاسماء التي يحتاج اليها ونذكر ههنا ما لم نذكر هناك فتقوله وربما كثر بما في الاصل للتقليل ولكن تستعمل كثير التكثير **قوله** من فرس يعنى بلفظ من لا بلفظ عن وفيه اشارة الى محافظة علي بن عبد الله على الاتيان بالفاظ الحديث وتنبه على تنبيهه في هذا الباب **قوله** فبحر عن بضم الجيم وكسر الحاء المهملة اى خدش ووقع في قصر الصلاة عن ابن عيينة بلفظ جرحش أو خدش على الشك **قوله** نعوذ جملة وقعت حالا **قوله** قعودا يجوز ان يكون مصدرا بمعنى قاعدين ويجوز ان يكون جمع قاعد كالركوع جمع راكع والسجود جمع ساجد وعلى كل حال انتصابه على الحالية **قوله** قال اى النبي صلى الله تعالى عليه وسلم **قوله** معمر بفتح الميم ابن راشد البصرى اى قال سفيان سائلا من ابن المديني علي بن عبد الله المذكور مثل الذي رويته انا وورده معمر ايضا وهمزة الاستفهام مقدرة قبل قوله كذا **قوله** قلت نعم القائل علي بن عبد الله **قوله** قال لقد حفظ اى قال سفيان والله لقد حفظ معمر عن الزهري حفظا صحيحا مضبوطا **قوله** كذا قال الزهري اى كما قال المعمر قال الزهري ولك الحمد اى بالواو وهذا تفسير وبيان لقوله كذا قال اى حفظ كما قال الزهري بالواو وفيه اشارة الى ان بعض اصحاب الزهري لم يذكروا الواو في ذلك الحمد كما وقع في رواية الليث وغيره عن الزهري وقد تقدم ذلك في باب ايجاب التكثير **قوله** حفظت اى قال سفيان حفظت من الزهري انه قال فبحر عن من شقه الايمن فلما خرجنا من عند الزهري قال ابن جريج وهو

حفظ ذلك عندهم حتى يرد الله استنباط من الخليل وحققت له لما قيل انتم كل امة راسخون
 والمنافقون لم يعبدوا شيئاً فبقوا هنالك حيارى حتى دبروا وقيل هم المطرودون عن الحوض
 المقول فيهم سخفاً سخفاً قولهم فيأتهم الله عز وجل وفي رواية اخرى فيأتهم في غير الصورة
 التي يعرفون فيقولون نعوذ بالله منك الاتبان هنا انما هو كمن الجلب التي بين ابصارنا وبين رؤيته
 الله عز وجل لان الحركة والانتقال لا يجوز على الله تعالى لانهما صفات الاجسام المتناهية والله تعالى
 لا يوصف بشيء من ذلك فليكن معنى الاتبان الا ظهوره عز وجل الى ابصار لم تكن تراه ولا تدركه
 والعادة ان من غاب عن غيره لا يمكن رؤيته الا بالاتيان فعبر به عن الرؤية بحجاز لان الاتبان مستلزم للظهور
 على المأثري اليه وقال القرطبي التسليم الذي كان عليه السلف اسلم وقال عياض ان الاتيان فعل
 من افعل الله تعالى سماه اسماً وقيل يأتيهم بعض ما ذكره قال القاضي وهذا الوجه عندى اسنيد
 بالحديث قال وبكون هذا الملك الذي جاءهم في الصورة التي انكروها من سمات الحدوث الظاهرة
 عليه او يكون معناه يأتيهم في صورة لانسبه صفات الالهية ليختبرهم وهو آخر امتحان المؤمنين
 فاذا قال لهم هذا الملك او هذه الصورة انار بكم ورأوا عليهم من علامات الخلق ما ينكرون ويظنون
 انه ليس ربهم فيستعذون بالله تعالى منه وقال الخطابي الرؤية التي هي ثواب الاولياء وكرامات لهم
 في الجنة غير هذه الرؤية وانما تعرضهم هذه الرؤية امتحان من الله تعالى ليقع التمييز بين من عبد الله
 وبين من عبد الشمس ونحوها فيتبع كل من الفريقين معبوده وليس ينكر ان يكون الامتحان
 اذ ذلك بعد قائماً وحكمه على الحق جازياً حتى يفرغ من الحساب ويقع الجزاء بالثواب والعقاب ثم
 ينتطح اذا حقت الحقائق واستقرت امور المعاد واما ذكر الصورة فانها تقتضي الكيفية والله منزّه عن
 ذلك فيأول ما بان تكون الصورة بمعنى الصفة كقولك صورة هذا الامر كذا تريد صفته واما بانه خرج على
 نوع من المطابقة لان سائر المعبودات المذكورات له صورة كالشمس وغيرها فقولهم هذا مكاننا
 جملة من المبتدأ والخبر انما قالوا هذا مكاننا من اجل ان معهم من المنافقين الذين لا يستحقون الرؤية يتوهم
 عن ربهم محجوبون فلما تميزوا عنهم ارتفع الجلب فقالوا عند ما رأوه انت ربنا واما عرفوا انه
 ربهم حتى قالوا انت ربنا امان بخلق الله تعالى فيهم علمابه واما بما عرفوا من وصف الانبياء لهم في الدنيا
 واما بان جميع العلوم يوم القيامة يصير ضرورياً قولهم فيأتهم الله عز وجل فيقول انار بكم انما كرر
 هذا اللفظ لان الاول ظهور غير واضح لبقاء بعض الجلب مثلاً والثاني ظهور واضح في الغاية وقد يقال
 ابرهم اولاً ثم فسره ثانياً بزيادة بيان قولهم وذكر المكان ودعوتهم الى دار السلام وقال الكرمانى
 او يراد من الاول اتبان الملك ففبه اضمحار وقال فان قلت الملك معصوم فكيف يقول انا ربكم
 وهو كذب قلت قيل لانهم عصته من مثل هذه الصغيرة ولئن سلمنا ذلك فجاز لامتحان المؤمنين
 وقال فان قلت المنافقون لا يرون الله فأتوجه بالحديث قلت ليس فيه الصريح برؤيتهم وانما فيه
 ان الامة يرونه وهذا لا يقتضى ان يراءهم كما يقال قتله بنو تميم والقاتل واحد منهم ثم لو ثبت
 التصريح به عموماً فهو مخصوص بالاجماع وسائر الادلة او خصوصاً فهو معارض بمثلها وهذا من المتساقيات
 في امثالها والامة طائفتان مفوضة يفوضون الامر فيها الى الله تعالى جازين بأنه منزّه عن النقائص
 ومؤولة يأولونها على ما يليق به قولهم فيدعوهم اى فيدعوهم الله تعالى قولهم فيضرب الصراط
 وروى ويضرب الصراط بالواو وفي بعض النسخ ثم يضرب الصراط والصراط جسر ممدود على متن

السجود الى قوله فخر جون ﴿ ذكر رجاله ﴾ وهم ستة كلهم قد ذكر وا غير مرة وابن البان الحكم
ابن نافع والزهري محمد بن مسلم ﴿ ذكر لطائف اسناده ﴾ فيه التحديث بصيغة الجمع في موضع
واحد وبصيغة الاخبار كذلك في موضع وبصيغة الافراد من الماضي في موضعين وفيه المنحة
في موضع وفيه التمول في موضعين وفيه ان رواه ما بين حصين ومدنين وفيه ثلاثة من التابعين
وشم الزهري وسعد وعطاء ﴿ ذكر تعدد موضعه ومن اخرجته غيره ﴾ اخرجته البخاري
ايضا في صفة الجنة عن ابي اليان عن سعيب واخرجه مسلم في الايمان عن عبدالله بن عبد الرحمن
الدارمي عن ابي اليان به ﴿ ذكر معناه واعرابه ﴾ قوله هل ترى اى هل نبصر اذ لو كان بمعنى
العلم لاحتاج الى مفعول آخر ولما كان للتقيد بيوم القيامة فائدة قوله هل تمارون بضم التاء
والراء من المماراة من باب المفاعلة وهي المجادلة على مذهب الشك والريبة وفي رواية الاصيلي
بتنخ التاء والراء واصله تمارون من التمارى من باب التفاعل فحذفت احدى التاءين كما في نار
تلطى اصله تتلطى ومعنى التمارى النك من المربة بكسر الميم وضمها وقرئ بهما قوله تعالى (فلاتك
في مريبة) قال ثعلب هما لغتان وثلاثي هذا اللفظ مرى معتل اللام اليائى وقال الزهري واستقاقته
من مرى السافة وقال الجوهرى مرىب الناقة مرىا اذا مسحت ضرعها لتدر وامرت الناقة اذا
ادرلبنها قوله فانكم ترونه اى ترون الله كذلك اى بالمرية ظاهرا جليا ولا يلزم منه المشابهة
في الجهة والمقابلة وخروج الشعاع ونحوه لانها امور لازمة للرؤية عادة لاعقلا قوله يحسنر
الناس ابتداء كلام مستقل بذاته قوله فيقول اى فيقول الله اويقول القائل قوله فليتبعه ويروى
فليتبع بلا ضمير المفعول قوله الطواغيت جمع طاغوت قال ابن سيدة الطاغوت ما عبد من دون الله
عن وجل فيقع على الواحد والجمع والمذكر والمؤنث ووزنه فعلوت وانما هو طغوت قدمت الياء
قبل الغين وهي مفتوحة وقبلها فتحة فقلت الفاء انتهى قلت يعكر عليه قوله من يتبع الشمس
وهنهم من يتبع القمر ووجه ذلك انه يلزم التكرار وقال القزاز هو فاعول من طغوت واصله
طاغوه فحذفوا وجعلوا التاء كانهما عوض عن المحذوف فقالوا طاغوت وانما جاز فيه الذكور والتأنيث
لان العرب تسمى الكاهن والكاهنة طوغر تاوسل النبي صلى الله تعالى عليه وسلم في ابراهيم جابر بن عبد الله
عن الطاغوت التي كانوا يتحاكون اليها فقال كانت في جهنم واحدة وفي اسلم واحدة وفي كل سى
واحدة وقيل الطاغوت الشيطان وقيل كل معبود من حجر او غيره فهو جبت وطاغوت وفي
المرسين الطاغوت الصنم وفي الصحاح هو كل رأس في الضلال وفي المفيت هو الشيطان او ما زين
السيطان لهم ان يعبدوه وفي تفسير الطبري الطاغوت الساحر قاله ابو العالية ومحمد بن سيرين وعن
سيد بن جبير وابن جريج هو الكاهن وفي المعاني للزجاج الطاغوت مردة اهل الكتاب وفي دوان
الادب تأوه غير اسيد قوله رتبتي هذه الامة فيها سائقوها اى رتبتي اسمة محمد صلى الله تعالى عليه وسلم
والحال انهم سائقوها وهذا يدل على ان المنافقين يتبعون محمدا صلى الله تعالى عليه وسلم لما انكشف
لهم من الحقيقة رجاء دنهم ان يتفقوا بذلك لانهم كانوا الدنيا متسترين بهم فتستروا ايضا في الآخرة
واتبعوهم زاعمين بالانتفاع بهم حتى ضرب بينهم بسور له باب باطنه فيه الرحمة وظاهره من قبله العذاب
وقال القرطبي غن المنافقون ان تسترهم بالمؤمنين في الآخرة ينفعهم كانفعهم في الدنيا جهلا منهم
فاختلطوا معهم في ذلك اليوم ويحتمل ان يكونوا حشروا معهم لما كانوا يظهرون من الاسلام

وتيل خريث اللحم وقطعه وفرقه والذال فيه اغنا: ولحم خردل والحردل المصروع وي
الصباح خردل اللحم اى قطعه صفارا وعند ابن عبيد الهروي الحردل المرى المصروع والمعنى
انه يقطعه كالليب الصراط حتى يهرى الى النار وقال السب و ابو عبيد خردل اللحم اذا انصلت اعضاءه
وزاد ابو عبيد وخردلته بالذال والذال قطعه وفرقه **قوله** من اراد كفا من عوصلة اى اذا
اراد الله تعالى رجة الذين ارادهم من اهل النار وهم المؤمنون الخالص اذ الكافر لا ينحو ابدا من النار
ويبقى خالدا فيها **قوله** آثار السجود اخلف في المراد بها فليل هي الاعضاء السبعة وهذا هو
الظاهر وقال عباس المراد الجبهة خاصة ويؤيد هذا ما فى رواية مسلم ان قوما يخرجون من النار
بحترقون فيها الادارات وجرحهم **قوله** فكل ابن آدم اى فكل اعضاء ابن آدم **قوله** الاثر السجود
اى مواضع انزله **قوله** قد امتحسوا ابتداء من فوق فتوحة وحاء مهملة وسنين سجمة ومعناه
احترقوا ويروى بضم التاء وكسر الحاء وفي بعض الروايات صاروا جما وفي الحكم المحس
تناول من لهب يحرق الجلد ويبدى العظم وفي الجامع بحسنه النار تحسده محشا اذا احرقته حتى احسده
وقال الداودى امتحسوا انقبضوا واسودوا **قوله** ماء الحياة هو الذى من شربه اوصب
عليه لم يميت ابدا **قوله** كانت الحبة بكسر الحاء هو بزور الصحراء مما ليس بقوت ووجه التشبيه
فى سرعة النبات ويقال شبه نباته بنبات الحبة لياضها ولسرعة نباتها لانها تبت فى يوم
وليلة لانها رويت من المياه وترددت فى غناء السيل **قوله** اى فى حيل السيل بفتح الحاء المهملة وكسر
الميم وهو ما جاء به السيل من طين ونحوه **قوله** ثم يفرغ الله من الفضاء اسناد الفراغ الى
الله ليس على سبيل الحقيقة اذ الفراغ هو الخلاص عن المهام والله تعالى لا يشغله شأن عن شأن
والمراد منه اتمام الحكم بين العباد بالثواب والعقاب وقال القرطبي معناه كل خروج الموحد من النار
قوله دخولا نصب على التمييز ويجوز ان يكون حالا على ان يكون دخولا بمعنى داخلا **قوله**
الجنة بالنصب على انه مفعول دخولا **قوله** مقبلا نصب على انه من الاحوال المترادفة والمتداخلة
ويروى مقبل بالرفع على انه خبر مبتدأ محذوف اى هو مقبل بوجهه الى جهة النار **قوله** قد قسبني
بفتح القاف والسين المعجمة الخففة المفتوحة وبالباء الموحدة وقال السفاسى كذا هو عند المحدثين
وكذا ضبطه بعضهم والذى فى اللغة نسيدي السنين ومعناه سمنى وقال الفارابى فى باب فعل بفتح
العين من الماضى وكسرها من المستقبل قشبه اى سقاء السم وقسب طعامه اى سقه وفى المنتهى
لابى المعالى القسب اخلاط يخالط للنسرفا كلها فيموت فيؤخذ ريمه يقال له ريس قشيب وقشوب
وكل مسموم قشيب وقال ابو عمر القشيب هو السم وقشبه سقاء السم وفى النوادر للهجرى ومعنى
القشيب هو السم لغير الناس يقسب به السباع والطير فيقتلها وفى الحكم القسب والقشيب السم
والجمع اقشاب وقشبه له سقاء السم وقسب الطعام يقشبه قسبا اذا طلع بالسم وفى كتاب ابن
طريف اقشيب الشئ اذا خلطه بما يفسده من سم او غيره وعند ابى حنيفة القشيب نبات يقتل الطير
وقال الخطابي يقال قشبه الدخان اذا ملاء خياسته واخذ بكظمه وهو انقطاع نفسه واصله خلط
السم يقال قشبه اذا سقه ومنه حديث عمر رضى الله تعالى عنه انه كان بمكة فوجد ريح طيب فقال
من قشبتنا فقال معاوية يا امير المؤمنين دخلت على ام حبيبة فطبتنى **قوله** واحرقنى ذكاوها قال
النووى كذا وقع فى جميع الروايات فى هذا الحديث ذكاوها بالمد وفتح الذال المعجمة ومعناه

جهنم ادق من السحر واحد من السيف عليه ملائكة يحبسون العباد في سبع مواطن ويسألونهم
عن سبع خصال في الاول عن الايمان وفي الثاني عن الصلاة وفي الثالث عن الزكاة وفي الرابع عن
سهر رمضان وفي الخامس عن الحج والصرة وفي السادس عن الوضوء وفي السابع عن الغسل
من الجنابة **قوله** بين ظهري جهنم كذا في رواية العذري وفي رواية غيره بين ظهري جهنم
وقال ابن الجوزي اى على وسطها يقال نزلت بين ظهريهم وظهرانيهم بفتح النون اى في وسطهم
متسكنا بينهم لافى اطرافهم والالف والنون زيدتا للبالغ وقيل لفظ الظهر مقحم ومعناه بمد الصراط
عليها **قوله** فأكون أول من يجي من الرسل بآيته بضم الباء وكسر الحيم ثم زاي بمعنى اول من يعصى
عليه ويقطعه يقال اجزت الوادى وجزته لقتان بمعنى وقال الاصمعي اجزته قطعه وجزته مسيت
عليه وقال القرطبي اذا كان رباعيا معناه لا يجوز احد على الصراط حتى يجوز صلى الله تعالى عليه وسلم وافته
فكانه يجيز الناس وفي المحكم جاز الموضع جوزا وجوزا وجوزا واجاز جوازا
واجازه واجاز غيره وقيل جازه سارفيه واجازه خلفه وقطعه واجازه انقذه **قوله** ولا يتكلم يومئذ
احداى لسدة الاحوال والمراد لا يتكلم في حال الاجازة والافى يوم القيامة مواطن يتكلم الناس فيها
وتجادل كل نفس عن نفسها **قوله** سلم سلم هذا من الرسل لكمال شفقتهم ورحمتهم
للخاق **قوله** كلاليب جمع كلوب بفتح الكاف وضم اللام المشددة وفي المحكم الكلاب
والكلوب السفود لانه يعلق الشواء ويتخلله هذه عن الاحيان والكلاب والكلوب حديدة
مقطوفة كاخطاف وفي المنتهى لابي المعالي الكلوب المنشال والخطاف وكذلك الكلاب **قوله** مثل سوك
السعدان قال ابو حنيفة في كتاب النبات واحده سعدانة وقال ابو زياد في الاحرار السعدان
ضرب الملل به مرعى ولا كالسعدان وهى عبراء اللون حلوة بأكلها كل شئ وليست كبيرة ولها
اذا بشت شوكة مفلطحة كأنها درهم وهى شوكة ضعيفة ومنابت السعدان السهل وقيل للسعدان
شوك كحسك القطب مفلطح كالفلكة وقال المبرد هو نبات كثير الحسك وقال الاخفش لاساق
له وفي الجامع للقرائنه شوك وحسك عريض وقال الكرماني هو نبات له شوك عظيم من كل
الجوانب مثل الحسك وهو افضل مراعى الابل ويقال مرعى ولا كالسعدان **قوله** لا يعلم قدر
عظمتها الا الله وفي بعض النسخ لا يعلم ما قدر عظمتها الا الله وتوجيه على هذا ما قال القرطبي وهو
ان يكون لفظ قدر مرفوعا على انه مبتدأ ولفظ ما استفهما قدما خبره قال ويجوز ان تكون
مازائة ويكون قدر منصوبا على انه مفعول لا يعلم **قوله** تخطف الناس قال بعلب في الفصيح
خطف بكسر العين في الماضي وفتحها في المستقبل وحكى غلامه والقزاز عنه خطف بفتح العين
في الماضي وكسرها في المستقبل وحكاها الجوهرى عن الاخفش وقاله هى قليلة ردية لانكاد
تعرف قال وقد قرأ بها يونس في قوله تعالى (يخطف ابصارهم) وفي الواعى الخطف الاخذ
بسرعة على قدر ذنوبهم **قوله** من يوق قال ابن قرقول بباء حدة عند العذري ومعناه يهلك وهو
على صيغة الجهول من وبق الرجل اذا هلك و اوبقه الله اذا هلكه وفي رواية الطبرى
بتاء مثلية من الوثاق **قوله** من يخردل اى يقطع يقال خردلت اللحم بالذال والذال اى قطعه
قطعا صغارا وقال ابن قرقول يخردل كذا هو لكافة الرواة وهو الصواب الا الاصيل فانه
ذكره بالجيم ومعناه الاشراف على السقوط والهلكة وفي المحكم خردل اللحم قطع اعضائه وافراه

لا الى الله تعالى **قوله** فيقول لا اى فيقول الرجل لا مارب لا اسأله غير محقق عزتك **قوله** فيعطى ربه اى
 فيعطى الرجل ربه ما شاء من العبد والعتاق **قوله** ناذر اى يبايى باب الجنة **قوله** اى زهرتها عاتب على
 باخر جواب اذا محذوف تقديره ناذر اى الى آخره **قوله** من سكت به بقوله فسكت باذا التفسير به ثم ان
 سكت به بمقدار مشيئة الله تعالى اياه وهو معنى قوله فسكت ما شاء الله ان يسكت ربه ان هذه مصدرية اى
 ما شاء الله سكته وقال السكا باذى اسأله العبد عن السؤال حياء من ربه والله تعالى يحب سؤاله لا يجب
 صوته فيبا سئل يقول لعلك ان اعطيت هذا نسأل غيره وهذه حال المتقصر فكيف حال المطيع وليس نقض
 هذا العبد عهده وتركه اقسامه جهلا منه ولا قلة مبالاة بل علماء منه بأن نقض هذا العهد اولى من الوفاء
 لان سؤاله ربه اولى من ابرار قسمه لانه علم قول نبيه صلى الله تعالى عليه وسلم من حاب على عمن فرأى
 غيرها خير امنها فليكن كفر عن عيته وليأت الذى هو خير **قوله** ويحك كذا رجة كان ويحك كذا عذاب وقيل
 هما معنى واحد **قوله** ابن آدم اى يا ابن آدم **قوله** ما عذرک قول الجحج والفدر ترك الوفاء
قوله اليس قد اعطيت على صيغة المعلوم **قوله** غير الذى اعطيت على صيغة المحذوف **قوله**
 فيضحك الله منه اى من فعل هذا الرجل والمراد من الضحك لازمه وهو الرضى منه وارادة الخبر له
 لان اطلاق حقيقة الضحك على الله تعالى لا يتصور واما لانه اطلاقا كما يراد به الواسم **قوله**
 تمن امر من التنى ويروى تمن كذا وكذا **قوله** حتى اذا انقطع ويروى اذا انقطعت وقد علم ان
 اسناد الفعل الى مثل هذا الفاعل يجوز فيه التذكير والتأنيث **قوله** زد من كذا وكذا اى من امانيك
 التى كانت لك قبل ان اذكر كذا **قوله** اقبل قبل ما مضى من الاقبال والضمير فيه يرجع الى الله تعالى وكذا
 الضمير المرفوع فى قوله يذكركه وقد تنازع هذان الفعلان فى قوله ربه فان قات ما وقع هاتان الجملة ان
 اقبل يذكركه قلت بدل من قوله قال الله عز وجل زد **قوله** الامانى جمع امنية **قوله** لك ذلك اى ما سألتك
 من الامانى **قوله** ومثله معه جملة من المبتدأ والخبر وقعت حالا **قوله** لك ذلك وعشرة امثاله اى عشرة
 اسال ما سألتك وهذا فى خبر ابى سعيد الخدرى ووجه الجمع بن خبره وخبر ابى هريرة لان فى خبر
 ابى هريرة ومثله وفى خبر ابى سعيد وعشرة امثاله هو انه صلى الله تعالى عليه وسلم أخرأولا بالمثل
 سم اطلع على الزيادة تكريما ولا يحتمل العكس لان الفضائل لا تنسخ وقال الكرماني اعلم اولامنى حديث
 ابى هريرة ثم بكم الله فان اذها غافلا خبر به صلى الله تعالى عليه وسلم ولم يسمعه ابو هريرة **قوله** ذكر ما يستفاد
 منه **قوله** فيه اثبات الرؤية للرب عز وجل نصا من كلام السارخ وهو تفسير قوله جل جلاله (وجوه
 يومئذ ناعرة) الى ربه ناظرة يعنى مبصرة ولو لم يكن هذا القول من السارخ بالرؤية نصا لكان ما
 فى الآية كفاية لمن انصف وذلك ان النظر اذا قرن بذكر الوجه لم يكن الا نظر البصر واذا قرن
 بذكر القلوب كان بمعنى اليقين فلا يجوز ان ينقل حكم الوجوه الى حكم القلوب * واعلم ان اهل السنة
 اتفقوا على ان الله تعالى يصح ان يرى بمعنى انه ينكشف لبيده ويظهر لهم بحيث تكثر نسبة ذلك الانكشاف
 الى ذاته الخصوصية كنسبة الابصار الى هذه المبصرات المادية لكنه يكون مجردا عن ارسام صورة
 المرئى وعن اتصال السماع بالمرئى وعن الحاذقة والجهة الماكان خلافا للعقولة فى الرؤية سلطانا والمثلية
 والكرامية فى خلوها عن المواجهة والمكان احتجبت المعزلة فيما ذهبوا اليه بوجوه **قوله** الاول بقوله
 تعالى (لا تتركه الابصار وهو يدرك الابصار) والجواب عنه ان معنى الادراك ههنا الاحاطة ونحن نقول
 ايضا ان الاحاطة متممة وقال ابن بطلال الآية مخصوصة بالسنة قلت فيه نظروا الاولى ما قلنا **قوله** الثانى

لها واستمالها وسدده وهجها والاشهر في اللغة ذكاهما تصور او ذكرك جاعات ان المد والفسر
 لغتان انتهى قال صاحب التلويح وفيه نظرت ذكروجه النظر وهو انه عد كتبا عيدة في اللغة
 وشروح دواوين الشعراء ثم قال وكلهم نصوا على قصره لا يذكرون المد في ورد ولا صدر حاسنا
 ما وقع في كتاب النبات لابن حنيفة الدينوري فانه قال في موضع السعار حر النار وذكأؤها وفي
 آخر ولها ذكأؤها وفي موضع آخر مع ذكأء وقودها وفي آخر وقد ضربت العرب المشل جبر
 الفضال ذكأء ورد عليه ابو القاسم علي بن حمزة الاصبهاني فقال كل هذا غلط لان ذكأ النار مقصور
 يكتب بالالف لانه من الواو من قولهم ذكأ النار تذكو وذكو النار وذكأها بمعنى وهو
 التها بها ويقال ايضا ذكأ النار تذكو ذكأوا وذكأوا فلما ذكأ بالمد فلم يأت عنهم بالمد في النار
 وانما جاء في الفهم قوله هل عسيت بفتح السين ذكره صاحب الفصحح وفي الموعب لم يعرف
 الاصمعي عسيت بالكسر قال وقد ذكره بعض القراء وهو خطأ وعن القراء لعلمها لغة نادرة وفي
 شرح المطرزي عن القراء كلام العرب العالي عسيت بفتح السين ومنهم من يقول عسيت وقال ابن
 درستويه في كتابه تصحيح الفصحح العامة تقول عسيت بكسر السين وهي لغة شاذة وقال ابن السكيت
 في كتابه فعلت وافعلت عسيت بالكسر لغة ردية وقال ابن قتيبة ويقولون ماعسيت والاجود
 الفتح كذا قاله ثابت فيما يلحن فيه وقال ابو عبيد بن سلام في كتابه في القراءات كان نافع يقرأ عسيت
 بالكسر والقراءة عندنا بالفتح لانها اعراب اللتين ولو كانت عسيت بالكسر لقرأ عسي ربنا ايضا وهذا
 الحرف لانعلمهم اختلفوا في فتحه وكذلك سائر القراء انهم اعلم ان عسي من الآدميين يكون للترجي والشك
 ومن الله للايجاب واليقين قوله ذلك استارة الى العصرف الذي يدل عليه قوله اصرف وجهي
 عن النار قوله فيعطى الله مفعوله محذوف اي فيعطى الرجل المذكور قوله ما شاء ويروي ما يشاء
 بياء المضارعة قوله العهد والميثاق العهد يأتي لمعان بمعنى الحفظ ورعاية الحرمة والذمة
 والامان واليمين والوصية والميثاق العهد ايضا وهو على وزن مفعول من الوثاق وهو في الاصل
 حبل او قيد يشده الاسير او الدابة قوله بهجتها اي حسننها ونضارتها قوله لا أكون اشقى
 خلقت قال السقاقي كذا هنا لا أكون وفي رواية ابى الحسن لا أكون والمعنى ان انت ابقيتني
 على هذه الحالة ولا تدخلني الجنة لا أكون اشقى خلقت الذين دخلوها والاف زائدة يعني في قوله
 لا أكون اشقى خاقل وقال الكرماني قوله لا أكون اشقى خلقت اي كافرا ثم قال فان قلت كيف
 طابق هذا الجواب لفظ اليس قد اعطيت اليهود قلت كانه قال يارب اعطيت لكن كرمك يطمعني
 اذ لا يأس من روح الله الا القوم الكافرون قوله فاعسيت ان اعطيت ذلك كلمة ما اسفهاية واسم
 عسي هو الضمير وخبره هو قوله ان تسأل وقوله ان اعطيت جملة معترضة وهو على صيغة المجهول
 وقوله ذلك مفعول ثان لا اعطيت اي ان اعطيت التقديم الى باب الجنة وقوله غيره مفعول ان
 تسأل اي غير التقديم الى باب الجنة وكلمة ان في ان اعطيت مكسورة وهي شرطية والني في ان تسأل
 مفتوحة مصدرية ويروي ان لا تسأل بزيادة لفظ لا ووجهها اما ان تكون زائدة كما في قوله تعالى لا
 يعلم اهل الكتاب واما ان تكون على اصلها وتكون كلمة ما في قوله فاعسيت نافية ونفي النفي اثبات وقال
 الكرماني هنا فان قلت كيف يصح هذا من الله تعالى وهو عالم بما كان وما يكون قلت معناه انكم
 يا بني آدم لما عهد منكم نقض العهد احقاء بأن يقال لكم ذلك وحاصله ان معنى عسي راجع الى المخاطب

وأوجيد عبد الرحمن بن عمرو بن سعد رضي الله تعالى عنه **ص** باب إذا لم يتم السجود
 شيء **ش** أي هذا باب ترجمته إذا لم يتم المصلي السجود **ص** حدثنا الصادق بن محمد
 قال حدثنا مهدي بن ميمون عن واصل عن أبي وائل عن حذيفة رضي الله عنه أنه رأى رجلاً لا يتم
 ركوعه ولا سجوده فلما قضى صلاته قال له حذيفة ماصليت وأحسبه قال لو مت لمت على غير سنة
 محمد صلى الله تعالى عليه وسلم **ش** مطابقتها للترجمة ظاهرة وقد ذكر البخاري هذا الحديث
 في باب إذا لم يتم الركوع قبل هذا الباب بأنني عسر باباً وأخرجه عن حفص بن عمر عن شعبة عن
 سليمان قال سمعت زيد بن وهب قال رأى حذيفة رجلاً لا يتم الركوع والسجود فقال ماصليت
 ولو مت لمت على غير الفطرة التي فطر الله محمد صلى الله تعالى عليه وسلم وقد ذكرنا هناك ما يتعلق به
 وأبو وائل هو شقيق **ص** باب **ص** السجود على سبعة أعظم **ش** أي هذا باب في
 بيان أن السجود في الصلاة على سبعة أعظم والمراد من الأعظم هي الأعضاء المذكورة في حديث
 الباب وفي حديث الباب الذي يليه أيضاً **ص** حدثنا قبيصة قال حدثنا سفيان عن
 عمرو دينار عن طاوس عن ابن عباس رضي الله تعالى عنهما أن النبي صلى الله تعالى عليه وسلم أن يسجد على
 سبعة أعضاء ولا يكف شعراً وثوباً الجبهة واليدين والركبتين والرجلين **ش** مطابقتها للترجمة
 من حيث المعنى لأن المراد من الأعظم الأعضاء كما ذكرنا على أن المذكور في أحد طريق حديث ابن
 عباس لفظ الأعضاء مصرح على ما يحكى أن شاء الله تعالى **ش** ذكر رجاله **ش** وهم خمسة **ش** الأول
 قبيصة بفتح القاف وكسر الباء الموحدة ابن عقبة بن عامر الكوفي **ش** الثاني سفيان النوري **ش** الثالث
 عمرو بن دينار **ش** الرابع طاوس بن كيسان **ش** الخامس عبد الله بن عباس رضي الله عنهما **ش** ذكر
 لطائف أسناده **ش** فيه الحديث بصيغة الجمع في موضعين وفيه الغنة في ثلاثة مواضع وفيه القول في موضع
 واحد وفيه أن رواه ما بين كوفي ومكي ويماني **ش** ذكر تعدد موضع من أخرجه غيره **ش** أخرجه
 البخاري أيضاً عن مسلم بن إبراهيم عن شعبة وعن موسى بن اسماعيل عن أبي عوانة وعن أبي النعمان
 عن حماد بن زيد كلهم عن عمرو بن دينار به وأخرجه مسلم في الصلاة أيضاً عن يحيى بن يحيى وعن محمد
 ابن بشار وأخرجه أبو داود فيه عن مسدد وأخرجه الترمذي والنسائي كلاهما عن قتيبة وأخرجه
 النسائي أيضاً عن جريد بن مسعدة وأخرجه ابن ماجه عن بشر بن معاذ **ش** ذكر معناه **ش** قوله أمر النبي
 صلى الله تعالى عليه وسلم على صيغة المجهول في جميع الروايات والمعنى أمر الله تعالى النبي صلى الله تعالى
 عليه وسلم وقال البيضاوي عرف ذلك بالعرف وذلك يقتضي الوجوب قيل فيه نظر لأنه ليس فيه
 صيغة الأمر قلت في رواية أبي داود عن ابن عباس عن النبي صلى الله تعالى عليه وسلم قال أمرت قال حماد أمر
 نبيكم أن يسجد على سبعة ولا يكف شعراً ولا ثوباً انتهى فهذا قوله صلى الله تعالى عليه وسلم أمرت يدل
 على أن الله تعالى أمره والأمر من الله تعالى يدل على الوجوب وفي رواية مسلم أمرت أن تسجد على
 سبعة الجبهة واليدين والركبتين والقدمين فإن قلت رواية البخاري هذه تحتمل
 الخصوصية قلت روايته الأخرى التي ذكرها عقيب هذا الحديث وهي قوله أمرنا تدل على
 أنه لعموم الأمة **ش** واختلف الناس فيما فرض على النبي صلى الله تعالى عليه وسلم هل تدخل معه الأمانة
 فقيس نعم والأصح لا البديل وقيل إذا خوطب بأمر أو نهى فالمراد به الأمة معه وهذا لا يثبت البديل
 ورواية أمرنا تدل على أن ابن عباس تلقاه عن النبي صلى الله تعالى عليه وسلم أما سمعته وأما بالاعتماد

بقوله تعالى (لن تراني) فان لن للأبد بدليل قوله (فلن تتبعونا) فاذا ثبت عدم الرؤية في حق موسى عليه الصلاة والسلام ثبت في حق غيره ايضا لان عقاد الاجماع على عدم الفرق والجواب عنه ان الانس ان لن تدل على الأبد بدليل قوله ولن يتموه ابداءهم يتمونه في الآخرة * الثالث بقوله تعالى (وما كان لبشر ان يكلمه الله الا وحيا او من وراء حجاب او يرسل رسولا) الآية فان الآية دلت على ان كل من تكلم الله تعالى معه فانه لا يراه فاذا ثبت عدم الرؤية في غير وقت الكلام ضرورة انه لا قائل بالفصل والجواب ان الوحي كلام يسمع بالسرعة وليس فيه دلالة تدل على كون المتكلم محجوبا عن نظر السامع * وفيه ان الصلاة افضل الاعمال لما فيها من السجود وقد قال صلى الله تعالى عليه وسلم اقرب ما يكون العباد من ربه اذا سجد * وفيه فضيلة السجود والباب مترجم بذلك * وفيه بيان كرم الاكرمين ولطفه وفضله الواسع * وفيه ان الصراط حق والجنة حق والنار حق والخسر حق والنشر حق والسؤال متى * ص باب * يبدى ضبعيه ويحاج في السجود ش * اي هذا باب ترجمته يبدى المصلي بضم الياء آخر الحروف وسكون الباء الموحدة من الابداء وهو الاظهار وفي المغرب ابداء الضبعين تفريجهما وقال صاحب الهداية ويبدى ضبعيه لقوله صلى الله تعالى عليه وسلم واه ضبعيك ويروي ابدهن الابداد وهو المذقت هذا الحديث لم يرو هكذا مرفوعا وقد بيناه في شرحنا للهداية قوله ويروي وابدهن ليس له اصل ولا وجود في كتب الحديث فقول له ضبعيه بفتح الضاد المعجمة وسكون الباء الموحدة تنية ضبع وقيل يجوز في الباب الضم ايضا والضبع العضد وقيل ضبع الرجل وسطه وبطنه وقيل وسط العضد من داخل وقيل هي الحمة تحت الابط قول ويحاج مفعوله محذوف اي يحاج بطه اي يباعده وثلاثيه جنى يقال جنى السرح عن ظهر الفرس واجفيتها اذا رفعته ويحاج في جنبه عن الفرائض اي يباعده قال تعالى (تجافى جنوبهم عن المضاجع اي تباعد * واعلم ان هذا الباب والباب الذي بعده قد ذكرهنا في كثير من النسخ وسنة في بعضها وقال الكرماني وغيره لانهما ذكرا مرة قبل باب استقبال القبلة قلت لم يدكره الا قوله باب يبدى ضبعيه ويحاج في جنبه في السجود واما الباب الثاني فلم يذكره هناك بترجمه فلذلك قيل والنصواب اثباتها ههنا * ص حدثنا يحيى بن عبد الله بن بكير قال حدثنا بكر بن مضر عن جعفر عن ابن هرم عن عبد الله بن مالك بن بحينة ان النبي صلى الله تعالى عا وسلم كان اذا صلى فرج بين يديه حتى يبدو بياض ابطيه ش * مطا بقية لارضة من حديث ان تفريج المصلي بين يديه الى ان يبدو بياض ابطيه لا يكون الا ببدء ضبعيه والحديث اخرجه البخار هناك بهذا الاسناد بعينه وبهذا المتن بعينه غير ان هناك نسب تنخه الى جده حيث قال حدثنا يحيى بن بكير الى آخره وابن هرم هو عبد الرحمن الاعرج وقد ذكرنا هناك جرج مائة عا به الاشياء وقوله ابن بحينة ليس صفة للمالك بل صفة لعبد الله لان بحينة اسم امه وقد ذكرنا هناك مستو * ص وقال اليث حدثني جعفر بن ربيعة نحوه ش * هذا التعليق وصله مسلم طريقته بلفظ كان اذا سجد فرج بين يديه عن ابطيه حتى اني لا اري بياض ابطيه * ص باب يستقبل القبلة باطراف رجله ش * اي هذا باب ترجمته يستقبل المصلي القبلة باطراف رجله * ص قاله ابو حنيفة عن النبي صلى الله تعالى عليه وسلم ش * اي قال استقبل القبلة باطراف رجله ابو حنيفة في حديثه على ما يأتي موصولا في باب سنة الجلوس في التشهد قر

كشفت القدمين والركبتين وفي الكفين قولان للسافعي أحدهما يجب كشفه كالجبهة والاصح
لا يجب وفي شرح الهداية السجود على اليدين والركبتين والتقدمين غير واجب وفي الواتعات
لو لم يضع ركبتيه على الأرض عند السجود لا يجزيه وقال أبو الطيب مذهب السافعي أنه لا يجب وضع
هذه الاعضاء وهو قول عامة الفقهاء وعند زفر وأحد بن حنبل يجب وعن أحد في الأنف روايتان
وقال ابن القصار الاجماع حجة ووجدنا التابعين على قولين فمنهم من أوجب السجود على الجبهة
والأنف * ومنهم من جوز الاقتصار على الجبهة ومن جوز الاقتصار على الأنف خرج عن اجماعهم
قلت يشير بذلك الى قول أبي حنيفة ومقاله غير موجه لان المأمور في السجدة وضع بعض الوجه
على الأرض لانه لا يمكن بكلمة فيكون بالبدن مأمورا والأنف بمضه فكما ان الاقتصار على الجبهة
يجوز بالاختلاف لكونها بعض الوجه ومسجدا فكذا الاقتصار على الأنف لانها بعض الوجه
ومسجد الا انه يكره لمخالفته السنة وذكر الطبري في تهذيب الآثار ان حكم الجبهة والأنف
سواء وقال ايوب ثبت عن طائوس انه سئل عن السجود على الأنف فقال ليس اكرم الوجه وقال
ابو هلال سئل ابن سيرين عن الرجل يسجد على انفه فقال او مات قرؤي يخرون للاذقان سجدا فالله
مدحهم بخروهم على الاذقان في السجود فاذا سقط السجود على الذقن بالاجماع يصرف الجواز
الى الأنف لانه اقرب الى الحقيقة لعدم الفصل بينهما بخلاف الجبهة اذا انف فاصل بينهما فكان
من الجبهة فان قلت روى الدارقطني من حديث سفيان الثوري عن عاصم الاحول عن عكرمة عن ابن
عباس قال قال رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم لا يصيب انفه من الأرض ما يصيب
الجبين قلت قالوا الصحيح انه مرسل فان قلت اخرج ابن عدى في الكامل عن الضحاک بن حمزة عن منصور
ابن زاذان عن عاصم الجعفي عن عكرمة عن ابن عباس عن النبي صلى الله تعالى عليه وسلم قال من لم يلبس
انفه مع جبهته بالأرض اذا سجد لم تجز صلاته قلت اعلم بالضحاک بن حمزة واسند الى النسائي ليس
بثقة وقال ابن معين ليس بشي فان قلت اخرج الدارقطني عن ناشب بن عمرو والشيباني حدثا مقاتل بن حيان
عن عروة عن عائشة رضي الله تعالى عنها قالت ابصر رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم امرأته من اهله
تصلي ولا تضع انفها بالأرض فقال يا هذه ضعي انفك بالأرض فانه لا صلاة لمن لم يضع انفه بالأرض
مع جبهته في الصلاة قلت قال الدارقطني ناشب ضعيف ولا يصح مقاتل عن عروة * وفيه كراهة كفت الثوب
والسعر وظاهر الحديث النهي عنه في حال الصلاة واليه مال الداودي ورده عياض بأنه خلاف
ما عليه الجمهور فانهم كرهوا ذلك للمصلي سواء فعله في الصلاة او قبل ان يدخل فيها * واتفقوا انه
لا يفسد الصلاة الا ما حكى عن الحسن البصري وجوب الاعادة فيه وفي التلويح اتفق العلماء على النهي
عن الصلاة وثوبه مشتما او كرهه او رأسه معقوص او مردود شعره تحت عمامته او نحو ذلك وهو كراهة
تنزيه فلو صلى كذلك فقد اساء وصحت صلاته واحتج الطبري في ذلك بالاجماع وقال ابن التين هذا مني
على الاستحباب فاما اذا فعله فحضرت الصلاة فلا بأس ان يصلي كذلك وعند أبي داود بسند جيد رأى
ابو رافع الحسن بن علي رضي الله تعالى عنهما يصلي وقد غرز صفيrote في فقه فحلمها وقال سمعت النبي
صلى الله تعالى عليه وسلم يقول ذلك كف لليطان او قال مقعد الشيطان يعني دغرز صفيrote
وفي المعرفة روي في الحديث الثابت عن ابن عباس انه رأى عبد الله بن الحارث يصلي ورأسه
معقوص من ورأه فقام وراءه فجعل يحمله وقال سمعت النبي صلى الله تعالى عليه وسلم انما مثل هذا

وبهذا ترد كلام الكرماني حيث قال ظاهره الارسال اي ظاهر هذا الحديث ثم قال الكرماني فان قلت
بمعرفة ابن عباس انه امر بذلك قات اما بخباره صلى الله تعالى عليه وسلم له اول غيره او باجتهاده
لانه صلى الله تعالى عليه وسلم ما ينطق عن الهوى انتهى قلت على تقدير اخباره صلى الله تعالى عليه وسلم
لابن عباس كيف يكون الحديث مرسلًا وقد قال ظاهره الارسال **قوله** ولا يكف شعرا عطف على قوله
ان يسجد وفي رواية لا يكف الثياب ولا الشعر والكف والكف بمعنى واحد وهو الجمع والضم
ومنه قوله تعالى (الم نجعل الارض كفاتا) اي نجتمع الناس في حياتهم وموتهم والكفات بمعنى
الكف **قوله** ولا ثوبا اي ولا يكف ثوبا **قوله** الجبهة بالجر عطف بيان لقوله على سبعة اعضاء وما
بعدها عطف عليها **قوله** واليدين يريد الكفين خلافا لمن زعم انه يحمل على ظاهره لانه لو حل على
ذلك لدخل تحت المني عنه الافتراض كافتراض السبع والكلب **قوله** والرجلين يريد اطراف القدمين
وبين ذلك رواية ابن طاوس عنه كذلك **قوله** ولا يكف شعرا ولا ثوبا جلتان معترستان بين
قوله على سبعة اعضاء وبين قوله الجبهة ﴿ ذكر ما يستفاد منه ﴾ احتج به اجدو اسحق على انه
لا يجزيه من ترك السجود على شيء من الاعضاء السبعة وهو الاصح من قول الشافعي فيما رجحه
المتأخرون خلاف ما رجحه الرافعي وهو مذهب ابن حبيب وكان البخاري مال الى هذا القول
ولم يذكر الانف في هذا الحديث وذكر الانف في حديث آخر لابن عباس على ما يأتي عن قريب
واختلفوا في السجود على الانف هل هو فرض مثل غيرها فقالت طائفة اذا سجد على جبهته
دون انفه اجزأه روى ذلك عن ابن عمر وعطاء وطاوس والحسن وابن سيرين والقاسم وسالم
والسبي والزهرى والشافعي في اظهر قوله ومالك وابي يوسف وابي نورو والمستحب ان يسجد
على انفه مع الجبهة وقالت طائفة يجزيه ان يسجد على انفه دون جبهته وهو قول ابى حنيفة
وهو الصحيح من مذهبه وروى اسد بن عمرو عنه لا يجوز الاقتصار على الانف الا من عذروا وقال
ابن بطلال اخاف العلماء فيما يجزئ السجود عليه من الآراب السبعة بعد اجاعهم على ان السجود
على الارض فريضة وقال النووي اعضاء السجود سبعة وينبغي للساجد ان يسجد عليها كلها
وان يسجد على الجبهة والانف جميعا واما الجبهة فيجب وضعها مكشوفة على الارض ويكفي بعضها
والانف مستحب فلو تركه جاز ولو اقتصر عليه وترك الجبهة لم يجز هذا مذهب الشافعي
ومالك والاكثرين وقال ابو حنيفة وابن القاسم من اصحاب مالك ان يقتصر على أيهما شاء
وقال اجدو ابن حبيب من اصحاب مالك يجب ان يسجد على الجبهة والانف جميعا لظاهر الحديث
وقال الاكثرين بل ظاهر الحديث انهما في حكم عضو واحد لانه قال في الحديث سبعة فان جعلوا عضوين
صارت ثمانية وذكر الانف استحبابا وذكر اصحاب التشرع ان عظمي الانف يتدنان من قرنة
الحاجب ويتنهان الى الموضع الذي فوق الثنايا والرباعيات فعلى هذا يكون الانف والجبهة
التي هي اعلى الخد واحدا وقال ابن بطلال ان في بعض طرق حديث ابن عباس امرت ان تسجد
على سبعة اعظم منها الوجه قلت يؤيده قوله صلى الله تعالى عليه وسلم وهو ساجد فيما رواه مسلم
سجد وجهي للذي خلقه الحديث واما اليدان والركبتان والقدمان فهل يجب السجود عليها
فقال النووي فيه قولان للشافعي احدهما لا يجب لكن يستحب استحبابا متأكدا والثاني يجب
وهو الاصح وهو الذي رجحه الشافعي فلو اخل بعضو منها لم تصح صلاته واذا اوجبنا لم يجب

سبعة اعضاء **قوله** و اشار بيده على انفه جملة معترضة بين المعطوف عليه وهو الجبهة والمعلول
وهو اليدين والغرض منها بيان انهما عضو واحد فدل على انه صلى الله تعالى عليه وسلم
سوى بين الجبهة والانف لان عظمى الانف يتدآن من قرنة الحاجب ويتهيان عند الموضع الذي
فيه الشايات والرابعيات وسقط بما ذكرنا سؤال من قال المذكور في الحديث ثمانية اعظم **قوله**
واليدين عطف على قوله على الجبهة وقد ذكرنا ان المراد بهما الكفان **ص** **باب** * السجود على
الانف في الطين **ش** **ص** اي هذا باب في بيان السجود على الانف حال كونه في الطين فكأنه اشار بهذه
الترجمة الى تأكد امر السجود على الانف وذلك لانه لم يترك مع وجود الطين في غيره احرى ان لا يترك
قوله السجود على الانف في الطين كذا هو في رواية الاكثرين وفي رواية المستعلي باب السجود على الانف
والسجود على الطين والاول اوجه دفعا للتكرار **ص** **ص** حدثنا موسى قال حدثنا همام عن يحيى
عن ابي سلمة قال نطلقت الى ابي سعيد الخدري رضى الله تعالى عنه فقلت لا تخرج بنا الى النخل تحدث فخرج
فقلت حدثني ما سمعت النبي صلى الله تعالى عليه وسلم في ليلة القدر قال اعتكف رسول الله صلى الله تعالى
عليه وسلم عشر الاول من رمضان واعتكفنا معه فأتاه جبريل عليه الصلاة والسلام فقال ان الذي
تطلب امامك فاعتكف العشر الاوسط واعتكفنا معه فأتاه جبريل عليه الصلاة والسلام فقال ان الذي
نطلبه امامك فقام النبي صلى الله تعالى عليه وسلم خطيبا صبيحة عشرين من رمضان فقال من كان اعتكف
مع النبي صلى الله تعالى عليه وسلم فليرجع فاني رأيت ليلة واني نسيته وانها في العشر الاخرى وتر
واني رأيت كأنني اسجد في طين وماء وكان سقف المسجد جريد النخل ما نرى في السماء شيئا فجاءت
قزعة فامطرونا فصلى بنا النبي صلى الله تعالى عليه وسلم حتى رأيت اثرا للماء والطين على جبهة
رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم وارنبته تصديق رؤياه **ش** **ص** مطابقة للترجمة في قوله حتى
رأيت اثرا للماء الى آخره **ص** ورجاله قد ذكرنا غير مرة وموسى بن اسماعيل المنقري التبوذكي وهمام
ابن يحيى ويحيى ابن ابي كثير وابو سلمة ابن عبد الرحمن بن عوف وابو سعيد الخدري سعد بن مالك
رضي الله تعالى عنه **ص** ذكر تعدد موضعه ومن أخرجه غيره **ص** أخرجه البخاري في مواضع في الصلاة
في موضعين عن مسلم بن ابراهيم وهنهان عن موسى بن اسماعيل وفي الصوم عن معاذ بن فضالة وفي الاعتكاف
عن عبد الله بن منبر واسماعيل بن اويس وعن ابراهيم بن حنيفة وعن عبد الرحمن بن بشر وأخرجه مسلم
في الصوم عن قتيبة وعن بن ابي عمر وعن محمد بن عبد الاعلى وعن عبد بن حنيفة وعن عبيد الله بن
عبد الرحمن الدارمي وعن محمد بن المثني وأخرجه ابو داود في الصلاة عن القعني عن مالك وعن محمد بن
المثنى وعن محمد بن يحيى وعن مؤمل بن الفضل وأخرجه النسائي في الاعتكاف عن قتيبة به وعن محمد بن عبد
الاعلى مرتين وعن محمد بن مسلمة والحارث بن مسكين وعن محمد بن بشار وأخرجه ابن ماجه في الصوم
عن محمد بن عبد الاعلى وعن ابي بكر بن ابي شيبة **ص** **قوله** تحدث في محل النصب على انه
من الاحوال المقدره وقال الكرماني بالرفع والجزم **قوله** عشر الاول باضافة العشر الى الاول
ويروى العشر الاول **قوله** امامك بفتح الميم الثانية في محل الرفع على الخبرية تقديره ان الذي يطلبه
هو قدامك **قوله** قيام ويروى ثم قام **قوله** خطيبا نصب على الحال وصبيحة نصب على الظرفية
ورمضان لا ينصرف **قوله** مع النبي صلى الله تعالى عليه وسلم اي معي وهو التفات على الصحيح لان المقام
يقضى التكلم **قوله** فليرجع اي الى الاعتكاف **قوله** فاني رأيت مشتق امامن الرؤية وامامن الرؤيا بخلاف

كذلك الذي يصلي وهو مكتوف فدل الحديث على كراهة الصلاة وهو معقوف الشعر ولو عقه وهو
 في الصلاة فسدت صلاته والعقص ان يجمع شعره على وسط رأسه ويشده بخيط او بسمخ ليتبدل
 واتفق الجمهور من العلماء ان النهي لكل من يصلي كذلك سواء تعده للصلاة او كان كذلك قبلها
 لمعنى آخر وقال مالك النهي لمن فعل ذلك للصلاة والصحيح الاول لاطلاق الاحاديث وقيل الحكمة
 في هذا النهي عنه ان الشعر يسجد معه ولهذا مثله بالذي يصلي وهو مكتوف وقال ابن عمر رضي الله تعالى
 عنهما لرجل رآه يسجد وهو معقوف الشعر أرسله يسجد معك * وفيه من جلة اعضاء السجود اليدان
 فان صلى وهما في الشيا ب فذكر ابن بطال الاجاع على جوازه وكرهه بعضهم لان حكمهما حكم الوجه
 لاحكم الركبتين وللشافعي قولان في وجوب كشفهما * ص حدثنا مسلم بن ابراهيم قال
 حدثنا شعبة عن عمر وعن طاوس عن ابن عباس عن النبي صلى الله تعالى عليه وسلم قال امرنا ان نسجد
 على سبعة اعظم ولا نكف ثوبا ولا شعرا ش * مطابقتها لترجمة ظاهرة لانها على سبعة اعظم
 ولفظ الحديث كذلك وهذا طريق آخر لحديث ابن عباس والمراد بالاعظم هي الاعضاء
 المذكورة في الحديث السابق وسمى كل عضو عظما وان كان فيه عظام كثيرة ويجوز ان يكون
 من باب تسمية الجملة باسم بعضها * ص حدثنا آدم قال حدثنا اسرائيل عن ابي اسحق
 عن عبد الله بن يزيد قال حدثنا البراء بن عازب وهو غير كذوب قال كنا نصلي خلف
 النبي صلى الله تعالى عليه وسلم فاذا قال سمع الله لمن حمده لم يحن احد منا ظهره حتى يضع النبي صلى الله
 تعالى عليه وسلم جبهته على الارض ش * قال الكرمانى فان قلت كيف دلالة على الترجمة قلت
 العادة على ان وضع الجبهة انما هو باستعانة السبعة الباقية غالبا قلت هذا لا يخلو عن تعسف والوجه فيه انه
 انما ورد هذا الحديث في هذا الباب للاستشارة الى ان السجدة بالجبهة ادخل في الوجوب من بقية الاعضاء
 ولهذا لم يختلف في وجوبها بالجبهة واختلف في غيرها من بقية السبعة كما ذكرنا * ذكر رجاله *
 وهم خمسة قد ذكرنا غير مرة وادم ابن ابي اياس واسرائيل بن يونس وابو اسحق عمرو بن
 عبد الله الكوفي وهذا الحديث اخرجه البخارى في باب متى يسجد من خلف الامام عن مسدد عن
 يحيى بن سعيد عن سفيان حدثني ابو اسحق قال حدثني عبد الله بن يزيد قال حدثني البراء الى آخره وقد
 ذكرنا هناك جميع ما يتعلق به من الاشياء قوله لم يحن بقية النون وضمها الى لم يقوس ظهره قوله
 احدهما ويروى احدهما * ص * باب * السجود على الاتف ش * اى هذا باب في بيان
 حكم السجود على الاتف * ص حدثنا معلى بن اسد قال حدثنا وهيب عن عبد الله بن
 طاوس عن ابيه عن ابن عباس قال قال النبي صلى الله تعالى عليه وسلم امرت ان اسجد على سبعة
 اعظم على الجبهة واسرار بيده على انفه واليدين والركبتين واطراف القدمين ولا نكف
 الشيا والشعر ش * مطابقتها لترجمة ظاهرة وهذا طريق آخر في حديث ابن عباس وقد اخرجه
 البخارى من ثلاثة اوجه وهذا هو الثالث عن معلى بن اسد العمى ابو الهيثم البصرى عن وهيب بضم
 الواو وقبح الهاء وسكون الياء ابن خالد الباهلى البصرى عن عبد الله بن طاوس عن ابيه طاوس
 عن عبد الله بن عباس وقد مر البحث فيه ونذكر ما يحتاج اليه هنا فقوله على سبعة اعظم قد تكررت
 هنا كلمة على ولا يجوز جعلها صلة لفعل مكرر الا ان يقال على الثانية بدل عن الاولى التى في حكم
 الطرح او تكون الاولى متعلقة بمحذوف والتقدير اسجد على الجبهة حال كون السجود على

يتعق به من الاشياء قوله وهم عاقدوا ازهرهم اصله عاقدون فلما اضيف سقطت النون للاصايدة
ويروى عاقدى ازهرهم ووجهها ان يكون خبر كان محذوفا اي هم كانوا عاقدى ازهرهم ويجوز
ان يكون منصوبا على الحال اي هم مؤتزون حال كونهم عاقدى ازهرهم والازر بضم الهمزة والراء
جمع ازار قوله من الصغر اي من اجل صغر ازهرهم قوله جلدوسا اي جالسين كانت النساء
متأخرات عن صف الرجال فنهين عن رفع رؤسهن حتى يستوى الرجال جالسين حتى لا يقع
بصرهن على عوراتهم * وفيه الاحتياط في ستر العورة والتوثيق بحفظ السرة ص
* باب * لا يكف شعرا ش * اي هذا باب ترجمته لا يكف المصلى شعرا والمراد به
شعر الرأس وقد مر ان معنى الكف الضم فان قلت قد اخرج حديث هذا الباب من وجه آخر
عن ابن عباس فواجه ادخاله بين ابواب احكام السجود قلت له تعلق بالسجود من حيث ان
الشعر يسجد مع الرأس اذالم يكف واما حكمة النهي عن ذلك فهو ما قد ذكرناه عن ابي داود
فانه روى من حديث ابي رافع انه رأى الحسن بن علي يصلي وقد غرز صغيرته في قفاه فحلمها وقال
سمعت رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم يقول ذلك مقعد الشيطان ص حدثنا
ابوالنعمان قال حدثنا جاد هو ابن زيد عن عمرو بن دينار عن طاوس عن ابن عباس قال امر النبي
صلى الله تعالى عليه وسلم ان يسجد على سبعة اعظم ولا يكف ثوبه ولا شعره ش * مطابقته
لترجمة ظاهرة وما يتعلق به قد ذكرناه في باب السجود على الانف ص * باب * لا يكف
نوبه في الصلاة ش * اي هذا باب ترجمته لا يكف المصلى ثوبه في الصلاة ص حدثنا
موسى ابن اسمعيل قال حدثنا ابو عوانة عن عمرو بن طاوس عن ابن عباس عن النبي صلى الله تعالى
عليه وسلم قال امرت ان اسجد على سبعة اعظم لا كف شعرا ولا ثوبا ش * مطابقته لترجمة ظاهرة
وحديث ابن عباس هذا كما قدرنا اياته قد اخرج عن خمس طرق ووضع لكل طريق ترجمة في الطريق
الاول والرابع امر النبي صلى الله تعالى عليه وسلم وفي الثاني امرنا وفي الثالث والخامس امرت
وفي الاول ولا يكف وكذا في الرابع وفي الثاني لانكف بنون الجمع وفي الثالث ولانكفت وفي الخامس
لا كف بصيغة المتكلم وحده وفي الاول والخامس الشعر مقدم وفي البقية الثوب مقدم وفي الاول
على سبعة اعضاء وفي البقية على سبعة اعظم ص * باب * التسبيح والدعاء في السجود
ش * اي هذا باب في بيان التسبيح والدعاء في حالة السجدة وقد تقدمت هذه الترجمة بحديثها
نما تقدم عن قريب ولكن هناك باب الدعاء في الركوع والحديث هناك عن عائشة ايضا كما ذكره الآن
ص حدثنا مسدد قال حدثنا يحيى عن سفيان قال حدثني منصور بن المعتمر عن مسلم بن صبيح
ابي الضحى عن مسروق عن عائشة رضي الله تعالى عنها قالت كان النبي صلى الله تعالى عليه وسلم يكثر
ن يقول في ركوعه وسجوده سبحانك اللهم ربنا وبحمدك اللهم اغفر لي يتأول القرآن ش * مطابقته
لترجمة ظاهرة واخرجه في باب الدعاء في الركوع عن حفص بن عمر عن شعبة عن منصور عن ابي
الضحى عن مسروق عن عائشة الى آخره نحوه غير ان ههنا يكثر ان يقول وهناك كان يقول وههنا
زيادة وهي قوله يتأول القرآن وههنا ذكر اسم ابي الضحى وهو مسلم بن صبيح بضم الصاد المهملة
وقمع الباء الموحدة وسكون الباء آخر الحروف وفي آخره حاء مهملة وهناك اقتصر على ذكر كنيته
وهي ابو الضحى بضم الصاد المعجمة وبالقصر والاسناد ههنا انزل من الاسناد الذي هناك لان بينه

رأيت الذي بعده فانه من الرؤيا قطعاً ويروى فاني رأيت قوله نسيتاهن النسيان ويروى انسيتهامن
 الانساء على صيغة المجهول ويروى نسيتها بضم النون وتشديد السين قوله في وتركسكس الواو وهو الفرد
 وبالفتح الدخول ولغة اهل الجواز بالضد وتميم تكسر الواو وفيهما وقال الطيبي فان قلت لم خولف بين
 الاوصاف فوصف العشر الاول والاوسط بالفرد والآخر بالجمع قلت تصور في كل ليلة من ليالي العشر
 الاخير ليلة القدر فجمع ولا كذلك في العشرين قوله شيئاً اي من السحاب قوله قزعة بفتح القاف والزاي
 المججمة والعين المهملة وهي واحدة القزعة وهي قطع من السحاب رقيقة وقيل هي السحاب المتفرق قوله
 وارنبته بفتح الهززة وسكون الراء وفتح النون والباء الموحدة بعدها التاء المتساة من فوق وهي طرف
 الانف ويجمع على ارنب والالف فيه زائدة ولهذا ذكره الجوهري في باب رنب قوله تصديق
 رؤياه باضافة التصديق الى الرؤيا وارتفاعه على انه خبر مبتدأ محذوف تقديره اثراطين والماء
 على جبهته هو تصديق رؤياه وتأويله ﴿ ذكر ما يستفاد منه ﴾ فيه مشروعية الاعتكاف وسيجيء
 الكلام فيه في باب الاعتكاف * وفيه ان ليلة القدر في اوتار العشر الاخير وسيجيء الكلام فيه
 ايضا * وفيه جواز السجدة في الطين ولكن الحديث محمول على انه كان شيئاً يسيراً لا يمنع مباشرة
 بشرة الجبهة الارض ولو كان كثيراً لم تصح صلاته وهذا هو قول الجمهور واختلاف قول مالك فيه
 فروى اشهب عنه انه لا يجوز الا السجود على الارض على حسب ما يمكنه وقال ابن حبيب مذهب
 مالك ان يومى الاعبد الله بن عبد الحكم فانه كان يقول يسجد عليه ويسجد فيه اذا كان لا يعم وجهه
 ولا يمتنع من ذلك وقال ابن حبيب وبالاول اقول وانما يومى اذا كان لا يجرد موضعاً نقياً فان طمع
 ان يدرك موضعاً نقياً قبل خروج الوقت لم يجزه الايماء في الطين وقال الخطابي حتى رأيت اثر
 الطين فيه دليل على وجوب السجدة على الجبهة ولولا وجوبه لصانعاً لثق الطين * وفيه استحباب
 ان لا يمسح الى بعض ما يصيب جبهة الساجد من الاثر الارض وغبارها * وفيه ان رؤيا الانبياء
 صادقة * وفيه طلب الخلوة عند ارادة المحادثة لتكون اجع للضبط * وفيه الاستحداث
 عن الشيخ والالتماس منه * وفيه موافقة القوم لرئيسهم في الطاعة المندوبة والله تعالى اعلم
 ص * باب عقد الثياب وشدها ومن ضم اليه ثوبه اذا خاف ان تنكشف عورته شيء *
 اي هذا باب في بيان عقد المصلى ثوبها وشدها وفي بيان من ضم اليه ثوبه من المصلين اذا خاف ان
 تنكشف عورته فكلما ان مصدرية والتقدير خوف انكشف عورته وهو في الصلاة فكأن البخاري
 اشار بهذا الى ان النهي الوارد عن كف الثياب في الصلاة محمول على حالة غير الاضرار فان قيل
 ما وجه ادخال هذا الباب بين ابواب احكام السجود اجيب من حيث ان الهوى الى السجود
 والرفع منه يسهلان مع عقد الثياب وضمها بخلاف ارسالها وسد لها قلت اشار به الى ان في ضم الثوب
 أننا من كشف العورة ص حدثنا محمد بن كثير قال حدثنا سفيان عن ابي حازم عن سهل
 ابن سعد قال كان الناس يصلون مع النبي صلى الله تعالى عليه وسلم وهم عاقدوا ازرهم من الصغر
 على رقابهم فقل للنساء لا ترفعن رؤسكن حتى يستوى الرجال جلوساً ش * مطابقة للترجمة
 ظاهرة واخرج هذا الحديث في باب اذا كان الثوب ضيقاً عن مسدد عن يحيى عن سفيان قال حدثنا
 ابو حازم عن سهل الحديث واخرج ههنا عن محمد بن كثير ضد القليل عن سفيان الثوري عن ابي حازم
 بالحاء المهملة سلمة بن دينار عن سهل بن سعد الساعدي رضى الله تعالى عنه وقد ذكرنا هناك جميع ما

من الركوع قام حتى يقول القائل قد نسي وبين السجدين حتى يقول القائل قد نسي **ش** مطابقتها للترجمة في قوله وبين السجدين الى آخره ونحوه اخرجه في باب الطمانينة حين يرفع رأسه من الركوع عن ابى الوليد عن شعبة عن ثابت قال كان انس بن مالك ينعت لنا صلاة النبي صلى الله تعالى عليه وسلم الحديث **قوله** لا آلو اى لا اقصر **قوله** قد نسي بفتح النون من النسيان وبضمها مع تشديد السين المكسورة والخبر يدل على استحباب المكث بين السجدين قال ابن قدامة والمستحب عند احداث يقول بين السجدين رب اغفر لي رب اغفر لي يكرره مرارا انتهى وعندنا ليس بينهما ذكر مسنون لان الاعتدال فيه تبع وليس بمقصود فلا يسن فيه وما روى في ذلك فمحمول على التمجيد وعند داود واهل الظاهر انه فرض ان تعمده تركه بطلت صلاته **ص** **باب** لا يفترش ذراعيه في السجود **ش** اى هذا باب ترجمته لا يفترش المصلى ذراعيه اى ساعديه ويجوز في يفترش الجزم على النهى والرفع على النفي وهو ايضا بمعنى النهى **ص** وقال ابو جريد سجد النبي صلى الله تعالى عليه وسلم ووضع يديه غير مفترش ولا قابضهما **ش** مطابقة هذا التعليق للترجمة ظاهرة وهو قطعة من حديث مطول اخرجه في باب سنة الجلوس في التشهد يأتي بعد ثلاثة ابواب وقال الخطابي وضع اليدين في السجدين غير مفترش فهو ان يضع كفيه على الارض ويقل ساعديه ولا يضعهما على الارض ويريد بقوله ولا قابضهما انه يبسط كفيه مدا ولا يقبضهما بان يضم اصابعهما ويحتمل ان يراد بذلك ضم الساعدين والعضدين فيلصقهما بطنه ولكن يحا في مرفقيه عن جنبه **قوله** ولا قابضهما اى وغير قابض اليدين بأن لا يجافيهما عن جنبه بل يضمهما اليهما وهذا الذي يسمى بالتخوية عند الفقهاء **ص** حدثنا محمد بن يسار قال حدثنا محمد بن جعفر قال اخبرنا شعبة قال سمعت قتادة عن انس عن النبي صلى الله تعالى عليه وسلم قال اعتدلوا في السجود ولا ينسط احدكم ذراعيه انبساط الكلب **ش** مطابقتها للترجمة من حيث المعنى فان معنى قوله ولا ينسط ولا يفترش **و** حاله قد ذكرنا غير مرة والحديث اخرجه مسلم في الصلاة ايضا عن يندار وهو محمد بن جعفر وعن ابى موسى كلاهما عن غندر وعن ابى بكر بن ابي شيبة عن وكيع وعن يحيى بن حبيب واخرجه ابو داود عن مسلم بن ابراهيم واخرجه الترمذى عن محمود بن غيلان واخرجه النسائي عن محمد بن عبد الاعلى واسماعيل بن مسعود **ذكر معناه** **قوله** عن انس في رواية الترمذى التصريح بسماع قتادة له عن انس **قوله** اعتدلوا اى كونوا متوسطين بين الافتراش والقبض والحاصل ان اعتدال السجود استقامته بين افتراش وتقبض **قوله** ولا ينسط كذا هو بالنون الساكنة وفتح الباء الموحدة في رواية الاكثرين وفي رواية الحموي ولا ينسط بسكون الباء الموحدة وفتح التاء المشناة من فوق من باب الافتعال وفي رواية ابن عساكر ولا ينسط ذراعيه بالباء الموحدة الساكنة فقط وهذه هي الاحسن وفي رواية الاكثرين تأمل لان باب الانفعال لازم لا ينصب شيئا والحكمة فيه انه اشبه للتواضع وابلغ في تمكين الجبهة من الارض وابعدها من هيئات الكسالى فان المنبسط يشبه الكسالى ويشعر حاله بالتهاون وقلة الاعتناء بها والاقبال عليها فلو تركه كان مسيئا مرتكباً لنهي التنزيه وصلاته صحيحة **و** اعلم ان ابا داود اخرج هذا الحديث وترجم له بقوله باب صفة السجود ثم ذكر هذا الحديث ثم قال باب الرخصة في ذلك ثم روى حديث ابى هريرة قال استبكي احجاب النبي صلى الله تعالى عليه وسلم الى النبي صلى الله تعالى عليه وسلم مشقة السجود عليهم اذا انفرجوا فقال استعينوا بالركب وقال ابن عجلان احد رواة هذا الحديث وذلك

وبين عائشة هناك خمسة وههنا ستة لانه يروى عن مسدد بن مسرهد عن يحيى التميمي عن سفیان
 الثوري الى آخره وفيه رواية التابعي عن التابعي عن الصحابة وقد ذكرنا هناك ما يتعلق به من الاشياء
قوله يتأول القرآن اي يعمل ما امر به في قول الله تعالى (فسبح بحمد ربك واستغفره **حسب** ص
 باب **المكث** بين السجدين **ش** اي هذا باب في بيان المكث وهو البث بين السجدين
 في الصلاة وفي رواية الحموي بين السجود **ص** حدثنا ابو النعمان قال حدثنا جاد بن زيد عن ايوب
 عن ابي قلابة ان مالك بن الحويرث قال لاصحابه الانبيكم صلاة رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم
 قال وذلك في غير حين صلاة فتقام ثم ركع فكبر ثم رفع رأسه فقام هنية ثم سجد ثم رفع رأسه هنية
 فصلى صلاة عمر بن سلمة شيخنا هذا قال ايوب كان يفعل شيئا لم أرهم يفعلونه كان يقعد
 في الثالثة او الرابعة قال فأتيانا النبي صلى الله تعالى عليه وسلم فاقنا عنده فقال لو رجعتم الى اهلبيكم
 صلوا صلاة كذا في حين كذا فاذا حضرت الصلاة فليؤذن احدكم وليؤمكم ا كبركم **ش**
 مطابقته للترجة في قوله ثم رفع رأسه هنية وهذا الحديث اخرجه البخاري في باب من قال ليؤذن
 في السفر مؤذن واحد عن معلى بن اسد عن وهيب عن ايوب الى آخره واخرجه ايضا في باب
 اذا استووا في القراءة فليؤمهم ا كبرهم و اخرجه ايضا في مواضع قد بيناها في باب من قال
 ليؤذن في السفر وبيننا ايضا من اخرجه غيره وبيننا ايضا بقية ما فيه من المباحث والفوائد و ابو النعمان
 محمد بن الفضل السدوسي وايوب هو السخيتاني وابو قلابة بكسر القاف هو عبدالله بن زيد
 الجرمي **قوله** الانبيكم كلمة اللاتينية وانبيكم من الانباء وهو الاخبار **قوله** صلاة رسول الله صلى الله
 تعالى عليه وسلم منصوب لانه مفعول ثان **قوله** قال اي ابو قلابة **قوله** وذلك اشارة الى
 الانباء الذي يدل عليه انبيكم **قوله** في غير حين صلاة اي في غير وقت صلاة من الصلوات
 المفروضة **قوله** هنية بفتح النون وتشديد الياء آخر الحروف اي قليلا وقد مر تفسيره في الابواب
 المذكورة مستوفى **قوله** شيخنا بالجبر لانه عطف بيان لسلمة بن عمرو المجرور بالاضافة **قوله**
 كان اي الشيخ المذكور **قوله** او الرابعة شك من الراوي وبهذا يسقط سؤال من قال لاجلوس
 للاستراحة في الركعة الرابعة لان بعدها الجلوس للشهد والمراد من ذلك جلسة الاستراحة وهي
 تقع بين الثالثة والرابعة كما تقع بين الاولى والثانية فكأنه قال يقعد في آخر الثالثة او في اول الرابعة
 والمعنى واحد فشك الراوي ايها قال وقال ابن التين في رواية ابي ذر والرابعة وأراء غير صحيح
قوله فأتيانا اي قال مالك فأتيانا النبي صلى الله تعالى عليه وسلم فان قلت ما هذه الفاء قلت للعطف على شيء
 محذوف تقديره اسلطنا فأتيانا وقومنا رسلونا فأتيانا ونحو ذلك **قوله** لو رجعتم اي اذ رجعتم وان رجعتم
ص حدثنا محمد بن عبد الرحيم قال حدثنا ابو جاد بن عبدالله الزبيري قال حدثنا مسعر
 عن الحكم عن عبد الرحمن بن ابي ليلى عن البراء قال كان سجود النبي صلى الله تعالى عليه وسلم
 وركوعه وقعوده بين السجدين قريبا من السواء **ش** اخرج البخاري هذا الحديث
 في باب حدا تمام الركوع والاعتدال فيه عن بدل بن المحبر عن شعبة عن الحكم بن عتيبة الى آخره
 وقد مضى الكلام فيه هناك مستوفى **ص** حدثنا سليمان بن حرب قال حدثنا جاد بن زيد
 عن ثابت عن انس بن مالك رضي الله تعالى عنه قال اني لآلو ان اصلي بكم كما رأيت النبي صلى الله
 تعالى عليه وسلم يصلي بنا قال ثابت كان انس بن مالك يصنع شيئا لم أركم تصنعونه كان اذا رفع رأسه

من حديث أبي هريرة بلفظ واذا قام من السجدين قال الله اكبر والتوفيق بينهما ان يحمل على ان المعنى اذا شرع في القيام **ص** حدثنا سليمان بن حرب قال حدثنا حماد بن زيد قال حدثنا غيلان بن جرير عن مطرف قال صليت انا وعمر ان صلاة خلف علي بن ابي طالب رضى الله تعالى عنه فكان اذا سجد كبر واذا رفع كبر واذا نهض من الركعتين كبر فلما سلم اخذ عمر ان يدي وقال لقد صلى بنا هذا صلاة محمد صلى الله تعالى عليه وسلم اوقال لقد ذكرني هذا صلاة محمد صلى الله تعالى عليه وسلم **ش** مطابقته للترجة في قوله واذا نهض من الركعتين كبر والمراد من السجدين في الترجمة الركعتان الاوليان لان السجدة تطلق على الركعة من اطلاق الجزء على الكل والكلام في هذا الحديث قد تقدم في باب اتمام التكبير في الركوع وغيلان بفتح الغين المجمة وسكون الياء آخر الحروف وجرير بفتح الجيم ومطرف بضم الميم وفتح الطاء المهملة وكسر الراء ابن عبد الله بن الشخير العامري **ص** **باب** سنة الجلوس في التشهد **ش** اى هذا باب في بيان سنة الجلوس في التشهد والمراد من سنة الجلوس يحتمل ان يكون هيئته كالا فتراش مثلا ويحتمل ان يكون نفسه وحديث الباب يصلح للامرين وقال الكرماني فان قلت الجلوس قديكون واجبا قلت المراد بالسنة الطريقة المحدثه وهى اعم من المندوب **ص** وكانت ام الدرداء رضى الله تعالى عنها تجلس في صلاتها جلسة الرجل وكانت فقيهة **ش** اسم ام الدرداء خيرة بنت ابي حدرود وقيل هجيمة وقد تقدمت في باب فضل صلاة الفجر من الجماعة واثرا الذى علقه البخارى وصله ابن ابي شيبة عن وكيع عن ثور عن مكحول ان ام الدرداء كانت تجلس في الصلاة كجلسة الرجل قيل يفهم من رواية ابن ابي شيبة ان ام الدرداء هذه هى الصغرى التابعة لام الدرداء الكبرى الصحابة لان مكحولا ادرك الصغرى دون الكبرى قلت قال ابن الاثير قد جعل ابن منده وابونعيم خيرة ام الدرداء الكبرى وهجيمة واحدة وليس كذلك فان الكبرى اسمها خيرة وام الدرداء الصغرى اسمها هجيمة الكبرى لها صحبة والصغرى لاصحبة لها هذا هو الصحيح وما سواه وهم قلت اطلاق البخارى ام الدرداء ههنا من غير تعيين يحتمل الكبرى والصغرى ولكن احتمال الكبرى يقوى بقوله وكانت فقيهة ثم قوله وكانت فقيهة هل هو من كلام البخارى او غيره فقال صاحب التلويح القائل وكانت فقيهة هو البخارى فيما رى وقال صاحب التوضيح الظاهر انه قول البخارى وقال بعضهم ليس كما قال وشيد كلامه بأن الدليل اذا كان عاما وعمل بعمومه بعض العلماء رجح به وان لم يحتج به بمجرد وقد عرف من رواية مكحول ان المراد بام الدرداء الصغرى التابعة لا الكبرى الصحابة لان مكحولا لم يدرك الكبرى وانما ادرك الصغرى قلت عبارة البخارى يحتمل الامرين ولكن الظاهر انها الكبرى كما قال صاحب التلويح والتوضيح **قوله** جلسة الرجل بكسر الجيم لان الفعل بالكسر اتمهاى للنوع فدل هذا على ان المستحب للمرأة ان تجلس في التشهد كما يجلس الرجل وهو ان ينصب اليمنى ويفترس اليسرى وبه قال النخعي وابو حنيفة ومالك ويروى عن انس كذلك وعن مالك انها تجلس على وركها الايسر وتضع فخذيها الايمن وتضم بعضها الى بعض قدر طاقتها ولا تفرج في ركوع ولا سجود ولا جلوس بخلاف الرجل وقال قوم تجلس كيف شاءت اذا جمعت وبه قال عطاء والشعبي وكانت صفية رضى الله تعالى عنها تصلى متربعة ونساء ابن عمر كن يفعلنه وقال بعض السلف كن النساء يؤمرن ان يتربعن اذا جلسن في الصلاة ولا يجلسن جلوس الرجال على اوراكنهن وقال عطاء وحامد تجلس كيف تبسر **ص** حدثنا عبد الله بن مسلمة عن مالك عن عبد الرحمن بن القاسم عن عبد الله بن عبد الله انه

ابن ذروهي رواية الاسمعيلى ايضا وفي رواية المستملى والكشميهنى في السجدة وفي رواية غيرهم
عن السجدة بكلمة عن **ص** باب * يكبر وهو ينهض من السجدين **ش** اى هذا باب ترجمته
يكبر المصلى في حالة نهوضه من السجدين و اشار بهذا الى ان التكبير عند القيام الى الركعة الثالثة من التشهد
الاول وقت النهوض من السجدين وعند بعضهم وقت الاستواء ونقل ذلك عن مالك والكلام
في الاولوية قافهم **ص** وكان ابن الزبير رضى الله تعالى عنهما يكبر في نهضته **ش** هو
عبد الله بن الزبير بن العوام وقد غاب عليه هذا دون غيره من اولاد الزبير وهذا تعليق وصله ابن ابى شعبة
في مصنفه عن عبد الوهاب الثقفى عن ابن جريج عن عمرو بن دينار ان ابن الزبير كان يكبر لنهضته
ص حدثنا يحيى بن صالح قال حدثنا فليح بن سليمان عن سعيد بن الحارث قال صلى لنا ابو
سعيد فجهر بالتكبير حين رفع رأسه من السجود وحين سجد وحين رفع وحين قام من الركعتين وقال
هكذا رأيت النبي صلى الله تعالى عليه وسلم **ش** مطابقتها للترجمة في قوله وحين قام من الركعتين
وهى حالة النهوض من السجدين وهذا يرد على ابن المنير حيث قال اجزى البخارى الترجمة واثروا
ابن الزبير مجرى التبيين لحدی الباب لانها ليسا صريحين في ان ابتداء التكبير يكون مع اول
النهوض انتهى بيان وجه الرد ان قول البخارى باب يكبر الى آخره هو حاصل معنى قوله في الحديث
وحين قام من الركعتين فالمطابقة تامة ولم يقل باب يكبر مع اول النهوض حتى يصح كلام المنير وقال
ابن رشيد في هذه الترجمة اشكال لانه ترجم فيما مضى باب التكبير اذا قام من السجود واورد فيه
حديث ابن عباس وابى هريرة وفيهما التنصيص على انه يكبر في حالة النهوض وهو الذى اقتضته
هذه الترجمة فكان ظاهرها التكرار انتهى قلت لانسلم ان هذه الترجمة اسكالا ولا يلزم مما ذكره
التكرار فقوله في باب التكبير اذا قام من السجود اعم من ان يكون من سجود الركعة الاولى او الثانية
او الثالثة * وهذه الترجمة في التكبير عند القيام الى الركعة الثالثة من بعد التشهد خاصة واما فائدة ذكر
هذا بعد شمول الاعم اياه فلاجل ايراده ههنا حديثى ابى سعيد وعلى بن ابى طالب رضى الله تعالى عنهما
ص ذكر رجاله **ص** وهم اربعة الاول يحيى بن صالح ابو زكريا الوحاظى الحمصى * الثانى فليح بضم الفاء
ابن سليمان بن ابى المغيرة وكان اسمه عبد الملك ولقبه فليح فغلب على اسمه واشتر به * الثالث سعيد
ابن الحارث بن المعلى الانصارى المدنى قاضيا * الرابع ابو سعيد الخدرى واسمه سعد بن مالك
ص ذكر لطائف اسناده **ص** فيه التحديث بصيغة الجمع في موضعين وفيه الغننة في موضع واحد وفيه
القول في موضعين وفيه ان رواه ما بين حصى ومدنين **ص** وهذا الحديث تفرد به البخارى عن اصحاب
الكتب وذكر الاسمعيلى في روايته عن ابى يعلى حدثنا ابو خيثمة حدثنا يونس حدثنا فليح عن سعيد
سمعت هذا الحديث مطولا ولفظه اشتكى ابو هريرة او غاب فصلى ابو سعيد فجهر بالتكبير حين
افتتح وحين ركع الحديث وزاد في آخره فلما انصرف قيل له قد اختلف الناس على صلاتك فقام
عند المنبر فقال ايها الناس انى والله ما بالى اختلفت صلاتكم ام لم تختلف انى رأيت رسول الله صلى الله
تعالى عليه وسلم هكذا يصلى وذكر الحديث في الجمع بين الصحيحين ان البرقانى خرج في صحيحه
بلفظ ان الناس قد اختلفوا في صلاتك انتهى والاختلاف بينهم كان في الجهر بالتكبير والاسرار به
وكان مروان وغيره من بنى امية يسرون وكان ابو هريرة يصلى بالناس في امارته مروان على المدينة
* وفيه دلالة على ان ابا هريرة كان يصلى خلاف صلاتهم فروى في الموطأ عن ابى هريرة انه كان
يكبر في حال قيامه وكذلك روى عن ابن عمر وغيره وقد تقدم في باب ما يقول الامام ومن خلفه

اخره انه كان يرمى عبد الله بن عمر يترجم في الصلاة ادا جلس ففعله وانما يومئذ حديث السن
فيماني عبد الله بن عمر وقال انما سنة الصلاة ان تنصب رجلك اليمنى وتبني اليسرى فقلت انك
تفعل ذلك فقال ان رجلي لا تحماني **ش** مطابقتها للترجمة في قوله انما سنة الصلاة
ان تنصب الى اخره **ب** ورجاله مشهورون وهم عبد الله بن عبد الله بن عمر بن الخطاب رضى الله
تعالى عنه والعبد مكبر في الابن والاب مما وهو تابعي ثقة سمي باسم ابيه وكفى بك كنيته
ثم قال انا اخبر عرج في ان عبد الرحمن بن القاسم روى عن عبد الله المذكور وروى الاسمعيلى
عن مالك عن عبد الرحمن بن القاسم عن ابيه عن عبد الله وكذا رواه ابن نافع والا كثرون عن القضى
فقالوا عن ابيه وعلم من رواية عبد الله بن مسلمة ان عبد الرحمن سمعه عن ابيه عن عبد الله ثم لقي
عبد الله وسمعه منه بلا واسطة او يكون عبد الرحمن سمعه من عبد الله وابوه معه **ب** ذكر من اخرجه
غيره **ب** اخرجه ابو داود ايضا في الصلاة عن الضعيفي وعن عبيد الله بن معاذ وعن عثمان بن ابي شيبة
وعن عناد بن السرى واخرجه النسائي فيه عن قتيبة عن الليث وعن الربيع بن سليمان **ب** ذكر من
قوله انما سنة الصلاة تدل على ان هذا الحديث مسند لان الصحابي اذا قال سنة فلان يريد سنة النبي
صلى الله تعالى عليه وسلم اما بقوله او بفعل فتاعده كذا قاله ابن التين **قوله** وانما يومئذ الواو
فيه للحال **قوله** ان تنصب اى لا تلصقه بالارض **قوله** وتبني اى يعطف لم يبين فيه ما يصنع بعد
نيتها هل يجلس فوقها او يتورك ووقع في الموطأ عن يحيى بن سعيد ان القاسم بن محمد اراهم الجلوس
في التمسك فنصب رجله اليمنى وثني اليسرى وجلس على وركه اليسرى ولم يجلس على قدمه ثم
قال اراني هذا عبد الله بن عبد الله بن عمر رضى الله تعالى عنهم وحدثني ان اياه كان يفعل ذلك فظن
من رواية القاسم الاجال الذي في رواية ابنه وروى النسائي عن طريق عمرو بن الحارث عن يحيى
ابن سعيد ان القاسم حدثه عن عبد الله بن عبد الله بن عمر عن ابيه قال من سنة الصلاة ان تنصب اليمنى
وتجلس على اليسرى **قوله** تفعل ذلك اى التربع **قوله** ان رجلي كذا هو في رواية الاكبرين
وفي رواية حكاهما ابن التين ان رجلاي ووجه هذه وجهين احدهما ان تكون ان بمعنى نعم اقل
ذلك ويكون حرف جواب وقد ورد ذلك في كلام العرب نظما ونثرا اما النظم ففي قوله * ويقلن
سبب قد عاك * وقد كبرت قلت انه * واما النثر فقد قال عبد الله بن الزبير لمن قال لمن الله ناقة
سجلتني اليك ان ورا كبتها اى نعم ولعن را كبتها والوجه الثاني ان يكون على لغة ابن الحارث فانهم
لا يسمون بان اسمها وعليه قراءة ان هذان لساحران وقال الشاعر * ان اباها و ابا اباها **قوله** لا
تحماني روى بشديد النون وتخفيفه **ب** ذكر ما استفاد منه **ب** فيه ان السنة ان تنصب المصلي رجله
اليمنى ويثني اليسرى * وقد اختلفوا في صفة الجلوس في الصلاة فذهب يحيى بن سعيد الانصاري
والقاسم بن محمد وعبد الرحمن بن القاسم ومالك الى ان المصلي ينصب رجله اليمنى ويثني رجله
اليسرى ويقعد بالارض في القعدة الاولى وفي الاخرة وهذا هو السورك الذي ينقل عن مالك
وفي الجواهر المستحب في الجلوس كله الاول والاخير وبين السجدين ان يكون توركا وفي التهديد
المرأة والرجل سواء في ذلك عند مالك وذهب الشافعي واجد واسحق الى ان المصلي يفعل في
العود الاول مثل ما ذكرنا الآن وان كان في القعود الثاني يقعد على رجله اليسرى وينصب
اليمنى وقال ابو عمر قال الشافعي اذا قعد في الرابعة اماط رجليه جميعا فاخرجهما عن وركه الايمن
واقضى عقده الى الارض واجتمع اليسرى ونصب اليمنى في القعدة الاولى وقال احمد مثل

معنى وعند ابن السكن فقار بكسر الفاء ولغيره فقار وهو الصواب وقال ابن النين هو الصحيح وهو الذى رويناه وروينا فى رواية ابن صالح عن الليث فقار بتقديم الناف وكسرها وليس بين لانه جمع فقر وهى المفازة وفى الجامع للقرائى الفقرة بكسر الميم والفقارة بفتحها احدى فقار الظهر وهى العظام المنسظمة التى يقال لها خرز الظهر فجمع الفقارة فقارو جمع الفقرة فقر وقالوا افقره يريدون جمع فقار كما تقول قذال واقلذنه وفى المحكم الفقر والفقرة ما انتضد من عظام الصلب من لدن الكاهل الى الجنب والجمع فقر وفعار وقال ابن الاعراب اعلى فقر البعير ثمان عشرة واكثرها احدى وعشرون وفقار الانسان سبع وفى نوادر ابن الاعرابى رواية عن نعلب فقار الانسان سبع عشرة واكثر فقر البعير ثلاث وعشرون وفى المخصص الفقر ما بين كل مفصلين وقيل الفقار اطراف رؤس الفقر وكل فقرة خرزة وفى امالى ابى اسحق الزجاجى من سبع ادهات غير الصغار النواع وفى كتاب الفصوص لصاعدهن اربع وعشرون سبع منها فى العقب وخمس منها فى الصلب واثنتى عشرة وهى الاضلاع وقال الاصمعى هن خمس وعشرون فقرة فقراى غير مفترس اى غير مفترس يديه وفى رواية ابن حبان من رواية عتبة بن ابى حكيم عن عباس بن سهل عن عروة بن قيس عن ابيه وفى روايه الطحاوى واذا سجد فرج بين فخذه غير حامل بلسه على شئ من فخذه ولا مفترس ذراعيه قواى ولا قابضهما اى ولا قابض يديه وهوان يضمهما اليدون رواية فليح بن سليمان ونحى يديه عن حنبيه ووضع يديه حذو منكبيه وفى رواية ابن اسحق فاعلى على حنبيه وراحه وركبته وصدور قدميه حتى رأيت بياض ابطيه ماتحت مكبيه ثم نبت حتى اطمان كل عظم مدم رفع رأسه فاعتدل قوله فاذا جلس فى الركعتين اى الركعتين الاولين ليتشهد وفى رواية الطحاوى ثم جلس فافتش رجلاه اليسرى واقبل بصدر اليمنى على قبلته ووضع كفه اليمنى على ركبته اليمنى وكفه اليسرى على ركبته اليسرى وانشأ صبعه وفى روايه عيسى بن عبدالله ثم جالس بعد الركعتين حتى اذا هو اراد ان ينتهض الى القيام قام بتكبيره فان قلت هذا يخالف فى الظاهر رواية عبد الحميد حيث قال ثم اذا قام من الركعتين كبر ورفع يديه كما كبر عند افتتاح الصلاة فلت التوفيق بينهما بأن يقول معنى قوله اذا قام اى اذا اراد القيام او شرع فيه قوله فاذا جلس فى الركعة الآخرة الى آخره فى رواية عبد الحميد حتى اذا كانت السجدة التى يكون فيها النسيان وفى روايه عبد ابن حبان التى تكون عند خاتمة الصلاة آخر رجلاه اليسرى وقعد متوركا على سقاه اليسر زاد ابن اسحق فى روايته ثم سلم وفى رواية عيسى عند الطحاوى فلما سلم سلم عن يمينه سلام عليكم ورحمة الله وعن شماله ايضا السلام عليكم ورحمة الله وفى رواية ابى عاصم عن عبد الحميد عند ابى داود وغيره قالوا اى الصحابة المذكورون صدقت هكذا كان يصلى ذكر ما استفاد منه احتج الشافعى ومن قال بقوله ان هيئة الجلوس فى التشهد الاول مغايرة لهيئة الجلوس فى التشهد الاخير وقد ذكرنا عن قرب اختلاف العلماء فيه وقال الطحاوى القعود فى الصلاة كلها سواء وهو ان ينصب رجلاه اليمنى ويفترش رجلاه اليسرى فيقعد عليها ثم ذكر الاحتجاج فى هذا بحديث وائل بن حجر الحضرمى قال صليت خاف النى صلى الله تعالى عليه وسلم فقلت لاحفظن صلاة رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم قال فلما قعد للتشهد فردد رجلاه اليسرى ثم تعد عليها ووضع كفه اليسرى على فخذه اليسرى ووضع مرفقه الايمن على فخذه اليمنى ثم عقد اصابعه وجعل حلقة بالالهام والنوسلى ثم جعل يدعو

احدهما عن الليث عن خالد والآخر عن الليث عن يزيد بن ابي حبيب وفيه ان بين الليث وبين محمد بن عمرو بن حلحلة في الرواية الاولى اثنين وبينهما في الرواية الثانية واسطة واحدة وفيه ان يزيد بن ابي حبيب من صغار التابعين وفيه ارداف الرواية النازلة بالرواية العالية على عادة اهل الحديث وفيه ان يزيد بن محمد بن افراد البخاري وفيه ان الليث في الرواية الثانية يروي عن شيخين كلاهما عن محمد بن عمرو بن حلحلة ﴿ذكر من اخرجه غيره﴾ اخرجه ابو داود ايضا في الصلاة عن اجد بن حنبل وعن مسدد وعن قتيبة عن ابن لسيعة وعن عيسى بن ابراهيم المصري واخرجه الترمذي فيه عن ابن المثنى وابن بشار وعن ابن بشار والحسن بن علي الخلال واخرجه النسائي فيه عن ابن بشار عن يحيى به وعن يعقوب بن ابراهيم واخرجه ابن ماجه عن بندار وعن ابي بكر بن ابي شيبة وعلي بن محمد ﴿ذكر معناه﴾ قوله قال وحدثنا قاله هو يحيى بن بكير المذکور قوله في نفرو في رواية كريمة مع نفرو بفتحين وهو اسم جمع يقع على جماعة من الرجال خاصة ما بين الثلاثة الى العشرة ولا واحده من لفظه وقال ابن الاثير النفرو رهط الانسان وعشيرته **قوله** من اصحاب رسول الله كلمة من في محل الحال من نفرو اي حال كونهم من اصحاب رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم ولفظ النفرو يدل على انهم كانوا عشرة يدل عليه ايضا رواية ابي داود وغيره عن محمد بن عمرو بن عطاء قال سمعت ابا حنيفة الساعدي في عشرة من اصحاب النبي صلى الله تعالى عليه وسلم فان قات ابو حنيفة من العشرة او خارج منهم قلت يحتمل الوجهين بالنظر الى رواية في عشرة والى رواية مع عشرة وكان من جملة العشرة ابو قتادة الحارث بن ربي في رواية ابي داود والترمذي وسهل بن سعد وابو اسيد الساعدي محمد بن سلمة في رواية احمد وغيره وابو هريرة في رواية ابي داود **قوله** انا كنت احفظكم لصلاة رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم وفي رواية ابي داود قالوا فلم فوالله ما كنت بأكثر ناله تبعة ولا اقدم ناله صحبة وفي رواية الترمذي اتيانا ولا قدمنا له صحبة وفي رواية الطحاوي من حديث العباس بن سهل عن ابي حنيفة الساعدي انه كان يقول لاصحاب رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم انا اعلمكم بصلاة النبي صلى الله تعالى عليه وسلم قالوا من اين قال رقت ذلك منه حتى حفظ صلاته وفي رواية اخرى له انا اعلمكم بصلاة رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم فقالوا وكيف فقال اتبعت ذلك من رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم قالوا ارنا قال فقام يصلي وهم ينظرون وزاد عبد الحميد بن جعفر في روايته قالوا فأعرض وفي روايته عند ابن حبان استقبل القبلة ثم قال الله اكبر وزاد فليح بن سليمان في روايته عند ابن خزيمة في ذكر الوضوء **قوله** فجعل يديه حدو منكبيه زاد ابن اسحق ثم قرأ بعض القرآن **قوله** ثم هصر ظهره بفتح الهاء والصاد المهملة اي اماله في استواء من غير تقويس واصل الهصر ان تأخذ رأس العود فتنبه اليك وتعطفه وفي الصحاح الهصر الكسر وقد هصره واهصره بمعنى وهصرته الفصن وبالفصن اذا اخذت برأسه واملته والاسد هيصر وهي صار وفي رواية ابي داود ثم هصر ظهره غير مقنع رأسه ولا صافح بخده قوله غير مقنع من الاتناع يعني لا يرفع رأسه حتى يكون اعلى من ظهره وقال ابن عرفة يقال اقنع رأسه اذا نصبه لا يلتفت يمينا ولا شمالا وجعل طرفه موازيا لما بين يديه قوله ولا صافح بخده اي غير مبرز بصفحة خده ولا مائل في احد الشقين **قوله** فاذا رفع رأسه استوى زاد عيسى عند ابي داود فقال سمع الله لمن حده اللهم ربنا لك الحمد ورفع يديه ونحوه لعبد الحميد وزاد حتى يحاذي بهما منكبيه معتدلا **قوله** حتى يعود كل فقار بفتح الفاء والقاف وبعد الالف راء جمع فقارة وهي عظام الظهر وقال ابن قرقول جاء عند الاصيلي هنا فقار بفتح الفاء وكسر ها ولا علم لذلك

عن ابن أبي حبيب - يزيد بن يحيى - سمع من أبيه - سمع قال الكرمانى وسمع الليث اى قال يحيى
 بن بكير شيخ البخارى سمع الليث الى آخره ورد عابدهم بقوله - هو كلام المصنف ووههم من جزم بأنه
 كلام يحيى بن بكير قلت الكرمانى لم يجزم بهذا قطعا وانما كلامه يقتضى الاحتمال وفى قوله ايضا
 وهو كلام المصنف احتمال لا يخفى قوله وابن حنبل من ابن عطاءى سمع محمد بن عمرو بن حنبل عن محمد بن
 عمرو بن عطاء رحمهم الله ص وقال ابو صالح عن الليث كل فقار شى رحمهم الله ابو صالح هذا هو عبد الله بن صالح
 كاتب الليث بن سعد وفدوههم الكرمانى فيه حيث قال ابو الحارث عبد العفار البكرى تقدم فى كتاب
 الوحى واسار بهذا الى ان ابى صالح قال فى روايته عن الليث باسناد النانى عن الزيد بن المذكور بن كل
 فقار بدون الاضافة الى الضمير وبقديم التفاء على الفاء كفى رواية الاصيلى وقد وصل هذا التعليق
 الى لبرانى عن مطلب بن سعيب وابن عبد البر من طريق القاسم بن اسبغ كلاهما عن ابى صالح المذكور
رحمهم الله ص وقال ابن المبارك عن يحيى بن ايوب حدثني يزيد بن ابى حبيب ان محمد بن عمرو بن
 حنبل حدثه كل فقار شى رحمهم الله اى قال عبد الله المبارك الى آخره ووصل هذا التعليق الجوزقى
 فى جمعه وابراهيم الحارثى فى عريده وجعفر الفراءى فى صفة الصلاة كلهم من طريق ابن المبارك
 بهذا الاسناد ووقع عندهم بلفظ حتى يعود كل فقار منه بتقديم الفاء على القاف وهى نحو روايه
 يحيى بن بكير شيخ البخارى بتقديم الفاء ووقع فى روايته الكشميه بن وحده كل فقاره وتنبه بها وجه
 الاختلاف فيه فى شرح حديث الباب وقال الكرمانى يسنه وامن ابو صالح يحيى عن الليث فى روايته
 كل فقار بدون الضمير وقال عبد الله بن المبارك كل فقار بالاصاء الى الضمير ارتاء الباء على
 اختلاف والاصوب الاوجه ما ذكرناه رحمهم الله ص باب ث من لم ير التشهد الاول واجبالان
 النبى صلى الله تعالى عليه وسلم قام من الركعتين ولم يرجع رحمهم الله شى اى هذا باب فى بيان
 حكم من لم ير التشهد الاول فى الجلاسة الاولى من الثلاثة او الرباعية والمبادىء من التشهد تشهد
 الصلاة وهى التحيات سمى تشهدا لان فيه سهانه ان لا اله الا الله وان محمدا رسول الله وهو افضل
 من الشهادة فان قات فى التحيات اشياء غير التشهد فواجهه التخصيص بلفظ التشهد قلت اسره على
 غيره من حيث ان كلامه به يصير الشخص به مؤنرا يرتفع عنه السبب وينتظم فى سلك الموحدين
 الذى به النجاة فى الدنيا والآخرة والبخارى ممن يرى عدم وجوب التشهد الاول وفى الصحيح اسحق وقبراء
 الامصار ابو حنيفة ومالك والورى والنسافى واسحق والليث وابو ثور على ان التشهد الاول غير واجب
 حاسما جدا فانه اوجب كذا نقله ابن الصار ونقله ابن السن ايضا عن الليث وابى ثور وفى شرح الهداية قراءة
 التشهد فى القعدة الاولى واجبة عند ابى حنيفة وهو المختار والصحيح وقيل منه وهو الايسر لكنه خلاف
 ظاهر الرواية وفى المغنى ان كاتب الصلاة مقر باورباعيه فهموا واجبان فيهما على احدى الروايتين وهو
 مذموم الليث واسحق لانهم صلى الله تعالى عليه وسلم فعله وداوم عليه وامر به فى حديث ابن عباس بقوله
 قولوا التحيات لله وجبره بالسجود حين نسيه وقال صاوا كما رأى نونى اصلى وفى مسلم عن عائشة
 رضى الله تعالى عنها وكان يقول فى كل ركعتين التحية وللنسائى من حديث ابن مسعود مرفوعا
 اذا قعدتم فى كل ركعتين فقولوا التحيات الحديث وحديث المسى وحديث رفعه الذى مضى
 وروى عن عمر رضى الله تعالى عنه انه كان يقول من لم يشهد فلا صلاته رحمهم الله وجه الجمهور هو قوله
 لان النبى صلى الله تعالى عليه وسلم قام من الركعتين يعنى قام الى الثالثة وترك التشهد ولم يرجع

بلاخرى واخرجه الطبراني ايضا قلت هذا الذي ذكره هو مذهب ابي حنيفة وابي يوسف
 ومحمد بن عيسى بن النعمان بن المبارك واحمد بن حنبل في رواية ابن ابي شيبة لا يمتنع الاستدلال بالحنابلة
 بالحديث المذكور لانه لم يذكر فيه الا انه فرس رجله اليسرى فقط قات اكبر الخلاف فيه
 فاكتفى بهذا المقدار واما نصب رجله اليمنى فقد ذكره ابن ابي شيبة في مصنفه حدثنا ابن ادریس
 عن عاصم بن كليب عن أبيه عن وائل بن حجر ان النبي صلى الله تعالى عليه وسلم جالس فنى اليسرى وانصب
 اليمنى يعنى في الصلاة وحديث عائشة ايضا وقد تقدم عن قريب فان قلت من اين علم ان المراد من قوله
 فلما قعد للسيد فرس رجله اليسرى ثم قعد عليها وهى القعدة الاخيرة قلت علم من قوله ثم جعل يدعو
 ان الدعاء في التسهلا يكون الا في آخر الصلاة ثم احاب الطحاوى عن حديث ابي حنيفة الذي احتج به
 السافى وغيره بما لحضه ان محمد بن عمرو بن عطاء لم يسمع هذا الحديث من ابي حنيفة ولا من احد ذكره مع
 ابي حنيفة وبههما رجل مجهول ومحمد بن عمرو ذكر في الحديث انه حضر ابا قتادة وسنه لا يحمل
 ذلك فان ابا قتادة قتل قبل ذلك بدهر طويل لانه قتل مع علي بن ابي طالب رضي الله تعالى عنه وصلى عليه علي
 وقد رواه عطاء بن خالد عن محمد بن عمرو فجعل بهما رجلا ثم اخرجه عن يحيى بن سعيد بن
 ابي مريم حدثنا عطاء بن خالد حدثني محمد بن عمرو بن عطاء حدثني رجل انه وجد عشرة من اصحاب
 رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم جاؤا فذكر نحو حديث ابي عاصم سواء فان ذكروا تضعيف عطاء
 قيل لهم وانتم تضعفون عبد الحميد بن جعفر اكثر من تضعيفكم لعطاء مع انكم لا تطرحون حديث
 عطاء كله انما تحذفون قديمه وتتركون حديثه هكذا ذكره ابن معين في كتابه وابن ابي مريم
 سماعه من عطاء قديم جدا وليس احد يحفل بهذا الحديث سماعا لمحمد بن عمرو من ابي حنيفة
 الا عبد الحميد وهو عندهم اضعف وفداعتض بعضهم بأنه لا يضر الثقة المصرح بسماعه ان يدخل
 بنده وبين شيخه واسطة اما لزادة في الحديث واما لتبني فيه وقد صرح محمد بن عمرو بسماعه
 وان ابا قتادة اختام في وقت موته فقل مات سنة اربع وخسن وعلى هذا فلقاء محمد له ممكن انتهى
 قات هذا القائل اخذ كلامه هذا من كلام البيهقي فانه ذكره في كتاب المعرفة والجواب عن هذا ان ادخال
 الواسطة انما يصح اذا وجد السماع وقد نفى السعي بسماعه وهو امام في هذا الفن فنفيه نفى واثباته
 اثبات ومبنى نفيه من جهة تاريخ وفاته انه قال قل مع علي كاذكرناه وكذا قال البيهقي بن عدي وقال
 ابن عبد البر هو الصحيح ويؤيد رفع اليدين الى المنكبين واليه ذهب السافى واحمد وقد قلنا انه كان
 للعذر وفيه ان سنة الهيئة في الركوع ان لا يرفع رأسه الى فوق ولا ينكسه ومن هذا قال صاحب
 الهداية وبسط ظهره لان النبي صلى الله تعالى عليه وسلم كان اذا ركع بسط ظهره ولا يرفع رأسه
 ولا ينكسه لان النبي صلى الله تعالى عليه وسلم كان اذا ركع لا يصب رأسه ولا ينعقه وفيه ان السنة
 ان يجافي بطنه عن فخذه ويديه عن جنبه وفيه بيان هيئة الجاوس وقد بينها مع اختلاف فيها مسنوف في
 وقد بيان توجيه اصابع رجله نحو القبلة وفيه جواز وسف الرجل نفسه بكونه اعلم من غيره
 اذا من الاعجاب واراد بيان ذلك عند غيره ممن سمع لما في المليم والاسن عن الاعلم وفيه ان كان
 يخفي على الكبر من الصحابة بدنى الاستكام المتابعة عن النبي صلى الله تعالى عليه وسلم وربما ذكره به
 اذا ذكره من سمع الليث بن زيد بن ابي حبيب بن زيد بن محمد بن عمرو بن حنبل من ابن ابي حنيفة
 اشار بهذا الى ان الليث بن سعد المذكور في سند الحديث المذكور الذي روى بالنعنة

بمن الاداء كافي قوله تعالى (اذا قضيت الصلاة فاستمروا اليه اذا دلت قلوبكم عليه -
 بل حاله قلوبهم مستدين اي مستدين للدين من كبره المستدين في ذلك فان السهو لا
 غير واجب لقوله لم يجلس وقد ذكرنا الخلاف فيه مستقصى وفيه ان الامام اذا سهوا
 واحتر به السهو حتى يستوى قائما في موضع قعوده للتشهد الاول تبعد القوم قال الخطابي
 فيه ان موضع سجدة السهو قبل السلام ومن فرق بأن السهو اذا كان من نقصان سجدة
 قبل السلام واذا كان من زيادة سجدة بعد السلام لم يرجع فيما ذهب اليه الى فرق صحيح قات
 قوله موضع سجدة السهو قبل السلام هو مذهب الشافعي واحد في رواية وهو مذهب الزهري
 ومكحول وربيعة ويحيى بن سعيد الانصاري والاوزاعي واليث بن سعد وقال ابن قدامة في المنى
 السجود كله عند احد قبل السلام الا في الموضعين اللذين ورد النص بسجودهما بعد السلام وهما
 اذا سلم من نقص في صلاته او تحرى الامام فبنى على غالب ظنه وما عداهما يسجد له قبل السلام نصر
 على هذا في رواية الانرم والجماعة المذكورون احتجوا بحديث الباب وقول الخطابي ومن فرق
 بأن السهو الى آخره اشار به الى مذهب مالك فانه فصل وقال ان سجود السهو للنقصان قبل السلام
 وللزيادة بعد السلام واليه ذهب ابو ثور ايضا ونفر من ابا ازيه واجاب الكرمانى عن قول
 الخطابي لم يرجع فيما ذهب اليه الى فرق صحيح بأن الفرق صحيح لان قال السجود في المقصان خبر
 انات له من الصلاة فناسب ان يدركه في نفس الصلاة وفي الزيادة لترغيم الشيطان فناسب خارج
 ثلاثة قلت هذا دليل على فلم يقل في رده على الخطابي ان مالكا عمل في النقصان بعدت ابن
 حنيفة وهو حديث الباب وبحديث معاوية اخرجه النسائي انه صلى امامهم فقام في الصلاة وعابده
 جاور فسبح الناس فتم على قيامه ثم سجد سجدتين وهو جالس بعد ان اتم الصلاة ثم قعد على المنبر
 فقال انى سمعت رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم يقول من نسي شيئا من صلاته فاسجد مثل هاتين
 السجدتين ورواه الطحاوى بأسر ح منه ولفظه ان معاوية صلى بهم فقام وعابده جاور فلم يجلس
 فلما كان في آخر السجدة من صلاته سجد سجدتين قبل ان يسلم فقال هكذا رأيت رسول الله صلى الله
 تعالى عليه وسلم يصنع وعمل في النقصان بحديث ذى الدين وغيره وقال الخطابي وحدث ذى الدين
 محمول على ان تأخيره صلى الله تعالى عليه وسلم بعد السلام كان عن سهو وذلك ان الصلاة قد توالى فيها
 السهو والنسيان مرات في امور شتى فليترك ان يكون هذا منها انتهى قات اشار به الى الجواب
 عن حديث ذى الدين الذى احتج به اصحابنا على ان سجدتى السهو بعد السلام وهذا غير سديد
 لانه لا ضرورة الى حل تأخيره على السهو وقال النووي لان جميع العلماء قائلون بجواز القديم
 والآخر ونزاعهم في الافضل فتأخيره محمول على بيان الجواز قلت في قوله ونزاعهم في الافضل
 فيد نظر لان القدورى قال لو سجد للسهو قبل السلام روى عن اصحابنا انه لا يجوز لانه اداء قبل
 وقده ولكن قال صاحب الهداية هذا الخلاف في الاولوية وكذا قاله الماوردى في الحاوى وابن عبد
 البر وغيرهم واصحابنا احتجوا فيما ذهبوا اليه بحديث المغيرة بن شعبة قال صلى بنا رسول الله صلى الله
 تعالى عليه وسلم فسها فنهض في الركعتين فسبحنا به فضى فلما اتم الصلاة وسلم سجد سجدتى السهو اخرجه
 الطحاوى والترمذى وقال هذا حديث حسن صحيح واخرجه ابوداود ايضا واحتجوا ايضا
 بأحاديث رويت عن جماعة من الصحابة فيها سجود السهو بعد السلام وقد بينا ذلك في شرحنا

الى التشهد ولو كان واجبا لوجب عليه التدارك حين علم تركه ما أتى به بل جهره بسجود السهو وقال التيمي سجوده ناب عن التشهد والجلوس ولو كان واجبا لم ينب مساهما بسجود السهو كما لا ينوب عن الركوع وسائر الأركان واحتج الطبري لوجوبه بأن الصلاة فرضت أولا ركعتين وكان التشهد فيها واجبا فلما زيدت لم يكن الزيادة منبلة لذلك واجيب بأن الزيادة لم تنع في الآخرين بل يحتمل أن تكوناهما الفرض الأول والمزيد هما الركعتان الأوليان بتشدهما ويؤيده استمرار السلام بعد التشهد الآخر كما كان وفيه نظر لا يخفى **ص** حدثنا أبو إيمان قال أخبرنا شعيب عن الزهري قال حدثني عبد الرحمن بن هرم بن عيسى بن عبد المطلب وقال مرة مولى بني ربيعة ابن الحارث أن عبد الله بن مالك ابن بختة رضى الله تعالى عنه وهو من أزد سنوءة وهو حليف لبني عبد مناف وكان من أصحاب النبي صلى الله تعالى عليه وسلم أن النبي صلى الله تعالى عليه وسلم صلى بهم الظهر فقام من الركعتين الأولين لم يجلس فقام الناس معه حتى إذا قضى الصلاة وانظر الناس تسليدا كبر وهو جالس فسجد سجدتين قبل أن يسلم ثم سلم **ش** مطابقة لدرجة ظاهرة وهي أنه صلى الله تعالى عليه وسلم لما ترك التشهد الأول من صلاة الظهر الذي صلى بهم لم يرجع اليه فلو كان التشهد الأول واجبا لرجع اليه كما ذكرنا **ح** ذكر رجاله **و** هم خمسة ذكروا أبو إيمان الحكم بن نافع وسعيد ابن أبي حنيفة واسم أبي حنيفة دينار والزهرى هو محمد بن مسلم بن شهاب وعبد الرحمن ابن هرم بن أبي الهاء والميم المضمومتين بينهما راء ساكنة هو الأعرج وعبد الله بن مالك ابن بختة بضم الموحدة وفتح الحاء المهملة وسكون الراء آخر الحروف وفتح النون وهو اسم أم عبد الله **ح** لطائف أسناده **ح** فيه التحديث بصيغة الجمع في موضع وبصفة الأفراد في موضع وفيه الأخبار بصيغة الجمع في موضع وفيه العدة في موضع واحد وفيه أن الأولين من الرواة حصيان والاثنتان بعدهما مدنيان وفيه ذكر عبد الله بن مالك باسم أبيه ونسبته إلى أمه وفيه القول في أربعة مواضع وفيه شهادة الراوى التابى أن عبد الله بن مالك من الصحابة وفيه ذكر الزهرى عبد الرحمن بن هرم بن أبي بكر بن عبد المطلب وأما مولى بني ربيعة بن الحارث ولا منافاة بينهما لأنه ذكر أولا بلجده مواليه الأعلى وثانيا بمولاه الحقيقي وموربيعة بن الحارث بن عبد المطلب وفيه ذكر عبد الله بن مالك منسوباً إلى قبيلته وهو أزد سنوءة وهي قبيلة مشهورة وأزد بفتح الهمزة وسكون الزاى بعدها الدال المهملة وسنوءة بفتح الشين المعجمة وضم النون وفتح الهمزة على وزن فعولة وفيه أنه حليف لبني عبد مناف وهو صحيح لأن جده حالف المطلب بن عبد مناف **ح** ذكر تعدد موضعه ومن أخرجه غيره **ح** أخرجه البخاري أيضا في الصلاة عن عبد الله بن يوسف وعن قتيبة وفي السهو عن قتيبة وفي النذور عن آدم وأخرجه مسلم فيه عن يحيى بن يحيى وعن قتيبة ومحمد بن ربح وعن أبي الربيع الزهراني وأخرجه أبو داود فيه عن القعنبي وعن عمرو بن عثمان وأخرجه الترمذي فيه عن قتيبة وأخرجه النسائي فيه عن قتيبة وعن أبي الطاهر وعن يحيى بن حبيب وعن سويد بن نصر وعن أبي داود الحراني وعن اسماعيل بن مسعود وعن سليمان بن مسلم وعن محمود بن غيلان وأخرجه ابن ماجه فيه عن عثمان بن أبي سنية وعبد الله بن غير **ح** ذكر معناه **ح** قوله لم يجلس جلة حالية أي لم يجلس للتشهد ووقع في رواية مسلم فلم يجلس بالفاء ووقع في رواية ابن عساکر ولم يجلس بزيادة واو **قوله** حتى إذا قضى الصلاة أي أداها وتمها والقضاء يأتي

اعاني القمار البهائم ابي سفيان الثوري في من جملة من جماعة من الصحابة وجبالة من
 سائر من اهل الصحابة فهم علي بن ابي طالب وسعد بن ابي وقاص وعبد الله بن مسعود وعبد الله
 ابن عباس وعمار بن ياسر وعبد الله بن الزبير وانس بن مالك رضي الله تعالى عنهم واما التابعون
 فابراهيم النخعي وابن ابي ليلى والحسن البصري وهو ذهب سفيان الثوري ايضا **ص**
 باب التشهد في الاولى **ش** اي هذا باب في بيان التشهد في الجلسة الاولى من الثلاثة
 او الرابعة قال الكرماني فان قلت ما الفرق بين ترجمة هذا الباب وترجمة الباب السابق قلت الاولى في بيان
 عدم وجوب السجود الاول والثانية في بيان مشروعية التشهد في الجلسة الاولى انتهى قلت ويمكن
 ان يقال الفرق بين الترجمتين ان الاولى في عدم وجوب التشهد والثانية في وجوبه لان في
 حديث الباب قام وعليه جالس والجالوس انما هو للتشهد فاخذت طائفة بالاولى وطائفة
 بالثانية كما بناء عن قريب **ص** حدثنا قتيبة بن سعيد قال حدثنا بكر عن جعفر بن ربيعة
 عن الاعرج عن عبد الله بن مالك ابن بحنة قال صلى بنا رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم الظهر
 فقام وعليه جالس فلما كان في آخر صلاته سجد سجدتين وهو جالس **ش** **ص** وجد
 الترجمة عن علي بن ابي طالب في آخر في حديث ابن بحنة وبكر هو ابن مضر والاعرج هو عبد الرحمن
 ابن مرمم المذكور في سند حديث الباب الذي قبله وعبد الله بن مالك ابن بحنة وهو المذكور
 في السند السابق منتسبا الى امدوهنا ذكر منتسبا الى أبيه وينبغي ان يكتب الالف في ابن بحنة اذا ذكر
 مالك ويعرب اعراب عبد الله واذا لم يذكر مالك لا يكتب قوايم وعليه جاء في اي جلسة التشهد
 الاول **ص** **ش** باب **ش** التشهد في الاخرة **ش** اي هذا باب في بيان التشهد
 في الجلسة الاخيرة **ص** حدثنا ابو نعيم قال حدثنا الاعمش عن شقيق بن سلمة قال قال عبد الله كنا اذا
 صليت خائف اني صلى الله تعالى عليه وسلم قلنا السلام على جبريل وسكائل السلام على فلان
 وفلان فالتفت الينا رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم فقال ان الله تعالى هو السلام فاذا صلى
 احداكم فليقل التحيات لله والصلوات والطيبات السلام عليك ايها النبي ورحمة الله وبركاته السلام
 علينا وعلى عباد الله الصالحين فانكم اذا فاتهوها اصاب كل عبد لله صالح في السماء والارض اشهد ان لا اله
 الا الله واشهد ان محمدا عبده ورسوله **ش** **ص** مطابقتها لترجمة لا تتأني الا باعتبار تمام هذا الحديث فانه
 اخرج تمامه في باب ما يتخير من الدعاء بعد التشهد وهو قوله صلى الله تعالى عليه وسلم في آخر الحديث
 ثم ليتخير من الدعاء اعجب اليه في دعوى ومعلوم ان محل الدعاء في آخر الصلاة ومعلوم ان الدعاء لا يكون
 الا بعد التشهد ويعلم من ذلك ان المراد من قوله فليقل التحيات لله الى آخره هو التشهد في آخر الصلاة
 فينبغي ان يطابق الحديث الترجمة بهذا الاعتبار لا باعتبار ما قاله ابن رشيد فانه قال ايسر في حديث الباب
 تعيين محل القول لكن يؤخذ ذلك من قوله فاذا صلى احداكم فليقل فان ظاهر قوله اذا صلى اي اتم
 صلاته لكن تعذر الحمل على الحقيقة لان التشهد لا يكون بعد السلام فلما تبين المجاز كان حله على آخر
 جزء من الصلاة اولى لانه هو الاقرب الى الحقيقة انتهى قلت لانسلم تعذر الحمل على الحقيقة فان حقيقة
 تمام الصلاة بالجالوس في آخرها لا بالسلام حتى اذا خرج بعد جلوسه مقدار التشهد من غير السلام
 لا تقصد صلاته لان السلام محال وما دام المصلي في الجلوس في آخر الصلاة فهو في حرمة الصلاة
 والسلام يخرج من هذه الحرمة فينبغي ان يكون معنى قوله صلى الله تعالى عليه وسلم فاذا صلى احداكم

والصلوات لله والطيبات لله فتكون هاتان الجملتان معطوفتين على الجملة الاولى وهى التحيات لله
 قوله السلام عليك ايها النبي قال النووى يجوز فى السلام فى الموضوعين حذف اللام واثبتها
 والاثبات افضل قلت لم يقع فى شئ من طرق حديث ابن مسعود بحذف اللام فان كان مراده
 من الجواز من جهة العربية فله وجه وان كان من جهة مراعاة لفظ النى فلا وجه له نعم
 اختلف فى حديث ابن عباس وهو من افراد مسلم وقال الطيبى اصل سلام عليك سلمت سلاما
 عليك ثم حذف الفعل واقيم المصدر مقامه وعدل عن النصب الى الرفع للابتداء للدلالة على
 ثبوت المعنى واستقراره وقال التوريشى السلام بمعنى السلامة كالمقام والمقامة والسلام اسم
 من اسماء الله تعالى وضع المصدر موضع الاسم مبالغة والمعنى انه سلام من كل عيب وآفة ونقص
 وفساد ومعنى قولنا السلام عليك الدعاء اى سلمت من المكروه وقيل معناه اسم السلام عليك كانه
 يتبرك عليه باسم الله عز وجل فان قلت ما الحكمة فى العدول عن الغيبة الى الخطاب فى قوله
 عليك ايها النبي مع ان لفظ الغيبة هو الذى يقتضيه السياق كائن يقول السلام على النبي فينتقل من
 تحية الله الى تحية النبي ثم الى تحية النفس ثم الى تحية الصالحين قلت اجاب الطيبى بما حصله نحن
 تتبع لفظ الرسول بعينه الذى علمه للصحابة ويحتمل ان يقال على طريقة اهل العرفان ان المصلين
 لما استفتحوا باب الملكوت بالتحيات اذن لهم بالدخول فى حريم الحى الذى لا يموت فمرت
 اعينهم بالمناجات فنبهوا على ان ذلك بواسطة نبي الرحمة وبركة متابعته فاذا التفقوا فاذا
 الحبيب فى حرم الحبيب حاضر فاقبلوا عليه قائلين السلام عليك ايها النبي ورحمة الله وبركاته
 فان قلت ما الالف واللام فى السلام عليك قلت قال الطيبى اما للعهد التقديرى اى ذلك
 السلام الذى وجه الى الانبياء عليهم الصلاة والسلام المتقدمة موجه اليك ايها النبي والسلام الذى
 وجه الى الامم السالفة من الصلحاء علينا وعلى اخواننا واما للجنس اى حقيقة السلام الذى
 يعرفه كل احد انه ماهو وعمن يصدر وعلى من ينزل عليك وعلينا واما للعهد الخارجى
 اشارة الى قول الله تعالى (وسلام على عباده الذين اصطفى) وقال الشيخ حافظ الدين النسفى
 معنى السلام الذى سلم الله عليك ليلة المعراج قلت فعلى هذا تكون الالف واللام فيه للعهد
 فان قلت لم عدل عن الوصف بالرسالة الى الوصف بالنبوة مع ان الوصف بالرسالة اعم فى حق
 البشر قلت الحكمة فى ذلك ان يجمع له الوصفين لكونه وصفه بالرسالة فى آخر التشهد
 وان كان الرسول البشرى يستلزم النبوة لكن التصريح بها بلغ وقيل الحكمة فى تقديم الوصف
 بالنبوة انها كذلك وجدت فى الخارج لنزول قوله تعالى (اقرأ باسم ربك) قبل قوله * يا ايها المذكر
 قم فانذر **قوله** ورحمة الله الرحمة عبارة عن انعامه عليه وهو المعنى الغائى لان معانيها الغوى
 الخنو والعطف فلا يجوز ان يوصف الله به **قوله** وبركاته جمع بركة وهو الخير الكثير من كل شئ
 راسخا فيه من البركة وهو صدر البعير وبرك البعير التى بركه واعتبر منه معنى اللزوم وسمى محبس
 الماء بركة للزوم الماء فيها وقال الطيبى البركة ثبوت الخير الالهى فى الشئ سمي بذلك لثبوت
 الخير فيه ثبوت الماء فى البركة والمبارك ما فيه ذلك الخير وقال تعالى (وهذا ذكر مبارك) تنبيها
 على ما يفيض منه اخيرات الالهية ولما كان الخير الالهى يصدر من حيث لا يحس وعلى وجه لا
 يحصى قيل لكل ما يشاهد فيه زيادة غير محسوسة هو مبارك اوفيه بركة **قوله** السلام علينا اراد به

اليه انه ذو السلام من كل نقص وآفة وعيب ويحتمل ان يكون مرجعها الى حظ العبد فيما يطلبه من السلامة عن الآفات والمهلك وقال النووي معناه ان السلام اسم من اسماء الله تعالى يعنى السالم من النقائص وقيل المسلم اوليائه وقيل المسلم عليهم وقال ابن الانباري امرهم ان يصرفوه الى الخلق لحاجتهم الى السلامة وغناه سبحانه وتعالى عنها قوله فاذا صلى احدكم فليقل بين حفص بن غياث في روايته محل القول ولفظه فاذا جلس احدكم في الصلاة وفي رواية حصين عن ابي وائل اذا قعد احدكم في الصلاة وفي رواية النسائي من طريق ابي الاحوص عن عبد الله كنا لاندري ما نقول في كل ركعتين وان محمدا علم فواتح الخير وخواتمه فقال اذا قعدتم في كل ركعتين فقولوا وللنساء من طريق الاسود عن عبد الله فقولوا في كل جلسة وفي رواية ابن خزيمة من وجه آخر عن الاسود عن عبد الله علمني رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم في وسط الصلاة وفي آخرها وزاد الطحاوي من هذا الوجه في اوله اخذت التشهد من في رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم ولقنته كلمة وكلمة وفي رواية اخرى للبخاري في الاستيذان من طريق ابي معمر عن ابن مسعود علمني رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم التشهد وكفى بين كفيه كما علمني السورة من القرآن قوله التحيات جمع تحية ومساء السلام وقيل البقاء وقيل العظمة وقيل السلامة من الآفات والقص وقيل الملك وقال الخطابي التحيات كلمات مخصوصة كانت العرب تحي بها الملوك نحو قولهم ابدت الامن وقولهم انعم الله صباحا وقول الهجم وزى ده هزار سأل اى عش عشرة الاف سنة ونحوها من عاداتهم في تحية الملوك عند الملاقات وهذه الالفاظ لا يصلح شئ منها للثناء على الله تعالى فتركت اعبان تلك الالفاظ واستعمل منها معنى التعظيم فقل قولوا التحيات لله اى انواع التعظيم لله كما يستحقه وروى عن انس رضى الله تعالى عنه في اسماء الله تعالى السلام المؤمن المهيمن العزيز الجبار الاحد الصمد قال التحيات لله بهذه الاسماء وهى الطيبات لا يحى بها غيره والالف واللام فى الله لام الملك والتخصيص وهى للاول ابلغ وللثاني احسن قوله والصلوات هى الصلوات المعروفة وهى الخمسة وغيرها وقال الازهرى الصلوات العبادات وقال الشيخ تقي الدين يحتمل ان يراد بها الصلوات المعهودة ويكون التقدير انها واجبة لله تعالى ولا يجوز ان يقصد بها غيره او يكون ذلك اخبارا عن قصد اخلاصنا الصلوات له اى صاواتا مخصوصة له لا لغيره ويجوز ان يراد بالصلوات الرحمة ويكون معنى قوله لله اى المنفضل بها والماءطى هو الله لان الرحمة النامة لله لا لغيره قوله والطيبات اى الكلمات الطيبات مما طاب من الكلام وحسن ان يأتى به على الله تعالى دون ما لا يليق بصفاته وقال الشيخ تقي الدين واما الطيبات فقد فسرت بالاقوال الطيبات ولعل تفسيرها بما هو اعم اولى اعنى الطيبات من الافعال والادوار وطيب الادوار كونها صفة الكمال وخلوصها عن سوب القص وقال الشيخ حافظ الدين النسفي رحمة الله التحيات العبادات القولية والصلوات العبادات الفعلية والطيبات العبادات المالية وقال البيضاوي والصلوات والطيبات بحرف العطف يحتمل ان يكونا معطوفين على التحيات وان يكون الصلوات ببدأ وخبره محذوف يدل عابه عليك والطيبات معطوفة عليها والواو الاول لعطف الجملة على الجملة والثانية لعطف المفرد على المفرد وفي حديث ابن عباس لم يذكر العاطف اصلا انتهى قلت كل واحدة من الصلوات والطيبات مبتدأ وخبره محذوف تقديره

في التشهد عن النبي صلى الله تعالى عليه وسلم وقال ابو عمر بتشهد ابن مسعود اخذ اكثر اهل
 العلم لبوت فعله عن النبي صلى الله تعالى عليه وسلم وقال علي بن المديني لم يصح في التشهد الا
 ما نقله اهل الكوفة عن ابن مسعود واهل البصرة عن ابي موسى وبخوة قاله ابن طاهر وقال النووي
 اسندھا صحة باتفاق المحدثين حديث ابن مسعود ثم حديث ابن عباس وقال البزار اصح حديث
 في التشهد حديث ابن مسعود وروى عنه من نيف وعشرين طريقا ثم سردا كثيرا قال ولا اعلم
 في التشهد اثبت منه ولا اصح اسانيد ولا اشهر رجالا قلت هذا الطحاوي الجهبذ اخرج حديث
 ابن مسعود في كتابه شرح معاني الآثار من اثني عشر طريقا وسرد الجميع ثم قال في آخر الباب
 فلهذا الذي ذكرنا استحسنا ما روى عن عبد الله بتشديده في ذلك ولا جاعهم عليه اذ كانوا
 قد اتفقوا على انه لا ينبغي ان يشهد الا بخاص من التشهد يعني كلهم اتفقوا على ان التشهد لا يكون
 الا بالفاظ مخصوصة ولا يكون بأي لفظ كان فاذا كان كذلك فالمتفق عليه اولى من المختلف فيه
 فصار كونه متفقا عليه دون غيره من مرجحاته لان الرواة عنه من الثقات لم يختلفوا في الفاظه
 بخلاف غيره وان ابن مسعود تلقاه عن النبي صلى الله تعالى عليه وسلم تلقيا فروى الطحاوي
 من طريق الاسود بن يزيد عنه قال اخذت التشهد من في رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم
 ولقنيته كلمة وفي رواية ابي عمر عنه علي رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم التشهد وكفي بين
 كفيه ومن المرجحات ثبوت الواو في الصلوات والطيبات وهي تقتضي المغيرة بين المعطوف
 والمعطوف عليه فتكون كل جلة ثناء مستقلا بخلاف ما اذا حذفت فانها تكون صفة لما قبلها
 وتعدد الثناء في الاول صريح فيكون اولى ولو قيل ان الواو مقدرة في الثاني * ومنها انه ورد بصيغة
 الامر بخلاف غيره فانه مجرد حكاية * ومنها ان في رواية احمد ان رسول الله صلى الله تعالى عليه
 وسلم علمه التشهد وامره ان يعلمه الناس ولم ينقل ذلك لغيره ففيه دليل على مزنيته وقال الكرماني
 ذهب الشافعي الى ان تشهد ابن عباس افضل لزيادة لفظه المبارك فيه وهي موافقة لقول
 الله تعالى (تحية من عند الله مباركة طيبة) * وقال مالك تشهد عمر بن الخطاب افضل لانه علمه الناس
 على المنبر ولم ينزعه احد فدل على تفضيله قلت وذهب بعضهم الى عدم الترجيح منهم ابن
 خزيمة والجواب عن ترجيح الشافعي حديث ابن عباس بالزيادة وانها تختلف فيها وحديث ابن
 مسعود متفق عليه كما ذكرنا وحديث ابن عباس مذكور معدود في افراد مسلم واعلى درجة
 الصحيح عند الحفاظ ما اتفق عليه الشيخان ولو في أصله فكيف اذا اتفقا على لفظه فلم يكن ما ذكره
 سببا للترجيح على ان ابن مسعود قد انكر على من زاد على ما رواه من لفظ النبي صلى الله تعالى عليه وسلم
 وكونه موافقا لما في القرآن وجه من الترجيح فلا يفضل بذلك على الذي له وجوه من الترجيح
 والجواب عن ترجيح مالك تشهد عمر بن الخطاب رضى الله تعالى عنه انه موقوف عليه فلا يلحق
 المرفوع الى النبي صلى الله تعالى عليه وسلم وقال برهان الدين صاحب الهداية الاخذ بتشهد ابن
 مسعود اولى لان فيه الامر واقله الاستحياب والالف واللام وهما للاستغراق وزيادة الواو
 لتجديد الكلام كافي القسم وتأكيده التعليم ومما روى في انكار الزيادة ما رواه الطبراني في الاوسط
 من حديث العلاء بن المسيب عن أبيه قال كان ابن مسعود يعلم رجلا التشهد فقال عبد الله اشهد ان لا
 اله الا الله فقال الرجل وحده لا شريك له فقال عبد الله هو كذلك ولكن ينهي الى ما علمنا وفي

لهيعة قلت فيه مقال* واما حديث جابر بن عبد الله فأخرجه النسائي وابن ماجه والترمذي في العلل
والحاكم من حديث ايمن بن نائل حدثنا ابو الزبير عن جابر قال كان رسول الله صلى الله تعالى عليه
وسلم يعلمنا التشهد كما يعلمنا السورة من القرآن بسم الله وبالله التحيات لله والصلوات والطيبات لله السلام
عليك ايها النبي ورحمة الله وبركاته السلام علينا وعلى عباد الله الصالحين اشهد ان لا اله الا الله واشهد
ان محمدا عبده ورسوله أسأل الله الجنة واعوذ بالله من النار وصححه الحاكم وقال النووي في الخلاصة وهو
مردود فقد ضعفه جماعة الحفاظ هم اجل من الحاكم واتفق ومن ضعفه البخاري والترمذي والنسائي
والبيهقي قال الترمذي سألت البخاري عنه فقال هو خطأ* واما حديث ابى سعيد الخدري رضى الله تعالى
عنه فأخرجه الطحاوي من حديث ابى المتوكل عنه قال كنا نتعلم التشهد كما نتعلم السورة من القرآن ثم ذكر
مثل تشهد ابن مسعود* واما حديث ابى موسى الاشعري رضى الله تعالى عنه فأخرجه مسلم وابو
داود والنسائي والطبراني مطولا وفيه فاذا كان عند القعدة فليكن من اول قول احدكم ان يقول التحيات
الطيبات الصلوات لله السلام عليك ايها النبي ورحمة الله وبركاته السلام علينا وعلى عباد الله
الصالحين اشهد ان لا اله الا الله واشهد ان محمدا عبده ورسوله واخرجه احمد ولم يقل وبركاته
ولا قال واشهد قال وان محمدا* واما حديث معاوية رضى الله تعالى عنه فأخرجه الطبراني عنه انه
كان يعلم الناس التشهد وهو على المنبر عن النبي صلى الله تعالى عليه وسلم التحيات لله والصلوات
والطيبات الى آخره مثل حديث ابن مسعود* واما حديث سلمان رضى الله تعالى عنه فأخرجه البزار
في مسنده والطبراني في معجمه اخرجاه عن سلمة بن الصلت عن عمرو بن يزيد الازدي عن ابى راشد
قال سألت سلمان الفارسي عن التشهد فقال اعلمكم كما علمنيهن رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم
التحيات لله والصلوات والطيبات الى آخره مثل حديث ابن مسعود لكن زاد الله بعد الطيبات
وقال في آخره قلها في صلاتك ولا ترد فيها حرفا ولا تنقص منها حرفا واسناده ضعيف* واما حديث
سمرة بن جندب رضى الله تعالى عنه فأخرجه ابو داود ووافظه قولوا التحيات لله الطيبات والصلوات
والمسلم لله ثم سلموا على النبي وسلموا على اقاربكم وعلى انفسكم واسناده ضعيف قاله بعضهم
وليس كذلك بل صحيح على شرط ابن حبان* واما حديث ابى حنيفة فأخرجه الطبراني مثل حديث
ابن مسعود ولكن زاد الزاكيات لله بعد الطيبات واسقط واو الطيبات واسناده ضعيف وفي
الباب عن الحسين بن علي وطحمة بن عبيد الله وانس وابى هريرة والفضل بن عباس وام سلمة
وحذيفة والمطلب بن ربيعة وابن ابى اوفى رضى الله تعالى عنهم قالوا جلة من روى بالتشهد
من الصحابة اربعة وعشرون صحابيا* الوجه الثاني في ترجيح نسبه ابن مسعود رضى الله تعالى
عنه على جميع روايات غيره قال الترمذي اصح حديث عن النبي صلى الله تعالى عليه وسلم في التشهد
حديث ابن مسعود والعمل عليه عندا كثر اهل العلم من الصحابة والتابعين ثم اخرج عن معمر عن
خصيف قال رأيت النبي صلى الله تعالى عليه وسلم في المنام فقلت له ان الناس قد اختلفوا في
التشهد فقال عليك بتشهد ابن مسعود واخرج الطبراني في معجمه عن بشير بن المهاجر عن ابى
بريدة عن ابيه قال ما سمعت في التشهد احسن من حديث ابن مسعود وذلك انه رفعه الى النبي
صلى الله تعالى عليه وسلم وقال الخطابي اصح الروايات واشهرها رجالا تشهد ابن مسعود وقال
ابن المنذر وابو على الطوسي قد روى حديث ابن مسعود من غير وجه وهو اصح حديث روى

والزهري محمد بن مسلم **قوله** ذكر لطائف اسناده **قوله** فيه التحديث بصيغة الجمع في موضع واحد وبصيغة الاخبار كذلك في موضعين وبالأفراد من الماضي في موضع واحد وفيه العنونة في موضع واحد وفيه القول في موضعين وفيه رواية التابى عن النابى عن الصحابة وفيه التصريح بأن عائشة زوج النبي صلى الله تعالى عليه وسلم وفيه ان الاثنين الاولين من الرواة حصيان والآخرا مدينان **قوله** واخرجه البخارى ايضا عن ابي اليمان في الاستقراض واخرجه مسلم في الصلاة عن ابي بكر بن اسحاق الصاغاني عن ابي اليمان به واخرجه ابوداود والنسائي عن عمرو بن عثمان عن بقبة عن شعيب بن **قوله** ذكر معناه **قوله** كان يدعو في الصلاة اى في آخر الصلاة بعد الشهادتين قبل السلام بالقرائن التي ذكرناها **قوله** من فتنة المسيح الدجال الفتنة عبارة عن الابتلاء والامتحان يقال فتنته افتنه فتننا وقتونا اذا امتحنه ويقال فيها افتنه ايضا وهو قليل وقد كثر استعمالها فيما اخرجته الاختبار المكروه ثم كثر حتى استعمل بمعنى الاثم والكفر والقتال والاحراق والازالة والصرف عن الشيء والمسيح بفتح الميم وكسر السين المهملة المخففة وفي آخره حاء مهملة يطلق على عيسى بن مريم وعلى الدجال ايضا ولكنه يفرق بالتقييد وسمى الدجال بالمسيح لان الخير مسيح ومنه فهو مسيح الضلالة وقيل سمي به لان عينه الواحدة ممسوحة ويقال رجل ممسوح الوجه ومسيح وهو ان لا يبقى على احد شئ وجهه عين ولا حاجب الاستوى وقيل لانه يسبح الارض اى يقطعها اذا خرج وقال ابو الهيثم انه مسيح على وزن سكيت وهو الذى مسح خلقه اى شوه فكأنه هرب من الالتباس بالمسيح ابن مريم عليهما السلام ولا التباس لان عيسى عليه الصلاة والسلام انما سمي مسيحاً لانه كان لا يسبح بيده المباركة ذاعاها الأبرأ وقيل لانه كان امسح الرجل لاخصله وقيل لانه خرج من بطن امه ممسوحاً بدهن وقيل المسيح الصديق وقيل هو بالعبرانية مشيحا فرب واما تسمية الدجال بهذا اللفظ فلانه خداع ملبس من الدجل وهو الخلط ويقال الطلى والتغطية ومنه البعير المدجل اى المدهون بالقطران ودجلة نهر ببلاد سميت بذلك لانها تغطي الارض بماؤها وهذا المعنى ايضا في الدجال لانه يغطي الارض بكثرة اتباعه او يغطي الحق بباطله وقيل لانه مطبوس العين من قولهم دجل الاثر اذا عني ودرس وقيل من دجل اى كذب والدجال الكذاب **قوله** من فتنة المحيا وفتنة الممات المحيا والممات كلاهما مصدران مميان بمعنى الحياة والموت ويحتمل زمان ذلك لان ما كان معتلا من الثلاثى فقد يأتى منه المصدر والزمان والمكان بلفظ واحد اما فتنة الحياة فهي التي تعرض للانسان مدة حياته من الافتتان بالدنيا والشهوات والجهالات واشدها واعظمها والعياذ بالله تعالى امر الخاتمة عند الموت واما فتنة الموت فاختافوا فيها فقل فتنة القبر وقيل يحتمل ان يراد به الفتنة عند الاحتضار اضيفت الى الموت لقربها منه فان قلت اذا كان المراد من قوله وفتنة الممات فتنة القبر يكون هذا مكررا لان قوله من عذاب القبر يدل على هذا قلت لا تكرر لان العذاب يزيد على الفتنة والفتنة سبب له والسبب غير المسبب **قوله** من المائى اى الاثم الذى يجر الى الذم والعقوبة أو المراد هو الاثم نفسه وضعا للمصدر موضع الاسم **قوله** والمغرم اى الدين يقال غرم الرجل بالكسر اذا ادان وقيل الغرم والمغرم ما ينوب الانسان في ماله من ضرر بغير جناية منه وكذلك ما يلزمه اذاؤه ومنه الغرامة والغريم الذى عليه الدين والاصل فيه الغرام وهو الشر الدائم والعذاب **قوله** فقال له قائل اى قال

رواية البرازقة قال عبد الله واشهد ان محمدا عبده ورسوله فقال الرجل وان محمدا عبده ورسوله فأعادها عليه عبد الله مرارا كل ذلك يقول واشهد ان محمدا عبده ورسوله والرجل يقول وان محمدا عبده ورسوله فقال عبد الله كذا علمنا وقال ابن ابي شيبة في مصنفه حدثنا وكيع عن اسحق بن يحيى عن المسيب بن رافع سمع ابن مسعود رجلا يقول في التشهد بسم الله فقال انما يقال هذا على الطعام الوجه الثالث في التشهد هل هو واجب ام سنة فقال الشافعي وطائفة التشهد الاول سنة والآخر واجب وقال جمهور المحدثين هما واجبان وقال احمد الاول واجب والثاني فرض وقد استوفينا الكلام فيه في باب من لم ير التشهد الاول واجبا * الوجه الرابع في ان السنة في التشهد الاخفاء لما روى الترمذي باسناده الى عبد الله بن مسعود من السنة ان يخفي التشهد وقال حسن غريب وعند الحاكم عن عبد الله بن مسعود ان يخفي التشهد وقال صحيح على شرط مسلم واخرج ابن خزيمة في صحيحه عن عائشة قالت نزلت هذه الآية في التشهد (ولا تجهر بصلاتك ولا تخافت بها) وقال الحاكم صحيح على شرط مسلم ص * باب * الدعاء قبل السلام ش * اى هذا باب في بيان الدعاء قبل ان يسلم المصلي يعني بعد التشهد قبل السلام ص حدثنا ابو اليمان قال اخبرنا شعيب عن الزهري قال اخبرنا عروة بن الزبير عن عائشة رضى الله تعالى عنها زوج النبي صلى الله تعالى عليه وسلم اخبرته ان رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم كان يدعو في الصلاة اللهم اني اعوذ بك من عذاب القبر واعوذ بك من فتنة المسيح الدجال واعوذ بك من فتنة الحيا وفتنة الممات اللهم اني اعوذ بك من المأثم والمغرم فقال له قائل ما اكثر ماتستعيز من المغرم فقال ان الرجل اذا غرم حدث فكذب واذا وعد اخلف قال محمد بن يوسف سمعت خلف بن عامر يقول في المسيح والمسيح مشدد ليس بينهما فرق وهما واحد احدهما عيسى عليه الصلاة والسلام والآخر الدجال ش * مطابقة للترجمة من وجهين احدهما بالقرينة وهي التي ذكرها الكرماني من حيث ان لكل مقام ذكرا مخصوصا فحين ان يكون مقامه بعد الفراغ عن الكل وهو آخر الصلاة قلت بيان ذلك ان الصلاة قياما وركوعا وسجودا وقعودا فالقيام محل قراءة القرآن والركوع والسجود لهما دعا آن مخصوصان والقعود محل التشهد فليبقى للدعاء محل الابدالتشهد قبل السلام وبهذا التقرير يندفع قول بعضهم عقيب نقله كلام الكرماني وفيه نظر لان هذا هو محل الترتيب للخارى لكنه مطالب بدليل اختصاص هذا المحل بهذا الذكر ولو امكن هذا القائل في تأمل ما ذكرنا لما طالب الكرماني بما ذكره والوجه الآخر ان الاحاديث النبوية يفسر بعضها بعضا وقد روى في بعض الطرق تعيين محل الدعاء فأخرج ابن خزيمة من طريق ابن جريج اخبرني عبد الله بن طاوس عن أبيه انه كان يقول بعد التشهد كلمات يعظمهن جدا قلت في المثني كليهما قال لا بل في التشهد الاخير قلت ماهي قال اعوذ بالله من عذاب القبر الحديث قال ابن جريج اخبرني عن أبيه عن عائشة مرفوعا وروى من طريق محمد بن ابي عائشة عن ابي هريرة مرفوعا اذا تشهد احدكم فليقل فذكر نحوه هذه رواية وكيع عن الاوزاعي عنه واخرجه ايضا من رواية الوليد بن مسلم عن الاوزاعي بلفظ اذا فرغ احدكم من التشهد الاخير فذكره وفي رواية ابن ماجه اذا فرغ احدكم من التشهد الاخير فليتعوذ من اربع الحديث ذكر رجاله * وهم خمسة كلهم قد ذكروا غير مرة وابو اليمان الحكم بن نافع وشعيب ابن ابي حمزة

لأنني صلى الله تعالى عليه وسلم قائل سائلا عن وجه الحكمة في كثرة استعاذته من المغرم فقال
صلى الله تعالى عليه وسلم ان الرجل اذا غرم يعني اذا لحقه دين حدث فكذب بأن يحتج بشيء في وفاء
ما عليه ولم يقيم به فيصير كاذبا ووعدا فأخلف بأن قال لصاحب الدين اوفيك دينك في يوم كذا
او في شهر كذا او في وقت كذا ولم يوف فيه فيصير مخالفا لوعده والكذب وخلف الوعد من
صفات المنافقين كما ورد في الحديث المشهور فلو لا هذا الدين عليه لما ارتكب هذا الاثم العظيم
ولما اتصف بصفات المنافقين وكلمة ما في قوله ما اكثر ما تستعبد للتجرب وما الثانية مصدرية يعني
ما اكثر استعاذتك من المغرم وما تستعبد في محل نصب **قوله** حدث بالتشديد جزاء الشرط **قوله**
وكذب بالتخفيف عطف عليه **قوله** ووعد عطف على حدث **قوله** اخلف كذا هو في رواية
الحموي وفي رواية الاكثرين فاخلف بالفاء فان قلت قوله فتنة المحيا والممات يشمل جميع ما ذكر
فلاي شيء خصصت هذه الاشياء الاربعة بالذكر قلت لعظم شأنها وكثرة شرها ولاستكان ان
تخصيص بعض ما يشمله العام من باب الاعتناء بأمره لشدة حكمه وفيه ايضا عطف العام على الخاص
وذلك لفخامة امر المعطوف عليه وعظم شأنه وفيه اللب والنشر الغير المرتب لان عذاب القبر داخل
تحت فتنة الممات وفتنة الدجال تحت فتنة المحيا فان قلت ما فائدة تعوده صلى الله تعالى عليه وسلم من هذه
الامور التي قد عصم منها قلت انما ذلك ليلتزم خوف الله تعالى ولتقتدي به الامة وليبين لهم صفة الدماء
فان قلت سلمنا ذلك ولكن ما فائدة تعوده من فتنة المسيح الدجال مع علمه بأنه متأخر عن ذلك الزمان بكثير قلت
فأدته ان ينتشر خبره بين الامة من جيل الى جيل وجاعة الى جاعة بأنه كذاب مبطل مفتر ساع على وجه
الارض بالفساد مموه ساحر حتى لا يلتبس على المؤمنين امره عند خروجه عليه اللعنة ويحققوا امره
ويعرفوا ان جميع دعاويه باطلة كما خبر به رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم ويجوز ان يكون هذا تعليم منه
لامته او تعودا منه لهم فان قلت يعارض التعوذ بالله عن المغرم ما رواه جعفر بن محمد عن أبيه
عن عبد الله بن جعفر يرفعه ان الله تعالى مع الدائن حتى يقضى دينه مالم يكن فيما يكرهه الله
تعالى وكان ابن جعفر يقول لخادمه اذهب فخذ لي بدني فاني اكره ان ابيت الليلة الا والله معي
قال الطبراني وكلا الحديثين صحيح قلت للمغرم الذي استعاذ منه اما ان يكون في مباح ولكن
لا وجه عنده لقضائه فهو متعرض لهلاك مال اخيه او يستدين وله الى القضاء سبيل غير انه يرى
ترك القضاء وهذا لا يصح الا اذا نزل كلامه صلى الله تعالى عليه وسلم على التعليم لامته او يستدين
من غير حاجة طمعا في مال اخيه ونحو ذلك وحديث جعفر فيمن يستدين لاحتياجه احتياجا
شرعيا ونيته القضاء وان لم يكن له سبيل الى القضاء في ذلك الوقت لان الاعمال بالنيات
ونية المؤمن خير من عمله **قوله** قال محمد بن يوسف هو ابو عبد الله محمد بن يوسف بن مطر
الفربري احد الرواة عن البخاري يحكي البخاري عنه انه قال سمعت خلف بن عامر يعني
الهمداني احد الحفاظ انه لم يفرق بين المسيح بالتخفيف والمسيح بالتشديد وذكرنا عن ابي الهيثم
انه فرق بينهما وقدم الكلام فيه مستوفى ﴿ ذكر ما يستفاد منه ﴾ فيه اثبات عذاب القبر رد
على المعتزلة ومن انكره من غيرهم ﴿ وفيه اثبات وجود الدجال واثبات خروجه ﴾ وفيه
الاستعاذة من الفتن والشروخ والسؤال من الله تعالى دفعها عنه ﴿ وفيه بشاعة الدين وشدة
وتأديته الدائن الى ارتكاب الكذب والخلف في الوعد اللذان هما من صفات المنافقين ﴾ وفيه
وجوب الاستعاذة من الدين لانه يشين في الدنيا والآخرة وعن ابن عمر رضي الله تعالى عنهما

عليه وسلم في الصلاة قلنا السلام على الله من عباده السلام على فلان وفلان فقال النبي صلى الله عليه وآله وسلم لا تقولوا السلام على الله، فإن الله بنو السلام ولكن فوارا التحيات لله والصلوات والطيبات السلام عليك أيها النبي ورحمة الله وبركاته السلام علينا وعلى عباد الله الصالحين أشهد أن لا إله الا الله واشهد أن محمدا عبده ورسوله ثم ليتخير من الدعاء أعجبه إليه فيدعو **ش** **ص** مطابقته للترجمة في قوله ثم ليتخير من الدعاء وقد مضى الكلام فيه في باب السجدة في الاخرة لانه أخرجه هناك عن أبي نعيم عن الأعمش عن شقيق إلى آخره وههنا عن مسدد عن يحيى القطان عن سليمان الأعمش إلى آخره قوله ثم ليتخير ويروى ثم يتخير من الدعاء أعجبه قال الكرماني أي أحسنه قلت المعنى يتخير ما يحبه من الادعية المأثورة فيدعو أي فيدعو به وكذا وقع في رواية أبي داود وفي رواية النسائي فيدعو به وفي رواية إسحاق عن عيسى عن الأعمش ثم ليتخير من الدعاء ما أحب وفي رواية البخاري في الدعوات ثم ليتخير من الدعاء ما شاء ونحوه في رواية مسلم باغضه من المسألة وقال الكرماني وفيه جواز الدعاء بكل ما شاء دينيا ودنياويا من الأدعية والآيات والقرآن والادعية أم لا قلت ليس هذا على عمومته لقوله صلى الله تعالى عليه وسلم أن صلاتها هذه الحديث وقدمه الآن والكرماني تكلم بحاله وسكت عما عليه وقال بعضهم والمعروف في كتب الحنفية أنه لا يدعو في الصلاة إلا بما جاء في القرآن أو ثبت في الحديث لكن ظاهر حديث الباب يرد على أبي حنيفة قات ليس ما نقله عن كتب الحنفية كذلك بل المذكور في كتبهم أنه لا يدعو في الصلاة إلا من الادعية المأثورة أو بما سابه الفاظ القرآن وقوله يرد عليه رد عليه لأن فيما ذهبوا إليه هما لا حديث مسلم وهوان صاذا هذه الحديث ونحن علمنا بالحديثين لانتخار من الادعية المأثورة أو من الادعية ما سابه الفاظ القرآن **ص** **ص** باب * من لم يسمع جبهته وائفه حتى صلى **ش** **ص** أي هذا باب ترجمته من لم يسمع إلى آخره يعني لم يسمع جبهته وائفه من الماء والطين اللذين احبا جبهته وائفه وهو في الصلاة حتى صلى صلاته ولكن هذا محمول على أن ذلك كان قابلا لا يمنع التمكن من السجود فإذا لم يمنع السجود يستحب أن يتركه إلى أن يفرغ من صلاته لأن ذلك من باب المواضع لله تعالى وحديث الباب يشهد بذلك **ص** قال أبو عبد الله رأيت الحميدي يحتج بهذا الحديث أن لا يسمع الجبهة في الصلاة **ش** **ص** أبو عبد الله هو البخاري نفسه والحميدي بضم الحاء نيح وهو عبد الله ابن الزبير بن عيسى بن عبد الله الزبير ابن عبيد الله بن حيد الحميدي القرشي المكي روى عنه البخاري في أول كتابه الأعمال بالنيات وفي غير موضع قوله بهذا الحديث أسأله إلى حديث الباب وكان البخاري أراد بإبراده ما نقله عن الحميدي أنه يرى في ذلك ما رآه الحميدي وإليه ذهب جماعة من العلماء **ص** حدثنا مسلم بن إبراهيم قال حدثنا هشام عن يحيى عن أبي سلمة قال سألت أبا سعيد الخدري رضي الله تعالى عنه فقال رأيت رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم يسجد في الماء والطين حتى رأيت أثر الطين في جبهته **ش** **ص** مطابقته للترجمة من حيث أن الحديث دل على أنه صلى الله تعالى عليه وسلم سجد في الماء والطين ولم يمسحهما حتى رأى أبا سعيد أثر الطين في جبهته وقدمه الكلام فيه مستوفى بجميع تعلقاته في باب السجود على الأنف في الطين وهشام هو الدستوائي ويحيى هو ابن أبي كثير **ص** **ص** باب * التسليم **ش** **ص** أي هذا باب في بيان التسليم في آخر الصلاة وإنما لم ينسأ إلى حكمه هل هو واجب أم سنة لوقوع الاختلاف فيه بعارض الأدلة وقال بعضهم ويمكن أن يؤخذ الوجوب من حديث الباب حيث جاء فيه كان إذا ساء

يارسول الله اخرجنا من طريقيه ولا يقدح هذا الاختلاف في صحة هذا الحديث وقد اخرج البخاري طريق عمرو وعلقه في الدعوات وودع قوله في النوحيد عن يحيى بن سلمان عن عمرو وكذا اخرج مسلم الطريقين طريق الليث وطريق ابن وهب وزاد مع عمرو بن الحارث رجلا ميمما بن ابن خزيمة في روايته انه عبد الله بن لهيعة رحمته الله ذكر معناه **قوله** ادعوه بجللة في محل النصب لانها صفة لقوله دعاء الذي هو منصوب على انه مفعول ثان لقوله علمي **قوله** في صلاتي ظاهره عموم جميع الصلاة ولكن المراد في حالة القعود بعد التشهد قبل السلام كما حققنا هكذا فيما مضى وقد قال الشيخ تقي الدين لعنه يترجم كونه فيما بعد التشهد لظهور العناية بتعليم دعاء مخصوص في هذا المحل ونازعه بعضهم فقال الاولى الجمع بينهما في المحلين المذكورين اي السجود والتشهد قلت لادليل له على دعوى الاولوية بل الدليل الصريح قام على ان محله في الجلسة وقدمضى بيانه في اول الباب الذي قبله **قوله** ظلمت نفسي يعني باتيان ما يوجب العقوبة **قوله** ظلمنا كثيرا بالثناء المثلثة ويروى بالباء الموحدة وكذا هو في رواية مسلم وقال النووي فينبغي ان يقول ظلمنا كثيرا كثيرا **قوله** ولا يغفر الذنوب الا انت جللة معترضة بين قوله ظلمت نفسي ظلمنا كثيرا وبين قوله فاغفر لي مغفرة وفائدة هذه الجملة الانارة الى الاقرار بأن الله هو الذي يغفر الذنوب وليس ذلك لغيره وفي الحقيقة هو اقرار ايضا بالوحداية لان من صفته غفران الذنوب هو الموصوف بالوحداية والتنوين في قوله مغفرة يدل على انه غفران لا يكتسه كنهه **قوله** من عندك استارة الى مزيد ذلك التعظيم لان ما يكون من عنده لا يحيط به وصف الواسفين وقال ابن الجوزي هو طلب مغفرة مفضل بها لا يقتضيها سبب من جهة العبد من عمل صالح وغيره وحاصله هب لي المغفرة وان لم اكن اهلا لها بعملي وكل الكلام وختمه بقوله وارحمني انك انت الغفور الرحيم وفي هاتين الصفتين مقابلة حسنة لان قوله الغفور مقابل لقوله اغفر لي وقوله الرحيم مقابل لقوله ارحمني ولنا ان نقول فيه لف ونذر مرتب **ذكر** ما يستفاد منه **في** طلب التعليم من العالم في كل ما فيه خير خصوصا الدعوات التي فيها جوامع الكلم **وفيه** الاعتراف بالتقصير ونسبة الظلم الى نفسه **وفيه** الاعتراف بأن الله سبحانه هو المتفضل المعطي من عنده رجاء على عباده من غير مقابلة عمل حسن وفيه استحباب قراءة الادعية في آخر الصلاة من الدعوات الماثورة او المشابهة لافاظ القرآن وقال الكرماني قالت الشافعية يجوز الدعاء في الصلاة بما نساء من امر الدنيا والآخرة ما لم يكن انما قال ابن عمر لا يدعو في صلاتي حتى يشعر جاري وملح بتي انتهى وقد ذكرنا فيما مضى انه لا يدعو الا بالادعية الماثورة او بما يشبه الفاظ القرآن لقوله صلى الله تعالى عليه وسلم ان صلاتنا هذه لا يصلح فيها شيء من كلام الناس انما هو التسبيح والتكبير وقراءة القرآن وهو من افراد مسلم **ص** **باب** ما ينخير من الدعاء بعد التشهد وليس بواجب **شئ** اي هذا باب في بيان ما ينخير المصلي من الدعاء بعد فراغه من التشهد يعني قراءة التحيات والحال انه ليس بواجب استار بهذا الى ان حديث الباب الذي فيه الامر وهو قوله ثم لينخير من الدعاء العجبة اليه ليس للوجوب وانما هو للاستحباب فان قلت المأمور به هو التخير وهو لاينا في وجوب اصل الدعاء قلت من الدليل في عدم وجوب اصل الدعاء حديث مسمى الصلاة لانه لم ينقل عنه صلى الله تعالى عليه وسلم انه أمره بذلك **ص** حديث مسدد قال حدثنا يحيى عن الاعمش قال حدثني شقيق عن عبد الله قال كنا اذا كنا مع النبي صلى الله تعالى

زرج النى صلى الله تعالى عليه وسلم ذكر في بعض المساجد في الحديث في رواية
 ثلاثة مواضع وفيه الفعنة في موضع واحد وفيه القول في ثلاث مواضع وفيه ان رواه سند
 ما خلا شيخ البخاري فانه بصري وفيه رواية تالبي عن تالبية من صحابة ذكر تعدد مواضعه
 ومن اخرجه غيره كـ اخرجه البخاري ايضا في الصلاة عن ابى ابيد بن ربي بن رز عن عبد الله
 ابن محمد واخرجه ابو داود فبه عن محمد بن يحيى ومحمد بن رافع واخرجه النسائي عن محمد بن
 مسلمة عن ابن وهب واخرجه فيه عن ابى بكر بن ابى شيبة ذكر معناه قوله حتى يقضى
 تسليمه ويروى حين ينسى تسليمه اي حين يتم تسليمه ويفرغ منه قوله فأرى بضم الهمزة اي
 اظن ان مكث رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم سيرا كان لاجل نفاذ النساء وذهابن فل
 تترك الرجال الا يدركن بعض المشرقين من الصلاة قوله والله اعلم جليلة وترتبه ذكر
 ما استفاد منه في خروج النساء الى المساجد وسبقهن بالانصراف والاختلاط بين ذلقة الفساد
 ويعكث الامام في صلاته والحالة هذه فان لم يكن هناك نساء فالمستحب للامام ان يقوم من صلاته
 عقيب صلاته كذا قاله السافى في المختصر وفي الاحياء للغزالي ان ذلك فعل النبي صلى الله تعالى
 عليه وسلم وابى بكر وعمر رضى الله تعالى عنهم وصحبه ابن حبان في غير صحبه وقال النووي
 وعلموا قول السافى بعلمين احدهما لئلا يترك من خلفه علم ام لا الثانية لئلا يدخل غريب
 فيظننه بعد في الصلاة فيتندى به وقال صاحب التوضيح لكن ظاهر حديث البراء بن عازب في وقت
 صلاة النبي صلى الله تعالى عليه وسلم فوجدت قيامه فركبته فاعمد الله بعد ركوعه فسجدته فحاسبه
 بين السجدين فسجدته فحاسبه ما بين السجدين والانصراف قريبا من السواء رواه مسلم يعني انه
 لم يكن يثبت ساعة ما يسلم بل كان يجلس بعد السلام جاسة قريبة من السجود وقال السافى في الام
 والمأموم ان ينصرف اذا قضى الامام السلام قبل قيام الامام وان اخر ذلك حتى ينصرف بعد
 الامام او معه كان ذلك احب الى وفي الذخيرة اذا فرغ من صلاته اجسوا انه لا تمكث في مكانه
 مستقبل القبلة وجميع الصوات في ذلك سواء فان لم يكن بعدها تطوع ان شاء انحراف عن يمنة او يساره
 وان شاء استقبل الناس بوجهه اذ لم يكن امامه من يصلى وان كان بعد الصلاة سنن يقوم اليها
 وبه نقول ويكره تأخيرها عن اداء التريضة فيتقدم او يتأخر او ينصرف عنها او يمشي عن الحلواني
 من الحنفية جواز تأخير السنن بعد المكتوبة والنص ان التأخير مكروه ويدعو في التيمم والعصر
 لانه لا صلاة بعدهما فيجوز الدعاء بدل الصلاة ويستحب ان يدعو بعد السلام وقال في التوضيح
 ايضا اذا اراد الامام ان يتنقل في المحراب ويقبل على الناس للذكر والدعاء جاز ان يتنقل كيف
 شاء واما الافضل فان يجعل يمينه اليهم ويساره الى المحراب وقيل عكسه وبه قال ارحم الراحمين
 فوائد الحديث وجوب غض البصر ومكث الامام في موضعه وسك القوم في اماكنهم صلى الله
 عليه وسلم باب يسلم حين يسلم الامام ش يسلم حين يسلم الامام يسلم حين يسلم الامام
 وأشار بهذا الى ان المستحب ان لا تأخر المأموم في سلامه بعد الامام متشاغلا بدعاء ونحوه دل عليه
 اثر ابن عمر المذكور هنا وفي هذا عن ابى حنيفة روايتان في رواية يسلم مع الامام كل تكبير وفي رواية
 يسلم بعد سلام امامه وقال السافى المصلي المقندى يسلم بعد فراغ الامام من التسليمة الاولى فلو سلم
 مقارنا بسلامه ان قلنا انية الخروج بالسلام شرط لا يحجزه كالكبير مع الامام لا تعقله صلاة الجماعة

الانديسمر بتحقيق سوا غلبته على ذلك تات تام الدليل على ان التسليم في آخر الصلاة غير واجب وان تركه
غير تسديد الصلاة - وان رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم صلى الظهر خمسا فلما سلم اخبر بصنيعه
ففى رجله فسمجد سجدتين رواه عبدالله بن مسعود واخرجه الجماعة ببارق متعددة والمناظر
خاففة تال الطحاوى رحمه الله فى هذا الحديث انه ادخل فى الصلاة ركعة من غيره اقبل التسليم ولم يرد
ذلك مقسدا للصلاة فدل ذلك ان السلام ليس من صليها ولو كان واجبا كوجوب السجدة فى الصلاة
لكان حكمه ايضا كذاك ولكنه بخلافه وسند انتهى قلت اخذت الف العلماء فى هذا فقال مالك والشافعى
واحدوا وصحابهم اذا انصرف المصلى من صلاته بغير لفظ التسليم فصلاته باطلة حتى قال النووى
ولو اخل بحرف من حروف السلام عليكم لم تصح صلاته واحتجوا على ذلك بقوله صلى الله
تعالى عايده وسلم تحيلها التسليم رواه ابو داود حدثنا عثمان بن ابي شيبة قال حدثنا وكيع عن
سفيان عن ابن عتيق عن محمد بن الحنفية عن علي بن ابي طالب رضى الله تعالى عنه قال قال رسول الله
صلى الله تعالى عليه وسلم ففتح الصلاة الطهور وتحريمها التكبير وتحليلها التسليم واخرجه الترمذى
وابن ماجه ايضا واخرجه الحاكم فى مستدركه وقال صحيح على شرط مسلم ولم يخرجاه وقال الترمذى
هذا الحديث اصح شئ فى هذا الباب واحسن قلت اختلفوا فى صحته بسبب ابن عقيل وهو عبدالله
ابن محمد بن عقيل فقال محمد بن سعد هو من الطبقة الرابعة من اهل المدينة وكان منكر الحديث لا يحتجون
بحديثه وكان كثير العلم وقال ابن المدينى عن بشر بن عمر الزهراني كان مالك لا يروى عنه وكان
يحيى بن سعيد لا يروى عنه وعن يحيى بن معين ليس حديثه بحجة وعنه ضعيف الحديث وعنه
ليس بذلك وقال العجلي تابعى مدنى جائز الحديث وقال النسائى ضعيف وقال الترمذى صدوق
وقد تكلم فيه بعض اهل العلم من قبل حفظه وعلى تقدير صحته اجاب الطحاوى عنه بماحصله
ان عليا رضى الله تعالى عنه روى عنه من رابه اذا رفع رأسه من آخر سجدة فقدت صلاته فدل
على ان معنى الحديث المذكور لم يكن على ان الصلاة لا تتم الا بالتسليم اذا كانت تتم عنده بماهو
قبل التسليم فكان معنى تحليلها التسليم التحليل الذى ينبغي ان يحل به لاغيره وجواب آخر
ان الحديث المذكور من اخبار الآحاد فلا يثبت بها الفرض فان قلت كيف اثبت فرضية التكبير
به ولم تثبت فرضية التسليم قلت اصل فرضية التكبير فى اول الصلاة بالنص وهو قوله تعالى
(وذكرا سم ربه فصلي) وقوله وربك فكبر عاية ما فى الباب يكون الحديث بيانا لمايراد به من النص
والبيان به يصح كفى مسح الرأس وذهب عطاء بن ابي رباح وسعيد بن المسيب وابراهيم وفادة
وابو حنيفة وابريوسف ومحمد وابن جرير الطبرى بهذا الى ان التسليم ليس بفرض حتى لو تركه
لا تبطل صلاته **ص** حدثنا موسى بن اسماعيل قال حدثنا ابراهيم بن سعد قال حدثنا
الزهرى عن هند بنت الحارث ان أم سلمة رضى الله تعالى عنها قالت كان رسول الله صلى الله تعالى
عليه وسلم اذا سلم قام النساء حتى يقضى تسليمه ومكث يسيرا قبل ان يقوم قال ابن شهاب فأرى
والله اعلم ان مكثه لكى تنفذ النساء قبل ان يدركن من انصرف من القوم **ش** مطابقتها
للترجة فى قوله كان رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم اذا سلم **ذكر رجاله** وهم خمسة
موسى بن اسمعيل المنقرى التبوذكى وابراهيم بن سعد بن ابراهيم بن عبد الرحمن بن عوف والزهرى
هو محمد بن مسلم وهند بنت الحارث تقدمت فى باب العلم والعدة بالليل وام سلمة هند بنت ابي امية

في الصلاة بتسليم واحدة السلام عليكم رواء الطحاوي في شرح معاني الآثار وابن عمر بن
 العارفي في التذكار وذهب نافع بن عبد المنار وعطاء بن رباح والسعي والذوري والنخعي وأبو حنيفة وأبو يوسف وشعبة والشافعي وأبو داود
 ابن النسيم في آخر الصلاة ثمان مرة عن يمينه ومرة عن يساره وحكي ذلك عن أبي بكر الصديق وعلى
 ابن أبي طالب وعبد الله بن مسعود وعمر بن الخطاب رضي الله تعالى عنهم وأئمة الهدى حديث الثماني
 عن ثلاثة عشر من أصحابه رضي الله تعالى عنهم وهم سعد بن علي وابن مسعود وعمر بن الخطاب وعبد الله
 ابن عمر وجابر بن سمرة والبراء بن عازب ووائل بن حجر وعدي بن عميرة الحضرمي وأبو مالك
 الأسدي وطلق ابن علي وأوس بن أبي أوس وأبو رهمد قلت وفي الباب أيضا عن جابر بن عبد الله
 وأبو سعيد الخدري وسهل بن سعد وحذيفة بن أيمان والمغيرة بن شعبة ووالدة بن الأسقع
 وعبد الله بن زيد رضي الله تعالى عنهم فهؤلاء عسرون صحابي روى عن رسول الله صلى الله
 تعالى عليه وسلم أن المصلي يسلم في آخر صلاته تسليمتين تسليمة عن يمينه وتسليمة عن يساره
 وأجاب ابن عمر عن حديث سعد بن أبي وقاص أنه وهم وإنما الحديث كما رواه ابن المبارك
 بسنده عنه أنه صلى الله تعالى عليه وسلم كان يسلم عن يمينه وعن يساره وأجاب الطحاوي بأنه بما
 حصله أن رواية التسليمة الواحدة هي رواية الدراوردي وأن عبد الله بن المبارك
 وغيره حاقوه في ذلك ورووا عنه عن النبي صلى الله تعالى عليه وسلم أن يكون تسليمتين ثم اختلفوا
 في السلام هل هو واجب أم سنة وعن أبي حنيفة أنه واجب روى عنه أسد بن خالد صاحب الهداية ثم اختلفوا
 لفظ السلام واجبه عندنا وليس بفرض خلافا للشافعي وفي المغني لابن قدامة التسليم واجب لا يقوم
 غيره مقامه والواجب تسليمة واحدة والثانية سنة وقال ابن المنذر اجمع العلماء على أن صلاة من اقتصر
 على تسليمة واحدة جائزة وقال الطحاوي قال الحسن بن حريهما واجبتان وهي رواية عن أحمد وبه
 قال بعض أصحاب مالك وقال الذوري لو اخل حرفا من حروف السلام عليكم لم تصح صلاته
 وفي المغني السنن أن يقول السلام عليكم ورحمة الله وأن قال وبركاته أيضا فحسن والأول أحسن
 وأن قال السلام عليكم ولم يزد فظاهر كلام أحمد أنه يجزئ وإن نكس
 السلام فقال وعليكم السلام لم يجزه وقال القاسمي يدوجا ابن جرير وهو مذهب الشافعي وقال ابن
 حزم الأولى فرض والثانية سنة حسنة لا يأنم تاركها **باب** حدثنا عبد الله بن أحمد قال أخبرنا عبد الله
 قال أخبرنا عمر بن الزهري قال أخبرني محمود بن الربيع وزعم أنه عقل رسول الله صلى الله تعالى عليه
 وسلم وعقل حجة مجها من دارهم قال سمعت عباد بن مالك الأنصاري ثم أحدي سلم قال
 كنت أصلي لقومي بني سالم فأتت النبي صلى الله تعالى عليه وسلم فقلت اني انكرت بصري وأن السيول
 تحوّل بيني وبين مسجد قومي فلو ددت أنك جئت فصليت في بيتي مكان اتخذته مسجدا فقال أقبل إن شاء الله
 فإذا على رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم وأبو بكر بعد يومين من ذلك قال رسول الله صلى الله تعالى
 عليه وسلم عاذت له فإني لم أجلس حتى قال أين يحب أن أسلم من بيتك فأشار إليّ وأنا من أدنى أحب أن يسلم
 فيه فقام وصعدنا خلفه ثم إنا وسلم ثم إنا وسلم ثم إنا وسلم ثم إنا وسلم ثم إنا وسلم ثم إنا وسلم ثم إنا وسلم
 من حيث أنا ليس فيه الرد على الإمام لأن الذي يقرئ في الصلاة على الله تعالى عليه وسلم ثم يسلم القوم
 أيضا حين يسلم فيكون سلامهم بعد تمام سلامه صلى الله تعالى عليه وسلم أو بعد تقديمه بلفظ بعض

فبلى هذا تطل صلاته وان قلنا ان نه الحروج غير واجبة فبحرزه كالوركع معه وفي وجوب
نية الحروج عن الصلاة بالسلام وجهان احدهما يجب والباني لا يجب كذا في تبيينهم وذكر
في المبسوط المفتدى يخرج من الصلاة بسلام الامام وقيل هو قول محمد اما عندهما يخرج بسلام
نفسه ويظهر ثمرة الخلاف في انتقاض الوضوء بسلام الامام قبل سلام نفسه بالقهقهة فعنده
لا ينتقض خلافا لهما **ص** وكان ابن عمر رضي الله تعالى عنهما يستحب اذا سلم الامام ان يسلم
من خلفه **ش** مطابقة لترجيه ظاهره وقيل غير ظاهرة لان المفهوم من الترجية ان يسلم المأموم
مع الامام لان سلامه اذا كان حين سلام الامام يكون معه بالضرورة والمفهوم من الاثر ان يسلم
المأموم غيب صلاة الامام لان كنه اذا للشرط والمسروط يكون عقيبته قلت لان سلم ان اذاهما للشرط
بل هي ههنا على باب المجرد الطرف على انه هو الاصل فحينئذ يحصل التطابق بين الترجية والاعتراف فهم
ص حديثان بن موسى قال اخبرنا عبد الله قال اخبرنا همر عن الزهري عن محمود بن الربيع
عن عتب بن مالك قال صلينا مع النبي صلى الله تعالى عليه وسلم فسلمنا حين سلم **ش** مطابقة للترجية
ظاهرة **ذكر رجاله** وهم ستة * الاولى حبان بكسر الحاء المهملة وتشديد الباء الواحدة ابن
موسى ابو محمد المروزي مات سنة ثلاث و ثلاثين ومائتين * الثاني عبد الله بن المبارك المروزي * الثالث
مصر بن راشد البصري * الرابع محمد بن مسلم الزهري * الخامس محمود بن الربيع ابو محمد الانصاري
الحارثي عقل حجة مجاهد رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم في وجهه من دلو في دارهم وهو ابن خمس سنين
وهو ختن عباد بن الصامت رضي الله تعالى عنه * السادس عتب بن بكسر العين المهملة وسكون الباء المشددة
من فوق وتخفيف الباء الواحدة تقدم ذكره في باب اذا دخل بيتا يصلي **ذكر لطائف اسناده** * فيه
التحديث بصيغة الجمع في موضع واحد وبصيغة الاخبار كذلك في موضعين وفيه الغفنة في ثلاثة مواضع
وفيه القول في ثلاثة مواضع وفيه من رواته اولا مروزيان ثم بصري ثم مدني وفيه رواية الساجي
عن الصحابي يروي عن الصحابي وقد ذكرنا في باب اذا دخل بيتا يصلي ان البخاري اخرج هذا الحديث
في صحيحه في اكثر من عشرة مواضع ذكرنا ههنا ذكرنا ايضا من أخرجه غيره **ص** باب *
من لم يرد السلام على الامام واكتفى بتسليم الصلاة **ش** اي هذا باب في بيان من لم يرد السلام
على الامام يعني بتسليمه نال بين التسليتين واكتفى بتسليم الصلاة وهو التسليتان ويروي من لم يرد السلام
من الترديد وهو تكرير السلام والحاصل من هذه الترجية البخاري يرد بذلك على من يستحب تسليمه نال
على الامام بين التسليتين وهم طائفة من المالكية وقال ابن التين يريد البخاري ان من كان خلف الامام انما يسلم
واحدة ينوي بها الحروج من الصلاة ولم يرد على الامام ولا على من في يساره وفيه نظر وانما اراد
البخاري ما ذكرناه والدليل على ذلك ان ابن عمر رضي الله تعالى عنهما كان لا يرد على الامام وعن
النخعي ان ساء ردوان ساء لم يرد وفي التوضيح ومالك يرى انه يردوبه قال ابن عمر في احد قوليه
والشعي وسالم وسعيد بن المسيب وعطاء وقال ابن بطلال اظن البخاري انه قصد الرد على من اوجب
التسليم الثانية قلت فيه نظر والصواب ما ذكرناه واختلف العلماء في هذا الباب فذهب عمر بن عبد
العزيز والحسن البصري ومحمد بن سيرين والاوزاعي ومالك الى ان التسليم في آخر الصلاة مرة
واحدة ويحكي ذلك عن ابن عمر وانس وسامة بن الاكوع وعائشة رضي الله تعالى عنهم واحتجوا
في ذلك بحديث سعد بن ابى وقاص رضي الله تعالى عنه ان رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم كان يسلم

اخصين من بنى سالم ايضا ولا يمنع اخبار الزهرى عند ايضا * الرابع ان قوله يلزم منه ان يكون
 ابن بن محمد هو صاحب القصة المذكورة ليس كذلك لان الملازمة ممنوعة لان كون الحصين
 غير صحابي لا يقتضى الملازمة التى ذكرها لانه يحتمل ان يكون الحصين قد سمع القصة المذكورة
 من صحابي آخر والراوى طوى ذكره اكتفاء بذكر عتبان * الخامس ان تأييد ما دعاه بما ذكره
 عن ابن ابي حاتم غير سديد ولا مجدله لان عدم ذكر ابن ابي حاتم للحصين شيخا غير عتبان لا يستلزم
 ان لا يكون له شيخ آخر اواكثر وهذا ظاهر **قوله** فلو ددت اى فوالله لو ددت **قوله** اتخذه قال
 الكرمانى بالرفع وبالجزم لانه وقع جوابا للمودة المفيدة للتمنى **قوله** اشتد النهار اى ارتفع الشمس
قوله فأشار اليه قال الكرمانى فأشار اى النبى صلى الله تعالى عليه وسلم الى المكان الذى هو
 المحبوب ان يصلى فيه ويحتمل ان تكون من للتبعض ولا ينافى ما تقدم ايضا من انه قال فاشرت لامكان
 وقوع الاشارتين منه ومن النبى صلى الله تعالى عليه وسلم اماما وامام مقدما ومتأخرا وقال بعضهم
 والذى يظهر ان فاعل اشار هو عتبان لكن فيه التفتا اذ ظاهر السياق ان يقول فاشرت الى آخره
 وبهذا يتوافق الروايتان قلت الذى قاله الكرمانى اولى واخرى لان فيه اظهار معجزة النبى عليه
 الصلاة والسلام حيث اشار الى المكان الذى كان فى قلب عتبان ان يصلى فيه فأشار اليه قبل ان يعينه
 عتبان وبقية الكلام فى هذا الحديث ذكرناها فى باب المساجد فى البيوت **ص** * باب *
 الذكر بعد الصلاة **ش** اى هذا باب فى بيان الذكر عقب الفراغ من الصلاة **ص** حدثنا
 اسحق بن نصر قال حدثنا عبد الرزاق قال اخبرنا ابن جريج قال اخبرني عمر وان ابا عبد مولى ابن عباس
 اخبره ان ابن عباس رضى الله عنهما اخبره ان رفع الصوت بالذكر حين ينصرف الناس من المكتوبة
 كان على عهد النبى صلى الله تعالى عليه وسلم قال ابن عباس كنت اعلم اذا انصرفوا بذلك اذا سمعته
ش مطابقته للترجمة ظاهرة **ذكر رجاله** * وهم ستة * الاول اسحق بن نصر وهو اسحق
 ابن ابراهيم بن نصر ابوابراهيم السعدى البخارى فالبخارى يروى عنه تارة بنسبته الى ابيه ويقول
 حدثنا اسحق بن ابراهيم بن نصر وتارة ينسبه الى جده ويقول حدثنا اسحق بن نصر * الثانى عبد
 الرزاق بن همام * الثالث عبد الملك بن عبد العزيز بن جريج بضم الجيم * الرابع عمرو بن دينار
 * الخامس ابو معبد بفتح الميم وسكون العين المهمة وقع الباء الموحدة وفى آخره دال مهمة واسمه
 نافذ بالنون وبكسر الفاء وفى آخره ذال معجمة * السادس عبد الله بن عباس رضى الله تعالى عنهما
ذكر لطائف اسناده * فيه التحديث بصيغة الجمع فى موضعين وفيه الاخبار كذلك فى موضع
 واحد وبصيغة الافراد من الماضى فى ثلاثة مواضع وفيه القول فى ثلاثة مواضع وفيه ان شيخه من
 افراد وفيه ان رواه ما بين بخارى ويعانى ومكى ومدنى وفيه رواية التابعى عن التابعى عن الصحابي
ذكر من اخرجه غيره * اخرجه مسلم فى الصلاة ايضا عن اسحق بن منصور عن عبد الرزاق
 واخرجه ابو داود فيه عن يحيى بن موسى البلخى عن عبد الرزاق **ذكر معناه** * **قوله** كان على
 عهد النبى صلى الله تعالى عليه وسلم اى على زمانه ومثل هذا يحكم له بالرفع عند الجمهور خلافا لمن
 شذ فى ذلك **قوله** قال ابن عباس هو موصول بالاسناد الاول كما فى رواية مسلم عن اسحق بن
 منصور عن عبد الرزاق به **قوله** كنت اعلم فيه اطلاق العلم على الامر المستند الى الظن الغالب
قوله بذلك اى برفع الصوت اذا سمعته اى الذكر والمعنى كنت اعلم انصرفهم بسماع الذكر

السلام وقال الكرماني وغيره من البخاري ان بين ان السلام لا يلزم ان يكون بيد الامام حتى لو سلم
 مع الامام لا تبطل صلاته نعم لو تقدم عليه تبطل الا ان ينوي المفارقة ذات هذا الذي قاله لا يلزم
 الترجمة وانما مراده ان المأثور لا يرد على الامام بتسليمه فالتوبة بن التميمي بن كاذكرناه في حديث الباب
 اني قبيح - وهذا الحديث اخرج البخاري في باب المساجد في البيوت بأطول منه عن
 سعيد بن عقير عن الليث عن عقيل عن ابن شهاب الى آخره وههنا عن عبدان وهو لقب
 عبدالله بن عثمان بن جبلة الازدي ابو عبد الرحمن المروزي عن عبدالله بن المبارك عن معمر بن
 راشد عن محمد بن مسلم الزهري الى آخره قوله وزعم المراد من الزعم ههنا القول المحقق فانه
 قد يطلق عليه وعلى الكذب وعلى المشكوك فيه وينزل في كل موضع على ما يليق به قوله
 محجة مجها من دلو من مچ لعابه اذا قذفه وقيل لا يكون محجة حتى يباعدها وانتصاب محجة على انها
 منحول عقل وقوله مجها من دلو محلة في محل النصب على انها صفة لمحجة وكلمة من بيانية قوله
 كانت صفة موصوف محذوف اي من بئر كانت في دارهم والدلو دليل عليه قاله الكرماني
 وقال بعضهم الدلو يذكر ويؤنث فلا يحتاج الى تقدير قلت التقدير لابد مدلان الدلو لا يكون
 فيه ماء الا من بئر ونحوه قلت كانت بالأنثى رواية ابى ذر وفي رواية جاءت كان بالنذكير فعلى
 هذا لا حاجة الى التقدير قوله الانصاري بالنصب لانه صفة عتبان المنصوب بقوله سمعت
 قوله ثم احد بالنصب ايضا عطفا على الانصاري فالتقدير الانصاري ثم السالمى لانه من بنى
 سالم ايضا قال بعضهم هذا الذي كاد من له ادنى ممارسة بمعرفة الرجال ان يقطع به ثم قال وقال
 الكرماني يحتمل ان يكون عطفا على عتبان يعنى سمعت عتبان ثم سمعت احد بنى سالم ايضا قال
 والمراد به فيما يظهر الحصين بن محمد الانصاري فكان مجودا سمع من عتبان ومن الحصين قال
 وهو بخلاف ما تقدم في باب المساجد في البيوت ان الزهري هو الذي سمع مجودا والحصين
 ولا منافاة بينهما لاحتمال ان الزهري ومجودا سمعا جيمعا من الحصين ولو وقع برفع احد بان يكون
 عطفا على مجود لساغ ووافق الرواية الاولى يعنى فيصير التقدير قال الزهري اخبرني
 مجود بن الربيع ثم اخبرني احد بنى سالم اي الحصين انتهى قال وكان الحامل له على ذلك
 كله قول الزهري في الرواية السابقة ثم سألت الحصين بن محمد الانصاري وهو احد بنى سالم
 هناك فكأنه ظن ان المراد بقوله احد بنى سالم عناهو المراد بقوله احد بنى سالم هناك ولا حاجة
 لذلك فان عتبان من بنى سالم ايضا وهو عتبان بن مالك بن عمرو بن الجحلان بن زياد بن عثم بن سالم
 ابن عوف وعلى الاحتمال الذي ذكره اشكال آخر لانه يلزم منه ان يكون الحصين بن محمد
 هو صاحب القصة المذكورة او انها تعددت له ولعتبان وليس كذلك فان الحصين المذكور
 لا صحبة له وقد ذكره ابن ابى حاتم في الجرح والتعديل ولم يذكر له شيئا غير عتبان
 انتهى كلامه فأت هذا النائل ذكر ادلائنا وهو خطأ على الكرماني في الماثل ثم اظن
 بعد ذلك بما لا يجدي من وجوه الاول انه غير غالب عبارة الكرماني في التل لانه قد علمه
 من يقف عليه الثاني ان الكرماني ما جزم بما ذكره بل انما قال بالاحتمال وباب الاستتال ففتح به الثالث
 ان قوله فكأنه ظن الى آخره لا يتوجه الرد به فانه محل الظن لا امرا والسيارة تؤدي الى ذلك ظاهرا
 ثم توجيه الرد بقوله فان عتبان من بنى سالم ايضا غير موجه لان كون عتبان من بنى سالم لا ينشأ كون

فلذلك قال عمرو بن الحكم عند البخاري بواسطة علي بن رستم بن أبي عمير عن أبي بصير عن
الكرماني أن قلت الصدق هو مطابقة الكلام لا واقع على الصحيح وذلك لا يقبل الزيادة والنقصان
قلت الزيادة انما هي بالنسبة الى افراد الكلام يعني انفراد كلامه الصدق اكثر من انفراد كلام سائر
الموالي واعلم ان قوله وقال علي الى آخره زائدة لم تثبت الا في رواية المستقلى والكسبى وعلما ايضا
ان الراوى اذا انكر روايته لا يخلو اما ان يكون انكار وجوده وتكذيب الفرع بأن قال كذبت على
بعض بهذا الخبر بالاختلاف بين الأئمة او يكرن انكار توقفه لانكار تكذيب وجوده بأن قال
لا اذكر انى رويت لك هذا او لا عرفه فقد اختلف فيه فذهب ابو حنيفة وابو يوسف واحمد
رواية الى انه يستقط العمل به كالوجه الاول وهو مختار الكرخى والثانى ابى زيد وفخر الاسلام ذهب
محمد ومالك والسافى الى انه لا يستقط العمل به ونسيان الاصل لا يقدر فيه كالجرح او مات وقيل
عدم الرواية بانكار المروى عنه قول ابى يوسف وقال محمد لا تستقط الرواية بانكاره وهذا الخلاف
بينهما فرع اختلافهما في شاهدين شهدا على القاضى بقضية والقاضى لا يذكر قضاءه فانه يقبل عند
محمد ولا يقبل عند ابى يوسف وذكر الامام فخر الدين في المحصول في هذه المسئلة نسيما حسنا
وهو ان راوى الفرع اما ان يكون جازما بالرواية او لا فان كان جازما فالاصل اما ان يكون جازما
بالانكار او لا فان كان الاول فقد تعارضا فلا يقبل الحديث وان كان الثانى فاما ان يقول الاغاب
على الظن انى روينه او اغلب انى ماروته او الامر ان على السواء ولا يقول شيئا من ذلك فالاشبه
ان يكون الخبر مقبولا في جميع هذه الاقسام وان كان الفرع غير جازم بل يقول اظن انى سمعت منك
فان جزم الاصل بأنى مرويته لك تعين الرد وان قال اظن انى ماروته لك تعارضا وان ذهب الى
سائر الاقسام فالاشبه قبوله والضابط انه اذا كان قول الاصل معادلا لقول الفرع تعارضا واذا
ترجح احدهما على الآخر فالمعتبر الراجح **ص** حدثنا محمد بن ابى بكر قال حدثنا معتمر بن
عبيد الله بن سمي عن ابى صالح عن ابى هريرة رضى الله تعالى عنه قال جاء الفقراء الى النبى صلى الله
تعالى عليه وسلم فقالوا ذهب اهل الدثور من الأموال بالدرجات العلى والنعيم المقيم يصاون كانصلى
ويصومون كانصوم ولهم فضل من أموال يحبون بها ويعترون ويحباهدون ويتصدقون فقال الا
احدكم بما ان اخذتم به ادر كنتم من سبقكم ولم يدرككم احد بعدكم وكنتم خير من انتم بن طهرانهم
الامن عمل مثله تسبحون وتحمدون وتكبرون خلف كل صلاة ثلاثا وثلاثين فاخلفنا بنسا فقال بعضنا
نسبح ثلاثا وثلاثين ونحمد ثلاثين وثلاثين ونكبر اربعا وثلاثين فرجعت اليه فقال تقولون سبحان الله
والحمد لله والله اكبر حتى يكون منهن كلهن ثلاث وثلاثون **ش** **ص** مطابقته للترجمة طاهرة وهى
في قوله تسبحون وتحمدون وتكبرون خلف كل صلاة ثلاثا وثلاثين **و** ذكر رجاله **ب** ودم ستة
* الاول محمد بن ابى بكر بن على بن عطاه بن مقدم ابو عبد الله المعروف بالمقدحى البصرى *
الثانى معتمر بن سليمان بن طرخان البصرى * الثالث عبيد الله بن عبيد بن عمر بن حنظل بن عاصم
ابن عمر بن الخطاب رضى الله تعالى عنه المدنى * الرابع سمي بن عيسى السمين الممثلة وفتح الميم وتسديد الياء
آخر الحروف مولى ابى بكر بن عبد الرحمن * الخامس ابو صالح ذكوان الزيات المدنى * السادس
ابو هريرة رضى الله تعالى عنه **و** ذكر لطائف اسناده **و** فيه التحديث بصيغة الجمع في موضعين
وفيه الغنة في ثلاثة مواضع وفيه القول في موضعين وفيه الاولان من رجاله بصرى ان والبقية

في ذكر ما استفتاه به اسئل يا فضل الله على استجاب رفع الصوت بالتكبير والذكر
تجب المنكر به ومن استحب من المتأخرين ابن حزم وقال ابن بطال اصحاب المذاهب السبعة وغيرهم
مفتقون على عدم استصحاب رفع الصوت بالتكبير والذكر حاشا ابن حزم وجل السافعي هذا
الحديث على انه جهر ليعلمهم صفة الذكر لانه كان دائما قال واختار للامام والمأموم ان يذكر الله بعد
الفراغ من الصلاة ويخفيان ذلك الا ان يقصدا التعليم فعلنما يسرا وقال الطبري فيه البيان على
صحة فعل من كان يفعل ذلك من الامراء والولاة يكبر بعد صلاته ويكبره من خافه وقال غيره لم اجد
احدا من الفقهاء قال بهذا الا ابن حبيب في الواضحة كانوا يستحبون التكبير في العساكر والبعوث
او صلاة الصبح والشاء وروى ابن القاسم عن مالك انه محدث وعن عبيدة هو بدعة * وقال ابن
بطال وقول ابن عباس كان على عهد النبي صلى الله تعالى عليه وسلم فيه دلالة انه لم يكن يفعل حين
حدث به لانه لو كان يفعل لم يكن لقوله معنى فكان التكبير في اتر الصلوات لم يواظب الرسول
عليه الصلاة والسلام طول حياته وفهم اصحابه ان ذلك ليس بلازم فتركوه خشية ان يظن انه
مما لا تتم الصلاة الابه فلذلك كرهه من كرهه من الفقهاء * وفيه دلالة ان ابن عباس كان يصلي في
أخريات الصفوف لكونه صغيرا قلت قوله اذا انصرفوا ظاهره انه لم يكن يحضر الصلاة
بالجماعة في بعض الاوقات لصغره * حص حدثنا على قال حدثنا سفيان قال حدثنا عمر وقال اخبرني ابو
معبد عن ابن عباس قال كنت اعرف انقضاء صلاة النبي صلى الله تعالى عليه وسلم بالتكبير ش *
على هو ابن المديني وسفيان هو ابن عينة وعمر وهو ابن دينار ووقع في رواية الحميدي عن سفيان
بصيغة الحصر ولفظه ما كنا نعرف انقضاء صلاة النبي صلى الله تعالى عليه وسلم الا بالتكبير وكذا
اخرجه مسلم عن ابن ابي عمر عن سفيان واختلف في كون ابن عباس قال ذلك فقال عياض الظاهر انه
لم يكن يحضر الجماعة لانه كان صغيرا ممن لا يواظب على ذلك ولا يلزم به فكان يعرف انقضاء
الصلاة بما ذكره وقال غيره يحتمل ان يكون حاضرا في اخر الصفوف فكان لا يعرف انقضاءها
بالتسليم وانما كان يعرفه بالتكبير وقال ابن دقيق العيد يؤخذ منه انه لم يكن هناك مبلغ جهر الصوت
يسمع من بعد قوله كنت اعرف وفي الحديث السابق كنت اعلم وبين المعرفة والعلم فرق وهو
ان المعرفة نستعمل في الجزئيات والعلم في الكليات ولكن اعلم هنا بمعنى اعرف ولا يطلب الفرق
فافهم قوله بالتكبير وفي الحديث الاول بالذكر فالذكر اعم من التكبير والتكبير اخص فيحتمل ان
يكون قوله بالتكبير تفسير لقوله بالذكر ومن هذا قال الكرماني بالتكبير اي بذكر الله *
وقال على قال حدثنا سفيان قال حدثنا عمر وقال كان ابو معبد اصدق موالى ابن عباس واسمه نافذ ش *
استار البخاري بما نقله عن علي بن المديني عن سفيان بن عينة عن عمرو بن دينار المذكورين قبله
ان حديث ابي معبد هذا لا يهدح في صحته لاجل ما روى احمد في مسنده هذا الحديث ثم قال
وانه يعني ابا معبد قال بالتكبير ثم ساقه به قال عمرو قد ذكرت لابي معبد فانكره وقال لم احدثك بهذا
قال عمرو فقد اخبرني قبل ذلك وكذا وقع في رواية مسلم قال عمرو ذكرت ذلك لابي معبد بعد
وانكره وقال ثم اسد ذلك بهذا قال عمرو وقد اخبرني به قبل ذلك قال السافعي بد ان رواه عن سفيان
كانه نسيه بعد ان عدته به التبري فهدنا بل على ان سمعا كثر بر من صحة الحديث ولما انكره راويه
اذا كان النافل عنه عدلا ولا شك ان عمرو بن دينار كان عدلا وكذا لا شك ان ابا معبد كان عدلا

لاشريك له الملك وله الحمد وهو على كل شيء قدير غفرت له ذنوبه ولو كانت مثل زبد البحر
 وروى النسائي في اليوم والليلة من رواية عبد العزيز بن رفيع عن ابي صالح عن ابي الدرداء قال قلت
 يا رسول الله ذهب اهل الاموال بالدينار والآخره يصلون كما فصلى ويصومون كما نصوم ويذكرون
 كما نذكرو ويجاهدون كما نجاهد ولا نجد ما تصدق به قال الا خبركم بشيء اذا انت فعلته ادرت
 من كان قبلك ولم يلحقك من كان بعدك الا من قال مثل ما قلت تسبح الله دبر كل صلاة
 ثلاثا وثلاثين وتحمده ثلاثا وثلاثين وتكبر اربعا وثلاثين تكبيرة **قوله** يحجون بها فان قلت وقع
 في رواية جعفر الفريابي من حديث ابي الدرداء ويحجون كما تحج قلت اشتراكم في الحج كان في
 الماضي واما المتوقع فلا يقدر عليه الا اصحاب الاموال غالبا فان جاءت رواية ويحجون بها بضم
 الياء من الاجاج اى يعينون غيرهم على الحج بالمال فلا اشكال وكذلك الجواب في قوله ويجاهدون
 ههنا وفي الدعوات من رواية ورفاء عن سمى وجاهدوا كما جاهدنا **قوله** ويتصدقون ووقع
 في رواية مسلم من رواية ابن عجلان عن سمى ويتصدقون ولا تصدق ويعتقون ولا تعتق **قوله**
 الا كلمة تنبيه وتحضيض **قوله** بما ان اخذتم به اى بشيء ان اخذتموه ادرتكم من سبقكم من اهل
 الاموال في الدرجات العلى وليس كلمة بما فى اكثر الروايات كذا وقع في رواية الاصيلي بدون بما ولفظه
 الا احدثكم بامر ان اخذتم وكذا في رواية الاسمعيلى **قوله** به الضمير فيه يرجع الى قوله بما لان
 ما بمعنى شيء كما ذكرناه وسقط ايضا هذه اللفظة في اكثر الروايات **قوله** ادرتكم جواب ان
 وقوله من سبقكم في محل النصب لانه مفعول ادرتكم والمعنى ادرتكم من سبقكم من اهل الاموال
 الذين امتازوا عليكم بالصدقة والسبقية وقال الكرمانى كيف يساوى قول هذه الكلمات مع
 سهولتها وعدم مشقتها الامور الشاقة الصعبة من الجهاد ونحوه وافضل العبادات اجزها قلت
 اداء هذه الكلمات حقها الاخلاص سيما الحمد في حال الفقر من افضل الاعمال واشقها ثم ان
 الثواب ليس بلازم ان يكون على قدر المشقة الا ترى في التلفظ بكلمة الشهادة من الثواب ما ليس في كثير
 من العبادات الشاقة وكذا الكلمة المتضمنة لتهديد قاعدة خير عام ونحوها قال العلماء ان ادراك
 صحبة رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم لحظة خير وفضيلة لا يوازيها عمل ولا نال درجتها
 بشيء ثم ان كانت نيتهم لو كانوا اغنياء لعملوا مثل عملهم وزيادة ونية المؤمن خير من عمله فلم يثاب
 هذه النية وهذه الاذكار **قوله** لم يدرككم قال الكرمانى فان قلت لم لا يحصل لمن بعدهم ثواب ذلك
 قلت الامن عمل استثناء منه ايضا كما هو مذهب الشافعى في ان الاستثناء المتعقب للجمل عائد
 الى كلها **قوله** بين ظهرانيهم بفتح النون وسكون الياء آخر الحروف وفي رواية كريمة وابى
 الوقت بين ظهرانيه بالافراد ومعناه انهم اقاموا بينهم على سبيل الاستظهار والاستناد اليهم
 وزيدت فيه الالف والنون المفتوحة تأكيذا ومعناه ان ظهر انهم قدامه وظهر اراء فهو
 مكنون من جانيه ومن جوانبه اذا قيل بين اظهرهم ثم كثر حتى استعمل في الاقامة بين القوم قال
 الكرمانى فان قلت قال اولا ادرتكم من سبقكم يعنى تساوونهم وثانيا كتم خير من انتم بينهم
 يعنى تكونون افضل منهم فلزم المساواة وعدم المساواة على تقدير عدم عملهم مثله قلت لان سلم
 ان الادراك يستلزم المساواة فربما يدركهم ويتجاوز عنهم **قوله** الامن عمل مثله اى الا الغنى الذى
 يسبغ فانكم لم تكونوا خيرا منهم بل هو خير منكم او مثلكم نعم اذا قلنا الاستثناء يرجع الى الجملة

مدينون وفيه عبد الله تابعي صغير ولا يعرف لسمى رواية عن احدث من الصحابة فهو من رواية الكبير
 عن الصغير ﴿ذكر من اخرجه غيره﴾ اخرجه مسلم ايضا في الصلاة عن عاصم بن النضر واخرجه
 النسائي في اليوم واليلة عن محمد بن عبد الاعلى كلاهما عن معمر بن سليمان عنده ﴿ذكر معناه﴾
 قوله جاء الفقراء وهو جمع فقير ولم يعلم عددهم ههنا وجاء في رواية ابي داود من رواية محمد
 ابن ابي عائشة عن ابي هريرة ان اباذر منهم واخرجه الفريابي في كتاب الذكر له من حديث
 ابي ذر نفسه وجاء في رواية النسائي وغيره ان ابا الدرداء منهم وروى الترمذي من حديث مجاهد
 وعكرمة عن ابن عباس قال جاء الفقراء الى رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم فقالوا يا رسول الله
 ان الاغنياء يصلون كانصلي ويصومون كانصوم ولهم اموال يعتقدون ويتصدقون قال فاذا صليتم
 فقولوا سبحان الله ثلاثين مرة والحمد لله ثلاثا وثلاثين مرة والله اكبر اربعا وثلاثين مرة ولا اله
 الا الله عشر مرات فانكم تدركون به من سبقكم ولا يسبقكم من بعدكم قوله ذهب اهل الدور
 بضم الدال المهملة والياء المثلثة جمع دثر بفتح الدال وسكون الاء المثلثة وهو المال الكثير قال ابن سيدة لا ينبي
 ولا يجمع وقيل هو الكثير من كل شيء وقال ابو عمر المطرزان يثني ويجمع ووقع عند الخطابي اهل
 الدور جمع دار وقال ابن قرقول وقع في رواية المروزي اهل الدور يعني مثل ما وقع في رواية
 الخطابي قال وهو لصحيف وكلمة من في من الاموال بيانية تبين الدور ويجوز ان يكون من الاموال
 تأكيذا ويجوز ان يكون وصفا قوله العلى بضم العين جمع العلياء وهي تأييد على قوله
 والنعم المقيم النعم ما ينعم به والمقيم الدائم وذكر المقيم تعريض بالنعم العاجل فانه فلما يصفو
 وان صفا فهو في صدد الزوال وسرعة الانتقال وفي رواية محمد بن ابي عائشة عن ابي هريرة ذهب
 اصحاب الدور بالاجور وكذا في رواية مسلم من حديث ابي ذر وفي رواية ابن ماجة من رواية
 بشر بن عاصم عن ابيه عن ابي ذر قال قيل يا رسول الله وربما قال سفيان قلت يا رسول الله ذهب
 اهل الاموال والدور بالاجور يقولون كانقول وينفقون كما تنفق قال لي الاخيركم بامر اذا فعلتموه
 ادركتم من قبلكم وقيم من بعدكم تحمدون الله في دبر كل صلاة وتسبحون وتكبرون ثلاثا وثلاثين
 وثلاثا وثلاثين واربعاً وثلاثين قال سفيان لا ادري اينهن اربع وروى البزار من رواية موسى بن
 عبيدة عن عبد الله بن دينار عن ابن عمر قال استسكى فقراء المؤمنين الى رسول الله صلى الله تعالى
 عليه وسلم ما فضل به اغنياءهم فقالوا يا رسول الله اخواننا صدقوا تصديقنا وآمنوا ايماننا
 وصاموا صيامنا ولهم اموال يتصدقون منها ويصلون منها الرجم وينفقونها في سبيل الله ونحن
 مساكين لانقدر على ذلك فقال الاخيركم بشيء اذا انتم فعلتموه ادركتم مثل فضلهم قولوا الله اكبر
 في دبر كل صلاة احدى عشرة مرة والحمد لله مثل ذلك ولا اله الا الله مثل ذلك وسبحان الله مثل ذلك
 تدركون مثل فضلهم ففعلوا ذلك فذكروا للاغنياء ففعلوا مثل ذلك فرجع الفقراء الى رسول الله
 صلى الله تعالى عليه وسلم فذكروا ذلك فقالوا هؤلاء اخواننا فعلوا مثل تقول فقال ذلك فضل الله
 يؤتيه من يشاء يا معشر الفقراء الايسر كم ان فقراء المسلمين يدخلون الجنة قبل اغنياءهم بنصف
 يوم خمسمائة عام وتلامي موسى بن عبيدة (وان يوما عند ربك كألف سنة مما تعدون) وروى ابو داود
 من رواية محمد بن ابي عائشة عن ابي هريرة قال قال ابوذر يا رسول الله ذهب اصحاب الدور بالاجور
 الحديث وذكر التكبير والتحميد والتسبيح ثلاثا وثلاثين وزاد ويختمها بالاله الا الله وحده

الواردة في هذا الباب علي . جوه خلة فهو رديف كونه ثلاثا وثلاثين كما في حديث أبي هريرة في هذا الباب . كونه خمسا وعشرين كما في حديث زيد بن ثابت رضي الله تعالى عنه أخرجه النسائي من رواية كسر بن الفرج عن زيد بن ثابت قال قالوا ان سبحوا دبر كل صلاة ثلاثا وثلاثين ويحمدوا ثلاثا وثلاثين ويكبروا اربعا وثلاثين فأتى رجل من الانصار في منامه قيل امركم رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم ان تسبحوا دبر كل صلاة ثلاثا وثلاثين وتحمدوا ثلاثا وثلاثين وتكبروا اربعا وثلاثين قال نعم قال فاجعلوها خمسا وعشرين فاجعلوها فيها التهليل فلما أصبح أتى النبي صلى الله تعالى عليه وسلم فذكر ذلك له فقال اجعلوها كذلك وكونه احدى عشرة كما في بعض طرق حديث ابن عمر وقد ذكرناه عن الزرار وكونه عشرا كما في حديث انس رضي الله تعالى عنه رواه الترمذي والنسائي من رواية عكرمة بن عمار عن اسحق بن عبدالله بن ابي طلحة عن انس قال جاءت ام سايح الى رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم فقالت يا رسول الله علمني كلمات ادعوهن في صلاتي فقال سبحي الله عشرا واحديه عشرا وكبريه عشرا ثم سلى حاجتك يقول نعم نعم رواه الزرار وابو يعلى في مسندهما وفيه نعم نعم نعم ثلاثا وكذلك في حديث عبدالله بن عمر واخرجه الترمذي والنسائي وابن ماجه من رواية عطاء بن السائب عن أبيه عن عبدالله بن عمرو قال قال رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم خصلتان لا يحصيها رجل مسلم الادخل الجنة الحديث وفيه يسبح الله احدى عشر مرة في دبر كل صلاة ويحمد عشرا ويكبر عشرا الحديث فنهى خمسة وعشرين ومائة في اللسان والف وخسمائة في الميزان وكذلك في حديث سعد بن ابي وقاص أخرجه النسائي في عمل اليوم واليلة من رواية موسى الجهني عن مصعب بن سعد عن سعد قال قال رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم لا يمنع احدكم ان يسبح دبر كل صلاة عشرا ويكبر عشرا ويحمد عشرا وكذلك رواه علي بن ابي طالب رضي الله تعالى عنه أخرجه عطاء بن السائب عن أبيه عن علي ان رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم لما تزوجه فاطمة الحديث وفيه تسبحان لله في دبر كل صلاة عشرا وتحمدان عشرا وتكبران عشرا وكذلك في حديث ام مالك الانصارية أخرجه الطبراني في الكبير من رواية عطاء بن السائب عن يحيى بن جعدة عن رجل حدثه عن ام مالك الانصارية قال قال رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم هنيئلك يا ام مالك بركة عجل الله ثوابها ثم علمها في دبر كل صلاة سبحان الله عشرا والحمد لله عشرا والله اكبر عشرا وكونه ستا كما في حديث انس في بعض طرقه ومرة واحدة كما في بعض طرق حديثه ايضا وكونه سبعين مرة كما في حديث زميل الجهني أخرجه الطبراني في الكبير من رواية ابي مشبعة بن ربيعي الجهني عن زميل الجهني قال كان رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم اذا صلى الصبح قال وهو ثمان رجله سبحان الله وبحمده واستغفر الله انه كان ثوبا سبعين مرة ثم يقول سبعين بسمائة الحديث وكونه مائة مرة كما في بعض طرق حديث ابي هريرة أخرجه النسائي في عمل اليوم واليلة من رواية يعقوب بن عطاء عن عطاء بن ابي علقمة عن ابي هريرة قال قال رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم من سبح في دبر كل صلاة مكتوبة مائة وكبر مائة وحمد مائة غفر له ذنوبه وان كانت اكثر من زبد البحر ثم الجواب عن وجه الحكمة في تعيين هاء الاعداد انما يجب علينا ولا ان نذل في ذلك وان خفي علينا وجهه لان كلام النبي صلى الله تعالى عليه وسلم لا يتخلو عن حكم وثانيا نذول بما وقع الله تعالى في قلوبنا من انواره التي تتجلى بها في الغواض وهو

الأولى أيضا يلزم قطعاً كون الأغنياء أفضل أذن مناه ان أخذتم ادر كنتم الامن عمل سئله فانكم لاتدرؤونه
فان قلت فالاغنياء اذا سبحوا يترجحون فيبقى بحاله ما سكا الفقراء منه وهورجحانهم من جهة
الجهاد واخوانه قلت مقصود الفقراء تحصيل الدرجات العلى والنعيم المقيم لهم ايضا لاننى زيادتهم
مطلقا **قوله** سبحون وتحمدون وتكبرون كذا وقع فى اكثر الاحاديث تقديم التسبيح على
التحميد وتأخير التكبير وفى رواية ابن عجلان تقديم التكبير على التحميد خاصة وفى حديث ابن
ماجه تقديم التحميد على التسبيح فدل هذا الاختلاف على ان لا ترتيب فيها ويدل عليه الحديث
الذى فيه الباقيات الصالحات لا يضررك بأيهن بدأت ولكن يمكن ان يقال الاولى البداءة بالتسبيح
لانه يتضمن نفي النقائص عن الله سبحانه وتعالى ثم التحميد لانه يتضمن اثبات الكمال لله تعالى لان جيع
المحامد له ثم التكبير لانه تعظيم ومن كان منزها عن النقائص ومستحقا لجميع المحامد يجب تعظيمه
وذلك بالتكبير ثم يختم ذلك كله بالتهليل الدال على وحدانيته وانفراده تعالى وتقدس وقوله
تسبحون وتحمدون وتكبرون ثلاثة افعال تنازعت فى ظرف اعنى قوله خلف كل صلاة
قوله خلف كل صلاة وفى رواية البخارى فى الدعوات دبر كل صلاة وفى حديث ابى ذر اثر
كل صلاة ويمكن ان يكون لفظ دبر تفسيراً للفظ خلف وقوله صلاة يشمل الفرض والنفل ولكن
جاء اكثر العلماء على الفرض لانه وقع فى حديث كعب بن عجرة عنده سلم التقييد بالمكتوبة فكأنهم
جلوا المطلق على المقيد **قوله** ثلاثا وثلاثين هذا اللفظ يحتمل ان يكون لمجموع هذا المقدار بحيث
انه يكون كل واحد منها احد عشر وان يكون كل واحد يبلغ هذا العدد فهو مجمل وتام هذا
الحديث مبين ان المقصود هو الثانى **قوله** فاختلفنا بيننا اى فى كل واحد ثلاثة وثلاثون
او المجموع او ان تمام المائة بالتكبير او بغيره فان قلت هذا الاختلاف وقع بين من ومن قلت
ظاهر العبارة انه وقع بين الصحابة وان القائل فاختلفنا هو ابو هريرة وكذا الضمير فى رجعت
يرجع الى ابى هريرة والضمير فى اليه يرجع الى النبي صلى الله تعالى عليه وسلم ولكن بين مسلم فى روايته عن ابن
عجلان عن سى ان القائل فاختلفنا هو سى وان الضمير فى رجعت يرجع اليه والضمير فى اليه يرجع الى
ابى صالح وان المخالف له بعض اهله ولفظه قال سى فحدثت بعض اهلى هذا الحديث فقال وهمت فذكر
كلامه قال فرجعت الى ابى صالح والذى ذكره مسلم اقرب لان الاحاديث يفسر بعضها ببعض فذلك اقتصر
صاحب العمدة على هذا لكن مسلما لم يوصل هذه الزيادة فانه اخرج الحديث عن قتيبة عن الليث
عن ابن عجلان ثم قال زاد غير قتيبة فى هذا الحديث عن الليث فذكرها قيل يحتمل ان يكون هذا
الغير شعيب بن الليث فان اباعوانة أخرجه فى مستخرجه عن الربيع بن سليمان عن شعيب ويحتمل
ان يكون سعيد بن ابى سريم فان البيهقى أخرجه من طريق سعيد قلت يحتمل ان يكون غيرهما
وقد روى ابن حبان هذا الحديث من طريق المعتمر بن سليمان بالاسناد المذكور فلم يذكر قوله
واختلفنا الى آخره **قوله** اربعاً وروى اربعة واذا كان المميز غير مذكور يجوز فى العدد التذكير
والتأنيث **قوله** منهم كلهم بكسر اللام لانه تأكيد للضمير المجزوء **قوله** ثلاثا وثلاثون بالواو
علامة الرفع وهو اسم كان وفى رواية كريمة والاصلى وابى الوقت ثلاثا وثلاثين على انه خبر كان
واسمه محذوف والتقدير حتى يكون العدد منهم كلهم ثلاثا وثلاثين فان قلت ما الحكمة فى تعيين
هذا العدد اعنى ثلاثا وثلاثين قلت هنا قد تعين هذا العدد وقد اختلفت الاعداد فى الاحاديث

ان الاختلاف في هذه الاعداد الظاهر انه بحسب اختلاف الاحوال والازمان والاشخاص فيمكن ان يقال في الذكر مرة انها ادنى ما يقال لانهما تحتها شيء وفي الست ان الايام ستة فن ذكر ست مرات فكأنه ذكر في كل يوم منها مرة فتستغرق ايامه ببركة الذكر وفي العشر كل حسنة بعشر امثالها بالنص وفي احدى عشرة كذلك ولكن زيادة الواحدة عليها للجزم بتحقيق العشرة وفي خمس وعشرين ان ساعات الليل والنهار اربع وعشرون ساعة فن ذكر خمسا وعشرين فكأنما ذكر في كل ساعة من ساعات الليل والنهار الواحد الزائد للجزم بتحقيقها وفي ثلاث وثلاثين انها اذا ضعفت ثلاث مرات تكون تسعا وتسعين فن ذكر ثلاث وثلاثين فكأنما ذكر الله بأسمائه التسعة والتسعين التي ورد بها الحديث وفي سبعين انه اذا ذكر الله بهذا العدد يحصل له سبعمائة ثواب لكل واحد منها عشرة وقد صرح بذلك في حديث زميل الجهني وقد ذكرناه وفي مائة القصد فيها المبالغة في التكثير لانها الدرجة الثالثة للاعداد فان قلت اذ نقص من هذه الاعداد المعينة او زاد هل يحصل له الوعد الذي وعده فيه قلت ذكر شيخنا زين الدين في شرح الترمذي قال كان بعض مشايخنا يقول ان هذه الاعداد الواردة عقب الصلوات او غيرها من الاذكار الواردة في الصباح والمساء وغير ذلك اذا كان ورد لها عدد مخصوص مع ثواب مخصوص فزاد الا في بها في اعدادها عمدا لا يحصل له ذلك الثواب الوارد على الايمان بالعدد الناقص فلعل لتلك الاعداد حكمة وخاصة تفوت بمجاورة تلك الاعداد وتعديها ولذلك نهى عن الاعتداء في الدعاء انتهى قال الشيخ فيما قاله نظرا لانه قد اتى بالمقدار الذي رتب على الايمان به ذلك الثواب فلا تكون الزيادة مزيلة لذلك الثواب بعد حصوله عند الايمان بذلك العدد انتهى قلت الصواب هو الذي قاله الشيخ لان هذا ليس من الحدود التي نهى عن اعتدائها ومجاورة اعدادها والدليل على ذلك ما رواه مسلم من حديث ابي هريرة رضي الله تعالى عنه قال قال رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم من قال حين يصبح وحين يمسى سبحان الله وبحمده مائة مرة لم يأت احد يوم القيامة بأفضل مما جاء به الا احد قال مثل ما قال او زاد عليه فان قلت الشرط في هذا ان يقول الذكر المنصوص عليه بالعدد متتابع اولا والشرط ان يكون في مجلس واحد ام لا قلت كل منهما ليس بشرط ولكن الافضل ان يأتي به متتابعاً وان يراعى الوقت الذي عين فيه * ذكر ما استفاد منه * من ذلك يتعلق بهذا الحديث المسألة المشهورة في التفضيل بين الغني الشاكر والفقر الصابر فذهب الجمهور من الصوفية الى ترجيح الفقير الصابر لان مدار الطريق على تهذيب النفس ورياضتها وذلك مع الفقر اكثر منه مع الغنى فكان افضل بمعنى اشرف * وذكر القرطبي ان في هذه المسألة خمسة اقوال فمن قائل بتفضيل الغنى ومن قائل بتفضيل الفقير ومن قائل بتفضيل الكفاف ومن قائل يرد هذا الى اعتبار احوال الناس في ذلك ومن قائل بالوقف لانها مسألة لها غور وفيها احاديث متعارضة قال والذي يظهر لي ان الافضل ما اختاره الله لنبيه صلى الله تعالى عليه وسلم ولجمهور صحابته رضي الله تعالى عنهم وهو الفقر غير المدقع وكيفيك من هذا ان فقراء المسلمين يدخلون الجنة قبل اغنيائهم بخمسمائة عام واصحاب الاموال محبوسون على قطر: بين الجنة والنار يسألون عن فضول اموالهم وقال ابن بطال عن المهلب في هذا الحديث فضل الغنى نص لا تأويل اذا استوت اعمال الغنى والفقير فيما افترض الله تعالى عليهما فالغنى حينئذ فضل عمل البر من الصدقة ونحوها مما لا يسيل للفقير اليه قال ورأيت بعض المتكلمين ذهب الى ان الفضل المرتب على الذكر

ينفرد وحده فان قلت شرط الخال ان يكون نكرة وحدها مبردة فانك لا تجعل ذلك مبردا
 ذكرنا وذلك كما في قوله وارسلها العرائس اى ارسل الخمار لترتد العرائس في قوله لا تسريك لدا كبر
 لقوله وحده لان المصنف بالوحدة لاشريك في قوله له الملك المالك بضم الميم بعروكسر فبفتح
 فلذلك قيل الملك من الملك بالضم والمالك من الملك بالكسر وقيل المالك المالك بفتح الميم لان يقال ملك
 الدار ومالك الدابة ولا يقال ملك الاملاك من المملوك وقيل ملك المالك بفتح الميم لان يقال ملك
 فلان ملك هذه البلدة يكون كناية عن الولاية دون الملك واذا قلت فلان ملك هذه البلدة
 كان ذلك عبارة عن الملك الخفيف وقال قطرب الفرق بينهما ان ملكا ملك من المملوك وامام ملك فهو
 مالك المملوك وقد فسر الملك في القرآن على معان مختلفة والمعنى ههنا جميع اصناف الخلفاء في قوله
 الخداى جميع جدها اهل السموات والارض وجميع اصناف اخلاء دانت بالاعيان والاعراض بناء على ان
 الالف واللام لا تستقر اق الجنس عندنا ولما كان الله مالك الملك كله استحق ان يكون جميع المحامد له دون
 غيره فلا يجوز ان يحمده غيره واما قوله حدث فلانا على صنيعه كذا او حدث الجوهر على صفائها فذلك
 حدث الخالق في الحقيقة لان جده الخلق على فعل او صفة حدث الخالق في الحقيقة قوله وهو على كل شىء غدير
 من باب التميم والتكميل لان الله تعالى لما كانت الوحدة له والمملكة له والحمد له والضرورة ان يكون قادرا
 على كل شىء وذكره يكون للتتميم والتكميل والتقدير اسم من اسماء الله كالقادر والمقدر وله القدرة الكاملة
 الباهرة في السموات والارض قوله لما اعطيت اى الذى اعطيت وكذا ان التقدير في قوله لما انسنت اى الذى
 منعته قوله ولا ينفع ذا الجدا الجدا بالفتح الغنى كافر من الحسن البصرى على ما يأتى ذكره عن قريب وكذا قال
 الخطابي ويقال هو الحظ والبخت والعظمة وكلمة من بمعنى البذل كقول الساعى فابت لنا من ماء
 زمزم شربة * مبردة بابت على الطهيان * يربد ليت لبذل ماء زمزم والطهيان اسم البرادة قلت الطهيان
 بفتح الطاء المهملة والهاء والياء آخر الحروف خنسية يبرد عليها الماء ويروى فابت لنا من ماء جنان
 شربة وجنان بفتح الحاء المهملة وسكون الميم والنونين بينهما الف اسم موضع وقال
 الجوهري معنى منك هناعندك اى لا ينفع ذا الغنى عندك غناء انما ينفعه العمل الصالح وقال ابن التين
 الصحيح عندي انها ليست للبذل ولا بمعنى عند بل هو كما يقول لا ينفعك منى شىء ان انا اردت بك بسوء
 وقال الزمخشري في الفائق من فيه كافي قواهم هو من ذلك اى ببل ذلك ومنه قوله تعالى (لو نشاء
 لجعلنا منكم ملائكة) اى المحظوظ لا ينفعه حظه بذلك اى ببل طاعتك وقال التور بشىء لا ينفع
 ذا الغنى منك غناه وانما ينفعه العمل بطاعتك فعنى منك عندك وقال ابن هشام -ن تأتى على
 خمسة عشر معنى فذكر الاول والثانى والثالث والرابع ثم قال الخامس البذل نحو (ارضىتم بالحياة
 الدنيا من الآخرة * لجعنا منكم ملائكة في الارض يخلفون) لان الملائكة لا تكون من الانس ثم قال ولا ينفع
 ذا الجدمنك الجداى ولا ينفع ذا الحظ حظه من الدنيا بذلك اى ببل طاعتك او ببل حظك اى ببل
 حظه منك وقيل ضمن ينفع بمعنى يمنع وهى علق من بالجدا انعكس المعنى وقال ابن دقيق العيد
 قوله منك يجب ان يتعلق ببنفع وينبى ان يكون ينفع قد ضمن معنى يمنع وماقاربه ولا يجوز ان يتعلق
 منك بالجدا كما يقال حظى منك كثر لان ذلك نافع ثم الجدا بفتح الجيم في جميع الروايات ومعناه الغنى
 كما ذكرنا وحكى الراغب قيل ان المراد بالجدا بالاب واب الام اى لا ينفع احدا نسبه كقوله
 تعالى (فلا انساب بينهم) وقال القرطبي حكي عن ابى عمرو الشيباني انه رواه بالكسر وقال معناه لا ينفع

في موضعين وفيه ان رجال اسناده كلهم كوفيون ما خلا محمد بن يوسف وفيه عن وراذ وفي رواية
 عن محمد بن سليمان عن سفيان عند الاسمعيلى حدثني وراذ **قوله** ذكر تعدد موضعه ومن اخرجه غيره
 اخرجه البخارى ايضا في الاعتصام عن موسى عن ابى عوانة وفي الرقاق عن على بن مسلم وفي القدر
 عن محمد بن سنان وفي الدعوات عن قتيبة وفي الصلاة وقال الحاكم عن القاسم واخرجه مسلم
 في الصلاة عن اسحق بن ابراهيم وعن ابى بكر وابى كريب واحمد بن سنان وعن محمد بن حاتم
 وعن ابن ابى عمير وعن حامد بن عمر ومحمد بن المثنى واخرجه ابو داود فيه عن مسدد
 واخرجه النسائى فيه عن محمد بن منصور وعن يعقوب بن ابراهيم وفي اليوم والليالي
 عن محمد بن قدامة وعن الحسن بن اسمعيل **قوله** ذكر معناه **قوله** امل على المغيرة وكان
 المغيرة اذذاك اميرا على الكوفة من قبل معاوية وعند ابى داود كتب معاوية الى المغيرة اى شئ
 كان رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم يقول اذا سلم من الصلاة فكتب اليه المغيرة وعند ابن
 خزيمة يقول عند انصرافه من الصلاة لا اله الا الله وحده لا شريك له له الملك وله الحمد وهو
 على كل شئ قدير ثلاث مرات وعند السراح حدثنا يزيد بن ايوب حدثنا محمد بن فضيل عن عثمان بن حكيم
 سمعت محمد بن كعب القرظى سمعت معاوية يقول سمعت رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم يقول
 في دبر كل صلاة اذا انصرف اللهم لا مانع لما اعطيت ولا معطي لما منعت ولا ينفع ذا الجد منك
 الحد وفي لفظ ان الله لا يؤخر لما قدم ولا يقدم لما أخر ولا يعطي لما منع ولا مانع لما اعطى ولا ينفع
 ذا الجد منك الجد ومن يرد الله به خيرا يفقهه في الدين وفي لفظ انه لا مؤخر لما قدمت ولا مقدم لما أخرت
 الحديث كله بناء الخطاب فان قلت ان معاوية اذا كان قد سمع هذا من رسول الله صلى الله تعالى
 عليه وسلم فكيف يسأل عنه قلت اراد ان يستثبت ذلك وينظر هل رواه غيره او نسي بعض
 حروفه او ما شبه ذلك كما جرى لجابر بن عبد الله في سؤاله عقبة بن عامر عن حديث سمعه
 واراد ان ينظر هل رواه غيره **قوله** في دبر كل صلاة بضم الدال المهملة وضم الباء الموحدة
 وسكونها اى عقب كل صلاة مكتوبة اى فريضة وفي رواية اخرى للبخارى كان يقولها في
 دبر كل صلاة ولم يقل مكتوبة **قوله** لا اله الا الله الى آخره كلمة توحيد بالاجماع وهى مشتملة على
 النفي والاثبات فقوله لا اله نفي الالهية عن غير الله وقوله الا الله اثبات الالهية لله تعالى وبها تبين الصفتين
 صار هذا كلمة التوحيد والسهادة وقد قيل ان الاستثناء من النفي اثبات ومن الاثبات نفي وابو حنيفة يقول
 الاستثناء من النفي ليس باثبات واستدل بقوله صلى الله تعالى عليه وسلم لانكاح الابولى ولا صلاة الا
 بطه ورثانه لا يجب تحقق النكاح عند الولي ولا يجب تحقق الصلاة عند الطهور لنوقفه على شرائط
 أخر وأور دواعيه بأنه على هذا التقدير لا يكون كلمة التوحيد ما توحيداً تالانه يكون المراد منها نفي
 الالهية عن غير الله تعالى ولا يلزم منه اثبات الالهية لله تعالى وهذا ليس بتوحيد والجواب عن هذا
 ان معظم الكفار كانوا اشركونا وفي عقولهم وجود الاله ثابت فسيق لئفى الغير ثم يلزم منه وجوده
 تعالى ثم اعلم ان الاهتينا بمعنى غير وخبر لا التى لئفى الجنس محذوف تقديره لا اله موجود
 غير الله وهذا لم يتصب الا الله لان المستثنى انما ينصب اما وجوباً واما جوازاً في مواضع
 مخصوصة وقد عرف في موضعنا اذا كانت الالصفة لم يجب النصب فيتبع الموصوف والموصوف
 ههنا مرفوع وهو موجود فيتبع المستثنى موصوفه **قوله** وحده نصب على الحال تقديره

ذا الاجتهاد اجتهاده وانكره الطبري وقال القزاز في توجيه انكاره الاجتهاد في العمل نافع لان
 الله قد دعا الخلق الى ذلك فكيف لا ينفع عنده قل فيحتل ان يكون المراد الاجتهاد في طاب
 الدنيا واضيع امر الآخرة وقل غيره لعل المراد ان لا ينفع بمجرد ما لم يقارنه القبول وذلك لا يكون
 الا بفضل الله ورحمته وقال النووي المشهور الذي عليه الجمهور فتح الجيم ومعناه لا ينفع ذا الذي
 منك غناه اولاً بخيه حظه ذلك وانما ينفعه العمل الصالح ذكر ما يستفاده منه فيه استحباب
 هذا الذكر عقيب الصلوات لما انزل عليه من الفاظ التوحيد ونسبة الافعال الى الله تعالى والمنع
 والعطاء ونعم القدرة وروى ابن خزيمة من حديث ابي بكرة ان رسول الله صلى الله تعالى
 عليه وسلم كان يقول في دبر الصلوات اللهم اني اعوذ بك من الكفر والفقر وعذاب القبور وروى
 ايضا عن عتبة بن مسروق قال قال رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم اقرأ المعوذات في دبر كل صلاة
 وعند النساء اقرأ بالمعوذتين وفي كتاب اليوم واليلة لابي نعيم الاصبهاني من قل حين ينصرف
 من صلاة الغداة قبل ان يتكلم لا اله الا الله وحده لا شريك له له الملك وله الحمد وهو على كل شيء
 قدير ذكر مرث اعطى بن سبع خصال وكتب له ذكر حسنات وحسب عنه بون عشر
 سيئات ورنع له بهن عشر درجات وكن له مثل عشر نسمات وكن له عصمة من الشيطان وحرزا
 من المكاره ولا لحقة في يومه ذلك ذنب الا انكرك بالله ومن قال لهن حين ينصرف من صلاة
 المغرب اعطى مثل ذلك وفي لفظ من قل بعد الفجر ثلاث مرث استغفر الله العظيم الذي لا اله
 الا هو واتوب اليه كفرت ذنوبه وان كانت مثل زبد البحر وعن ابي امامة من قرأ آية الكرسي
 ونزل هو الله احد دبر كل صلاة مكتوبة لم ينعمه من دخول الجنة الا الموت رواه ابن السني من
 حديث ابيه بن عيسى بن داود بن ابراهيم الذدلي عن ابي امامة وفي كتاب عمل اليوم واليلة
 لابي نعيم الحافظ من حديث القاسم عنه ما يقوت النبي صلى الله تعالى عليه وسلم في دبر صلاة مكتوبة
 ولا تطوع الا سمعت يقول اللهم اغفر لي خطاياي كلها اللهم اهدني الصالح الاعمال والاخلاق انه لا يهدي
 الصالحين الا بصرف بسببها الا ان روى الثعالب في تفسيره من حديث انس بن مالك قل قل رسول الله
 صلى الله تعالى عليه وسلم اوحى الله تعالى الى موسى عليه الصلاة والسلام من داوم على قراءة آية
 الكرسي دبر كل صلاة اعطيت اجر المئتين واعمال الصديقيين فائدة قد دارت على السن الناس زيادة لفظ
 في حديث الباب وهو ولا اراد لما تضبت وهذه الزيادة في مسند عبد بن حيد من رواية حمير عن
 عبد الملك بن عمير لكن حذف قوله ولا اعطى لما نعت **ص** قل شعبة عن عبد الملك بن عمير
 بهذا **ش** اشار بهذا المعاني الى ان شعبة ايضا روى الحديث المذكور عن عبد الملك بن
 عمير كما رواه سفيان عند واصله السراج في مسنده حدثنا عاذ بن المنى حدثني ابي عن شعبة عن عبد
 الملك بن عمير قال سمعت وراود الى آخره **ص** قل الحسن جد غني **ش** اي الحسن
 البصري اشار بهذا الى ان الحسن فسر لفظ جد في الحديث بالغنى **قوله** جد بالرفع بلا تنوين
 على سبيل الحكاية وهو مبتدأ وخبره قوله غنى ووصله ابن ابي حاتم من طريق ابي رجاء وعبد بن
 حيد من طريق ساجان التيمي كلاهما عن الحسن في قوله تعالى (وانه تعالى جدر بنا) قل غنى ربنا ووقع
 في رواية كريمة قال الحسن الجد غنى وهذا الاثر ليس بوجود في اكثر الروايات **ص**
 وعن الحاكم عن القاسم بن مخيمرة عن وراود بهذا **ش** هذا التعليق وصله السراج والطبراني
 وابن حبان عن شعبة قال حدثني الحاكم بن عتيبة عن القاسم بن مخيمرة عن وراود الى آخره كلفظ

المحر واطلع آخر مقابله في المشرق من ساعته وانما يسمى نرا لانها اذا سقطت الساق فانها اطلع رذا
 الزهرض هو النوء واقضاء هذه النائية والتمر من راتقضا السنة ركعت العرب في الجاهلية اذا
 سقط منها نجم وطلع آخر يقولون لا بد ان يكون عند ذلك مطر او يبعث فيقولون انزلنا بنوء
 كذا اي المطر كان من اجل ان الكوكب لما وانه هو النوء صاحبه وقال ابن ابي السراجل منها
 في المغرب هي الانواء والاطالعة منها على البوارق وقال صاحب المطالع وقد اجاز العلماء ان يقال مطرنا
 في نوء كذا ولا يقال بنوء كذا ويحكي عن ابي هريرة رضي الله عنه انه كان يقول مطرنا بنوء الله تعالى
 وفي رواية مطرنا بنوء الفتح ثم يتلو (ما فتح الله للناس من رحمة فلامسك لها) وفي الانواء الكبير لابي
 حنيفة الذي عندي في الحديث ان المطر كان من اجل ان الكوكب ناء وانه هو الذي هاجه وامان
 زعم ان الفتح يحصل عند سقوط النوا فبذا وما اسهت انما هو اعلام للاوقات والفصول ولبس
 من وقت ولا زمن الا وهو معروف بنوع من مرافق العباد كمن فيدون غيره وقد قال عمر لعباس
 رضي الله تعالى عنهما وهو يستسقي بالناس بعم رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم كم بقي علينا من نوء
 النريان ان العلماء يزعمون انها تعرض بالافق سبعا قال ابن عباس لامرأ خطأ الله نوء عمر بن الخطاب
 الغيث فالزم بذلك على افتراق المذهبين في ذكر الانواء الا هذان الخبران لكفي بهما دليلا لقولهم مطرنا
 بنوء كذا وكذا قد عرف ان كذا يرد على ثلاثة اوجه احدها ان تكون كلمتين بايتين على اصلهما
 وهما كاف التسمية وذا الاسارة كقونك رأيت زيدا فاصدا رأيت عمرا كذا ومنخل عليها
 هاء التثنية كقوله امكذا عنك الثاني ان تكون كلمة واحدة مركبة من كبير وكبير كقوله امك
 كجاء في الحديث انه يقال للعبد يوم القيامة اذكر يوم كذا وكذا فقلت كذا وكذا والثالث
 ان تكون كلمة واحدة مركبة مكسبة عن العدد والذي ههنا من هذا القسم وفي حديث ابي سعيد
 عند النسائي مطرنا بنوء المجدح بكسر الميم وسكون الجيم وقع الدال بعدها حاء مائة ويقال بضم
 اوله وهو الدبران بفتح الدال المهملة وفتح الباء الموحدة بعدها هاء مسمى بذلك لاستدباره البراءة
 نجم اجر نير وقال ابن قسبة كل النجوم المذكورة له نوء غبران بعضها اجر واخر من غير نوء الدبران
 غير محمود عندهم **ع** ذكر ما يستفاد منه في طرح الامام المسألة على اصحابه تنبيههم ان يتأملوا ما فيها
 من الدقة وفيه ان الله تعالى خالق لكل شيء سببا بضاف اليد حكم وفي الحقيقة الفاعل هو الله
 تعالى القادر على كل شيء وفيه ان الناس في الاعتقاد في هذا الباب على نوعين كما قد بيناه
 وفيه بيان جلالة قدر النبي صلى الله تعالى عليه وسلم حيث اخبر عن الله عز وجل بلا واسطة
ح حدثنا عبد الله بن المنير سمع يزيد بن هرون اخبرنا جريد عن انس بن مالك قال اخبر النبي
 صلى الله تعالى عليه وسلم الصلاة ذات ليلة الى شطر الليل ثم خرج علينا فلما صلى اقبل علينا بوجهه
 فقال ان الناس قد صلوا وركعوا وانكم لن تزالوا في صلاة ما انتظروا الصلاة **ش** مطابقتها
 للرجعة في نوله فلما صلى اقبل علينا بوجهه ورجاله قد سطوا فبما مضى وعبد الله بن المنير
 بضم الميم وصيغة النون قدم في باب الغسل والوضوء في الخضب وفي بعض النسخ
 منبر بدون الالب والاذم لان الاسم اذا كان في الاصل صفة يجوز فيه الوجهان وقدم هذا
 الحديث في باب وقت العشاء الى نصف الليل اخرجه عن عبد الرحيم البخاري عن زائدة عن
 جريد عن انس رضي الله تعالى عنه قوله ذات ليلة لفظ ذات مقسم او هو من باب اضافة المسمى

من الحارين بسددونها وقال ابن الانبار الحديبية قرية قريبة من مكة بنيت بجئر هنالك وهى مخففة
وكثير من المحدين يشددونها قلت الصواب بالتخفيف لانها نصير حديباء سميت بشجرة قال الرساطى
هناك بعضها فى الحل وبعضها فى الحرم وهى ابعد اطراف الحرم عن البيت وهى الموضع الذى صدفه
المشركون رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم عن زيادة البيت وفى الحديبية كانت ميعة الرضوان تحت
الشجرة قال الرساطى وفى كتاب البخارى قال الليث عن يحيى عن ابن المسيب قال وقعت الفتنة الاولى
يعنى بقتل عثمان رضى الله عنه فلم تبقى من اصحاب بدر واحد ثم وقعت الثانية يعنى الحرة فلم تبقى من اصحاب
الحديبية احدا ثم وقعت الثالثة فلم ترتفع وللناس طباخ قلت الطباخ بفتح الطاء المهملة وتخفيف الباء
الموحدة وبعد الالف خاء مججمة واصل الطباخ القوة والسمن ثم استعمل فى غيره فقل فلان
لا طباخ لى لا عقل له ولا خير عنده والمعنى ههنا ان الفتنة الثالثة لم تبقى فى الناس من الصحابة احدا
وكانت غزوة الحديبية فى ذى القعدة سنة ست من الهجرة بالاخلاف ومن نص على ذلك
الزهرى ونافع مولى ابن عمرو قتادة وموسى بن عقبة ومحمد بن اسحق **قوله** على اثر سماء بكسر
الهمزة وسكون الشاء المنثلة على المشهورة ويروى باثر سماء بفتح الهمزة وفتح الشاء ايضا وهو
ما يكون عقيب الشئ والمراد من السماء المطر واطلق عايتها سماء لكونها تنزل من السماء وكل
جهة علو تسمى سماء **قوله** كانت سن الليل كذا هو فى رواية الاكثرين وفى رواية المستعلى والحوى
من الليلة بالافراد والسماء يذكر ويؤنث اذا لم يرد بها المطر فان قلت ههنا قد اريد بها المطر فكان
ينبغي ان يذكر قلت ذلك على لفظها لا معناها **قوله** فلما انصرف اى من صلاته **قوله** هل تدرون
استفهام على سبيل التنبيه ووقع عند النساءى فى رواية سفيان عن صالح الم نسمعوا ما قال ربكم
الليلة وهذا من الاحاديث القدسية **قوله** اصبح من عبادى هذه الاضافة تدل على الصوم بدليل
التقسيم الى مؤمن وكافر بخلاف مثل الاضافة فى قوله (ان عبادى ايس لك عليهم سلطان) فان الاضافة
فيه للتشريف **قوله** مؤمن بنى وكافر يحتمل ان يكون المراد من الكفر كفر الشرك بقرينة مقابله
بالايمان ويقوى هذا ما رواه احمد من رواية نصر بن عاصم الاثنى عن معاوية اللبى مرفوعا يكون
الناس مجدين فينزل الله عليهم رزقا من رزقه فيصبحون مشركين يقولون مطرنا بنوء كذا وعن
هذا قال القرطبي معناه الكفر الحقيقى لانه قابله بالايمان حقيقة وذلك فى حق من اعتد ان المطر
من فعل الكواكب ويحتمل ان يكون المراد به كفر النعمة اذا اعتقد ان الله تعالى هو الذى خلق
المطر واخترعه ثم تكلم بهذا القول فهو مخطئ لا كافر وخطاؤه من وجهين الاول مخالفة الشرع
والثانى تشبهه بأهل الكفر فى قولهم وذلك لا يجوز لانا امرنا بمخالفتهم فقال خائفوا المشركين
وخالفوا اليهود ونهينا عن التشبه بهم وذلك يقتضى الامر بمخالفتهم فى الافعال والاقوال فلو قال
نظير هذا اللفظ الممنوع منه يريد الاخبار عما جرى الله به سنته جاز كما قال صلى الله تعالى عليه وسلم
اذا انشأت بحريذتم تشاءمت فذلك عن عديقة **قوله** بنوء كذا وكذا النوء بفتح النون وسكون الواو وفى
آخره همزة قال الخطابى النوء الكوكب ولذلك سموا بنجوم منازل القمر الانواء وانما سمي النجم
نوا لانه ينوء طالعا عند مغيب مقابله ناحية المغرب وقال ابن الصلاح النوء فى اصله ايس نفس
الكواكب فانه مصدر ناء النجم اذا سقط وغاب وقيل اى نهض وطلع وقال ابو عبيد الانواء ثمانية وعشرون
نجما معروف المطلاع فى ازمنة السنة كلها يسقط منها فى كل ثلاث عشرة ليلة نجم فى المغرب مع طلوع

رضي الله تعالى عنه كان اذا سلم في مكانه وانشأ يتوم عن رشفة ثم يهل من سائر الاول على صلاة لا يقيمها نافلة والثاني على قباله ثم اعلم ان الجمهور على ان الامام لا يسلط في مكانه الصلاة صلى فيه الفريضة وذكر ابن بسية عن علي رضي الله تعالى عنه لا يسلط الا في حال من كان او يفصل بينهما بكلام وكرهه ابن عمر للامام ولم يره بأسا غيره وعن عبد الله بن عمرو مثله وعن القاسم ان الامام اذا سلم فواسع ان يتنفل في مكانه قال ابن بطلال ولم أجده لغيره من العلماء قات ذكر ابن التين انه قول انسب **ص** وفعله القاسم **ش** اي فعل الصلاة النفل في المكان الذي صلى فيه الفريضة القاسم بن محمد بن ابي بكر الصديقي رضي الله تعالى عنهما وهذا التليق وصله ابن ابي سبرة عن معتمر عن عبيد الله بن عمر قال رأيت القاسم وسالما يصليان الفريضة ثم يتطوعان في مكانهما **ص** ويذكر عن ابي هريرة رفعه لا يتطوع الامام في مكانه ولم يصح **ش** انما قال يذكر بصيغة المجهول من المضارع لانه صيغة العليق **ص** اي يصح رفعه مضاف الى الفاعل وهو الضهير الراجع الى ابي هريرة وهو مرفوع بأنه مفعول مالم يسم فاعله **قوله** لا يتطوع الامام جملة في محل النصب لانها مفعول المصدر المذكور اعني قوله رفعه وذكر ابوداود وابن ماجه هذا بالمعنى فقال ابوداود حدثنا مسدد اخبرنا جاد وعبد الوارث عن ليث عن الجراح بن عبيد عن ابراهيم بن اسماعيل عن ابي هريرة قال قال رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم اعجز احدكم قال عن عبد الوارث ان يتقدم او يتأخر او عن يمينه او عن شماله زاد جاد في الصلاة يعني في السجدة انتهى يعني في التطوع وبهذا استدلل اصحابنا ان الرجل لا يتطوع في مكان الفرض واليه ذهب ابن عباس وابن الزبير وابو سعيد وعطاء والشعبي رضي الله تعالى عنهم وقال صاحب المحيط ولا يتطوع في مكان الفرض لقوله صلى الله تعالى عليه وسلم اعجز احدكم اذا فرغ من صلاته أن يتقدم او يتأخر بسجته ولانه ربما يستبه حاله على الداخل فيحسب انه في الفرض فيقعدى به في الفرض وانه لا يجوز **قوله** ولم يصح من كلام البخاري اي لم يثبت هذا الحديث لضعف اسناده لان فيه ابراهيم بن اسماعيل قال ابو حاتم هو مجهول وتفرده به ايث بن ابي سليم وهو ضعيف واختلف عليه فيه ولكن ابوداود لما رواه سكت عنه وسكوته دليل رضا به وفي صحيح مسلم ما يشده وهو ان معاوية رضي الله تعالى عنه رأى السائب بن يزيد بن اخت عمر صلى بعد الجمعة في المقصورة قال فلما سلم الامام قات في مقامي فصايت فأرسل الى لاتعد لمافعات اذا صايت الجمعة فلا تصلها بصلاة حتى تتكلم او تخرج فان رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم امرنا بذلك **ص** حدثنا ابو الوليد هشام بن عبد الملك قال حدثنا ابراهيم بن سعد قال حدثنا الزهري عن هند بنت الحارث عن ام سلمة رضي الله تعالى عنها قالت ان النبي صلى الله تعالى عليه وسلم كان اذا سلم يحك في مكانه يسيرا قال ابن شهاب فترى والله اعلم لكي ينفذ من ينصرف من النساء **ش** مطابقتها لالترجة ظاهرة وحى في قوله كان اذا سلم يحك في مكانه يسيرا **ص** ذكر رجاله وهم قد ذكروا غير حصة والزهري هو محمد بن مسلم بن شهاب الزهري وهند بنت الحارث بالبصرة تقدمت في باب التسليم وقوله في باب العلم والبطلة بالليل والحديث ايضا مذكور في باب التسليم قال ابن تيار في الزهري وهو وصول بالاسناد المذكور **قوله** فترى بضم الفون اي نزل ان كنهه صلى الله تعالى عليه وسلم في مكانه كان لاجل ان ينفذ النساء المنصرفات من الصلاة الى مساكنهن **ص**

الى اسمه والالتزام بالناس للمهد عن غير الحاضر من في مسجد النبي صلى الله تعالى عليه وسلم قوله في صلاة اي في نواحيها قوله ما نسلر تم اي مدة انتظار الصلاة والمعنى ان الرجل اذا انتظر الصلاة فكأنه في نفس الصلاة **ص** باب مكث الامام في مصلاه بعد السلام **ش** اي هذا باب في بيان مكث الامام اي تأخره في مصلاه اي في موضعه الذي صلى فيه الفرض بعد السلام اي بعد فراغه من الصلاة بالسلام ثم المكث اعم من ان يكون بذكر اودعاء او تعليم علم للجماعة اولوا احد منهم او صلاة نافلة ولم يبين البخاري حكم هذا المكث هل هو مستحب او مكروه لاجل الاختلاف بين السامع على ما بينه ان شاء الله تعالى **ص** وقال لنا آدم حدثنا شعبة عن ايوب عن نافع قال كان ابن عمر رضي الله تعالى عنهما يصلي في مكانه الذي صلى فيه الفريضة **ش** قال الكرمانى قال لنا آدم ولم يقل حدثنا آدم لانه لم يذكر لهم نفلا وتحميلا بل هذا كره ومحاوره ومرتبته احط درجة من مرتبة التحديث وقال بعضهم هو محتمل لكنه ليس بمطرد لاني وجدت كثيرا مما قال فيه قال لنا في الصحيح فاخرجه في تصنيف اخرى بصيغة حدثنا انتهى قلت الصواب ما ذكره الكرمانى انه من باب المذاكرة وكذا قال صاحب النوضيم انه من باب المذاكرة والكرمانى ما ادعى الاطراد فيه حتى يكون هذا محتملا بل الظاهر معه انه غير موصول ولا مسند ولا يلزم من قوله لاني وجدت كثيرا الى آخره ان يكون قد اسند اثر ابن عمر هذا في تصنيف آخر غيره بصيغة التحديث ولهذا قال صاحب التلويح هذا التعليق اسنده ابن ابي شيبة عن ابن علبه عن ايوب عن نافع عن ابن عمر انه كان يصلي سجته مكانه * وقد اختلف في هذا الباب فاكثروهم كما نقله ابن بطال عنهم على كراهة مكث الامام اذا كان اماما راتبا الا ان يكون مكثه لعلته كما فعله الشارع قال وهو قول السافى واحد وقال ابو حنيفة كل صلاة يتنفل بعدها يقوم وما لا يتنفل بعدها كالعصر والصبح فهو مخير وهو قول ابى مجلز لاحق ابن حنبل وقال ابو محمد من المالكية ينقل في الصلوات كلها ليتحقق المأموم انه لم يبق عليه شيء من سجود السهو ولا غيره وحكى الشيخ قطب الدين الحلبي في شرحه هكذا عن محمد بن الحسن وذكره ابن التين ايضا وذكر ابن ابي شيبة عن ابن مسعود وعائشة رضي الله تعالى عنهما قال كان النبي صلى الله تعالى عليه وسلم اذا سلم لم يفقد الا مقدار ما يقول اللهم انت السلام ومنك السلام تباركت يا ذا الجلال والاكرام وقال ابن مسعود ايضا كان صلى الله تعالى عليه وسلم اذا قضى صلاته انقل سريعا امان يقوم واما ان ينحرف وقال سعيد بن جبير شرق او غرب ولا يستقبل القبلة وقال قتادة كان الصديق اذا سلم كان على الرضف حتى ينهض وقال ابن عمر الامام اذا سلم قام وقال مجاهد قال عمر رضي الله تعالى عنه جالس الامام بعد السلام بدعة وذهب جماعة من الفقهاء الى ان الامام اذا سلم قام ومن صلى خلفه من المأمومين يجوز لهم القيام قبل قيامه الارواية عن الحسن والزهرى ذكره عبد الرزاق وقال لا تصرفوا حتى يقوم الامام قال الزهرى انما جعل الامام ليؤتم به وجماعة الناس على خلا فهمما وروى ابن سائبين في كتاب المنسوخ من حديث مشيان عن سالك عن جابر كان النبي صلى الله تعالى عليه وسلم اذا صلى الغداة لم يبرح من مجلسه حتى نطلع الشمس حسناء وعن حديث ابن جريج عن عطاء عن ابن عباس صليت مع النبي صلى الله تعالى عليه وسلم فكان ساعة يسلم يقوم ثم صليت مع ابى بكر

معبد بن المقداد وهو حليف بنى زهرة وكانت تدخل على ازواج النبي صلى الله تعالى عليه وسلم
 ش الزبيدي بضم الزاي وفتح الباء الموحدة وسكون الياء آخر الحروف نسبة الى زبيد
 وهو منبه بن صعب وهو زبيد الاكبر واليه يرجع قبائل زبيد ومن ولده منبه بن ربيعة وهو زبيد
 الاصغر منهم محمد بن الوليد الزبيدي هذا وهو صاحب الزهري وهذا التعليق وصله الطبراني
 في مسند الشاميين من طريق عبد الله بن سالم عنه وفيه ان النساء كن يشهدن الصلاة مع رسول الله
 صلى الله تعالى عليه وسلم فاذا سلم قام النساء فانصرفن الى بيوتهن قبل ان يقوم الرجال قوله معبد بن
 المقداد معبد بفتح الميم وسكون العين المهملة وفتح الباء الموحدة وفي آخره دال مهملة والمقداد بكسر
 الميم ابن الاسود الصحابي قوله وهو حليف اي معبد هو حليف لبنى زهرة وكان المقداد حليف الكندة
 ص وقال شعيب عن الزهري حدثني هند القرشية ش شعيب ابن ابي حنيفة وعذا
 التعليق وصله محمد بن يحيى في الزهريات ص وقال ابن ابي عتيق عن الزهري عن هند القرشسية
 ش عتيق بفتح العين المهملة هو محمد بن عبد الله بن ابي عتيقة وهذا التعليق ايضا موصول
 في الزهريات وههنا يروى الزهري بالنعنة ص وقال الليث حدثني يحيى بن سعيد حدثني
 ابن شهاب عن امرأة من قريش حدثته عن النبي صلى الله تعالى عليه وسلم ش هذا غير موصول
 لان هند بنت الحارث تابعة وليست بصحابة وفيه رواية يحيى بن سعيد الانصاري عن ابن شهاب من
 رواية الاقران قوله عن امرأة هي هند بنت الحارث وفي رواية الكشميين ان امرأة من قريش
 ص باب من صلى بالناس فذكر حاجة فخطاهم ش اي هذا باب ترجمته من
 صلى بالناس الى آخره اشار بهذه الترجمة الى ان المراد من المكث في المصلى بعد السلام في الباب الذي
 قبله انما هو اذا لم تكن حاجة تدعو الى القيام عقيب السلام على الفور وما اذا كانت حاجة تدعو الى القيام
 من غير مكث يترك المكث كما فعل النبي صلى الله تعالى عليه وسلم في حديث هذا الباب ص حدثنا محمد
 ابن عبيد قال حدثنا عيسى بن يونس عن عمر بن سعيد قال اخبرنا ابن ابي مليكة عن عقبة قال صليت وراء
 النبي صلى الله تعالى عليه وسلم بالمدينة العصر فسلم ثم قام مسرعا فتخطى رقاب الناس الى بعض حجر نسائه
 ففرغ الناس من سرعته فخرج عليهم فرأى انهم قد عجبوا من سرعته فقال ذكرت شيئا من تبرعنا ففكرت
 ان يحبسني فامرت بقسمته ش مطابقته للترجمة في قوله فتخطى رقاب الناس ذكر رجاله
 وهم خمسة الاول محمد بن عبيد بضم العين ابن ميمون وهو المشهور بمحمد بن ابي عباد بفتح العين
 المهملة القرشي الثاني عيسى بن يونس بن ابي اسحق السبيعي احد الاعلام كان حج سنة ويغزو
 سنة مات سنة سبع وثمانين ومائة بالحدث بفتح الحاء والدال المهملتين وفي آخره ثاء مائة وهي
 ثغر بناحية الشام قلت هو بلدة بالقرب من مرعش الثالث عمر بن سعيد بن ابي حسين المكي
 الرابع عبد الله بن ابي مليكة بضم الميم الخامس عقبة بن الحارث النوفلي وهو ابو سرور وعنه
 بكسر السين وفتحها ويقال بالفتح وضم الراء سلم قبل يوم الفتح وهو الذي تولى قتل خبيب
 ذكر لطائف اسناده فيه التحديث بصيغة الجمع في موضعين وفيه الاخبار كذلك في موضع
 واحد وفيه النعنة في موضعين وفيه القول في ثلاثة مواضع وفيه ان شيخ البخاري من افراد
 وفيه ابن ابي مليكة عن عقبة وفي رواية للبخاري في الزكاة من رواية ابي عاصم عن عمر بن سعيد
 ان عقبة بن الحارث حدثه وفيه ان رواه ما بين كوفي ومكي ذكر تعدد موضعه ومن أخرجه

وقال ابن ابي مريم اخبرنا نافع بن يزيد قال حدثني جعفر بن ربيعة ان ابن شهاب كتب اليه قال
حدثتني هند بنت الحارث الفراسية عن ام سلمة رضى الله تعالى عنها زوج النبي صلى الله تعالى عليه وسلم
وكانت من صواحباتها قالت كان يسلم فتصرف النساء فيدخلن بيوتهن من قبل ان ينصرف
رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم **ش** هذا طريق آخر في الحديث المذكور وهو معلق وصلا
محمد بن يحيى الذهلي في الزهريات قال حدثنا سعيد بن ابي مريم فذكره الى آخره **قوله** الفراسية بكسر
الفاء وتخفيف الراء وكسر السين المهملة وتشديد الياء آخر الحروف نسبة الى بني فراس وه
بطن من كنانة وفراس هو ابن غم بن ثعلبة بن مالك بن كنانة قال ابن دريد فراس مشتق من الفرس
وهو دق العنق وهذا كما رأيت ذكرها البخاري في الطريق الاول الموصول بلانسة حيث قال
عن هند بنت الحارث عن ام سلمة وهنا الذي هو الطريق الثاني المعلق ذكرها بنسبتها الى بني فراس
وذكرها في الطريق الثالث عن ابن وهب عن يونس عن ابن شهاب كذلك الفراسية وذكرها في
الطريق الرابع عن عثمان بن عمر عن يونس عن الزهري القرشية في بعض الروايات وفي اخرى
الفراسية وذكرها في الطريق الخامس عن الزبيدي عن الزهري الفراسية وفي بعضها القرشية م
زيادة ذكر في وصفها على ما يأتي وذكرها في الطريق السادس عن شعيب عن الزهري القرشية وقد ذكره
الفراسية في الطريق السابع عن ابن ابي عتيق عن الزهري وذكرها في الطريق الثامن عن الليث عن يحيى
ابن سعيد عن ابن شهاب عن امرأة من قريش واسار البخاري بهذا الى بيان الاختلاف في نسبة هندية
الحارث المذكورة والحاصل ان منهم من قال الفراسية ومنهم من قال القرشية والتوفيق بينهما من حيث
قال ان كنانة جماع قريش فلامغايرة بين النسبتين ومن قال ان جماع قريش فهر بن مالك فيعمل على ان اجتماع
النسبتين لهند يكون احداهما بطريق الاصاله والاخرى بطريق المحالفة وقال الداودي وليس هذ
الاختلاف بمنع من ان تكون فراسية من بني فراس ثم من بني فارس ثم من بني قريش فنسبت مرة الى اب
من آباؤها ومرة الى أب آخر ومرة الى غيره من آباؤها كما يقال في جابر بن عبد الله السلمي والانصاري
وسعد بن ساعدة الساعدي والانصاري واعترض ابن التين على قول الداودي ثم من بني فارس وقال
ما علمت له وجهها لان فارس اعجمي وفراس وقريش عرب وليس في البخاري ذكر فارس ثم ذكر
عن ابي عمر انه قال جعلت قرشية لما حالفها زوجها **قوله** من صواحباتها الصواحب جمع صواحب وهو
جمع الجمع وليس بجمع صاحبة كما قال بعضهم **قوله** كان يسلم اي النبي صلى الله تعالى عليه وسلم
ص وقال ابن وهب عن يونس عن ابن شهاب اخبرتني هند القرشية **ش** هذا
التعليق وصله النسائي عن محمد بن سلمة عن عبد الله بن وهب عن يونس بن يزيد الى آخره ولفظها
ان النساء كن اذا سلن قن وثبت رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم ومن صلى من الرجال ماشاء الله
فاذا قام رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم قام الرجال **ص** وقال عثمان بن عمر اخبرنا يونس
عن الزهري حدثتني هند الفراسية **ش** هذا التعليق وصله البخاري في باب خروج النساء
الى المساجد بالليل والغلس وهو الباب الخامس بعد هذا الباب رواه عن عبد الله بن محمد عن عثمان
ابن عمر عن يونس عن الزهري الى آخره وفي رواية ابن وهب عن يونس عن ابن شهاب اخبرتني وفي رواية
عثمان عن يونس عن الزهري حدثتني وقد ذكرنا الفرق بين اللفظين مستقصى في اوائل الكتاب
ص وقال الزبيدي اخبرني الزهري ان هند بنت الحارث الفراسية اخبرته وكانت تحت

يسرى ذلك ان لا يقتل الا عن يمينه ويقول يدور كيدرا انا وياي عليه ما يبر
 بسا حشيش عن عمر بن شبيب عن أبيه عن جده رأيت رجلا من بني عامر بن شبيب
 عينه ويساره في الصلاة وكذلك مارواه ابن حبان في صحيحه من حديث عبيد بن غياث عن أبيه
 قال اما رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم فكان ينصرف عن جانبيه جميعا واخرجه ابو داود وابن
 ماجه والترمذي وقال صحيح الامران عن رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم ولفظ ابى داود
 حدثنا ابو الوليد الطيالسي حدثنا شعبة عن سماك بن حرب عن قبيصة بن هلب رجل من طى عن أبيه
 انه صلى الله تعالى عليه وسلم فكان ينصرف مع شقيه يعنى مع جانبيه يعنى تارة عن يمينه وتارة عن
 شماله ولفظ الترمذي حدثنا قتيبة حدثنا ابو الاحوص عن سماك بن حرب عن قبيصة بن هلب
 عن أبيه قال كان رسول الله يؤمنا فينصرف على جانبيه على يمينه وشماله وقال حديث حسن
 وعليه العمل عند اهل العلم انه ينصرف على اى جانبيه شاء ان شاء عن يمينه وان شاء عن يساره
 ويروى عن علي بن ابي طالب عن علي بن ابي حمزة عن ابي بصير عن ابي بصير عن ابي بصير عن ابي بصير
 عن يساره اخذ عن يساره وهاب بضم الهاء وسكون اللام وقيل الصواب فيه فتح الهاء وكسر
 اللام وذكر بعضهم فيه ضم الهاء وفتحها وكسرها واسمه يزيد بن قنافة ويقال يزيد بن علي بن
 قنافة وفد على رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم وهو اقرب ففتح رأسه فثبت شعره فسمى
 هلبا فان قلت روى مسلم عن انس بن مالك عن ابي بصير عن ابي بصير عن ابي بصير عن ابي بصير
 انسا كيف انصرف اذا صليت اعني اعني او عن يسارى قال اما انا فكثر ما رأيت رسول الله
 صلى الله تعالى عليه وسلم ينصرف عن يمينه فهذا ظاهره يخالف اثر انس المذكور قلت لانسلم
 ذلك لانه لا يدل على منع الانصراف عن الشمال ايضا غاية ما في الباب انه يدل على ان اكثر انصرافه
 صلى الله تعالى عليه وسلم كان عن يمينه وعيب انس رضى الله تعالى عنه كان على من يتوخى فلك اى يقصد
 ويتحرى ذلك فكانه يرى تحتمه ووجوبه واما اذا لم يتوخ ذلك فبفسوى فيه الاصران ولكن
 جهة اليمين يكون اولى قوله يتوخى بتشديد الحاء المججمة قوله او يعتمد شك من الراوى
 حدثنا ابو الوليد قال اخبرنا شعبة عن سليمان بن عمار بن عمير عن الاسود قال قال
 عبد الله لا يجعلن احدكم لليطان تنبئا من صلاته يرى ان حقا عليه ان لا ينصرف الا عن يمينه ولقد
 رأيت النبي صلى الله تعالى عليه وسلم كثيرا ينصرف عن يساره ثم مطايقته لا ترجع من
 حيث انه على جواز الانصراف بعد عقيب السلام من الصلاة من الجانبين اما من جانب اليسار
 فصرح في ذلك واما من جانب اليمين فيقول لا يجعلن احدكم الى آخره ذكر رجاله وهم ستة
 ابو الوليد هشام بن عبد الملك وشعبة ابن الجراح وسليمان الاعمش وعمار بن عمير وخفيف الميم ابن
 عمير مصغر عمرو والاسود ابن يزيد النخعي وعبد الله ابن مسعود ذكر لطائف استاده فيفيد الحديث
 بصيغة الجمع في موضع والاخبار كذلك في موضع وفيه العنفة في ثلاثة مواضع وفيه القول في ثلاثة مواضع
 وفيه عن عمار وفي رواية ابى داود الطيالسي عن شعبة عن الاعمش سمعت عمار بن عمير وفيه ثلاثة
 من التابعين وهم سليمان وعمار والاسود كلهم كوفيون وشعبة واسطى وابو الوليد شيخ البخارى
 بصري ذكر من اخرجه غيره اخرجه مسلم عن ابى بكر بن ابي شيبة وعن اسحق بن ابراهيم
 وعن علي بن حشرم واخرجه ابو داود في الصلاة ايضا عن مسلم بن ابراهيم عن شعبة واخرجه

غيره أخرجه البخاري أيضا في الزكاة وفي الاستيذان عن أبي عامر النخعي وفي الصلاة أيضا
 عن اسحق بن منصور وأخرجه النسائي في الصلاة عن أحمد بن يكرار الرقي وذكر عنه قول
 سلم ثم قام هكذا هو في رواية الكشي عن وفي رواية غيره فسلم فقام قوله مسرعا نصب على الحال
 قوله فخطى أي تجاوز يقال تخطيت رقاب الناس إذا تجاوزت عليهم ولا يقال تخطأت بالهمزة
 قوله ففزع الناس بكسر الزاي أي خافوا وكانت تلك عادتهم إذا رأوا منه غير ما يعهدون خشية
 أن ينزل فيهم شيء يسوؤهم قوله ذكرت شيئا من تبر في رواية روح عن عمر بن سعيد في أواخر الصلاة
 ذكرت وأنا في الصلاة وفي رواية أبي عاصم نبرامن الصدقة والتبر بكسر التاء المثناة من فوق وسكون الباء
 الموحدة ما كان من الذهب غير مضروب وقال ابن دريد النبر هو الذهب كله وقيل هو من الذهب
 والفضة وجميع جواهر الأرض ما استخرج من المعدن قبل أن يصاغ ويستعمل وقيل هو الذهب
 المكسور ذكره ابن سيده وفي كتاب الاستقاق لأبي بكر بن السراج أملى علينا عن الفراء عن
 الكسائي فقال هذا تبر للذهب المكسور والفضة المكسورة ولكل ما كان مكسورا من الصفر
 والنحاس والحديد وما سمي ذهب المعدن تبرا لأنه هناك بمنزلة التبرة وهي عروق تكون بين
 ظهري الأرض مثل النورة وفيها صلابة وزعم أصحاب المعدن أن الذهب في المعدن بهذه المنزلة
 كذا حكى عن الأصمعي والمبرد وقال القزاز وقيل يسمى تبرا من التبر وهو الهلاك والتبار
 فكانه قيل له ذلك لافتراقه في أيدي الناس وتبديده عندهم وقيل سمي بذلك لأن صاحبه يلحقه
 من التغير ما يوجب هلاكا وقيل هو فعل من التبار وهو الهلاك وفي الصحاح لا يقال تبر إلا للذهب
 وبعضهم يقول للفضة أيضا قوله يحبسني أي يشغلني التفكير فيه عن التوجه والاقبال على الله
 تعالى قوله فأمرت بقسمته في رواية أبي عاصم فقسمته ذكر ما يستفاد منه في إباحة الخطي
 رقاب الناس من أجل الضرورة التي لا غنى للناس عنها كرهاف وحرقة بول أو غائط وما أشبه
 ذلك وفيه السرعة للحاجة المهمة وفيه أن التفكير في الصلاة في أمر لا يتعلق بها لا يفسدها
 ولا ينقص من كمالها وفيه جواز الاستنابة مع القدرة على المباشرة وفيه أن من حبس صدقة
 المسلمين من وصية أو زكاة أو سبهم ما يخاف عليه أن يحبس في القيامة لقوله صلى الله تعالى عليه
 وسلم فكرهت أن يحبسني يعني في الآخرة ومنه قال ابن بطال أن تأخير الصدقة يحبس صاحبها
 يوم القيامة وفيه أنه صلى الله تعالى عليه وسلم كان لا يملك شيئا من الأموال غير الرباع قاله
 الداودي ص باب الانتفال والانصراف عن اليمين والشمال شي أي هذا
 باب في بيان حكم الانتفال في آخر الصلاة وهو أنه إذا فرغ من الصلاة ينقل عن يمينه أن شاء أو عن شماله
 ولا يتقيد بأحد منهما كإدله عليه أثرا نس رضي الله عنه يقال قتل الرجل عن وجهه فانقل أي صرفته
 فانصرف فقال الجوهري هو قلب لفت وقال صرفت الرجل عنى فانصرف والذي يفهم من
 الاستعمال أن الانصراف أعم من الانتفال لأن في الانتفال لابد من لفنة بخلاف الانصراف فإنه
 يكون بلقطة وبغيرها والالف واللام في اليمين والشمال عوض عن المضاف إليه أي عن يمين المصلي
 وعن شماله ص وكان أنس بن مالك ينقل عن يمينه وعن يساره ويعيب على من يتوخى أو يعتمد
 لا انتفال عن يمينه شي مطابقته للترجة ظاهرة وهو تعليق وصله مسدد في مسنده الكبير
 بن طريق سعيد عن قتادة قال كان أنس رضي الله تعالى عنه فذكره وقال فيه ويعيب على من

فالكراث ان لم يذكر صريحا في احاديث الباب فيمكن ان نقول انه مذكور دلالة فان حديث جابر الذي يأتي فيه وان النبي صلى الله عليه وسلم اتى بقدر فيه خضرات من بقون فوجد لها ريحا الحديث يدل ان من جملة الخضرات التي لها ريح هو الكراث وهو ايضا من البقول فحينئذ تقع المطابقة بينه وبين قوله في الترجة والكراث ووجود التطابق بين التراجم والاحاديث لا يلزم ان يكون صريحا دائما يظهر ذلك بالتأمل وهذا التوجيه اقرب من قول هذا القائل كانه اشار به الى ما وقع في بعض طرق حديث جابر رضي الله تعالى عنه وقوله وهذا اولي من قول بعضهم انه قاسه على البصل اراد به صاحب التوضيح فانه قاله هكذا وهذا ابعد من الذي قاله فان قلت قوله من الجوع لم يذكر صريحا في احاديث الباب قلت لم يقع هذا الا في كلام الصحابي وهو في حديث جابر الذي ذكرناه الآن وفيه فعلبتنا الحاجة ومن جملة الحاجة الجوع واصرح منه ما وقع في حديث ابى سعيد لم نجد ان فتحت خبير فوق عنا في هذه البقلة والناس جياع الحديث رواه البيهقي وزعم انه عند مسلم قوله او غيره اى او غير الجوع مثل الاكل بالتشهي والتأدم بالخبز ص حدثنا عبد الله بن محمد قال اخبرنا ابو عاصم قال اخبرنا ابن جريح قال اخبرني عطاء قال سمعت جابر بن عبد الله قال قال النبي صلى الله تعالى عليه وسلم من اكل من هذه الشجرة يريد الثوم فلا يغشانا في مسجدنا قلت ما يعنى به قال ما اراه يعنى الانثى وقال محمد بن يزيد عن ابن جريح الا نثى ش مطابقة للترجمة في قوله ما جاء في الثوم ذ ذكر رجاله وهم خمسة الاول عبد الله بن محمد بن عبد الله بن جعفر بن اليان ابو جعفر الجعفي البخاري المعروف بالمسندى وانما عرف به لانه كان وقت الطلب يتبع الاحاديث المسندة ولا يرغب في المقاطيع والمراسيل مات في ذى القعدة سنة تسع وعشرين ومائتين * الثاني ابو عاصم النبيل واسمه الضحاك بن محمد * الثالث عبد الملك بن جريح * الرابع عطاء بن ابى رباح * الخامس جابر بن عبد الله الانصاري رضي الله تعالى عنه * ذكر لطائف اسناده * فيه التحديث بصيغة الجمع في موضع وفيه الاخبار بصيغة الجمع ايضا في موضعين وبصيغة الافراد من الماضي في موضع وفيه السماع وفيه القول في خمسة مواضع وفيه ان رواه ما بين بخاري وبصري ومكي وفيه ان شيخه المسندى من افراده وفيه ان اباعاصم ايضا شيخه فانه روى عنه بواسطة ويروى عنه ايضا بلا واسطة * ذكر من اخرجده غيره * اخرجه مسلم في الصلاة ايضا عن محمد بن حاتم وعن اسحق بن ابراهيم وعن محمد بن رافع واخرجه الترمذى في الاطعمة عن اسحق بن منصور واخرجه النسائي في الصلاة وفي الوليمة عن اسحق بن منصور به وعن محمد بن عبد الاعلى ولما روى الترمذى حديث جابر هذا قال وفي الباب عن عمر وابى ايوب وابى هريرة وابى سعيد وجابر بن سمرة وقرة وابى عمر رضي الله تعالى عنهم قلت وفي الباب ايضا عن حذيفة وابى ثعلبة الخشني والمغيرة بن شعبة وعلى وانس وعبد الله بن زيد رضي الله تعالى عنهم * فحديث عمر عند مسلم وغيره وحديث ابى ايوب عند الترمذى وحديث ابى هريرة عند مسلم وحديث ابى سعيد عند مسلم ايضا وحديث جابر بن سمرة عند الترمذى وحديث قرة عند البيهقي وحديث ابن عمر عند البخاري ومسلم وحديث حذيفة عند ابن حبان وحديث ابى ثعلبة عند الطبراني في الاوسط وحديث المغيرة عند الترمذى وحديث على رضي الله تعالى عنه عند ابى نعيم في الحلية وحديث انس عند البخاري وغيره وحديث عبد الله بن زيد عند الطبراني * ذكر معناه * قوله من هذه الشجرة واحدة شجرة والشجر النبات الذي

النسائي فيه عن عمرو بن علي واخرجه ابن ماجه فيه عن علي بن محمد عن وكيع وعن ابي بكر بن
 خلاد **قوله** لا يجعل بنون التأكيد في رواية الكشميني وفي رواية غيره
 لا يجعل بدون النون **قوله** شيئا من صلاته وفي رواية مسلم جزءاً من صلاته **قوله** يرى بفتح الباء
 آخر الحروف بمعنى يعتقد او يرى بضم الباء بمعنى يظن ووجه ارتباط هذه الجملة بما قبله هو اما ان يكون
 بياناً للجعل او يكون استينافاً تقديره كيف يجعل للشيطان شيئاً من صلاته فقال يرى ان حقا عليه
 الى آخره **قوله** حقا منصوب لانه اسم ان وقوله ان لا ينصرف في محل الرفع على انه خبر ان والمعنى
 يرى ان واجبا عليه عدم الانصراف الاعن يمينه والكرمانى تكلف ههنا فقال ان لا ينصرف معرفة
 اذ تقديره عدم الانصراف فكيف وقع خبرا لان واسمه نكرة ثم اجاب بأن النكرة المخصوصة
 كالمرقة او انه من باب القلب اي يرى ان عدم الانصراف حق عليه انتهى قلت هذا تعسف
 وظاهر الاعراب هو الذي ذكرته وقال الكرمانى وفي بعض الروايات ان بغير التشديد فهي اما
 مخففة من الثقيلة وحقا مفعول مطلق وفعله محذوف اي قد حق حقا وان لا ينصرف فاعل الفعل
 المقدر واما مصدرية قلت لم تصح رواية التخفيف حتى يوجه بهذا التوجيه **قوله** كثيرا
 ينصرف عن يساره انتصاب كثير على انه صفة لمصدر رأيت محذوفا وقوله ينصرف جملة حالية وفي
 رواية مسلم اكثر ما رأيت رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم ينصرف عن شماله فان قلت روى مسلم
 عن انس انه قال اما انا فاكثر ما رأيت رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم ينصرف عن يمينه وبينهما
 تعارض لان كلا منهما قد عبر بصيغة افعال قلت قال النووي يجمع بينهما بأنه صلى الله تعالى عليه
 وسلم كان يفعل تارة هذا وتارة هذا فأخبر كل منهما بما اعتقد انه الاكثر وانما كره ابن مسعود
 ان يعتد وجوب الانصراف عن اليمين وقدم الكلام في حكم هذا الباب عن قريب مستقصى
ص **باب** ما جاء في الثوم النيء والبصل والكراث وقول النبي صلى الله تعالى عليه
 وسلم من اكل البصل والثوم من الجوع او غيره فلا يقرب من مسجدنا **ش** اي هذا باب في بيان
 ما جاء في بيان اكل الثوم النيء واكل البصل والكراث والثوم بضم التاء الثلاثة وقوله النيء بالجر صفة اي
 غير النضيج هو بكسر النون بعدها ياء آخر الحروف ثم همزة وقد تدغم الياء **قوله** والبصل اي وما جاء
 في البصل **قوله** والكراث اي وما جاء في الكراث وهو بضم الكاف وتشديد الراء **قوله** وقول
 النبي صلى الله تعالى عليه وسلم بالجر عطفاً على قوله ما جاء اي وما جاء في قول النبي صلى الله تعالى
 عليه وسلم من اكل البصل الى آخره وهذا ايضا من جملة الترجة وليس لفظ الحديث هكذا
 بل هذا من تصرف البخاري وتجويزه نقل الحديث بالمعنى فان قلت ليس في احاديث الباب ذكر
 الكراث فلم ذكره في الترجة قلت قال بعضهم كائنه اشار به الى ما وقع في بعض طرق حديث جابر
 وهذا اولي من قول بعضهم انه قاسه على البصل انتهى قلت روى مسلم في صحيحه من حديث
 جابر قال نهى النبي صلى الله تعالى عليه وسلم عن اكل البصل والكراث فقلبتا الحاجة فأكلنا منه
 فقال النبي صلى الله تعالى عليه وسلم من اكل من هذه الشجرة المنتنة فلا يقرب من مسجدنا وفي مسند الحميدي
 باسناد على شرط الصحيح سئل جابر عن الثوم فقال ما كان بارضنا يومئذ ثوم انما الذي نهى رسول الله
 صلى الله تعالى عليه وسلم عنه البصل والكراث وفي مسند السراج نهى رسول الله صلى الله تعالى
 عليه وسلم عن اكل الكراث فلم يتهواثم لم يجدوا بدا من أكلها فوجد ريجها فقال الم انهكم الحديث

عن كل النوم الا مضطربا وروى ايضا عن حديث عمار بن قنبر عن أبيه ان النبي صلى الله تعالى عليه وسلم نهى عن هاتين الشجرتين وقال من اكلهما فلا يقربن مسجدنا قال ان كنتم لابد آكلتهما فأمتيواهما طبخا ثم ان حديث الباب في النوم فقط وسيجيء حديث جابر رضي الله تعالى عنه في هذا الباب ان البصل مثل النوم وان الخضرات من البقول التي لها رائحة كذلك ويدخل فيه الكراث والفجل ايضا ونص على الفجل في المعجم الصغير للطبراني وذكره مع النوم والكراث ونقل ابن التين عن مالك قال الفجل ان كان يظهر ربحه فهو كالنوم وقيد عياض بالجنساء وفي التوضيح وسد اهل الظاهر فحرموا هذه الاسماء لافضائها الى ترك الجماعة وهي عندهم فرض عين وتقريره ان يقال صلاة الجماعة فرض عين ولا يتم الا بترك اكلها وما لا يتم الواجب الا به فهو واجب فترك اكلها واجب فتكون حراما قلت صرح ابن حرم منهم بان اكلها حلال مع قوله بأن الجماعة فرض عين وفيه ترك الاتيان الى المسجد عند اكل الثوم ونحوه وهو بمعه يناول الجماعة مكسلي العيد والجماعة ومكان الوليمة وحكم رحبة المسجد حكمه لانه عند وخص القاضي عياض الكراهة بما اذا كان معهم غيرهم اما اذا كان كلهم اكلوه فلا لكن ينبغي احترام الملائكة وليس المراد بالملائكة الحفظة فوات العلة اذى الملائكة واذى المسلمين فيختص النهي بالمساجد وما في معاشها ولا يختص بمسجده صلى الله تعالى عليه وسلم بل المساجد كلها عملا برواية مساجدنا بالجمع وسد من خصه بمسجده صلى الله تعالى عليه وسلم ويحلق بمناص عليه في الحديث كل ماله رائحة كريهة من الماء كولات وغيرها وانما خص النوم بها بالذكر وفي غيره ايضا بالبصل والكراث لكراهة اكلهم بها وكذلك الحق بذلك بعضهم من نفيه بخر أوبه جرح له رائحة وكذلك القصاب والسماك والمجنوم والابرص اولى بالالحاق وصرح بالمجنوم ابن بطال ونقل عن سخنون لا يرى الجمعة عليه واحتج بالحديث والحق بالحديث كل من أذى الناس بلسانه في المسجد وبه اقر ابن عمر رضي الله تعالى عنهما وهو اصل في نفى كل ما يأتى به ولا يبعد ان يعذر من كان معذورا بأكل ماله ريح كريهة لما روى ابن حبان في صحيحه عن المغيرة بن سعدة انتهت الى رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم فوجدمني ريح اليوم فقال من اكل اليوم قال فاخذت يده فادخلتها فوجد صدرى معصوبا فقال ان لك عذرا وفي رواية الطبراني في الاوسط انسكت صدرى فأكلته وفيه فلم يعنفه صلى الله تعالى عليه وسلم ص حدثنا مسدد قال حدثنا يحيى عن عبيد الله قال حدثنا نافع عن ابن عمر رضي الله تعالى عنهما ان النبي صلى الله تعالى عليه وسلم قال في غزوة خيبر من اكل من هذه الشجرة يعني اليوم فلا يقربن مسجدنا ص مطابقة لارتجدة ظاهرة ص ورجاله قد ذكروا غير مرة ويحيى هو القطان وعبيد الله ابن عمر الصمري وخرجه مسلم في الصلاة ايضا عن زهير بن حرب ومحمد بن المني وخرجه ابو داود في الاطعمة عن احمد بن حنبل **قوله** فلا يقربن مسجدنا بنون التأكيده المسددة وفي لفظ لمسلم فلا يأتين المساجد وفي لفظ له فلا يقربن مسجدنا حتى يذهب ريحها يعني النوم واورده ابن بطال في شرحه بلفظ فلا ينشئ في مسجدنا قلت ما يعني به قال ما أراه يعني الائمة قلت هذا لم يرد في حديث ابن عمر انما وفي حديث جابر الذي بعده ص حدثنا سعيد بن عفير قال حدثنا ابن وهب عن يونس عن ابن شهاب زعم عطاء ان جابر بن عبد الله زعم ان النبي صلى الله تعالى عليه وسلم قال من اكل ثوما أو بصلًا نلتبزلنا أو قال فليعتزل مسجدنا وليعد في بئنه وان النبي صلى الله تعالى عليه وسلم أتى بقدر فيه خضرات من بقول فوجد

لمساق والنجم النبات النبی نجيم في الارض لاساق له كالبقول ويقال عند العرب كل شيء نبات
 له ارومة في الارض يخلط ما قطع من ظاهره فهو شجر وما ليس لها ارومة تبقى فهو نجم والارومة
 الاصل فان قلت على ما ذكر كيف اطلق الشجر على الثوم ونحوه قلت قد يطلق كل منها
 على الآخر وتكلم افصح الفصحاء به من اقوى الدلائل وقال الخطابي فيه انه جعل الثوم من جلة
 الشجر والعامية انما يسمون الشجر ما كان له ساق يحمل اغصانه دون ما يسقط على الارض **قوله**
 فلا يغشنا من النشيان وهو الجحى والاتيان اي فلا يأتنا وانما ثبت الالف لان الاصل فلا يغشنا كما
 هو في رواية كذا لانه اجرى المتل مجرى الصحيح كما في قول الشاعر * اذا الجوز غضبت فطابق
 ولا تر ضاها ولا تملق * واما ان تكون الالف مولدة من اشباع الفتحة بعد سقوط الالف الاصلية
 بالجزم **قوله** في مسجدنا وفي رواية الكشميهني وابي الوقت في مساجدنا بصيغة الجمع **قوله** قلت ما يعني به
 اي ما يقصد القائل هو عطاء بن ابي رباح يعني قال عطاء قلت لجابر رضي الله تعالى عنه ما يعني رسول الله
 صلى الله تعالى عليه وسلم به اي بالثوم انضجنا ام نيا قال جابر ما اراه بضم الهمة اي ما ظنه صلى الله
 تعالى عليه وسلم يعني اي يقصده اي في الثوم وقال بعضهم واظن السائل ابن جريج والمسؤل
 عطاء قلت الذي قلنا هو الاقرب والاوجه على ما لا يخفى وبه جزم الكرماني **قوله** وقال خلده
 بضم الميم وسكون الهاء المحجمة ابن يزيد من الزيادة ابو الحسن الخرائمي مات سنة ثلاث وتسعين ومائة
قوله عن ابن جريج يعني يروي عن عبد الملك بن جريج الا انه بفتح النونين بينهما ثمانية من فوق ساكنة
 يعني قال بدل نيه تنه وهو الرائحة الكريهة وهذا التعاقب يخالف ما رواه جماعة عن ابن جريج فان
 اباعوا ثروا في صحيحه من طريق روح بن عباد عن ابن جريج كما رواه ابو عاصم عن ابن جريج بحره
 وكذلك رواه ابو نعيم في المستخرج من طريق ابن ابي عدي عن ابن جريج فلفظ الكل الذي لا لثن
 ذكر ما استفاد منه في كراهة اكل الثوم النى ولا يحرم اما الكراهة فلا تحت الكراهة ولهذا قال
 من اكل من هذه الشجرة فلا يغشنا في مسجدنا واما عدم الحرمة فلقوله صلى الله تعالى عليه وسلم في حديث
 جابر الذي يأتي في هذا الباب كل فاني اناجي من لا تناجي وقال ابن بطال **قوله** صلى الله تعالى
 عليه وسلم من اكل يدل على اباحة اكل الثوم لانه لفظ يدل على الاباحة وتعقب بان هذه الصيغة
 انما تعطى الوجود لا الحكم لان معناه من وجد منه الاكل وهو اعم من كونه مباحا او غير مباح قلت
 فلا حاجة الى الاستدلال على الاباحة بهذه الطريقة فان حديث جابر يدل على اباحته صريحا وكذلك
 حديث ابى ايوب رواه الترمذي حدثنا محمود بن غيلان حدثنا ابو داود انبأنا شعبة عن سماك بن حرب
 سمع جابر بن سمرة يقول نزل رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم على ابى ايوب وكان اذا اكل طعاما
 بعث اليه بفضله فبعث اليه يوما بطعام ولم يأكل منه النى صلى الله تعالى عليه وسلم فلما اتى ابو
 ايوب النى صلى الله تعالى عليه وسلم فذكر ذلك له فقال النبي صلى الله تعالى عليه وسلم فيه الثوم
 فقال يا رسول الله احرام هو قال لا ولكني اكرهه من اجل ريحه وقال الترمذي ايضا حدثنا محمد
 بن حنبل حدثنا زيد بن الحباب عن ابى خلدة عن ابى العالية قال الثوم من طيبات الرزق وابو خلدة اسمه
 خالد بن دينار وهو ثقة عند اهل الحديث وقد ادركه انس بن مالك وسمع من ابى اليه اسمه ربيع وهو
 الرباحي وهو الذي ذكرنا كلفه في النوم النى لاجل رائحته واما النوم الملبوخ منه فلا يكره لما روى ابو
 داود حدثنا مسدد قال حدثنا الجراح ابو وكيع عن ابى اسحق عن شريك عن علي رضي الله تعالى عنه قال نهى

بعد ان أكل النبي صلى الله تعالى عليه وسلم منه ما، عن موضح اصبح النبي صلى الله تعالى عليه وسلم
عليه وسلم فصنع ذلك مرة فقليل له لم يأكل وكان الطعام فيه نوى فتمل أحرام معه فامس رسول الله
قال لا ولكن أكرها قلت ليس فيه دليل غير المراد من المرض أو الرأب إلا ما يكون
غيره من أصحابه بل الظاهر انه غيره لان رد طعامه اليه فيه ما فيه فان قلت قوله كل خطاب
لابي ايوب فذا يدل على ان المراد من البعض ابو ايوب قلت لانسلم ذلك لانه يجوز ان يأمر
بالقريب الى غيره ويأمر بالاكل معه على انه جاء في حديث ام ايوب قالت نزل علينا النبي صلى الله
تعالى عليه وسلم فكلنا من طعمه فبعض البقول فذكر الحديث نحوه وقال وفيدكلوا فاني
لست كاحد منكم اخاف ان اؤذي صاحبي فهنا امر بالاكل للجماعة وابو ايوب منهم رئيس
بمعين قوله فاني اناجي من لا تاجي اى الملائكة يوضح ذلك ما رواه ابن خزيمة وابن حبان
من وجه آخر ان رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم ارسل اليه بطعام من خضرات فيه بصل
او كراث فلم يرفيه اثر رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم فأبى ان يأكل فقال له ما منعك
قال لم أرا تريدك قال استحي من ملائكة الله وليس بمحرم ذكر ما يستفاد منه من ذلك ان البعض
اسدل به على ان اقامة الفرض بالجماعة ليست بفرض لان اكل الثوم ونحوه جائز ومن لوازمه
الشريعة ترك الصلاة بالجماعة وترك الجماعة في حق آكله جائز ولازم الجائر جائز ومنه ما يدل على ان
اكل النوم ونحوه من الاعذار المخصصة في ترك حضور الجماعة فان لم يلجوز ان يكون النهي خرج
مخرج الزجر عن اكل هذه الاشياء فلا يقتضى ذلك ان يكون عذرا في ترك الجماعة الا ان تدعو
الى اكلها ضرورة وعن هذا قال الخطابي توهم بعضهم ان اكل النوم عذر في التخلف عن الجماعة وانما
هو عقوبة لا يحكم على فاعله اذ حرم فضل الجماعة قلت قوله صلى الله تعالى عليه وسلم قريوها الى
بعض أصحابه ينفي الزجر فان قلت الزجر متأخر عن الامر بالتقريب عدة كثيرة لان الامر بالغرب
كان حين قدم النبي صلى الله تعالى عليه وسلم المدينة ومن جملة احاديث الزجر حديث ابن عمر وهو
كان في غزوة خيبر وكانت غزوة خيبر في سنة ست قلت سلما ذلك ولكن قوله صلى الله تعالى
عليه وسلم وليقعد في بيته صريح على ان اكل هذه الاشياء عذر في التخلف عن الجماعة وايضا
ههنا عنتان احدهما اذى المسلمين والناسية اذى الملائكة فبالنظر الى العلة الاولى يعذر في
ترك الجماعة وحضور المسجد وبالنظر الى الثانية يعذر في ترك حضور المسجد ولو كان وحده
* ومنه ما استدلل به المهلب وهو قوله فاني اناجي من لا تاجي على ان الملائكة افضل من البشر
وليس ذلك بصحيح لانه لا يلزم من تفضيل بعض افراد الشيء على بعضه تفضيل الجنس على
الجنس وقد علم في موضعه * ومنه ما استدلل به بعضهم على ان اكل النوم ونحوه كان حراما على
النبي صلى الله تعالى عليه وسلم وليس ذلك بصحيح لان قوله صلى الله تعالى عليه وسلم في حديث
ابي ايوب المذكور وليس بمحرم يدل بمعموم على عدم التحريم مطلقا **ص** وقال احمد بن
صالح عن ابن وهب اتى ببدر قال ابن وهب يعنى طبقا فيه خضرات ولم يذكر الليث وابوصفوان
عن يونس قصة القدر ولا أدري هو من قول الزهري او في الحديث **ش** اشار بهذا
الى ان احمد بن صالح المصري وهو احد مشايخه ومن الافراد قد خالف سعيد بن عفير شيخه
الذى روى عنه الحديث المذكور في لفظة قدر بالقاف حيث روى عن عبدالله بن وهب وقال

لهار يحافسأل فأخبر بما بهان البقول فقال قربوها الى بعض اصحابه كان معه فلما آه كره اكلها فقال كل فاني
 اناجى من لاتناجى شئ **قوله** مطابقته للترجة في الثوم والبصل **قوله** ذكر رجاله **قوله** وهم ستة سعيد هو
 ابن كثير بن عفير ابو عثمان المصري وابن وهب هو عبد الله بن وهب المصري ويونس ابن يزيد
 وابن شهاب هو محمد بن مسلم بن شهاب الزهري وعطاء ابن ابي رباح **قوله** ذكر لطائف اسناده **قوله**
 فيه التحديث بصيغة الجمع في موضعين وفيه العنقة في موضعين وفيه زعم في موضعين قال الخطابي لم
 يقل زعم على وجه التهمة لكنه لما كان امرا مختلفا فيه اتى بلفظ زعم لان هذا اللفظ لا يكاد يستعمل
 الا في امر يرتاب فيه او يختلف فيه وقال الكرماني زعم اى قال لان الزعم يستعمل للقول المحقق وفي
 رواية الاصيلي عن عطاء وفي رواية لمسلم من وجه آخر عن ابن وهب حدثني عطاء وفي رواية احمد بن
 صالح الآتية عن جابر لم يقل زعم قلت دلت هذه الروايات ان زعم ههنا بمعنى قال كما ذكره الكرماني
 وفيه ان الاثنى الاولين من الرواة مصريان والثالث والرابع مدني وال خامس مكى **قوله** ذكر تعدد
 موضعه ومن أخرجه غيره **قوله** أخرجه البخارى ايضا في الاعتصام عن علي بن عبد الله وعن احمد
 ابن صالح وأخرجه مسلم في الصلاة عن ابي الطاهر وحرمة بن يحيى وأخرجه ابو داود في
 الاطعمة عن احمد بن صالح وأخرجه النسائي في الوليمة عن يونس بن عبد الاعلى **قوله** ذكر معناه **قوله**
قوله او قال فامعترل مسجدنا سنك من الراوى وهو الزهري ولم يختلف الرواة عنه في ذلك **قوله**
 وليقعدبواو العطف وفي رواية ابي ذر اوليقعد بالشك وهو اخص من الاعتزال لانه اعم من ان يكون
 في البيت او غيره **قوله** وان النى صلى الله تعالى عليه وسلم عطف على الاسناد المذكور والتقدير وحدثنا
 سعيد بن عفير باساده ان النى صلى الله تعالى عليه وسلم فيكون هذا حديثنا آخرو قال بعضهم وقد
 تردد البخارى فيه هل موصول او مرسل قلت على التقدير الذى ذكرنا لا تردد فيه انه موصول
 لان المعطوف في حكم المعطوف عليه **قوله** اتى بقدر بكسر القاف وهو القدر الذى يطبخ فيه الطعام
 ويجوز فيه التذكير والتأنيث وقال بعضهم والتأنيث اشهر لكن الضمير في قوله فيه خضرات يعود الى
 الطعام الذى في القدر فالتقدير انى بقدر من طعام فيه خضرات ولهذا لما اعاد الضمير على القدر اعاده
 بالتأنيث حيث قال فاخبر بما فيها وحيث قال قربوها انتهى قلت هذا تصرف فيه تعسف فلا يحتاج
 الى تملول الكلام ولما حاز في القدر التذكير والتأنيث اعاد الضمير اليه تارة بالتذكير وتارة بالتأنيث
 نظرا الى جواز الوجهين **قوله** خضرات بضم الخاء وفتح الضاد المجهى بن جمع خضرة كذا عوفى
 رواية ابي ذر وفي رواية غيره بفتح اوله وكسر ثانيه وقال ابن التبرى رويناه بفتح الخاء وكسر
 الضاد وقال ابن قرقول ضبطه الاصيلي بضم الخاء وفتح الضاد والمعروف الاول **قوله** من يقول كلمة
 من فيه بيانية ويجوز ان تكون للتبويض **قوله** فوجد اى النى صلى الله تعالى عليه وسلم **قوله** فاخبر
 على صيغة المجهول اى اخبر النى صلى الله تعالى عليه وسلم بما فى القدر **قوله** قربوها الضمير فيه يجوز
 ان يرجع الى الخضرات ويجوز ان يرجع الى القدر ويجوز ان يرجع الى البقول **قوله** الى بعض
 اصحابه وقال الكرماني هذا اللفظ نقل بالمعنى اذ الرسول لم يقل بهذه العبارة بل قال قربوها
 الى فلان مثلا وفيه محذوف اى قال قربوها مشيرا او اشار الى بعض اصحابه انتهى وقال بعضهم
 والمراد بالبعض ابوايوب الانصارى ففي صحيح مسلم من حديث ابي ايوب في قصة نزول النى
 صلى الله تعالى عليه وسلم قال فكان يصنع للنبي صلى الله تعالى عليه وسلم طعاما فاذا جاء به اليه اى

وفيه ان رجاله كلهم بصريون وفيه ذكر رجل لم يترى في سنة ١٠٣٠ - واخرج جده البخاري ايضاً الاطراف
عن مسدد واخرج مسدد في الصلاة عن شيبان في ذكره عنده **قوله** ما سمعت بافظ الخطاب وكذا
ما استفهامية **قوله** يقول في الثوم ويروي يذكر في الثوم **قوله** هذه الشجرة قد ذكرنا وجد
اطلاق الشجرة على الثوم **قوله** فلا يقربنا بفتح الراء والباء الموحدة وبنون التأكيد المشددة **قوله**
ولا يصلين عطف عليه بنون التأكيد المشددة ايضا **قوله** معنا بسكون العين وقتنهما ومعناه
مصابحنا **قوله** ويستفاد منه ان آكل الثوم لا يقرب احدا حتى لا ينادى براحتة سواء في الصلاة
او خارجها ويستفاد من قوله ولا يصلين معنا جواز ترك الجماعة في المسجد وغيره وليس فيه
تقسيد انتهى بالمسجد ولا تخصيص مسجد النبي صلى الله تعالى عليه وسلم بذلك **قوله** من باب -
وضوء الصبيان ومتى يجب عليهم الغسل والطهور وحضورهم الجماعة والعيدين والجنائز
وصفوفهم **ش** اي هذا باب في بيان وضوء الصبيان ولم يبين ما حكمه هل هو واجب او نذوب
لانه لو قال واجب لا يقتضي ان يعاقب الصبي على تركه وليس كذلك ولو قال نذوب لا يقتضي صحة
صلاته بغير وضوء وليس كذلك فأبهم ليس من ذلك والصبيان جمع صبي قال الجوهري الصبي الغلام
والجمع صبية وصبيان وهو من الواوي ولم يقلوا أصبية استقناء بصيغة كما لم يقلوا اغلما استقناء
بغلة وقال في الغلام الغلام معروف انتهى قلت مادام الولد في بطن امه فهو جنين فاذا ولدته سمي
صبياً مادام رضيعاً فاذا فطم سمي غلاماً الى سبع سنين ثم يصير باماً الى عشر حجج ثم يصير حزوراً الى خمس
عشرة سنة ثم يصير فداً الى خمس وعشرين سنة ثم يصير غططاً الى ثلاثين سنة ثم يصير صملاً الى خمسين
سنة ثم يصير شيخاً الى ثمانين سنة ثم يصيرهما بعد ذلك فانما كبيراً هكذا ذكر في كتاب خلق الانسان
عن الاصمعي وغيره فان قلت روى ابو داود والترمذي وصححه ابن خزيمة والحاكم من طريق عبد الملك بن
الربيع بن سبرة عن أبيه عن جده مرفوعاً علموا الصبي الصلاة ابن سبع سنين واضربوه عليها ابن عشر فهذا
بديل على ان الصبي يطاق على من سنه سبع سنين فكيف قيل المولد سمي صبياً مادام رضيعاً فافصح الفصحاء
اطلق على ابن سبع سنين لفظ الصبي وهو الذي يقبل وعن هذا قال الجوهري الصبي الغلام وقد ذكرنا الآن
ان المولد من حين يفطم يسمى غلاماً الى سبع سنين **قوله** ومتى يجب عليهم الغسل وبين ذلك في حديث ابي
سعيد الخدري رضي الله تعالى عنه الا ترى عن قريب فانه قال الغسل يوم الجمعة واجب على كل محتلم فيفهم منه
ان الاحتلام هو شرط لوجوب الغسل فان قلت الحديث الذي ذكرته عن ابي داود وغيره يقتضي تعيين
وقت الوضوء لتوقف الصلاة عليه وان لم يحتلم قلت لم يقل الجمهور بظاهره فانهم قالوا لا تجب
عليه الا بالبلوغ وقالوا ان التعليم بالصلاة والضرب عليها عند عشر سنين للتدريب وقال بظاهره
قوم حتى قالوا تجب الصلاة على الصبي للامر بضربه على تركها وهذه صفة الوجوب وبه
قال احمد في رواية والشافعي مال اليه وقال البيهقي الحديث المذكور منسوخ بحديث
رفع القلم عن الصبي حتى يحتلم **قوله** والطهور من عطف العام على الخاص **قوله** وحضورهم
بالجر عطفاً على قوله وضوء الصبيان **قوله** الجماعة منصوب بالمصدر المضاف الى فاعله والعيدين
عطف عليه والجنائز بالنصب كذلك عطف على ما قبله **قوله** وصفوفهم بالجر ايضا عطف على ما قبله
اي وصفوف الصبيان والترجمة المذكورة مركبة من ستة اجزاء **قوله** من حدثنا محمد بن
المثنى قال حدثنا غندر قال حدثنا شعبة قال سمعت سليمان الشيباني سمعت السعي قال اخبرني

اتي بيدر بفتح الباء الموحدة وسكون الدال وفي آخره راء وسنألفته اياه في هذه اللفظة فقط
 ووافقه في بقية الحديث عن ابن وهب وقد اخرج البخاري في الاعتصام وقال حدثنا احمد بن
 صالح وذكروا قول ابن وهب يعني طبقا فيه خضرات وكذا اخرج ابو داود لكن آخر تفسير
 ابن وهب فذكره بعد فراغ الحديث وقال حدثنا احمد بن صالح قال حدثنا ابن وهب قال
 اخبرني يونس عن ابن شهاب قال حدثني عطاء بن ابي رباح ان جابر بن عبد الله قال ان رسول الله صلى الله
 تعالى عليه وسلم قال من اكل ثوما او بصلا فليتنازلا او ليعتزل مسجدا او ليقعد في بيته وانه
 اتي بيدر فيه خضرات من البقول فوجد لها ريحا سأل فاخبر بما فيها من البقول فقال قربوها
 الى بعض اصحابه كان معه فلما رآه كره اكلها قال كل فاني انا حي من لانا حي قال احمد بن صالح بيدر وفسره
 ابن وهب بطريق انتهى ورجح جماعة من الشراح رواية احمد بن صالح لكون عبد الله بن وهب
 فسر البدر بالطبق فدل على انه حدث به كذلك وزعم بعضهم ان لفظة بقدر بالقاف تصحيف لانها
 تشعر بالطبخ وقد ورد الاذن بأكل البقول مطبوخة بخلاف الطبق فظاهره ان البقول كانت فيه نيئة
 قلت اخرج مسلم عن ابي الطاهر وحرمة كلاهما عن ابن وهب فقال بقدر بالقاف والاستدال
 على التصحيف بلفظ الطبق لا يتم لانه يمكن ان ما كان فيه كان مطبوخا فانه لا مانع من ذلك فافهم وسمى
 الطبق بالبدر لاستدارته تشبيها بالقرع عند كاله قوله ولم يذكر الليث وابوصفوان عن يونس قصة
 القدر اسار بهذا الى ان الليث بن سعد وابا صفوان عبد الله بن سعيد بن عبد الله بن مروان الاموي
 روى هذا الحديث عن يونس بن يزيد عن عطاء عن جابر ولم يذكر قصة القدر اما رواية الليث
 فان الذهلي وصلها في الزهريات واما رواية ابي صفوان فوصلها البخاري في الاطعمة عن علي بن
 لمديني عنه واقتصر على الحديث الاول قوله ولا ادري هو من قول الزهري او في الحديث اسار
 بهذا الكلام الى ان ذكر قصة القدر هل هو من قول الزهري بأن يكون مدرجا او هو مروى
 في الحديث المذكور وقال الكرماني لفظ لا ادري يحتمل ان يكون قول ابن وهب او البخاري
 وسعيد بن غير شيخ البخاري وقال بعضهم هو كلام البخاري وهو من زعم انه كلام احمد بن صالح
 قلت ان كان مراده من هذا الزاعم هو الكرماني فليس كذلك لان الكرماني ردد في القول بين
 لثلاثة المذكورين ولم يذكر احمد بن صالح الا عند قوله ولم يذكر قال ولعله قول احمد وان كان
 مراده غير الكرماني من الشراح فهو محل الاحتمال وليس محل الزعم وقال الكرماني فان قلت مامعنى
 كونه قول الزهري او كونه في الحديث قلت معناه ان الزهري نقله مرسل عن النبي صلى الله تعالى
 عليه وسلم ولهذا لم يروه يونس عن الليث وابي صفوان او مسندا كما في الحديث ولهذا نقله ابن
 رهب عن يونس عن الزهري **ص** حدثنا ابو معمر قال حدثنا عبد الوارث عن عبد العزيز
 ال سأل رجل انس بن مالك رضى الله تعالى عنه ما سمعت نبي الله صلى الله تعالى عليه وسلم يقول
 في الثوم فقال قال النبي صلى الله تعالى عليه وسلم من اكل من هذه الشجرة فلا يقربنا ولا يصلين
 عنا **ش** مطابقته للترجمة ظاهرة **ذ** ذكر رجاله **وهم** اربعة **الاول** ابو معمر بفتح الميم
 بمدا الله بن عمرو بن ابي الجراح المقعد البصري **الثاني** عبد الوارث بن سعيد الغنبري البصري **الثالث**
 عبد العزيز بن صهيب البنانى البصري **الرابع** انس بن مالك رضى الله عنه **ذ** ذكر لطائف
 سنده **في** الحديث بصيغة الجمع في موضعين وفيه العنقة في موضع واحد وفيه القول في خمسة مواضع

وابي سعيد وابي امامة بن سهل واما حديث انس فرواه : سلم عند ان النبي صلى الله تعالى عليه
 وسلم صلى على قبر ورواه ابن ماجه ايضا وزاد بعد ما دفن : واه احدث بريدة فرواه ابن ماجه من
 رواية ابن بريدة عن أبيه ان النبي صلى الله تعالى عليه وسلم صلى على ميت بعد ما دفن واما حديث
 يزيد بن ثابت فرواه النسائي وابن ماجه من رواية خارجة بن زيد بن ثابت عن عمه يزيد بن ثابت
 انهم خرجوا مع النبي صلى الله تعالى عليه وسلم ذات يوم فرأى قبرا حديثا قال ما هذا قالوا هذه
 فلانة مولاة ابي فلان الحديث وفيه فقام رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم وعصف الناس خلفه
 فكبر عليها اربعا * واما حديث ابي هريرة فتنفق عليه على ما يحكي ان ساء الله تعالى * واما حديث
 عاصم بن ربيعة فرواه ابن ماجه عنه ان امرأة سوداء ماتت الحديث وفيه قال لاصحابه صفوا عليها
 وصلى عليها * واما حديث ابي قتادة فرواه البيهقي عنه في وفاة البراء بن معمر وصلاة النبي صلى الله
 تعالى عليه وسلم على قبره * واما حديث سهل بن حنيف فرواه ابن ابي سية في مصنفه عند انه
 صلى الله تعالى عليه وسلم صلى على قبر امرأة فكبر اربعا * واما حديث جابر فرواه النسائي عند انه
 صلى الله تعالى عليه وسلم صلى على قبر امرأة بعدما دفنت * واما حديث ابي سعيد فرواه ابن ماجه
 عنه قال كانت سوداء تقم المسجد الحديث وفيه فخرج اى النبي صلى الله تعالى عليه وسلم باصحابه
 فوقف على قبرها فكبر عليها والناس خلفه * واما حديث ابي امامة بن سهل فرواه النسائي عنه
 انه قال مرضت امرأة من اهل العوالي الحديث وفيه فأتى قبرها فصلى عليها فكبر اربعا قال
 النووي في الخلاصة وابوامامة له صحبة وقال شيخنا زين الدين العراقي له رؤية فاما صحبته فلا
 وقال الذهبي في كتاب تجريد الصحابة ابوامامة بن سهل بن حنيف اسمه اسعد سناء رسول الله
 صلى الله تعالى عليه وسلم حديثه مرسل قوله وصفوا عليه اى على القبر قوله فقلت يا با عمرو
 اصله يا با عمرو حذف الهمزة للتخفيف وابو عمرو كنية الشعي رحه الله قوله قال ابن عباس
 اى قال حدثني ابن عباس وفاعل قال هو الذي مر مع النبي صلى الله تعالى عليه وسلم * ذكر
 ما يستفاد منه * فيه جواز الصلاة على القبر قال احبابنا وان دفن الميت ولم يصل عليه صلى
 على قبره ولا يخرج منه ويصلى عليه ما لم يعلم انه تفرق هكذا ذكر في المبسوط وهذا يشترط
 انه اذا سك في تفرقه ونفخته يصلى عليه وقد نص الاصحاب على انه يصلى عليه مع السك في
 ذلك ذكره في المفيد والمزيد وجوامع الفقه وبقولنا قال السافعي واحد وهو قول ابن
 عمر وابي موسى وعائشة وابن سيرين والا وزاعى ثم هل يشترط في جواز الصلاة على قبره
 كونه مدفونا بعد الغسل فالصحيح انه يشترط ورواه ابن سماعة عن محمد بن ابي بكر وهذا
 الذى ذكرنا اذا دفن بعد الغسل قبل الصلاة عليه واذا دفنوه بعد الصلاة عليه ثم تذكروا
 انهم لم يغسلوه فان لم يغسلوه التراب عليه يخرج وينسل ويصلى عليه وانها لو التراب عليه
 لم يخرج ثم هل يصلى عليه ثانيا في القبر ذكره الكرخي انه يصلى عليه وفي النوادر عن محمد
 القباس ان لا يصلى عليه وفي الاستحسان ان يصلى عليه وفي المحيط لو صلى عليه من لا ولاية عليه
 يصلى على قبره والاعتبار في كونه قبل التفسخ غالب الظن فان كان غالب الظن انه تفسخ لا يصلى
 عليه ولا يصلى عليه وعن ابي يوسف يصلى عليه الى ثلاثة ايام ولا سافعية ستدأوجه اولها الى ثلاثة
 ايام ثانيا الى شهر كقول احمد ثالثا ما لم يبل جسد رابعا يصلى عليه من كان من اهل الصلاة عليه

من مع النبي صلى الله تعالى عليه وسلم على قبر منبوذ فأمهم وصفوا عليه فقلت يا باعمر
من حديثك قال ابن عباس رضي الله تعالى عنهما شي  مطابقته للجزء الاول من الترجمة
وهو وضوء الصبيان وللجزء الثالث وهو قوله وحضورهم الجماعة وللجزء السادس وهو
قوله وصفوهم فان ابن عباس كان في ذلك الوقت صغيرا طنلا وقد حضر الجماعة ودخل في صفهم
وصلى معهم ولم يكن صلى الابوضوء  ذكر رجاله  وهم ستة  الاول محمد بن المثنى هو محمد
ابن عبد الله المثنى بن عبد الله بن انس بن مالك الانصاري البصري  الثاني غندر بضم الغين المججمة
وسكون النون وقبح الدال المهملة وفي آخره راء وهو لقب محمد بن جعفر البصري  الثالث شعبة
ابن الجراح  الرابع سليمان بن ابي سليمان واسمه فيروز ابواسحق الشيباني الكوفي  الخامس عامر
الشعبي  السادس صحابي لم يسم  ذكر لطائف اسناده  فيه التحديث بصيغة الجمع في ثلاثة
مواضع وفيه السماع في موضعين وفيه الاخبار بصيغة الافراد من الماضي وفيه القول في ستة
مواضع وفيه ان شيخه منسوب الى جده وفيه ان احد الرواة مذكور بلقبه وفيه صحابي مجهول
ولكن جهالة الصحابي لا تضر صحة الاسناد وفيه ان الاولين من رواة بصريان  والثالث واسطى
والرابع كوفي والخامس كذلك كوفي وفيه سليمان يميز بنسبته وفيه ان احدهم يذكر كذلك بنسبته
الى قبيلته وفيه رواية التابعي عن التابعي وهما سليمان والسعبي  ذكر تعدد موضعه ومن أخرجه
غيره  أخرجه البخاري ايضا في الجنائز عن مسلم بن ابراهيم وسليمان بن حرب وسجاج بن منهل
فرقهم اربعتهم عن شعبة وفيه ايضا عن موسى بن اسمعيل وأخرجه مسلم في الجنائز عن محمد بن
المثنى به وعن الحسن بن الربيع وابي كامل المجدي وعن اسحاق بن ابراهيم وعن عبيد الله بن معاذ
وعن الحسن بن الربيع ومحمد بن عبد الله بن نير وعن يحيى بن يحيى وعن محمد بن حاتم وعن
اسحق بن ابراهيم وهارون بن عبد الله وعن ابي غسان محمد بن عمرو الرازي وأخرجه ابوداود وفيه
عن محمد بن العلاء وأخرجه الترمذي فيه عن احمد بن منيع وأخرجه النسائي فيه عن يعقوب بن ابراهيم
وعن اسماعيل بن مسعود وأخرجه ابن ماجه فيه عن علي بن محمد  ذكر معناه  قوله من مع النبي
صلى الله تعالى عليه وسلم وفي رواية الترمذي حديثنا الشعبي اخبرني من رأى النبي صلى الله تعالى عليه وسلم
قوله على قبر منبوذ بفتح الميم وسكون النون وضم الباء الموحدة وفي آخره ذال مججمة اي
على قبر منفرد عن القبور وقال ابن الجوزي وقد رواه قوم على قبر منبوذ باضافة قر الى منبوذ
وفسروه بالقيط قال وهذا ليس بشيء لان في بعض الالفاظ اتى قبرا منبوزا انتهى قلت يؤيد ما قاله
رواية الترمذي ورأى قبرا منتبذا فصف اصحابه الحديث وفي رواية الصحيح على قبر منبوذ على
ان المنبوذ صفة للقبر بمعنى منفرد كما ذكرنا وقال الخطابي ايضا انه روى على وجهين يعني
بالاضافة والصفة قال الحافظ الدماطي من رواه منونا فيهما على النعت اي منتبذا عن القبور
ناحية يقال جلست نبذة بالفتح والضم اي ناحية ويرجع الى معنى الطرح فكأنه طرح في غير
موضع قبور الناس ومن رواه بغير تنوين على الاضافة فعناه قبر لقيط وولد مطروح والرواية
الاولى اصح لانه جاء في بعض طرق البخاري عن ابن عباس في النبي كانت تقم المسجد ولما رواه
الترمذي حديث ابن عباس هذا قال وفي الباب عن انس وبريدة ويزيد بن ثابت وابي هريرة
وعامر بن ربيعة وابي قتادة وسهل بن حنيف رضي الله تعالى عنهم قلت وفي الباب ايضا عن جابر

اهل الظاهر وقالوا بوجوب غسل الجمعة ويحكى ذلك عن الحسن البصري وعطاء بن ابي رباح والمسيب بن رافع وقال صاحب الهداية وقال مالك هو واجب قلت نقل هذا عن مالك غير صحيح فان عبد البر قال في الاستدكار وهو اعلم بذهب مالك لا اعلم احدا اوجب غسل الجمعة الا اهل الظاهر فانهم اوجبوه ثم قال روى ابن وهب عن مالك انه سئل عن غسل يوم الجمعة اوجب هو قال هو سنة ومعروف قيل ان في الحديث انه واجب قال ليس كل ما جاء في الحديث يكون كذلك وروى اشهب عن مالك انه سئل عن غسل يوم الجمعة اوجب هو قال حسن وليس بواجب وهذه الرواية عن مالك تدل على انه مستحب وذلك عندهم دون السنة واجاب بعض اصحابنا عن هذا الحديث وعن امثاله التي ظاهرها الوجوب انها منسوخة بحديث من توضأ فيها ونعمت ومن اغتسل فهو افضل فان قلت قال ابن الجوزي احاديث الوجوب اصح واقوى والضعيف لا ينسخ القوي قلت هذا الحديث رواه ابو داود في الطهارة والترمذي والنسائي في الصلاة وقال الترمذي حديث حسن صحيح ورواه احمد في سننه والبيهقي كذلك وابن ابي شيبة في مصنفه ورواه سبعة من الصحابة وهم سمرة بن جندب عن ابي داود والترمذي والنسائي وانس عن ابن ماجه وابو سعيد الخدري عند البيهقي وابو هريرة عند الزايز في مسنده وجابر عند عبد بن جريد في مسنده وعبد الرزاق في مصنفه واسحق بن راهويه في مسنده وابن عدي في الكامل وعبد الرحمن بن سمرة عند الطبراني في الاوسط وابن عباس عند البيهقي في سننه فان قلت افضلية الغسل على الوضوء تدل على الوجوب والاثبتت المساواة قلت السنة بعضها افضل من بعض فجاز ان يكون الغسل من تلك السنن فان قلت ما ذكرنا مقتض وما ذكرنا ناف فالاول راجح قلت قوله فيها ونعمت نص على السنة وما ذكرنا يحتمل ان يكون امرا باحثة فالعمل بما ذكرنا اولي **قصص** حدثنا علي قال حدثنا سفيان عن عمرو قال اخبرني كريب عن ابن عباس قال بت عند خالتي ميمونة فقام النبي صلى الله تعالى عليه وسلم فلما كان في بعض الليل قام رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم فتوضأ من شئ معلق وضوا خفيفا يخففه عمرو ويقلله جدا ثم قام يصلي فقامت فتوضأت نحو ما توضأ ثم جئت فقامت عن يساره فحولني فجعلني عن يمينه ثم صلى ماشاء الله ثم اضطجع فنام حتى تفخ فأبى المنادى يؤذنه بالصلاة فقام معه الى الصلاة فصلى ولم يتوضأ قلنا لعمر واناسا يقولون ان النبي صلى الله تعالى عليه وسلم تمام عينه ولا ينام قلبه قال عمرو سمعت عبيد بن عمير يقول ان رؤيا الانبياء صلوات الله وسلامه عليهم وحى ثم قرأ انا ارى في المنام اني اذبحك **ش** مطابقتها للجزء الاول للترجمة فان فيه وضوء ابن عباس وهو قوله فتوضأت نحو ما توضأ وكان اذ ذاك صغيرا وهذا الحديث بعينه بالاسناد المذكور مضى في اول باب التخفيف في الوضوء وعلى ابن عبد الله المديني وسفيان هو ابن عينة وعمرو هو ابن دينار وقد ذكرنا هناك جميع ما يتعلق بهذا الحديث **قصص** حدثنا اسماعيل قال حدثني مالك عن اسحق بن عبد الله بن ابي طلحة عن انس بن مالك ان جدته مليكة دعت رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم لطعام صنعتها فأكل منه فقال قوموا فلاصلي لكم فقامت الى حصير لنا قد اسود من طول ما لبس فضختها بماء فقام رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم واليتيم معي والجوز من ورائي فصلي بنا ركعتين **ش** مطابقتها للترجمة في قوله واليتيم معي لان اليتيم دال على الصبي اذ لا يتم بعد الاحتلام وقد مضى هذا الحديث في باب الصلاة على الحصير اخرجه هناك عن عبد الله بن يوسف عن مالك بن انس وههنا اخرجه عن اسماعيل بن ابي اويس عن مالك وقد بينا هناك جميع ما يتعلق به ومليكة بضم الميم وقدم

وموته خامسها يصلى عليه من كان من اهل فرض الصلاة عليه يوم موته سادسها يصلى عليه ابدًا على هذا تجوز الصلاة على قبور الصحابة ومن قبلهم اليوم واتفقوا على نضعيفه وعن صريحه الماوردى المحاملى والغوراني والبقوى وامام الحرمين والغزالي وقال اسحق يصلى القادم من السفر الى شهر الحاضر الى ثلاثة ايام وقال سحنون من المالكية لا يصلى على القبر وقالت المالكية في جواب الحديث لذكور بأنه علل الصلاة على القبر في حديث ابى هريرة بان هذه القبور مملئة على اهلها ظلمة ان الله ينورها بصلاتي عليهم قالوا فثبت ان تنويرها بصلاته هو عليهم لا بصلاة غيره وقال ابن عبان ولو كان خاصا لخرج اصحابه ان يصطفوا خلفه ويصلوا معه على القبر ففي ترك انكاره ابن البيان فعل مباح له ولا متهمة فان قلت روى البخارى عن عقبة بن عامر رضى الله تعالى عنه انه صلى الله تعالى عليه وسلم صلى على قتلى احد بعد ثمان سنين قلت اجاب السرخسى في المبسوط وغيره ان ذلك محمول على الدعاء ولكه غير سديد لان الطحاوى روى عن عقبة بن عامر ان النى صلى الله تعالى عليه وسلم خرج ما فصلى على قتلى احد صلاته على الميت والجواب السديد ان اجسادهم لم تبلى وفي الموطأ عمرو بن الجموح وعبد الله بن عمرو الانصارين كان السيل قد حفر قبرهما وهما من شهداء حد فوجد الميت غيرا كما عنهما ماتا بالامس وقتلتهما ست واربعون سنة وفيه ان اللقيط اذا وجد بالاد الاسلام كان حكمه حكم المسلمين في الصلاة عليه ونحوها من احكام الدين واستدل به قوم لى كراهة الصلاة الى المقابر لانه جعل انتباذ القبر عن القبور شرطا في جواز الصلاة وفيه نظر

ص حدثنا على بن عبد الله قال حدثنا سفيان قال حدثني صفوان بن سليم عن عطاء بن يسار عن ابى سعيد الخدرى عن النى صلى الله تعالى عليه وسلم قال الغسل يوم الجمعة واجب على كل محتلم **و** مطابقته للجزء الثانى من الترجمة وهو قوله ومتى يجب عليهم الغسل **ذكر رجالة** هم خمسة **الاول** على بن عبد الله بن جعفر ابو الحسن الذى يقال له ابن المدينى البصرى **الثانى** سفيان بن عينة **الثالث** صفوان بن سليم بضم السين المهملة وفتح اللام الامام القدوة بن يسمي به يقولون ان جبهته ثقبت من كثرة السجود وكان لا يقبل جوائز السلطان مات سنة ثنتين وثلاثين ومائة **الرابع** عطاء بن يسار ابو محمد الهلالى مولى ميمونة بنت الحارث زوج النى عليه صلاة والسلام مات سنة ثلاث ومائة **الخامس** ابو سعيد سعد بن مالك الخدرى رضى الله تعالى عنه **ذكر لطائف اسناده** فيه التحديث بصيغة الجمع في موضعين وبصيغة الافراد من الماضى موضع واحد وفيه العنونة في ثلاثة مواضع وفيه القول في موضعين وفيه ان شيخ البخارى من افراد انه بصرى وسفيان مكى وصفوان وعطاء مدينان **ذكر تعدد موضعه** ومن اخرجه غيره **خرجه البخارى** ايضا في الصلاة عن عبد الله بن يوسف والقعننى كلاهما عن مالك وفي الشهادات ضا عن على بن عبد الله واخرجه مسلم فيه عن يحيى بن يحيى عن مالك به واخرجه ابو داود في الطهارة والقعننى واخرجه النسائى في الصلاة عن قتيبة عن مالك به واخرجه ابن ماجه فبذعن سهل بن بحلة عن سفيان به **ذكر معناه** **قوله** واجب اى متأكد في حقه كما يقول الرجل لصاحبه قمك واجب على اى متأكد لان المراد الراجب المحتم المعاقب عليه ونهت لصحة هذا التأويل باديت صحيحة غيره كحديث سمرة بن رضاء فيها ونهت ومن اغتسل فهو افضل وسأنى السلام مسينا **قوله** على كل محتلم اى بالغ مدرك **ذكر ما يستفاد منه** احتج بظاهر هذا الحديث

ابوداود في الصلاة عن محمد بن كثير به وأخرجه النسائي فيه عن عمرو بن علي **قوله** ذكر معناه **قوله** شهدت اي حضرت الخروج الى مصلى العبد مع النبي صلى الله تعالى عليه وسلم قال نعم اي
شهدته **قوله** ولولا مكانى منه اي من النبي صلى الله تعالى عليه وسلم يعنى لولا قربى ومنزلتى منه
صلى الله تعالى عليه وسلم ماشهده **قوله** يعنى من صغره من كلام الراوى وكلمة من للتعليل وقال
بعضهم الضمير فى منه يرجع الى غير مذكور وهو الصغر قلت هذا تعسف غير مؤد للمراد على ما لا
يخفى قال ابن بطلال يريد به انه شهد معه النساء ولولا صغره لم يشهدن معه قال الكرماني الاولى ان
يقال معناه لولا تمكنى من الصغر وغلبت عليه ماشهده يعنى كان قربه من البلوغ سببا لشهوده
وزاد على الجواب بتفصيل حكاية ماجرى اشعارا بأنه كان مرافقا ضابطا اولولا منزلتى عنده
ومقدارى لديه لما شهدت لصغرى **قوله** اتى العلم بفتح العين واللام وهو المنار والجبل والراية
والعلامة وكثير بن الصلت هو ابو عبد الله ولد في عهد رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم وله دار
كبيرة بالمدينة قبله المصلى للعبدن وكان اسمه قليلا فسماه عمر بن الخطاب رضى الله تعالى عنه
كثيرا وكان يعد في اهل الحجاز وقال الذهبي كثير بن الصلت بن معدى كرب الكندى اخو زبيد
روى عبيد الله عن نافع عن ابن عمر ان كثير ابن الصلت كان اسمه قليلا فسماه النبي صلى الله تعالى
عليه وسلم كثيرا الاصح ان الذى سماه كثيرا عمر بن الخطاب **قوله** وذكرهن بتشديد الكاف
من التذكير **قوله** تهوى بيدها الى حلفها اي تمدها نحوه وتميلها اليه يقال اهوى بده وبده الى
الشيء لياخذه **قوله** الى حلقها بفتح اللام جمع حلقة وهى الحاتم لافصله **قوله** بلقى من الاقامة
وهو الرمي وفي رواية ابى داود فجعلن النساء يشرن الى آذانهن وحلقهن **قوله** كرمي استفاد منه
فيه ان الصبي اذا ملك نفسه وضبطها عن اللعب وعقل الصلاة شرع له حضور العيد وغيره وفيه
المستحب للامام ان يعظ النساء وينذركهن اذا حضرن مصلى العيد ويأمرهن بالصدقة وفيه
الخطبة في صلاة العيد بعدها وفي رواية ابى داود فصلى ثم خطب ولم يذكرا اذانا ولا اقامة قال ثم
امر بالصدقة وفيه المستحب ان يصلى في الصحراء **ص** باب خروج النساء الى المساجد
بالليل والغلس **ش** اي هذا باب في بيان حكم خروج النساء الى المساجد لاجل الصلاة **قوله**
بالليل يتعلق بالخروج **قوله** والغلس بفتح الغين المجمة واللام بقية ظلمة الليل فان قلت
لم يبين حكم هذا الخروج هل هو جائز او غير جائز وهل هو لكل النساء او لنساء مخصوصة قلت
لما كان في هذا الباب خلاف بين الأئمة لم يجزم بنفى ولا اثبات وسنذكر الخلاف فيه
ان شاء الله تعالى **ص** حدثنا ابو اليمان قال اخبرنا شعيب عن الزهري قال اخبرني عروة
ابن الزبير عن عائشة رضى الله تعالى عنها قالت اعم رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم
بالعنة حتى ناداه عمر رضى الله تعالى عنه نام النساء والصبيان فخرج النبي صلى الله تعالى عليه
وسلم فقال ما ينظرها احد غيركم من اهل الارض ولا يصلى يومئذ الا بالمدينة وكانوا يصلون
العنة فيما بين ان يغيب الشفق الى ثلث الليل الاول **ش** مطابقته للترجمة في قولنا نام
النساء ولولا فهم البخارى ان النساء كن حضورا في المسجد لما وضعه في هذا الباب بهذه الترجمة
واما الحديث بعين هذا الاسناد فقد مضى في الباب السابق عن ابى اليمان الى آخره وبينهما بعض
التفاوت في المتن **قوله** اعم رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم بالعنة بفتح العين اي ابطأ بها وأخرها

الكلام فيه هناك مستقصى **ص** حدثنا عبد الله بن مسلمة عن مالك عن ابن شهاب عن عبيد الله بن عبد الله بن عتبة عن ابن عباس انه قال اقبلت راكبا على جاراتان وانا يومئذ قد ناهزت الاحتلام ورسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم يصلي بالناس بمعى الى غير جدار فمرت بين يدي بعض الصف فنزلت وارسلت الاتان ترتع ودخلت في الصف فلم ينكر ذلك على احدش **ص** مطابقتها للجزء الثالث والسادس للترجمة الثالث في حضور الصبيان الجماعة والسادس في قوله وصفو فهم وقدمر الكلام فيه مستقصى في باب متى يصح سماع الصغير فانه اخرجه هناك عن اسماعيل بن ابي اويس عن مالك وههنا عن عبد الله بن مسلمة القعنبي **ص** حدثنا ابو اليان قال اخبرنا شعيب عن الزهرى قال اخبرني عمرو بن الزبير ان عائشة رضى الله تعالى عنها قالت اعتم رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم في العشاء حتى نادى عمر رضى الله تعالى عنه قد نام النساء والصبيان فخرج رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم فقال انه ليس احد من اهل الارض يصلى هذه الساعة غيركم ولم يكن احديومئذ يصلى غير اهل المدينة **ش** مطابقتها للترجمة فيما قاله الكرماني في لفظ الصبيان لان المراد منهم اما الحاضرون منهم في المسجد لصلاة الجماعة واما الغائبون وعلى التقديرين فالمقصود حاصل انتهى قلت على تقدير كونهم غائبين لا يحصل المقصود وقال ابن رسيّد وليس الحديث صريحا في ذلك يعنى في كونهم حاضرين في المسجد اذ يحتمل انهم ناموا في البيوت انتهى الظاهر من كلام عمر رضى الله تعالى عنه انه شاهد النساء اللاتي حضرن في مسجد رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم قد نمن وصبيانهم معهن وكونهن في بيوتهم وصبيانهم معهن احتمال بعيد لولا فهم البخارى انهن مع صبيانهم كن حضورا في المسجد لما ذكر هذا الحديث في هذا الباب الذى من اجزاء ترجمته وحضورهم اى وحضور الصبيان كما ذكرنا وهذا الحديث قد مضى في باب فضل العشاء أخرجه هناك عن يحيى بن بكير عن الليث عن عقيل عن ابن شهاب عن عمرو عن عائشة رضى الله تعالى عنها و ابو اليان الحكم بن نافع وشعيب ابن ابي حزة والزهرى هو محمد بن شهاب وقد مضى الكلام هناك فيما يتعلق به قوله اعتم اى أخر حتى استند ظلمة الليل وهى عتمه قوله غيركم بالرفع والنصب **ص** حدثنا عمرو بن على قال حدثنا يحيى قال حدثنا سفيان قال حدثنى عبد الرحمان بن عابس قال سمعت ابن عباس وقال له رجل شهدت الخروج مع رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم قال نعم ولولا مكانى منه ما شهدته يعنى من صغره اتى العلم الذى عند دار كثير بن الصلت ثم خطب ثم اتى النساء فوعظهن وذكرهن وامرهن ان يتصدقن فجعلت المرأة تهوى بيدها الى حلقها تلتقى في ثوب بلال ثم اتى هو وبلال البيت **ش** مطابقتها للجزء الاول للترجمة في قوله ما شهدته يعنى من صغره **ذ** ذكر رجاله **وهم خمسة** * الاول عمرو بن على بن بحر ابو حفص البصرى الصيرى فى * الثانى يحيى القطان * الثالث سفيان الثورى * الرابع عبد الرحمان بن عابس بالعين وبعد الالف باء موحدة وفي آخره سين مهملة بن ربيعة النخعي الكوفي ماب سنة عشر ومائة * الخامس عبد الله بن عباس **ذ** ذكر لطائف اسناده **ذ** فيه التحديث بصيغة الجمع في ثلاثة مواضع وبصيغة الافراد من الماضى في موضع واحد وفيه السماع وفيه القول في اربعة مواضع وفيه ان رواته ما بين بصرى وكوفي **ذ** ذكر تعدد موضعه ومن أخرجه غيره **ذ** أخرجه البخارى ايضا في العيدين عن مسدد وفيه عن عمرو بن العاص وعن احمد بن محمد وفي الاعتصام عن محمد بن كثير واخرجه

نساء الجمعة والجماعة وسئل الحسن البصري عن امرأة حلفت ان تخرج زوجها من السجن ان
تصلي في كل مسجد تجمع فيه الصلاة بالبصرة ركعتين فقال الحسن تصلي في مسجد قومها لانها
لا تطيق ذلك لو ادركها عمر رضى الله تعالى عنه لا وجر رأسها وفيه اشارة الى ان الاذن المذكور
لغير الواجب لانه لو كان واجبا لانتفى معنى الاستيذان لان ذلك انما يتحقق اذا كان المستأذن مخيرا
في الاجابة او الرد **ص** تابعه شعبة عن الاعمش عن مجاهد عن ابن عمر عن النبي صلى الله
تعالى عليه وسلم **ش** اى تابع عبيد الله بن موسى شعبة بن الجراح عن سليمان الاعمش عن
مجاهد عن عبد الله بن عمر عن النبي صلى الله تعالى عليه وسلم وقد وصلها احد في مسنده قال حدثنا
محمد بن جعفر قال اخبرنا شعبة فذكره **ص** حدثنا عبد الله بن محمد قال حدثنا عثمان بن
عمر قال حدثنا يونس عن الزهري قال حدثني هند بنت الحارث ان ام سلمة زوج النبي صلى الله
تعالى عليه وسلم اخبرتها ان النساء في عهد رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم كن اذا سلن من
المكتوبة قن وثبت رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم ومن صلى من الرجال ماشاء الله فاذا قام
رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم قام الرجال **ش** مطابقتها للترجمة من حيث انه يدل
على ان النساء كن يخرجن الى المساجد ودلالته على ذلك اعم من ان يكون ذلك بالليل او بالنهار
وعبد الله بن محمد هو المسندى الحافظ البصري وعثمان بن عمر ابن فارس البصري ويونس ابن
يزيد والزهري هو محمد بن مسلم بن شهاب والحديث مضى في باب التسليم وقد ذكرنا هناك جميع
ما يتعلق به قوله وثبت عطف على قوله قن اى كن اذا سلن ثبت رسول الله صلى الله تعالى عليه
وسلم في مكانه بعد قيامهن **قوله** ومن صلى اى ثبت ايضا من صلى مع النبي صلى الله تعالى عليه وسلم
من الرجال **ص** حدثنا عبد الله بن مسلمة عن مالك (ح) وحدثنا عبد الله بن يوسف
قال اخبرني مالك عن يحيى بن سعيد عن عمرة بنت عبد الرحمن عن عائشة رضى الله تعالى عنها
قالت ان كان رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم ليصلي الصبح فينصرف النساء متلفعات بمروطهن
ما يعرفن من الغلس **ش** مطابقتها للترجمة ظاهرة وهو خروج النساء الى المساجد بالليل
وأخرجه من طريقين الاول عن عبد الله بن مسلمة القعنبي عن مالك عن يحيى الى آخره والثاني
عن عبد الله بن يوسف التنيسي عن مالك وقدم الحديث في باب كم تصلي المرأة من الثياب وفي باب
وقت الفجر وقد تكلمنا هناك بما فيه الكفاية **قوله** ان كان ان هذه مخففة من المثقلة اصله انه
كان اى ان الشان واللام في ليصلي مفتوحة وهى لام التأكيد **قوله** متلفعات خال من النساء اى
متلفعات من التلفع وهو شد اللفاف وهو ما يغطي الوجه ويتخف به والمروط جمع مرط بكسر
الميم وهو كساء من صوف او خز يؤتز به والغلس بفتح اللام بقية ظلمة الليل **ص** حدثنا
محمد بن مسكين قال حدثنا بشر بن بكر قال حدثنا الاوزاعي قال حدثنا يحيى بن ابي كثير عن
عبد الله بن ابي قتادة الانصارى عن ابيه قال قال رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم انى لا قوم
الى الصلاة وانا اريد ان اطول فيها فاسمع بكاء الصبي فاتجاوز في صلاتي كراهية ان اشق على امه
ش مطابقتها للترجمة تفهم من قوله كراهية ان اشق على امه لانه يدل على حضور النساء
الى المساجد مع النبي صلى الله تعالى عليه وسلم وهو ايضا اعم من ان يكون بالليل او بالنهار وقدمضى
هذا الحديث في باب من اخف الصلاة عند بكاء الصبي اخرجه هناك عن ابراهيم بن موسى عن

قوله الاول بالجر صفة الثلث لاليل وقد ذكرنا ما يتعلق به من جميع الاشياء غير ان ههنا الترجمة في خروج النساء الى المساجد وقيده بالليل لينبه على ان حكم النهار خلاف الليل فان قلت بعض الاحاديث مطلق منها قوله صلى الله تعالى عليه وسلم لا تمنعوا اماء الله مساجد الله قلت جل المطابق في ذلك على المقيد وبنى البخارى عليه الترجمة وللعلماء فيه اقوال وتفاصيل قال صاحب الهداية ويكره لهن حضور الجماعات قالت الشراح ويعنى الشواب منهن وقوله الجماعات يتناول الجمع والاعياد والكسوف والاستسقاء وعن الشافعى باح لهن الخروج قال اصحابنا لان في خروجهن خوف الفتنة وهو سبب للحرام وما يفضى الى الحرام فهو حرام فعلى هذا قولهم يكره مرادهم يحرم لاسيما في هذا الزمان لشبوع الفساد في اهله قال ولا بأس للجوزان تخرج في الفجر والمغرب والعشاء لحصول الأمن وهذا عند ابى حنيفة وعند ابى يوسف ومحمد يخرجن في الصلوات كلها لانه لا فتنة فيه لقلة الرغبة ثم قالوا ان حضورهن اما للصلوات او لتكثير الجمع فروى الحسن عن ابى حنيفة ان خروجهن لصلاة يقمن في آخر الصفوف فيصلين مع الرجال لانهن من اهل الجماعة تبعاً للرجال وروى ابو يوسف عن ابى حنيفة ان خروجهن لتكثير السواد يقمن في ناحية ولا يصلين لانه قد صح ان النبي صلى الله تعالى عليه وسلم امر الحليض بذلك فانهن لسن من اهل الصلاة ﴿ص﴾ حدثنا عبيد الله بن موسى عن حنظلة عن سالم بن عبد الله عن ابن عمر عن النبي صلى الله تعالى عليه وسلم قال اذا استأذنكم ساؤكم بالليل الى المسجد فأذنوا لهن ﴿ش﴾ مطابقته للترجمة من حيث تقيده بالليل وهو ظاهر ﴿ذكر رجاله﴾ وهم اربعة ﴿الاول﴾ عبيد الله بتصغير العبد ابن موسى العيسى الكوفي ﴿الثاني﴾ حنظلة بن ابى سفيان الحمصي من اهل مكة واسم ابى سفيان الاسود بن عبد الرحمن لم يذكر اكثر الروات عن حنظلة ﴿الثالث﴾ سالم بن عبد الله بن عمر ﴿الرابع﴾ عبد الله بن عمر بن الخطاب رضى الله تعالى عنهم ﴿ذكر لطائف اسناده﴾ فيه التحديث بصيغة الجمع في موضع واحد وفيه الغنة في اربعة مواضع وفيه ان رواه ما بين كوفي ومكي ومدني واخرجه مسلم يضا في الصلاة عن محمد بن عبد الله بن غير قوله بالليل كذا بهذا القيد في رواية مسلم وغيره وقد ختلف فيه على الزهرى عن سالم ايضا فأورده البخارى في باب استئذان المرأة زوجها بالخروج الى المسجد بغير تقييد بالليل وكذلك مسلم من رواية يونس بن يزيد واحد من رواية عقيل السراج من رواية الاوزاعي كلهم عن الزهرى بغير ذكر الليل وقد قلنا ان المطلق في ذلك محمول على المقيد وفيه انه ينبغي ان يأذن لها ولا يمنعها مما فيه منفعتها وذلك اذا لم يخف الفتنة عليها ولا بها وقد كان هو الاغلب في ذلك الزمان بخلاف زماننا هذا فان الفساد فيه فاش والمفسدون كثيرون وحديث عائشة رضى الله عنها الذى يأتى يدل على هذا وعن مالك ان هذا الحديث نحوه محمول على الجعائر وقال النوى ليس للمرأة خير من بيتها وان كانت عجوزا وقال ابن مسعود المرأة عورة واقرب ما تكون الى الله في قعر بيتها فاذا خرجت استشرفها الشيطان وكان بن عمر رضى الله تعالى عنهما يقوم يحصب النساء يوم الجمعة يخرجهن من المسجد وقال ابو عمرو لشيبيانى سمعت ابن مسعود حلف فبالغ في اليمين ما صلت امرأة صلاة احب الى الله تعالى من صلاتها في بيتها الا في حجة او عمرة الا امرأة قد دثت من البعولة وقال ابن مسعود لامرأة سألته عن الصلاة في المسجد يوم الجمعة قال صلاتك في محضدك افضل من صلاتك في بيتك وصلاتك في بيتك افضل من صلاتك في حجرتك وصلاتك في حجرتك افضل من صلاتك في مسجد قومك وكان ابراهيم يمنع

بنى اسرائيل قال الكرمانى فان قلت من اين علمت عائشة رضى الله تعالى عنها هذه الملازمة والحكم بالمنع وعدمه ليس الا الله تعالى قلت مما شاهدت من القواعد الدينية المقتضية لحسم مواد الفساد والاولى في هذا الباب ان ينظر الى ما يخشى منه الفساد فيختب لاشارته صلى الله تعالى عليه وسلم الى ذلك بمنع الطيب والتزين لما روى مسلم من حديث زينب امرأة ابن مسعود اذا شهدت احدا كن المسجد فلا تمس طيبا وروى ابو داود من حديث ابى هريرة رضى الله تعالى عنه قال لا تمنعوا اماء الله مساجد الله ولكن ليخرجن وهن تفلات وكذلك قيد ذلك في بعض المواضع بالليل لتحقيق الامن فيه من الفتنة والفساد وبهذا يمنع استدلال بعضهم في المنع مطلقا في قول عائشة لانها علقتة على شرط لم يوجد فقالت لورأى لمنع فيقال عليه لم ير ولم يمنع على ان عائشة رضى الله تعالى عنها لم تصرح بالمنع وان كان ظاهر كلامها يقتضى انها ترى المنع وايضا فالاحداث لم يقع من الكل بل من بعضهن فان تعين المنع فيكون في حق من احدثت لا في حق الكل وقال التيمي فيه دليل على انه لا ينبغي للنساء ان يخرجن من المساجد اذا حدث في النساء الفساد انتهى قلت الذى يعول عليه ما قلناه ولم يحدث الفساد في الكل قوله تفلات جع تقلة بفتح التاء المشاة من فوق وكسر الفاء من النقل وهو سوء الرائحة يقال امرأة تقلة اذا لم تطيب ويقال رجل تفل وامرأة تقلة ومتفال فان قلت لم قال لا تمنعوا اماء الله ولم يقل لا تمنعوا نساء كم قلت لانه لما قال مساجد الله راعى المناسبة فقال اماء الله وهو اوقع في النفس من لفظ النساء **ص** باب **ص** صلاة النساء خلف الرجال **ش** اى هذا باب في بيان ان صلاة النساء خلف صفوف الرجال لان مبنى امرهن على السترو تأخرهن عن الرجال استرلهن **ص** حدثنا يحيى بن قزعة قال حدثنا ابراهيم بن سعد عن الزهرى عن هند بنت الحارث عن ام سلمة قالت كان رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم اذا سلم قام النساء حين يقضى تسليمه ويمكث هو في مقامه يسيرا قبل ان يقوم قال نرى والله تعالى اعلم ان ذلك لكي ينصرف النساء قبل ان يدركهن من الرجال **ش** **ص** مطابقته للترجمة من حيث ان صف النساء لو كان امام الرجال او بعضهم لازم من انصرفن قبلهم ان يتخطينهم وذلك منهى عنه قلت هذا على مذهبهم واما على مذهب الحنفية اذا تقدم صف من النساء على صف من الرجال يفسد ذلك صلاة هؤلاء الصف بتمامه كاعلم من مذهبهم في حكم المحاذاة وهذا الحديث مضى في باب التسليم اخرجه هناك عن موسى بن اسمعيل قال حدثنا ابراهيم بن سعد وهنهنا عن يحيى بن قزعة بالقاف والزأى والعين المحملة المفتوحات وقد تسكن الزأى المكى المؤذن عن ابراهيم بن سعد قوله قال نرى اى قال الزهرى وهذا ادراج منه قوله قبل ان يدركهن من الرجال ويروى قبل ان يدركهن احد من الرجال **ص** حدثنا ابو نعيم قال حدثنا سفيان بن عيينة عن اسحق بن عبد الله عن انس بن مالك قال صلى النبي صلى الله تعالى عليه وسلم في بيت ام سليم فتمت ويقيم خلفه وام سليم خلفنا **ش** **ص** مطابقته للترجمة في قوله وام سليم خلفنا فانها صلت خلف الرجال وهم انس ومن معه والحديث مضى في باب المرأة تكون وحدها صفا فانه اخرجه هناك عن عبد الله بن محمد عن سفيان عن اسحق عن انس وهنهنا عن ابى نعيم الفضل بن دكين عن سفيان الى آخره نحوه قوله فتمت القائل انس قوله ويقيم عليه وفيه شاهد لمذهب الكوفيين في اجازة العطف على المرفوع المتصل بدون التأكيد وعلى مذهب البصريين يجب نصب المعطوف على انه مفعول معه واليتيم المذكور اسمه ضميرة بضم

الوليد عن الاوزاعي الى آخره والاوزاعي هو عبد الرحمن بن عمر قوله فاتجوز اى اخفف قوله كراهية نصب على التعايل اى لاجل كراهية ان اسق ويروى مخافة ان اسق وكله ان مصدريه وقد مضى الكلام فيه هناك مستوفى **ص** حدثنا عبد الله بن يوسف قال حدثنا مالك عن يحيى بن سعيد عن عمرة عن عائشة رضى الله تعالى عنها قالت لو ادرك رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم ما احدث النساء لمنعهن المسجد كما منعت نساء بنى اسرائيل قلت لعمرة او منعن قالت نعم **ش** مطابقة لترجة ظاهرة **و** رجاله قد تكرر ذكرهم واخرجه مسلم في الصلاة ايضا عن القعبي عن سليمان بن بلال وعن محمد بن المثنى عن عبد الوهاب الثقفي وعن عمرو الناقد عن سفیان بن عيينة وعن ابى بكر بن ابى شعبة عن ابى خالد الاجر وعن اسحق بن ابراهيم عن عيسى بن يونس واخرجه ابو داود وفيه عن القعبي عن مالك يستتم عن يحيى بن سعيد **ذكر معناه** **قوله** ما احدث النساء في محل النصب على انه مقول ادرك اى ما احدثت من الزينة والطيب وحسن الثياب ونحوها قلت لو شاهدت عائشة رضى الله تعالى عنهما ما احدثت نساء هذا الزمان من انواع البدع والمنكرات لكنت اشد انكارا ولا سيما نساء مصر فان فيهن بدعا لا توصف ومنكرات لا تمتنع **و** منها ثيابهن من انواع الحرير المنسوجة اطرافها من الذهب والمرصعة باللائلى وانواع الجواهر وما على رؤسهن من الاقراص المذهبة المرصعة باللائلى والجواهر الثينة والمناديل الحرير المنسوج بالذهب والفضة الممدودة وقصاتهن من انواع الحرير الواسعة الاكام جدا السابلة اذ يالها على الارض مقدار اذرع كثيرة بحيث يمكن ان يجعل من قيص واحد ثلاثة قصان واكثر **و** منها مشيهن في الاسواق في ثياب فاخرة وهن متبخرات متعطرات ماثلات متبخرات متزاحات مع الرجال مكشوفات الوجوه في غالب الاوقات **و** منها ركوبهن على الحمر الغرة واكامهن سابلة من الجانبين في ازر رفيعة جدا **و** منها ركوبهن على مراكب في نيل مصر وخلقناهن مختلطات بالرجال وبعضهن يغنين باصوات عالية مطربة والاقداح تدور بينهن **و** منها غلبتهن على الرجال وقهرهن اياهم وحكمن عليهم بأمور شديدة **و** ومنهن نساء يعين المنكرات بالاظهار ويخالطن بالرجال فيها **و** ومنهن قوادات يفسدن الرجال والنساء ويمشين بينهن بما لم يرض به الشرع **و** ومنهن صنف بغايا قاعدات مترصدات للفساد **و** ومنهن صنف دائرات على ارجلهن يصطدن الرجال **و** ومنهن صنف سوارق من الدور والحمامات **و** ومنهن صنف سواحر يسحرن وينقن في العقد **و** ومنهن بياعات في الاسواق يتعاطن بالرجال **و** ومنهن دلالات نصابات على النساء **و** ومنهن صنف نوايح ودقائق يرتكبن هذه الامور القبيحة بالاجرة **و** ومنهن مغنيات يغنين بانواع الملاهى بالاجرة للرجال والنساء **و** ومنهن صنف خطابات يخطبن للرجال نساء لها ازواج بفتن يوقعنهن بينهم وغير ذلك من الاصناف الكثيرة الخارجة عن قواعد الشريعة فانظر الى ما قالت الصديقة رضى الله تعالى عنها من قولها لو ادرك رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم ما احدثت النساء وليس بين هذا القول وبين وفاة النبي صلى الله تعالى عليه وسلم الامدة يسيرة على ان نساء ذلك الزمان ما حدثن جزءا من الف جزء مما احدثت نساء هذا الزمان **قوله** كما منعت نساء بنى اسرائيل يحتمل ان تكون شريعتهم المنع ويحتمل ان تكون منعن بعد الاباحة ويحتمل غير ذلك مما لا طريق لنا الى معرفته الا بالخبر **قوله** قلت لعمرة القائل يحيى بن سعيد **قوله** او منعن بهمة الاستفهام و واو العطف وفعل المجهول والضمير الذى فيه يعود الى فساء

الضاد المجمة وقدم في باب الصلاة على الحصر **ص** **باب** **س** سرعة انصراف النساء من الصبح وقلة مقامهن في المسجد **ش** **ش** اى هذا باب في بيان سرعة انصراف النساء من صلاة الصبح وانما قيده بالصبح لان طول التأخير فيه يفضى الى الاسفار فالمناسب هو الاسراع بخلاف العشاء فانه يفضى الى زيادة الظلمة فلا يضر المكث **قوله** مقامهن بفتح الميم بمعنى قيامهن والمعنى وقلة توقفهن في المسجد خوفا من ان يتشمز الضياء ويعرفن حينئذ **ص** **ص** حدثنا يحيى بن موسى قال حدثنا سعيد بن منصور قال حدثنا فليح عن عبد الرحمن بن القاسم عن أبيه عن عائشة رضى الله تعالى عنها ان رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم كان يصلى الصبح بغلس فينصرفن نساء المؤمنين لا يعرفن من الغلس او لا يعرف بعضهن بعضا **ش** **ش** مطابقته للترجمة ظاهرة وقدمضى الحديث واخرجه ههنا عن يحيى بن موسى البخى يقال له خت بفتح الخاء المجمة وتشديد التاء المثناة من فوق ويقال له الخت مات سنة اربعين ومائتين وسعيد بن منصور من شيوخ البخارى وقدروى عنه ههنا بالواسطة **قوله** فينصرفن نساء المؤمنين هو على لغة اكلوني البراغيث وهى لغة بنى الحارث وكذا قوله لا يعرفن بعضهن بعضا وهذا فى رواية الحموى والكشميني وفى رواية غيرهما لا يعرف بالافراد على الاصل **قوله** المؤمنين ذكر الكرمانى ان فى بعض النسخ نساء المؤمنات ثم قال تأويله نساء الانفس المؤمنات او الاضافة بيانية نحو شجر الاراك وقيل ان النساء بمعنى الفاضلات اى فاضلات المؤمنات قال وفيه دليل على وجوب قطع الذرائع الداعية الى الفتنة وطلب اخلاص الفكر لاشتغال النفس بما جلبت عليه من امور النساء والله تعالى اعلم بحقيقة الحال **ص** **باب** **س** استئذان المرأة زوجها بالخروج الى المسجد **ش** **ش** اى هذا باب في بيان طلب المرأة الاذن من زوجها لاجل الخروج الى المسجد للصلاة فيه **ص** **ص** حدثنا مسدد قال حدثنا يزيد بن زريع عن معمر عن الزهرى عن سالم بن عبد الله عن أبيه عن النبي صلى الله تعالى عليه وسلم قال اذا استأذنت امرأة احداكم فلا تمنعها **ش** **ش** مطابقته للترجمة ظاهرة فان قلت الترجمة مقيدة بالخروج الى المسجد والحديث مطلق قلت قال الكرمانى اما ان تقيد بالحديث السابق قريبا او انه لما كان جائزا على الاطلاق فالخروج الى موضع العبادة بالطريق الاولى قلت الحديث السابق هو المذكور فى باب خروج النساء الى المساجد بالليل فالبخارى أخرجه هناك عن عبيد الله بن موسى عن حنظلة عن سالم بن عبد الله عن ابن عمر عن النبي صلى الله تعالى عليه وسلم قال اذا استأذنكم نساؤكم بالليل الى المسجد فأذنوا لهن وههنا أخرجه عن مسدد الى آخره على وجه الاطلاق وهذا معناه العموم وفى معنى هذا الاذن للخروج الى العيد وزيارة قبر ميت لها واذا كان حق عليهن ان يأذنوا فيما هو مطلق لهن الخروج فيه فالاذن لهن فيما هو فرض عليهن او يندب الخروج اليه اولى كنز وجهن لاداء شهادة له منهن ولاداء فرض الحج وشبهه من الفرائض او لزيارة آباءهن وامهاتن وذوى محارمهن والله اعلم بحقيقة الحال واليه المرجع والمآل

ص **بسم الله الرحمن الرحيم** كتاب المجمة **ش** **ش**

هذا كتاب في بيان احكام المجمة. وقد ذكرنا فيما مضى ان الكتاب يجمع الابواب والابواب تجمع الفصول وهذه الترجمة ثبتت فى رواية الاكثرين ولكن منهم من قدمها على البسملة والاصل تقديم البسملة وليست هذه الترجمة موجودة فى رواية كريمة وابى ذر عن الحموى وهى بضم الميم على المشهور

وقال محمد في رواية فرضه احدهما غير عين والعين اليد وقائمة اخلافت تظهر في حرم
 ادى الظهر في اول وقته يجوز مطلقا حتى لو خرج بعد اداء الظهر اليها ولم يخرج لم يبطل
 فرضه لكن عند ابي حنيفة يبطل بمجرد السعي مطلقا وعندهما لا يبطل الا اذا ادرك وعند الشافعي ومن
 معه لا يجوز ظهره سواء ادرك الجمعة او لا خرج اليها ولا ء واما المعنى فلان امرنا بترك الظهر لاقامة الجمعة
 والظهر فريضة ولا يجوز ترك الفرض الا لفرض هو آكد منه واولى فدل على ان الجمعة آكد
 من الظهر في الفرضية فصارت الجمعة فرض عين وقال الخطابي اكثر الفقهاء على انها من فروض
 الكفاية قالوا هذا غلط وحكى ابو الطيب عن بعض اصحاب الشافعي غلط من قال انها فرض
 كفاية قلت ابن كجب يقول انها فرض كفاية وهو غلط ذكره في الحلية وشرح الوجيز وفي
 الدراية صلاة الجمعة فريضة محكمة جاحدها كافر بالاجماع **ص** حدثنا ابو اليمان قال اخبرنا
 شعيب قال حدثنا ابو الزناد ان عبد الرحمن بن هرم بن الاعرج مولى ربيعة بن الحارث حدثه انه سمع
 ابا هريرة انه سمع رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم يقول نحن الآخرون السابقون يوم القيامة
 بيدانهم اتوا الكتاب من قبلنا ثم هذا يومهم الذي فرض الله عليهم فاختلفوا فيه فهدانا الله له
 قالنا سمعنا فيه تبع اليهود غدا والنصارى بعد غد **ش** **ص** مطابقته للترجمة في قوله هذا
 يومهم الذي فرض الله عليهم الى آخره **ذ** ذكر رجاله **و** هم خمسة **الاول** ابو اليمان الحكم
 ابن نافع **الثاني** شعيب بن ابي حمزة **الثالث** ابو الزناد بكسر الزاي وبالنون عبد الله بن ذكوان
الرابع الاعرج **الخامس** ابو هريرة **ذكر** لطائف اسناده **فيه** التحديث بصيغة الجمع
 في موضعين والخبار كذلك في موضع والتحديث ايضا بصيغة الافراد في موضع وفيه السماع
 في موضعين وفيه القول في ثلاثة مواضع وفيه ان رواته ما بين حصيين وهما ابو اليمان وشعيب
 ومدينين وهما ابو الزناد والاعرج واخرجه مسلم عن عمرو الناقد وابن ابي عمر فرقهما
 واخرجه النسائي عن سعيد بن عبد الرحمن **ذكر** معناه واعرابه **قوله** نحن الآخرون
 السابقون في رواية ابن عيينة عن ابي الزناد عند مسلم نحن الآخرون ونحن السابقون ومناه
 نحن الآخرون زمانا والسابقون يعني الاولون منزلة ويقال معناه نحن الآخرون لاجل اسياء
 الكتاب لهم قبلنا ونحن السابقون لهداية الله تعالى لنا لذلك ويقال نحن الآخرون الذين جاؤا
 آخر الامم والسابقون الناس يوم القيامة الى الموقف والسابقون في دخول الجنة ويوضح
 ذلك ما رواه مسلم عن حذيفة قال رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم اضل الله عن الجمعة من كان
 قبلنا فكان لليهود يوم السبت وكان للنصارى يوم الاحد فجاء الله بنا فهدانا الله تعالى ليوم الجمعة
 فجعل الجمعة والسبت والاحد كذلك هم تبع لنا يوم القيامة نحن الآخرون من اهل الدنيا
 والاولون يوم القيامة المقضى لهم قبل الاخلاق وقيل المراد بالسبق احراز فضيلة اليوم
 السابق بالفضل وهو الجمعة وقيل المراد بالسبق سبق الى القبول والطاعة التي حرمها اهل الكتاب
 فقالوا سمعنا وعصينا **قوله** بيد بفتح الباء الموحدة وسكون الياء آخر الحروف وهو مثل غير
 وزنا ومعنى واعرابا ويقال ميد بالميم وهو اسم ملازم للاضافة الى ان وصلتها وله معنيان احدهما
 غير الا انه لا يقع مرفوعا ولا مجرورا بل منصوبا ولا يقع صفة ولا استثناء متصلا وانما يستثنى به
 في الانقطاع خاصة وقال ابن هشام ومنه الحديث نحن الآخرون السابقون بيدانهم اتوا الكتاب
 قبلنا وفي مسند الشافعي بأيدانهم وفي مجمع الغرائب بعض المحدثين يرويه بأيدانا او يتينا اي بقوة

تعالى ارونى ماذا خلقوا من الارض اى فى الارض قوله الى ذكر الله اى الى الصلاة وعن سعيد
ابن المسيب فاسعوا الى ذكر الله الى موعظة الامام وقيل الى ذكر الله الى الخطبة والصلاة ثم له وذروا البيع
اى اتركوا البيع والشراء لان البيع يتناول المعنيين جميعا وانما يحرم البيع عند الاذان الثانى وقال الزهرى
عند خروج الامام وقال الضحاك اذا زالت الشمس حرم البيع والشراء وقيل اراد الامر بترك
ما يذهل عن ذكر الله من شواغل الدنيا وانما خص البيع من بينها لان يوم الجمعة يوم يهبط الناس فيه
من قراهم وبواديههم وينصبون الى المصر من كل اوب ووقت هبوطهم واجتماعهم واغتصاص
الاسواق بهم اذا اتفخ النهار وتعالى الضحى ودنا وقت الظهيرة وحينئذ تحر التجارة ويتكاثر البيع
والشراء فلما كان ذلك الوقت مظنة الذهول بالبيع عن ذكر الله والمضى الى المسجد قيل لهم بادروا
تجارة الآخرة واركبوا تجارة الدنيا واسعوا الى ذكر الله الذى لا شئ انفع منه واربح وذروا
البيع الذى نفعه يسير ورجحه متقارب قوله ذلكم الكاف فيه حرف الخطاب كالتاء فى انت وذلك
للدلالة على احوال المخاطبين وعددهم فاذا اشرت الى واحد مدكروا خاطبت مثله قلت ذلك واذا
خاطبت اثنين قلت ذلكما واذا خاطبت جمعا قلت ذلكم واذا خاطبت انا ثاقلت ذلكن قوله
فاسعوا فامضوا هذا فى رواية ابى ذر عن الجوى وحده وهو تفسير منه للمراد بالسعى هنا بخلاف
قوله فى الحديث الآخر فلا تأتوها تسعون فان المراد به الجرى وفى تفسير النسفى فاسعوا الى ذكر الله
فامضوا اليه واعملوا له وعن ابن عمر رضى الله تعالى عنه سمعت عمر رضى الله تعالى عنه يقرئ
فامضوا الى ذكر الله وعنه ما سمعت عمر يقرؤها قط الا فامضوا الى ذكر الله وروى
الاعمش عن ابراهيم كان عبد الله يقرؤها فامضوا الى ذكر الله ويقول لو قرأتها فاسعوا السعيت حتى
يسقط ردائى وهى قراءة ابى العالية وعن الحسن ليس السعى على الاقدام ولقد نهوا ان يأتوا المسجد
الا وعليهم السكينة والوقار ولكن بالقلوب والنية والخشوع وعن قتادة انه كان يقول فى هذه الآية
فاسعوا ان تسعى بقلبك وعملك وهى المشى اليها وقال الشافعى السعى فى هذا الموضع هو العمل
فان الله يقول (ان سعيكم لشتى) وقال تعالى (وان ليس للانسان الا ما سعى) وقال تعالى (واذا تولى سعى
فى الارض ليفسد فيها) ثم فرضية الجمعة بالكتاب والسنة والاجماع ونوع من المعنى * اما الكتاب
فالآية المذكورة والمراد من الذكر فيها الخطبة باتفاق المفسرين والامر للوجوب فاذا فرض
السعى الى الخطبة التى هى شرط جواز الصلاة فالى اصل الصلاة كان اوجب ثم كذا الوجوب بقوله
وذروا البيع فحرم البيع بعد النداء وتحريم المباح لا يكون الا من اجل واجب * واما السنة فتحديث جابر
رابى سعيد قالوا خطبنا رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم الحديث وفيه واعلموا ان الله فرض عليكم
سلاة الجمعة الحديث رواه البيهقى وروى ابو داود من حديث عبد الله بن عمرو بن العاص عن النبي
صلى الله تعالى عليه وسلم انه قال الجمعة على من سمع النداء وعن حفصة رضى الله تعالى عنها انه صلى الله
عالى عليه وسلم قال رواح الجمعة واجب على كل محتلم رواه النسائى باسناد صحيح على شرط مسلم
اله النووى * واما الاجماع فان الامة قد اجتمعت من لدن رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم
ليؤمننا هذا على فرضيتهم من غير انكار لكن اختلفوا فى اصل الفرض فى هذا الوقت فقال الشافعى
الجديد وزفر ومالك واحمد ومحمد فى رواية فرض الوقت الجمعة والظهر بدل عنها وقال ابو حنيفة
ابو يوسف والشافعى فى القديم الفرض هو الظهر وانما امر غير المعذور باسقاطه باداء الجمعة

الإسلام في قوله والنصارى بعد غد واليه من شراة عمداً سبوا في يومه بعد غد
 راء اختار اليوم السبت لأنهم زعموا أنه يوم عرفت الله فيه ربه في الحاق قتالوا
 سريح فيه عن العمل ونسفل بالعبادة والسنن لله تعالى واختار النصارى يوم الأحد لأنهم قالوا
 أول يوم بدأ الله فيه بخلق الخليفة فهو أولى بالتعظيم فهذانا الله لليوم الذي فرضه وهو يوم
 الجمعة * ذكر ما استفاد منه * فيه دليل على فرضية الجمعة وهو قوله فرض الله عليهم فأخافوا فهدوا
 فهذانا الله لأن التقدير فرض الله عليهم وعلينا فضلوا وهدنا ووقع في رواية مسلم عن أبي الزناد
 بالفظ كتب علينا * وفيه ان الهداية والاضلال من الله تعالى كما هو قول اهل السنة * وفيه ان
 سلامة الاجماع من الخطأ بخصوص هذه الامة * وفيه دليل قوى على زيادة فضل هذه الامة
 على الامة السالفة * وفيه سقوط القياس مع وجود النص وذلك ان كلامهم مخالف بالقياس مع
 وجود النص على قول التعمين فضلاً * وفيه التفويض وترد الاختيار لانها اختارا نصلاً
 ونحن علقنا الاختيار على من هو بيده فهدى وكفى سبيحاً * باب فضل النسل يوم
 الجمعة وهل على الصبي شهود يوم الجمعة او على النساء * اي هذا باب في بيان فضل
 الغسل يوم الجمعة ولهذه الترجمة ثلاثة اجزاء * الاول فضل النسل يوم الجمعة * الثاني هل على
 الصبي شهود يوم الجمعة اي حضوره * الثالث هل على النساء شهود يوم الجمعة ثم انه اقتصر على
 ذكر حكم الجزء الاول وهو الفضل لان مساهم الترغيب فيه والادلة مستندة فيه ولم يجزم بالحكم
 بالجزءين الآخرين بل ذكره بالاستفهام اما في حق الصبي فلا سمحاً في دخولهم في عموم قوله
 اذا جاء احدكم ولكن قد خرج بقوله على كل محمل واما في حق النساء فلا محتمل لدخولهن في العموم
 المذكور بطريق التبعية ولكن عموم النهي في منعهن من حضور المساجد الا بالليل يخرج حضورهن
 الجمعة واعترض ابو عبد الملك على البخاري في الجزءين الآخرين من الترجمة لانه ترجم به اسم اورد اذا
 جاء احدكم الجمعة فيمتسل ولبس فيه ذكر شهود ولا غيره واحاب ابن النعمان عند بأنه اراد سقوط
 الواجب عنهم لانه قال وهل عليهم فأبان بحديث غسل الجمعة واجب على كل محتلم انه غير واجبة
 على الصبيان ولم يجب عن سقوط الواجب عن النساء ويحجب عن هذا بما ذكرنا * باب
 حدثنا عبد الله بن يوسف قال اخبرنا مالك عن نافع عن عبد الله بن عمر رضي الله تعالى عنهما
 ان رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم قال اذا جاء احدكم الجمعة فليغتسل * * * * * مطابقه
 للجزءين الآخرين من الترجمة يفهم من الجواب عن اعتراض ابى عبد الملك المذكور * ورجاله
 تدنكروا ذكرهم على هذا النسق وهذا الحديث اخرجه مسلم وغيره ولفظ مسلم اذا اراد
 احدكم ان يأتي الجمعة فليغتسل وفي رواية له من جاء منكم الجمعة فليغتسل واخرجه الترمذي
 ولفظ من اتى الجمعة فليغتسل واخرجه النسائي عن قبيبة عن مالك نحو رواية البخاري سنداً
 ردها وفي لفظ له مثل رواية مسلم الثانية وفي لفظ نحو لفظ البخاري وفي لفظ اذا اتى احدكم
 الجمعة فليغتسل واخرجه ابن ماجه ولفظه عن ابن عمر قال سمعت النبي صلى الله تعالى عليه وسلم
 يقول على المنبر من اتى الجمعة فليغتسل وفي رواية لابن حبان في صحيحه وابى عوانة في مستخرج
 من اتى الجمعة من الرجال والنساء فليغتسل ورواه ابن خزيمة بزيادة وهن لم يأنها فليس عليه
 غسل من الرجال والنساء واخرجه البزار من حديث عائشة ان النبي صلى الله تعالى عليه وسلم

انا اذ انا قال ابراهيم بن عوف لم يسمع له معنى بصرف وزعم الناس ان ابن ابي حاتم في
 القوطي ان كانت بمعنى منسوب على الاستثناء واذا كان كذلك فيكون القوطي وروى
 ابن ابي حاتم في كتابه اسافى عن الربيع عند ان معنى بد من اجل وكداد بن ابي حاتم في الزمر
 عن المزني عن الشافعي وقال عياض هو بعيد وقال بعضهم ولا يبعد فيه بل هو عندنا بالفضل
 اذ هدينا للجمعة مع تأخرنا في الزمان بسبب انهم ضلوا عنها مع تقدمهم انتهى قات استجاد عياض
 موجه ونفي هذا القائل البعد بعيد لفساد المعنى لان يبعد اذا كان بمعنى من اجل يكون المعنى نحن
 السابقون لاجل انهم اتوا الكتاب وهذا ظاهر الفساد على ما لا يخفى ثم كذا هذا القائل كاذب
 بقوله ويشهد له ما وقع في فوائد ابن المقرئ في طريق ابي صالح عن ابي هريرة بلفظ نحن الآخرون
 في الدنيا ونحن اول من يدخل الجنة لانهم اتوا الكتاب من قبلنا قات هذا لا يصلح ان يكون
 سندا لما اعناه لان قوله لانهم اتوا الكتاب من قبلنا يعايل لقوله نحن الآخرون في الدنيا فيكون
 اتوا الكتاب اى اعطوه والمراد من الكتاب النورية والانجيل فكون الامم واللام قد
 للعهد وقال بعضهم اللام للجنس وهو غير صحيح قوله ثم هذا اسارة الى يوم الجمعة في قوله الذي
 فرض الله عليهم هو هكذا في رواية الجوى وفي رواية الاكبرين الذي فرض عليهم وقال ابن
 بطال ليس المراد ان يوم الجمعة فرض عليهم بعينه فتركوه لانه لا يجوز لاحد ان يترك ما فرض الله
 عليه وهو مؤمن وانما يدل والله اعلم انه فرض عليهم يوم الجمعة ووكلا الى اخيارهم ليعموا فيه
 ثم يعتهم فاختلفوا في اى الايام هو ولم يحددوا ليوم الجمعة وجعل الناحي عياض الى هذا ورصد
 بقوله لو كان فرض عليهم بعينه لقل فخالفوا بدل فاختلفوا وقال السوى يمكن ان يكونوا
 امرؤا به صريحا فخالفوا هل يلزم تعيينه ام يسوغ ابداله يوم آخر اجتمعوا في ذلك فخطاوا وقال
 بعضهم ويشهد له ما رواه الطبراني باسناد صحيح عن مجاهد في قوله (انما جعل السبت على الذين اخذوا
 فيه) قال ارادوا والجمعة فخطاوا واخذوا السبت مكانه قلت كيف يشهد له هذا وهم اخذوا السبت
 لانه جعل عليهم وان كان اخذهم بعد اختلافهم فيه فخطاؤهم في ارادتهم الجمعة ومع هذا استقروا
 على السبت الذي جعل عليهم وقيل يحتمل ان يكون فرض عليهم يوم الجمعة بيند فأبوا ويدل
 عليه ما رواه ابن ابي حاتم من طريق اسباط بن نصر عن السدى الصريح بذلك ولعلنا ان الله فرض
 على اليهود الجمعة فأبوا وقالوا يا موسى ان الله لم يخلق يوم السبت شيئا ناجما لنا فيعطى عليهم وان يكن
 هذا بعيد منهم لانهم هم القائلون سمعنا وعصينا قوله فهذا ان الله لا يمتثل وجهين احدهما
 ان يكون الله قد نص لنا عليه والثاني ان يكون الهداية اليه بالاجتهاد وبديل عليه ما رواه عبد الرزاق
 عن ميمر عن ايوب عن محمد بن سيرين وقد ذكرناه في كتاب الجمعة فان فيه ان اهل المدينة قد جمعوا
 قبل ان يقدمها رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم فان قلت هذا مرسل قلت وله شاهد باسناد
 حسن اخرجه احمد وابوداود وابن ماجه من حديث كعب بن مالك قال كان اول من صلى بنا الجمعة
 قبله قدم رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم المدينة اسعد بن زرارة قوله تبع بفتح التاء المثناة
 والباء الموحدة جمع تابع كالخدم جمع خادم قوله اليهود غدا فيه حذف تقديره يعظم اليهود
 غدا او اليهود يعظمون غدا فعلى الاول ارتفاع اليهود بالفاعلية وعلى الثاني بالابتداء ولا بد من
 هذا التقدير لان ظرف الزمان لا يكون خبرا عن الجثة فينشد انتصاب غدا على الظرفية وكذلك

قال من اتى الجمعة فليغتسل وروى البزار ايضا من حديث عبد الله بن بريدة عن ابيه عن النبي صلى الله تعالى عليه وسلم قال من اتى الجمعة فليغتسل وروى ابن ماجه ايضا من حديث ابن عباس قال قال رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم ان هذا يوم عيد جعله الله للناس فمن جاء الى الجمعة فليغتسل وروى الطبراني من حديث ابي ايوب الانصاري قال قال رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم من جاء منكم الجمعة فليغتسل الحديث **﴿ذكر معناه﴾** قوله اذا جاء احدكم الجمعة ظاهره ان يكون لغسل عقيب الحجى لان الفاء لتعقيب ولكن ليس ذلك المراد وانما المعنى اذا اراد احدكم الجمعة فليغتسل وقد جاء مصرح به في رواية الليث عن نافع ولفظه اذا اراد احدكم ان يأتى الجمعة فليغتسل ونظير ذلك قوله حالى (فاذا قرأت القرآن فاستعذ بالله) تقديره اذا اردت ان تقرأ القرآن فاستعذ والظاهرية قالوا ظاهره في القراءة وههنا لم يقولوا به لظاهر رواية الليث المذكورة وقال الكرماني اذا جاء احدكم علم انه ان الغسل انما هو للمجموع وهذا عام للصبي والنساء ايضا فان قلت من اين يستفاد العموم قلت من لفظ الاحد المضاف فان قلت ما وجه دلالة على شهودهما وهذه شرطية فلا يدل على وقوع الحجى قلت لفظة اذا لا يدخل الا فيما كان وقوعه مجزوما به انتهى قلت هذا لذى قاله بناء على انه فهم من الاستفهام في الترجمة الجزم بالحكم وليس كذلك على ما قررناه **قوله** اذا جاء المراد بالحجى هو ان يحضر الى الصلاة اول المكان الذى تقام فيه الجمعة ذكر الحجى باعتبار الغالب والا فالحكم شامل لمن كان مجاورا للجامع او مقبلا به **﴿ذكر ما يستفاد منه﴾** احتج به الظاهرية على ان الامر فيه للوجوب وليس كذلك لان الامر بالغسل ورد على سبب وقد زال السبب فزال الحكم بزوال علته لما رواه البخارى من حديث عائشة رضى الله تعالى عنها قالت كان الناس مهنة انفسهم وكانوا اذا راوحوا الى الجمعة راوحوا في مهنتهم فقل لهم لو اغتسلتم سيأتى هذا في باب وقت الجمعة اذا زالت الشمس وبعض اصحابنا قالوا ان الحديث المذكور منسوخ بقوله صلى الله تعالى عليه وسلم من توضأ يوم الجمعة فيها ونعمت ومن اغتسل فهو افضل اعترض بأنه ضعيف فكيف يحكم ان الصحيح منسوخ به قلت هذا الحديث روى من سبعة انفس عن الصحابة رضى الله تعالى عنهم وهم سمرة بن جندب اخرجه ابوداود والترمذى والنسائى عن تادة عن الحسن عن سمرة فذكره وانس عند ابن ماجه والطحاوى والبزار والطبراني وابوسعيد خدرى عند البيهقى والبزار وابو هريرة عند البزار وابن عدى وجابر عند ابن عدى فى الكامل عبد الرحمن بن سمرة عند الطبراني وابن عباس عند البيهقى فى سننه وقال الترمذى حديث حسن اختلف فى سماع الحسن عن سمرة فعن ابن المدينى امام هذا الفن انه سمع منه مطلقا ولئن سلمنا مقاله لمعترض فالا حادith الضعيفة اذا ضم بعضها الى بعض اخذت قوة فيما اجتمعت فيه من الحكم كذا اله البيهقى وغيره وقال المحققون من اصحابنا ان حديث الكتاب خبر الواحد فلا يخالف الكتاب انه يوجب غسل الاعضاء الثلاثة ومسح الرأس عند القيام الى الصلاة مع وجود الحدث فلو جب الغسل لكان زيادة على الكتاب بخبر الواحد وهذا لا يجوز لانه يصير كالنسخ فافهم قلت ذاجلنا الامر فيه على الاستحباب توفيقا بين الحديثين لا يحتاج حينئذ الى شىء آخر وقال الشافعى رضى الله تعالى عنه ومما يدل على ان امر النبي صلى الله تعالى عليه وسلم بالغسل يوم الجمعة فضيلة على الاختيار لا على الوجوب حديث عمر حيث قال لعثمان والوضوء ايضا وقد علمت ان رسول الله صلى الله

فعلى عليه وسلم امر بالغسل يوم الجمعة فاعلمنا ان امره على الوجوب لم يترك عمر عثمان حتى يرده ويقول له ارجع فاعتسل وقال ابن دقيق العيد في الحديث دليل على تعليق الامر بالغسل بالجمي الى الجمعة واستدل به مالك في انه يعتبر ان يكون الغسل متصلاً بالذهاب ووافقه الاوزاعي واليث والجمهور قالوا يجزئ من بعد الفجر انتهى قلت قال صاحب الهداية ثم هذا الغسل اي غسل يوم الجمعة للصلاة عند ابى يوسف يعنى لا يحصل له الثواب الا اذا صلى صلاة الجمعة بهذا الغسل حتى لو اغتسل بعد الجمعة او اول اليوم وانتقض ثم توضأ وصلى لا يكون مدركا لثواب الغسل وهو الصحيح واحترز به عن قول الحسن بن زياد فانه قال لليوم اظهارا لفضيلته وبقوله قال داود وفي المبسوط وهو قول محمد وفي المحيط وهو رواية عن ابى يوسف فعلى هذا عن ابى يوسف روايتان وقيل تظهر الفائدة ايضا في هذا الخلاف فيمن اغتسل بعد الصلاة قبل العروب ان كان مسافرا او عبدا او امرأة او ممن لا يجب عليه الجمعة وهذا بعيد لان المقصود منه ازالة الرائحة الكريهة كيلا يتأذى الحاضرون به وذلك لا يتأتى بعدها ولو اتفق يوم الجمعة ويوم العيد او يوم عرفة وجمع ثم اعتسل ينوب عن الكل وفي صلاة الجلابي لو اغتسل يوم الخميس اوليلة الجمعة استن بالسنة لحصول المقصود وهو قطع الرائحة الكريهة **ص** حدثنا عبد الله بن محمد بن اسماء قال حدثنا جويرية بن اسماء عن مالك عن الزهرى عن سالم بن عبد الله بن عمر عن ابن عمر بن عمر بن الخطاب رضى الله تعالى عنهم بينما هو قائم في الخطبة يوم الجمعة اذ دخل رجل من المهاجرين الاولين من اصحاب النى صلى الله تعالى عليه وسلم فناداه عمرأبة ساعة هذه فقال انى سغلت فلم اقل قلب الى اهلى حتى سمعت التأذين فلم ازد ان توضأت فقال والوضوء ايضا وقد علمت ان رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم كان يأمر بالغسل **ش** مطابقتها للترجة تفهم من قوله والوضوء ايضا لان معناه تركت فضيلة الغسل واقصرت على الوضوء ايضا **و** ذكر رجاله **و** هم ستة **و** الاول عبد الله بن محمد ابن اسماء بفتح الهمزة وبالمد الضبعي بضم الصاد المخجمة وفتح الباء الواحدة البصرى ابن اخى جويرية ابن اسماء مات سنة احدى وثلاثين ومائتين **و** الثانى جويرية بن اسماء بن عبيد الضبعي البصرى مات سنة ثلاث او اربع وتسعين ومائة **و** الثالث مالك بن انس **و** الرابع محمد بن مسلم بن شهاب الزهرى **و** الخامس سالم بن عبد الله بن عمر بن الخطاب **و** السادس ابو عبد الله بن عمر بن الخطاب **و** ذكر لطائف اسناده **و** فيه التحديث بصيغة الجمع في موضعين وفيه العنونة في اربعة مواضع وفيه رواية التابعي عن التابعي عن الصحابي وفيه رواية الرجل عن ابن اخيه وفيه رواية الابن عن الاب وفيه ان الاثنين الاولين من الرواة بصريان والبقية مديون واخرجه الترمذى في الصلاة عن محمد بن ابان حدثنا عبد الوزاق عن عمر بن الزهرى (ح) وحدثنا عبد الله بن عبد الرحمن اخبرنا عبد الله بن صالح حدثني الليث عن يونس عن الزهرى بهذا الحديث وروى مالك هذا الحديث عن سالم قال بينما عمر بخطب يوم الجمعة فذكر الحديث قال ابو عيسى سألت محمدا عن هذا فقال الصحيح حديث الزهرى عن سالم عن أبيه قال محمد وقد روى عن مالك ايضا عن الزهرى عن سالم عن أبيه نحوه هذا الحديث انتهى قلت البخارى اورد الحديث المذكور من رواية جويرية بن اسماء عن مالك وهو عند رواة الموطأ عن مالك ليس فيه ذكر ابن عمر وحكى الاسمعيلى عن البغوى بعد ان اخرجه من طريق روح

كفايتك الوضوء ايضا واما وجهه المصب فهو على اضمار فعل التقدير أتوضو الرضوء فقط حتى
 اقصررت على الوضوء وحده فقولهم ايضا منصوب على انه مصدر من أضى بض أى جاد ورجع
 قال ابن السكيت تقول فعلته ايضا اذا كنت قد فعلته بعد شيء آخر كأنك افدت بذكرهما الجمع
 بين الامر بن والاهور فقولهم وقد علمت جلة حالية أى والحال انك قد علمت ان رسول الله صلى الله تعالى عليه
 وسلم كان يأمر بالغسل لمن يريد المجيء الى الجمعة ذكر ما يستفاد منه في التمام بالخطبة وانه
 من سئها وانه على المنبر وفيه تفقد الامام رعيته وامره لهم بمصالح دينهم وانكاره على من اخل بالفضل
 وفيه مواجهة الامام بالانكار الكبير ليرتدع من هو دونه بذلك وفيه ان الامر بالمعروف والنهي
 عن المنكر في اثناء الخطبة لا يفسدها وفيه الاعتذار الى ولاية الامور وفيه اباحة الشغل والتصرف يوم
 الجمعة قبل النداء ولو أفضى ذلك الى ترك فضيلة الكور الى الجمعة لان عمر رضى الله تعالى عنه لم يأمر برفع
 السوق بعد هذه القصة واستدل به مالك على ان السوق لا يمنع يوم الجمعة قبل الداء لكونها كانت في زمن عمر
 رضى الله تعالى عنه ولكون الذهاب اليها مثل عثمان رضى الله تعالى عنه وقد قلنا وجوب السجى وحرمة
 البيع والشراء بالاذان الذى يؤذن بين يدي المبر لانه هو الاصل وبه قال الشافعى واجدوا اكثر فقهاء
 الامصار ثم اختلف العلماء في حرمة البيع في ذلك الوقت فمن ادبى حنيفة واصحابه والشافعى يجوز البيع مع
 الكراهة وعند مالك واحد والظاهرية البيع باطل وقد عرف في الفروع وفيه جواز شهود
 الفضلاء السوق ومعاونة البحر وفيه ان فضيلة التوجه الى الجمعة انما تحصل قبل التأذين وقد
 استدل بعضهم بقوله كان يأمر بالغسل ان الغسل يوم الجمعة واجب وهذا الاستدلال ضعيف لانه
 لو كان واجبا لرجع عثمان حين كلمه عمر رضى الله تعالى عنه اولده عمر حين لم يرجع فلما لم يرجع ولم يؤمر
 بالرجوع ويحضرهما المهاجرون والانصار دل على انه ليس بواجب وهذه قرينة على ان المراد من قوله
 صلى الله تعالى عليه وسلم في الحديث الذى فيه فليغتسل ليس امر الايجاب بل هو للندب وكذا
 المراد من قوله واجب انه كالواجب جما بين الادلة ص حديثنا عبد الله بن يوسف قال
 اخبرنا مالك عن صفوان بن سليم عن عطاء بن يسار عن ابي سعيد الخدرى ان رسول الله صلى الله تعالى
 عليه وسلم قال غسل يوم الجمعة واجب على كل محتلم ش مطابقته للجزء الثانى للترجمة من حيب
 انه يدل على ان قوله على كل محتلم يخرج الصبي والحديث بعينه اخرجه في باب وضوء الصبيان ومضى
 يجب عليهم ولكن اخرجه هناك عن علي بن عبد الله عن سفيان عن صفوان بن سليم عن عطاء بن
 يسار عن ابي سعيد الخدرى رضى الله تعالى عنه وهما اخرجه عن عبد الله بن يوسف التميمى عن
 مالك الى آخره ولم يختلف رواة الموطأ على مالك في اسناده ورجاله مدينون وفيه رواية تابعى عن تابعى
 عن صحابى وقد ذكرنا بقية الكلام هناك ص باب الطيب للجمعة ش اى هذا باب في
 بيان حكم الطيب لاجل الجمعة ولكن لم يحزم بحكمه للاختلاف فيه ص حديثنا على قال حدثنا حرمي بن
 عمار قال حدثنا شعبه عن ابي بكر بن المنكر قال حدثني عمرو بن سليم الانصارى قال اشهد على ابي سعيد قال
 اشهد على رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم قال الغسل يوم الجمعة واجب على كل محتلم وان بسنت
 وان يمس طيبا ان وجد قال عمرو واما الغسل فاشهد انه واجب واما الاستئنان والطيب فالله اعلم اواجب
 ضوام لا ولكن هكذا في الحديث ش مطابقته للترجمة في قوله وان يمس طيبا ذكر
 رجاله وهم ستة الاول على بن المدينى الثانى حرمي بن قيس والراء المهملتين وكسر الميم

وجويرة وقتها ابنا ايضا عبد الرحمن بن عيسى اخبره احمد بن حنبل عنه بن كروان عن عمر بن الخطاب
 - قال قال ابن عباس بن عبد المطلب قال قال ابن عباس بن عبد المطلب قال قال ابن عباس بن عبد المطلب قال
 زمان يعني المناجاة ريثما كان الرجل في الصلاة فيقول يا رب اغفر لي ذنوبي وامنيتي يا رب اغفر لي ذنوبي
 الاخر وجراب بننا هنا قوله اشركوا رجل والا فصح ان يكون فيه اذ واذا وفي رواية يرفس
 ههنا ثلثا بالميم في رواية اخرى والاعراب وكريمة اذ دخل رجل وفي رواية غيرهم اذ جاءه رجل
 والرجل هو عثمان بن عفان رضي الله تعالى عنه وقد سماء به ابن وهب وابن القاسم في روايتهما عن
 مالك في الموطأ وكذلك سماء في رواية عن الزهري وكذا وقع في رواية ابن وهب عن اسامة
 ابن زيد عن نافع عن ابن عمر رضي الله تعالى عنهما وقال ابو عمر لا اعلم فيه خلافا غير ذلك قوله من
 المهاجرين الاولين قال الشعبي هم من ادرك بيعة الرضوان وسأل قتادة عن سعيد بن المسيب فقال
 هم من سبى الى القبايل قال في الكساف هم الذين شهدوا بدر قوله فناداه من اي قال له بافلان فبقي
 اية ساعة هذه اية بشديد الباء آخر الحروف في كلمة يستقيم بها وان اية لاجل ساعة فان قلت ذلك
 في قوله تعالى (وما تدري نفس بأي ارض تموت) قلت الامر ان يقال اي امرأة جاءتك وانما ساء
 جاءك قال الزخري قري بأية ارض تموت وسبه سيويه تأنيث اي تأنيث كل في قولهم كان
 والساعة اسم لجزء من الزمان مخصوص ويطلق على جزء من اربعة وعشرين جزءا هي مجموع
 اليوم واللييلة ويطلق ايضا على جزء ما غير مقدر من الزمان ولا تحقق وعلى الوقت الحاضر
 والهندسي يقسم اليوم على اثني عشر تمسا وكذا اللييلة طالا ام قصرا فسمونه ساعة فان قلت ما عدا
 الاسفهام قلت استفهام توبيخ وانكار فكأنه يقول لم تأخرت الى هذه الساعة وقد ورد المصريح
 بالابكار في رواية ابى هريرة فقال عمر لم تحتبسوا عن الصلاة وفي رواية مسلم فعرض به عمر فقال
 ما بال رجال يتأخرون بعد النداء فان قلت هل صدر هذا كله عن عمر رضي الله تعالى عنه قلت الطاهر
 ذلك ولكن حفظ بعض الرواة ما لم يحفظ الآخر فان قلت ما كان مراد عمر من هذه المقابلة
 التنييد الى ساعات البكير التي وقع فيها الترغيب لانها اذا انقضت طوت الملائكة المحضف كما ورد
 في الحديث فان قلت هل فهم عثمان رضي الله تعالى عنه هذا من عمر رضي الله تعالى عنه قلت نعم فلذلك
 بادر الى الاعتذار عن التأخير بقوله اني سئلت الى آخره وهو على صيغة المجهرول وقد بين جهة سئله في
 رواية عبد الرحمن بن مهدي حيث قال انتقلت من السوق فسمعت النداء والمراد به الاذان بين يدي
 الخطيب قوله فلم اقبل الى اهلي الانقلاب الرجوع من حيث جاء وهو انفعال من قلبت الشيء
 اذا كبته او رددته قوله حتى سمعت التأذين وفي رواية اخرى النداء وهو بكسر النون اشهر من ضمها
 قوله فلم ازيد ان توصأت كلمة ان هذه صلة زيدت لتأكيد النفي قوله والوضوء ايضا جاءت الرواية
 فيه بالواو وحذفها وينصب الوضوء ورفعها اما وجه وجود الواو فهو ان يكون للخطيب على
 الانذار الارل ووقوله اية ساعة لان بني الانصار اياك ان أخرت الوقت وفوت النسبة
 سبقي حتى اتبته بترك الغسل والتقاء بالوضوء فتكون هذه الجملة المبسوطة مدلولا عليها
 لا لثقة وقال الفرطني الزاد عن من من حمزة الاسفهام كما قرأ ابن كثير قال فرعون وآمنتم به واما
 وجد حذف الواو فظاهر لكن يكون لفظ الوضوء بالرفع والنصب اما وجه الرفع فعلى انه مبتدأ
 وحذف خبره تقدسه الوضوء ايضا يقتصر عليه ويحوز ان يكون خيرا محذوف المستأق تقدسه

اذا لم يكن له راحة مكروهة يؤذى بها اهل المسجد فكذلك قارك الضمير لان شجرهما من
 الشارع واحد وكذا الاستئذان بالاجماع ايضا وكذاهما وان كان العلماء يستحبون لمن قدر عليه كما
 يستحبون اللباس الحسن وقال ابن الجوزي يحتمل ان يكون قوله وان يستتر الى آخره من كلام
 ابي سعيد خلطه الراوى بكلام النبي صلى الله تعالى عليه وسلم وقال بعضهم لم أر هذا في شيء
 من النسخ ولا في المسانيد ودعوى الادراج فيه لاحقيقة لها قلت ظاهر التركيب يقتضى صحة
 ما قاله ابن الجوزي وان تكلفنا وجه صحة العطف فيما قبل قوله ولكن هكذا في الحديث ذكر
 ما يستفاد منه قال الخطابي ذهب مالك الى ايجاب الغسل واكثر الفقهاء الى انه غير واجب
 وتأولوا الحديث على معنى الترخيب فيه والتوكيد لامره حتى يكون كالواجب على معنى التثنية
 واستدلوا فيه بأنه قد عطف عليه الاستئذان والطيب ولم يختلفوا انهما غير واجبين قالوا وكذلك
 المعطوف وقال النووي هذا الحديث ظاهر في ان الغسل مشروع للبالغ سواء اراد الجمعة ولا
 وحديث اذا جاء احدكم في انه لمن ارادها سواء البالغ والصبي فيقال في الجمع بينهما انه مستحب
 لكل ومتأكد في حق المريد وأكد في حق البالغ ونحوه ومذهبا المشهور انه مستحب لكل
 مريد اتى وفي وجهه لذكور خاصة وفي وجهه لمن يلزمه الجمعة وفي وجهه لكل احد وفي المصنف
 وكان ابن عمر يحرم ثيابه كل جمعة وقال معاوية بن قرة ادركت ثلاثين من مزينة كانوا يفعلون ذلك
 وحكاه مجاهد عن ابن عباس وعن ابي سعيد وابن مغفل وابن عمر ومجاهد نحوه وخالف ابن حزم
 لما ذكر فرضية العمل على الرجال والنساء قال وكذلك الطيب والسواك وشرع الطيب لان
 الملائكة على ابواب المساجد يكتبون الاول فالاول فربما صار نحوه او لم يسهو واختلف في الاغتسال
 في السفر فمن يراه عبد الله بن الحارث وطلق بن حبيب وابو جعفر محمد بن علي بن الحسين وطحة
 ابن مصرف وقال الشافعي ماتر كنه في حضر ولا سفر وان اشترته بدينار ومن كان لا يراه عاقبة
 وعبد الله بن عمرو وابن جبير بن مطعم ومجاهد وطاوس والقاسم بن محمد والاسود واپاس بن معاوية
 وفي كتاب ابن التين عن طحة وطاوس ومجاهد انهم كانوا يغتسلون الجمعة في السفر واستحبوه
 ابو ثور ص قال ابو عبد الله هو اخو محمد بن المنكدر ولم يسم ابو بكر هذا روى عنه بكير بن
 الاشج وسعيد بن ابي هلال وعدة وكان محمد بن المنكدر يكنى بأبي بكر وابي عبد الله ش
 ابو عبد الله هو البخاري نفسه قوله هو اي ابو بكر بن المنكدر المذكور في سند الحديث المذكور هو
 اخو محمد بن المنكدر ومحمد ايضا يكنى بأبي بكر ولكن سمي بمحمد وابو بكر اخوه لم يسم وهو معنى
 قوله ولم يسم ابو بكر هذا والحاصل ان كلا من الاخوين المذكورين يكنى بأبي بكر ولكن الامتياز
 بينهما بتصريح اسم احدهما وهو محمد وايضا هو بكنية بكنية اخرى وهى ابو عبد الله وهو معنى قول
 البخاري وكان محمد بن المنكدر يكنى بأبي بكر وبأبي عبد الله واخوه كنيته اسمه وليست له كنية
 غيرها قوله روى عنه اي عن ابي بكر بن المنكدر كذا وقع بلفظ روى عنه في رواية ابي ذر وفي
 رواية غيره رواه عنه اي روى الحديث المذكور عن ابي بكر بن المنكدر بكير بن الاشج بضم الباء
 الموحدة مصغرا ومخففا ابن عبد الله الاشج بالشين المعجمة والحليم قوله وسعيد بن ابي هلال اي وروى عن
 ابي بكر بن المنكدر سعيد بن ابي هلال وقدم سعيد في باب فضل الوضوء ولكن فرق بين روايتيهما
 فرواية بكير موافقة لرواية شعبة في اسقاط الواسطة بين عمرو بن سليم وبين ابي سعيد الخدري

ابن عماره بضم العين وتحفيف الميم وقدم ذكره في باب فان تابوا في كتاب الايمان * الثالث شعبة
ابن الحجاج * الرابع ابوبكر بن المنكدر بضم الميم وسكون النون على صيغة اسم الفاعل من الانكدار
ابن عبدالله بن ربيعة المدني * الخامس عمرو بفتح العين ابن سليم بضم السين المهملة وفتح اللام
وسكون الياء آخر الحروف وقدم في باب اذا دخل احدكم المسجد * السادس ابوسعيد الخدرى
رضي الله تعالى عنه ذكر لطائف اسناده * فيه الحديث بصيغة الجمع في ثلاثة مواضع
وبصيغة الافراد في موضع وفيه العنة في موضع وفيه القول في خمسة مواضع وفيه لفظ اشهد
في موضعين واراد به الراوى تأكيد روايته واظهارا لسماعه وفيه على بغير ذكر نسبته الى أبيه
اوالى بلده في رواية الاكثرين وفي رواية ابن عساكر على بن عبدالله بذكر أبيه وفيه ادخل
بعضهم بين عمرو بن سليم وبين ابى سعيد رجلا وقال الدارقطنى وقد اختلف على شعبة فقال الباغندى
عن على عن حرمى عنه عن ابى بكر عن عبد الرحمن بن ابى سعيد عن أبيه ورواه عثمان بن سليم عن
عمرو بن سليم عن ابى سعيد فان قلت اذا كان الامر كذلك فكيف ذكره البخارى في صحيحه قلت لا يضره
ذلك لانه صرح بأن عرا اشهد على ابى سعيد ويحمل على انه رواه اولا عنه ثم سمعه منه وانه رواه
في حالتين وهذه حجة قوية لتخريجه هذا في صحيحه وفيه ان رواه ما بين بصريين وواسطى
ومدنيين * ذكر من أخرجه غيره * أخرجه مسلم في الطهارة عن عمرو بن سواد عن ابن وهب عن
عمرو بن الحارث عن سعيد بن ابى هلال وبكير بن الاشج كلاهما عن ابى بكر بن المنكدر عن عمرو بن سليم
عن ابى سعيد ولم يذكر عبد الرحمن واخرجه ابو داود فيه عن محمد بن سلمة عن ابن وهب ولم يذكر
السراك ولا الطيب وقال في آخره الا ان بكيرا لم يذكر عبد الرحمن واخرجه النسائى فيه عن محمد بن
سلمة باسناده مثله وعن هرون بن عبدالله عن الحسن بن سوار عن الليث نحوه * ذكر معناه * قوله
يحتلم اى بالغ وهو مجاز لان الاحتلام يستلزم البلوغ والقرينة المانعة عن الحمل على الحقيقة ان
الاحتلام اذا كان معه الاتزال موجب للغسل سواء كان يوم الجمعة اولا قوله وان يستن
عطف على معنى الجملة السابقة وان مصدرية تقديره والاستئنان وهو الاستيائك مأخوذ من السن
يقال له سئنت الحديد حكته على المسن وقيل له الاستئنان لانه انما يستئلك على الاسنان وحاصله ذلك السن
بالسواك قوله وان يمس عطف على وان يستن وهو بفتح الميم على الافصح وجاء بضمها قوله طيبا مفعول
يمس قوله ان وجد متعلق يمس اى ان وجد الطيب يمس ويحتمل تعلقه بأن يستن وفي رواية مسلم ويمس
من الطيب ما يقدر عليه وفي رواية له ولو من طيب المرأة وقال عياض يحتمل قوله ما يقدر عليه ارادة
التأكد ليفعل ما يمكنه ويحتمل ارادة الكثرة والاول اظهر ويؤيده قوله ولو من طيب المرأة لانه يكره
استعماله للرجل وهو ما ظهر لونه وخفى ريحه فاباحته للرجل لاجل عدم غيره يدل على تأكيد
الامر في ذلك قوله قال عمرو وهو ابن سليم راوى الخبر وهو موصول بالاسناد المذكور اليه
قوله واما الاستئنان والطيب الى آخره اشار به الى ان العطف لا يقتضى التشريك من جميع الوجوه
فكان القدر المشترك تأكيذا لطلب الثلاثة وكأنه جزم بوجوب الغسل دون غيره للتصريح
به في الحديث وتوقف فيما عداه لوقوع الاحتمال فيه وذكر الطحاوى والطبرى انه صلى الله تعالى
عليه وسلم لما قرن الغسل بالطيب يوم الجمعة واجمع الجميع على ان تارك الطيب يومئذ غير حرج

جاء على منازلهم فرجل قدم جزورا ورجل قدم بقرة ورجل قدم دجاجة ورجل قدم بضعة
قال فاذا اذن المؤذن وجلس الامام على المنبر طويت الصحف فدخلوا المسجد يستمعون الذكر
واسناده جيد وفي كتاب الترغيب لابن الفضل الجوزي من حديث فرات بن السائب عن ميمونة
ابن مهران عن ابن عباس مرفوعا اذا كان يوم الجمعة دفع الى الملائكة الوية جد الى كل مسجد
يجمع فيه ويحضر جبريل عليه الصلاة والسلام المسجد الحرام مع كل ملك كتاب وجوههم كالتبريد
البدر معهم اقلام من فضة وقراطيس من فضة يكتبون الناس على منازلهم فن جاء قبل الامام
كتب من السابقين ومن جاء بعد خروج الامام كتب شهد الخطبة ومن جاء حين تقام الصلاة كتب شهد
الجمعة واذا سلم الامام تصفح الملائكة وجوه القوم فاذا قدر انهم يجلسون فيما خلا من السابقين قالوا يا رب
انا قد نالنا ولسنا ندرى ما خلفه اليوم فان كنت قبضته فارحه وان كان مرضا فاشفه وان كان مسافرا
فاحسن صحابته ويؤمن من معه من الكتاب ﴿ ذكر معناه ﴾ قوله من اغتسل يدخل فيه بعمومه
كل من يصح منه التقرب سواء كان ذكرا وانثى حرا او عبدا قوله غسل الجنابة بنصب اللام على
انه صفة لمصدر محذوف اى غسلا كفعل الجنابة ويشهد بذلك رواية ابن جريج عن سمى عن عبد الرزاق
فاغتسل احدكم كياغتسل من الجنابة ووقع في رواية ابن ماهان من اغتسل غسل الجمعة واختلفوا
في معنى غسل الجنابة فقال قوم انه حقيقة حتى يستحب ان يواقع زوجته ليكون اغضى لبصره واسكن
لنفسه قالوا ويشهد لذلك حديث اوس الثقفي قال سمعت رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم يقول من
غسل يوم الجمعة واغتسل ثم بكروا بتكرومشى ولم يركب ودنا من الامام واستمع ولم يبلغ كان له بكل خطوة
عمل سنة اجر صباه وقيامه ارواه ابوداود وغيره وقال الترمذي حديث اوس حديث حسن وقال
معنى قوله غسل وطى امرأته قبل الخروج الى الصلاة يقال غسل الرجل امرأته وغسلها مشددا
ومخففا اذا جامعها وفعل غسلة اذا كان كثير الضراب والا كثرون على ان التشبيه في قوله غسل
الجنابة للكيفية لا للحكم قوله ثم راح اى ذهب اول النهار ويشهد لهذا ما رواه اصحاب الموطأ
عن مالك في الساعة الاولى قوله ومن راح في الساعة الثانية قال مالك المراد بالساعات هنا لحظات
لطيفة بعد زوال الشمس وبه قال القاضى حسين وامام الحرمين والرواح عندهم بعد الزوال وادعوا
ان هذا معناه في اللغة وقال جواهر العلماء باستحباب التكبير اليها اول النهار وبه قال الشافعي وابن حبيب
المالكي والساعات عندهم من اول النهار والرواح يكون اول النهار وآخره وقال الازهرى لغة
العرب ان الرواح الذهاب سواء كان اول النهار وآخره او في الليل وهذا هو الصواب الذى يقتضيه
الحديث والمعنى لان النبي صلى الله تعالى عليه وسلم اخبر ان الملائكة تكتب من جاء في الساعة الاولى
وهو كالمهدى بدنة ثم من جاء في الساعة الثانية ثم في الثالثة ثم في الرابعة ثم في الخامسة وفي رواية
النسائي السادسة فاذا خرج الامام طووا الصحف ولم يكتبوا بعد ذلك ومعلوم ان النبي صلى الله
تعالى عليه وسلم كان يخرج الى الجمعة متصلا بالزوال وهو بعد انقضاء الساعة السادسة فدل على انه
لا شئ من الفضيلة لمن جاء بعد الزوال ولان ذكر الساعات انما كان للبحث على التكبير اليها والترغيب
في فضيلة السبق وتحصيل الصف الاول وانتظارها والاشتغال بالتنفل والذكور نحو ذلك وهذا
كله لا يحصل بالذهاب بعد الزوال ولا فضيلة لمن اتى بعد الزوال لان النداء يكون حينئذ ويحرم التخلف
بعد النداء قلت الحاصل ان الجمهور جملوا الساعات المذكورة في الحديث على الساعات الزمانية

ورواية سعيد بن ابى هلال بواسطة بين عمرو بن سليم وبين ابى سعيد كما أخرجه مسلم وابو
 داود والنسائي من طريق عمرو بن الحارث ان سعيد بن ابى هلال وبكير بن الاشجج حدثنا عن
 ابى بكر بن المنكدر عن عمرو بن سليم عن عبدالرحمن بن ابى سعيد الخدرى عن ابيه فذكر الحديث
 وقال فى آخره الا ان بكيرا لم يذكر عبدالرحمن وكذلك اخرج احمد من طريق ابن لهيعة عن بكير
 ليس فيه عبدالرحمن قوله وعدة اى وروى ايضا عن ابى بكر بن المنكدر عدة جماعة اى
 عدد كثير من الناس ص باب فضل الجمعة ش اى هذا باب فى بيان
 فضل الجمعة وهذه اللفظة تشتمل صلاة الجمعة ويوم الجمعة ص حدثنا عبد الله بن يوسف
 قال اخبرنا مالك عن سمي مولى ابى بكر بن عبدالرحمن عن ابى صالح السمان عن ابى هريرة رضى
 الله تعالى عنه ان رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم قال من اغتسل يوم الجمعة غسل الجنابة ثم
 راح فكأنما قرب بدنة ومن راح فى الساعة الثانية فكأنما قرب بقرة ومن راح فى الساعة الثالثة
 فكأنما قرب كبشاً اقرن ومن راح فى الساعة الرابعة فكأنما قرب دجاجة ومن راح فى الساعة الخامسة
 فكأنما قرب بيضة فاذا خرج الامام حضرت الملائكة يستمعون الذكر ش مطابقتة
 لترجمة من حيث ان الذى يحضر الجمعة الذى هو عبادة بدنية كانه يأتى ايضا بالعبادة المالية فكأنه
 يجمع بين العبادتين البدنية والمالية وهذه الخصوصية للجمعة دون غيرها من الصلوات فدل
 ذلك على فضل الجمعة فناسب ترجمة الباب بفضل الجمعة ذكر رجاله وهم خمسة تكرر
 ذكرهم وابوصالح اسمه دكوان ذكر من اخرجه غيره اخرجه مسلم فى الصلاة ايضا عن قتيبة
 واخرجه ابو داود عن القعنبي واخرجه الترمذى عن اسحق بن موسى عن معن بن عيسى واخرجه
 النسائي فى الملائكة عن محمد بن سلمة والحارث بن مسكين كلاهما عن ابى القاسم وفيه وفى الصلاة عن
 قتيبة خمسة عن مالك بن رواه النسائي عن محمد بن عجلان عن سمي بلفظ آخر تعد الملائكة على ابواب
 المسجد يكتبون الناس على منازلهم فالناس فيه كرجل قدم بدنة وكرجل قدم بقرة وكرجل قدم
 شاة وكرجل قدم دجاجة وكرجل قدم عصفورا وكرجل قدم بيضة ورواه مسلم والنسائي وابن
 ماجه فى رواية سفيان بن عيينة عن الزهري عن سعيد بن المسيب عن ابى هريرة عن النبي صلى الله
 تعالى عليه وسلم قال اذا كان يوم الجمعة كان على كل باب من ابواب المسجد ملائكة يكتبون الناس
 على منازلهم فاذا خرج الامام طويت الصحف واستمعوا الخطبة فالمهجر الى الصلاة كالمهدى بدنة ثم
 الذى يليه كالمهدى بقرة ثم الذى يليه كالمهدى كبشاً حتى ذكر البيضة والدجاجة ورواه النسائي
 من رواية معمر عن الزهري عن الاعرابى عبد الله عن ابى هريرة عن النبي صلى الله تعالى عليه وسلم قال
 اذا كان يوم الجمعة تعدت الملائكة على ابواب المسجد فكتبوا من جاء الى الجمعة فاذا خرج الامام طوت
 الملائكة الصحف قال رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم المهجر الى الجمعة كالمهدى يعنى بدنة
 ثم كالمهدى بقرة ثم كالمهدى شاة ثم كالمهدى بطة ثم كالمهدى دجاجة ثم كالمهدى بيضة وروى
 الطبرانى فى الكبير من حديث واثلة بن الاسقع قال قال رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم ان الله
 تبارك الله وتعالى يعث الملائكة يوم الجمعة على ابواب المسجد يكتبون القوم الاول والثانى
 والثالث والرابع والخامس والسادس فاذا بلغوا السابع كانوا بمنزلة من قرب العصافير وفى روايته
 مجهول وروى احمد فى مسنده من حديث ابى سعيد الخدرى رضى الله تعالى عنه عن النبي صلى
 الله تعالى عليه وسلم قال اذا كان يوم الجمعة قعدت الملائكة على ابواب المسجد فيكتبون الناس من

عن قربب * وفيه ان مراتب الناس في الفضيلة على حسب اعمالهم * وفيه ان القربان والصدقة تنفع على القليل والكثير وقد جاء في النسائي بعد الكباش بطة ثم دجاجة ثم بيضة وفي اخرى دجاجة ثم عصفور ثم بيضة واسنادهما صحيح * وفيه اطلاق القربان على الدجاجة والبيضة لان المراد من التقرب التصديق ويجوز التصديق بالدجاجة والبيضة ونحوهما * وفيه ان التضحية من الابل افضل من البقر لانه صلى الله تعالى عليه وسلم قدمها اولا وتلاها بالبقرة واجمعوا عليه في الهدايا واختلفوا في الاضحية فذهب ابي حنيفة والشافعي والجمهور ان الابل افضل ثم البقر ثم الغنم كالهديا ومذهب مالك ان الغنم افضل ثم البقر ثم الابل قالوا لان صلى الله تعالى عليه وسلم ضحى بكباشين وهو فداء اسماعيل عليه الصلاة والسلام وحجة الجمهور حديث الباب مع القياس على الهدايا وفعله صلى الله تعالى عليه وسلم لا يدل على الافضية بل على الجواز ولعله لم يجد غيره كما ثبت في الصحيح انه صلى الله عليه وسلم ضحى عن نسائه بالبقر فان قلت روى ابو داود وابن ماجه من حديث عبادة ابن الصامت باسناد صحيح انه قال خيرا الاضحية الكباش الاقرن قلت مراده خير الاضحية من الغنم الكباش الاقرن وقال امام الحرمين البدنة من الابل ثم الشرح قديم مقامها بقرة وسبعا من الغنم ويظهر مرة هذا فيما اذا قال الله على بدنة وفيه خلاف الاصح تعين الابل ان وجدت والا فالبقر اوسع من الغنم وقيل يتعين الابل مطلقا وقيل يتخير مطلقا * وفيه الملائكة المذكورون غير الحفظة ووظيفتهم كتابة حاضريها قاله الماوردي والنووي وقال ابن بريزة لا ادري هم ام غيرهم قلت هؤلاء الملائكة يكتبون منازل الجائين الى الجمعة مختصون بذلك كما روى احمد في مسنده عن ابي امامة رضي الله تعالى عنه سمعت رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم يقول تقعد الملائكة على ابواب المساجد فيكتبون الاول والثاني والثالث الحديث والحفظة لا يفارقون من وكلاوا عليهم وروى ابو داود من حديث عطاء الخراساني قال سمعت عليا رضي الله تعالى عنه على منبر الكوفة يقول اذا كان يوم الجمعة غدت الشياطين برايتها الى الاسواق فيرمون الناس بالترابث او الربائث ويثبطونهم عن الجمعة وتضدو الملائكة فتجلس على ابواب المسجد فيكتبون الرجل من ساعة والرجل من ساعتين حتى يخرج الامام فاذا جلس الرجل مجلسا يتمكن فيه من الاستماع والنظر فانصت ولم يبلغ كان له كفلان من الاجر فانأى حيث لا يسمع فانصت ولم يبلغ كان له كفل من الاجر وان جلس مجلسا يتمكن فيه من الاستماع والنظر فلما ولم ينصت كان له كفل من وزر ومن قال يوم الجمعة لصاحبهم فقد لغا فليس له في جعته تلك شئ * ثم يقول في آخر ذلك سمعت رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم يقول ذلك قال ابو داود رواه الوليد بن مسلم عن ابن جابر قال بالربائث وقال مولى امرأته ام عثمان بن عطاء ورواه احمد في رواية الحاج بن ارطاة عن عطاء الخراساني بلفظ وتعد الملائكة على ابواب المسجد يكتبون الناس على قدر منازلهم السابق والمصلي والذي يليه حتى يخرج الامام والربائث يفتح الرء والباء الموحدة وآخره ثاء مثلثة جمع ربيثة وهو ما يحبس الانسان ويشغله واما الترابيث فقال صاحب النهاية يجوز ان يكون جمع ربيثة وهي المرة الواحدة من التربيث وقال الخطابي وهذه الرواية ليست بشئ * وفيه حضور الملائكة اذا خرج الامام ليسمعوا الخطبة لان المراد من قوله يستمعون الذ كر هو الخطبة فان قلت في الرواية الاخرى من الصحيح فاذا جلس الامام طواوا الصحف فا الفرق بين الروايتين قلت بخروج الام يحضرون من غير طى فاذا جلس

كما في سائر الأيام وقد روى النسائي انه صلى الله تعالى عليه وسلم قال يوم الجمعة اثنتا عشرة ساعة
 واما اهل علم الميقات يجعلون ساعات النهار ابتداءها من طلوع الشمس ويجعلون الحصة التي من طلوع
 الفجر الى طلوع الشمس من حساب الليل واستواء الليل والنهار عندهم اذا تساوى ما بين المغرب
 وطلوع الشمس وما بين طلوع الشمس وغروبها فان اريد الساعات على اصطلاحهم فيكون ابتداء
 الوقت المرغب فيه لذهاب الجمعة من طلوع الشمس وهو واحد الوجهين للشافعية وقال الماوردي
 انه الاصح ليكون قبل ذلك من طلوع الفجر زمان غسل وتأهب وقال الروياني ان ظاهر كلام
 الشافعي ان التكبير يكون من طلوع الفجر وصححه الروياني وكذلك صاحب المذهب قبله ثم الرافعي
 والنووي ولهم وجه ثالث ان التكبير من الزوال كقول مالك حكاه البغوي والروياني وفيه وجه رابع
 حكاه الصيدلاني انه من ارتفاع النهار وهو وقت الهجير وقال الرافعي ليس المراد من الساعات على
 اختلاف الوجوه الاربع والعشرين التي قسم اليوم واليلة عليها وانما المراد ترتيب الدرجات
 وفضل السابق على الذي يليه قوله قرب بدنة اي تصدق بدنة متقربا الى الله تعالى وقيل المراد
 ان للمبادر في اول ساعة نظير مال صاحب البدنة من الثواب ممن شرع له القران لان القران لم يشرع
 لهذه الامة على الكيفية التي كانت للامم الماضية وقيل ليس المراد بالحديث الا بيان تفاوت المبادرين
 الى الجمعة وان نسبة الثاني من الاول نسبة البقرة الى البدنة في القيمة مثلا ويبدل عليه ان في مرسل
 طائوس رواء عبد الرزاق كفضل صاحب الجزور على صاحب البقرة والبدنة تطلق على الابل
 والبقر وخصصها مالك بالابل ولكن المراد ههنا من البدنة الابل بالاتفاق لانها قوبلت بالبقرة
 وتقع على الذكر والانثى وقال بعضهم المراد بالبدنة هنا الناقة بالاخلاق قلت فيه نظرفكان لفظ
 الهاء فيه غرر وحسب انه لا تأنيث وليس كذلك فانه لا وحدة كقمحمة وشعيرة ونحوهما من افراد الجنس
 سميت بذلك لعظم بدنها وقال الجوهري البدنة ناقة او بقرة تنحر بمكة سميت بذلك لانهم كانوا يسمونها
 وحكى النووي عن الازهرى انه قال البدنة تكون من الابل والبقر والغنم قلت هذا غلط الظاهر
 انه من النساخ لان المنقول الصحيح عن الازهرى انه قال البدنة لا تكون الا من الابل واما الهدي فن
 الابل والبقر والغنم قوله بقرة التاء فيها لا وحدة قال الجوهري البقر اسم جنس والبقرة تقع على
 الذكر والانثى وانما دخله الهاء على انه واحد من جنس والبقرات جمع بقرة والباقر جماعة البقر مع
 رعاتها والبيقور البقر واهل اليمن يسمون البقرة باقورة وهو مشتق من البقر وهو الشق
 فانهاتبق الارض اي تشقه بالحرارة قوله كبشا اقرن الكبش هو الفحل وانما وصف
 بالاقرن لانه اكل واحسن صورة ولان القرن ينفع به وفيه فضيلة على الاجم قوله دجاجة
 بكسر الدال وقحها لغتان مشهورتان وحكى الضم ايضا وعن محمد بن حبيب انها بالفتح من الحيوان
 وبالكسر من الناس والدجاجة تقع على الذكر والانثى وسمى بذلك لاقبالها وادبارها وجمعها
 دجاج ودجاج ودجاجات ذكره ابن سيدة وفي المنتهى لابي المعالي فتح الدال في الدجاج افسح
 من كسره ودخلت الهاء في الدجاجة لانه واحد من جنس مثل حمامة وبطة ونحوهما وكما جاء الدال
 مثلثة في المفرد فكذلك يقال في الجمع الدجاج والدجاج والدجاج قوله بيضة البيضة واحدة من
 البيض والجمع بيوض وجاء في الشعر بيضات قوله حضرت الملايكة بفتح الضاد وكسرها وافتح
 اعلى ذكر ما استفاد منه في استحباب الغسل يوم الجمعة وفيه فضيلة التكبير وقد ذكرنا حده

القرشي العامري ابو الحارث المدني الثالث سعيد بن ابي سعيد واسمه كيسان المقبري ابراهيم
المدني والمقبري نسبة الى مقبرة بالمدينة كان مجاورها الرابع ابو سعيد المقبري الخامس
عبد الله بن وديع بن حرام ابو وديع الانصاري المدني قتل بالحرة السادس سلمان الفارسي رضي الله
تعالى عنه ذكر لطائف اسناده فيه التحديث بصيغة الجمع في موضعين وفيه الاخبار بصيغة
الافراد في موضع وفيه العنونة في ثلاثة مواضع وفيه القول في اربعة مواضع وفيه ان رواه كل
مدنيون وفيه ثلاثة من التابعين متواليه وهم سعيد وابوه وابن وديع وقد ذكر ابن سعد بن وديع
من الصحابة وكذا ذكره ابن منده وعراه لابي حاتم وقال الذهبي في تجريد الصحابة عبد الله بن
وديع بن حرام الانصاري له صحبة وروى عنه ابو سعيد المقبري فعلى هذا يكون بقدر رواية
تابعين عن صحابين وفيه رواية الابن عن الاب وفيه ابن وديع ليس له في البخاري الا هذا
الحديث وفيه غر الدار قطنى على البخاري حيث قال انه اختلف فيه على سعيد المقبري فرواه
ابن ابي ذئب عنه هكذا ورواه ابن عجلان عنه فقال عن ابي ذر يدل سلمان وابوه ابو معشر
عنه فلم يذكر سلمان ولا اباذر ورواه عبد الله العمري عنه فقال عن ابي هريرة انتهى قلت رواية
ابن عجلان من حديث ابي ذر اخرجها ابن ماجه فقال اخبرنا سهل بن ابي سهل وحوثر بن محمد
قالا اخبرنا يحيى بن سعيد القطان عن ابن عجلان عن سعيد المقبري عن ابيه عن عبد الله بن وديع
عن ابي ذر عن النبي صلى الله تعالى عليه وسلم قال من اغتسل يوم الجمعة فاحسن غسله ونظيره
فاحسن طهوره ولبس من احسن ثيابه ومس ما كتب الا يدين طيب اغسله ثم اتى الجمعة لم يبلغ
ولم يفرق بين اثنين غفرله ما بينه وبين الجمعة الاخرى ورواية ابي معشر عن سعيد بن منصور
ورواية عبد الله العمري عن ابي يعلى ولا يرد كلام الدار قطنى لان رواية البخاري والطريقة
التي فيها من اتقن الروايات واحكمها وغيرها لا يلحقها ذكره معناه في قوله لا يغتسل رجل الى آخره
مشتغل على شروط سبعة لحصول المغفرة وجاء في غيره من الاحاديث شروط اخرى على ما ذكرها
ان شاء الله تعالى الاول الاغتسال يوم الجمعة وفيه دليل على انه يدخل وقت غسل الجمعة
بطلوع الفجر من يومه وهو قول جمهور العلماء الثاني التطهر وهو معنى ويتطهر ما استطاع
من الطهر وفي رواية الكشي عن من طهر بالتذكير ويراد به المبالغة في التنظيف فلذلك ذكره من
باب التفعّل وهو للتكلف والمراد به التنظيف بأخذ الشارب وقص الظفر وحلق العانة
او المراد بالاغتسال غسل الجسد وبالتطهر غسل الرأس او المراد به تنظيف الثياب وورد ذلك
في حديث ابي سعيد وابي ايوب فحديث ابي سعيد عند ابي داود ولفظه من اغتسل يوم الجمعة ولبس
من احسن ثيابه وحديث ابي ايوب عند احمد والطبراني ولفظه من اغتسل يوم الجمعة ومس من
طيب ان كان عنده ولبس من احسن ثيابه الثالث الاذهان وهو معنى قوله ويدهن من دهنه
والمراد به ازالة شعث الرأس والحية به ويدهن بتشديد الدال من باب الافعال لان اصله يتدهن
فقلبت التاء والواو ادغمت الدال في الدال الرابع مس الطيب وهو معنى قوله او مس من طيب بيته قيل معناه
ان لم يجد دهنه مس من طيب بيته وقيل او بمعنى الواد وقال الكرماني راو في اويس لا ينافي الجمع بينهما وقيل
بطيب بيته ليؤذن بأن السنة ان يتخذ الطيب لنفسه ويجعل استعماله مادة له فيدخر في البيت بناء
على ان المراد بالبيت حقيقته ولكن في حديث عبد الله بن عمر وعند داود اويس من طيب امرأته

الامام على المنبر طووها ويقال ابتداء طيهم الصحف عند ابتداء خروج الامام وانثارت
بجلاوسه على المنبر وهو اول سماعهم لذلك والمراد به ما في الخطبة من المواعظ ونحوها **ص**
باب **ش** ثبت لفظ باب هكذا من غير ضم الى شيء في اصل البخاري وهو
كالفصل من الباب الذي قبله وقد ذكرنا ان الابواب تجمع الفصول كما ان الكتب تجمع الابواب
وهو غير معرب لان المعرب جزء المركب الا اذا جعلناه محذوف المبتدأ على تقدير هذا باب
فحينئذ يكون معربا **ص** حدثنا ابو نعيم قال حدثنا شيان عن يحيى هو ابن كثير عن ابي
سنة عن ابي هريرة ان عمر بن الخطاب رضى الله تعالى عنه بينما هو يخطب يوم الجمعة اذ دخل
رجل فقال عمر بن الخطاب رضى الله تعالى عنه لم تحتبسون عن الصلاة فقال الرجل ما هو الا ان
سمعت النداء توضأت فقال الم تسمعون النبي صلى الله تعالى عليه وسلم يقول اذا راح احدكم
الى الجمعة فليغتسل **ش** رجه مطابقة دخوله في باب فضل الجمعة من حيث انكار عمر
على هذا الداخل وهو عثمان بن عفان على ما ذكرناه مع جلالة قدره لاجل احتباسه عن التكبير
فلولا عظم الفضيلة فيه لما انكر عمر عليه بحضور الصحابة من المهاجرين والانصار فاذا ثبتت
الفضيلة في التكبير الى الجمعة ثبتت للجمعة بالطريق الاولى **ص** ذكر رجاله **ص** وهم خمسة **ص** الاول
ابو نعيم بضم النون الفضل بن دكين **ص** الثاني شيان بفتح الشين المعجمة وسكون الياء آخر
الحروف وبالياء الموحدة وبعد الالف نون وهو ابن عبد الرحمن التميمي النحوي **ص** الثالث
يحيى بن ابي كثير **ص** الرابع ابوسلمة بن عبد الرحمن **ص** الخامس ابو هريرة **ص** ذكر لطائف اسناده **ص**
فيه الحديث بصيغة الجمع في موضعين وفيه العنقة في ثلاثة مواضع وفيه القول في موضع واحد
وفيه ان الراويين الاولين كوفيان والثالث ماني والرابع مدني وفيه شيخ البخاري المذكور مذكور بكنيته
وشيخه مذكور مجردا وفيه ابوسلمة مذكور بكنيته وفي اسمه اختلاف والاصح ان كنيته اسمه
ص ذكر من أخرجه غيره **ص** أخرجه مسلم في الصلاة عن اسحق بن ابراهيم واخرجه ابو داود
في الطهارة عن ابي توبة الربيع بن نافع وقدم الكلام فيه مستوفى في باب فضل الغسل يوم
الجمعة فانه اخرج هناك من حديث ابن عمر عن عمر رضى الله تعالى عنهما قوله اذ دخل رجل سماه
عبيد الله بن موسى في روايته عن شيان انه عثمان بن عفان وكذا سماه الازاعي في روايته عند
مسلم وكذا سماه حرب بن شداد في رواية الطحاوي كلاهما عن يحيى بن ابي كثير قوله لم تحتبسون
عن الصلاة اي عن الحضور في اول وقتها قوله النداء اي الاذان قوله يقول ويروي قال
ص **ص** باب **ص** الدهن للجمعة **ش** اي هذا باب في بيان حكم الدهن لاجل
الجمعة والدهن بفتح الدال مصدر من دهنت دهنا وبالضم اسم وههنا بالفتح وانما لم يجرم بحكمه
للاختلاف فيه على ما ذكره **ص** حدثنا آدم قال حدثنا ابن ابي ذئب عن سعيد المقبري قال
اخبرني ابي عن ابن ربيعة عن سلمان الفارسي قال قال رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم لا يغتسل
رجل يوم الجمعة ويتطهر ما استطاع من الطهر ويدهن من دهنه او يمس من طيب بيته ثم يخرج
فلا يفرق بين اثنين ثم يصلي ما كتب له ثم ينصت اذا تكلم الامام الاغفر له ما بينه وبين الجمعة
الاخرى **ش** مطابقتها للترجمة في قوله ويدهن من دهنه **ص** ذكر رجاله **ص** وهم ستة **ص**
الاول آدم بن ابي اياس **ص** الثاني محمد بن عبد الرحمن بن المغيرة بن الحارث بن ابي ذئب واسمه هشام

لا يشتمل بالاستماع عن الكلام ولا بالكلام عن الاستماع فالكمال الجمع بين الانصات والاستماع قول
ماينه وبين الجمعة الاخرى اى ماين يوم الجمعة هذا وبين يوم الجمعة الاخرى قولاً الاخرى يحتمل
الماضية قبلها والمستقبله بعدها لان الاخرى تأنيث الآخر بفتح الحاء لا بكسرهما . ذكر ما يستفاد
منه * فيه استحباب الغسل يوم الجمعة وقوله لا يغتسل الى آخره هو محمول على الغسل السريع
عند جمهور العلماء وحكى عن المالكية تجوز به ماء الورد ويرده قوله صلى الله تعالى عليه وسلم
في الصحيح من اغتسل يوم الجمعة غسل الجنابة * وفيه استحباب تخليف ثيابه يوم الجمعة * وفيه
استحباب الادهان والتطيب * وفيه كراهة الخطى يوم الجمعة وقال الشافعي اكره الخطى الا
ان لا يجد السبيل الى المصلى ابداً وكان مالك لا يكره الخطى الا اذا كان الامام على المنبر
* وفيه مشروعية التنفل قبل صلاة الجمعة بما شاء لقوله صلى الله تعالى عليه وسلم صلى
ما كتب له * وفيه وجوب الانصات لورود الامر بذلك واختلاف العلماء في الكلام هل هو
حرام ام مكروه كراهة تنزيه وهما قولان للشافعي قديم وجديد قال القاضي قال مالك وابو
حنيفة وعامة الفقهاء يجب الانصات للخطبة وحكى عن الشعبي والنخعي انه لا يجب الا اذا تلى
فيها القرآن واختلفوا اذ لم يسمع الامام هل يلزمه الانصات كما لو سمعه فقال الجمهور يلزمه وقال
النخعي واجد والشافعي في احد قوله لا يلزمه ولو اقام الامام هل يلزمه الانصات ام لا فيه
قولان * وفيه ان المغفرة ماينه وبين الجمعة الاخرى مشروطة بوجود ما تقدم من الامور السبعة
المذكورة في الحديث فان قلت في حديث نبشئة يكون كفارة للجمعة التي تليها فلو جده الجمع
بين الحدين قلت يحتمل ان يحمل الحديثان على حالين فان كانت له ذنوب في الجمعة التي قبلها كفرت
ما قبلها فان لم تكن له ذنوب فيها بأن حفظ فيها او كفرت بأمر آخر اما بالايام الثلاثة الزائدة
على الاسبوع التي عينا في الحديث وزيادة ثلاثة ايام فتكفر عنه ذنوب الجمعة المستقبلية فان قلت
تكفير الذنوب الماضية بالحسنات وبالترتبة وبجاوز الله تعالى فكيف يعقل تكفير الذنوب قبل
وقوعه قلت المراد هدم المؤاخذه اذا وقع ومنه ماورد في مغفرة ما تقدم من الذنوب وما تأخر
ومن حديث ابي قتادة في صحيح مسلم صيام عرفة احتسب على الله ان يكفر السنة التي قبله والسنة
التي بعده * ص حدثننا ابو اليمان قال اخبرنا شعيب عن الزهري قال طائوس قلت لابن
عباس ذكروا ان النبي صلى الله تعالى عليه وسلم قال اغتسلوا يوم الجمعة واغسلوا رؤسكم وان لم
تكونوا جنباً واصبوا من الطيب قال ابن عباس اما الغسل فتم واما الطيب فلا ادري شئ * ليس
في هذا الحديث ذكر الدهن لطباق الترجة ولكن يأتي المطابقة من وجه آخر وهو ان
العادة استعمال الدهن بعد غسل الرأس فكان هذا اشعر به ووجه آخر ان الدهن ذكر في
حديث طائوس هذا في رواية ابراهيم بن ميسرة وانما الزهري الذي لم يذكره وزيادة الثقة
الحافظ مقبولة والحديث واحد فكانه مذكور ايضا في رواية الزهري تقديراً وان لم يكن صريحاً
ورجال الحديث قد تكرر ذكرهم وابو اليمان هو الحكم بن نافع غالباً يروي عن شعيب بن ابي
حزة عن محمد بن مسلم بن شهاب الزهري عن طائوس واخرجه النسائي ايضا في الصلاة عن محمد
ابن يحيى بن عبدالله عن ابي اليمان به قوله ذكروا لم يسم طائوس من حديثه بذلك والظاهر انه
ابو هريرة لان الطحاوي روى من طريق عمرو بن دينار عن طائوس عن ابي هريرة نحوه وكذلك

والمعنى على هذا ان لم يتخذ لنفسه طيبا فليستعمل من طيب امرأته وفي حديث سلمان عند البخاري ولفظه او عس من طيب بيته وقال شيخنا زين الدين في شرح الترمذي الظاهر ان تقييد ذلك بطيب المرأة والاهل غير مقصود وانما خرج المال بوانما المراد بما سهل عليه مما هو موجود في بيته ويدل عليه قوله في حديث ابي سعيد وابي هريرة وعس من طيب ان كان عنده اى في البيت سواء كان فيه طيب اهله او طيب امرأته قوله ثم يخرج زاد في حديث ابي ايوب عند ابن خزيمة الى المسجد * الخامس ان لا يفرق بين اثنين وهو معنى قوله فلا يفرق بين اثنين وهو كناية عن التكبير اى عليه ان يكر فلا يتخطى رقاب الناس كذا قاله الكرماني ويقال معناه لا يراحم رجلين فيدخل بينهما لانه ربما ضيق عليهما خصوصا في شدة الحر واجتماع الانفاس * السادس يصلى ماشاء وهو معنى قوله ثم يصلى ما كتب له وفي حديث ابي الدرداء عند احمد والطبراني وركع ما قضى له وفي حديث ابي ايوب عند احمد والطبراني ايضا فيركع ان بداله * السابع الانصات وهو معنى قوله ثم ينصت بضم الباء من الانصات يقال انصت اذا سكنت وانصته اذا سكته فهو لازم ومتعد والاول المراد هنا ويروى ثم انصت وفي اصول مسلم انتصت بزيادة التاء المثناة من فوق قال عياض وهو وهم وذكر صاحب الموعب والازهرى وغيرهما انصت ونصت وانتصت ثلاث لغات بمعنى واحد فلا وهم حيثئذ قوله اذا تكلم الامام اى اذا شرع في الخطبة وفي حديث قرع الضى حتى يقضى صلاته ونحوه في حديث ابي ايوب * واما الزيادة على الشروط السبعة المذكورة * فنهالمشى وترك الركوب وفي حديث ابي الدرداء عند احمد والطبراني في الكبير من اغتسل يوم الجمعة الحديث وفيه ثم مشى الى الجمعة ولا شك ان المشى في السعى اليها افضل الا ان يكون بعيدا عن مكان اقامتها وخشى فوتها فالركوب افضل وهل المراد بالمشى في الذهاب اليها فقط أو الذهاب والرجوع اما في الذهاب اليها فهو آكد واما في الرجوع فهو مندوب اليه ايضا * ومهاترك الاذى في حديث ابي ايوب ولم يؤذ احدا فان قلت قوله فلا يفرق بين اثنين يغنى عن هذا قلت الاذى اعم من التفريق بين الاثنين فيحتمل ان يكون الاذى في المسجد وفي طريق المسجد ويدل عليه ما في حديث ابي الدرداء ولم يتخط احدا ولم يؤذ والعطف يقتضى المغيرة فهو من ذكر العام بعد الخاص * ومنها المشى الى المسجد وعليه السكينة وفي حديث ابي ايوب ثم خرج وعليه السكينة حتى يأتي المسجد والمراد به التؤدة في مشيه الى الجمعة وتقصير الخطى * ومنها الدنوم الامام كاجاء في رواية ابي داود والنسائي وابن ماجه ثم المراد بالدنوم الامام هل هو حالة الخطبة او حالة الصلاة اذا تباعد ما بين المنبر والمصلى مثلا الظاهر ان المراد حيثئذ الدنوم في حالة الخطبة لسماعها وفي حديث ابن عباس عند الزوار والطبراني في الاوسط ثم دنا حيث يسمع خطبة الامام والحديث ضعيف * ومنها ترك اللغو وفي حديث عبد الله بن عمرو عند ابي داود ثم لم يتخط رقاب الناس ولم يلبس عند الموعظة كانت كفارة لما بينهما ومن لنا وتخطى رقاب الناس كانت له ظهرا وفي حديث ابي طلحة عند الطبراني في الكبير وانصت ولم يلبس في يوم الجمعة الحديث * واللغو قد يكون بغير الكلام كس الحصى وتقليبه بحيث يشغل سمعه وفكره وفي بعض الاحاديث ومن مس الحصى فقد لغا * ومنها الاستماع وهو القاء السمع لما يقوله الخطيب فان قلت الانصات يغنى عنه قلت لا لان الانصات ترك الكلام والاستماع ما ذكرناه وقد يستمع ولا ينصت بأن يلقى سمعه لما يقوله وهو يتكلم بكلام يسير او يكون قوى الحواس من حيث

رضى الله تعالى عنه يارسول الله كسوتنها وقد قلت في حلة عطار د ماقلت فقال رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم اني لم اكسها لتلبسها فكساها عمر بن الخطاب اخاله بمكة مشركا  شى مطابقته للترجمة من حيث انه يدل على استحباب التجميل يوم الجمعة والتجميل يكون بأحسن الثياب وانكاره صلى الله تعالى عليه وسلم على عمر رضى الله تعالى عنه لم يكن لاجل التجميل بأحسن الثياب وانما كان لاجل تلك الحلة التى اشار اليها عمر بشرائها من الحرير وبهذا يرد على الداودى قوله ليس في الحديث دلالة على الترجمة لانه لا يلزم ان يكون الدلالة صريحا ولم يلتزم البخارى بذلك وقد جرت عادته في التراجم بمثل ذلك وبأبعد منه في الدلالة عليها فافهم  ذكر بقية الكلام فيه  اما رجاله فانهم قد تكرروا ذكرهم خصوصا على هذا النسق وهذا السند من اعلى الاسانيد واحسنها مالك عن نافع عن ابن عمر واما البخارى فانه اخرج في الهبة ايضا عن القعني واخرجه مسلم في اللباس عن يحيى بن يحيى واخرجه ابوداود في الصلاة عن القعني واخرجه النسائي فيه عن قتيبة الكل عن مالك رضى الله تعالى عنه وهو من مسند ابن عمر وجعله مسلم من مسند عمر لابنه واما معناه فقوله حلة هي الازار والرداء ولا يكون حلة حتى تكون ثوبين سواء كانا من برد او غيره وقال ابن التين لا تكون حلة حتى تكون جديدة سميت بذلك لخلها عن طيها وقال ابو عبيد اللخل برود اليمن وتجمع على حلال ايضا والاشهر حلل قوله سيرة بكسر السين المهملة وقح الياء آخر الحروف بعدها راء ممدودة قال ابن قرقول هو الحرير الصافي فمعناه حلة حرير وعن مالك السيرة شئ من حرير وعن ابن الانبارى السيرة الذهب وقيل هو نبت ذوالوان وخطوط ممتدة كأنها السيور ويخالطها حرير وقال الفراء هي نبت وهي ايضا ثياب من ثياب اليمن وفي الصحاح برود فيها خطوط صفر وفي المحكم قيل هو ثوب مسير فيه خطوط يعمل من القز وفي الجامع قيل هي ثياب يخالطها حرير وفي العين يقال سيرت الثوب والسهم جعلته خطوطا وفي المغيث برود يخالطها حرير كالسيور فهو فعلاء من السير وهو القند وقال القرطبي هي المخططة بالحرير ذكره الخليل والاصمعي ثم اعراب حلة سيرة قال ابن قرقول بالاضافة ضبطناه من ابن سراج ومتقنى شيوخنا قلت فعلى هذا حلة بلاتون لانه اضيف الى سيرة ورواه بعضهم على الوصفية قلت فعلى هذا حلة بالثوبين وسيرة صقته وقيل ان سيرة بدل من حلة وليس بصفة وقال الخطابي حلة سيرة كناية عن سيرة قلت يعنى بالثوبين ولكن اهل العربية يخطئون بالاضافة قال سيويه لم يأت فعلاء صفة واختلف الروايات في هذه اللفظة فقال ابو عمر قال اهل العلم انها كانت حلة من حرير وجاء من استبرق وهو الحرير الغليظ وقال الداودى هو رقيق الحرير واهل اللغة على خلافه وفي رواية اخرى من ديباج او خز وفي رواية حلة سندس وكلها دالة على انها كانت حريرا محضا وهو الصحيح لانه هو المحرم واما المختلط فلا يحرم الا ان يكون الحرير اكثر وزنا عند الشافعية وعند الحنفية العبرة للحمية كما عرف في موضعه قوله لو اشتريت هذه يجوز ان يكون كلمة لولا لشرط وتكون جزاؤها محذوفا تقديره لكان حسنا ويجوز ان تكون للتمنى فلا تحتاج الى الجزاء قوله فلبستها يوم الجمعة والوفد وفي رواية البخارى فلبستها للعيد والوفد وفي رواية الشافعي فلبستها للجمعة والوفد وهو جمع وفد والوفد جمع وافد وهو القادم رسولا وازرا متبعها ومسترفدا قوله انما يلبس هذه من لا خلاق له وفي

رواه ابن خزيمة وابن حبان قوله واغسلوا رؤسكم اماناً كيد لاغتسلوا من باب ذكر الخالص
بعد العام وبيان زيادة الاهتمام به او براد بالاول الغسل المشهور الذي هو كغسل الجنابة وبالثاني
التنظيف من الاذى واستعمال الدهن ونحوه قوله وان لم تكونوا جنباً عطف على مقدر تقديره
ان كنتم جنباً وان لم تكونوا جنباً ولفظ الجنب يستوى فيه المفرد والمثنى والجمع والمذكر والمؤنث
فلذلك وقع خبراً لقوله وان لم تكونوا قوله واصيوا امر من الاصابة وكلمة من في من الطيب
للتبعض قائم مقام المفعول اي اجيوا بعض الطيب ومعناه استعملوا قوله فلا درى اي فلا علم
ان رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم قاله وهذا يخالف ما رواه ابن ماجه من رواية صالح بن ابي
الاخضر عن الزهري عن عبيد بن السباق عن ابن عباس مرفوعاً من جاء الى الجمعة فليغتسل وان كان له طيب
فليس منه وصالح ضعيف وخالفه مالك فرواه عن الزهري عن عبيد بن سباق مرسلاً وبما يستفاد
منه ان الاغتسال يوم الجمعة للجنابة يجوز عن الجمعة سواء نواه للجمعة اولا وقال ابن المنذر اكثر
من يحفظ فيه من اهل العلم يقولون يحزى غسلة واحدة للجنابة والجمعة وقال ابن بطال رويناه عن
ابن عمر ومجاهد ومكحول والثوري والاوزاعي وابي ثور وقال احمد ارجو ان يحزيه وهو قول
اشهب وغيره وبه قال المزني وعن احمد انه لا يحزيه عن غسل الجنابة حتى ينويها وهو قول مالك
في المدونة وذكره ابن عبد الحكم وذكر ابن المنذر عن بعض ولد ابي قتادة انه قال من اغتسل
الجنابة يوم الجمعة اغتسل للجمعة **ص** حدثنا ابراهيم بن موسى قال اخبرنا هشام ان ابن
جريج اخبرهم قل اخبرني ابراهيم بن ميسرة عن طاوس عن ابن عباس انه ذكر قول النبي عليه
الصلاة والسلام في الغسل يوم الجمعة فقالت لابن عباس ايمس طيباً او دهناً ان كان عند اهله فقال
لا اعلم **ش** مطابقته لترجمة ظاهرة **ذكر رجاله** وهم ستة * الاول ابراهيم بن
موسى الفراء ابو اسحق الرازي الحافظ * الثاني هشام بن يوسف ابو عبد الرحمن قاضي صنعاء سنة سبع
وتسعين ومائة باليمن * الثالث عبد الملك بن جريج * الرابع ابراهيم بن ميسرة بفتح الميم وسكون الياء آخر
الحروف وفتح السين والراء المهملة بين الطائفتين الاولى الثانية * الخامسة طاوس اليماني * السادس عبد الله
ابن عباس * ذكر لطائف اسناده * فيه التحديث بصيغة الجمع في موضع وفيه الاخبار بصيغة الجمع
في موضع وبصيغة الافراد في موضعين وفيه العنونة في موضعين وفيه القول في موضعين وفيه رواية
التابعي عن التابعي عن الصحابي وفيه ان رواه ما بين راوي وصنعاني وهكي وطائفتي ويماني على نسق
مذكور فيه واخرجه مسلم في الصلاة ايضا عن الحسن بن علي وعن محمد بن رافع وعن اسحق بن ابراهيم
وعن هارون بن عبد الله الكل عن ابن جريج قوله ايمس طيباً الهمة فيه للاستفهام وطيباً منصوب
بقوله ايمس قوله فقال اي ابن عباس قوله لا اعلم اي لا اعلم انه قول النبي صلى الله تعالى عليه وسلم
ولا كونه مندوباً **ص** باب * يلبس احسن ما يجد **ش** اي هذا باب ترجمته
يلبس من يجيئ الى الجمعة احسن ما يجد من الثياب **ص** حدثنا عبد الله بن يوسف قال اخبرنا
مالك عن نافع عن عبد الله بن عمر ان عمرو بن الخطاب رضى الله تعالى عنه رأى حلة سيرة عند باب
المسجد فقال يا رسول الله او اشتريت هذه فلبتها يوم الجمعة ولا وفد اذا قدموا عليك فقال رسول الله
صلى الله تعالى عليه وسلم انما يلبس هذه من لاخلق له في الآخرة ثم جاءت رسول الله صلى الله
تعالى عليه وسلم منها حلل فادعى عمر بن الخطاب رضى الله تعالى عنه منها حلة فقال عمر بن الخطاب

فيه عرض المفضول على الفاضل ما يحتاج اليه من مصالحه التي لا يذکرها - التاسع فيه ان لبس الحرير في الدنيا من الرجال والنساء ظاهره انه يحرم من ذلك في الآخرة لان كلفة من تدل على العموم وتناول الذكور والاناث لكن الحديث مخصوص بالرجال لقيام دليل آخرى باباحته للنساء واما مسألة الحرمان في الآخرة فمنهم من جعله على حقيقته وزعم ان لابسها يحرم في الآخرة من البعد سواء تاب عن ذلك او لا جريا على الظاهر والا كثرون على انه لا يحرم اذا تاب ومات على توبته .

العاشر فيه استحباب لبس ثياب الحسنة يوم الجمعة وروى ابو داود من حديث ابن سلام قال قال رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم ما على احدكم لو اشترى ثوبين ليوم الجمعة سوى ثوبي مهنته وروى ابن ماجه من حديث عائشة رضي الله تعالى عنها قالت قال رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم ما على احدكم ان وجد سعة ان يتخذ ثوبين للجمعة سوى ثوبي مهنته وروى ابن ابى شيبة باسناد على شرط مسلم عن ابى سعيد مرفوعا ان من الحق على المسلم اذا كان يوم الجمعة السواك وان يلبس من من صالح ثيابه وان يطيب بطيب ان كان **ص** باب السواك يوم الجمعة **ش** اى هذا باب في بيان استعمال السواك يوم الجمعة والسواك اسم لما يدلك به الاسنان من العيدان يقال ساك فاه يسوكه اذا دلكه بالسواك فاذا لم يذکر الفهم يقال استاك وقال الجوهرى السواك المسواك **ص** وقال ابو سعيد عن النبي صلى الله تعالى عليه وسلم يستن **ش** ابو سعيد هو الخدرى واسمه سعيد بن مالك وهذا تعليق وهو طرف من حديث ابى سعيد ذكره في باب الطيب للجمعة وفي الحديث ذكر الجمعة وبه يقع التطابق بين هذا المعلق والترجمة فتولى يستن من الاستئان وهو الاستيائك **ص** حدثنا عبدالله بن يوسف قال اخبرنا مالك عن ابى الزناد عن الاعرج عن ابى هريرة رضى الله تعالى عنه ان رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم قال لولا ان اشق على امتى اوعلى الناس لامرتهم بالسواك عند كل صلاة **ش** مطابقتها للترجمة من حيث ان السواك عند كل صلاة وصلاة الجمعة من كل صلاة **ز** ورجاله **ص** قد ذكروا غير مرة وابو الزناد عبدالله بن ذكوان والاعرج عبدالرحمن بن هرم وهذا الحديث رواه عن ابى هريرة جعفر بن ربيعة بلفظ على امتى لامرتهم بالسواك وعند النسائي من رواية قتيبة عن مالك مع كل صلاة وزعم ابو عمر ان رواية عبدالله بن يوسف عن مالك لولا ان اشق على المؤمنين او على الناس لامرتهم بالسواك وكذا قاله القعنبي وايوب بن صالح ومن زاد عند كل صلاة وكذلك قال قتيبة فيه عند كل صلاة ولم يقل او على الناس وذكر ابو العباس احمد بن طاهر في آخر كتابه اطراف الموطأ ان اباهريرة قال لولا ان يشق على امته لامرهم بالسواك مع كل وضوء وانه موقوف عند يحيى بن يحيى وطائفة ورفع روح وسعيد بن عفير ومطرف وجماعة عن مالك قال ورواية معن ومطرف وجويرية مع كل صلاة واما الدارقطني فذكر في الموطأ ان ابن يوسف ومحمد بن يحيى قالوا لولا ان اشق على امتى او على الناس وقال معن على المؤمنين او على الناس لامرهم بالسواك وزاد معن عند كل صلاة انتهى وكان قول الدارقطني هو الصواب كما ذكر البخارى وغيره وادعى ابن التين انه ليس في هذا الحديث في الموطأ مع كل صلاة ولا قوله او على الناس وقد ظهر لك خلافه وقال صاحب التوضيح وفي الباب عن سبعة عشر صحابيا ذكرهم الترمذى فان قلت كيف التوفيق بين رواية عند كل وضوء ورواية عند كل صلاة قلت السواك

رواية انما يلبس الحرير ويلبس بفتح الباء الموحدة والخلاق الحظ والنصيب من الخير والصلاح وقال ابن
سيدنا لاخلق له يعني لا رغبة له في الخير وقال عياض وقيل الحرمة وقيل الدين فعلى قول من يقول النصيب
والخطيكون محمول على الكفار وعلى القولين الاخيرين يتناول المسلم والكافر قوله منها اى من الحلة
السيرة والضمير فيها الناني يرجع الى الحلل قوله في حلة عطار د بضم العين المهملة وتخفيف
الطاء المهملة وكسر الراء وفي آخره دال مهملة وهو عطار د بن حاجب بن زرارة بن زيد بن عبد الله
ابن دارم بن حنظلة بن مالك بن زيد مناة بن تميم وفد على النبي صلى الله تعالى عليه وسلم سنة تسع
وعليه الاكثرون وقيل سنة عشر وهو صاحب الديباج الذي اهداه للنبي صلى الله تعالى عليه
وسلم وكان كسرى كساه اياه فحجب منه الصحابة فقال رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم
لمناديل سعد بن معاذ في الجنة خير من هذا وقال الذهبي له وفادة مع الاقرع والزبرقان ذكره في كتاب
الصحابة وكان عطار د يقيم بالسوق الحلل اى يعرضها للبيع فاضاف الحلة اليه بهذه الملابس
وقال ابو عمر قال ايوب عن ابن سيرين حلة عطار د اوليد على الشك قوله فكساها عمر اى فكسا
الحلة التي ارسلها النبي صلى الله تعالى عليه وسلم اخاله بمكة مشركا وانتصاب اخا على انه مفعول
تان لكسا يقال كسوته جبة فيتعدى الى مفعولين احدهما غير الاول قوله له في محل نصب لانه
لانه صفة لقوله اخا تقديره اخا كائنا له وكذلك بمكة في محل نصب ومشركا ايضا نصب على انه
صفة بعد صفة قيل انه اخوه من امه وقيل اخوه من الرضاعة وفي النسائي وصحيح ابى عوانة
فكساها اخاله من امه مشركا واسمه عثمان بن حكيم وقد اختلف في اسلامه قاله بعضهم قلت وفي
رواية للبخارى ارسل بها عمر رضى الله تعالى عنه الى اخ له من اهل مكة قبل ان يسلم وهذا يدل
على اسلامه بعد ذلك * واما الذي يستفاد منه * فعلى اوجه * الاول فيه دلالة على حرمة الحرير
للرجال قال القرطبي رحمه الله اختلف الناس في لباس الحرير فمن مانع ومن مجوز على الاطلاق والجمهور
من العلماء على منعه للرجال وقد صرح انه عليه الصلاة والسلام قال شقة خرا بين نساءك وعن ابى موسى
الاشعري ان رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم قال حرم لباس الحرير والذهب على ذكور
امتى واحل لائهم وقال الترمذى هذا حديث حسن صحيح وعن عمر رضى الله تعالى عنه انه خطب
بالجابية فقال نهى النبي صلى الله تعالى عليه وسلم عن الحرير الاموضع اصبعين او ثلاث او اربع
وقال الترمذى هذا حديث حسن صحيح * الثانى فيه جواز البيع والشراء على ابواب المساجد *
الثالث فيه مباشرة الصالحين والفضلاء البيع والشراء * الرابع فيه جواز ملك ما لا يجوز لبسه له
وجواز هديته وتخصيل المال منه وقد جاء لتصيب بها مالا * الخامس فيه ما كان صلى الله تعالى
عليه وسلم عليه من السخاء والجود وصلة الاخوان والاصحاب بالعطاء * السادس فيه صلة للاقارب
الكفار والاحسان اليهم وجواز الهدية الى الكافر * السابع فيه جواز اهداء الحر للرجال لانها لاتعين
للبسهم فان قلت يؤخذ منه عدم مخاطبة الكفار بالفروع حيث كساه عمر رضى الله تعالى عنه
اياه قلت هذه حجة الخفية فان الكفار غير مخاطبين بالشرائع عندهم وقالت الشافعية لا يؤخذ منه
ذلك لانه ليس فيه الاذن وانما هو الهدية الى الكافر وقد بعث الشارع ذلك الى عمر وعلى واسامة
رضى الله تعالى عنهم ولم يلزم منه اباحة لبسها لهم بل صرح صلى الله تعالى عليه وسلم بانه انما
اعطاها ليتنفع بها بغير اللبس حيث قال صلى الله تعالى عليه وسلم تبعها وتصبب بها حاجتك * الثامن

يستوى فيه كل الاحوال وذكر في كفاية المستهى انه يستاك قبل الوضوء وعند الشافعي هو سنة
القيام الى الصلاة وعند الوضوء وعند كل حال يتغير فيها اللهم الوجه الثالث في كيفية
الاستياك قال اصحابنا يستاك عرضا لا طولا عند مضمضة الوضوء واخرج ابو نعيم من حديث
عائشة قالت كان صلى الله تعالى عليه وسلم يستاك عرضا لا طولا وفي مراسيل ابي داود اذا استكتم
فاستاكوا عرضا واخرج الطبراني باساده الى بهز قال كان رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم
يستاك عرضا وعن امام الحرمين انه يمر السواك على طول الاسنان وعرضها فان انقصر على احدهما
فالعرض اولى وقال غيره من اصحاب الشافعي يستاك عرضا لا طولا ويأخذ السواك باليمنى والمستحب
فيه ثلاث بلات مياه * الوجه الرابع في انه لا تقدير في السواك بل يستاك الى ان يطمئن قلبه بزوال
النكهة واصفرار السن ويقول عند الاستياك اللهم طهر فمي ونور قلبي وطهر بدني وحرمني جسدتي
على النار وادخلني برحمتك في عبادك الصالحين * وفي المحيط العلك للمرأة يقوم مقام السواك لان
اسنانها ضعيفة يخاف منها السقوط وهوينقي الاسنان ويشد اللثة كالسواك الوجه الخامس فيمن
لا يجد السواك يعالج بالاصبع لما روى البيهقي في سننه من حديث انس رضي الله تعالى عنه ان النبي
صلى الله تعالى عليه وسلم قال يحزى من السواك الاصابع وضعفه وروى الطبراني في الاوسط من حديث
عائشة رضي الله تعالى عنها قالت قلت يا رسول الله الرجل يدهن فوه أيستاك قال نعم قلت كيف
يصنع قال يدخل اصبعه في فيه * الوجه السادس فيما يستاك به وما لا يستاك به المستحب ان يستاك
بعود من اراك وروى البخاري في تاريخه وغيره من حديث ابي خيرة الصباحي كمت في الوفد
ترونا رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم بالاراك وقال استاكوا بهذا وروى الطبراني في الاوسط
من حديث معاذ بن جبل رضي الله تعالى عنه قال سمعت رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم يقول
نعم السواك الزيتون من شجرة مباركة يطيب الفم ويذهب بالخمر وهو سواك وسواك الانبياء قبلي
وروى الحارث في مسنده عن ضمرة بن حبيب قال نهى رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم عن السواك
بعود الریحان وقال انه يحرك الجذام * الوجه السابع في الحكمة في الاستياك قال ابن دقيق العيد الحكمة
في استحباب الاستياك عند القيام الى الصلاة كونها حال تقرب الى الله تعالى فاقضى ان يكون حال
كامل ونظافة اظهارا للنسرة للعبادة وقد ورد من حديث علي رضي الله تعالى عنه عبد البرار ما يدل
على انه لا يرتعلق بالملك الذي يستمع القرآن من المصلي فلا يزال يدنومه حتى يضع فاه على فيه وروى
ابو نعيم من حديث جابر برواة ثقات اذا قام احدكم من الليل يصلي فليستك فانه اذا قام يصلي اتاه
ملك فيضع فاه على فيه فلا يخرج شيء من فيه الاوقع في في الملك وروى القشيري بلاسناد عن ابي
الدرداء رضي الله تعالى عنه قال عليكم بالسواك فان في السواك اربعا وعشرين خصلة افضلها ان
يرضى الرحمن وتضاعف صلاته سبعا وسبعين ضعفا ويورث السعة والغنى ويطيب النكهة ويشد
اللثة ويسكن الصداع ويذهب وجع الضرس وتصلح الملائكة لسور وجهه وبرق اسنانه * الوجه
الثامن في فضيلة السواك منها ما رواه احمد وابن حبان من حديث عائشة رضي الله تعالى عنها قالت قال
رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم السواك مطهرة للفم مرضاة للرب * ومنها ما رواه ابن حبان من حديث
ابي هريرة رضي الله تعالى عنه ولفظه عليكم بالسواك فانه مطهرة للفم مرضاة للرب * ومنها ما رواه احمد
وابن خزيمة والحاكم والدارقطني وابن عدي والبيهقي في الشعب وابو نعيم من حديث عروة عن عائشة

الواقع عند الوضوء واقع للصلاة لان الوضوء شرع لها ﴿ ذكر معناها ﴾ قوله لولا كلمة
لربط امتناع الثانية لوجود الاولى نحو لولا زيد لا كرمك اى لولا زيد موجود والمعنى ههنا
لولا مخافة ان اشق لامرهم امر ايجاب والا لانعكس معناها ذالمستنع المشقة والموجود الامر
وقال القاضى البيضاوى لولا كلمة تدل على انتفاء الشئ لثبوت غيره والحق انها مركبة من لو
الدالة على انتفاء الشئ لانتفاء غيره ولا النافية فدل الحديث على انتفاء الامر لثبوت المشقة
لان انتفاء النفي ثبوت فيكون الامر منقيا لثبوت المشقة قوله ان اشق كلمة ان مصدرية وهى
فى محل الرفع على الابتداء وخبره محذوف واجب الحذف والتقدير لولا المشقة موجودة لامرهم
قوله اوعلى الناس شك من راوى قوله بالسواك اى باستعمال السواك لان السواك آلة ﴿ ذكر
الاحكام المتعلقة به ﴾ وهو على وجوه * الاول ان استعمال السواك هل هو واجب ام سنة
فذهب اكثر اهل العلم الى عدم وجوبه بل ادعى بعضهم فيه الاجماع وحكى الشيخ ابو حامد
والمارودى عن اسحق بن راهويه انه قال هو واجب لكل صلاة فمن تركه عامدا بطلت صلاته
وعن داود انه واجب ولكنه ليس بشرط واحتج من قال بوجوبه بورود الامر به فعند ابن ماجه
فى حديث ابى امامة مرفوعا تسوكوا ولا تجد نحوه من حديث العباس وقالوا فى حديث ابى هريرة
المذكور دليل على ان الامر للوجوب من وجهين احدهما انه نفي الامر مع ثبوت الندبة ولو
كان للندب لما جاز النفي والاخر انه جعل الامر مشقة عليهم وذلك انما يحقق اذا كان الامر
للو وجوب اذ الندب لامشقة فيه لانه جائز الترك قلت الجواب ان شيئا من الاحاديث المذكورة
لم يثبت وثبوت الندبة بدليل آخر والحديث نفي الفرضية بما ذكرنا والسنية أو الندبة بدلائل اخرى
او قال الشافعى فيه دليل على ان السواك ليس بواجب لانه لو كان واجبا لامرهم به شق عليهم
او لم يشق والعجب من صاحب الهداية يقول السواك سنة لانه صلى الله تعالى عليه وسلم كان يواظب
عليه ولم يذكر شيئا من الاحاديث الدالة على المواظبة وقد علم ان مواظبة النبي صلى الله تعالى عليه
وسلم على فعل شئ يدل على ان ذلك واجب واعجب منه ما قاله الشراح للهداية المواظبة مع
الترك دليل السنية وقد دل على تركه حديث الاعرابى فانه لم يقل فيه تعليم السواك فلو كان واجبا
لعلمه قلت فيه نظر من وجهين الاول انهم لم يأتوا بحديث فيه تصريح بأه صلى الله تعالى عليه
وسلم تركه فى الجملة * والثانى ان حديث الاعرابى لا يتم به استدلالهم لان العلماء اختلفوا فى السواك
فقال بعضهم هو من سنة الدين وقال بعضهم هو من سنة الوضوء وقال آخرون من سنة الصلاة وقول
من قال انه من سنة الدين اقوى نقل ذلك عن ابى حنيفة * وفيه احاديث تدل على ذلك منها
مارواه احمد والترمذى من حديث ابى ايوب رضى الله تعالى عنه اربع من سنن المرسلين الختان
والسواك والتعطر والنكاح ورواه ابن ابى خيثمة وغيره من حديث فليح بن عبد الله عن ابيه عن
جده نحوه ورواه الطبرانى من حديث ابن عباس ومنها مارواه مسلم من حديث عائشة رضى الله
تعالى عنها عشر من الفطرة فذكر فيها السواك ومنها مارواه البزار من حديث ابى هريرة
الطهارات اربع قص الشارب وحلق العانة وتقليم الاظفار والسواك ورواه الطبرانى من حديث
ابى الدرداء * الوجه الثانى فى بيان وقت الاستياك فعند اكثر اصحابنا وقته وقت المضمضة وذكر
صاحب المحيط وغيره ان وقته وقت الوضوء الا ان المنقول عن ابى حنيفة انه من سنن الدين فحينئذ

اي في استعمال السواك هذا اذا كان المدا من السراك الاول من المدا من السواك
الى التمدد فافهم **ص** حدثنا محمد بن كبير قال اجبرنا سفيان عن منصور وحصير عن ابن
وائل عن حذيفة رضي الله تعالى عنه قال كان الذي صلى الله تعالى عليه وسلم اذا قام من الليل يشوص فاه
شئ **ص** مطابقته للترجمة من حيث ان قيامه صلى الله تعالى عليه وسلم في الليل يشتمل ان يذكر
الصلاة وهو الظاهر من حاله وكان يشوص فاه لاجل التطايف وقد علم من زيادة الجماعة بالصلاة
في تنظيها وكانت له منزلة فضيلة وكان السواك مستحبا لكل صلاة فكانت الجمعة اولى بذلك
خصوصا لانه يوم ازدحام من الناس وحضور من الملائكة ولذا صلى عليه مطابقة للترجمة من هذه
الحقيقة وان لم يكن صريحا لان الامور الاعتبارية تراعى في مثل هذه المراضح تر ذكر رجاله
وهم ستة الاول محمد بن كبير صد القليل مر في باب العضب في الرحلة الثاني سفيان
الوري **ص** الثالث منصور بن المثنى الرابع حصين بن الحارث المصنف له ابن عبد الرحمن
مر في باب الادان بعد الوقت **ص** الخامس ابو وائل شقيق بن سلمة الكوفي السادس نعيم بن الحارث
رضي الله تعالى عنه **ص** ذكر لطائف اسما **ص** فيه التحديث بصيغة الجمع في موضع واحد والاسناد
كذلك في موضع واحد وفيه العنقة في ثلاثة مواضع وفيه القول في موضع واحد وفيه رواية واحد
عن اثنين وفيه شيخ البخاري بصري والبقية كوفيون وفيه ثلاثة عشر منسوبين رواحد **ص** والحدوث
اخرج البخاري في آخر كتاب الوضوء في باب السراك عن عثمان بن ابي شريك عن ابي عبد الله
عن ابي وائل عن حذيفة الى آخره نحوه وفي آخره بالسواك وقد مكملنا هذا في جميع ايامه
من الاشياء قوله يشوص فاه اي يدلك اسنانه ويقهها و قيل هو ان يستاك من سهل الى علو اسنانه
الشوص الغسل قاله ابن الاثير ومنهم من فسر الشوص بان يستاك طرلا وسوغي مرضى
والوجه ما ذكرناه **ص** باب **ص** من تسوك بسواك غيره **ص** في نسخة **ص** ما ذكرناه
بان من تسوك بسواك غيره فكانه يشير بحديث هذا الباب الى جواز ذلك قال في نسخة
بن آدم **ص** حدثنا اسمعيل قال حدثني سليمان بن بلال قال هشام بن عروة ان ابن
عن عائشة رضي الله تعالى عنها قالت دخل عبد الرحمن بن ابي بكر رضي الله
سواك يستنبه فظفر اليه رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم فقالت له اسفني هذا السواك
يا عبد الرحمن فاعطانيه فقسمته ثم مضته فاعطيته رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم فاستعمله
وهو مستند الى صدرى **ص** مطابقته للترجمة ظاهرة فانه صلى الله تعالى عليه وسلم
تسوك بسواك عبد الرحمن رضي الله تعالى عنه **ص** ذكر رجاله **ص** وهم خمسة الاول اسمعيل
ابن ابي اويس **ص** الثاني سليمان بن بلال **ص** الثالث هشام بن عروة **ص** الرابع ابو عبد الله
ابن العوام **ص** الخامس عائشة ام المؤمنين رضي الله تعالى عنها **ص** ذكر لطائف اسما **ص**
التحديث بصيغة الجمع في موضع وبصيغة الافراد في موضع وفيه الاخبار بصيغة الافراد في موضع
وفيه العنقة في موضع واحد وفيه القول في ثلاثة مواضع وفيه اربعة روايات كلهم مدنيون
ان رواية اسمعيل عن سليمان بهذا الاسناد لم يعرف في غير طريق البخاري عنه واسمعيل روى عنه
ايضا كثيرا بواسطة **ص** ذكر تعدد موضعه ومن أخرجه غيره **ص** اخرجه الامام **ص**
ابن بكر وفي الجنازة بالاسناد المذكور عن اسمعيل واخرجه ايضا في المجلس والمنافذ ومرضه

عن النبي صلى الله عليه وسلم فضل الصلاة التي يستاك لها على الصلاة التي لا يستاك لها سبعون ضعفا
 ومن أوجع من الأمر أن يجمع عليه لا اختلاف فيه والصلاة عند الجميع به أفضل منها بغيره حتى قال
 «ورأيت رسول الله صلى الله عليه وسلم يتأكد طلبه عند اعادة الصلاة وعند الوضوء وقراءة القرآن والاستبعاظ
 من النوم وعند تغير القم ويستحب بين كل ركعتين من صلاة الليل ويوم الجمعة وقبل النوم وبعد الوتر
 وعدا لكل وفي السحر الوجه التاسع في حديث الباب بيان ما كان النبي صلى الله تعالى عليه وسلم
 عليه من الشفقة على أهله لأنه لم يأمر بالسواك على سبيل الوجوب مخافة المشقة عليهم * الوجه العاشر
 في حديث حماد بن الأحمر أن رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم في الميزل عليه فيه نص لكونه جعل المشقة سببا
 لعدم أمره لو كان الحكم متوقفا على النص لكان سبب انتفاء الوجوب عدم ورود النص لا وجود
 المشقة قيل فيه نظر لأنه يجوز أن يكون أخبارا منه صلى الله تعالى عليه وسلم بأن سبب عدم ورود
 النص وجود المشقة فيكون معنى قوله لا أمرتهم أي عن الله بأنه واجب قلت هذا احتمال بعيد والظاهر
 أن ترك الأمر به لحوف المشقة والأمر منه صلى الله تعالى عليه وسلم أمر من الله في الحقيقة لأنه لا ينطق
 عن الهوى * الحادي عشر استدله النساء على استحباب السواك للصائم بعد الزوال لعدم قوله
 صلى الله تعالى عليه وسلم عند كل صلاة * الثاني عشر استدله بهذه اللفظة على استحباب السواك
 للرائض والنوافل وصلاة العيد والاستسقاء والكسوف والحسوف لاقتضاء العموم ذلك * الثالث
 عشر قال المهلب فيه أن السنن والفضائل ترتفع عن الناس إذا خشي منها الخرج على الناس وإنما أكد
 في السواك لمناجاة الرب وتلقى الملائكة فزعم تطهير النكته وتطهير القم * الرابع عشر فيه إباحة
 السواك في المسجد لأن عند يقتضي الظرفية حقيقة فيقتضي استحبابه في كل صلاة وعند بعض
 المالكية كراهته في المسجد لاستقذاره والمسجد ينزه عنه * حديثان * حديثان أبو مهمر قال حدثنا
 عبد الوارث قال حدثنا شعيب بن الحجاب قال حدثنا أنس قال قال رسول الله صلى الله تعالى عليه
 وسلم أكثرت عليكم في السواك شي * مطابقتها لترجمة من حيث أن الاكثار في السواك
 الذي هو المبالغة في الحث عليه يتناول فعلها عدسائر الصلوات المكتوبة والجمعة اقواها لأنها
 يوم ازدحام فكما أن الاعتسال مستحب فيه لتنظيف البدن وازالة الرائحة الكريهة دفعا لأذاها
 عن الناس فكذلك تطهير النكته بل هو أقوى على ما لا يخفى وقد أبدع ابن رشيد في توجيه المطابقة
 بين الحديثين الترجمة واستحسنه بعضهم حتى نقله في كتابه فنظر فيه عرف وجه الاستبعاد فيه
 * ذكر رجاله * وهم أربعة * الأول أبو مهمر بفتح الميمين عبد الله بن عمرو بن أبي الجحاج واسمه ميسرة
 التميمي البصري * الثاني عبد الوارث بن سعيد وهو * الثالث شعيب بن الحجاب بفتح
 الحاءين المهملتين بينهما باء موحدة ساكنة وبعد الألف باء أخرى أبو صالح البصري * الرابع
 أنس بن مالك رضي الله تعالى عنه * ذكر لطائف أسناده * فيه التحديث بصيغة الجمع في كل الأسناد
 وفيه القول في خمسة مواضع وفيه أن رواه كلهم بصريون وفيه أنه في أفرادة قاله صاحب
 التوضيح وليس كذلك فإن النسائي أخرجه أيضا في الطهارة عن جند بن مسعدة وعمران بن موسى
 عن عبد الوارث * ذكر معناه * فقولنا أكثرت عليكم أي بالغت معكم في أمر السواك وقال الكرماني
 وروى بصيغة المجهول من الماضي أي بولغت من عند الله قال الجوهري يقال فلان مكشور عليه
 إذا نفد ما عنده وفي التوضيح معناه حقيق أن افعل وحقيق أن تسمعوا أو تطيعوا قوله في السواك

والطبراني وامتناع مالك من الرواية عنه ليس لاجل هذا الحديث بل لكونه طعن في نسب مالك وقولهم ان الناس تركوا العمل به غير صحيح لان ابن المذركا اكثر اهل العلم من الصحابة والتابعين قالوا به * ذكر من أخرجه غيره * أخرجه مسلم في الصلاة عن زهير بن حرب عن وكيع عن سفيان به وعن ابى الطاهر بن السرح عن ابن وهب عن ابراهيم بن سعد عن أبيه به وأخرجه النسائي فيه عن محمد بن يشار عن يحيى عن ابراهيم وعن عمرو بن علي عن ابن مهدي كلاهما عن سفيان به وأخرجه ابن ماجه فيه عن حرمله بن يحيى عن ابن وهب به * ذكر معناه * قوله كان النبي صلى الله تعالى عليه وسلم قال الكرمانى قالوا مثل هذا التركيب فيفيد الاستقرار انتهى قلت اكثر العلماء على ان كان لا يقتضى المداومة والدليل على ذلك ما رواه مسلم من حديث النعمان بن بشير قال كان رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم يقرأ في العيدين وفي الجمعة بسبح ربك الاعلى * وهل اتاك حديث الغاشية * الحديث وروى ايضا من حديث الضحالك بن قيس انه سأل عن النعمان بن بشير ما كان النبي صلى الله تعالى عليه وسلم يقرأ به يوم الجمعة قال سورة الجمعة وهل اتاك حديث الغاشية وروى الطحاوى من حديث ابى هريرة عن النبي صلى الله تعالى عليه وسلم انه كان يقرأ في الجمعة بسورة الجمعة واذ جاءك المنافقون فهذه الاحاديث فيها اللفظة كان ولم تدل على المداومة بل كان صلى الله تعالى عليه وسلم قرأ بهذه مرة وبهذامرة فحكى عنه كل فريق ما حضره ففيه دليل على ان لا توقيت للقراءة في ذلك وان للامام ان يقرأ في ذلك مع فاتحة الكتاب اى القرآن شاء قوله في الفجر يوم الجمعة وفي رواية كريمة والاصلي في الجمعة في صلاة الفجر قوله ألم تنزل الكتاب بضم اللام على الحكاية وفي رواية كريمة السجدة وهو بالصب على انه عطف بيان قوله وهل اتى على الانسان وفي رواية الاصلي زيادة حين من الدهر ومعناه يقرأ في الركعة الاولى الم تنزل وفي الثانية هل اتى على الانسان ووضح ذلك في رواية مسلم من طريق ابراهيم بن سعد بن ابراهيم عن أبيه بلفظ الم تنزل في الركعة الاولى وفي الثانية هل اتى على الانسان * ذكر ما يستفاد منه * قال ابن بطال ذهب اكثر العلماء الى القول بهذا الحديث روى ذلك عن علي وابن عباس واستحب النخعي وابن سيرين وهو قول الكوفيين والشافعي واحد واسحق وقالوا هو سنة واختلف قول مالك في ذلك فروى ابن وهب عنه انه لا بأس ان يقرأ الامام بالسجدة في الفريضة وروى عنه اشهب انه كره للامام ذلك الا ان يكون من خلقه قليل لا يخاف ان يخلط عليهم قلت الكوفيون مذهبهم كراهة قراءة شيء من القرآن موقته لشيء من الصلوات وان يقرأ سورة السجدة وهل اتى في الفجر في كل جمعة وقال الطحاوى رحمه الله تعالى معناه اذ راه حتما واجبا لا يجزى غيره أو رأى القراءة بغيرها مكروهة اما لو قرأها في تلك الصلاة تبركا أو تأسيا بالنبي صلى الله تعالى عليه وسلم أو لاجل التيسير فلا كراهة وفي المحيط بشرطان يقرأ غير ذلك احيانا لئلا يظن الجاهل انه لا يجوز غيره وقال المهلب القراءة في الصلاة محمولة على قوله تعالى (فاقرأوا ما تيسر منه) وقال ابو عمر في التمهيد قال مالك يقرأ في صلاة العيدين بسبح اسم ربك الاعلى والشمس وضحاها ونحوهما وفي المغنى لابن قدامة ويستحب ان يقرأ في الاولى من العيد بسبح وفي الثانية بالغاشية نص عليه احمد وقال الشافعي يقرأ بقاف واقتربت لحديث ابى واقد الليثي قال سألتني عمر رضى الله تعالى عنه بما قرأ رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم في العيدين قلت قاف واقتربت الساعة وانشق القمر رواه الطحاوى ومسلم وأخرجه الاربعة مرسلًا واسم ابى واقد الحارث بن مالك وقيل الحارث بن عوف وقيل عوف بن

صلى الله تعالى عليه وسلم وفضل عائشة رضي الله تعالى عنها واخرجه مسلم في فضل عائشة رضي الله تعالى عنها من ذكر معناه قوله دخل اي دخل عبدالرحمن حجرة عائشة رضي الله تعالى عنها في مرض رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم قوله ومعه سواك جملة اسمية وقعت حالا وكذلك قوله يستن به جملة فعلية حالبة اي يستاك به من الاستئنان وقد مر عن قريب قوله اليه اي الى عبد الرحمن قوله فقلت له اي قالت عائشة فقلت لعبدالرحمن قوله فقصته في هذه اللفظة ثلاث روايات الاولى بالقاف والصاد المهملة وهي رواية الاكثرين اي كمرته فأبنت منه الموضع الذي كان عبد الله يستن منه واصل القصم الدق والكسر ويقال لما يكسر من رأس السواك اذا قصم القصامة يقال والله لو سألتني قصامة سواك ما عطيته والقصمة بالكسر الكسرة وفي الحديث استغنوا ولو من قصمة السواك * الرواية الثانية بالقاف والصاد المهملة من القصم هو الكسر من غير ابانة بخلاف القصم بالقاف والمهملة فانه كسر بابانة وقال ابن التين هو في الكتب بصاد غير معجمة وقاف وضبطه بعضهم بالقاف والمعنى صحيح * الرواية الثالثة بالقاف والضاد المعجمة وهي رواية كريمة وابن السكن والمستمل والجوى وهو من القصم بالقاف والضاد المعجمة وهو الاكل باطراف الاسنان وقال ابن الجوزي وهو الاصح وكانت عائشة اخذته باطراف اسنانها وقال ثعلب قضمت الدابة شعيرها بكسر ثانيه تقضم وحكي الفتح في الماضي قوله وهو مستند جملة اسمية وقعت حالا ويروى وهو مستند فالاول من الاستناد من باب الافعال والثاني من الاستسناد من باب الاستفعال * ذكر ما يستفاد منه * فيه دليل على طهارة ربق بنى آدم وعن النخعي نجاسة البصاق * وفيه دليل على جواز الدخول في بيت المحارم * وفيه اصلاح السواك وتهيته * وفيه الاستيائك بسواك غيره * وفيه العمل بما يفهم عند الاشارة والحركات * وفيه الدليل على تأكدا من السواك في استعماله * ص * باب * ما يقرأ في صلاة الفجر يوم الجمعة ش * اي هذا باب في بيان ما يقرأ في صلاة الفجر في صبح يوم الجمعة وقوله يقرأ على صيغة المجبول ويجوز ان يكون على صيغة المعلوم اي يقرأ المصلي وكلمة ما موصولة ومنع بعضهم ان تكون استفهامية ولا مانع من ذلك على ما لا يخفى * ص * حدثنا ابو نعيم قال حدثنا سفيان عن سعد بن ابراهيم عن عبدالرحمن بن هرم عن الاعمش عن ابي هريرة رضي الله تعالى عنه قال قال النبي صلى الله تعالى عليه وسلم يقرأ في الفجر يوم الجمعة آلم تنزيل وهل أتى على الانسان ش * مطابقته للترجمة ظاهرة * ذكر رجاله * كلهم قد ذكروا غير مرة وابو نعيم بضم النون الفضل بن دكين وسفيان هو الثوري وسعد بن ابراهيم ابن عبدالرحمن بن عوف * ذكر لطائف اسناده * فيه التحديث بصيغة الجمع في موضعين وفيه العنونة في ثلاثة مواضع وفيه القول في موضعين وفي بعض النسخ حدثنا محمد بن يوسف عن سفيان وهي رواية كريمة ومحمد بن يوسف هو الفريابي وفي بعضها حدثنا محمد بن يوسف وابو نعيم كلاهما عن سفيان وفيه رواية التابعي عن التابعي وهما سعدوا الاعمش وفيه الاولان من الرواة كوفيان والثالث والرابع مديان فان قلت طعن سعد بن ابراهيم في روايته لهذا الحديث ولهذا امتنع مالك عن الرواية عنه والناس تركوا العمل به لاسيما اهل المدينة قلت لم ينفرده سعد بن مطلق فقد اخرجه مسلم من طريق سعد بن جبير عن ابن عباس مثله وكذا ابن ماجه من حديث سعد بن ابي وقاص كان رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم يقرأ في صلاة الفجر يوم الجمعة آلم تنزيل وهل أتى عن علي رضي الله تعالى عنه مرفوعا مثله رواه الطبراني وعن ابن مسعود مثله اخرجه ابن ماجه

الحارث وقال ابن حزم في المحلى واختيارنا هو اختيار الشافعي وابى سليمان واما صلاة الجمعة فقد قال ابو عمر اختلف الفقهاء فيما يقرؤه في صلاة الجمعة فقال مالك احب الى ان يقرأ الامام في الجمعة هل اتاك حديث العاشية مع سورة الجمعة وقال مرة اخرى اما الذي جاء به الحديث فهل اتاك حديث العاشية مع سورة الجمعة والذي ادركت عليه الماس سيج اسم ربك الاعلى وقال ابو عمر يحصل مذهب مالك ان كلتي السورتين قراءتهما حسنة مستحبة مع سورة الجمعة فان فعل وقرأ بغيرهما فقد اساء وبئس ما صنع ولا تنفسد عليه بذلك صلاته وقال الشافعي وابو ثور يقرأ في الركعة الاولى بسورة الجمعة وفي الثانية اذا جاءك المنافقون واستحب مالك والشافعي وابو ثور وداود بن علي ان لا يترك سورة الجمعة على كل حال فان قلت قد ثبت قراءة النبي صلى الله تعالى عليه وسلم في صلاة الفجر يوم الجمعة بسورة السجدة فهل ورد انه سجد فيها ام لا قلت ذكر ابن ابي داود في كتاب الشريعة من طريق سعيد بن جبير عن ابن عباس قال غدوت على النبي صلى الله تعالى عليه وسلم يوم الجمعة في صلاة الفجر فقرأ سورة فيها سجدة فسجد وروى الطبراني في الصغير من حديث علي ان النبي صلى الله تعالى عليه وسلم سجد في صلاة الصبح في تنزيل السجدة والله اعلم وفي اسناد الاول ابان ولا يدرى من هو والثاني ضعيف فان قلت ما الحكمة في اختصاص يوم الجمعة بقراءة هذه السورة بعينها حتى اذا لم يقرأها يستحب ان يقرأ سورة فيها سجدة وفي اضافة هل اتى اليها قلت الحكمة في ذلك الاشارة الى ما في هاتين السورتين من ذكر خلق آدم واحوال يوم القيامة وانها تقع يوم الجمعة ص باب الجمعة في القرى والمدن **ش** اى هذا باب في بيان حكم صلاة الجمعة في القرى والمدن والقرى جمع قرية على غير قياس قال الجوهرى لان ما كان على فعلة بفتح الفاء من الممثل فجمعته ممدود مثل ركوة وركاه وظيفية وظباء فجمع القرى مخالفا لبابه لا يقاس عليه ويقال القرية لغة يمانية ولعلها جمعت على ذلك مثل الحية ولحى والنسبة اليها قروى وقال ابن الاثير القرية من المساكن والابنية والضياع وقد تطلق على المدن وقال صاحب المطالع القرية المدينة وكل مدينة قرية لاجتماع الناس فيها من قرية الماء في الحوض اى جمعه والمدن بضم الميم وسكون الدال جمع مدينة وتجمع ايضا على مدائن بالهمزة وقد تضم الدال واشتقاقها من مدن بالمكان اذا اقام به ويقال وزنها فعيلة اذا كانت من مدن اذا اقام ومفعلة اذا كانت من دنت اى ملكت وفلان مدن المدائن كما يقال مصر الامصار وسئل ابو علي الفسوى عن همز مدائن فقال ان كانت من مدن تهز وان كانت من دين اى ملك لا تهز واذا نسبت الى مدينة الرسول قلت مدني والى مدينة منصور مديني والى مدائن كسرى قلت مدائن للفرق بين النسب لئلا يختلط ص حديثنا محمد بن المثنى فلحدثنا ابو عامر العقدي قال حدثنا ابراهيم بن طهمان عن ابي جرة الضبي عن ابن عباس قال ان اول جمعة جمعت بعد جمعة في مسجد رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم في مسجد عبد القيس بجواثي من البحرين **ش** مطا بقته للجزء الاول من الترجة انما تنج اذا كان المراد من جواثي انها تكون اسم قرية من قرى البحرين واما اذا كان جواثي اسم مدينة فالتطابق يكون للجزء الثاني من الترجة وسنحقق الكلام فيما يتعلق بجواثي ص ذكر رجاله ص وهم خمسة ص الاول محمد بن المثنى بلفظ المفعول من التثنية بالثاء الثلاثة وقدم في باب حلاوة الايمان ص الثاني

"ية قالت قال رسول الله صلى الله عليه وسلم الجمعة واجبة على كل
 وفوا الاربعة وزاد ابو احمد الجرجاني حتى ذكر النبي صلى الله عليه وسلم
 ماله كان اصحاب النبي صلى الله عليه وسلم في يوم الجمعة من
 داود حدثنا قتيبة بن سعيد عن ابن ادریس عن محمد بن اسحاق عن محمد بن ابي
 الرحمن بن كعب بن مالك وكان قاضي ابيه بعدما ذهب بصرة عن ابيه عن كعب
 اء يوم الجمعة ترجع لاسعدين زرارة فقات له اذا سمعت النداء ترجع لاسعدين
 ما في يوم السبت من حره بنى بيضة في نقيع يقال له نقيع الخضعات قلت كم انتم
 ايضا ابن ماجه وابن خزيمة والبيهقي وزاد قبل مقدم النبي صلى الله عليه وسلم
 الزهري لما بعث النبي صلى الله عليه وسلم مصعب بن عمير الى المدينة
 هم اثنا عشر رجلا فكان مصعب اول من جمع الجمعة بالمدينة بالمساجد
 الى الله تعالى عليه وسلم قال البيهقي يريد الاثنا عشر القباء الذين خرجوا
 وفي حديث كعب جمع بهم اسعد وهم اربعون وهو يريد جميع من صلى معه
 باء وعن جعفر بن برقان قال كتب عمر بن عبدالعزيز رضي الله تعالى عنه الى عدي
 بأهل عمو دفأمر عليهم امرا بجمع بهم رواه البيهقي قلت الجواب عن الاول
 من الامصار الاترى انهم لا تجوز في البراري وعن الثاني ان رواه كلهم
 سمع سمع الزهري من الدوسية وعن الثالب انه ليس فيه دليل على وجوب
 الرابع ان فيه محمد بن اسحق فقال البيهقي الحفاظ يتوقون ما يفرد به ابن
 لعجب منه تحكيه هذا الحديث والحال انه كان يتكلم في ابن اسحق
 الحاكم انه على شرط مسلم قلت ليس كما قال لان مداره على ابن اسحق
 وعن الخامس ان النبي صلى الله عليه وسلم لم يأمرهم بذلك ولا
 ان رأى عمر بن عبدالعزيز ليس بحجة وليس سلما فليس فيه ذكر عدد وقال
 في عدد الجمعة شيء فان قلت قال ابن حزم في معرض الاستدلال لمذهبه
 صلى الله عليه وسلم اتي المدينة وانما هي قري صغار متفرقة فني
 روجع فيه في قرية ليست بالكيرة ولا مصر هناك قلت هذا ليس بشيء من
 على بن ابي طالب رضي الله عنه الذي هو اعلم الناس بأمر المدينة لاجعة
 مع * الثاني ان الامام اي موضع حل جمع الثالث التصير للامام فأى
 امعنى حديث ابي داود فقول في هزم النبي الهزم بفتح الهاء وسكون
 المدينة والنبيت بفتح النون وكسر الباء الموحدة بعدها ياء آخر الحروف
 وهى حى من الين فوله من حره بنى بيضة الحرة بفتح الحاء المهملة
 من المدينة وبنو بيضة بطن من الانصار منهم سلمة بن صخر البياضى له
 نون وكسر القاف وسكون اليا آخر الحروف وفي آخره بين مهملة
 اء مدة فاذا نضب الماء انبت الكلاء ومنه حديث عمر رضي الله تعالى عنه
 وقد يحففه بعض الناس فيرويه بالباء الموحدة والبقيع بالباء وضع القبور
 ل له نبيع الخضعات بفتح الخاء وكسر الضاد المتحدتين قال ابن الاثير نبيع

فيها فوق اربعة آلاف نفس والقرية لاتكون كذلك واطلاق القرية عليها من الوجه الذي
ذكرناه ولى سلمنا انها قرية فليس في الحديث انه صلى الله تعالى عليه وسلم اطلع على ذلك واقهرهم
عليه واختلف العلماء في الموضع الذي تقام فيه الجمعة فقال مالك كل قرية فيها مسجد أو سوق
فالجمعة واجبة على اهلها ولا يجب على اهل العمود وان كثروا لانهم في حكم المسافرين وقال
الشافعي واجد كل قرية فيها اربعون رجلا احرارا بالغين عقلاء مقيمين بها لا يظعنون عنها صيفا
ولاشتااء الاظعن حاجة فالجمعة واجبة عليهم وسواء كان البناء من حجر أو خشب او طين او قصب
أو غيرها بشرط ان تكون الابنية مجتمعة فان كانت متفرقة لم تصح واما اهل الخيام فان كانوا يبتعدون من
موضعهم شتاء او صيفا لم تصح الجمعة بلا خلاف وان كانوا دائمين فيها شتاء وصيفا وهي مجتمعة بعضها
الى بعض ففيه قولان اصحهما لا يجب عليهم الجمعة ولا تصح منهم وبه قال مالك والثاني يجب عليهم
وتصح منهم وبه قال احمد وداود ومذهب ابي حنيفة رضي الله تعالى عنه لا تصح الجمعة لا في مصر
جامع او في مصلى المصر ولا تجوز في القرى ويجوز في منى اذا كان الامير امير الحاج او كان الخليفة
مسافرا وقال محمد لا جمعة بمنى ولا تصح بعرفات في قولهم جميعا وقال ابو بكر الرازي في كتابه
الاحكام اتفق فقهاء الامصار على ان الجمعة مخصوصة بموضع لا يجوز فعلها في غيره لانهم مجتمعون
على انها لا تجوز في البوا دى ومناهل الاعراب وذكر ابن المنذر عن ابن عمر انه كان يرى على
اهل المناهل والمياه انهم يجمعون ثم يختلف اصحابنا في المصر الذي يجوز فيه الجمعة فمن ابي
يوسف هو كل موضع يكون فيه كل محترف ويوجد فيه جميع ما يحتاج اليه الناس من معاشهم عادة
وبه قاض يقيم الحدود وقيل اذا بلغ سكانه عشرة آلاف وقيل عشرة آلاف مقاتل وقيل بحيث ان لو
قصدهم عدو لا يمكن دفعه وقيل كل موضع فيه منبر وقاض يقيم الحدود وقيل ان لو اجتمعوا الى اكبر
مساجدهم لم يسعهم وقيل ان يكون بحال يعيش كل محترف بحرقة من سنة الى سنة من غير ان يشتغل
بحرفة اخرى وعن محمد موضع مصره الامام فهو مصر حتى انه لو بيعت الى قرية نائبا لاقاة الحدود
والقصاص يصير مصر فاذا عزله ودماه تلحق بالقرى ثم استدلت ابو حنيفة على انها لا تجوز في القرى بما رواه
عبد الرزاق في مصنفه اخبرنا معمر عن ابي اسحق عن الحارث عن علي رضي الله تعالى عنه قال لا جمعة
ولا تشريق الا في مصر جامع ورواه ابن ابي شيبة في مصنفه حدثنا عباد بن العوام عن حجاج عن ابي
اسحق عن الحارث عن علي رضي الله تعالى عنه قال لا جمعة ولا تشريق ولا صلاة فطر ولا اضحى
الا في مصر جامع او مدينة عظيمة وروى ايضا بسند صحيح حدثنا جرير عن منصور عن طلحة عن سعد بن
عبيدة عن ابي عبد الرحمن انه قال قال علي رضي الله تعالى عنه لا جمعة ولا تشريق الا في مصر جامع
فان قلت قال النووي حديث على ضعيف متفق على ضعفه وهو موقوف عليه بسند ضعيف مقطوع
قلت كانه لم يطلع الاعلى الاثر الذي فيه الجحاج بن اربعة ولم يطلع على طريق جرير عن منصور
فانه سند صحيح ولو اطلع لم يقل بما قاله واما قوله متفق على ضعفه فزيادة من عنده ولا يدري من سلفه
في ذلك على ان ابا زيد زعم في الاسرار ان محمد بن الحسن قال رواه مرفوعا معاذ وسراقة بن مالك
رضي الله تعالى عنهما فان قلت في سنن سعيد بن منصور عن ابي هريرة انهم كتبوا الى عمر بن الخطاب رضى
الله تعالى عنه من البحرين يسألونه عن الجمعة فيكتب اليهم اجعوا حيث ما كنتم وذكره ابن ابي شيبة
بسند صحيح بلفظ جعوا وفي المعرفة ان ابا هريرة هو السائل وحسن سنده وروى الدار قطنى باسناده عن

ما قام عليه وما هو تحت نظره فكل من كان تحت نظره سي شهر مطرب بالمال في رايه
مصارف في دينه ودينه وملتقاته فان وفي ما عدي من ارياءه حصل له الخط انظر في البحر الاكبر
وان كان غير ذلك طاله كل احد من رعيته بحقه في الله وزاد الليث الى اثره يشبهه تلميح اي
زاد الليث بن سعد في روايته على رواية عبدالله بن المبارك وقد وصله الذهبي كما ذكرنا في قوله وانا
معه جلة اسمية وقعت حالا في له بوادي القرى هو من اعمال المدينة وقال ابن السمعاني وادي
القرى مدينة الحجاز مما يلي الشام وقسمها النبي صلى الله تعالى عليه وسلم في جادى الآخرة سمع من
النجرة لما انصرف من خير بعد ان امتنع اهلها وقتلوا وذكر منهم انه صلى الله تعالى عليه وسلم قاتل فيها
ولما فتحها عموه قسم اموالها وترك الارض والنخل في ايدي اليبودوما لهم على نحو ما عدا عليه - خير
واقام عليه الرابع ليالى في له ان اجمع اي اصلي بن معي الجمعة في له على ارضي يماهاى بزرع فيب ترم اليه
من السودا

بفتح الهزرة وسكون الباء آخر الحروف وفتح اللام قال ابن عبيد بن مدينة على ساطع البحر في رايه
ما بين مصر ومكة وبقوك ورد صاحب ايلة على رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم واعلمه الجريه وما
الكرى سميت بايلة بنات مدين بن ابراهيم عليه الصلاة والسلام وقد روى ان ايلة هي القرية التي كانت
حاضرة البحر وقال اليعقوبى ايلة مدينة جليظة على ساحل البحر الملح وبها يجتمع حاج الشام ومصر
والمغرب وبها التجارة الكثيرة ومن القلزم الى ايلة ست مراحل في برية صحراء يتروى الناس من
القلزم الى ايلة لهذه المراحل قلت هي الآن خراب ينزل بها الحاج المصري والمصري والشرقي والشمالي
وبعض آثار المدينة ظاهر في له فكتب ابن شهاب وانا اسمع قول يونس المذكور في له اي كتب
يحيى بن مسلم بن شهاب الزهري والحال انا اسمع والمكتوب هو الحديث والمسموع المأمور به
قاله الكرماني والظاهر ان الذي كتب هو ابن شهاب لان الاصل في الاسناد الطهمة ويتوزان
يكون كاتبه كسبه باللائه عليه فسمعت يونس منه في الوجه الاول فيه تقدير وهو كسب ابن
شهاب وقرأه وانا اسمه في له يأمره جلة حاوية اي تأمر ابن شهاب رزي بن حكيم في
كتابه اليه ان يجمع اي بأن يصلي بالناس الجمعة استدل ابن شهاب على امره اياه بالتصحيح
بعديث سالم عن ابيه عن النبي صلى الله تعالى عليه وسلم انه قال كلكم راع الى آخره وجه الاستدلال
به ان رزيقا كان اميرا على الطائفة المذكورة فكل من كان اميرا كان عليه ان يراعى حقوق رعيته
ومن جلة حقوقهم اقامة الجمعة في له يخبره اي يخبر ابن شهاب رزيقا في كتابه الذي كتب اليه ان سلما
حده الى آخره فان قلت ما محل يخبره من الاعراب قلت هي جلة وقعت حالا من الضمير المرفوع الذي
في تأمره من الاحوال المتداخلة كما ان قوله اسمع وقوله يأمره من الاحوال المترددة في ايتون
سمعت محل يقول من الاعراب الرفع لانه خبران محل يقول الثاني الحال اي سمعت رسول الله
صلى الله تعالى عليه وسلم حال كونه يقول كلكم راع وهذه جلة اسمية وافراد الخبر بالنظر الى
لفظة كل وقد اشترك الامام والرجل والمرأة والخدام في هذه التسمية ولكن المعاني مختلفة
فرعاية الامام اقامة الحدود والاحكام فيم على سنن الشرع ورعاية الرجل اهله سياسته لامرهم
وتوفية حقهم في النفقة والكسوة والعشرة ورعاية المرأة حسن التدبير في بيت زوجها والتصح
له والامانة في ماله وفي نفسها ورعاية الخدام لسيده حفظ ما في يده من ماله والقيام بما يستحق

الخصمانه هو جرح سواحى المدينة عمر حدثنا بشر بن محمد قال اخبرنا عبد الله قال اخبرنا يونس عن
الزهري قال اسبرني سالم عن ابن عمر قال سمعت رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم يقول كلكم
راع وزاد الليث قال يونس كتب رزق بن حكيم الى ابن شهاب وانا معه يومئذ بوادي القرى
هل ترى ان اجع ورزق حامل على ارض يعمها وفيها جماعة من السودان وغيرهم ورزق يومئذ على
ايلة فكتب ابن شهاب وانا اسمع يأمره ان يجمع نخبره ان سالما حده ان عبد الله بن عمر يقول سمعت
رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم يقول كلكم راع وكلكم مسئول عن رعيته الامام راع ومسئول عن
رعيته الرجل اع في ادله وهو مسئول عن رعيته والمرأة راعية في بيت زوجها ومسئولة عن رعيتها
والخادم راع في مال سيده والوحسب ان قد قال الرجل راع في مال أبيه وهو مسئول عن رعيته
وكلكم راع وكلكم مسئول عن رعيته ش مطابقتها للترجمة من حيث ان رزق بن حكيم
لما كان عاملا على طائفة كان عليه ان يراعى حقوقهم ومن جملتها اقامة الجمعة فيجب عليه اقامتها
وان كانت في قرية هكذا قررره الكرماني قلت انما يتجه المطابقة للجزء الثاني للترجمة لان القرية
اذا كان فيها نائب من جهة الامام يقيم الحوادث يكون حكمها حكم الامصار والمدن كما ذكرناه عن
تريب عن محمد بن الحسن وان كان مراد الكرماني ان هذا الحديث يدل على جواز اقامة الجمعة
في القرى فلا يتم به استدلاله وانظرا ان مراد البخاري هذا وليس كذلك لانه ليس في هذا
الحديث ولا في الحديث الذي قبله مطابقة للجزء الثاني من الترجمة على الوجه الذي قررناه وانما
مطابقتها للجزء الاول وليس فيه خلاف وكأن مقصود البخاري ان يشير الى الخلاف فلم يتم فافهم
ذكر رجاله وهم سبعة - الاول بشر بن كسر الباء الموحدة وسكون الشين المججمة ابن محمد
ابو محمد السجستاني المروزي مات سنة اربع وعشرين ومائين ع الثاني عبد الله بن المبارك ع الثالث بن
يونس بن يزيد الايلي ع الرابع محمد بن مسلم بن شهاب الزهري ع الخامس سالم بن عبد الله بن عمر
الخطاب ع السادس ابو عبد الله بن عمر ع السابع رزق بن حكيم بضم الراء وقح الزاى ابن حكيم بضم الخاء
وقح الكاف الفراري مولى بني فزارة الايلي والى ايلة لعمر بن عبد العزيز وقيل رزق بتقديم الزاى على
الراء والمشهور الاول وقال ابن الحذاء وكان حاكما بالمدينة وقال ابن ماكولا كان عبدا صالحا وقال النسائي
نفاة وقال علي بن المديني حدثنا سفيان مرة رزق بن حكيم او حكيم وكثير اما كان يقول ان حكيم بالفتح
والصواب الضم ع ذكر لطائف اسناده ع فيه الحديث بصيغة الجمع في موضع واحد وفيه الاخبار كذلك
في موضعين وبصيغة الافراد في موضع وفيه النعنة في موضعين وفيه القول في خمسة مواضع وفيه
السماع وفيه الكتابة وفيه ان شيخ البخاري من افرادة وفيه ان الاثنين الاولين من الرواة مروزيان
والثالث ابلي وكان مرجحا وكذا السابع والرابع والخامس مديان وفيه قوله وزاد الليث
اشارة الى ان رواية الليث متفقة مع ابن المبارك الا في القصة فانها مختصة برواية الليث ورواية
الليث مطلقة وقد وصلها الذهلي عن ابي صالح كاتب الليث عنه ع ذكر تعدد موضعه ومن
أخرجه غيره ع أخرجه البخاري ايضا في الوصايا عن بشر بن محمد ايضا وأخرجه مسلم في
الغازي عن حمزة عن ابن وهب وأخرج مسلم والترمذي ايضا حديث كلكم راع بنير هذه
لقصة عن مانع عن ابن عمر ورواه البخاري ايضا في السكاح وقد رواه عن ابن عمر غير مانع ايضا
رواه ايضا شعبه عن الزهري ع ذكره مناه ع قوله كلكم راع اصل راع راعي فاعل اطلاق قاض
من رعى رعاية وهو حفظ الشيء وحسن التعهده والراعى هو الحافظ المؤتمن الملتزم صلاح

رجل بغير اذن الامام لم يجزهم وذكر صاحب البيان قولنا الشافعي انها لا تصح الا خلف اسلطان
 او من اذن له وعن ابى يوسف ان لصاحب الشرطة ان يصلى بهم دون القاضى وقيل يصلى القاضى
 * الثالث قال بعضهم فى الحديث اقامة الجمعة فى القرى خلافا لمن شرط لها المدن قلت لادليل
 على ذلك اصلاته ان كان يدعى بذلك بنفس الحديث المتصل فلا يقوم به حجة ولا يتم وان كان يدعى
 بكتاب ابن شهاب يأمر فيه لرزيق بن حكيم بأن يجمع فلا يتم به حجة ايضا لانه من اين علم انه امر
 بذلك سواء كان فى قرية او مدينة فان قال رزيق كان عاملا على ارض يعملها وكان فيها جماعة من السودان
 وغيرهم وليس هذا الا قرية فلا يتم به استدلاله ايضا لان الموضع المذكور صار حكمه حكم
 المدينة بوجود المتولى عليهم من جهة الامام وقد قلنا فيما مضى ان الامام اذا بعث الى قرية نائبا
 لاقامة الاحكام تصير مصرعا على ان امامه لا يرى قول الصحابي حجة فكيف بقول التابعي الرابع قال
 الخطابي فيه دليل على ان الرجلين اذا حكمهما رجلا بينهما نهد حكمهما اذا اصاب في الخامس قال
 الحافظ المنذرى عن بعضهم انه استدله على سقوط القطع عن المرأة اذا سرقت من مال زوجها
 وعن العبد اذا سرق من مال سيده الا فيما حجبهما عنه ولم يكن لهما فيه تصرف والله اعلم
 ص * باب * هل على من لم يشهد الجمعة غسل من النساء والصبيان وغيرهم ش *
 اى هذا باب ترجمته هل على من الى آخره وانما اقتصر على الاستفهام ولم يجزم بالحكم اوقع
 الاطلاق والتقييد فى احاديث هذا الباب منها حديث ابى هريرة رضى الله تعالى عنه حق
 على كل مسلم ان يغتسل فانه مطلق يتناول الجميع ومنها حديث ابن عمر رضى الله تعالى
 عنهما اذا جاء احدكم الجمعة فليغتسل فانه مقيد بالجمي ويخرج من ذلك من لم يجيئ ومنها حديث
 ابى سعيد الخدرى غسل يوم الجمعة واجب على كل محتلم فانه مقيد بالاحتلام فيخرج الصبيان
 ومنها حديث التميمي عن مع النساء وعن المساجد الابلال فانه يخرج الجمعة وقد مضى الكلام مستوفى
 فى هذه الاحاديث قولي وغيرهم اى وغير النساء والصبيان مثل المسافرين والصبي واهل السجون
 والمرضى والعريان ومن بهم زمانة ص وقال ابن عمر رضى الله تعالى عنهما انما الغسل
 على من تجب عليه الجمعة ش * مطابقة هذا الاثر لترجمة من حيث انه نبه به على ان الغسل
 يوم الجمعة لا يشرع الاعلى من يجب عليه الجمعة وان مراده بالاستفهام فى الترجمة الحكم بعدم
 الوجوب على من لم يشهد الجمعة وهذا التعليل وصله البيهقي باسناد صحيح عن ابن عمر ص
 حدثنا ابو اليمان قال اخبرنا شعيب عن الزهري قال حدثني سالم بن عبد الله انه سمع عبد الله بن
 عمر يقول سمعت رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم يقول من جاء منكم الجمعة فليغتسل ش *
 مطابقتها لترجمة من حيث المفهوم لان منطوقه عدم وجوب الغسل على من لم يجيئ الجمعة ومن لم
 يجيئ لم يشهدا ونبه به ايضا على ان مراده بالاستفهام الحكم بعدم الوجوب على من لم يشهد وقد اخرج
 البخارى هذا فى باب فضل الغسل يوم الجمعة عن عبد الله بن يوسف عن مالك عن نافع عن عبد الله بن
 عمر ان رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم قال اذا جاء احدكم الجمعة فليغتسل وقد مر الكلام فيه
 مستوفى هناك وابو اليمان الحكم بن نافع والزهري هو محمد بن مسلم بن شهاب ص حدثنا
 عبد الله بن مسلمة عن مالك عن صفوان بن سليم عن عطاء بن يسار عن ابى سعيد الخدرى ان رسول الله
 صلى الله تعالى عليه وسلم قال غسل الجمعة واجب على كل محتلم ش * مطابقتها لترجمة من

من خدمته والرجل الذي ليس بامام ولا له اهل ولا خاسم يراعى احتسابه واستدقائه بنسب
المعاملة على مشيخ الصواب فان قيل اذا كان كل من هؤلاء راغيا في المرعى اجيب هو اعضاء
نفسه وجوارحه وقواه وحواسه او الراعي يكون مرعيا باعتبار آخر ككون الشخص
مرعيا للامام راغيا لاهله او الخطاب خاص باصحاب التصرفات ومن تحت نظاره ما عليه
اصلاح حاله قوله قال وحسبت فاعل قال يونس بن يزيد المذكور فيه كذا قاله الكرمانى
جزما والظاهر ان فاعله سالم بن عبدالله الراوى وكلمة ان تخفف من المثقلة والتقدير وحسبت
انه اى ان النبى صلى الله تعالى عليه وسلم قد قال والرجل راع في مال ابيه الى آخره ثم في هذا الموضع
من النكتة انه عم اولائهم خصص ثانيا وقسم الخصوصية الى اقسام من جهة الرجل ومن جهة
المراة ومن جهة الخادم ومن جهة النسب ثم عم ثانيا وهو قوله وكلكم راع الى آخره تأكيد
وردا للبحر الى المصدر بيان العموم الحكم اولا وآخرا ذكر ما يستفاد منه وهو على
وجوه الاول قال صاحب التوضيح ايراد البخارى هذا الحديث لاجل ان ايلة اما مدينة
او قرية وقد ترجم لهما قلت المشهور عند الجمهور انها مدينة كما ذكرناه ولا وجه للتردد
فيها وقد ذكر البخارى الباب بترجيتين بقوله في القرى والمدن وذكر فيه حديثين الاول منهما
مطابق للترجمة الاولى على زعمه والثاني مطابق للترجمة الثانية وكلام صاحب التوضيح لاطائل
تحته الثاني قال بعضهم في هذه القصة يعنى القصة المذكورة في الحديث ايماء الى ان الجمعة
تتعد بغير اذن من السلطان اذا كان في القوم من يقوم بمصالحهم قلت الذى يقوم بمصالح القوم
هو المولى عليهم من جهة السلطان ومن كان مولى من جهة السلطان كان مأذونا باقامة الجمعة لانهما
من اكبر مصالحهم والعجب من هذا القائل انه يستدل على عدم اذن السلطان باقامة الجمعة بالايماء ويترك
مادل على ذلك حديث جابر اخرجه ابن ماجه وفيه من تركها في حياتي او بعدى وله امام عادل او جائر
استخفافا بها وجحودا لها فلا جمع الله شمله ولا بارك له في امره الا ولا صلاة له ولا زكاة له ولا حجه له
ولا صوم له ولا بر له الحديث ورواه البرار ايضا ورواه الطبراني في الاوسط عن ابن عمر مثله فان قلت
في سند ابن ماجه عبدالله بن محمد العدوى وفي سند البرار على بن زيد بن جعدان وكلاهما متكلم
فيه قلت اذا روى الحديث من طرق ووجوه مختلفة تحصل له قوة فلا يمنع من الاحتجاج به
ولا سيما اعتضد بحديث ابن عمر والقائل المذكور اشار بقوله الى قول الشافعى فان عنده اذن
السلطان ليس بشرط لصحة الجمعة ولكن السنة ان لا تقام الا باذن السلطان وبه قال مالك واحمد
في رواية وعن احمد انه شرط كذهبا واحتجوا بما روى ان عثمان رضى الله تعالى عنه لما كان محصورا
بالمدينة صلى على رضى الله عنه الجمعة بالناس ولم يرو انه صلى بأمر عثمان وكان الامر بيده قلنا
هذا الاحتجاج ساقط لانه يحتمل ان عليا فعل ذلك بأمره او كان لم يتوصل الى اذن عثمان ونحن
ايضا نقول اذا لم يتوصل الى اذن الامام فلناس ان يجتمعوا ويقدموا من يصلى بهم فن اين علم
ان عليا فعل ذلك بلا اذن عثمان وهو بحيث يتوصل الى اذنه وقال ابن المنذر مضت السنة
بأن الذى يقيم الجمعة السلطان او من قام بها بأمره فاذا لم يكن ذلك صلوا الظهر وقال الحسن
البصرى اربع الى السلطان فذكر منها الجمعة وقال حبيب بن ابي ثابت لا يكون الجمعة الا بامر
وخطبة وهو قول الاوزاعي ومحمد بن مسلمة ويحيى بن عمر المالكي وعن مالك اذا تقدم

الحق حتى المسلم ان يعتسل يوم الجمعة وبنحوه روى الطحاوى من طريق محمد بن عبد الرحمن بن نوبان عن رجل من الصحابة مرفوعا **قوله** وجسده اى ويغسل جسده ايضا واما ذكر الرأس وان كان ذكر الجسد يشمل الالهة به من حيث انه قوام البدن والهمة فيه **ص** روى ابان بن صالح عن مجاهد عن طاوس عن ابى هريرة قال قال رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم **ص** الله على كل مسلم حق ان يغتسل في كل سبعة ايام يوما **ص** اى روى الحديث المذكور ابان بن صالح بفتح الهمزة وتخفيف الباء الموحدة وهذا التعليق وصله البيهقي من طريق سعيد بن ابى هلال عن ابان عن مجاهد بن جبر واخرجه الطحاوى من وجه آخر عن طاوس وصرح فيه بسماعه له من ابى هريرة رضى الله تعالى عنه **ص** حدثنا عبد الله بن محمد قال حدثنا شبابة قال حدثنا ورقاء عن عمرو بن دينار عن مجاهد عن ابن عمر عن النبي صلى الله تعالى عليه وسلم قال ائذنوا للنساء بالليل الى المساجد **ص** مطابقتها للترجمة من حيث انه يخرج الجمعة في حقهن فلا يلزمهن شهودها فليس عليه غسل وقال الكرماني فان قلت ما وجه تعلقه بالترجمة قلت عادة البخارى انه اذا عقد ترجمة للباب وذكر ما يتعلق بها يذكر ايضا ما يناسبها فجاء بهذا الحديث والذي بعده ليبن ان النساء لهن شهود الجمعة انتهى قلت الاذن مقيد بالليل فكيف يكون لهن الخروج الى الجمعة وهى نهائية قلت قال الكرماني فيما قبل كلامه هذا فان قلت لفظ بالليل مفهوما ان لا يؤذن في الخروج بالنهار قلت اذا جاز خروجهن بالليل الذى هو محل الوقوع في القتن فجواز الخروج بالنهار بالطريق الاولى انتهى قلت الذى قاله مخالف لما قاله العلماء فانهم قالوا يخرجن بالليل لوقوع الاثم من الفساد من جهة الفساق لانهم بالليل امام مشغولون بمسئتهم وانما يؤمن ولا يخرجن بالنهار لعدم الامن لانتشار الفساق **ص** ذكر رجاله **ص** وهم ستة عبد الله بن محمد البخارى المسندى وقدم غير مرة وشبابة بفتح الشين المعجمة وتخفيف الباء الموحدة وبعد الالف باء موحدة اخرى ابن سوار الفزارى ابو عمرو المدائنى وقدم في باب الصلاة على النساء وورقاء بن عمرو المدائنى مر في باب وضع الماء عند الخلاء وعمرو بن دينار تكرر ذكره ومجاهد بن جبر مر في اول كتاب الايمان قالوا قدرأى هاروت وماروت وكاد يتلف **ص** ذكر لطائف اسامه **ص** فيه الحديث بصيغه الجمع في ثلاثة مواضع وفيه النعنة في اربعة مواضع وفيه القول في موضعين وفيه ان شيخ البخارى من افرادة وفيه ان رواه ما بين بخارى ومدائنى ومكيين وهما عمرو ومجاهد **ص** وقد اخرج البخارى هذا الحديث في باب خروج النساء الى المساجد بالليل عن عبد الله عمر بغير هذا الاسناد وغير هذا اللفظ اما اسناده فعن عبد الله بن موسى عن حنظلة عن سالم بن عبد الله عن ابن عمر واما لفظه اذا استأذنكم نساؤكم بالليل الى المسجد فأذنوا لهن وقال هناك تابعه شعبة عن الاعمش عن مجاهد عن ابن عمر وقد اوضحناه هناك **ص** حدثنا يوسف بن موسى قال حدثنا ابواسامة قال حدثنا عبد الله بن عمر عن نافع عن ابن عمر قال كانت امرأة لعمر رضى الله تعالى عنه تشهد صلاة الصبح والعشاء في الجماعة في المسجد فتقبل لها لم تخرجين وقد تعين ان عمر رضى الله تعالى عنه بك ذلك وينار قالت فايتمعه ان ينهاني قال نعم قول رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم لا تمسوا امام الله مساجد الله **ص** هذا الحديث مطلق والذى قبله مقيد فكان البخارى حمل هذا المطلق على ذلك المقيد فاذا كان كذلك يكون المعنى لا تمسوا امام الله مساجد الله بالليل والجمعة تخرج

حيث المفهوم لأن مفهومه عدم وجوب الغسل على كل من لم يحتلم ومن لم يحتلم عن لا يشهد الجمعة والحديث أخرجه البخاري في باب وضوء الصبيان عن علي بن عبد الله عن سفيان عن صفوان عن عطاء عن أبي سعيد وأخرجه أيضا في باب فضل الغسل يوم الجمعة عن عبد الله بن يوسف عن مالك وههنا عن عبد الله بن مسلمة القعنبي عن مالك وقد ذكرنا في باب وضوء الصبيان جميع ما يتعلق به **ص** حدثنا مسلم بن إبراهيم قال حدثني وهيب قال حدثنا ابن طاوس عن أبيه عن أبي هريرة قال قال رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم نحن الآخرون السابقون يوم القيامة أتوا الكتاب من قبلنا وأوتينا من بعدهم فهذا اليوم الذي اختلفوا فيه فهذا الله فغدا لليهود وبعد غد للنصارى فسكت ثم قال فحق على كل مسلم ان يغتسل في كل سبعة ايام يوما يغسل فيه رأسه وجسده **ش** مطابقة للترجمة تؤخذ من قوله كل مسلم لان المراد من كل مسلم هو المسلم المحتلم لان الاحاديث الواردة في هذا الباب يفهم بعضها بعضا وقدم في الحديث السابق على كل محتلم وليس المراد من لفظ محتلم اي محتلم كان بل المراد كل محتلم مسلم وهذا معلوم بالضرورة فاذا كان المراد المسلم المحتلم يخرج عنه المسلم غير المحتلم وهو يدخل في قوله من لم يشهد الجمعة وايضا المراد من المسلم هو المسلم الذي يجيء الى الجمعة يدل عليه حديث ابن عمر المذکور في اول الباب والمسلم الذي لا يجيء يخرج منه وبهذا التقرير يخرج الجواب عما قاله الكرماني التحقيق ان الحديث الاول اعني حديث ابن عمر دل على ان الغسل لمن جاء الى الجمعة خاصة وهذا الحديث اعني حديث أبي هريرة عام للمجمع وغيره فلا يحتاج الى الجواب بقوله لا منافاة بين ذكر الخاص والعام لان المناقاة حاصلة بحسب الظاهر لاتحاد المحل والتحقيق ما ذكرناه **ح** ذكر رجاله **ح** وهم خمسة مسلم بن إبراهيم الأزدي الفصاح البصري وهيب بن خالد البصري صاحب الكرايس وابن طاوس عبد الله وابوه طاوس بن كيسان وابوه هريرة **ح** ذكر لطائف اسناده **ح** فيه الحديث بصيغة الجمع في موضعين وبصيغة الافراد في موضع وفيه العنونة في موضعين وفيه القول في أربعة مواضع وفيه ان الاثنين الاولين من الرواة بصريان والاثنين الآخرين يمانيان وفيه رواية الابن عن الاب **ح** ذكر تعدد موضعه ومن أخرجه غيره **ح** أخرجه البخاري أيضا في ذكر بني اسرائيل عن موسى بن اسمعيل عن وهيب وأخرجه مسلم في الجمعة عن ابن ابي عمير عن سفيان عن ابن طاوس به دون ذكر الغسل وعن محمد بن حاتم عن بهز بن اسد عن وهيب بذكر الغسل فقط وأخرجه النسائي فيه عن سعيد بن عبد الرحمن المخزومي عن سفيان مثل حديث ابن ابي عمير واول الحديث وهو من قوله نحن الآخرون السابقون بعد غد أخرجه البخاري في باب فرض الجمعة عن أبي اليمان عن شعيب عن أبي الزناد عن الأعرج عن أبي هريرة وقد تكلمنا في جميع ما يتعلق به هناك **قوله** فغدا لليهود ظرف متعلق اما بالخبر واما بالمبتدأ تقديره الاجتماع لليهود في غد وللنصارى من بعد غد ويروى فغد بالرفع على انه مبتدأ في حكم المضاف فلا يضر كونه في الصورة نكرة تقديره فغد الجمعة لليهود وغد بعد غد للنصارى **قوله** فسكت اي النبي صلى الله تعالى عليه وسلم **قوله** فحق الفاء فيه يجوز ان يكون جواب شرط محذوف تقديره اذا كان الامر كذلك فحق على كل مسلم ان يغتسل وكلمة ان مصدرية **قوله** يوما مبهم هنا وقد عينه جابر في حديث عند النسائي بلفظ الغسل واجب على كل مسلم في كل اسبوع يوما هو يوم الجمعة وصححه ابن خزيمة وروى سعيد بن منصور وابن ابي شيبة من حديث البراء بن عازب مرفوعا نحوه ولفظه من

عزيمة واني كرهت ان اخرجكم فتمشون في الدخن والطين شي مطابقة لترجمة ظاهرة
والكلام في هذا الحديث قد مر في اب الكلام في الاذان مستوفى لانه اخرجه هناك عن مسدد
عن جاد عن ايوب وعبد الحميد بن دينار صاحب الزيادة وعاصم الاحول عن عبد الله بن الحارث
قال خطبنا ابن عباس في يوم ردغ الحديث وهذا اخرجه عن مسدد ايضا عن اسمعيل بن عتبة الى آخره
قوله في يوم مطير قوله فكان الناس استكروا اي استكروا قوله فلان قلح على الصلاة قل
صلوا في بيوتكم وفي رواية الجحى كأنهم انكروا ذلك وفي اب الكلام في الاذان فظن القوم بعضهم
الى بعض اي نظر انكار قوله فقال اي ابن عباس قوله فعل ما قلناه للمؤذ قوله
من هو خير مني أراد به رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم قوله عزيمة بسكون الزاي اي واجبة
منحمة وقال الاسماعيلي قوله ان الجمعة عزيمة لا طاعة صحبا فان اكثر الروايات تلفظ انها عزيمة اي
ان كلمة الاذان وهي حي على الصلاة عزيمة لانها دعاء الى الصلاة يقتضى لسماعه الاجابة ولو كان المعنى
ان الجمعة عزيمة لكانت عزيمة لا تقول بترك بقية الاذان انتهى قلت كأن الاسماعيلي انما استشكل
هذا بالنظر الى معنى العزيمة وهو ما يكون ثابتا ابتداء غير متصل بمعارض ولكن المراد بقول ابن
عباس وان كانت الجمعة عزيمة ولكن المطر من الاعذار التي تصير العزيمة رخصة وهذا مذهب
ابن عباس ان من جملة الاعذار لتترك الجمعة المطر واليه ذهب ابن سيرين وعبد الرحمن بن سمرة
وهو قول احمد واسحق وقالت طائفة لا يتخلف عن الجمعة في اليوم المطير وروى ابن قانع قيل
لما لك ان تخلف عن الجمعة في اليوم المطير قال ما سمعت قيل له في الحديث الاصلوا في الرحا قال ذلك
في السفر وقد رخص في ترك الجمعة باعذار آخر غير المطر روى ابن القاسم عن مالك انه اجاز ان
يتخلف عنها لجأزة اخ من اخوانه لينظر في امره وقال ابن حبيب عن مالك وكذا ان كان
له مرض يخشى عليه الموت وقد زاد ابن عمر رضي الله تعالى عنهما ابنا لسعد بن زيد ذكر له
شكواه فأناه الى العقيق وترك الجمعة وهو مذهب عطاء والاوزاعي وقال الشافعي في امر الوالد
اذا خاف فوات نفسه وقال عطاء اذا استصرخ على ابيك يوم الجمعة والامام بخطب فقم اليه
واترك الجمعة وقال الحسن بن رخص ترك الجمعة للخائب وقال مالك في الواضحة وليس على المريض
والصحيح الفاني جمعة وقال ابو جابر اذا اشكى بطنه لا يأني الجمعة وقال ابن حبيب ارخص صلى الله
تعالى عليه وسلم في التخلف عنها لمن شهد الفطر والاضحى صحبة ذلك اليوم من اهل القرى
الخارجة عن المدينة لما في رجوعه من المشقة لما أصابهم من شغل العبد وفعله عثمان رضي الله تعالى
عنه لاهل العوالي واختلف قول مالك فيه والصحيح عند الشافعية السقوط واختلف في تخلف
العروس والمجنون حكاه ابن التين واعتبر بعضهم شدة المطر واختلف عن مالك هل عليه ان يشهدا
وكذا روى عنه فحين يكون مع صاحبه فيشتد مرضه لا بدع الجمعة الا ان يكون في الموت قوله
ان اخرجكم من الاحراج الحاء المهملة وبالجميم من الحرج وهو المشقة والمعنى اني كرهت ان اشق عليكم
بإزامكم السعي الى الجمعة في الطين والمطر وروى ان اخرجكم من الاحراج الحاء المهملة من الخروج
ويروى كرهت ان أوثمكم اي ان اكون سببا لا كتسابكم الاثم عند ضيق صدوركم قوله في
الدخن بفتح الدال والحاء المهملتين وفي آخره ضاد مجتمة ويجوز تسكين الحاء وهو الزلق
قال في المطالع كذا في رواية الكافة وعند القاسبي بالراء وفسره بعضهم بما يجري في

عنه لا فيها نهارية فيثبت لا تشهد بها ومن لا يشهد بها ليس عليه غسل فخصات المطابقة بينه وبين الترجمة بهذا الطريق فافهم في ذكر رجاله **ب** وهم خمسة : الاول يوسف بن موسى بن راشد ابن بلال القطان الكوفي مات بمقداد سنة اثنى وخمسين ومائتين * الثاني ابو اسامة حماد بن اسامة اللبثي مات سنة احدى ومائتين وهو ابن ثمانين سنة * الثالث عبيد الله بن صغير العبد ابن عمر بن حفص بن عاصم بن عمر بن الخطاب ابو عثمان المدني وقد تكرر ذكره * الرابع نافع مولى ابن عمر * الخامس عبيد الله بن عمر في ذكر لطائف اسناده * فيه الحديث بصيغة الجمع في ثلاثة مواضع وفيه العناية في موضعين وفيه القول في ثلاثة مواضع وفيه ان شيخ البخاري من افرادة وفيه ان رواه ما بين كوفي ومدني وفيه احد الرواة بالكنية والآخر بالتصغير وقد ذكره المزي في الاطراف من حديث ابن عمر في مسنده وقيل هو من مسند عمر رضي الله تعالى عنه والحديث ايضا من اوله الى قوله قول رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم من المرسلات * ذكر معناه * قوله كانت امرأة لعمر رضي الله تعالى عنه اسمها عائكة بنت زيد بن عمرو بن نفيل اخت سعيد بن زيد احد العشرة المبشرة وعينها الزهري في رواية عبد الرزاق عن معمر عنه قال كانت عائكة بنت زيد بن عمرو بن نفيل عند عمر بن الخطاب رضي الله تعالى عنه وكانت تشهد الصلاة في المسجد وكان عمر يقول لها والله انك لتعلمين اني ما احب هذا قالت والله لا انتهى حتى تهاني قال فلقد طعن عمر رضي الله تعالى عنه وانها لفي المسجد كذا ذكره مرسل ورواه عبد الاعلى عن معمر موصولا بذكر سالم بن عبد الله عن أبيه لكن ابهم المرأة أخرجه احد عنه وسماها من وجه آخر عن سالم قال كان عمر رجلا غيورا وكان اذا خرج الى الصلاة اتبعته عائكة بنت زيد الحديث وهو مرسل قوله تشهد اي تحضر قوله نفيل لها اي لامرأة عمر وقال بعضهم ان قائل ذلك كله هو عمر ولا مانع ان يعبر عن نفسه بقوله ان عمر الى آخره فيكون من باب التجريد والالتفات انتهى قلت هو من باب التجريد لان باب الالتفات قوله لم يخرجين اصله لما تخرجين فحذفت الالف كما في قوله تعالى (عم يتساءلون) قوله وقد تعلمين جملة وقعت حالا وقد علم ان الفعل المضارع اذا وقع حالا هو مثبت يدخل فيه كلمة قد قوله ذلك اشارة الى خروجها الذي يدل عليه قوله تخرجين قوله ويقار على وزن يخاف من الغيرة قوله فايمنعه ويروى وما يمنعه بالواو وكلمة ان مصدرية في محل الرفع لانه فاعل والتقدير فايمنعني بأن ينهاني اي ينهيه اي ويوقف البحث فيه مستوفي في باب استئذان المرأة زوجها بالخروج الى المسجد قبيل كتاب الجمعة **ح** ص * باب * الرخصة ان لم يحضر الجمعة في المطر **ش** اي هذا باب في بيان حكم الرخصة ان لم يحضر المصلي صلاة الجمعة في وقت نزول المطر وكلمة ان بالكسر ولم يحضر على صيغة المعلوم وقال الكرماني وان بالفتح اي في ان ويحضر على لفظ المبني للمعول وفي بعض النسخ باب الرخصة لمن لم يحضر الجمعة وهذه احسن من غيرها على ما لا يخفى والرخصة في اللغة عبارة عن الاطلاق والسهولة وفي الثرية ما يكون ثابتا على اعتذار انساب تيسيرا لشيء رخصة **س** حديثنا مسدد قال حدثنا اسماعيل قال اخبرني عبد الحميد صاحب الريادي قال حدثنا عبد الله بن الحارث ابن عم محمد بن سيرين قال ابن عباس لمؤذنه في يوم مطير اذا قلت اشهد ان محمدا رسول الله فلا تقل في على الصلاة قل صلوا في بيوتكم فكان الناس استذكروا فقال فعله من هو خير مني ان الجمعة

قال ونسبه ابو علي بن الركن شيخنا فقال احمد بن صالح المصري وقال الحاكم بن حنبل في كتاب الصلاة في ثلاثة مواضع عن احمد بن ابن رجب بن عيسى انه ان صالح المصري بذكر ابن عيسى التستري ولا يخلو ان يكون واحدا منهما فقد روى عنهما في الجامع ونسبهما في مواضع وذكرا ابو نصر الكلاباذي قال قال ابو احمد يعني الحاكم احمد بن ابن وهب في الجامع هو اخي ابن وهب وقال الحاكم ابو عبدالله من قال هذا فقد وهم وغلط دليله ان المشايخ الذين ترك البخاري الرواية عنهم في الجامع فقد روى عنهم في سائر مصنفاته كابن صالح وغيره وليس له عن ابن اخي اس وهب رواية في موضع فيه زائد على انه لم يكتب عنه او كتب عنه ثم ترك الرواية عنه اصلا وقال الكلاباذي قال ابن منده كلما قال البخاري في الجامع حدثنا احمد بن ابن وهب فهو ابن صالح ولم يخرج عن ابن اخي ابن وهب في الصحيح واذا حدث عن احمد بن عيسى نسبه الثاني عبدالله بن وهب المصري - الثالث عمرو بن الحارث مري في باب المصحح على الخفين * الرابع عبدالله بن ابي جعفر الامري القرشي واسم ابي جعفر يسار احد اعلام مصر مات سنة خمس اوست وثلثين ومائة * الخامس شهيد بن جعفر بن الربيع بن العوام القرشي * السادس مروان بن الربيع بن العوام * السابع ام المؤمنين عائشة رضي الله تعالى عنها ذكر لطائف اسناده * فيه الحديث بصيغة الجمع في موضعين وبصيغة الافراد في موضع وفيه الاخبار بصيغة الافراد في موضع وفيه العنونة في ثلاثة مواضع وفيه القول في موضعين وفيه ان الاربعة من الرواة مصريون وهم شيخنا وثلثة بعده متساقون والذان بعدهما مديان وفيه رواية الرجل عن عه ذكر من اخرجه غيره * اخرجه * سلم ايضا في الصلاة عن هارون بن سعيد و احمد بن عيسى كلاهما عن ابن وهب واخرجه ابو داود فيه عن احمد بن صالح عن ابن وهب * ذكر معناه * قوله يتناولون الجمعة اي يحضرونها بالوطة وهو من الانتياب من الوطة وهو المجيء نوبا ويروى يتناولون من التوبة ايضا قوله والعوالي جمع العالية وهي وارضع وقرى بقرب مدينة رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم من جهة المشرق من مياين الى عمانية اميال وقيل ادناها من اربعة اميال قوله فيأتون في الفبار يصيهم الفبار كذا وقع لاكثر الرواة وعند القابلي فيأتون في الفباء بفتح الفاء وبلد جمع عبادة وعناية لعنتان مشهورتان وكذا شرحه النووي في شرحه لانه عند مسلم كذا هو وكذا عند الاسمعيلى وغيرهما وهو الصواب قوله اناس منهم وفي رواية الاسمعيلى اناس منهم قوله لو انكم تطهرتم كلمة لو تقتضى دخولها على الفعل تقديره لو ثبت تطهرتم ثم ان او هذه يجوز ان تكون للتمي فلا تحتاج الى جواب. ويجوز ان تكون على اصلها والجزاء محذوف تقديره لكان حسنا * ذكر ما يستفاد منه * اختلف العلماء في هذا الباب اعني في وجوب الجمعة على من كان خارج المصر فقالت طائفة تجب على من آوا الابل الى اهله وروى ذلك عن ابي هريرة و انس وابن عمر ومعاوية وهو قول نافع والحسن وعكرمة والحكم وانتهى وابي عبد الرحمن السلمي وعطاء والاوزاعي وابي نوح حكاه ابن المدر عنهم لحديث ابي هريرة مرفوعا الجمعة على من آوا الابل الى اهله رواه الترمذي والبيهقي وضعفاه ونقل عن احمد انه لم يره شيئا وقال لمن ذكره له استغفر ربك استغفر ربك ومعنى هذا الحديث انه اذا جمع مع الامام امكبه العود الى اهله آخر النهار قبل دخول الليل وقالت طائفة انها تجب على من سمع النداء روى ذلك عن عبدالله بن عمر ايضا وحكاه الترمذي عن الشافعي * احمد وسحاق وحكاه ابن العربي عن

البيوت من الرحضة وهو بعيد انما الرحض القنصل والرحاض خشبة يضرب بها السوب
ليخمل عند القنصل واما ابن التين فانه ذكره اراء قال وكذا لابي الحسن ورحضت الشيء
غسلته ومنه المرحاض اى المتعسل فوجهه ان الارض عين تصيبها المطر تصير كالماء تسيل
والجامع بينهما الزنق حتى باب من ابن توقي الجمعة وعلى من تجب لقوله تعالى
اذا نودى للصلاة من يوم الجمعة فاسموا الى ذكر الله ش اي هذا باب ترجمته من ابن توقي
الجمعة وكلمة ابن استهلام عن المكان وقوله تعالى توفى مجهول من الاتيان قوله وعلى من تجب اى
الجمعة قوله لقوله تعالى يتعلق بقوله تجب واراد بابراده بعض هذه الآية الكريمة الاشارة
الى وجوب الجمعة وهذا لا خلاف فيه ولكن الخلاف فيمن تجب عليه فكأنه ذكر الترجمة
بالاستفهام لهذا المعنى وقد تكلمنا فيما يتعلق بالآية الكريمة فى اول كتاب الجمعة لانه ذكر الآية
الكريمة هناك ص وقال عطاء اذا كنت فى قرية جامعة نودى بالصلاة من يوم الجمعة
فحق عليك ان تشهدها سمعت النداء اولم تسمعه ش عطاء هو ابن ابي رباح ووصله
عبد الرزاق عن ابن جريج عنه وزاد فى روايته عن ابن جريج ايضا قلت لعطاء ما القرية الجامعة
قال ذات الجامعة والامير والقاضى والدور المجتمعة الاخذ بعضها ببعض مثل جدة انتبهى قلت
هذا الذى ذكره حد المدينة اطلق عليها اسم القرية كما فى قوله تعالى على رجل من القريتين
وهما مكة والطائف وبهذا قال اصحابنا الحنفية قوله سمعت النداء اولم تسمعه يعنى اذا كان داخل
البلد وبهذا صرح احمد ونقل النووي انه لا خلاف فيه ص وكان انس فى قصره احيانا
يجمع وحيانا لا يجمع وهو بازاء وبنه على فرسخين ش انس هو ابن مالك خادم النبى
صلى الله تعالى عليه وسلم وهذا التعليق وصله ابن ابى شيبة قال حدثنا وكيع عن ابى البخترى قال
رايت انسا شهد الجمعة من الزاوية وهى على فرسخين من البصرة قواله احيانا اى فى بعض الاوقات
وانصابه على الظرفية قواله يجمع بضم الباء وتشديد الميم اى يصلى الجمعة بمن معه او يشهد الجمعة
بجامع البصرة قواله وهو اى القصر بازاء وبنه وهو موضع ظاهر البصرة معروف بينها وبين البصرة
فرسخان والفرسخ فيه وقعة كبيرة بين الحجاج وابن الاشعث قواله على فرسخين اى من البصرة فان
قلبروى عبد الرزاق عن معمر عن ثابت قال كان انس يكون فى ارضه وبينه وبين البصرة ثلاثة
اميال فيشهد الجمعة بالبصرة فهذا يعارض ما رواه ابن ابى شيبة فأت ليس الامر كذلك لان
الارض المذكورة غير القصر وايضا الفرسخ ثلاثة اميال والميل اربعة آلاف خطوة ص
حدثنا احمد بن صالح قال حدثنا عبد الله بن وهب قال اخبرني عمرو بن الحارث عن عبيد الله بن
ابى جعفر ان محمد بن جعفر بن الزبير حدثه عن عروة بن الزبير عن عائشة زوج النبى صلى الله تعالى
عليه وسلم قالت كان الناس يتنابون الجمعة من منازلهم والعوالى فأتون فى العبار يصيدهم الغبار
والعرق فيخرج منهم العرق بأتى رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم انسا منهم وهو عندي
فقال النبى صلى الله تعالى عليه وسلم انساكم تدركتم انساكم هذا ش مطابقة لالتحقيق
ناشرة فى قوله كان الناس يتنابون الجمعة من منازلهم والعوالى ذكر رجاله وهم سبعة
الاول احمد بن صالح كذا فى روايته ابي خزيمة قال ابن السكن وذكر الجلباني ان البخارى روى
عن احمد يعنى غير مسمى عن ابن وسب فى كتاب الصلاة فى مرضه وقال حدثنا احمد حدثنا ابن وهب

الجمعة اذا زالت الشمس **ش** اى هذا باب في بيان ان وقت صلاة الجمعة اذا زالت الشمس من كبد السماء وقال بعضهم حزم بهذه المسئلة مع وقوع الخلاف فيها لضعف دليل المخالف عنده قلت لاحاجة الى القيد بلفظ عنده لان عند غيره ايضا من جاهل العلماء ان وقت الجمعة اذا زالت الشمس **ص** وكذلك ذكر عن عمر وعلى والنعمان بن بشير وعمر بن حريث رضى الله عنهم **ش** اى كما ذكرنا ان وقت الجمعة اذا زالت الشمس كذلك روى عن هؤلاء الصحابة رضى الله تعالى عنهم وهذه اربع تعاليق ***** الاول عن عمر بن الخطاب رضى الله تعالى عنه فرواه ابن ابي شيبة عن طريق سويد بن غفلة انه صلى مع ابي بكر وعمر رضى الله تعالى عنهما حين تزول الشمس وفي حديث السقيفة عن ابن عباس قال فلما كان يوم الجمعة وزالت الشمس خرج عمر فيجلس على المنبر **ه** الثاني عن علي بن ابي طالب رضى الله تعالى عنه فرواه ابن ابي شيبة عن وكيع عن ابي العنبر عمر بن مروان عن ابيه قال كنا نجمع مع علي اذا زالت الشمس وقال ابن حزم رويانا عن ابي اسحق قال شهدت علي بن ابي طالب يصلي الجمعة اذا زالت الشمس ***** الثالث عن النعمان بن بشير فرواه ابن ابي شيبة بسند صحيح عن عبيد الله بن موسى عن سمالك قال كان النعمان يصلي بنا الجمعة بعدما تزول الشمس انتهى وكان النعمان اميرا على الكوفة في اول خلافة يزيد بن معاوية ***** الرابع عن عمرو بن حريث فرواه ابن شيبة ايضا من طريق الوليد بن الغير قال ما رأيت اماما كان احسن صلاة للجمعة من عمرو بن حريث فكان يصلها اذا زالت الشمس اسناده صحيح وكان عمرو ينوب عن زياد وعن ولده في الكوفة ايضا فان قلت لم اقصر البخارى على هؤلاء الصحابة دون غيرهم قلت قيل لانه نقل عنهم خلاف ذلك وفي التوضيح لانه روى عن ابي بكر وعمر وعثمان وعلي رضى الله تعالى عنهم انهم كانوا يصلون الجمعة قبل الزوال من طريق لا يثبت قاله ابن ابطال وروى ابن ابي شيبة من طريق ابي رزين قال كنا نصلي مع علي الجمعة فاحيانا نجحفيا واحيانا لا نجد وروى ايضا عن طريق عبد الله بن سلمة بكسر اللام وقال صلى بنا عبد الله يعني ابن مسعود الجمعة ضحى وقال خشيت عليكم الحرو وروى ايضا من طريق سعيد بن سويد قال صلى بنا معاوية الجمعة ضحى وروى ايضا عن غندر عن شعبة عن سلمة بن كهيل عن مصعب بن سعد قال كان سعيد قبل بعد الجمعة قلت الجواب عمار روى عن علي رضى الله تعالى عنه انه محمول على المبادرة عند الزوال أو التأخير قليلا واما الذي روى عن ابن مسعود ففيه عبد الله وهو صدوق ولكنه تغير لما كبر قاله شعبة وغيره واما الذي روى عن معاوية ففي مسنده سعيد ذكره ابن عدى في الضعفاء وقال البخارى لا يتابع على حديثه واما الذي روى عن سعيد فلا يدل على فعلها قبل الزوال بل انه كان يؤخر النوم للقائلة الى بعد الزوال لاستغاله بالهيئة الى الجمعة من الغسل والتنظيف اول تكبيره اليها **ص** حدثنا عبد ان قال اخبرنا عبد الله قال اخبرنا يحيى بن سعيد انه سأل عمرة عن الغسل يوم الجمعة فقالت قالت عائشة رضى الله تعالى عنها كان الناس مهتة انفسهم وكانوا اذا راوا الى الجمعة راوا في هياكلهم فقال لهم لو اغتسلتم **ش** مطابقتها للترجمة تؤخذ من من قوله وكانوا اذا راوا الى الجمعة راوا لان الرواج لا يكون الا بعد الزوال فان قلت روى عن الزهرى انه قال المراد بالرواج في قوله من اغتسل يوم الجمعة ثم راح الذهاب مطلقا فاذا كان كذلك لا توجد المطابقة بين الحديث والترجمة قلت اما يكون مجازا او مشتركا فعلى كل من التقديرين فالقرينة مخصصة في قوله من راح في الساعة الاولى قائمة في ارادة مطلق الذهاب وفي هذا قائمة في الذهاب بعد الزوال

مالك ايضا واستدل له بحديث عبد الله بن عمرو بن العاص أخرجه ابوداود من رواية سفيان
عن محمد بن سعيد عن ابي سلمة بن نبيه عن عبد الله بن هارون عن عبد الله بن عمرو عن النبي صلى الله
تعالى عليه وسلم قال الجمعة على من سمع النداء قال ابوداود روى هذا الحديث جماعة عن سفيان
منصورا على عبد الله بن عمرو ولم يرفعه ورواه الدارقطني من رواية الوليد عن زهير بن محمد
عن عمرو بن شعيب عن أبيه عن جده ان رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم قال انما الجمعة على من سمع
النداء والوليد هو ابن مسلم وزهير بن محمد كلاهما من رجل الصحيح لكن زهير روى عنه اهل
الشام منا كبير منهم الوليد والوليد مداس وقد رواه ماله عن العنينة فلا تصح وقد رواه الدارقطني ايضا
من رواية محمد بن الفضل بن عطية عن حجاج عن عمرو بن شعيب عن أبيه عن جده عن النبي صلى الله
تعالى عليه وسلم قال الجمعة على من يهدى الصوت قال داود بن رشيد يعني حيث يسمع الصوت
ومحمد بن الفضل بن عطية ضعيف جدا والحجاج هو ابن ارطاة وهو مداس مختلف في الاحتجاج
به وقال ابن العربي الوجوب على من سمع النداء عند الشافعي قال وتعليقه السعي على سماع النداء
يسقطه عن كان في مصر الكبير اذا لم يسمعه وقالت طائفة يحب على اهل مصر ولا يجب على من كان
خارج مصر سمع النداء ولم يسمعه قال شيخنا في شرح الترمذي وهو قول ابي حنيفة بناء على قوله ان الجمعة
لا تجب على اهل القرى والبادي ما لم يكن في مصر ووجه القاضي ابو بكر بن العربي وقال ان الظاهر مع ابي
حنيفة رضي الله عنه قلت مذهب ابي حنيفة ان الجمعة لا تصح الا في مصر جامع او في مصر نحو مصر
العبد وفي المفيد والاسبجاني والخفة لا تجب الجمعة عندنا الا في مصر جامع او فيما هو في حكمه كصلى
العبد وفي جوامع الفقه وارباض مصر كالمصر وفي الينابيع لو كان منزله خارج مصر لا تجب عليه
قال وهذا اصح ما قبل فيه وفي فضيلته عن ابي يوسف هو رواية عنه وعنه من ثلاثة فرائض وعنه
اذا شهد الجمعة فان امكنه المبيت باهله ازمه الجمعة واختاره كثير من مشايخنا وفي الذخيرة في ظاهر
رواية اصحابنا لا يجب شهود الجمعة الا على من يسكن مصر والارباض دون السواد سواء كان
قريبا من مصر او بعيدا عنها وعن محمد اذا كان بينه وبين مصر ميل او ميلان او ثلاثة اميال فعليه
الجمعة وهو قول مالك والاثب وفي مئة المفتي على اهل السواد الجمعة اذا كانوا على قدر فرسخ
هو المختار وعنه اذا كان اقل من فرسخين تجب وفي الاكثر لا وفي رواية كل موضع لو خرج الامام اليه
صلى الجمعة تجب وعن معاذ بن جبل تجب الحضور من خمسة عشر فرسخا وقال ابن المنذر يجب عند
ابن المنكدر واربعة والزهرى في رواية من اربعة اميال وعن الزهرى من ستة اميال وحكاها ابن التين
عن النخعي وعن مالك والاثب ثلاثة اميال وحكى ابو حامد عن عطاء عشرة اميال واختلف اصحاب
مالك هل مراعاة ثلاثة اميال من الدار او من طرف المدينة فالاول قاله القاضي ابو محمد والثاني قاله
محمد بن عبد الحكم وعن حذيفة ليس على من على رأس ميل جمعة وقال صاحب التوضيح في حديث
الباب رد لقول الكوفيين ان الجمعة لا تجب على من كان خارج مصر لان عائشة رضي الله تعالى
عنها اخبرت عنهم بهذا دائم انهم كانوا يأتون الجمعة فدل على لزومها عليهم قلت هذا نقله
عن القرطبي وهو ليس بصحيح لانه لو كان واجبا على اهل العوالي ماتنا وبواو لكنوا يحضرون جميعا
وفيه من الفوائد رفي العالم بالتعلم واستحباب التنظيف لمجالسة اهل الخير واجتناب اذى
المسلم بكل طريق وحرص الصحابة على امتثال الامر ولوشق عليهم ص باب وقت

الزبيد فان كان فصلي مع النبي صلى الله تعالى عليه وسلم الجمعة ثم تنصرف فليدبر في الاجامد حاد من
الظل انظر موضع اقدامنا قال يزيد بن هارون الاجام الاطام وما حديث بل بن سعد بن جرد
الخارجي حاد ما أتى واخرجه ابن مسعود والتمسائي والترمذي واه الحديث عبد الله بن مسعود
فاخرجه احد في مسنده . واما حديث عمار بن ياسر فرواه الطبراني في الكبير عنه قال كما نصلي
الجمعة ثم تنصرف فمناجيد للحيطان فينا نستظل به . واما حديث سعد القرظي فاخرجه ابن ماجه
عنه انه كان يؤذن يوم الجمعة على عهد رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم اذا كان النقي مثل الشراك
واما حديث بلال فرواه الطبراني في الكبير انه كان يؤذن لرسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم يوم الجمعة
اذا كان النقي قدر الشراك اذا قد النبي صلى الله تعالى عليه وسلم على المبرك (ذكر ما يستأنس به)
اجن البلاء على ان وقت الجمعة بعد زوال الشمس الا ماروى عن مجاهد انه قال يجوز فعلها في وقت
صلاة العيد لانها صلاة عيد وقال احد يجوز قبل الزوال ونقله ابن المنذر عن عطاء واسدق ونقله
المأوردى عن ابن عباس في السادسة وقال ابن قدامة في المقع يشترط لصحة الجمعة اربعة شروط
احدها الوقت واوله اول وقت صلاة العيد قال وقال الجرمي يجوز فعلها في الساعة السادسة
قال وروى عن ابن مسعود وجابر وسعد ومعاوية انهم صلوها قبل الزوال وقال القاضي واصحابه
يجوز فعلها في وقت صلاة العيد قال وروى ذلك عن عبد الله عن أبيه قال نذهب الى انها كصلاة
العيد واراد بعبد الله بن احمد بن حنبل وقال عطاء كل عيد حين يمتد الضحى الجمعة والاضحى
والفطر لما روى عن ابن مسعود قال ما كان عيدا الا في اول النهار ولقد كان رسول الله صلى الله
تعالى عليه وسلم يصلي بنا الجمعة في ظل الحطيم رواه ابن الجوزي في اماليه باسناده واحجج بعض
الحابلة بقوله صلى الله تعالى عليه وسلم ان هذا يوم جعله الله عبدا للمسلمين قالوا فلما سمعوا عيدا جازت
الصلاة فيه في وقت العيد كالفطر والاضحى وفيه نظر لانه لا يلزم من تسمية يوم الجمعة عيدا
ان يشتمل على جميع احكام العيد بدليل ان يوم العيد تحرم صومه مطلقا سوا صام
قبله او بعده بخلاف يوم الجمعة بالاتفاق ~~ص~~ حدثننا عبد ان قال اخبرنا عبد الله قال اخبرنا
جديد عن انس رضي الله تعالى عنه قال كنا نبكر بالجمعة ونقبل بعد الجمعة شر ~~ص~~
عبدان هو عبد الله بن عثمان وقدمر عن قريب وعبد الله هو ابن المبارك وظاهر هذا حديث
انهم كانوا يصلون الجمعة باكر النهار وليس له تطابق للترجمة وهو ايضا يعارض الحديث السابق
عن انس ايضا ولكن قالوا ليس المراد من قوله كنا نبكر من التبكير الذي هو اول النهار لان
التبكير بطلق ايضا على فعل الشيء في اول وقته وتقديمه على غيره وهو المراد ههنا والمعنى كما
نبدؤ بالصلاة قبل القيلولة وذلك بخلاف ما جرت به عادتهم في صلاة الظهر في الحر فانهم كانوا
يقبلون ثم يصلون لمسروعية الابراد وقال الكرمانى التبكير لا يراد به اول النهار باتفاق الائمة قال
الجوهري كل من بادر الى الشيء فقد بكر . اي رست كان يصلون فبنوا لصلاة المغرب ويهد
التقرير يتصل التطابق بين الترجمة والحديث رستن المتعارض بين الحديثين وبهذا يجاب ايضا
عمامة بك به من جبرز الجمعة قبل الزوال نظرا الى ظاهر اللفظ وهذا الحديث من افراد البخاري
وام يقع فيه التردد ربه وقد اخرج الطبراني في الارسل من طريق فضيل بن عازم عن
جديد فزاد فيه مع النبي صلى الله تعالى عليه وسلم وكذا اخرج عبد ابن سنان في صحيحه من طريق

(تذكر رجاله) رشم خمسة / الأول عبدان بفتح الاء وسكون الباء الموحدة وتخفيف
 الدال المهملة وبعد الالف نون واسمه عبد الله بن عثمان بن جبلة الأزدي أبو عبد الرحمن المرزى
 مات سنة احدى وعشرين ومائتين * الثاني عبد الله بن المبارك * الثالث يحيى بن سعيد الانصارى
 الرابع عمرة بفتح العين المهملة وسكون الميم بنت عبد الرحمن بن سعد الانصارى المدنية * الخامس
 عائشة الصديقة رضى الله تعالى عنها * ذكر لطائف اسناده * فيه التحديث بصيغة الجمع في موضع
 واحد وبصيغة الاخبار كذلك في موضعين وفيه السؤال وفيه القول في اربعة مواضع وفيه
 شيخ البخارى مذكور بالقلب وفيه رواية التابعة عن الصحابة وفيه رواية التابعي عن التابعة وفيه
 من الرواة مروزيان وهما شيخه وشيخ شيخه ومدنى ومدنية وهما يحيى وعمرة * ذكر من اخرجه
 غيره * اخرجه مسلم ايضا في الصلاة عن محمد بن ربح عن الليث واخرجه ابوداود في الطهارة
 عن مسدد عن جاد بن زيد عن يحيى بن سعيد بن * ذكر معناه * قوله مهنة انفسهم بفتح الميم والهاء
 والنون جمع ما هن ككتبة جمع كاتب والمأهن الخادم وحكى ابن التين انه روى بكسر الميم وسكون
 الهماء وهو مصدر ومعناه اصحاب خدمة انفسهم قلت هي رواية ابى ذر وفي رواية مسلم من طريق
 الليث عن يحيى بن سعيد كان الناس اهل عمل ولم يكن لهم كفاة اى لم يكن لهم من يكفيهم العمل من
 الخدم قوله اذا راوا اى اذا ذهبوا بعد الزوال لان حقيقة الرواح بعد الزوال عند اكثر اهل اللغة
 وفيه سؤال ذكرناه عن قريب مع جوابه قوله لو اغتسلتم كلمة لو اما لتتني فلا تحتاج الى جواب
 واما على اصلها فجوابها محذوف نحو لكان حسنا ونحو ذلك * وما استفاد منه * ان وقت الجمعة
 بعد الزوال وهو وقت الظهر وان الاعتسال مستحب لازالة الرائحة الكريهة حتى لا يتأذى الناس
 بل الملائكة ايضا * ص حديثنا سريح بن النعمان قال اخبرنا فليح بن سليمان عن عثمان بن عبد الرحمن
 ابن عثمان التيمي عن انس بن مالك ان النبی صلى الله تعالى عليه وسلم كان يصلى الجمعة حين تميل
 الشمس شمس * مطابقته لترجمة ظاهرة وسريح بضم السين المهملة وفتح الراء وسكون الباء
 آخر الحروف وفي آخره جيم ابن النعمان بضم النون البغدادى مات سنة سبع عشرة ومائتين
 وفليح بضم الفاء مرفى اول كتاب العلم قوله عن انس صرح الاسعيلي من طرق زيد بن الحباب
 عن فليح بسامع عثمان له من انس * ذكر من اخرجه غيره * اخرجه ابوداود ايضا في
 الصلاة عن الحسن بن على عن زيد بن الحباب عن فليح به واخرجه الترمذى فيه عن ابد بن نعيم
 عن سريح بن النعمان به وعن يحيى بن موسى عن ابى داود عن فليح نحوه وقال حسن صحيح وقال
 وفي الباب عن سلمة بن الاكوع وجابر والزبير بن العوام قلت وفيه ايضا عن سهل بن سعد وعبد الله
 ابن مسعود وعمار بن ياسر وسعد القرطبي وبلال رضى الله تعالى عنهم * اما حديث سلمة بن الاكوع فاخرجه
 الائمة الستة خلا لتهذى من رواية اياس بن سلمة بن الاكوع عن أبيه قال كنا نصلى مع النبي
 صلى الله تعالى عليه وسلم الجمعة ثم ننصرف وايس للحيطان ظل نستظل به وفي رواية لمسلم كنا
 نجتمع مع رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم اذا زالت الشمس ثم نرجع نتبع النبي * واما حديث جابر
 فاخرجه مسلم والنسائي من رواية جعفر بن محمد عن جابر بن عبد الله قال كنا نصلى مع رسول الله
 صلى الله تعالى عليه وسلم ثم نرجع فنزيع نواضحا قال حسن يعنى ابن عياش فقلت لجعفر في اى ساعة
 لك قال بعد زوال الشمس * واما حديث الزبير بن العوام فاخرجه احمد من رواية مسلم بن جندب عن

لقول الف ١٠٠٠ ث قالوا ندب الإبراد الا في الجمعة اشدة الخطر في فواتها لان الناس يكرون
 اليها لا يتأدرون بالحر **ص** وقال بشر بن مابت حذنا ابوخلدة صلي بنا امير الجمعة ثم قال
 لا نسر كيف كان النبي صلى الله تعالى عليه وسلم يصلي الظهر ثم **ص** هذا التعليق وصله
 الاسمعيلى من حديث ابراهيم بن مرزوق عن بشر عن انس بلفظ اذا كان الستاء بكر بالظهر
 واذا كان الصيف ابرد بها ولكن يصلي العصر والنمس بصفاء نقيّة واخرجه البيهقي ايضا قوله
 اميرسماء البخارى في كتاب الادب المرد على ما ذكرنا وهو الحكم بن ابى عقيل المتيق كان ناشا
 عن ابن عمه الحجاج بن يوسف وكان على طريقة ابن عمه في تطويل الخطبة يوم الجمعة حتى
 يكاد الوقت ان يخرج واستدل به ابن بطال على ان وقت الجمعة وقت السهر لان انسا سوى
 بينهما في جوابه للحكم المذكور حتى قيل كيف كان النبي صلى الله تعالى عليه وسلم يصلي الظهر خلافا
 لمن اجاز الجمعة قبل الزوال وقال التيمي معنى الحديث ان الجمعة وقتها وقت الفاء ورائها تصلي بعد
 الزوال ويرد بها في شدة الحر ولا يكون الإبراد الا بعد تمكن الوقت **ص** باب في المشى
 الى الجمعة وقول الله عز وجل (فاسعوا الى ذكر الله) ومن قال السعي العمل والذهاب بقوله تعالى (وسعي
 لها سعيها **ش** **ص** اى هذا باب في بيان المشى الى صلاة الجمعة اراد ان في حالة المشى اليها ما
 يترتب من الحكم قوله وقول الله ما لجر عطف على قوله المشى اى وفي بيان معنى قول الله عز وجل
 * فاسعوا الى ذكر الله والسعي في لسان العرب الاسراع في المتى والاشتداد **ص** في المحكم السعي
 عدو دون الشد سعي يسعي وسعيوا السعي الكسب وكل عمل من خير او شر سعي وقال ابن التين ذهب مالت
 الى ان المشى والمضى سعيان سعيان حيث كانا عملا وكل من عمل بيده او غيرها فقد سعي واما السعي بمعنى
 الجرى فهو الاسراع يقال سعي الى كذا بمعنى العدو والجرى فيعدى الى وان كان بمعنى العمل فيعدى باللام
 وقال الكرماني في قوله وسعي لها سعيها اى عمل لها وذهب اليها فان قلت قد سعى باللام وذلك مالى
 قلت لا تفاوت بينهما الا بارادة الاختصاص والانتها انتهى كلامه قلت الفرق بين سعي لسعي اليه بما
 ذكرنا وهو الذى ذكره اهل اللغة واليه اشار البخارى بقوله ومن قال السعي العمل والذهاب بمعنى
 من فسر السعي بالعمل والذهاب يقول باللام كما في قوله تعالى وسعي لها سعيها اى عمل لها ولكن باللام
 لا تأتى الا في تفسير السعي بالعمل واما في تفسير السعي بالذهاب فلا تأتى الاالى ثم اختلفوا في معنى
 قوله تعالى فامضوا اليه فامضوا فامضوا فامضوا فامضوا فامضوا فامضوا فامضوا فامضوا فامضوا فامضوا فامضوا
 يقرأ فامضوا الى ذكر الله قالوا ولو قرأناها فامضوا السعي حتى يسقط رداؤنا وقال عمر رضي الله
 تعالى عنه لابي بن كعب رضي الله تعالى عنه وقرأ فامضوا لاتزال تقرأ المنسوخ كذا ذكره ابن الاثير
 وفي تفسير عبد بن جريد قيل لعمر رضي الله تعالى عنه ان ابا يقرؤ فامضوا فامضوا فامضوا فامضوا فامضوا فامضوا فامضوا فامضوا فامضوا فامضوا
 وفي المعاني للرجاج وقرأ ابي وابن مسعود فامضوا وكذا ابن الزبير فيما ذكره ابن التين ومنهم من قال معنى
 فامضوا فامضوا وفي تفسير ابي القاسم الجوزي فامضوا اى فامضوا الى صلاة الجمعة ومنهم من قال
 معناه فامضوا كما ذكرناه عن ابي وقال ابن التين ولم يذكر احد من المفسرين انه الجرى وقد ذكرنا نبذا
 من ذلك في اول كتاب الجمعة **ص** وقال ابن عباس يحرم البيع حينئذ **ش** اى حين نودي
 صلاة وهذا التعليق وصله ابن حزم من طريق عكرمة عن ابن عباس بلفظ لا يصالح البيع يوم الجمعة
 حتى يسادى للصلاة فاذا قضيت الصلاة فاشترى بيع وقال الزجاج البيع في وقت الزوال من يوم

محمد بن اسحق حدثني جيد الطويل قوله ونقيل عطف على قوله نكر من قال يقبل قبلولة وقبلا ومقبلا وهو شاذ فهو قائل وقوم قيل كصاحب وصحب وقيل ايضا بالتشديد ومعناه النوم في الظهيرة والله اعلم بحقيقة الحال **ص** باب اذا اشتد الحر يوم الجمعة **ش** اي هذا باب ترجمته اذا اشتد الحر وجواب اذا محذوف تقديره اذا اشتد الحر يوم الجمعة ابرد بها وانما لم يحزم بالحكم الذي يفهم من الجواب لكونه لم يتيقن ان قوله يعني الجمعة من كلام التابعي او من كلام من دونه لان قول انس كان النبي صلى الله تعالى عليه وسلم اذا اشتد البرد بكر بالصلاة واذا اشتد الحر ابرد بالصلاة مطلق يتناول الظهر والجمعة كان قوله في رواية جيد عنه كنا نكر بالجمعة مطلق يتناول شدة الحر وشدة البرد والحاصل ان النقل عن انس مختلف فرواية جيد عنه تدل على التكبير بالجمعة مطلقا ورواية ابي خلدة عنه تدل على التفصيل فيها وروايته الثانية عنه تدل على ان هذا الحكم بالصلاة مطلقا يعني سواء كان جمعة او ظهرا وروايته الثالثة التي رواها عنه بشر بن ثابت تدل على ان هذا الحكم بالظهر وبحصل الاتفاق بين هذه الروايات بأن نقول الاصل في الظهر التكبير عند اشتداد البرد والابراد عند اشتداد الحر كما دلت عليه الاحاديث الصحيحة والاصل في الجمعة التكبير لان يوم الجمعة يوم اجتماع الناس وازدحامهم فاذا أخرت بشق عليهم وقال ابن قدامة ولذلك كان النبي صلى الله تعالى عليه وسلم يصليها اذا زالت الشمس صيفا وشتاء على ميقات واحد ثم ان انس رضي الله تعالى عنه قاس الجمعة على الظهر عند اشتداد الحر لابلانص لان اكثر الاحاديث تدل على التفرقة في الظهر وعلى التكبير في الجمعة **ص** حدثنا محمد بن ابي بكر المقدمي قال حدثنا حرمي بن عمار قال حدثنا ابو خلدة هو خالد بن دينار قال سمعت انس بن مالك يقول كان النبي صلى الله تعالى عليه وسلم اذا اشتد البرد بكر بالصلاة واذا اشتد الحر ابرد بالصلاة يعني الجمعة **ش** مطابقتها لترجمة في قوله اذا اشتد الحر **ذكر رجاله** وهم اربعة المقدمي بضم الميم وقبح القاف وتشديد الدال المفتوحة وحرمي بفتح الحاء المهملة والراء وكسر الميم ابن عمار بضم العين المهملة وتخفيف الميم وابو خلدة بفتح الخاء المعجمة وسكون اللام وبفتحها ايضا وهو كنية خالد بن دينار التميمي السعدي البصري الخياط بفتح الخاء المعجمة وتشديد الياء آخر الحروف **ذكر لطائف اسناده** فيه التحديث بصيغة الجمع في ثلاثة مواضع وفيه القبول في اربعة مواضع وفيه احد الرواة بصيغة النسبة والآخر بالكنية وتصريح الاسم وفيه ان الرواة كلهم بصريون وفيه ان البخاري روى هذا الحديث الواحد فقط من ابي خلدة قاله الفسائي واخرجه الفسائي ولم يذكر فيه لفظ الجمعة بل ذكره بعد قوله تعجبل الظهر في البرد **ص** وقال يونس بن بكير اخبرنا ابو خلدة وقال بالصلاة ولم يذكر الجمعة **ش** هذا التعليق وصله البخاري في الادب المفرد ولفظه سمعت انس بن مالك وهو مع الحكم امير البصرة على السرير يقول كان النبي صلى الله تعالى عليه وسلم اذا كان الحر ابرد بالصلاة واذا كان البرد بكر بالصلاة قوله وقال بالصلاة اي وقال ابو خلدة في رواية يونس عنه بلفظ الصلاة فقط ولم يذكر الجمعة وكذا اخرجه الاسمعيلى عن ابي الحسن حدثنا ابو هشام عن يونس بلفظ اذا كان الحر ابرد بالصلاة واذا كان البرد بكرها يعني الظهر وكذا اخرجه البيهقي من حديث عبيد بن يعيش عنه بلفظ الصلاة فقط وقال الكرماني قوله ولم يذكر الجمعة موافق

كان على قضاء بغداد يروى عن محمد بن مسلم بن شهاب الزهري واخرج ابوداود في مراسيله حديثا قديمة
عن ابى صفوان عن ابن ابى ذئب عن صالح بن ابى كثير ان ابن شهاب خرج لسفر يوم الجمعة من اول البهار
قال فقلت له في ذلك فقال ان رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم خرج لسفر يوم الجمعة من اول النهار
ورواه ابن ابى شيبة عن الفضل حدثنا ابن ابى ذئب عن ابن شهاب بغير واسطة وقال ابن المنذر اختلف
فيه عن الزهري وقد روى عنه مثل قول الجماعة اى لاجعة على مسافر كذا رواه الوليد بن مسلم عن
الاوزاعي عن الزهري وقال ابن المنذر هو كالا جاع من اهل العلم على ذلك لان الزهري اختلف عليه
فيه وقيل يحمل كلام الزهري على حالين حيث قال لاجعة على مسافر اراد على طريق الوجوب
وحيث قال فعليه ان يشهد اراد على طريق الاستحباب واما رواية ابراهيم بن سعد عند فيمكن ان تحمل
على انه اذا اتفق حضوره في موضع تقام فيه الجمعة فمع الدعاء لها لانها تترم المسافر وقال ابن بطلان
واكثر العلماء على انه لاجعة على مسافر حكاه ابن ابى شيبة عن علي بن ابى طالب ابن عمرو بن انس بن مالك
وعبدالرحمن بن سمرة وابن مسعود ونفر من اصحاب عبدالله ومكحول وعروة بن المعيرة و ابراهيم
التخفي وعبد الملك بن مروان والشعبي وعمر بن عبدالعزيز ولما ذكر ابن التين قول الزهري قال ان
اراد وجوبها فهو قول شاذ وفي شرح المذهب * اما السفر ليلها معنى ليلة الجمعة قبل طلوع الفجر فيحوز
عندنا وعند العلماء كافة الا ما حكاه العبدري عن ابراهيم التخفي قال لا يسافر بعد دخول العشاء من يوم
الخميس حتى يصلى الجمعة وهذا مذهب باطل لا اصل له انتهى قلت بل له اصل صحيح رواه ابن ابى
شبيبة عن ابى دعاوية عن ابن جريج عن عطاء عن عائشة قالت اذا ادركت لك ليلة الجمعة فلا تخرج
حتى تصلى الجمعة * واما السفر قبل الزوال فجوزه عمر بن الخطاب والزبير بن العوام وابو عبيدة بن
الجراح وعبدالله ابن عمر والحسن وابن سيرين وبه قال مالك وابن المنذر وفي شرح المذهب الاصح
تحريمه وبه قالت عائشة وعمر بن عبدالعزيز وحسان بن عطية ومعاذ بن جبل * واما السفر بعد الزوال
يوم الجمعة اذا لم يخف فوت الرفقة ولم يصل الجمعة في طريقه فلا يجوز عند مالك واجدو جور
ابو حنيفة ^ص حدثنا علي بن عبدالله قال حدثنا الوليد بن مسلم قال حدثنا يزيد بن ابى مريم
الانصارى قال حدثنا عناية بن رفاعة قال ادر كنى ابو عبس وانا اذهب الى الجمعة فقال
سمعت النبي صلى الله تعالى عليه وسلم يقول من اغبرت قدماه في سبيل الله حرم الله على النار ^ش
مطابقته للترجمة من حيث ان الجمعة تدخل في قوله في سبيل الله لان السبيل اسم جنس مضاف
فيفيد العموم ولان ابا عبس جعل حكم السعي الى الجمعة حكم الجهاد ^{هـ} ذكر رجاله ^{هـ} وهم
خسة على بن عبدالله بن المديني قد تكرر ذكره والوليد بن مسلم قد مر في باب وقت المغرب ويزيد بفتح
الباء آخر الحروف وكسر الزاي ابن ابى مريم ابو عبدالله الانصارى الدمشقي امام جامعها مات سنة
اربع واربعين ومائة وعناية بفتح العين المهملة والباء الموحدة المحففة وبعد الالف الباء آخر الحروف
مفتوحة ابن رفاعة تكسر الراء وتخفيف الفاء وبعد الالف عين مهملة ابن رافع بن خديج بفتح الخاء
المجتمعة وكسر الدال المهملة وبالجم الانصارى وابو عبس بفتح العين المهملة وسكون الباء الموحدة
وفي آخره سين مهملة واسمه عبد الرحمن على الصحيح ابن جبر بفتح الجيم وسكون الباء
الموحدة وبالراء وقال الذهبي وقيل جابر بن عمرو الانصارى الاوسى الحارثي بدير مشهور
^{هـ} ذكر لطائف اسناده ^{هـ} فيه التحديث بصيغة الجمع في اربعة مواضع وفيه السماع وفيه القول

الجمعة الى انقضاء الصلاة كالحرمان وقال الفراء اذا اذن المؤذن حرم البيع والشراء لانه اذا امر بتر
 البيع فقد امر بترك الشراء ولان المشتري والبايع يقع عليهما البيعان وفي تفسير اسمعيل بن ابيز
 الشامي عن محمد بن عجلان عن ابي الزبير عن جابر قال قال رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم تح
 التجارة عند الاذان ويحرم الكلام عند الخطبة ويحل الكلام بعد الخطبة وتحل التجارة بعد الصا
 وعن قتادة اذا نودي للصلاة من يوم الجمعة حرم البيع والشراء وقال الضحاك اذا زالت الشمس و
 عطاء والحسن مثله وعن ايوب لاهل المدينة ساعة يوم الجمعة ينادون حرم البيع وذلك عند خرو
 الامام وفي المصنف عن مسلم بن يسار اذا علمت ان النهار قد انصف يوم الجمعة فلا تتبايعن شيئا و
 مجاهد من باع شيئا بعد زوال الشمس يوم الجمعة فان بيعه مردود وقال صاحب الهداية قيل للمعتبر
 وجوب السعي وحرمة البيع هو الاذان الاصل الذي كان على عهد النبي صلى الله تعالى عليه وسلم بين يا
 المبر قلت هو مذهب الطحاوي فانه قال هو المعتبر في وجوب السعي الى الجمعة على المكلف وفي حرمة الا
 والشراء وفي فتاوى العتابي هو المختار وبه قال الشافعي واجدوا كثرة فقهاء الامصار ونص في الرغبة
 انه هو الصحيح وقال ابن عمر الاذان الاول بدعة ذكره ابن ابي شيبة في مصنفه عنه ثم البيع اذا و
 فعند ابي حنيفة وابي يوسف ومحمد وزفر والشافعي يجوز البيع مع الكراهة وهو قول الجمهور ورو
 مالك واجدوا الظاهرية يبطل البيع وفي المحلى يفسخ البيع الى ان يقضى الصلاة ولا يفسخه خرو
 الوقت ولو كانا كافرين ولا يحرم نكاح ولا اجارة ولا سلم وقال مالك كذلك في البيع الذي فيه سلم و
 في النكاح والاجارة والسلم وابع الهبة والقرض والصدقة وعن الثوري البيع صحيح فاعلهاء
 لله تعالى وروى ابن القاسم عن مالك ان البيع مفسوخ وهو قول اكثر المالكية وروى عنه ابن وه
 وعلى بن زياد بنس ماصنع ويستغفر الله تعالى وقال عنه ولا أرى الرخ فيه حراما وقال ابن القا
 لا يفسخ ماعة من النكاح ولا يفسخ الهبة والصدقة والرهن والحالة وقال اصبغ يفسخ النكاح و
 ابن التين كل من لزمه التوجه الى الجمعة يحرم عليه ما يمنعه منه من بيع او نكاح او عمل قال واحتل
 في النكاح والاجارة قال وذكر القاضي ابو محمد ان الهبات والصدقات مثل ذلك وقال ابو محمد
 انتقض وصوؤه لم يجد ماء الا بشئ جازله ان يشتريه ليتوضأ به ولا يفسخ شراؤه وقال الشافعي في ا
 ولو تباع رجلان ليسا من اهل فرض الجمعة لم يحرم بحال ولا يكره وادا بايع رجلان من اهل فرض
 او احدهما من اهل فرضها فان كان قبل الزوال فلا كراهة وان كان بعده وقبل ظهور الامام او
 جلوسه على المنبر او قبل شروع المؤذن في الاذان بين يدي الخطيب كره كراهة تنزيه وان كان
 جلوسه وشروع المؤذن فيه حرم على المتبايعين جميعا سواء كان من اهل الفرض او احدا
 ولا يبطل البيع وحرمة البيع ووجوب السعي محتصان بالمخاطبين بالجمعة اما غيرهم كالك
 فلا يثبت في حقه ذلك وذكر ابن ابي موسى في غير المخاطبين روايتين  وقال عطاء تح
 الصناعات كلها ش  هذا التعليق عن عطاء بن ابي رباح وصلة عبد بن حنيفة في تفسيره الك
 عن روح عن ابن جريح قال قلت لعطاء هل من شئ يحرم اذا نودي بالاول سوى البيع قال عطاء اذا نود
 بالاول حرم اللهو والبيع والصناعات كلها بمنزلة البيع والرقاد وان يأتي الرجل اهله وان يكتب ك
 وقال ابراهيم بن سعد عن الزهري اذا اذن المؤذن يوم الجمعة وهو مسافر فعليه ان يش
 ش  ابراهيم بن سعد بن ابراهيم بن عبد الرحمن بن عوف ابو اسحاق الزهري القرشي لم

هذا الحديث مفسر بالعدو حيث قابله بالشيء بقوله وأتوها تمشون وهذا الحديث قد ذكر في باب لا يسعي إلى الصلاة وليأتها بالسكينة والوقار في اواخر كتاب الاداس بالاسناد المذكور هـ
 آدم بن ابي اياس عن محمد بن عبد الرحمن بن ابي ذئب عن محمد بن مسلم الزهري عن سعيد بن المسيب واخرجه هناك ايضا من طريق آخر عن آدم وههنا اخرجه ايضا من طريقين الاول عن آدم الى آخره والثاني عن ابي اليان الحكم بن نافع عن شعيب بن ابي حنيفة عن الزهري وفي الفاظ الحديث بعض تفاوت وقد تكلمنا هناك على جميع ما يتعلق به **قوله** تسعون جولة حالية فالنهي يتوجه اليه لآلى الاتيان قال الكرماني فان قلت كيف نهى عنه والقرآن قد امر به حيث قال فاسعوا الى ذكر الله قلت المراد بالسعي هنا هو الاسراع وفي القرآن القصد او الذهاب او العمل انتهى قلت الذي ذكرناه الآن في وجه المطابقة يغني عن هذا السؤال مع جوابه **قوله** السكينة بالنصب يعني الزموا السكينة ومعناها الهيئة والثاني ويجوز بالرفع على الابتداء **ص** حدثنا عمرو بن علي قال اخبرنا ابو ثيبة قال اخبرنا علي بن المبارك عن يحيى بن ابي كثير عن عبد الله بن ابي قتادة قال ابو عبد الله لا علم الا عن أبيه عن النبي صلى الله تعالى عليه وسلم قال لا تقوموا حتى تروني وعليكم السكينة **ش** وجه المطابقة بين هذا الحديث وبين الترجمة قريب من وجه المطابقة المذكور في الحديث السابق ويؤخذ ذلك من لفظ السكينة وان كان فيه بعض التعسف واخرج البخاري هذا الحديث في اواخر كتاب الاذان في باب متى يقوم الناس اذأروا الامام عند الاقامة عن مسلم بن ابراهيم عن هشام قال كتب الى يحيى بن ابي كثير عن عبد الله بن ابي قتادة عن أبيه قال قال رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم اذا قيت الصلاة فلا تقوموا حتى تروني وهما اخرجه عن عمرو بن علي الفلاس عن ابي ثيبة بضم القاف وفتح المثناة من فوق وسكون الباء آخر الحروف وفتح الباء الموحدة واسمه سلم بفتح السين المهملة وسكون اللام ابن ثيبة الشعيري بفتح الشين المعجمة الخراساني سكن البصرة مات بعد المأتين عن علي بن المبارك الهنائي بضم الهاء وتخفيف الدون وبالمد وقد تكلمنا هناك على جميع ما يتعلق به **قوله** ابو عبد الله المراد به البخاري نفسه **قوله** لا علم هو مقول قال ابو عبد الله اي قال البخاري لا علم رواية عبد الله هذا الحديث عن احد الاعن أبيه و قوله قال ابو عبد الله في رواية المستملي و حده و اشار به الى ان عنده توقف في وصله لكونه كتبه من حفظه او غير ذلك ولاجل ذلك قال الكرماني هذا منقطع لان شيخه لم يروه الا منقطعا وان حكم البخاري بأنه رواه من أبيه قيل في الاصل هو موصول لاشك فيه لان الاسمعيلى اخرجه عن ابن ناجية عن ابي حفص وهو عمرو بن علي شيخ البخاري فقال فيه عن عبد الله بن ابي قتادة عن أبيه ولم يشك **ص** **باب** لا يفرق بين اثنين يوم الجمعة **ش** اي هذا باب ترجمته لا يفرق اي الداخل المسجد بين اثنين يوم الجمعة **ص** حدثنا عبد ان قال اخبرنا عبد الله قال اخبرنا ابن ابي ذئب عن سعيد المقبري عن أبيه عن ابن دبيعة عن سلمان الفارسي قال قال رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم من اغتسل يوم الجمعة وتطهر ما استطاع من الطهر او مس من طيب ثم راح فلم يفرق بين اثنين وصلى ما كتبه ثم اذا خرج الامام انصت غفرله ما بينه وبين الجمعة الاخرى **ش** مطابقتها للترجمة في قوله فلم يفرق بين اثنين والحديث قدمضى في باب الدهن للجمعة اخرجه عن آدم بن ابي اياس عن ابن ابي ذئب

في خمسة مواضع وفيه ان الاولين من الرواة مديان والآحران دمشقيان وفيه انه ليس للبخاري في الكتاب من ابي عيسى الا هذا الحديث الواحد وفيه ان يزيد هدامن افراد البخاري وفيه رواية النابعي عن التابعي عن العجاني لان يزيد بن ابي مرزم رأى واثلة بن الاسقع ﴿ ذكر تعدد موضعه ومن أخرجه غيره ﴾ أخرجه البخاري ايضا في الجهاد عن اسحق عن محمد بن المبارك وأخرجه الترمذي في الجهاد عن ابي عمار الحسين بن حريث عن الوليد بن مسلم به وقال حديث حسن صحيح وأخرجه النسائي في الجهاد ايضا كذلك ولفظه قال يزيد بن ابي مرزم لحقني عبابة بن رافع بن خديج وانا ماش الى الجمعة فقال ابتر فان خطاك هذه في سبيل الله سمعت ابا عيسى يقول قال رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم من اغبرت قدماه في سبيل الله فهو حرام على النار وزاد الاسمعيلى في روايته وهو راكب فقال احتسب خطاك هذه فذكر الحديث والظاهر ان القصة المذكورة وقعت لكل منهما والله اعلم وفي الباب عن ابن عمر ورواه الفلاس عن ابي نصر التمار عن كثر بن حكيم عن نافع عنه عن ابي بكر الصديق رضى الله عنه حرمها الله على الباروع عن عثمان رضى الله تعالى عنه عند ابن المقرئ ولفظه ما اغبرت قدما رجل في سبيل الله الا حرم الله عليه الباروع عن معاذ بن رفعة عند ابن عساكر ولفظه والذي نفسى بيده ما اغبرت قدما عبدا ولا وجهه في عمل افضل عند الله يوم القيامة بعد المكتوبة من جهاد في سبيل الله وعن عبادة يرفعه عند المخلص بسند جيد لا يجمع ضبار في سبيل الله ودخل جهنم في جوف امرئ مسلم وعن ابي سعيد الخدرى مثله عند ابن نعيم وعن مالك ابن عبد الله النخعي مثله عند احمد وعن ابي الدرداء رضى الله تعالى عنه عند الطبراني لا تلتثوا من الغبار في سبيل الله فانه مسك الجنة وعن انس عنه ايضا العار في سبيل الله اسفار الوجوه يوم القيامة وعن ابي امامة عند ابن عساكر ما من رجل يغبر وجهه في سبيل الله الا امن الله وجهه من النار وما من رجل يغبر قدماه في سبيل الله الا امن الله قدمه من النار يوم القيامة وعن عائشة رضى الله عنها عند الخليلي من اغبرت قدماه في سبيل الله فلن يلح النار ابدا ﴿ ذكر معناه ﴾ قوائمه وانا اذهب جملة اسمية وقعت حالا وكذا وقع عند البخاري ان القصة وقعت لعباية مع ابي عيسى وعبد الاسمعيلى من رواية علي بن بكرو غيره عن الوليد بن مسلم ان القصة وقعت ليزيد بن ابي مرزم مع عبابة وكذا أخرجه النسائي كما ذكرناه عن قريب وذكرنا التوفيق بين الروايتين قوله اغبرت قدما اي اصابها الغبار وانما ذكر القدمين وان كان الغبار يعم البدن كله عند ثورانه لان اكثر المجاهدين في ذلك الزمان كانوا مشاة والاقدام تغبر على كل حال سواء كان الغبار قويا او ضعيفا ولان اساس ابن آدم على القدمين فاذا سلت القدمان من النار سلم سائر اعضائه عنها وكذلك الكلام في ذكر الوجه في سبيل الله ﴿ ص ﴾ حدثنا آدم قال حدثنا ابن ابي ذئب قال حدثنا الزهري عن سعيد واى سلمة بن عبد الرحمن عن ابي هريرة عن النبي صلى الله تعالى عليه وسلم (ح) وحدثنا ابو اليمان قال اخبرنا شعيب عن الزهري قال اخبرني ابو سلمة بن عبد الرحمن ان ابا هريرة قال سمعت رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم يقول اذا اقيمت الصلاة فلا تأتوها تسعون وأتوها تمشون وعليكم السكينة فا ادركتم فصلوا وما فاتكم فاقتضوا ﴿ ص ﴾ مطابقته للترجمة من حيث وجود لفظ السعي في كل منهما مع الاشارة الى ان بين لفظي السعي فيهما مغايرة بيانه ان السعي المذكور في قوله تعالى فامضوا الى ذكر الله المذكور في الترجمة غير السعي المذكور في هذا الحديث في قوله فلا تأتوها تسعون بيان ذلك ان السعي المذكور في الآية المأمور به مفسر بالمضي والذهاب والسعي المذكور في

قوله اتخذ جسرا قال شيخنا في شرح الترمذي المشهور اتخذ على بناء المجهول بمعنى يجعل حسرا على طريق جهنم ليوطأ ويتخطى كالنخطى رقاب الناس فان الجراء من جنس العمل ويحتمل ان يكون على بناء الفاعل اى اتخذ لنفسه جسرا يمشى عليه الى جهنم بسبب ذلك قوله وآتيت اى أخرت المجيء وابطأت قوله قصبه القصب بضم القاف المعاجمه اقصاب وقيل القصب اسم للامعاء كلها وقيل هو ما كان اسفل البطن من الامعاء قوله متكئا اى حال كونك متكئا وقال صاحب التوضيح وقد اختلف العلماء في النخطى فذ هبنا انه مكروه الا ان يكون قدماه فرجة لا يصلها الا بالنخطى ولا يكره حينئذ وبه قال الاوزاعي وآخرون وقال ابن المنذر بكرهته مطلقا عن سلمان الفارسي وابى هريرة وكعب وسعيد بن المسيب وعطاء واحد بن حنبل وعن مالك كراهته اذا جلس الامام على المنبر ولا بأس به قبله وقال قتادة يخطاهم الى مجلسه وقال الاوزاعي يخطاهم الى السعة وهذا يشبه قول الحسن قال لا بأس بالنخطى اذا كان في المسجد سعة وقال ابو بصرة يخطاهم بانهم وقال ابن المنذر لا يجوز شيء من ذلك عندى لان الاذى يحرم قليلا وكثيره وقال صاحب التوضيح وهو المختار وعند اصحابنا الحنفية لا بأس بالنخطى والدنو من الامام اذا لم يؤذ الناس وقيل لا بأس به اذا لم يأخذ الامام في الخطبة ويكره ان اخذ وقال الحلواني الصحيح ان الدنو من الامام افضل لا التباعد منه ثم تقييد النخطى بالكراهة يوم الجمعة هو المدكور في الاحاديث وكذلك قيده الترمذي في حكايته عن اهل العلم وكذلك قيده الشافعية في كتب فقهم في ابواب الجمعة وكذا هو عبارة الشافعي في الامور اكره نخطى رقاب الناس يوم الجمعة لما فيه من الاذى وسوء الادب انتهى قلت هذا التعليل يشمل يوم الجمعة وغيره من سائر الصلوات في المساجد وغيرها وسائر المجامع من حلق العلم وسماع الحديث ومجالس الوعظ وعلى هذا يحمل التقييد بيوم الجمعة على انه خرج مخرج العال لاختصاص الجمعة بمكان الخطبة وكثرة الناس بخلاف غيره ويؤيد ذلك ما رواه ابو منصور الدبلي في مسند الردوس من حديث ابى امامة قال قال رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم من نخطى حلقة قوم بغير ادنهم فهو عاص ولكنهم ضعيف لانه من رواية جعفر بن الزبير فانه كذبه شعبة وتركه الناس ثم اختلفوا في كراهة ذلك هل هو للتحريم او لانه قد قدمون يطلقون الكراهة ويريدون كراهة التحريم وحكى الشيخ ابو حامد في تعليقه عن نص الشافعي التصريح بتحريمه وحكى الرافعي في الشهادات عن صاحب العدة انه عده من الصغائر ونارعه الرافعي وقال انه من المكروهات وقال في باب الجمعة ان تركه من المندوبات وصرح النووي في شرح المذهب بأنه مكروه كراهة تنزيه وقال في زوائد الروضة ان المختار تحريمه للاحاديث الصحيحة واقصر اصحاب اجد على الكراهة فقط وقال شارح الترمذي ويستثنى من التحريم أو الكراهة الامام او من كان بين يديه فرجة لا يصل اليها الا بالنخطى واطلق النووي في الروضة استثناء الامام ومن بين يديه فرجة ولم يقيد الامام بالضرورة ولا الفرجة بكون النخطى اليها يزيد على صفتين وقيد ذلك في شرح المذهب فقال فان كان اماما لم يجد طريقا الى المنبر والحراب الا بالنخطى لم يكره لانه ضرورة وفي الام فان كان الزحام دون الامام لم اكرهه من النخطى ما اكرهه للمأموم لانه مضطر الى ان يمضي الى الخطبة وقال في الام ايضا فان كان دون مدخل الرجل زحام وامامه فرجة وكان تخطيه اليها بواحد او اثنين رجوتان يسعه النخطى وان كرهته الا ان لا يجد السبيل الى مصلى فيه الجمعة الا ان يخطى فيسعه النخطى ان

في آخره وقد تكلمنا هناك على ما يتعلق به من سائر الوجوه لكن لم نتمكن في الكلام في التفريق بين اثنين
نذكره ان شاء الله تعالى وعبد ان يفتح المهمله وسكون الباء الموحدة وهو لقب عبد الله بن
ثمان ابو عبد الرحمن المروزي وقد تكرر ذكره وعبد الله هو ابن المبارك وابن ابي ذئب هو محمد
بن عبد الرحمن وقد تكرر ذكره وابو سعيد اسمه كيسان وابن وديعه اسمه عبد الله ووديعه يفتح
لواو وقد مر الكلام فيه هناك مستوفي * واختلفوا في التفرقة بين اثنين والاشبه بتأويله ان لا يتخطى
جلين او يجلس بينهما على ضيق الموضع ويؤيده ما في الموطأ عن ابي هريرة لان يصلي احدهم
ظهر الحرة خيره من ان يقعد حتى اذا قام الامام جاء يتخطى رقاب الناس ومعناه ان المأثم
عنده في التخطى اكثر من المأثم في التخلف عن الجمعة كذا تأوله القاضي ابو الوليد وقال ابو عبد
للك ان صلاته بالحره وهى حجارة سود بموضع يعبد عن المسجد خيره ورواه ابن ابي شيبة بلفظ
لان اصلى بالحره احب الى من ان يتخطى رقاب الناس يوم الجمعة وعن سعيد بن المسيب مثله
وقال كعب لان ادع الجمعة احب الى من ان يتخطى رقاب الناس يوم الجمعة وقال سلمان اياك
والتخطى واجلس وهو قول عطاء والنورى واحد وقد ورد في هذا الباب احاديث * منها
مارواه الترمذى من حديث سهل بن معاذ بن انس عن أبيه قال قال رسول الله صلى الله تعالى
عليه وسلم من تخطى رقاب الناس يوم الجمعة اتخذ جسرا الى جهنم وقال حديث سهل بن معاذ
عن أبيه حديث غريب * ومنها حديث جابر بن عبد الله ان رجلا دخل المسجد يوم الجمعة
ورسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم يخطب فجعل يتخطى الناس فقال رسول الله صلى الله تعالى
عليه وسلم اجلس فقد آذيت وآيت اخرج ابن ماجه وفي سنده اسمعيل بن مسلم المكي وهو
ضعيف * ومنها حديث عبد الله بن بسر رواه ابو داود والنسائي باسناد جيد من رواية ابي
الزهرية واسمه صدير بن كريب قال كنا مع عبد الله بن بسر صاحب النى صلى الله تعالى عليه
وسلم يوم الجمعة فجاء رجل يتخطى رقاب الناس والنى صلى الله تعالى عليه وسلم يخطب
فقال له النى صلى الله تعالى عليه وسلم اجلس فقد آذيت * ومنها حديث عبد الله بن عمرو رواه
ابوداود باسناد حسن من رواية عمرو بن شعيب عن أبيه عن خذه عن عبد الله بن عمرو بن العاصى
عن النى صلى الله تعالى عليه وسلم انه قال من اغتسل يوم الجمعة الى آخره وفيه من لغاوتخطى رقاب الناس
كانت له ظهرا يعنى لا تكون له كفارة لسايدهما * ومنها حديث الارقم اخرجه احمد في مسنده
عن النى صلى الله تعالى عليه وسلم انه قال ان الذى يتخطى رقاب الناس ويفرق بين اثنين بعد خروج
الامام كالجار قصبه فى النار ورواه الطبرانى ايضا فى المعجم الكبير وفى سنده هشام بن زياد ضعفه
احمد وابوداود والنسائي * ومنها حديث عثمان بن الازرق اخرجه الطبرانى فى الكبير ولفظه من تخطى
رقاب الناس بعد خروج الامام وفرق بين اثنين كان كالجار قصبه فى النار وقال الذهبي عثمان
ابن الازرق له صحبة قاله فى المعجم الطبرانى * ومنها حديث ابي الدرداء اخرجه الطبرانى فى الاوسط
قال قال رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم لا تأكل متكئا ولا تخط رقاب الناس يوم الجمعة وفى سنده
عبد الله بن رزيق قال الازدى لم يصح حديثه * ومنها حديث انس رضى الله تعالى عنه اخرجه
الطبرانى ايضا قال بينما النى صلى الله تعالى عليه وسلم يخطب اذ جاء رجل فتخطى رقاب الناس الحديث
وفيه رأيتك تخطى رقاب الناس وتؤذيهم من آذى مسلما فقد آذانى ومن آذانى فقد آذى الله عز وجل

سائر الايام في مواضع الصلوات وقوله الجمعة مرفوع على انه مبتدأ وقوله وغيرها عطب عليه والخبر محذوف اي الجمعة وغيرها متساويان في الهى او التقدير منهى الاقامة فيهما ويجوز النصب فيهما اي في الجمعة وغيرها فيكون النصب بنزع الخافض ذكر ما يستفاد منه بوجه الكراهة في هذا الباب هو انه لا يفعل الاتكبرا واحتقارا لاني يقيمه قال تعالى (تلك الدار الآخرة نجعلها للذين لا يريدون علوا في الارض ولا فسادا) وهذا من الفساد وايضا فالايام ممنوع في الاعمال الاخرية ولان المسجد بيت الله والناس فيه سواء فمن سبق الى مكان فهو احق به وقال الكرماني النهى ظاهر في التحريم فلا يعدل عنه الابدليل وذكر ابن قدامة في المغنى فان قدم صاحبها فجلس في موضع حتى اذا جاء قام واجلسه مكانه جاز فعل ابن سيرين ذلك كان يرسل غلامه يوم الجمعة فيجلس في مكان فاذا جاء قام الغلام فان لم يكن له نائب وجاء فقام له شخص ليجلسه مكانه جاز لانه باختياره فان انتقل القائم الى مكان اقرب لسماع الخطبة فلا بأس وان انتقل الى دونه كره ولو اثر شخصا بمكانه لم يحز غيره ان يسبقه اليه لان الحق للحيالس اثر به غيره فقام مقامه في استحقاقه كما لو جرح موثاقم اثر به غيره وقال ابن عقيل يجوز لان القائم اسقط حقه فبقى على الاصل وان فرش مصلاه في مكان فقيه وجهان احدهما يجوز رفعه والجلوس في موضعه لانه لاحرمته له ولان السبق بالاجسام بالامصلي والثاني لا يجوز لانه ربما يفضى الى الخصومة ولانه سبق اليه فصار كحجر الموات وقال القاضي ابو الطيب من الشافعية يجوز اقامة الرجل من مكانه في ثلاث صور وهو ان يقعد في موضع الامام او في طريق يجمع الناس من المرور فيه او بين يدي الصف مستقبل القبلة ص باب ١ الاذان يوم الجمعة ش اي هذا باب في بيان حكم الاذان يوم الجمعة متى يشرع ص حدثنا آدم قال حدثنا ابن ابي ذئب عن الزهري عن السائب بن يزيد قال كان النداء يوم الجمعة اوله اذا جلس الامام على المنبر على عهد النبي صلى الله تعالى عليه وسلم وابي بكر وعمر فلما كان عثمان رضى الله تعالى عنه وكثر الناس زاد النداء الثالث على الزوراء ش مطابقتها للترجمة ظاهرة ذكر رجاله وهم اربعة آدم بن ابي اياس ومحمد بن عبد الرحمن بن ابي ذئب ومحمد بن مسلم بن شهاب الزهري والسائب بن يزيد السكدي ابن اخت النضر ذكر لطائف اسناده فيه الحديث بصيغة الجمع في موضعين وفيه الغنة في موضعين وفيه القول في موضعين وفيه عن السائب وفي رواية عقيل عن ابن شهاب ان السائب بن يزيد اخبره وفي رواية يونس عن الزهري سمعت السائب وسياثي هاتان الروايتان عن قريب ان شاء الله تعالى ذكر تعدد موضعه ومن اخرجه غيره اخرجه البخاري ايضا في الجمعة عن ابي نعيم وعن يحيى بن بكير وعن محمد بن مقاتل واخرجه ابو داود في الصلاة عن محمد بن سلمة المرادي وعن عبد الله بن محمد القيلي وعن هناد بن السري وعن محمد بن يحيى بن فارس واخرجه الترمذي فيه عن احمد بن منيع وقال حسن صحيح واخرجه النسائي فيه عن محمد بن سلمة المرادي به وعن محمد بن يحيى وعن محمد بن عبد الاعلى واخرجه ابن ماجه فيه عن يوسف بن موسى القطان وعن عبد الله بن سعيد ذكر معناه قوله كان النداء اي الاذان وكذا وقع في رواية ابن خزيمة عن وكيع عن ابن ابي ذئب كان الاذان على عهد رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم وابي بكر وعمر اذنين يوم الجمعة يريد بالاذنين الاذان والاقامة تعليلها ولاشترائهما في الاعلام

شاء الله تعالى ونقل الووى عن الشافعي في الفروق انه اذا وصل اليها يتخطى واحدا واثنين فلا بأس به فان كان اكثر من ذلك كرهت له ان يتخطى ثم لافرق في كراهة التخطى او تحريمه بين ان يكون المتخطى من ذوى الحشمة والاصالة او رجلا صالحا او ليس فيه وصف مهما ونقل صاحب البيار عن القفال انه لو كان محتشما او محتتما لم يكره التخطى قلت هذا ليس سئ والاصل عدم التخصيص وقال المتولى اذا كان له موضع يألفه وهو معظم في نفوس الناس لا يكره له التخطى قلت فيه نظر

ص * باب * لا يقيم الرجل اخاه يوم الجمعة ويقعد مكانه ش * اى هذا باب ترجمته لا يقيم الرجل الى آخره قوله ويقعد يجوز فيه الرفع والنصب اما الرفع فعلى انه عطف على لا يقيم اى لا يقيم اخاه ولا يقعد مكانه فيكون كل منهما ممنوعا واما النصب فعلى تقديره وان يشهد فيكون حينئذ منعان الجمع بين الإقامة والقعود ويجوز ان يكون ويقعد في محل النصب على الحال فتقديره وهو يقعد فيكون ممنوعا كالاول فلو اقامه ولم يقعد هو في مكانه لم يكن مرتكباً للهوى ولو اقامه وقعد غيره فالقياس عليه ان لا يرتكب النهى فان قلت لم قيد الترجمة بيوم الجمعة مع ان الحديث الذى اوردته في الباب مطلق والحديث الذى فيه التقيد بالجمعة اخرجه مسلم من طريق ابى الزبير عن جابر بلفظ لا يقيم احدا يوم الجمعة ثم يخالف الى مقعده يقعد فيه ولو كان يقول نفسهوا وكان المناسب للترجمة هذا الحديث قلت انما لم يخرج هذا الحديث لانه ليس على شرطه ولكن اشار بهذا القيد الى هذا الحديث ص حدثنا محمد بن سلام قال اخبرنا محمد بن يزيد قال اخبرنا ابن جريج قال سمعت نافعا يقول سمعت ابن عمر يقول نهى النبي صلى الله تعالى عليه وسلم ان يقيم الرجل اخاه من مقعده ويجلس فيه قلت لنافع الجمعة قال الجمعة وغيرها ش * قد ذكرنا ان حديث السباب مطلق والترجمة مقيدة بيوم الجمعة واجبنا عنه وايضا لما كان يوم الجمعة يوم ازدحام فربما يحتاج شخص في الجلوس الى مكان الغير وايضا فيه اشارة الى التذكير فن ذكر لم يحتاج الى شئ من ذلك ﴿ ذكر رجاله ﴾ وهم خمسة * الاول محمد بن سلام بتحفيظ اللام ابن الفرج ابو عبد الله البخارى البيهقي مات يوم الاحد لتسع خلون من صفر سنة خمس وعشرين ومائتين * الثانى محمد بن جعفر الميم بن يزيد من الزيادة مر في باب ما جاء في الثوم * الثالث عبد الملك بن جريج وقد تكرر ذكره * الرابع نافع مولى ابن عمر * الخامس عبد الله بن عمر بن الخطاب رضى الله تعالى عنهما ﴿ ذكر لطائف اسناده ﴾ فيه الحديث بصيغة الجمع في موضع وبصيغة الاخبار كذلك في موضعين وفيه السماع في موضعين وفيه القول في خمسة مواضع وفيه شيخ البخارى من افرادة وفيه ذكر أبيه وهو رواية ابى ذر وفيه ذكر احد الرواة منسوباً الى جده وهو ابن جريج لانه هو عبد الملك بن عبد العزيز بن جريج وفيه ان الراوى الاول بخارى والثانى حرانى والثالث مكى والرابع مدنى والحديث اخرجه مسلم في الاستيذان عن يحيى بن حبيب ﴿ ذكر معناه ﴾ قد علم ان قول الصحابي نهى النبي صلى الله تعالى عليه وسلم أو قوله امر النبي صلى الله تعالى عليه وسلم

ان يقيم كلمة ان مصدرية اى نهى عن إقامة الرجل اخاه قوله يقعد يقعد بفتح الميم موضع قعوده قوله ويجلس بالنصب عطفاً على قوله ان يقيم اى وان يجلس والمعنى كل واحد منهما منهي ولو وصحت الرواية بالرفع لكان الكل المجموعى منها قوله قلت لنافع الجمعة القائل لنافع هو ابن جريج يعنى هذا النهى في يوم الجمعة خاصة او مطلقاً قال اى نافع الجمعة وغيرها يعنى النهى عام في حق

ممة وعليه عامة العلماء خلافا لابي حنيفة كذا قاله ابن بطلال وتبعه ابن الزين وقال خالف الحديث قلت
 بما خلافا الحديث حيث نسب اليه ما لم يقل لان مذهبه ما ذكره صاحب الهداية وادام بعد الامام
 على المنبر جلسوا واذن المؤذنون بين يدي المبر بذاك جرى التوارث اتقى واختلافوا جلوس الامام
 على المنبر قبل الخطبة هل هو للاذان او لراحة الخطيب فعلى الاول لا يسن في العيد لانه اذا كان له
 وما يستامد منه ان الاذان قبل الخطبة وان الخطبة قبل الصلاة ؛ ومنه ان التأذين كان بواحد وقال
 بوجع اختلاف الفقهاء هل يؤذن بين يدي الامام واحد او مؤذنون فذكر ابن عبد الحكم عن مالك
 ناجلس على المنبر ونادى المادى منع الناس من البيع تلك الساعة عدا يدل على ان النداء عمده واحد
 بن يدي الامام ونص عليه الشافعي ويشهد له حديث السائب لم يكن لرسول الله صلى الله تعالى
 عليه وسلم غير مؤذن واحد وهذا يحتمل ان يكون اراد بالالا مواظبته على الاذان دون ابن ام
 مكتوم وغيره وعن ابن القاسم عن مالك اذا جلس الامام على المنبر واخذ المؤذنون في الاذان حرم
 بيع فذكر المؤذنون بلفظ الجماعة ويشهد لهذا حديث الزهري عن ثعلبة بن ابي مالك القرظي انهم كانوا
 يذنون على المنبر يصلمون يوم الجمعة حتى يخرج عمر رضى الله تعالى عنه وجلس على المنبر وادى
 مؤذنون الحديث وهكذا حكاه الطحاوي عن ابي حنيفة واصحابه قال ابن عمر ومعلوم عند الناس انه جائز
 ان يكون المؤذنون واحدا وجماعة في كل صلاة انا كان ذلك مترادفا لا يمنع من اقامة الصلاة في وقتها
 عن الداودي كانوا يؤذنون في اسفل المسجد ليسوا بين يدي الامام فلما كان عثمان رضى الله تعالى عنه
 حل من يؤذن على الزوراء وهى كالصومعة فلما كان هشام جعل المؤذنين او بعضهم يؤذنون بين
 يه فصاروا ثلاثة فسمى فعل عثمان ثالثا لذلك فان قلت قد مر عن السائب لم يكن لرسول الله
 صلى الله تعالى عليه وسلم غير مؤذن واحد رواه ابو داود والنسائي وفي رواية البخارى لم يكن
 بن يدي الله تعالى عليه وسلم مؤذن غير واحد فقد ثبت في الصحيح ان ابن ام مكتوم كان يؤذن
 بن يدي الله تعالى عليه وسلم فلذلك قال فكأوا وامرئوا حتى تسمعوا تأذين ابن ام مكتوم وكان
 مؤذنيه ايضا سعد القرظ وابو مخنف والحارث الصدائى ها التوفيق بين هذه الروايات قلت
 اذا السائب بقوله لم يكن لرسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم غير مؤذن واحد يعنى في الجمعة
 ينقل ان غيره كان يؤذن للجمعة فالذى ورد عنه التأذين يوم الجمعة ملال رضى الله تعالى عنه
 لم ينقل ان ابن ام مكتوم كان يؤذن للجمعة واما سعد القرظ فكان جعله مؤذنا بقاء واما ابو مخنف
 كان جعله مؤذنا بمكة واما الحارث فانه تعلم الاذان حتى يؤذن لقومه ص قال ابو عبد الله
 وراء موضع بالسوق بالمدينة ش ابو عبد الله هو البخارى نفسه والزوراء بفتح الراء
 تكون الواو بعدها راء ممدودة وقد فسرهما البخارى بقوله موضع بالسوق بالمدينة وقال ابن بطلال هو
 ركبير عند باب المسجد قال ابو عبيد هو ممدودة ومتصلة بالمدينة وبها كان مال احيحة بن الجلاح
 بنى التى عنى بقوله انى مقيم على الزوراء امرها ان الكريم على الاخوان ذو المال وقال ابو عبد الله
 بنى هو قرب الجامع مرتفعة كالمنارة ويفرق بينها وبين ارض احيحة وفي فتاوى ابن يعقوب
 اصى هو المأذنة وفيه نظر ولم يكن في زمن النبي صلى الله تعالى عليه وسلم مأذنة التى يقال لها
 ارة نعم كل موضع مرتفع عال يشبه بالمنارة وعند ابن ماجه وابن خزيمة بلفظ زاد النداء الثالث
 دار في السوق يقال لها الزوراء وعند الطبراني فامر بالنداء الاول على دار له يقال لها الزوراء

محمد بن منصور واخرج البخاري ايضا حديث ابى امامة بهذا الاسناد بعينه في باب وقت التصريح
وتكلمنا في حديث الباب مستقصى في باب ما يقول اذا سمع المنادي قوله وهو جالس على المنبر
جلة اسمية وقمت حالا قوله وانا اى وانا اشهد ايضا به اوانا ايضا اقول مثله قوله فلما
انقضى كلمة ان زائدة وسقطت في رواية الاصيلي ومعناه فلما فرغ وفي رواية الكشميهني فلما
ان انقضى اى انتهى ﴿ومما يستفاد منه﴾ تعلم العلم وتعليمه من الامام وهو على المنبر ﴿وفيه اجابة
الخطيب للمؤذن وهو على المنبر﴾ وفيه قول الحبيب وانا كذلك ونحوه وظاهره ان هذا المقدار يكفي
ولكن الاولى ان يقول مثل قول المؤذن ﴿وفيه اباحة الكلام قبل الشروع في الخطبة﴾ وفيه
الجلوس قبل الخطبة ﴿ص﴾ باب الجلوس على المنبر عند التأذين شى الكشي اى هذا
باب في بيان جلوس الخطيب على المنبر عند التأذين اى عند الاذان او عند تأذين المؤذن بين يديه
﴿ص﴾ حدثنا يحيى بن بكير قال حدثنا الليث عن عقيل عن ابن شهاب ان السائب بن يزيد
أخبره ان التأذين الثاني يوم الجمعة امر به عثمان حين كثر اهل المسجد وكان التأذين يوم الجمعة
حين يجلس الامام شى ﴿ص﴾ مطابقته للترجمة في قوله وكان التأذين يوم الجمعة الى آخره
وكان المناسب ان يقول باب التأذين يوم الجمعة حين يجلس الامام على المنبر ورجاله قد ذكروا غير
مرة وعقيل بضم العين المهملة ابن خالد وقد تقدم ما فيه من المباحث ﴿ص﴾ باب التأذين عند
الخطبة شى ﴿ص﴾ اى هذا باب في بيان التأذين عند الخطبة اى قبلها عند ارادتها ﴿ص﴾
حدثنا محمد بن مقاتل قال اخبرنا عبدالله قال اخبرنا يونس عن الزهري قال سمعت السائب بن يزيد
يقول ان الاذان يوم الجمعة كان اوله حين يجلس الامام يوم الجمعة على المنبر في عهد رسول الله
صلى الله تعالى عليه وسلم وابى بكر وعمر رضى الله تعالى عنهما فلما كان في خلافة عثمان وكثروا
امر عثمان بن عفان يوم الجمعة بالاذان الثالث فأذن به على الزوراء فثبت الامر على ذلك
شى ﴿ص﴾ مطابقته للترجمة في قوله حين يجلس الامام يوم الجمعة على المنبر وقد مر الكلام
فيه عن قريب وعبدالله هو ابن المبارك ويونس ابن يزيد قوله كان اوله اى اول الاذان اى قبل
امر عثمان به قوله وكثروا اى الناس قوله امر جواب فلما قوله بالاذان الثالث قد مر وجه ذلك
وتسميته بالثالث قوله فأذن به على صيغة المجهول من التأذين قوله فثبت الامر اى امر الاذان
على ذلك اى على اذانين واقامة كان اليوم العمل عليه في جميع الامصار اتباعا للخلف والسلف
﴿ص﴾ باب الخطبة على المنبر شى ﴿ص﴾ اى هذا باب في بيان الخطبة على المنبر يعنى
مشروعيتها عليه وانما لم يقل يوم الجمعة ليتناول الجمعة وغيرها ﴿ص﴾ وقال انس رضى الله تعالى
عنه خطب النبي صلى الله تعالى عليه وسلم على المنبر شى ﴿ص﴾ هذا التعليل وصله البخاري
في الاعتصام وفي الفتن مطولا وفيه قصة عبدالله بن حذافة وحديث انس ايضا في الاستسقاء
في قصة الذي قال هلك المال وسيأتى ان شاء الله تعالى ﴿ص﴾ حدثنا قتيبة قال حدثنا يعقوب
ابن عبد الرحمن بن محمد بن عبدالله بن عبد القاري القرشي الاسكندراني قال حدثنا ابو حازم بن دينار
ان رجلا أتوا سهل بن سعد الساعدي وقد امثروا في المنبر ثم عوده فسألوا عن ذلك فقال والله اني
لاعرف مما هو ولقد رأيته اول يوم وضع واول يوم جلس عليه رسول الله صلى الله تعالى عليه
وسلم ارسل رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم الى فلانة امرأة من الانصار قد سماها سهل مري

ص * باب * المؤذن الواحد يوم الجمعة ش * اى هذا باب ترجمته المؤذن
 الواحد يوم الجمعة وأشار بهذه الترجمة الى الرد على من قال كان النبي صلى الله تعالى عليه وسـ
 اذا رقى المنبر وجلس اذن المؤذنون وكانوا ثلاثة واحد بعد واحد فاذا فرغ الثالث قام فخطب
 ومن قال به ابن حبيب ص * حدثنا ابو نعيم قال اخبرنا عبد العزيز بن ابى سلمة الماجشور
 عن الزهرى عن السائب بن يزيد ان الذى زاد التأذين الثالث يوم الجمعة عثمان بن عفان رضى الله
 تعالى عنه حين كثر اهل المدينة ولم يكن للنبي صلى الله تعالى عليه وسلم مؤذن غير واحد وكار
 التأذين يوم الجمعة حين يجلس الامام على المنبر ش * مطابقتها للترجمة ظاهرة والحديث
 اخرج في الباب الذى قبله عن آدم بن ابى اياس وأخرجه ههنا لاجل الترجمة المذكورة للزياد
 التى فيه وهى قوله ولم يكن للنبي صلى الله تعالى عليه وسلم مؤذن غير واحد عن ابى نعيم الفضل بن
 دكين عن عبد العزيز بن ابى سلمة بفتح اللام الماجشون بفتح الجيم وكسر ها عن محمد بن مسلم الزهرى
 الى آخره * وفيه ان عثمان هو زاد الاذان الثالث الذى هو الاول في الوجود كما ذكرنا وجهها
 مستقصى وذكرنا ايضا وجه قوله ولم يكن للنبي صلى الله تعالى عليه وسلم مؤذن غير واحد *
 وفيه ان المستحب ان يجلس الامام على المنبر بعد صعوده اما الاذان او الاستراحة كما ذكرناه في الباب
 السابق وان المستحب الخطبة على المنبر فان لم يكن فلى موضع عال مشرف وسمى المنبر ايضا
 به لانه من المنبر وهو الارتفاع والقياس فيه فتح الميم ولكن المسموع كسرها فافهم ص * باب
 * يجب الامام على المنبر اذا سمع النداء ش * اى هذا باب ترجمته يجب الامام وهو على المنبر
 اذا سمع النداء اى الاذان وانما اطلق الاذان عليه وان كان جوابا له لان صورته صورة الاذان وفي
 رواية كريمة يؤذن بدل يجب فكأنه سماه اذانا لكونه بلفظه ص * حدثنا بن مقاتل قال اخبرنا
 عبد الله قال اخبرنا ابو بكر بن عثمان بن سهل بن حنيف عن ابى امامة بن سهل بن حنيف قال سمعت
 معاوية بن ابى سفيان وهو جالس على المنبر اذن المؤذن فقال الله اكبر الله اكبر فقال معاوية الله اكبر الله
 اكبر فقال اشهد ان لا اله الا الله فقال معاوية وانا فقال اشهد ان محمدا رسول الله فقال معاوية وانا فلما انقضى
 التأذين قال ابها الناس انى سمعت رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم على هذا المجلس حين
 اذن المؤذن يقول ما سمعتم منى من مقالتى ش * مطابقتها للترجمة ظاهرة ذكر رجاله وهم
 خمسة * الاول محمد بن مقاتل المروزى بمكة ثقة صاحب حديث مات سنة ست
 وعشرين ومائتين * الثانى عبد الله بن المبارك المروزى * الثالث ابو بكر بن عثمان بن سهل بن
 بن حنيف بضم الحاء المهملة وفتح الون وسكون الياء آخر الحروف وفي آخره فاء * الرابع ابو
 امامة بضم الهمزة واسمه اسعد بن سهل بن حنيف * الخامس معاوية بن ابى سفيان واسمه
 صخر بن حرب بن امية * ذكر لطائف اسناده * فيه التحديث بصيغة الجمع في موضع واحد
 وفيه الاخبار كذلك في موضعين وفيه العنينة في موضع واحد وفيه السماع وفيه القول في
 اربعة مواضع وفيه ان شيخه من افراده وفيه رواية الرجل عن عمه وهى رواية ابى بكر عن ابى امامة
 وفيه رواية الصحابي عن الصحابي وفيه عن ابى امامة وفي رواية الاسمعيلى سمعت ابا امامة وفيه ان
 الاولين من الرواة مروزيان والاثنان مديسان * ذكر من اخرجهم غيره * اخرجهم النسائي
 في الصلاة وفي اليوم واليلة عن محمد بن قدامة وعن سويد بن نصير عن عبد الله بن المبارك وعن

لا طريق في هذا الا ان يحمل على واحد بعينه ماهو في صنعة البقية اعوانه فان قلت ان لا يزر
 ان يكون الكل قد اشتركوا في العمل قلت جاء في روايات كثيرة انه لم يكن بالمدينة الانجبار
 واحد فان قلت متى كان عمل هذا المنبر قلت ذكر ابن سعد انه كان في السنة السابعة
 لكن يرد ذكر العباس وتيمم فيه وكان قدوم العباس بعد الفتح في آخر سنة ثمان و قدوم
 تيمم سنة تسع وذكر ابن الجبار بأنه كان في سنة ثمان ويرده ايضا ما ورد في حديث الافك
 في الصحاحين عن عائشه رضي الله تعالى عنها قالت قتار الحيان الاوس والخزرج حتى كادوا
 ان يقتلوا ورسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم على المنبر فزله فخفضهم حتى سكتوا وعن الطفيل بن
 ابي بن كعب عن أبيه قال قال النبي صلى الله تعالى عليه وسلم يصلي الى جذع اذا كان المجد عريشا وكان
 يخطب الى ذلك الجذع فقال رجل من اصحابه يا رسول الله هل لك ان تجعل لك مبرا تقوم عليه يوم الجمعة
 وتسمع الناس يوم الجمعة خطبتك قال نعم فصنع له ثلاث درجات هي على المنبر فلما صنع المنبر وضع موضعه
 الذي وضعه فيه رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم وبنا الرسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم ان يقرم
 فيخطب عليه فرايه فلما جاز الجذع الذي كان يخطب اليه خارج حتى تصدع وانشق فزال النبي صلى الله تعالى
 عليه وسلم لما سمع صوت الجذع فسبحه بيدهم رجع الى المنبر وعن عائشة رضي الله تعالى عنه لما وضع النبي
 صلى الله تعالى عليه وسلم يده على الجذع وسكنه فار الجذع فذهب وقيل لما سكن لم يزل على حاله فلما
 هدم المسجد اخذ ذلك ابي كعب فكان عنده الى ان بلى واكتمه الارضة فعاد رفقا رواه الشافعي
 واحد وابن ماجه وفي رواية لما وضع يده على الجذع سكن حنينه وجاء في رواية اخرى لو لم افعل
 ذلك لحن الى قيام الساعة فان قلت حكى بعض اهل السير انه صلى الله تعالى عليه وسلم كان يخطب على
 منبر من طين قبل ان يتخذ المنبر الذي من خشب قلت يردده الحديري الذي ذكرناه والا حديث الصحبة
 انه صلى الله تعالى عليه وسلم كان يستند الى الجذع اذا خطب بسم الله ثم اعلم ان المنبر لم يزل على حاله ثلاث
 درجات حتى زاده مروان في خلافة معاوية ست درجات من اسفله وكان سبب ذلك ما حكاه اليربيري
 بكار في اخبار المدينة باسناده الى حميد بن عبد الرحمن بن عوف قال بعث معاوية الى مروان وهو
 حامله على المدينة ان يحمل المنبر اليه فأمر به فقلع فأطمت المدينة فخرج مروان فخطب فقال انما امرني
 امير المؤمنين ان ارفعه فدعا نجارا وكان ثلاث درجات فرادفد الزيادة التي هو عليها اليوم ورواه
 من وجه آخر قال فكسفت الشمس حتى رأينا النجوم قال وزاد فيه ست درجات وقال انما زدت
 فيه حين كثر الناس فان قلت روى ابو داود عن ابن عمر ان النبي صلى الله تعالى عليه وسلم لما بدن
 قال له تيمم الداري الا اتخذك منبرا يا رسول الله يجمع او يحمل عظامك قال بلى فاتخذ له منبرا مرقاين
 اي اتخذ له منبرا درجتين فيبينه وبين ما نبت في الصحاح انه ثلاث درجات منافاة قلت الذي قال مرقاين
 لم يعتبر الدرجة التي كان يجلس عليها صلى الله تعالى عليه وسلم وقال ابن الجبار وغيره استمر على ذلك
 الا ما صلح منه الى ان احترق مسجد المدينة سنة اربع وخمسين وستمائة فاحترق ثم جدد المظفر
 صاحب اليمن سنة ست وخمسين منبرا ثم ارسل الظاهر بريس رحمه الله بعد عشرين سنة منبرا فاذا
 منبر المظفر فلم يزل ذلك الى هذا العصر فارسل الملك المؤيد شيخ رحمه الله في سنة عشرين
 وثمان مائة منبرا جديدا وكان ارسل في سنة ثمان عسرة منبرا جديدا الى مكة ايضا قوله واجلس
 بالرفع والجزم قاله الكرمانى قلت اما الرفع فعلى تقدير وانا اجلس واما الجزم فلانه جواب الامر

غلامك النجار ان يعمل الى اعوادا اجلس عليهن اذا كلمت الناس فأمرته فعملها من طرفاء الغابة ثم جاء بها فأرسلت الى رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم فأمر بها فوضعت ههنا ثم رأيت رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم صلى عليها وكبر وهو عليها ثم ركع وهو عليها ثم نزل القهقري فسجد في اصل المنبر ثم عاد فلما فرغ أقبل على الناس فقال ايها الناس انما صنعت هذا لتأتموا بي ولتعلموا صلاتي شـ مطابقة للترجمة في قوله اذا كلمت الناس اذا العادة ان الخطيب لا يتكلم على المنبر الا بالخطبة ذكر رجاله وهم اربعة الاول قتيبة بن سعيد وقد تكرر ذكره الثاني يعقوب بن عبد الرحمن هو القاري بالقاف وبالراء المخففة وبياء النسبة الى القارة وهي قبيلة وانما قيل له القرشي لانه حليف بنى زهرة و المدني لان اصله من المدينة والاسكندراني لانه سكن فيها ومات بها سنة احدى وثمانين ومائة الثالث ابو حازم بالحاء المهملة وبالزاي واسمه سلمة بن دينار الاعرج الرابع سهل بن سعد الساعدي رضى الله تعالى عنه ذكر لطائف اسناده فيه التحديث بصيغة الجمع في ثلاثة مواضع وفيه القول في ثلاثة مواضع وفيه ان شيخ البخاري بلخي والاثان بعده مديان والحديث اخرجه مسلم وابوداود والنسائي جميعهم عن قتيبة ذكر معناه قدمضى الكلام فيه مستوفى في باب الصلاة في المبر والسطوح والخشب ولكن نذكر ههنا ما لم نذكر هناك زيادة للبيان وان وقع فيه بعض تكرار فقول قولنا ان رجلا لم يسموا من هم قولهم وقد امترا جلة في محل النصب على الحال من الامتراء قال الكرماني وهو الشك وقال بعضهم من الممارسة وهي المجادلة والذي قاله الكرماني هو الاصول قولهم والله اني لا اعرف مما هو اى من اى شى هو اى عوده واثماق بالقسم مؤكدا بالجملة الاسمية وبكلمة ان التي للتحقيق وبلام التأكيد في الخبر لارادة التأكيد فيما قاله لاسماع قولهم ولقد رأيت اى اول يوم وضع اى لقد رأيت النبر في اول يوم وضع في موضعه وهو زيادة على السؤال وكذا قوله واول يوم جلس عليه اى اول يوم جلس النبي صلى الله تعالى عليه وسلم على المنبر وفائدة هذه الزيادة المؤكدة باللام وكلمة قد للاعلام بقوة معرفته بما سألوه فقوله ارسل رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم الى آخره شرح جوابه لهم وبيانه فلذلك فصله عما قبله ولم يذكره بعطف قولهم الى فلانة فلان للمذكور وفلانة للمؤنث كناية عن اسم سمي به المحدث عنه خاص غالب ويقال في غير الناس الفلان والفلانة والمانع من صرفه وجود العلتين العلمية والتأنيث وقد ذكرنا في باب الصلاة على المنبر ما قالوا في اسمها وكذلك ذكرنا الاختلاف في صانع المنبر على اقوال كثيرة مستقصاة وفي حديث سهل المذكور هناك عملة فلان مولى فلانة وههنا قوله مرى غلامك تقديره ارسل اليها وقال لها مرى غلامك وهو امر من أمر يأمر واصله أو مرى على وزن افعل فاجتمعت همزتان فنقلنا فحذفت الثانية واستغيت عن همزة الوصل فصار مرى على وزن على لان الحذف فاء الفعل قولهم غلامك النجار بنصب النجار لانه صفة للغلام وقد سماه عباس بن سهل بأن اسمه ميمون وقد ذكرنا هناك من رواه ويقال اسمه مينا ذكره اسمعيل بن ابي اويس عن أبيه قال عمل المنبر غلام لامرأة من الانصار من بنى سلفا وبنى ساعدة او امرأه لرجل منهم قال له مينا واشبه الاقوال التي ذكرت في صانع المنبر بالصواب قول من قال هو ميمون لكون لاسناد فيه من طريق سهل بن سعد وبقيّة الاقوال باسناد ضعيف بل فيها شى واه فان قلت كيف كون طريق الجمع بين هذه الاقوال وهي سبعة على ما ذكرنا في باب الصلاة على المنبر قلنا

عليه وسلم فلما وضع له المنبر سمعنا للجنزع مثل اصوات العشار حتى نزل النبي صلى الله تعالى عليه وسلم فوضع
 يده عليه **ش** مطابقة لترجمة تفهم من قوله حتى نزل النبي صلى الله تعالى عليه وسلم لان
 نزوله كان بعد صعوده الى المنبر ذكر رجاله * وهم خمسة * الاول سعيد بن ابي مرير وقد
 تكرر ذكره * الثاني محمد بن جعفر بن ابي كثير ضد قليل الانصارى * الثالث يحيى بن سعيد الانصارى
 * الرابع ابن انس هو حفص بن عبيد الله بن انس وقدينه ماسمه في الرواية المعلقة التي تأتي عن
 قريب وقال الكرماني هو مجهول فصار الاسناد به من باب الرواية عن المجاهيل ثم اجاب عنه بأن يحيى
 لما كان لا يروى الا عن العدل الضابط فلا بأس به او لما علم من الطريق الذي به انه حفص بن عبيد الله بن
 انس فاكتفى به وقال ابو مسعود الدمشقي في الاطراف انما ابهم البخارى حفصا لا محمد بن جعفر بن ابي كثير
 يقول عبيد الله بن حفص فيقله وكذا رواه ابو نعيم في المستخرج من طريق محمد بن مسكين عن ابن ابي مرير
 شيخ البخارى فيه وكذا اخرجه الاسماعيلى من طريق عبد الله بن يعقوب بن اسحق عن يحيى بن سعيد ولكن
 اخرجه من طريق ابى الاحوص محمد بن الهيثم عن ابن ابي مرير فقال عن حفص بن عبيد الله على الصواب
 وقال الصواب فيه حفص بن عبيد الله وقال البخارى في تاريخه قال بعضهم عبد الله بن حفص ولا يصح
 وفي نسخة ابى ذر حفص بن عبد الله بتكبير العبد وصوابه عبد الله بالتصغير وحفص هذا روى له البخارى
 ومسلم وروى عن جده وجابر بن عبد الله وابن عمر وابى هريرة وقال ابو حاتم لا يثبت له السماع الا من جده
 وفي البخارى في علامات النبوة عن جابر بن عبد الله الانصارى وذكر لطائف
 اسناده في الحديث بصيغة الجمع في موضعين وفيه الاخبار بصيغة الافراد في موضعين وفيه السماع وفيه
 القول في اربعة مواضع وفيه رواية عن مجهول صورة وينسأ وجهه وفيه ليس لابن انس عن جابر
 في البخارى الا هذا الحديث قاله الحميدى في جمعه وفيه اطلاق الابن على ابن ابنه مجازا وفيه ان
 شيخ البخارى مصرى والاثنان مديان والرابع بصرى **ذكر معناه** * قوله جندع بكم الرحيم
 وسكون الذال المجمة واحد جندوع النخل قولاه يقوم عليه ويروى يقوم اليه قولاه مثل اصوات
 العشار بكمس العين المهملة بعدها شين مجمة قال الجوهرى العشار جمع عشاء بالضم ثم القح وهو
 الناقة الحامل التي مضت لها عشرة اشهر ولا يزال ذلك اسمها الى ان تلد وفي المطالع العشار
 النوق الخواهل قال الداودى هي التي معها اولادها وقال الخطابي هي التي قاربت الولادة يقال
 ناقة عشاء ونوق عشار على غير قياس ونقل ابن التين انه ليس في الكلام فعلاء على فعال غير نفساء
 وعشاء ويجمع على عشاوات ونفساوات ومثل صوت الجنزع بأصوات العشار عند فراق اولادها
 وفيه علم عظيم من اعلام نبوته صلى الله تعالى عليه وسلم دليل على صحته سألته وهو حنين الجمادى ذلك ان
 الله تعالى جعل للجنزع حياة حن بها وهذا من باب الافضال من الرب جل جلاله الذى يحيى الموتى بقوله
 كن فيكون * وفيه رد على القدرية لان الصياح ضرب من الكلام وهم لا يجوزون الكلام الا
 ممن له ثم ولسان **ص** قال سليمان بن عيسى اخبرني حفص بن عبيد الله انه سمع
 جابر بن عبد الله **ش** هذا التعليق عن سليمان بن بلال عن يحيى بن سعيد الى آخره وقد وصله البخارى
 في علامات النبوة بهذا الاسناد وزعم بعضهم انه سليمان بن كثير لانه رواه عن يحيى بن سعيد ورد بأن
 سليمان بن كثير قال فيه عن يحيى بن سعيد بن المسيب عن جابر كذلك اخرجه الداريمى عن محمد بن كثير
 عن اخيه سليمان فان كان هذا محفوظا فلينسب بن سعيد فيه شيخان وقال المزي في الاطراف ذكر ابو
 مسعود وخلفان سليمان الذى استشهد به البخارى في الصلاة هو ابن بلال وذكر ان سليمان بن كثير ايضا

قوله من طرفاء الغابة وفي رواية سفيان عن ابي حازم من اهل الغابة الطرفاء بفتح الطاء وسكون الراء المهملتين وبعد الراء فاء ممدودة وهو شجر من شجر البادية واحدها طرفة بفتح الفاء مثل قصبته وقصبا وقال سيديوه الطرفاء واحدا وجمع والاثل بسكون التاء المثناة قال القزاز هو ضرب من الشجر يشبه الطرفاء وقال الخطابي هو الشجرة الطرفاء قلت فعلى هذا الامنافاة بين الروايتين والغابة بالغين المججمة وبعد الالف باء موحدة وهى ارض على تسعة اميال من المدينة كانت اهل النبي صلى الله تعالى عليه وسلم مقيمة بها للمرعى وبها وقعت قصة العرينين الذين اغاروا على سرحه وقال ياقوت بينها وبين المدينة اربعة اميال وقال الزمخشري الغابة بريد من المدينة من طريق الشام وفي الجامع كل شجر ملتف فهو غابة وفي المحكم الغابة الاجرة التى طالت ولها اطراف مرتفعة باسقة وقال ابو حنيفة هى اجرة القصب قال وقد جعلت جماعة الشجر فابا مأخوذا من الغيابة والجمع غابات وغاب قوله فأرسلت اى المرأة تعلم النبي صلى الله تعالى عليه وسلم بانه فرغ قوله فأمر بها فوضعت انت الضمير فى الموضعين باعتبار الاعواد والدرجات قوله عليها اى على الاعواد قوله وهو عليها جملة حالية قوله ثم نزل القهقرى وهو الرجوع الى خلف قيل يقال رجع القهقرى ولا يقال نزل القهقرى لانه نوع من الرجوع لا من النزول وأجيب نانه لما كان النزول رجوما من فوق الى تحت صح ذلك وكان الحامل على ذلك المحافظة على استقبال القبلة ولم يذكر فى هذه الرواية القيام بعد الركوع ولا القراءة بعد التكبير وقد بين ذلك فى رواية سفيان عن ابي حازم ولفظه كبر فقرأ وركع ثم رفع رأسه ثم رجع القهقرى وفى رواية هشام بن سعد عن ابي حازم عند الطبراني فخطب الناس عليه ثم اقيمت الصلاة فكبر وهو على المنبر قوله فى اصل المنبر اى على الارض الى جنب الدرجة السفلى منه قوله ثم عاد وزاد مسلم من رواية عبد العزيز حتى فرغ من آخر صلاته قوله وتعلموا بكسر اللام وفتح التاء المشاة من فوق وتشديد اللام واصله لتعلموا فحذفت احدى التاءين وحرف منه ان الحكمة فى صلاته فى اعلى المنبر ليراه من قديحى عليه رؤيته اذا صلى على الارض وقال ابن حزم وبكيفية هذه الصلاة قال احمد والشافعى والليث واهل الظاهر ومالك وابو حنيفة لا يجيز انها وقال ابن النين الاشبه ان ذلك كان له خاصة ﴿ ذكر ما استفاد منه ﴾ فيه ان من فعل شيئا يخالف العادة بين حكمته لاصحابه فان النبي صلى الله تعالى عليه وسلم صلى هذه الصلاة بهذه الكيفية وكان ذلك لمصلحة بناها فنقول اذا كان مثل ذلك لمصلحة ينبغى ان لا تقسد صلاته ولا تكره ايضا كما فى مسألة من انفرد خلف الصف وحده فانه ان يجذب واحدا من الصف اليه ويصطفان فان المجذوب لا تبطل صلاته ولو مشى خطوة او خطوتين وبه صرح اصحابنا فى الفقه * وفيه دليل على ان الفعل الكثير بالخطوات وغيرها ذاتفرق لا يبطل الصلاة لان النزول عن المنبر والصعود تكرر وجملته كثيرة ولكن افراد المتفرقة على واحد منها قليل * وفيه استحباب اتخاذ المنبر لكونه ابلغ فى مشاهدة الخطيب والسماع منه ويستحب ان يكون المنبر على يمين المحراب مستقبل القبلة فان لم يكن منبر فوضع عال والا فالى خشبة لاتباع فانه صلى الله تعالى عليه وسلم كان يخطب الى جذع قبل اتخاذ المنبر فلما صنع تحول اليه ويكره المنبر لكبير جدا الذى يضيق على المصلين اذا لم يكن المسجد متسعا * وفيه استحباب الافتتاح بالصلاة فى كل شئ جديدا ما شكر او مات بركا ﴿ ص ﴾ حدثنا سعيد بن ابي مریم قال حدثنا محمد بن جعفر بن ابي كثير قال اخبرني يحيى بن سعيد قال اخبرني ابن انس انه سمع جابر بن عبد الله قال كان جذع يقوم عليه النبي صلى الله تعالى

صلى الله تعالى عليه وسلم انه كان يخطب تأمناً قال شيخنا في شرح الترمذي فيه اشتراط القيام في الخطبتين الا عند العجز واليه ذهب الشافعي واحد في رواية انتهى قلت لا يدل الحديث على الاشتراط غاية ما في الباب انه يدل على السنية وفي التوضيح القياس للقادر شرط ليجتنبها وكذا الجلوس بينهما عند الشافعي واصحابه فان عجز عنه استخلف فان خطب قاعدا او مضطجعا للعجز جاز قطعها كالصلاة ويصح الاقتداء به حينئذ وعندنا وجه انها تصح قاعدا للقادر وهو شاذ نعم هو مذهب ابي حنيفة ومالك واحد كما حكاه النووي عنهم فأسوه على الاذان وحكي ابن بطال عن مالك كالشافعي وعن ابن القصار كأبي حنيفة ونقل ابن التين عن القاضي ابي محمد انه مسمي ولا يبطل حجة الشافعي حديث الباب قلت حديث الساب لا يدل على الاشتراط واستدل بعضهم للشافعي بما في صحيح مسلم ان كعب بن عجرة دخل المسجد وعبد الرحمن بن ابي الحكم يخطب قاعدا فقال انظروا الى هذا الخطيب يخطب قاعدا وقال تعالى (وتركوك قائما) وفي صحيح ابن خزيمة قال كعب ما رأيت كالיום قط امام يوم المسلمين يخطب وهو جالس يقول ذلك مرتين واجيب عنه بأن انكار كعب عليه انما هو لتركه السنة ولو كان القيام شرطا لماصلوا معه مع ترك الفرض فان قلت روى مسلم وابوداود والنسائي وابن ماجه من رواية سمك بن حرب عن جابر بن سمرة قال كانت للنبي صلى الله تعالى عليه وسلم خطبتان يجلس بينهما يقرأ القرآن ويذكر الناس وفي رواية كان يخطب قائما ثم يجالس فيقوم فيخطب قائما فنباك انه كان يخطب جالسا فقد كذب فقد والله صليت معه اكثر من الف صلاة قلت هذا محمول على المبالة لان هذا القدر من الجمع انما يكمل في نيف واربعين سنة وهذا القدر لم يصله رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم فان قلت قال النووي المراد الصلوات الخمس لا الجمع لانه غير ممكن قلت سياق الكلام ينفي هذا التأويل لان الكلام في الجمع لا في الصلوات الخمس واحتجوا ايضا بما ذكره ابن ابي شيبة عن طائوس قال خطب رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم وابوبكر وعمر وعثمان تأمناً واول من جلس على المنبر معاوية قال النخعي حين كثر سخيم بطنه ولحمه ورواه ابن حزم عن علي رضي الله تعالى عنه ايضا والجواب عنه وعن كل حديث ورد فيه القيام في خطبة النبي صلى الله تعالى عليه وسلم وعن قوله وتركوك قائما بأن ذلك اخبار عن حالته التي كان عليها عند انقضاءهم وبأنه صلى الله تعالى عليه وسلم كان يواظب على الشيء الفاضل مع جواز غيره ونحن نقول به ومن اقوى الحجج لاصحابنا ما رواه البخاري عن ابي سعيد الخدري ان النبي صلى الله تعالى عليه وسلم جلس ذات يوم على المنبر وجلسنا حوله على ما سياتي ان شاء الله تعالى وحديث سهل مري غلامك يصل الى اعداوا اجلس عليهم اذا كلمت الناس **فصل** باب استقبال الناس الامام اذا خطب **ش** اي هذا باب في بيان استقبال الناس الامام والاستقبال مصدر مضاف الى فاعله والامام بالنصب مفعول له وفي رواية كريمة باب يستقبل الامام القوم واستقبال الناس الامام اذا خطب **فصل** واستقبل ابن عمر وانس الامام **ش** مطابقتها للترجمة ظاهرة اما اثر عبد الله بن عمر فأخرجه البيهقي من طريق الوليد بن مسلم قال ذكرت الليث بن سعد فأخبرني عن ابن عجلان عن نافع ان ابن عمر كان يفرغ من سبحة يوم الجمعة قبل خروج الامام فاذا خرج لم يقعد الامام حتى يستقبله واما اثر انس بن مالك فاخرجه ابن ابي شيبة حدثنا عبد الصمد عن المستر بن ريان قال رأيت انسا اذا اخذ الامام

رواه عن يحيى بن سعيد عن حفص بن عبد الله بن انس كما قال سليمان والذي ذكره الذهلي والدارقطني
 ان سليمان بن كثير رواه عن يحيى بن سعيد عن سعيد بن المسيب عن جابر رضى الله تعالى عنه ص
 حدثنا آدم بن اياس قال حدثنا ابن ابي ذئب عن الزهري عن سالم عن أبيه قال سمعت النبي صلى الله تعالى
 عليه وسلم يخطب على المنبر فقال من جاء الى الجمعة فليغتسل ش ص مطابقته للترجمة في قوله سمعت
 النبي صلى الله تعالى عليه وسلم ولاجل هذا المقدار اورده ههنا لاجل الترجمة واخرجه بقبته في باب فضل
 الغسل يوم الجمعة عن عبد الله بن يوسف عن مالك عن نافع عن عبد الله بن عمر ان رسول الله صلى الله تعالى
 عليه وسلم قال اذا جاء احدكم الجمعة فليغتسل واخرجه ايضا في باب هل علي من لم يشهد الجمعة غسل عن ابي
 اليمان عن شعيب عن الزهري حدثني سالم بن عبد الله انه سمع عبد الله بن عمر يقول سمعت رسول الله صلى الله
 تعالى عليه وسلم يقول من جاء منكم الجمعة فليغتسل وههنا اخرجه عن آدم عن محمد بن عبد الرحمن بن ابي
 ذئب عن محمد بن مسلم الزهري عن سالم بن عبد الله عن أبيه عبد الله بن عمر بن الخطاب والمستفاد منه ان الخطبة
 ينبغي ان تكون على المبر ان وجد والا فعلى موضع مشرف ص باب الخطبة قائما ش
 اي هذا باب في بيان حكم الخطبة قائما اي يكون الخطيب فيها قائما هذا التقدير على كون الباب مضافا
 الى الخطبة ويجوز ان ينقطع عن الاضافة وينون على انه خبر مبتدأ محذوف ويكون لفظ الخطبة
 مرفوعا على الابتداء ويكون التقدير هذا باب ترجمته الخطبة يخطبها الخطيب حال كونه قائما
 فانتصاب قائما على الوجه الاول بكونه خبر يكون وعلى الوجه الثاني على انه حال من الخطيب
 وهذا كله لا يخلو عن تعسف لاجل التعسف في تركيب الترجمة ص وقال انس بينا النبي
 صلى الله تعالى عليه وسلم يخطب قائما ش هذا التعليق موافق للترجمة وهو طرف من حديث
 الاستسقاء على ماسيأتي ان شاء الله تعالى وقد مر غير مرة ان بينا اصله بين فاشعب فحة النون فصارت
 الفا وهو ظرف زمان بمعنى المفاجأة مضاف الى الجملة من مستأ وخبر ويحتاج الى جواب يتم به
 المعنى وجوابه في حديث الاستسقاء والمستفاد منه ان يكون الخطيب قائما لكن على أي وجه نفيه عن
 قريب ان شاء الله تعالى ص حدثنا عبيد الله بن عمر القواريري قال حدثنا خالد بن الحارث قال
 حدثنا عبيد الله بن عمر عن نافع عن ابن عمر رضى الله تعالى عنهما قال كان النبي صلى الله تعالى عليه وسلم
 يخطب قائما ثم يقعد ثم يقوم كما يفعلون الآن ش ص مطابقته للترجمة ظاهرة باب ذكر رجاله ش
 وهم خمسة ص الاول عبيد الله بن صغير العبد بن عمر بن ميسرة البصري ابو سعيد التواريري والقواريري
 بالقاف نسبة لمن يعمل القوارير او يبيعها ص الثاني خالد بن الحارث بن سليم الهجيمي البصري مات سنة
 ست وثمانين ومائة وم ذكره في باب استقبال القبلة ص الثالث عبيد الله بن عمر بن حفص بن
 حاصم بن عمر بن الخطاب القرشي ص الرابع نافع مولى ابن عمر ص الخامس عبد الله بن عمر بن الخطاب
ص ذكر لطائف اسناده ص فيه الحديث بصيغة الجمع في ثلاثة مواضع وفيه العنة في موضعين
 وفيه القول في ثلاثة مواضع وفيه ان نصف رواه بصري والنصف الآخر مدني ص ذكر
 من اخرجه غيره ص اخرجه مسلم في الصلاة عن التواريري وابي كامل فضيل بن الحسن المحمدي
 واخرجه الترمذي فيه عن حميد بن مسعدة عن خالد بن الحارث وروى احمد والبرار وابو يعلى
 والطبراني من رواية الحجاج بن ارطاة عن الحكم عن مقسم عن ابن عباس عن النبي صلى الله تعالى
 عليه وسلم انه كان يخطب يوم الجمعة قائما ثم يقعد ثم يقوم ثم يخطب اللفظ لاحد وابي يعلى قوله ثم
 يقعد اي بعد الخطبة الاولى ثم يقوم للخطبة الثانية ص ذكر ما استفاد منه ص فيه الاخبار عن النبي

من منبره يوم الجمعة سلم على من عنده فاذا صعد استقبل الناس بوجهه لفظ البيهقي وضعفه وقال الطبراني فاذا صعد المنبر توجه الى الناس وسلم عليهم وعيسى بن عبد الله فيه مقال وعن عدي بن ثابت عن أبيه اخرج ابن ماجه وقد ذكرناه عن قريب وعن مطيع ابى يحيى عن أبيه عن جده اخرج ابن الاثرم وقد ذكرناه عن قريب وعن البراء من طريق امان بن عبد الله الجلي اخرج ابن خزيمة وقال انه معلول ذكر ما يستفاد منه الحكمة في استقبالهم للخطيب ان يفرغوا لسماع موعظته وتدبر كلامه ولا يشتغلوا بغيره قال الفقهاء انما استدبر القبلة لانه اذا استقبلها فان كان في صدر المسجد كان مستدبر القوم واستدبرهم وهم الخطابون فيخرج خارج عن عرف الخطابات وان كان في اخره فاما ان يستقبله القوم فيكونوا مستدبرين القبلة واستدبار واحد اهلون من استدبار الجماعة واما ان يستدبروه فيلزم الهتة القبيحة ولو خالف الخطيب فاستدبرهم واستقبل القبلة كره وصحت خطبته وحكى الشاشي وجها شاذ انه لا يصح فان قلت ما المراد باستقبال الناس الخطيب هل المراد من بواجهه او المراد جميع اهل المسجد حتى ان من هو في الصف الاول والثاني وان طالت الصفوف ينحرفون بابل انهم او بوجوههم لسماع الخطبة قلت الظاهر ان المراد بذلك من يسمع الخطبة دون من بعده فلم يسمع فاستقبال القبلة اولى به من توجهه لجهة الخطيب ثم ان الرافي والنووي جزما باستحباب ذلك وصرح القاضي ابو الطيب بوجوب ذلك ثم بقي هنا استقبال الخطيب للناس فذكر الرافي انه من سنن الخطبة ولو خطب مستدبرا للناس جاز وان خالف السنة وحكى في البيان وغيره وجه انه لا يحزيه كما ذكرنا عن قريب عن الشاشي فان قلت حول النبي صلى الله تعالى عليه وسلم ظهر دالى الناس في خطبة الاستسقاء قلت كان ذلك تفاؤلا بتغير الحال كما قلب رداءه فيها تفاؤلا بذلك فاما في الجمعة فلم ينقل ذلك مع كونه قد استسقى في خطبة الجمعة ولم يحول وجهه في الدعاء للقبلة وكل منهما اصل بنفسه لا يقاس عليه غيره واستنبط الماوردي وغيره من الحديث المذكور ان الخطيب لا يلتفت يمينا ولا شمالا حالة الخطبة وفي شرح المذهب اتفق العلماء على كراهة ذلك وهو معدود في البدع المنكرة خلافا لابي حنيفة فانه قال يلتفت يمينا ويسرة كالاذان نقله الشيخ ابو حامد قلت في هذا النقل عن ابي حنيفة نظره ولا يصح ذلك عنه ومن السنة عندنا ان يترك الخطيب السلام من وقت خروجه الى دخوله في الصلاة والكلام ايضا وبه قال مالك وقال الشافعي واحمد السنة اذا صعد المنبر ان يسلم على القوم اذا قبلهم بوجهه كذا روى عن ابن عمر عن النبي صلى الله عليه وسلم قلت هذا الحديث اورده ابن عدي من حديث ابن عمر في ترجمة عيسى بن عبد الله الانصاري وضعفه وكذا ضعفه ابن حبان فان قلت روى ابن ابى شيبة حدثنا ابو اسامة عن مجالد عن الشعبي قال كان رسول الله عليه وسلم اذا صعد المنبر يوم الجمعة استقبل الناس فقال السلام عليكم الحديث قلت هذا من رسل فلا يحتج به عندهم وقال عبد الحق في الاحكام الكبرى هو مرسل وان اسنده احد من حديث عبد الله بن لهيعة فهو معروف في الضعفاء فلا يحتج به وقال البيهقي الحديث ليس بقوى ص باب من قال في الخطبة بعد الشاء اما بعد شى ~~ص~~ اى هذا باب في بيان قول من قال في الخطبة بعد الشاء على الله عز وجل كلمة اما بعد وكان البخاري رحمه الله لم يجد في صفة خطبة النبي صلى الله عليه وسلم يوم الجمعة حديثا على شرطه فاقصر على ذكر الشاء واللفظ الذى وضع للفصل بينه وبين ما بعده من موعظة ونحوها وقال ابو جعفر النحاس عن سيويه معنى اما بعد معهما يكن من شىء وقال ابو اسحق اذا كان رجل في حديث وأراد ان يأتي بغيره قال اما بعد واجاز الفراء اما بعد بالنصب والتنوين واما بعد بالرفع والتنوين واجاب هشام اما بعد بفتح الدال واعلم ان بعد وقبل من الظروف التى قطعت عن الاضافة فاذا اريد منهما المضاف اليه المتعين

يوم الجمعة في الخطبة يستقبله بوجهه حتى يفرغ الامام من خطبته ورواه ابن المنذر من وجه آخر عن انس انه جاء يوم الجمعة فاستند الى الحائط واستقبل الامام قال ابن المنذر ولا اعلم في ذلك خلافا بين العلماء وحكى غيره عن سعيد بن المسيب انه كان لا يستقبل هشام بن اسمعيل اذا خطب فوكل به هشام شرطيا يعطفه اليه وهشام هذا هو هشام بن اسمعيل بن الوليد بن المغيرة المخزومي كان واليا بالمدينة وهو الذي ضرب سعيد بن المسيب افضل التابعين بالسياط فويل له من ذلك وفي المغني روى عن الحسن انه استقبل القبلة ولم ينحرف الى الامام وروى الترمذي عن عبدالله بن مسعود قال كان رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم اذا استوى على المنبر استقبلناه بوجوهنا وفي اسناده محمد بن الفضل وقال الترمذي هو ضعيف ذاهب الحديث عند اصحابنا والعمل على هذا عند اهل العلم من اصحاب النبي صلى الله تعالى عليه وسلم وغيرهم يستحبون استقبال الامام اذا خطب وهو قول سفيان الثوري والشافعي واحمد واسحق ولا يصح في هذا الباب عن النبي صلى الله تعالى عليه وسلم شيء وروى ابن ماجه عن عدى بن ثابت عن أبيه كان النبي صلى الله تعالى عليه وسلم اذا قام على المنبر استقبله الناس وفي سنن الاثرم عن مطيع ابى يحيى المزني عن أبيه عن جده قال كان رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم اذا قام على المنبر اقبلنا بوجوهنا اليه وقال ابن ابى شيبة اخبرنا هشيم اخبرنا عبد الحميد بن جعفر الانصاري باسناد لا احفظه قال كانوا يجيئون يوم الجمعة يجلسون حول المنبر ثم يقبلون على النبي صلى الله تعالى عليه وسلم بوجوههم وفي المبسوط كان ابو حنيفة اذا فرغ المؤذن من اذانه ادار وجهه الى الامام وهو قول شريح وطاوس ومجاهد وسالم والقاسم وزادان وعمر بن عبدالعزيز وعطاء وبه قال مالك والاوزاعي والثوري وسعيد بن عبدالعزيز وابن جابر ويزيد بن ابي مريم والشافعي واحمد واسحق قال ابن المنذر وهذا كالاجماع **ص** حدثنا معاذ بن فضالة قال حدثنا هشام عن يحيى عن هلال بن ابي ميمونة حدثنا عطاء بن يسار انه سمع ابا سعيد الخدري ان النبي صلى الله تعالى عليه وسلم جلس ذات يوم على المنبر وجلسنا حوله **ش** **ص** مطابقتها للترجمة من حيث ان جلوسهم حول النبي صلى الله تعالى عليه وسلم لا يكون الا وهم ينظرون اليه وهو عين الاستقبال **ذكر رجاله** **ص** وهم ستة **ص** الاول معاذ بن فضالة ابو زيد الزهراني البصري **ص** الثاني هشام الدستوائي **ص** الثالث يحيى بن ابي كثير **ص** الرابع هلال بن ابي ميمونة ويقال هلال بن هلال وهو هلال بن علي تقدم ذكره في اول كتاب العلم **ص** الخامس عطاء بن يسار بفتح الياء آخر الحروف **ص** السادس ابو سعيد الخدري واسمه سعد بن مالك مشهور باسمه وكنيته **ص** ذكر لطائف اسناده **ص** فيه التحديث بصيغة الجمع في ثلاثة مواضع وفيه العنينة في موضع واحد وفيه السماع وفيه القول في موضع واحد وفيه ان شيخه من افرادة وفيه ان الاول من الرواة بصرى والثاني اهوازي والثالث يمانى والرابع والخامس مدنيان **ص** ذكر تعدد موضعه ومن اخرجه غيره **ص** اخرجه البخاري في الجهاد ايضا عن محمد بن سنان عن قليح وفي الزكاة عن معاذ بن فضالة ايضا وفي الرقاق عن اسمعيل بن عبدالله عن مالك واخرجه مسلم في الزكاة عن ابي الطاهر بن السرح وعن علي بن حجر واخرجه النسائي فيه عن زياد بن ايوب عن ابن عليه واخرجه الترمذي عن ابن مسعود وقد ذكرناه عن قريب وفي الباب عن ابن عمر رواه الطبراني في الاوسط والبيهقي في سننه من رواية عيسى بن عبدالله الانصاري عن نافع عن ابن عمر قال كان النبي صلى الله تعالى عليه وسلم اذا دنا

أخت مائشة أم المؤمنين رضي الله تعالى عنهما ذكر لطائف اسناد، وفيه التحديث بصيغة الجمع في موضعين
والاخبار بصيغة الافراد في موضعين، والمنة في موضع وفيه القول في اربعة مواضع وفيه قال محمود ولم
يقبل حدثنا محمود واخبرنا لان الظاهر انه ذكر له محاوره ومذاكره لا نقلا وتحجيلا لكن كلاما في نعيم
في المستخرج يشعر بأنه قال حدثنا محمود وفيه رواية الرجل عن بنت عمه وزوجته وفيه رواية التابعة
عن الصحابة وفيه رواية الصحابة عن الصحابة وفيه شيخ البخاري مروزي وشيخه كوفي والبقية مدنية
ذكر تعدد موضعه ومن اخرجه غيره **قوله** اخرجه البخاري في مواضع قد بيناه في باب من اجاب الفتيا
بشارة اليدو الرأس في كتاب العلم وقد ذكرنا ايضا من اخرجه غير البخاري وذكرنا جميع ما يتعلق به هناك
ونذكر ههنا مختصرا عما قد ذكرناه هناك وما لم نذكره **قوله** والناس يصلون جملة حالية **قوله** ما شان
الناس اي قائمين فرعين **قوله** فأشارت اي مائشة **قوله** فقلت آية أصله يهز الاستفهام اي آية وارتقاها
على انها خبر مبتدأ محذوف اي هي آية اي علامة لذاب الناس كأنها مقدمة **قوله** حتى تجلاني
بفتح التاء المشاة من فوق والجيم وتشديد اللام واصلة تجلاني اي علاني وكذا رقع في رواية هناك **قوله**
الغشي بفتح الغين المججمة وسكون الشين المججمة وفي آخره ياء آخر الحروف مخففة من غشي عليه
غشبة وغشيا وغشيانا فهو مغشى عليه واستغشى بوجهه وتغشى اي تغطي به **قوله** وقد تجلجت الشمس
جملة حالية اي انكشفت **قوله** سم قال اما بعد هذا لم يذكر هناك قال الكرمانى كلمة اما لابلها من اخت
فاهى ادا وقعت بعد التاء على الله كما هو المادة في دياحة الرسائل والكتب بأن يقال الحمد لله والصلاة
والسلام على رسول الله اما بعد واجاب بأن التاء والحمد مقدم عليه كأنه قال اما التاء على الله فكذا
واما بعد فكذا ولا يلزم في قسمه ان يصرح بلفظه بل يكفي ما يقوم مقامه قيل هي من افصح الكلام
وهو فصل بين التاء على الله وبين الخبر الذي يريد الخطيب اعلام الناس به ومثل هذه السكامة تسمى
بفصل الخطاب الذي اوتى دو اد عليه الصلاة والسلام لانه فصل ما تقدم وقال الحسن هي فصل القضاء
وهي البينة على المدعى واليمين على من انكر **قوله** لفظ نسوة من الانصار الاخط بالتحريك الاصوات
المتنلفة التي لا تقمهم قال ابن التين ضبطه بعضهم بفتح الفين وبعضهم بكسرهما وهو عند اهل
اللسنة بالفتح **قوله** فأنكفأت اي ملت بوجهي ورجعت اليهن لاسكتهن واصله من كفأت
الاناء اذا املت وكبته **قوله** ما من شئ كلمة مالتني وكلمة من زائدة لتأكيد النفي وشئ اسم
ما وقوله لم اكن اريته جملة في محل الرفع لانها صفة لتي وهو مرفوع في الاصل وان كان
جر من الزائدة واسم اكن مستتر فيه واربته بضم الهمزة جملة في محل النصب لانها خبر لم اكن **قوله**
الا وقد رأيت استثناء مفرغ وتحقيق الكلام قد ذكرناه **قوله** حتى الجنة والنار يجوز فيهما الرفع
على ان يكون حتى ابتدائية ورفع الجنة على الابتداء محذوف الخبر تقديره حتى الجنة مرئية
والنار عطف عليها ويجوز فيهما النصب على ان يكون حتى عاطفة على الضمير المنصوب في رأيت
ويجوز الجر ايضا على ان تكون حتى جارية **قوله** او بنى الى على صيغة المجهول **قوله** انكم بفتح
الهمزة **قوله** من او قريبا اصله مثل فتنة الدجال او قريبا من فتنة الدجال وتحقيقه قدم **قوله** يؤنى
على صيغة المجهول **قوله** الموقن اي المصدق بنوبة محمد صلى الله تعالى عليه وسلم او الموقن بنوبته
قوله صالحا اي متفعا بالمال **قوله** ان كنت ان هذه مخففة من البقية اي ان الشان كنت وهي
مكسورة ودخلت اللام في قوله لموقنا لتفرق بين ان هذه وبين ان النافية **قوله** المتافى هو المظهر

عند القطع ينبي ولا يعرب ويكون بناؤهما على الضم لان بناءهما ماضى يزول بالاضافة فكانت
 لحركة ضمة لانها لا توهم امر ابالان الضم لا يدخلهما مضافين وفي المحكم معناه ما بعد دعائى لث وفي الجامع
 معنى بعد الكلام المتقدم او بعد ما بلغنى من الخبر * واختلف في اول من قالها فقيل داود عليه الصلاة والسلام
 واه الطبراني مرفوعا من حديث ابي موسى الاشعري وفي اسناده ضعف وقيل قس بن ساعدة
 قيل يعرب بن قحطان وقيل كعب بن لؤى جد النبي صلى الله تعالى عليه وسلم وقيل سبحانه بن وائل
 في غرائب مالک للدارقطنى بسند ضعيف لما جاء ملك الموت الى يعقوب عليه الصلاة والسلام
 ال يعقوب في جملة كلامه ما بعد فانا اهل بيت موكل بنا البلاء و ذكر الحافظ ابو محمد عبد القادر بن عبد الله
 لرهاوى ان جماعة من الصحابة رضى الله تعالى عنهم رروا هذه اللفظة عن سيدنا صلى الله تعالى عليه وسلم
 منهم سعد بن ابى وقاص وابن مسعود وابو سعيد الخدرى وعبد الله بن عمر وعبد الله بن عمرو وعبد الله
 الفضل ابنا العباس بن عبد المطلب وجابر بن عبد الله وابو هريرة وسمرة بن جندب وعدى بن حاتم وابو
 جيد الساعدى وعقبة بن عامر والطيفيل ابن سخبرة وجريز بن عبد الله الجلى وابو سفيان بن حرب وزيد
 بن ارقم وابو بكرة وانس بن مالك وزيد بن خالد وقرة بن دعوص والمصور بن مخزومة وجابر بن
 عمرة وعمرو بن نعلبة ورزين بن انس السلى والاسود بن سريع وابو شريح بن عمرو وعمرو بن
 حزم وعبد الله بن عليم وعقبة بن مالك واسماء بنت ابى بكر رضى الله تعالى عنهم اجمعين حججهم
 واه عكرمة عن ابن عباس عن النبي صلى الله تعالى عليه وسلم ش اى روى القول بكلمة
 ما بعد في الخطبة عكرمة مولى ابن عباس عن ابن عباس عن النبي صلى الله تعالى عليه وسلم وهذا التعليق
 صله البخارى في آخر هذا الباب عن اسمعيل بن ابان عن ابن الذيل عن عكرمة عن ابن عباس
 ال سعد النبي صلى الله تعالى عليه وسلم المنبر الحديث حججهم وقال محمود حدثنا ابو اسامة
 ال حدثنا هشام بن عروة قال اخبرتنى فاطمة بنت المنذر عن اسماء بنت ابى بكر الصديق رضى الله
 تعالى عنهم قالت دخلت على عائشة رضى الله تعالى عنها والناس يصلون قلت ما شأن الناس فأشارت
 برأسها الى السماء فقلت آية فأشارت برأسها الى نعم قالت فأطال رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم جذا حتى
 نجلانى الغشى والى جنبى قربة فيهما ماء ففقتها فجمعت اصب منها على رأسى فانصرف رسول الله صلى الله
 تعالى عليه وسلم وقد تجلت الشمس فخطب الناس فحمد الله بما هو اهله ثم قال ما بعد قالت ولعط نسوة
 من الانصار فانكفأت اليهن لاسكنتهن فقلت لعائشة ما قال قالت قال ما من شئ لم أكن اريته الا وقد
 رأيت في مقامى هذا حتى الجنة والنار وانه قد اوحى الى انكم تمشون مثل اوقربا من قننه المسيح الدجال
 يؤتى احدكم فيقال له ما علمك بهذا الرجل فاما المؤمن او قال المؤمن شك هشام فيقول هو رسول الله هو
 محمد جاءنا بالبينات والهدى فآمننا واجبنا واتبعنا وصدقنا فيقال له نعم صالحا قد كنا نعلم ان كنت لمؤمننا
 به واما المنافق او المرتاب شك هشام فيقال له ما علمك بهذا الرجل فيقول لا ادرى سمعت الناس يقولون
 شيئا فقلت قال هشام فقلت فقلت فاطمة فأوعيته غير انها ذكرت ما يغضب عليه ش مطابقته
 للترجمة ظاهرة وهى قوله ثم قال ما بعد ش ذكر رجاله ش وهم خمسة * الاول محمود بن غيلان احد
 مشايخه مرفى باب النوم قبل العشاء * الثانى ابو اسامة حاد بن اسامة البثى وقد تكرر ذكره * الثالث
 هشام بن عروة بن الزبير بن العوام وقد تكرر ذكره * الرابع فاطمة بنت المنذر بن الزبير بن العوام امرأة
 هشام بن عروة * الخامس اسماء بنت ابى بكر الصديق رضى الله تعالى عنهما ام عبد الله بن الزبير وعروة

فيقال له اسكن وان الكافر اذا وضع في قبره أتاه ملك بهزه فيقول له ما كنت تقول فيقول لا ادري فيقول له لا دريت ولا تليت فيقال له ما كنت تقول في هذا الرجل فيقول كنت اقول مايقول الناس فيضربه بمطراق من حديد بين اذنيه فيصيح صيحة يسجد بها الخلق غير الباقين واخرجه ابوداود ايضا من حديث البراء على اختلاف طرقه وفيه ثم يقيض له اعشى انكم هم مرزبة من حديد لو ضرب بها رجل لصار ترابا قال فيضرب بها ضربة بسمها من بين المشرق والمغرب الا القلب فيصير ترابا ثم يعاد فيه الروح واخرج ابوداود الطيالسي حديث البراء ان عارب يقول الصد هو رسول الله الحديث فيه مثل له عمله في هيئة رجل حسن الوجه طيب الريح حسن الثياب فيقول انشر بما اعد الله لك انشر برضوان الله تعالى وحنان فيها نعيم مقيم فيقول بسمك الله بخير من انت فوجهك الذي جاء بالخير فيقول هذا يومك الذي كنت تعد انا عملك انصالح واخرج الطبراني في الاوسط من حديث ابى هريرة مرفوعا فيأتيه الملكان اعنيهما مثل قدور النحاس وفي رواية معمر اصواتهما كالرعد القاصص وانصارهما كالبرق الخاطف معهما مرزبة من حديد لواجتمع عليها اهل الارض لم يقلوها وعند الحكيم الترمذي خلقتهما لا يشبه خلق الادميين ولا خلق الملائكة ولا خلق الطير ولا خلق البهائم ولا خلق الهوام بل هما خلق بديع الحديث وروى ابو نعيم من حديث جابر رضى الله تعالى عنه قال سمعت رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم يقول ان ابن آدم لفي غفلة عما خلقه الله عز وجل الحديث وفيه فاذا ادخل حفرته رد الروح في جسده ثم يرتفع ملك الموت ثم جاءه ملكا القبر فامخاه وذكر بقية الحديث وقد روى في عذاب القبر عن جماعة من الصحابة وهم ابو هريرة عند الترمذي والبخاري وزيد بن ثابت عند مسلم وابن عباس عند الستة وابواب عند الشيخين والنسائي وانس عند الشيخين وابوداود والنسائي وجابر عند ابن ماجه وعائشة عند الشيخين والنسائي وابوسعيد عند ابن مردويه في تفسيره وابن عمر عند النسائي وعمر بن الخطاب عند ابى داود والنسائي وابن ماجة وسعد عند البخاري والترمذي والنسائي وابن مسعود عند الطحاوي وزيد بن ارقم عند مسلم وابوبكرة عند النسائي وعبدالرحمن بن حسنة عند ابى داود والنسائي وابن ماجه وعبد الله بن عمرو عند النسائي واسماء بنت ابى بكر عند البخاري والنسائي واسماء بنت يزيد عند النسائي وام بشير عند ابن ابى شيبة في المصنف وام خالد عند البخاري والنسائي حسن حدثنا محمد بن معمر قال حدثنا ابو عاصم عن جرير بن حازم قال سمعت الحسن يقول حدثنا عمرو بن تغلب ان رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم اتى بمال او بشيء فقسمه فاعطى رجالا وترك رجالا فبلغه ان الذين ترك عتبوا فحمد الله ثم اننى عليه ثم قال اما بعد فوالله انى اعطى الرجل وادع الرجل والذي ادع احب الى من الذى اعطى ولكن اعطى اقواما لما ادى في قلوبهم من الجزع والهلع واكل اقواما الى ماجعل الله في قلوبهم من العنى والخير فيهم عمرو بن تغلب فوالله ما احب انلى بكلمة رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم حرا نعم شئ منه سطايقه للترجة في قوله ثم قال اما بعد ذكر رجاله وخدم خمسة الاول سدين معمر بن قيس الميمى ابو عبد الله البصرى العيسى المعروف بالبحراني ضد البراني الذي ابن عاصم البجلي وابانزى الضمك من خلفه الثالث جرير بن حازم الجيم وتكرار الراين ابن حازم بالهاء المملوك وابانزى

خلاف ما يظن والمراتب الشاك وهو في مقابلة الموقن وهذا اللفظة مشترك في الفاعل والمفعول والفرق تقديري قوله فأوعيته الاصل في مثل هذا ان يقال وعيته يقال وعيت العلم واوعيت المتاع وقال ابن الاثير في حديث الاسراء ذكر في كل سماء انبياء قد سماهم فأوعيت منهم ادريس في الثانية هكذا روى فان صح فيكون معناه ادخلته في وعاء قلبي يقال او عيت الشيء في الوعاء اذا دخلته فيه ولوروى وعيت بمعنى حفظت لكان ايبن واظهر يقال وعيت الحديث اعياه وعيا فاننا وع اذا حفظته وفهمته وفلان اوعى من فلان اى احفظ وافهم وههنا كذلك ان صححت الرواية فيكون معناه ادخلته في وعاء قلبي والا فالقياس وعيته بدون الهمزة فافهم وفي بعض النسخ فوعيته على الاصل قوله ما يغلظ عليه وروى ما يغلظ فيه ﴿ومما يستفاد منه﴾ الاقتمان في القبر وهو الاختبار ولاقنة اعظم من هذه الفتنة وقد وردت فيه احاديث كثيرة منها حديث ابى هريرة اخرجاه الترمذى من رواية سعيد بن ابى سعيد المقبرى عنه قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم اذا قبر الميت او قال احدكم اناه ملكان اسودان ازرقان يقال لاحدهما المنكر وللآخر النكير فيقولان ما كنت تقول في هذا الرجل فيقول ما كان يقول هو عبد الله ورسوله اشهد ان لا اله الا الله واشهد ان محمدا عبده ورسوله فيقولان قد كننا نعلم انك تقول هذا ثم يفسح له في قبره سبعون ذراعا في سبعين ثم ينور له فيه ثم يقال له نعم فيقول ارجع الى اهلى فاخبرهم فيقولان نعم كنومة العروس الذى لا يوقظه الا احب اهله اليه حتى يعثه الله من مضجعه ذلك فان كان مناققا قال سمعت الناس يقولون فقلت مثله لا ادرى فيقولان قد كننا نعلم انك تقول ذلك فيقال للارض التسمى عليه فقلت عليه فختلف اضلاعه فلا يزال فيها معذبا حتى يعثه الله من مضجعه ذلك ان فرد باخراجه الترمذى من هذا الوجه وله طريق آخر من رواية سعيد بن يسار عن ابى هريرة اخرجاه ابن ماجه عنه عن النسي صلى الله تعالى عليه وسلم قال ان الميت يصير الى القبر فيجلس الرجل الصالح في قبره غير فزغ ولا مشغوب ثم يقال له فيم كنت فيقول كنت في الاسلام فيقال له ما هذا الرجل فيقول محمد رسول الله جاءنا بالبينات من عند الله فصدقناه فيقال له هل رأيت الله فيقول ما ينبغي لاحد ان يرى الله فنفرج له فرجة قبل النار فينظر اليها تحطم بعضها بعضها فيقال له انظر الى ما واثق الله ثم يفرج له فرجة قبل الجنة فينظر الى زهرتها وما فيها فيقال له هذا مقعدك ويقال له على اليقين كنت وعليه مت وعليه تبعث ان شاء الله ويجلس الرجل السوء في قبره فزما مشغوبا فيقال له فيم كنت فيقول لا ادرى فيقال له ما هذا الرجل فيقول سمعت الناس يقولون قولا فقلت فيفرج له قبل الجنة فينظر الى زهرتها وما فيها فيقال له انظر الى ما صرف الله عنك ثم يفرج له فرجة الى النار فينظر اليها يحطم بعضها بعضها فيقال له هذا مقعدك على الشك كنت وعليه مت وعليه تبعث ان شاء الله واخرجه النسائي في سننه الكبرى في التفسير وفي الملائكة من هذا الوجه واخرج ابو داود من حديث انس وفيه قال ان المؤمن اذا وضع في قبره اناه ملك فيقول له ما كنت تعبد فان الله اذا هداه قال كنت اعبد الله فيقال له ما كنت تقول في هذا الرجل فيقول هو عبد الله ورسوله وما يسأل عن شئ غيرها فينطلق به الى بيت كان له في النار فيقال له هذا بيتك كان في النار ولكن الله عصمك ورحمك فابد لك به بيتا في الجنة فيقول دعوني حتى اذهب فابشر اهلى

عن الحسن بن عمرو بن تغلب رحمته الله ص حدثنا يحيى بن بكير قال حدثنا الليث عن عقيل عن ابن شهاب قال أخبرني عروة أن عائشة رضي الله تعالى عنها أخبرته أن رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم خرج ذات ليلة من جوف الليل فصلى في المسجد فصلى رجال بصلاته فاصبح الناس فحمدوا فاجتمع أكثر منهم فصلوا معه فاصبح الناس فحمدوا فكثرا هل المسجد من الليلة الثالثة فخرج رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم فصلوا بصلاته فلما كانت الليلة الرابعة عجز المسجد عن أهله حتى خرج لصلاة الصبح فلما قضى الفجر أقبل على الناس فتشهد ثم قال أما بعد فإنه لم يخف على مكانكم لكني خشيت أن تفرض عليكم فتعجروا عنها شي رحمته الله مطابقتها للترجمة في قوله فتشهد ثم قال أما بعد فإن قلت الترجمة هو القول في الخطبة بكلمة أما بعد ولذا ذكر للخطبة ههنا قلت معنى قوله فتشهد هو التشهد في صدر الخطبة ونظير هذا الحديث قد مر في باب إذا كان بين الإمام و القوم حائط أو سترة أخرجه هناك عن محمد بن عبد الله عن يحيى بن سعيد عن عروة عن عائشة قالت كان رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم يصلي من الليل في رحمته الله الحديث وأخرجه في كتاب الصوم في باب فضل من قام رمضان بهذا الأسناد بعينه عن يحيى بن بكير عن الليث بن سعد عن عقيل بن خالد عن محمد بن مسلم بن شهاب الزهري عن عروة بن الزبير عن عائشة إلى آخره نحوه وفي آخره فتوفي رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم والأمر على ذلك وقد مضى بعض الكلام هناك وسبأني البقية في كتاب الصوم أن شاء الله تعالى رحمته الله ص تابعه يونس شي رحمته الله يونس هو ابن يزيد الأيلي وقد وصله مسلم من طريقه عن حرمة عن ابن وهب عنه وأخرجه النسائي عن زكريا بن يحيى عن اسحق عن عبد الله بن الحارث عن يونس وقال خلف قوله تابعه يونس أي في قوله أما بعد وتبعه المزني على ذلك وقال الشيخ قطب الدين أنه روى جميع الحديث فلا يختص بأما بعد فقط رحمته الله ص حدثنا أبو اليمان قال حدثنا شعيب عن الزهري قال أخبرني عروة عن أبي حنيفة الساعدي أنه أخبره أن رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم قام عشيعة بعد الصلاة فتشهد واثني على الله بما هو أهله ثم قال أما بعد شي رحمته الله مطابقتها للترجمة ظاهرة - ورجاله قد ذكروا غير مرة وأبو اليمان هو الحكم بن نافع وشعيب هو ابن أبي حرة والزهري هو محمد بن مسلم بن شهاب الزهري وأبو حنيفة اسمه عبد الرحمان وقيل غير ذلك وقد مر غير مرة وهذا بعض حديث ذكره في الزكاة وترك الخيل والاعتكاف والنذور استعمل رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم رجلا من الأزد يقال له ابن اللثيمة على الصدقة فلما قدم قال هذا لكم وهذا أهدي لي فقام رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم على المبر فقال أما بعد فاني استعمل الرجل منكم وأخرجه مسلم في المغازي عن أبي بكر بن أبي شيبة وعمر بن محمد الناقد وابن أبي عمير وأخرجه أيضا من وجوه كثيرة وأخرجه أبو داود في الجراح عن أبي الطاهر بن سرح ومحمد بن أحمد بن أبي خلف كلاهما عن سفيان بن عيينة عن الزهري رحمته الله ص تابعه أبو معاوية وأبو اسامة عن هشام عن أبيه عن ابن حنيفة الساعدي عن النبي صلى الله تعالى عليه وسلم قال أما بعد شي رحمته الله أما متابعة أبي معاوية محمد بن حازم الضرير الكوفي فأخرجها مسلم في المغازي عن أبي كريب محمد بن العلاء عن أبي معاوية به وأما متابعة أبي اسامة جاد بن أسامة فأخرجها البخاري في الزكاة رحمته الله ص تابعه العدني عن سفيان في أما بعد شي رحمته الله العدني هو محمد بن يحيى وسفيان هو ابن عيينة وأخرج

الرابع الحسن المصري ✽ الخامس عمرو بفتح العين ابن ثعلب بفتح الذاء المشاة من فوق وسكن
 العين المجهة وكسر الهمزة وفي آخره باء موحدة العبدى التيممى المصرى روى له عن النبی صلى الله
 تعالى عليه وسلم حديثان رواهما البخارى ✽ ذكر لطائف اسناده ✽ فيه الحديث بصيغة الجمع
 في موضعين في الرواة وفي موضع آخر عن الصحابي وفيه الضعفة في موضع واحد وفيه السماع
 وفيه القول في ثلاثة مواضع وفيه اس رواه كلهم بصربون وفيه ان هذا الحديث من افراد البخارى
 ✽ واخرجه ايضا في الخمس عن موسى بن اسمعيل وفي التوحيد عن ابي النعمان وقال عبد الغنى لم يرو عن
 عمرو بن ثعلب غير الحسن البصرى فيما قاله غير واحد قلت لعل مراده في الصحيح والافقه قال ابن عبد البر ان
 الحكم بن الاعرج روى عنه ايضا كانه عليه المزي رحمه الله فان قلت قال الحاكم عليه الجمهور ان شرط
 البخارى في صحيحه ان لا يذكر الاحاديث رواه صحابي مشهور عن رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم
 وله راويان ثقتان فاكثر ثم يرويه عنه تابعي مشهور وله ايضا راويان ثقتان فاكثر ثم كذلك في كل درجة
 وهذا الحديث لم يروه عن عمرو بن ثعلب الا راو واحد وهو الحسن قلت قد ذكرت لك ان الحكم
 بن الاعرج روى عنه ايضا ذكر معناه ✽ قوله اتى بالمال او بشئ بالشين المجهمة وسكون الباء
 آخر الحروف بعدها همزة ويروى بسى بفتح السين المهملة وسكون الباء الموحدة بعدها ياء آخر
 الحروف ويروى اوسى بدون حرف الباء وفي رواية الاسميلي اتى بمال من البحرين قوله فبلغه
 ان الذين ترك كذا بخط الحافظ الدمياطى وقال الحافظ قطب الدين الذى فى اصل روايتنا ان
 الذى ترك قلت الضمير الذى فى ترك يرجع الى رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم ومفعوله
 محذوف تقديره ان الذين تركهم رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم عتبوا حيث حرموا عن
 العطاء واما وجه ان الذى افراد الموصول فعلى تقدير ان الصنف الذى تركه رسول الله صلى الله
 تعالى عليه وسلم قوايم اما بعد اى ما بعد الحمد لله تعالى والثناء عليه قوايم وانى اعطى الرجل اعطى بلفظ
 المتكلم لا بلفظ المجعول من الماضى قوله وادع الرجل اى الرجل الآخر وادع بلفظ المتكلم ايضا
 اى اترك قوله من الذى اعطى على لفظ المتكلم ايضا ومفعول اعطى الذى هو صلة الموصول
 محذوف قوايم لما رى من نظر القلب لامن العين قوله من الجزع بالتحريك ضد الصبر يقال جزع جزعا
 وجزوعا فهو جزع وجزاع وقال يعقوب الجزع الفزع وقال ابن سيده وجزع وجزاع قوايم
 والهلع بالتحريك ايضا وهو الخش الفزع وقال محمد بن عبد الله بن طاهر لاحد بن يحيى ما الهلوع
 يقال قد فسر الله تعالى حيث قال (ان الانسان خلق هلوفا) قوله (اذامسه السر جزوعا واذامسه
 الخير منوطا) ويقال الهلع والهلعان الهلعان الجبن عند اللقاء وفي امالى نعلب الهلوة الرجل
 الجبان وفي تهذيب ابي منصور قال الحسن بن ابي الحسن الهلوع الشره وعن الفراء الضجور يقال
 بواسحق الهلوع الذى يفزع ويجزع من الشر وقال القزاز الهلع سوء الجزع ورجل هلعه مثال
 همزة اذا كان يجزع سريعا قوله من الغنى والخير اى اتركهم مع ما وهب الله تعالى لهم من غنى
 لنفس فصبروا وتعففوا عن المسألة والشره قوايم بكلمة رسول الله مثل هذه الباء تسمى بالباء
 لبديلة وباء المقابلة نحو اغتضت بهذا الثوب خيرا منه اى ما احب ان جرا العلى بدل كلمة رسول الله
 صلى الله تعالى عليه وسلم اى يقابلها اى هذه الكلمة كانت احب الى منها وكيف لا والاخرة خير
 ابقى والجر بضم الحاء المهملة وسكون الميم ص تابعه يونس ش لم يوجد هذا
 كثير من النسخ ويونس هو ابن عبيد الله بن دينار العبدى المصرى ووصله ابو نعيم باسناده عنه

الداردي اناس على ظاهرها من عرفة صلى الله تعالى عليه وسلم في المرضي وقال ابن دريد السمعة
 غيرة فيها سواد والعصاة العمامة سميت عصاة لانها تعصب الرأس أي تربضه ومنه الحديث
 امرنا ان نمسح على العصائب قوله إلى بتشديد الياء متعلق بمحذوف تقديره تقربوا إلى قوله
 فتابوا إليه أي اجتمعوا إليه من تاب بالثناء المثلثة يثوب اذ ارجع وهو رجوع إلى الأمر بالمبادرة ومنه
 قوله تعالى (واذ جعلنا البيت مثابة) أي مرجعا ومجتمعا قوله ثم قال اما بعد أي بعد الحمد لله والنساء
 عليه قوله هذا الحى من الانصار وهم الذين نصروا رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم من
 اهل المدينة قومه يقولون وفروا به حتى يكونوا في الناس بمنزلة الملح في الطعام هو من معجزاته
 واخماره عن المغيبات فانهم الآن فيهم القلة قوله فليقبل من محسنهم أي الحسنة ويتجاوز أي
 يعف وذلك في غير الحدود ذكر ما يستفاد منه بك فيه أنه صلى الله تعالى عليه وسلم كان اذا اراد
 المبالغة في الموعظة طلع المبر فيأسي به وفيه الخطبة بالوصية وفيه فصيلة الانصار
 وفيه البداءة بالحمد والثناء وفيه الاخبار بالغيب لان الانصار قتلوا وكثر الناس وفيه دليل
 على ان الخلافة ليست في الانصار اذ لو كانت فيهم لا وصاهم ولم يوص بهم وفيه من حوامع الكلام
 لان الحال منحصر في الضر والنفع والشخص في الحسن والمسيء ص باب
 القعدة بين الخطبتين يوم الجمعة ش أي هذا باب في بيان القعدة الكأنة بين الخطبتين يوم
 الجمعة انما سين حكم هذه القعدة هل هي واجبة ام سنية لان الحديث حكاية حال ولا عموم له
 ص حدثنا مسدد قال حدثنا تهر بن الفضل قال حدثنا عبيد الله بن نافع عن عبد الله بن عمر
 قال كان النبي صلى الله تعالى عليه وسلم يخطب خطبتين يقعد بينهما ش مطابقتها للترجمة
 ظاهرة لانه يدل على ان رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم يقعد بين الخطبتين ورجاله قد تكرر
 ذكرهم ورواه مسلم عن عبد الله بن عمر القواريري والنسائي عن اسماعيل بن مسعود و ابن ماجة عن يحيى
 ابن خلف ورواه النسائي ايضا من روى اية عبد الرزاق بلطف كان يخطب خطبتين بينهما جلسة وفي لفظ
 مرتين مكان خطبتين ورواه ابو داود ومن روى اية عبد الله بن عمر من نافع عن ابن عمر قال كان النبي صلى الله
 تعالى عليه وسلم يخطب خطبتين كان يجلس اذا صعد المنبر حتى يفرغ آراء المؤذن ثم يقوم فيخطب ثم
 يجلس ولا يتكلم ثم يقوم فيخطب واستدل به على مشروعية الجلوس بين الخطبتين ولكن هل هو على سبيل
 الوجوب او على سبيل الندب فذهب الشافعي الى ان ذلك على سبيل الوجوب وذهب ابو حنيفة ومالك
 الى انه سنية وليست بواجبة بجلسة الاستراحة في الصلاة عند من يقول باستحيائها وقال ابن عبد البر ذهب
 ذهب مالك والعراقيون وسائر فقهاء الامصار الى ان الجلوس بين الخطبتين سنة لا شيء
 على من تركها وذهب بعض الشافعية الى ان المقصود الفصل ولو بغير الجلوس حكاه صاحب
 الفروع وقيل الجلوسة بعينها ليست معتبرة وانما الاعتبار حصول الفصل سواء حصل بجلوسة او بسكينة او بكلام
 من غير ما هو فيه وقال القاضي ابن كجب ان هذا الوجه غلط وقال ابن قدامة هي مستحبة للاتاح وليست
 بواجبة في قول اكثر اهل العلم لانها جلوسة ليس فيها كرم مشروع فلم يكن واجبة وفي التوضيح وصرح امام
 الحرمين بأن الطمانينة بينهما واجبة وهو خفيف جدا قدر قراءة سورة الاخلاص تقريبا وفي وجه شادي في
 السكوت في حق القائم لانه فصل وذكر ابن التين ان مقدارها كالجلسة بين السجدة وعرا لابن القاسم
 وجزم الرافعي وغيره ان يكون بقدر سورة الاخلاص وحكي وجه وجوب هذا المقدار حكاه الرافعي

مسلم متابعة العرنى عنه عن دشام قيل يحتمل ان يكون العدنى هو عبدالله بن الوليد وسفيان، هو
 الثوري ومن هذا الوجه وصله الاسمعيلى وفيه قوله اما بعد قلت الذى ذكره مسلم هو الاقرب الى
 لصواب قوله في اما بعد اى تابعه في مجرد كلمة اما بعد لافى تمام هذا الحديث ص حدثنا
 ابو اليان قال حدثنا شعيب عن ائهرى قال اخبرنى على بن الحسين عن المسور بن مخرمة قام رسول الله
 صلى الله تعالى عليه وسلم فسمعه حين تشهد يقول اما بعد ش ص هذا طرف من حديث المسور بن
 مخرمة فى قصة خطبة على بن ابي طالب رضى الله تعالى عنه بنت ابي جهل وسيأتى تمامه فى المناقب
 واخرجه مسلم ايضا وعلى بن ان حسين بن على بن ابي طالب رضى الله تعالى عنهم الملقب بزبن
 العابد بن مات سنة اربع وتسعين والمسور بكسر الميم ان مخرمة بفتح الميم وسكون الخاء المعجمة
 وفتح الراء تقدم ذكره فى باب استعمال فضل وضوء الناس ص تابعه الزبيدى عن
 لهرى ش ص الزبيدى بضم الزاى وفتح الباء الموحدة وسكون الياء آخر الحروف وكسر
 لدال هو محمد بن الوليد مر ذكره فى باب متى يصح سماع الصغير والزهري هو محمد بن مسلم
 ومتابعة الزبيدى وصلها الطبرانى فى مسند الشاميين من طريق عبد الله بن سالم الجصى
 عنه عن الزهري بتمامه ص حدثنا اسماعيل بن ابان قال حدثنا ابن الغسيل قال حدثنا
 عكرمة عن ابن عباس قال سعد بن ابى رضى الله تعالى عليه وسلم المنبر وكان آخر مجلس جلسه
 شعثفا ملحفة على منكبه قد عصب رأسه بعصابة دسمة فحمد الله واثنى عليه ثم قال ايها الناس
 الى قنابوا اليه ثم قال اما بعد فان هذا الحى من الانصار يقلون ويكثر الناس فن ولى شيئا من امة محمد
 فاستطاع ان يضرب فيه احدا او يقع فيه احدا فليقبل من محسنهم ويتجاوز عن مسيئتهم ش ص
 مطابقتها للترجمة ظاهرة ص ذكر رجاله ص وهم اربعة ص الاول اسماعيل بن ابان بفتح الهمزة وتخفيف
 لباء الموحدة وبعد الالف نون ابواسحق الوراق الازدى الكوفى ص الثانى عبدالرحمن بن النسيلى
 هو عبدالرحمن بن سليمان بن عبدالله بن حنظلة بن ابي عامر الراهب المعروف بابن الغسيل الانصارى المذى
 مات سنة احدى وسبعين ومائة وحنظلة هو غسيل الملائكة استشهد بأحد وغسلته الملائكة فسأوا
 امرأته فقالت سمع الهيعة وهو جنب فلم يتأخر للاغتسال ص الثالث عكرمة مولى ابن عباس ص الرابع
 عبدالله بن عباس رضى الله تعالى عنهما ص ذكر لطائف اسناده ص فيه التحديث بصيغة الجمع فى ثلاثة
 مواضع وفيه العنمة فى موضع واحد وفيه القول فى ثلاثة مواضع وفيه ارشيج البخارى من
 افراد وفيه ان شيخه كوفى والبقية مديون والحديث اخرجه البخارى ايضا فى علامات النبوة عن
 ابى نعيم وفى فضائل الانصار عن احمد بن يعقوب واخرجه الترمذى فى الشمائل عن يوسف بن
 عيسى عن وكيع عنه مختصرا ص ذكر معناه ص قوله متعظفا اى مرتديا يقال تعظفت بالعطف
 اى ارتديت بالرداء والتعطف التردى بالرداء وسمى الرداء عطافا لوقوعه على عطف الرجل وهما
 احيا حنقه ومنكب الرجل عطفه وكذلك العطف وقد اعتطف به وتعطف ذكره الهروى وفى
 المحكم الجمع العطف وقيل المعاطف الازدية لا واحد لها قوله ملحفة بكسر الميم وهو الازار
 لكبير قوله على مسكه ويروى منكبه بالتننية قوله بعصابة دسمة وفى رواية دسما ذكرها
 فى اللباس وضبط صاحب المطالع دسمة بكسر السين وقال الدسما السوداء وقيل لونه لون الدسم
 كالزيت وشبهه من غير ان يخالطها شيء من الدسم وقيل متغيرة اللون من الطيب والغالية وزعم

انه قال لا يجب الانصات للقرآن الا في الموضعين في الصلاة والخطبة ثم نقل عن اكثر العلماء ان الانصات واجب على من سمعها ومن لم يسمعها وانما قول مالك وقيل عثمان المصنف الذي لا يسمع من الاجتر مثل مالك مصنف الذي يسمع وكان عروة لا يرى بأساً بالكلام اذا لم يسمع الخطبة وقال احمد لا بأس ان يذكر الله ويقرأ من لم يسمع الخطبة وقال ابن عبد البر لا خلاف علمته بين ههنا الامصار في وجوب الانصات لها على من سمعها واختلف فيمن لم يسمعها قال وجاء في هذا المعنى خلاف عن بعض التابعين فروى عن الشعبي وسعيد بن جبير والنخعي وابي بردة انهم كانوا لا يتكلمون والامام يخطب الا في قراءة القرآن في الخطبة خاصة لقوله تعالى (فاستمعوا له وانصتوا) وفعلهم مردود عند اهل العلم واحسن احوالهم انهم لم يبلغهم الحديث في ذلك وهو قوله صلى الله تعالى عليه وسلم اذا قلت لصاحبك انصت الحديث لانه حديث امرده اهل المدينة ولا علم لتقدمي اهل العراق به وقال ابن قدامة وكان سعيد بن جبير وابراهيم بن مهاجر وابو بردة والنخعي والشعبي يتكلمون والحاج يخطب انتهى قال اصحابنا اذا اشتمل الامام بالخطبة يذبحي للمستمع ان يجتنب ما يجتنبه في الصلاة لقوله عز وجل فاستمعوا له وانصتوا وقوله صلى الله تعالى عليه وسلم اذا قلت لصاحبك انصت الحديث فاذا كان كذلك يكره له رد السلام وتشميت العاطس الا في قول جديد للشافعي انه يرد ويشمت وقال شيخ الاسلام والاصح انه يشمت وفي المجتبى قبل وجوب الاستماع بخصوص بمن الوحي وقيل في الخطبة الاولى دون الثانية لما فيها من مدح الظلمة وعن ابى حنيفة اذا سلم عليه يرد به بقلبه وعن ابى يوسف يرد السلام ويشمت العاطس فيها وعن محمد يرد ويشمت بعد الخطبة ويصلي على النبي صلى الله تعالى عليه وسلم في قلبه واختلف المتأخرون فبين كان بعيدا لا يسمع الخطبة فقال محمد بن سلمة المختار السكوت وهو الافضل وبه قال بعض اصحاب الشافعي وقال نصر بن يحيى يسبح ويقرأ القرآن وهو قول الشافعي واجمعوا انه لا يتكلم وقيل الاشتغال بالذكر وقراءة القرآن افضل من السكوت واما دراسة الفقه والنظر في كتب الفقه وكتابه فقيس يكره وقيل لا بأس به قال شيخ الاسلام الاستماع الى خطبة النكاح والختم وسأرا الخطب واجب وفي الكامل ويقضى الفجر اذا ذكره في الخطبة واو تغذي بعد الخطبة او جامع فاعتسل يعيد الخطبة وفي الوضوء في بيته لا يعيد ثم اختلف العلماء في وقت الانصات فقال ابو حنيفة خروج الامام يقطع الكلام والصلاة جميعا لقوله صلى الله تعالى عليه وسلم فاذا خرج الامام طووا صحفهم ويستمعون الذكر وقالت طائفة لا يجب الانصات الا عند ابتداء الخطبة ولا بأس بالكلام قبلها وهو قول مالك والثوري وابي يوسف ومحمد والاوزاعي والشافعي وقال بعضهم وقالت الحنفية يحرم الكلام من ابتداء خروج الامام وورديه حديث ضعيف قلت حديث الباب هو حجة للحنفية وحجة عليهم بالتأمل يدرى ص باب اذا رأى الامام رجلا جاء وهو يخطب امره ان يصلي ركعتين ش اي هذا باب ترجمته اذا رأى الامام الى آخره قوله جاء جلة في محل الصب على انها صفة لرجل قوائمه وهو يخطب جلة اسمية وقعت حالا عن الامام في اي امره جواب اذا وانما يأمره اذا كان لم يصل ركعتين قبل ان يراه ثم اي ان يصلي اي بأن يصلي وكلمة ان مصدرية تعديره امره بصلاة ركعتين ص حديثنا ابو النعمان قال حدثنا جابر بن زيد عن عمرو بن دينار عن جابر بن عبد الله قال جاء رجل والنبي صلى الله تعالى عليه وسلم يخطب الناس يوم الجمعة فقال صليت يا فلان فقال لا فلان قم فاركع ركعتين ص مطابقته لترجمة ظاهرة ورجاله قد ذكروا غير مرة و ابو النعمان هو محمد بن الفضل لسدوسي واخرجه مسلم ايضا في الصلاة عن ابى بكر بن ابى شيبة ويعقوب الدورقي وعن ابى

عن رواية الروياني ولفظ الروياني ولا يجوز اقل من ذلك نص عليه وقال ابن بطال حديث الباب دال على السنية لانه صلى الله تعالى عليه وسلم كان يمشي ولم يقل لا يجزبه غيره لان البيان فرضي عليه وقال الطحاوي لم يقل بوجوب الجلوس بين الخطبتين غير الشافعي قيل حكى القاضي عياض عن مالك رواية كذهب الشافعي قلت ليست هذه الرواية عنه صحيحة وقال الكرماني وفي الحديث ان خطبة الجمعة خطبتان وفيه الجلوس بينهما لاستراحة الخطيب ونحوها وهما واجبتان لقوله صلى الله تعالى عليه وسلم صلوا كما رايتوني أصلي قلت هذا اصل لا يتناول الخطبة لانها ليست بصلاة حقيقة وقال احمد روى عن ابي اسحق انه قال رأيت عليا يخطب على المنبر فلم يجلس حتى فرغ وفي شرح الترمذي وفيه اشتراط خطبتين لجمعة الجمعة وهو قول الشافعي واحمد في روايته المشهورة عنه وعند الجمهور يكتب في خطبة واحدة وهو قول مالك وابي حنيفة والاوزاعي واسحق بن راهويه وابي ثور وابن المنذر وهو رواية عن احمد **ص** * **باب** * الاستماع الى الخطبة **ش** اى هذا باب في بيان الاستماع اى الاصغاء الى الخطبة والاصغاء من صغى بصغو ويصغى صغوا اى مال واصغيت الى فلان اذا ملئت بسماع نحوه وقال الكرماني رحمه الله الاستماع الاصغاء للسمع والتوجه له والقصد اليه وكل مستمع سامع دون العكس قلت الاستماع من باب الافتعال وفيه تكلف واعتمال بخلاف السماع **ص** حدثنا آدم قال حدثنا ابن ابي ذئب عن الزهري عن ابي عبد الله الاخر عن ابي هريرة قال قال النبي صلى الله تعالى عليه وسلم اذا كان يوم الجمعة وقفت الملائكة على باب المسجد يكتبون الاول فالاول ومثل المهجر كمثل الذي يهدي بدنة ثم كالذي يهدي بقرة ثم كبش ثم دجاجة ثم يمسح فاذا خرج الامام طووا واصحفهم ويستمعون الذكر **ش** مطابقته للترجمة في قوله ويستمعون الذكر اى الخطبة **و** ذكر رجاله **و** هم خمسة * الاول آدم بن ابي اياس * الثاني محمد بن عبد الرحمن بن ابي ذئب * الثالث محمد بن مسلم الزهري * الرابع ابو عبد الله واسمه سلمان الجهمي مولا لهم معدود في اهل المدينة واصله من اصفهان ولقبه الاخر بفتح الهزة والفين المعجمة وتشديد الراء * الخامس ابو هريرة رضى الله تعالى عنه **و** ذكر لطائف اسناده **و** فيه التحديث بصيغة الجمع في موضعين وفيه العينة في ثلاثة مواضع وفيه القول في ثلاثة مواضع وفيه احاد الرواة مذكور بكنيته ولقبه والآخر بنسبته الى جده والآخر بنسبته الى قبيلته وفيه ان شيخ البخاري من افراده وفيه انه خراساني سكن عسقلان والبقية مدنون **و** ذكر تعدد موضعه ومن اخرجه غيره **و** اخرجه البخاري ايضا في بدء الخلق عن احمد بن يونس واخرجه مسلم في الجمعة عن ابي الطاهر بن السرح وحرمله بن يحيى وعمر بن سواد واخرجه النسائي في الصلاة عن نصر بن علي وفي الملائكة عن احمد بن عمرو والحارث بن مسكين وعمر بن سواد وعن سويد بن نصر وعن محمد بن عبد الله بن عبد الحكم واخرج ايضا فيهما عن محمد بن خالد **و** ذكر معناه **و** قوله المهجر اى المبكر الى المسجد **و** قوله يهدي اى يقرب وقد استوفينا معناه في باب فضل الجمعة لانه روى عن ابي هريرة قريبا من هذا الحديث عن عبد الله بن يوسف عن مالك عن سمى عن ابي صالح السمان عن ابي هريرة رضى الله تعالى عنه **و** ذكر ما يستفاد منه **و** فيه الانصات الى الخطبة وهو مطلوب بالاتفاق وفي التوضيح والجديد الصحيح من مذهب الشافعي انه لا يحرم الكلام ويسن الانصات وبه قال عروة بن الزبير وسعيد بن جبير والشعبي والنخعي والنوري وداود والقديم انه يحرم وبه قال مالك والاوزاعي وابو حنيفة واحمد رحمهم الله وقال ابن بطال استماع الخطبة واجب وجوب سنة عند اكثر العلماء ومنهم من جملة فريضة وروى عن مجاهد

يُحْتَطَبُ بِسُحْبَةٍ لَهُ أَنْ يَصِلَ رَكْعَتَيْنِ تَحْتِ الْمَسْجِدِ وَيَكْرَهُ الْجُلُوسَ قَبْلَ أَنْ يَصْلِيَهُمَا وَإِنَّهُ يَسْتَحِبُّ أَنْ
يَتَجَوَّزَ فِيهَا لِيَسْمَعَ الْخُطْبَةَ وَحَكَى هَذَا الْمَذْهَبُ أَيْضًا عَنْ الْحَسَنِ الْبَصْرِيِّ وَغَيْرِهِ مِنَ الْمُتَقَدِّمِينَ
وَقَالَ الْقَاضِي قَالَ مَالِكٌ وَاللَّيْثُ وَأَبُو حَنِيفَةَ وَالثَّوْرِيُّ وَجَهْلُورُ السَّلَفِ مِنَ الصَّحَابَةِ وَالْتَّابِعِينَ
لَا يَصْلِيَهُمَا وَهُوَ مَرْوِي عَنْ عُمَرَ وَعُثْمَانَ وَعَلِيٍّ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهُمْ وَحُجَّتُهُمُ الْأَمْرُ بِالْأَنْصَتِ لِلْإِمَامِ
وَتَأْوَلُوا هَذِهِ الْأَحَادِيثَ إِنَّهُ كَانَ عَرِيَانًا فَأَمَرَهُ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ تَعَالَى عَلَيْهِ وَسَلَّمَ بِالْقِيَامِ لِيَرَاهُ
النَّاسُ وَيَتَصَدَّقُوا عَلَيْهِ وَهَذَا تَأْوِيلُ بَاطِلٍ يَرُدُّهُ صَرِيحُ قَوْلِهِ إِذَا جَاءَ أَحَدُكُمْ يَوْمَ الْجُمُعَةِ وَالْإِمَامُ
يُحْتَطَبُ فَلْيَرْكِعْ رَكْعَتَيْنِ وَلْيَتَجَوَّزَ فِيهَا وَهَذَا نَصٌّ لَا يَنْطَرِقُ إِلَيْهِ تَأْوِيلٌ وَلَا ظَنٌّ ظَالِمًا يَبْلُغُهُ هَذَا
الْفَرْقُ صَحِيحًا فَيُخَالَفُهُ قُلْتُ أَصْحَابُنَا لَمْ يَأْوَلُوا الْأَحَادِيثَ الْمَذْكُورَةَ بِهَذَا الَّذِي ذَكَرَهُ حَتَّى يَشْنَعَ عَلَيْهِمْ
هَذَا التَّشْنِيعُ بَلْ أَجَابُوا بِاجْوَابَةٍ غَيْرِ هَذِهِ * الْأَوَّلُ أَنَّ النَّبِيَّ صَلَّى اللَّهُ تَعَالَى عَلَيْهِ وَسَلَّمَ أَنْصَتَ لَهُ حَتَّى
فَرَّغَ مِنْ صَلَاتِهِ وَالِدَلِيلُ عَلَيْهِ مَا رَوَاهُ الدَّارِقُطْنِيُّ فِي سُنَنِهِ مِنْ حَدِيثِ عَبْدِ بْنِ مُحَمَّدٍ الْعَدَنِيِّ حَدَّثَنَا عَنْ
عَنْ أَبِيهِ عَنْ قَتَادَةَ عَنْ أَنَسٍ قَالَ دَخَلَ رَجُلٌ الْمَسْجِدَ وَرَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ تَعَالَى عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يُحْتَطَبُ فَقَالَ لَهُ
النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قُمْ فَارْكَعْ رَكْعَتَيْنِ وَامْسِكْ عَنِ الْخُطْبَةِ حَتَّى يَفْرُغَ مِنْ صَلَاتِهِ فَإِنْ قُلْتُ قَالَ
الدَّارِقُطْنِيُّ اسْنَدُهُ عَبْدُ اللَّهِ بْنُ مُحَمَّدٍ وَهُوَ فِيهِ قُلْتُ ثُمَّ أَخْرَجَهُ عَنْ أَحَدِ بْنِ حَنْبَلٍ حَدَّثَنَا عَنْ أَبِيهِ قَالَ جَاءَ
رَجُلٌ وَالنَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ تَعَالَى عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يُحْتَطَبُ فَقَالَ يَا فُلَانُ أَصْلَيْتَ قَالَ لَا قَالَ قُمْ فَصَلْ ثُمَّ انْظُرْ حَتَّى
يَصِلَ قَالَ وَهَذَا الْمُرْسَلُ هُوَ الصَّوَابُ قُلْتُ الْمُرْسَلُ حُجَّةٌ عِنْدَنَا وَيُؤَيِّدُ هَذَا مَا أَخْرَجَهُ ابْنُ أَبِي شَيْبَةَ
حَدَّثَنَا هَشِيمٌ قَالَ أَخْبَرَنَا أَبُو مَعْمَرٍ عَنْ مُحَمَّدِ بْنِ قَيْسٍ أَنَّ النَّبِيَّ صَلَّى اللَّهُ تَعَالَى عَلَيْهِ وَسَلَّمَ حَيْثُ أَمَرَهُ أَنْ يَصْلِيَ
رَكْعَتَيْنِ أَمْسَكَ عَنِ الْخُطْبَةِ حَتَّى يَفْرُغَ مِنْ رَكْعَتَيْهِ ثُمَّ عَادَ إِلَى خُطْبَتِهِ * الْجَوَابُ الثَّانِي أَنَّ ذَلِكَ
كَانَ قَبْلَ شُرُوعِهِ صَلَّى اللَّهُ تَعَالَى عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فِي الْخُطْبَةِ وَقَدْ بَوَّبَ النَّسَائِيُّ فِي سُنَنِهِ الْكُبْرَى عَلَى
حَدِيثِ سَلِيكٍ قَالَ بَابُ الصَّلَاةِ قَبْلَ الْخُطْبَةِ ثُمَّ أَخْرَجَ عَنْ أَبِي الزُّبَيْرِ عَنْ جَابِرٍ قَالَ جَاءَ سَلِيكٌ
الْغُطَفَانِيُّ وَرَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ تَعَالَى عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَاعِدٌ عَلَى الْمِنْبَرِ فَقَعَدَ سَلِيكٌ قَبْلَ أَنْ يَصْلِيَ
فَقَالَ لَهُ صَلَّى اللَّهُ تَعَالَى عَلَيْهِ وَسَلَّمَ أَرَكْتَ رَكْعَتَيْنِ قَالَ لَا قَالَ قُمْ فَارْكَعْهُمَا * الثَّالِثُ أَنَّ ذَلِكَ
كَانَ مِنْهُ قَبْلَ أَنْ يَنْسُخَ الْكَلَامَ فِي الصَّلَاةِ ثُمَّ لَمَّا نُسَخَ فِي الصَّلَاةِ نُسَخَ أَيْضًا فِي الْخُطْبَةِ لِأَنَّهَا شَطْرُ
صَلَاةِ الْجُمُعَةِ أَوْ شَرَطُهَا وَقَالَ الطَّحَاوِيُّ وَلَقَدْ تَوَاتَرَتْ الرِّوَايَاتُ عَنْ رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ تَعَالَى
عَلَيْهِ وَسَلَّمَ بِأَنْ مَنْ قَالَ لِصَاحِبِهِ أَنْصَتِ وَالْإِمَامُ يُحْتَطَبُ يَوْمَ الْجُمُعَةِ فَقَدْ لَعَا فَادَاكَ قَوْلُ الرَّجُلِ
لِصَاحِبِهِ وَالْإِمَامُ يُحْتَطَبُ أَنْصَتِ لَعَا قَوْلُ الْإِمَامِ لِلرَّجُلِ قُمْ فَصَلْ لَعَا أَيْضًا فَنَبَتْ بِذَلِكَ
أَنَّ الْوَقْتَ الَّذِي كَانَ فِيهِ مِنْ رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ تَعَالَى عَلَيْهِ وَسَلَّمَ الْأَمْرُ لِسَلِيكٍ بِمَا أَمَرَهُ بِهَذَا نَمَا كَانَ
قَبْلَ النَّهْيِ وَكَانَ الْحُكْمُ فِيهِ فِي ذَلِكَ بِخِلَافِ الْحُكْمِ فِي الْوَقْتِ الَّذِي جَعَلَ مِثْلَ ذَلِكَ لَعَا وَقَالَ
ابْنُ شَهَابٍ خُرُوجُ الْإِمَامِ يَقْطَعُ الصَّلَاةَ وَكَلَامُهُ يَقْطَعُ الْكَلَامَ وَقَالَ ثَعْلَبَةُ بْنُ أَبِي مَالِكٍ كَانَ عُمَرُ
رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهُ إِذَا خَرَجَ لِلْخُطْبَةِ أَنْصَتْنَا وَقَالَ عِيَّاضُ كَانَ أَبُو بَكْرٍ وَعُمَرُ وَعُثْمَانُ يَمْنَعُونَ
مِنَ الصَّلَاةِ عِنْدَ الْخُطْبَةِ وَقَالَ ابْنُ الْعَرَبِيِّ الصَّلَاةَ حِينَ ذَاكَ حَرَامٌ مِنْ ثَلَاثَةِ أَوْجُهٍ * الْأَوَّلُ قَوْلُهُ
تَعَالَى (وَإِذَا قُرِئَ الْقُرْآنُ فَاسْتَمِعُوا لَهُ) فَكَيْفَ يَتْرُكُ الْفَرَضَ الَّذِي شَرَعَ الْإِمَامُ فِيهِ إِذَا دَخَلَ عَلَيْهِ
فِيهِ وَيَشْتَغِلُ بِغَيْرِ فَرَضٍ * الثَّانِي صَحَّ عَنْهُ صَلَّى اللَّهُ تَعَالَى عَلَيْهِ وَسَلَّمَ أَنَّهُ إِذَا قُلْتُ لِصَاحِبِكَ
أَنْصَتِ فَقَدْ لَعَوْتَ فَادَاكَ الْأَمْرُ بِالْمَعْرُوفِ وَالنَّهْيِ عَنِ الْمُنْكَرِ الْأَصْلَانِ الْمَفْرُوضَانِ الرَّكْنَانِ فِي

الربيع وقتيه واخرجه ابو داود فيه عن سليمان بن حرب واخرجه الترمذى والنسائى جميعا فيه عن قتيبة وقال الترمذى حديث حسن صحيح ﴿ذكر معناه﴾ قواى جاء رجل هذا الرجل هو سليلك بضم السين المهملة وفتح اللام وسكون الياء آخر الحروف وفي آخره كاف ابن هذبة وقيل ابن عمرو والغطفاني بفتح العين المعجمة والطاء المهملة والفاء من غطفان بن سعيد بن قيس غيلان وهكذا وقع في رواية مسلم في هذه القصة من رواية الليث بن سعد عن ابي الزبير عن جابر ولفظه جاء سليلك الغطفاني يوم الجمعة ورسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم قائم على المنبر فقعده سليلك قبل ان يصلى فقال له اصليت ركعتين قال لا فقال قم فاركعهما ومن طريق الاعمش عن ابي سفيان عن جابر نحوه وفيه فقال له يا سليلك قم فاركع ركعتين وتجوز فيهما هكذا رواه حفاظ اصحاب الاعمش عنه وروى ابو داود من رواية حفص بن غياث عن الاعمش عن ابي سفيان عن جابر وعن ابي صالح عن ابي هريرة قال جاء سليلك الغطفاني ورسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم يخطب فقال له اصليت قال لا قال صل ركعتين تجوز فيهما وروى النسائى قال اخبرنا قتيبة بن سعيد قال حدثنا الليث عن ابي الزبير عن جابر قال جاء سليلك الغطفاني ورسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم قاعد على المنبر فقعده سليلك قبل ان يصلى فقال له انى صلى الله تعالى عليه وسلم اركعت ركعتين قال لا قال قم فاركعهما قال ابن ماجه حدثنا هشام بن عمار حدثنا سفيان بن عيينة عن عمرو بن دينار سمع جابرا وابو الزبير سمع جابرا قال دخل سليلك الغطفاني المسجد والنبي صلى الله تعالى عليه وسلم يخطب قال اصليت قال لا قال فصل ركعتين واما عمرو فلم يذكر سليلكا وروى ايضا عن ابي صالح عن ابي هريرة عن ابي سفيان عن جابر قال جاء سليلك الغطفاني الحديث وروى الطحاوى من طريق حفص بن غياث عن الاعمش قال سمعت ابا صالح يحدث بحديث سليلك الغطفاني ثم سمعت ابا سفيان يحدث به عن جابر فظهر من هذه لروايات ان هذه القصة لسليلك وان من روى بلفظ رجل غير مسمى فالمراد منه سليلك ففي رواية البخارى لفظ رجل كما مر وكذلك في رواية ابي داود كرواية البخارى وفي رواية الترمذى كذلك وفي رواية النسائى كذلك وكذلك لابن ماجه في رواية وجاء ايضا في هذا الباب من غير جابر وهو مارواه لطبرانى من طريق ابي صالح عن ابي ذر انه اتى النبي صلى الله تعالى عليه وسلم وهو يخطب فقال لابي ذر صليت ركعتين قال لا الحديث وفي اسناده ابن لهيعة وشذ بقوله وهو يخطب فان الحديث مشهور عن ابي ذر انه جاء الى النبي صلى الله تعالى عليه وسلم وهو جالس في المسجد خرج ابن حبان وغيره وروى الطبرانى في الكبير من رواية منصور بن الاسود عن الاعمش عن ابي سفيان عن جابر قال دخل النعمان بن قوقل ورسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم على المنبر فخطب يوم الجمعة فقال النبي صلى الله تعالى عليه وسلم صل ركعتين تجوز فيهما وروى لدارقطنى من حديث معمر عن ابيه عن قتادة عن انس دخل رجل من قيس المسجد ورسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم يخطب فقال قم فاركع ركعتين وامسك عن الخطبة حتى فرغ من صلاته ان قلت كيف وجه هذه الروايات قلت كون معنى هذه الاحاديث واحدا لا يمنع تعدد القضية اما حديث انس رضى الله تعالى عنه فانه لا يخالف كون الداخل فيه من قيس ان يكون سليلكا من سليلك غطفاني وغطفان من قيس قري او اصليت اي اصليت رهمة الا انهم لم يذكروا سليلكا يروى باظهار الهزة ﴿ذكر ما يستفاد منه﴾ قال السروى هذه الاحاديث كلها صحيحة الدلالة لمذهب الشافعى واحدا واسحق وفهها الحديث انه اذا دخل الجامع يوم الجمعة والامام

سليكا سكنت عن خطبته حتى فرغ سليك من صلاته رواه الدارقطني بما حاصله انه مرسل ونازل
 حجة عندهم ، وقال ايضا فيما قاله ابن العربي من انه صلى الله تعالى عليه وسلم لما تشاغل بمخاطبة سليك
 سقط فرض الاستماع عنه اذ لم يكن منه حينئذ خطبة لاجل تلك المخاطبة وادعى انه اقوى الاجمعة قال
 هو من اضعف الاجوبة لان المخاطبة لما انقضت رجع صلى الله تعالى عليه وسلم الى خطبته وتشاغل سليك
 بامثال ما امر به من الصلاة فصيح انه صلى في حالة الخطبة قلت يرد ما قاله من قوله هذا ما في حديث
 افس الذي رواه الدارقطني الذي ذكرنا عنه انه قال والصواب انه مرسل وفيه وامسك اي النبي
 صلى الله تعالى عليه وسلم عن الخطبة حتى فرغ من صلاته يعني سليك فكيف يقول هذا القائل
 فصيح انه صلى في حالة الخطبة والعجب منه انه يصحح الكلام الساقط وقال ايضا قبل كانت هذه
 القضية قبل شروعه صلى الله تعالى عليه وسلم في الخطبة وينبئ عليه قوله في رواية الليث عنده سلم والنبي
 صلى الله تعالى عليه وسلم قاعد على المنبر ، واجيب بأن القعود على المنبر لا يختص بالابتداء بل يحمل
 ان يكون بين الخطبتين ايضا قلت الاصل ابتداء قعوده وقعوده بين الخطبتين محتمل لا يشكك به على الاصل
 على ان امره صلى الله تعالى عليه وسلم اياه بأن يصلي ركعتين وسؤاله اياه هل صليت وأمره بالاساس
 بالصدقة يضيق عن القعود بين الخطبتين لان زمن هذا القعود لا يطول وقال هذا القائل ايضا
 ويحتمل ايضا ان يكون الراوي تجوز في قوله قاعد قلت هذا تزويج لكلامه ونسبة الراوي الى
 ارتكاب المجاز مع عدم الحاجة والضرورة ، وقال ايضا قيل كانت هذه القضية قبل تحريم الكلام
 في الصلاة ثم رده بقوله ان سليطا متأخر الاسلام جدا وتحريم الكلام متقدم جدا فكيف يدعى
 نسخ المتأخر بالمتقدم مع ان النسخ لا يثبت بالا حتمال قلت لم يقل احد ان قضية سليك كانت قبل
 تحريم الكلام في الصلاة وانما قال هذا القائل ان قضية سليك كانت في حالة اباحة الافعال في الخطبة
 قبل ان ينهى عنها الا يرى ان في حديث ابي سعيد الخدري رضي الله تعالى عنه قال في الناس ثمانية وقد
 اجمع المسلمون ان تزعم الرجل نوبه والامام يخطب مكروه وكذلك من الحصى وقول الربيع لصاحب
 انصت كل ذلك مكروه فدل ذلك ان ما امر به صلى الله تعالى عليه وسلم سليكا ما امر به الناس بالصدقة
 عليه كان في حال اباحة الافعال في الخطبة ولما امر صلى الله تعالى عليه وسلم بالانصات عند الخطبة
 وجعل حكم الخطبة حكم الصلاة وجعل الكلام فيها لغوا كما كان جعله لغوا في الصلاة ثبت بذلك
 ان الصلاة فيها مكروه فهذا وجه قول القائل بالنسخ ومبنى كلامه هذا على هذا الوجه لا على تحريم
 الكلام في الصلاة ، وقال هذا القائل ايضا قيل اتفقوا على ان منع الصلاة في الاوقات المكروهة
 يستوى فيه من كان داخل المسجد او خارجه وقد اتفقوا على ان من كان داخل المسجد يمتنع عليه
 التنفل حال الخطبة فليكن الآتي كذلك قاله الطحاوي وتعقب بأنه قياس في مقابلة النص فهو فاعلم قلت
 لم يبين الطحاوي كلامه ابتداء على القياس حتى يكون ما قاله قياسا في مقابلة النص وانما مدعى الفساد
 لم يحرر ما قاله الطحاوي فادعى الفساد فوقع في الفساد وتحريم كلام الطحاوي انه روى احاديث
 عن سليمان وابي سعيد الخدري وابي هريرة وعبد الله بن عمرو بن العاص واوس ابن اوس رضي
 الله تعالى عنهم كلها تأمر بالانصات اذا خطب الامام فتدل كلها ان موضع كلام الامام ليس بموضع
 للصلاة فبالظر على ذلك يستوى الداخل والآتي ومع هذا الذي قاله الطحاوي واقفه عليه الماوردي
 وغيره من الشافعية وقال هذا القائل ايضا قيل اتفقوا على ان الداخل والامام في الصلاة تسقط

المدة بغيره في حال الخطبة دليل اولي ان يحرم * الثالث لو دخل والامام في الصلاة لم يركع
والخطبة صلاته اذ يحرم فيها من الكلام والعمل ما يحرم في الصلاة واما حديث سايك فلا يمتري
على هذه الاصول من اربعة اوجه الاول هو خبر واحد * الثاني يكتمل انه كان في وقت
كان الكلام مباحا في الصلاة لانا لانعلم تاريخه فكان مباحا في الخطبة فلما حرم في الخطبة الامر
بالمعروف والنهي عن المنكر الذي هو أكد فرضية من الاستماع فأولى ان يحرم ما ليس بفرض
* الثالث ان النبي صلى الله تعالى عليه وسلم كلم سايكا وقال له قم فصل فلما كلمه وامره سقط عنه
فرض الاستماع اذ لم يكن هناك قول في ذلك الوقت الا مخاطبته له وسؤاله وامره * الرابع ان سايكا
كان ذا بذاة فأراد صلى الله تعالى عليه وسلم ان يشهره ليرى حاله وعند ابن بري كان سايكا
عريانا فأراد النبي صلى الله تعالى عليه وسلم ان يراه الناس وقد قيل ان ترك الركوع حالتئذ سنة
ما ضية وعمل مستفيض في زمن الخلفاء وعولوا ايضا على حديث ابن سعيد الخدري رضي الله تعالى عنه
يرفعه لا تصلوا والامام يخطبوا واستدلوا بانكار عمر رضي الله تعالى عنه على عثمان في ترك الغسل ولم
يقبل انه امره بالركعتين ولا نقل انه صلاهما وعلى تقدير التسليم لما يقول الشافعي فحديث سايك
ليس فيه دليل له ادمذه ان الركعتين تسقطان بالجلوس وفي الباب وروى على بن عاصم عن
حالد الحذاء ان ابا قلابة جاء يوم الجمعة والامام يخطب فجلس ولم يصل وعن عقبة بن عامر قال
الصلاة والامام على المنبر معصية وفي كتاب الاسرار لنا ما روى الشعبي عن ابن عمر عن النبي
صلى الله تعالى عليه وسلم انه قال اذا صعد الامام المنبر فلا صلاة ولا كلام حتى يفرغوا الصحيح من
الرواية اذا جاء احدكم والامام على المنبر فلا صلاة ولا كلام وقد تصدى بعضهم لرد ما ذكر
من الاحتجاج في منع الصلاة والامام يخطب يوم الجمعة فقال جميع ما ذكره مردودهم قال لا الاصل
عدم الخصوصية قلنا نعم اذ لم يكن قرينة وهنأ قرينة على الخصوصية وذلك في حديث ابن سعيد الخدري
الذي رواه النسائي عنه يقول جاء رجل يوم الجمعة والنبي صلى الله تعالى عليه وسلم يخطب بهيئة بذة فقال له
رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم أصليت قال لا قال صل ركعتين وحث الناس على الصدقة قال فالتوا نيايا
فاعطاء منها ثوبين فلما كانت الجمعة الثانية جاء رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم يخطب فحث الناس
على الصدقة قال فالتوا احد ثوبيه فقال رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم جاء هذا يوم الجمعة بهيئة بذة
فامرت الناس بالصدقة فالتوا نيايا فامرت له منها بوبين ثم جاء الآن فامرت الناس بالصدقة فالتوا
احدهما فانهروه وقال خذ ثوبك انتهى وكان مراده بأمره اياه بصلاة ركعتين ان يراه الناس ليتصدقوا عليه
لانه كان في ثوب خلق وقد قيل انه كان عريانا كما ذكرناه اذ لو كان مراده اقامة السنة بهذه الصلاة
لما قال في حديث ابن هريرة ان النبي صلى الله تعالى عليه وسلم قال اذا قلت لصاحبك انصت والامام
يخطب فقد لغوت وهو حديث يجمع على صحته من غير خلاف لاحد فيه حتى كاد ان يكون متواترا فاذا
منعه من الامر بالمعروف والنهي عن المنكر في هذه الحالة فنهى من اقامة السنة أو الاستحباب بالطريق
الاولى فيثبت قول هذا القائل فدل على ان قصد التصديق عليه جبرء علة لاجلة كاملة غير موجه
لانها حالة كاملة وقال ايضا واما اطلاق من اطلق ان النخبة تقوت بالجلوس فقد سئى الثوري في شرح
مسلم عن المحققين ان ذلك في حق الصامد العالم اما الجاهل او الناسي فلا قلت سندا حكما بالاحتمال والاحتمال
اذا كان غير ناس من دليل فهو لغو لا يستدبه وقال ايضا في قولهم انه صلى الله تعالى عليه وسلم لما خاطب

من حديث ابي قتادة السلمي ان رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم قال اذا دخل احدكم المسجد
فليركع ركعتين قبل ان يجلس فهذا عام يتناول كل داخل في المسجد سواء كان يوم الجمعة والامام
يخطب او غيره قلت هذا على من دخل المسجد في حال تحل فيها الصلاة لا مطلقا الا يرى ان من
دخل المسجد عند طلوع الشمس وعند غروبها او عند قيامها في كبد السماء لا يصلي في هذه الاوقات
لانهى الوارد فيه فكذلك لا يصلي والامام يخطب يوم الجمعة لو ردد وجوب الانصات فيه
والصلاة حيثئذ بما يخل بالانصات وقال ايضا قيل لانسلم ان المراد بالركعتين المأمور بهما تحية المسجد
بل يحتمل ان تكون صلاة فائنة كالصبح مثلاً ثم قال وقد تولى رده ابن حبان في صحيحه فقال
لو كان كذلك لم يتكرر امره له بذلك مرة بعد اخرى قلت هذا القائل نقل عن ابن المنبر ما يقوى
القول المذكور حيث قال لعله صلى الله تعالى عليه وسلم كان كشف له عن ذلك وانما استغفمه
ملاطفة له في الخطأ قال واوكان المراد بالصلاة التحية لم يحتج الى استغفامه لانه قد رآه لما
قد دخل وهذه تقوية جيدة بانصاف وما نقله عن ابن حبان ليس بشيء لان تكراره يدل على ان الذي
امر به من الصلاة الفائنة لان التكرار لا يحسن في غير الواجب ومن جملة ما قل هذا القائل وقد نقل
حديث ابي سعيد الخدري انه دخل ومروان يخطب فصلى الركعتين فأراد حرس مروان ان
يمنعوه فابى حتى صلاهما ثم قال ما كنت لادعهما بعد ان سمعت رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم
يأمر بهما انتهى ولم يثبت عن احدهما من الصحابة ما يخالف ذلك ونقل ايضا عن شارح الترمذى انه قال كل من
نقل عنه منع الصلاة والامام يخطب محمول على من كان داخل المسجد لانه لم يقع عن احدهما التصريح بمنع
التحية انتهى قلت قد ذكرنا ان الطحاوى روى عن عقبة بن عامر الصلاة والامام على المنبر معصية وكيف
يقول هذا القائل ولم يثبت عن احدهما من الصحابة ما يخالف ذلك واى مخالفة تكون اقوى من هذا حيث جعل
الصلاة والامام على المنبر معصية وكيف يقول الشارح الترمذى لم يقع عن احدهما التصريح بمنع التحية
واى تصريح يكون اقوى من قول عقبة حيث اطلق على فعل هذه الصلاة معصية فلو كان قال
يكراه او لا يفعل لكان منعاصرا يفاضلانه قال معصية وفعل المعصية حرام وانما اطلق عليه المعصية
لانها في هذا الوقت تحل بالانصات المأمور به فيكون بفعلها تاركا للامر وتارك الامر يسمى عاصيا
وفعله يسمى معصية وفي الحقيقة هذا الاطلاق مبالغه فان قلت في سند اثر عقبة عبدالله بن لهيعة قلت
ماله وقد قال احد من كان مثل ابن لهيعة بمصر في كثرة حديثه وضبطه واتقانه وحدث عنه احد
كثيرا وقال ابن وهب حدثني الصادق البار والله عبدالله بن لهيعة وقال احد بن صالح كان ابن لهيعة
صحيح الكتاب طالبا للعلم وقال هذا القائل ايضا واما مروان الطحاوى عن عبدالله بن صفوان انه دخل
المسجد وابن الزبير يخطب فاستلم الركن ثم سلم عليه ثم جلس وعبدالله بن صفوان وعبدالله بن الزبير
صبيان صغيران فقد استدله الطحاوى فقال للملأى شكر ابن الزبير على ابن صفوان ولان حضرهما
من الصحابة ترك التحية فدل على صحة ما قلناه وتعقب بأن تركهم التكبير لا يدل على تحريمها بل يدل
على عدم وجوبها ولم يقل به مخالفوهم قلت هذا التعقيب متعقب لانه ما ادعى تحريمها حتى يرد ما
استدل به الطحاوى ولم يقل هو ولا غيره بالحرمة وانما دعواهم ان الداخل ينبغي ان يجلس ولا يصلي
شيئا والحال ان الامام يخطب وهو الذي ذهب اليه الجمهور من الصحابة والتابعين وقال هذا القائل
ايضا هذه الاجوبة التي قدمناها تندفع من اصلها بعموم قوله صلى الله تعالى عليه وسلم في حديث ابي
قتادة اذا دخل احدكم المسجد فلا يجلس حتى يصلي ركعتين قلت قد اجبنا عن هذا بأنه عام مخصوص

عنه التحية ولا شك ان الخطبة صلاة تنسقط عنه فيها ايضا وتعقب بأن الخطبة ليست صلاة من كل وجه والداخل في حال الخطبة مأمور بشغل البقعة بالصلاة قبل جأوسه بخلاف الداخل في حال الصلاة فان اتياه بالصلاة التي اقيمت تحصل التصود فأت هذا القائل لم يدع ان الخطبة صلاة من كل وجه حتى يرد عليه ما ذكره من التعقيب بل قال هي صلاة من حيث ان الصلاة قصرت لمكانها فمن حيث هذا الوجه يستوى الداخل والآتي وبؤيد هذا حديث ابى الزاهرية عن عبد الله بن بشر قال كنت جالسا الى جنبه يوم الجمعة فقال جاء رجل يتخطى رقاب الناس يوم الجمعة فقال له رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم اجلس فقد آذيت وانبئت الا ترى انه صلى الله تعالى عليه وسلم امره بالجلوس ولم يأمره بالصلاة فهذا خلاف حديث سديد فافهم * وقال هذا القائل ايضا قبل انفقوا على سقوط التحية عن الامام مع كونه يجاس على المنبر مع ان له ابتداء الكلام في الخطبة دون المأموم فيكون ترك المأموم التحية بطريق الاولى وتعقب بانه ايضا قياس في مقابلة النص فهو فاسد قلت انما يكون القياس في مقابلة النص فاسدا اذا كان ذلك النص سالما عن المعارض ولم يسلم سديد عن امور ذكرناها ورويت ايضا عن جماعة من الصحابة والتابعين رضى الله تعالى عنهم منع الصلاة للداخل والامام يخطب * اما الصحابة فهم عقبة بن عامر الجهني وثعلبة بن ابي مالك القرظي وعبد الله بن صفوان بن ابية المكي وعبد الله بن عمر وعبد الله بن عباس * اما اثر عقبة فاخرجه الطحاوي عنه انه قال الصلاة والامام على المنبر معصية فان قلت في اسناده عبد الله ابن لهيعة وفيه مقال قلت وثقه احد وكفى به ذلك واما اثر ثعلبة بن مالك فاخرجه الطحاوي ايضا باسناد صحيح ان جأوس الامام على المنبر يقطع الصلاة واخرج ابن ابي شيبة في مصنفه حديثنا عباد بن العوام عن يحيى بن سعيد عن يزيد بن عبد الله عن ثعلبة بن ابي مالك القرظي قال ادركت عمر وعثمان رضى الله تعالى عنهما فكان الامام اذا خرج تركنا الصلاة فاذا تكلم تركنا الكلام * واما اثر عبد الله بن صفوان فاخرجه الطحاوي ايضا باسناد صحيح عن هشام بن عروة قال رأيت عبد الله بن صفوان بن امية دخل المسجد يوم الجمعة وعبد الله بن الزبير يخطب على المنبر وعليه ازار ورداء ونعلان وهو معتم بهمامة فاستلم الركن ثم قال السلام عليك ورحمة الله وبركاته ثم جلس ولم يركع * واما اثر عبد الله بن عمر وعبد الله بن عباس رضى الله تعالى عنهم فاخرجه الطحاوي ايضا عن عطاء قال كان ابن عمر وابن عباس يكرهان الكلام والصلاة اذا خرج الامام يوم الجمعة * واما التابعون فهم الشعبي والزهرى وعلقمة وابوقلابة ومجاهد * فآثر الشعبي عامر بن شراحيل اخرجه الطحاوي باسناد صحيح عنه عن شريح انه اذا جاء وقد خرج الامام لم يصل * وآثر الزهرى محمد بن مسلم اخرجه الطحاوي ايضا باسناد صحيح عنه في الرجل يدخل المسجد يوم الجمعة والامام يخطب قال يجلس ولا يسبح * وآثر علقمة فاخرجه الطحاوي ايضا باسناد صحيح عن القاضى بكار عن ابى عاصم النبيل الضحاك بن مخلد عن شعبة عن منصور بن المعتمر عن براهيم قال لعلقمة اتكلم والامام يخطب او قد خرج الامام قال لا الى آخره * وآثر ابى قلابة عبد الله بن زيد الجرهمي اخرجه الطحاوي ايضا باسناد صحيح عنه انه جاء يوم الجمعة والامام يخطب فجلس ولم يصل وآثر مجاهد اخرجه الطحاوي ايضا باسناد صحيح عنه كره ان يصلى والامام يخطب واخرجه بن ابي شيبة ايضا فهو لاء السادات من الصحابة والتابعين الكبار لم يعمل احد منهم بما في حديثك ولو علموا انه يعمل به لما تركوه فحينئذ بطل اعتراض هذا المعترض فان قلت روى الجماعة

وقوله اقام دعواه وفي الحديث الذي يمد قام اعرابي وفي اخرى تمام المسلمون زنى اخرى
 جاء من نحو دار الفسار وفي اخرى في الاستسقاء فقام الناس فصاروا يارسول الله تحذ المذر
 فزال الكراع بضم الكاف و ضبطه بعضهم عن الاصلي بالكسر وشر خطأ وهو اسم الجمع
 الخيل قوله الشاء جمع شاة واحل الشاة شاة لان تصغيرها شوية والجمع شياه بانهاء في العدد
 تقول ثلاث شياه الى العشر فاذا جاوزت فبالتاء فاذا كثرت قيل هذه شاة كثيرة وجمع الشاء شوى قوله
 فديده قد ذكرنا ان المراد من المدليس الرفع كما في الصلاة ص باب الاستسقاء في الخطبة
 يوم الجمعة شى اي هذا باب في بيان الاستسقاء الاستسقاء استعمال وسو طلب الستيا بنهم السير
 وهو المطر يقال سقى الله عباده العيث واستقامهم واستيت فلانا اذا طابت منه ان بسقيك وفي
 المطالع يقال سقى واسقى بمعنى واحد ص حدثنا ابراهيم بن المذر قال حدثنا الوليد بن مسلم
 قال حدثنا ابو عمرو الاوزاعي قال حدثني اسحق بن عبد الله بن ابي طلحة عن انس بن مالك قال
 اصاب الناس سنة على عهد النبي صلى الله تعالى عليه وسلم فيما نرى صلى الله تعالى عليه وسلم بخطب في يوم
 جمعة قام اعرابي فقال يارسول الله هلك المال وجاع العيال فادع الله لنا فرفع يديه وما نرى
 في السماء قرعة فوالذي نفسي بيده وما وضعهما حتى ثار السحاب أمثال الجبال نهم ينزل عن منبره حتى
 رأيت المطر يتحادر على لحته فطرونا يومئذ ذلك ومن بعد الغد والذي يليه حتى الجمعة الاخرى
 فقام ذلك اعرابي أو قال غيره فقال يارسول الله هدم البناء وخرق المال فادع الله لنا فرفع يديه فقال
 اللهم حو النيا ولا علينا فابشر بيديه الى ناحية من السحاب الا انفرجت وصارت المدينة مثل الجوبة
 وسال الوادى قناة شهرا ولم يجئ احد من ناحية الا حدث بالجلود شى مطابقة لترجمة في قوله
 مرفع يديه لانه انما فهم الكونه استسقى فبكرته وبركة دعائه انزل الله المطر حتى سال الوادى قناة شهرا
 ذكر رجاله وهم خمسة والاوزاعي اسمه عبد الرحمن بن عمرو ونسبته الى الاوزاع وهى من قبائل
 شتى وقال ابن الاثير نسبته الى الاوزاع بطن من دى الكلاخ من اليمن وقيل نسبته الى الاوزاع قرية بدسقى
 ذكر لطائف اسماده فيه الحديث بصيغة الجمع في ثلاثة مواضع وبصيغة الافراد في موضع وفيه الغنعة
 في موضع وفيه القول في ثلاثة مواضع وفيه ان شيخه من افراده وفيه احد الرواية مذكور بكيفية
 ونسبته وفيه ان شيخه مدنى واثان بعده دمشقيان والذي بعدهما مدنى ايضا ذكر تعدد موضعه
 ومن أخرجه غيره أخرجه البخارى ايضا في الاستسقاء عن الحسن بن بشر وفي الاستبذان عن
 محمد بن مقاتل وأخرجه مسلم في الصلاة عن داود بن رشيد وأخرجه النسائى فيه عن محمود بن خالد
 كلاهما عن الوليد بن كرمه ذكر معناه قوله سنة بفتح السين اى سدة وجهه من الجدوة وهو من قوله ولقد
 اخذنا آل فرعون بالنين واصل السنة سنهة بوزن جهة فحذفت لامها ونقلت حركتها الى الون
 فبقيت سنة لانها من سنهت النخل وتسنت اذا تى عليها السنون وقيل ان اصلها سنوة بالواو فحذفت
 كما حذفت الهاء لقولهم تسنت عنده اذا لقت عنده سنة فلهذا يقال على الوجهين استأجرته مسانهة
 ومسانهة واما السنة التى هى اول الوم فكسر السين واصلها وسن لانه من الون بفتحين يقال وسن
 يوسن كعلم يعلم فحذفت الواو وعوضت منها الهاء كما في عدة قوله على عهد النبي صلى الله تعالى عليه
 وسلم اى على زمنه قوله فيينا فدمر الكلام فيه في الباب الذى قبله قوله قام اعرابي الاعرابي نسبة الى
 الاعراب لانه لا واحد له وليس هو ج العرب وانما الاعراب سكان البادية خاصة والعرب جبل

قال النووي هذا نص لا يطرق اليه التأويل ولا ظن عالما ببلوغه هذا اللفظ ويعتقده صحيحا فتحذفه
 لتفرق بين التأويل والتخصيص ولم يقل احدهما المانعين عن الصلاة والامام يخطب انه مأول بل
 قال انه مخصوص وقال القائل المذكور وفي هذا الحديث اعني حديث هذا الباب جواز صلاة الجمعة
 في الاوقات المكروهة لانها اذا لم تسقط في الخطبة مع الامر بالانصات لها فغيرها اولى قلت من جملة الاوقات
 المكروهة وقت طلوع الشمس ووقت غروبها ووقت استوائها وحديث عقبة بن عامر رضي الله تعالى
 عنه ثلاث ساعات كان رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم نهانا ان نصلي فيهن او نقبر فيهن موتانا حين
 طلع الشمس بازغة حتى ترتفع وحين يوقم قائم الظهيرة حتى تميل الشمس وحين تضيف الشمس الى
 غروب حتى تغرب رواه مسلم والاربعة فان هذا الحديث بهموه يمنع سائر الصلوات في هذه الاوقات
 من الفرائض والنوافل وصلاة التحية من النوافل **ص** باب من جاء والامام يخطب صلى
 ركعتين خفيفتين **ش** اي هذا باب ترجمته من جاء الى آخره وكلمة من في محل الرفع على الابتداء وقوله
 صلى ركعتين خبره قوله والامام يخطب جملة حالية **ص** حدثنا علي بن عبد الله حدثنا سفيان عن
 يروى سمع جابر اقل دخل رجل يوم الجمعة والنبي صلى الله تعالى عليه وسلم يخطب فقال اصلبت قال لا قال قم
 فصل ركعتين **ش** مطابقتها للترجمة في قوله فصل ركعتين قبل في الترجمة قيد الركعتين بقوله خفيفتين
 ليس في الحديث هذا القيد فلم تقع المطابقة تامة واجيب بأن من عادة ان يشير الى ما وقع في بعض طرق
 الحديث وهذا القيد وقع في سنن ابي قرة عن الثوري عن الاعمش عن ابي سفيان عن جابر بلفظ قم فاركع
 ركعتين خفيفتين ووقع في مسلم بمعناه بلفظ وتجوز فيهما وهذا الحديث هو المذكور في الباب الذي قبله غير
 انه اخرج حديث ذاك الباب عن ابي النعمان عن جادين زيد عن عمرو بن دينار عن جابر واخرج
 حديث هذا الباب عن علي بن عبد الله المعروف بابن المديني عن سفيان بن عيينة عن عمرو بن جابر
 والفرق بينهما في بعض اللفاظ ففي حديث الباب الاول لم يصرح بسماع عمرو عن جابر وهننا قد صرح
 بقوله عن عمرو سمع جابر وانسب عمرا الى ابيه دينار في الحديث الاول وهننا لم ينسبه وقوله اصلبت
 بهزمة الاستقهام في رواية كريمة والمستمل وفي رواية غيرهما بحذف الهزة كما في الحديث السابق
 قوله قال قم فصل هكذا في رواية ابي ذر قال قم فصل وقد مر الكلام فيه مستوفى في الباب السابق
ص باب رفع اليدين في الخطبة **ش** اي هذا باب في بيان حكم رفع اليدين
 في الخطبة **ص** حدثنا مسدد قال حدثنا جادين زيد عن عبد العزيز بن صهيب عن انس (ح)
 وعن يونس عن ثابت عن انس قال بينما النبي صلى الله تعالى عليه وسلم يخطب يوم الجمعة اذ قام رجل فقال
 يا رسول الله هلك الكراع وهلك الشاة فادع الله ان يسقينا فديده ودعا **ش** مطابقتها للترجمة
 في قوله فديده ودعا فان قلت في الترجمة رفع اليدين وفي الحديث المد ومن اين التناظر قلت في
 الحديث الذي بعده فرفع يديه كلفظ الترجمة فكأنه اشار بذلك الى ان المراد بالرفع هنا المد لا كرفع
 الذي في الصلاة **و** واخرج هذا الحديث من طريقين الاول عن مسدد عن جادين زيد عن عبد العزيز بن
 صهيب عن انس والثاني عن مسدد ايضا عن جادين زيد عن يونس بن عبيد عن ثابت عن انس والرجال
 كلهم بصريون والبخاري اخرج بالطريق الاول ايضا في علامات النبوة عن مسدد وأخرجه ابو
 داود نحوه عن مسدد وبالطريق الثاني اخرجه النسائي عن جادين زيد عن يونس عن ثابت عن انس
 وهذا طرف من حديث انس في الاستسقاء أخرجه مطولا ومختصرا في مواضع عديدة على ما يأتي ان
 شاء الله تعالى قوله بينما ااصله بين فزيدت فيه الالف والميم وقد تكر ذكره فيما مضى واضيف الى الجملة

(جانباً الصخر بالراد) فالعين منه وافيكون الفعلة منه جوبة كما في الحديث قال الجوهرى الجوبة
الفرجة من السحاب والجبال وقال ابن فارس الجوبة كالغائط من الارض وقال الخطابي هي الترس
وفي حديث آخر فبقيت المدينة كالترس وقال الجوبة ايضاً الوهدة المقطعة عماعلاً عن الارض وجاء
في حديث آخر مثل الاكليل اى دار بها السحاب قوله وادى قناة بفتح القاف وتخفيف النون وهو علم
لبقعة غير منصرف مرفوع لانه بدل عن الوادى والوادى مرفوع لانه فاعل سال والقناة اسم واد
من اودية المدينة قال الكرماني وفي بعض الروايات قناة بالصب والتونين فهو بمعنى البئر المحفور
اى سال الوادى مثل القناة وفي بعض الروايات قناة بالجرباضافة الوادى اليها قوله بالجودة بفتح
الجيم وسكون الواو وفي آخره دال مهملة وهو المطر الغزير الواسع يقال حادهم المطر يحتردهم جوداً
ذكر ما يستفاد منه * فيه معجزة ظاهرة للنبي صلى الله تعالى عليه وسلم في اجابة دعائه متصلاً به
في الدعاء فانه لم يسأل رفع المطر من اصله بل سأل دفع ضرره وكشفه عن البيوت والمرافق والطرق
بحيث لا يتضرره ساكن ولا ابن سبيل وسأل بقاءه في مواضع الحاجة بحيث يبقى نفعه وخصبه في
بطون الاودية ونحوها * وفيه استحباب طلب انقطاع المطر عن المنازل اذا كثرت وتضرروا به
وفيه رفع اليدين في الخطبة * واختلف العلماء في رفع اليدين عند الدعاء فكرهه مالك في رواية
واجازه غيره في كل الدعاء وبعض العلماء جوزوه في الاستسقاء فقط وقال جماعة من العلماء السنة في دعاء
رفع البلاء ان يرفع يديه ويجعل ظهريهما الى السماء وفي دعاء سؤال شيء وتحصيله يجعل بطنهما الى
السماء وعن مالك بن يسار ان رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم قال اذا سألتم الله فاسألوه بطون
اكفكم ولا تسألوه بظهورها وقال صلى الله تعالى عليه وسلم فيما رواه سلمان الفارسي من عند
الترمذى محسناً ان الله حي كريم يستحي ان يرفع الرجل اليه يديه ان يردهما صفراً قال الترمذى
رواه بعضهم فلم يرفعه وعن ابى يوسف ان شاء رفع يديه في الدعاء وان شاء أشار باصبعيه وفي المحيط
باصبعه السبابة وفي التجريد من يده اليمنى وقال ابن بطال رفع اليدين في الخطبة في معنى الضراعة
الى الجليل والتذلل له وقال الزهرى رفع الايدي يوم الجمعة محدث وقال ابن سيرين اول من رفع يديه
في الجمعة عبيد الله بن عبد الله بن مهران * وفيه الاستسقاء بالدعاء بدون صلاة وهو مذهب ابى حنيفة
رضى الله تعالى عنه وبه احتج على ذلك * وفيه قيام الواحد بأمر العامة * وفيه اتمام الخطبة في المطر
* وفيه قال ابن شهابان في قوله الا انفرجت خرجت عن المدينة كما يخرج الجيب عن الثوب
وقال ابن التين فيه دليل على ان من اودع وديعة فجعلها في جيب قبضه انه يضمن قال وقيل لا
يضمن قال والاول احوط لهذا الحديث * باب ٢٠ الانصات يوم الجمعة والامام
يخطب واذا قال لصاحبه انصت فقد لغا شيء * اى هذا باب في بيان حكم الانصات يوم
الجمعة في حالة خطبة الامام قوله والامام يخطب جملة ذكرها للاشارة بأن الانصات قبل
شروع الامام فيها لا يجب خلافاً لقوم في ذلك ولكن الاولى الانصات من وقت خروج الامام
قوله واذا قال لصاحبه انصت فقد لغا من جملة الترجة وهو لفظ حديث الباب في بعض طرقه
وهي رواية النسائي عن قتيبة عن الليث عن عقيل عن الزهرى عن سعيد بن المسيب عن ابى هريرة
عن النبي صلى الله تعالى عليه وسلم قال اذا قال الرجل لصاحبه يوم الجمعة والامام يخطب انصت
فقد لغا وبهذا السند روى الترمذى عن قتيبة عن الليث الى آخره ولفضله من قال يوم الجمعة والامام
انصت فقد لغا فقد لغا قوله لصاحبه المراد به جليسه وقيل الذى يخطب بذلك مطلقاً وانما

من الناس والنسبة اليه عربي بين العروبة وهم اهل الامصار وقال ابن الاثير الاعراب ساكنوا
البادية من العرب الذين لا يقيمون في الامصار ولا يدخلونها الا لحاجة والعرب اسم لهذا الجبل المعروف
من الناس ولا واحد له من لفظه وسواء اقام بالبادية او المدن والنسبة اليها اعرابي وعربي قوله هلك
المال المراد بالمال هنا وما بعده الحيوان كذا فسر في حديث الموطأ ومعنى هلك المال يعني الحيوان هلك
اذ لم تجد ما تري قوله والعيايل قال الجوهري عيال الرجل من يعوله وواحد العيال عيل والجمع عيايل مثل
جيد وجياد وجياد واما الرجل اى كثر عياله فهو معيل وامرأة معيلة قال الاخفش اى صار ذا عيال
وذكر الجوهري هذه المادة في عيل في الباء آخر الحروف وذكره ابن الاثير في عول في الواو ثم قال يقال
عال الرجل عياله يعولهم اذا قام بما يحتاجون اليه من قوت وكسوة وغيرهما وقال الكسائي يقال عال
الرجل يعول اذا كثر عياله واللغة الجيدة اعال يعيل قوله فزعة بالقاف والزاى والعين المهملة المفتوحات
وهى القطعة من السحاب وفي الحكم القزح قطع من السحاب رفاق كأنها ظل اذا مرت من تحت السحاب
الكثيرة قال ابو عبيدة واكثر ما يكون ذلك في الخريف وقال يعقوب عن الباهلي يقال ما
على السماء فزعة اى شئ من غيم وفي تهذيب الازهرى كل شئ متفرق فهو قزح قوله حتى نار السحاب
بالثاء المثناة اى هاج يقال نار الشئ شور اذا ارتفع وانتشر قوله كأمثال الجبال اى لكثرتها واطباقها
وجه السماء قوله يتحادر اى ينزل ويقطر وهو يتفاعل من الحدور وهو ضد الصعود ويقال حدر
في قراءته اذا أسرع وكذلك في أدائه وهو يتعدى ولا يتعدى واصل باب التفاعل للشاركتين قوم وههنا
ليس كذلك لان تفاعل قد تجى بمعنى فعل مثل تواتيت اى ونيت وهذا كذلك ومعناه يحذر قوله فطرنا يومنا
ذلك بضم الميم وكسر الطاء معناه حصل لنا المطر يقال مطرت السماء تمطر ومطرهم تمطرهم مطرا
وامطرهم اصابهم بالمطر وامطرهم الله بالعذاب خاصة ذكره ابن سيده وقال الفراء قطرت
السماء واقطرت مثل مطرت السماء وأمطرت وفي الجامع مطرت السماء تمطر مطرا فالمراد بالسكون
المصدر والمطر بالحركة الاسم وفيه لغة اخرى مطرت تمطر مطرا وكذا أمطرت السماء تمطر وفي الصحاح
مطرت السماء وامطرها الله وناس يقولون مطرت السماء وأمطرت بمعنى قوله يومنا منصوب على الظرفية
يعنى في يومنا ذلك قوله ومن الغد كلة من اما بمعنى في اى في الغد واما تبعية قوله حتى الجمعة
ال اخرى مثل اكلت السمكة حتى رأسها في جواز الحركات الثلاث في مدخولها اما انصب فعلى ان
حتى عاطفة على المنصوب قبله واما الرفع فعلى ان مدخولها مبتدأ وخبره محذوف واما الجر فعلى
ان حتى جارة قوله حوالينا بفتح اللام وفي مسلم حولنا وكلاهما صحيح يقال قعدوا حوله وحواله
وحوالبه اى مطيفين به من جوانبه وهو ظرف متعلق بمحذوف تقديره اللهم انزل أو امطر حوالينا
ولا تنزل علينا فان قلت اذا مطرت حول المدينة فالطريق بمنفعة فاذا لم يزل شكواهم قلت اراد
بحوالينا الاكام والضراب وشبههما كما في الحديث قتبى الطريق على هذا مسلوكة كما سألو اقول
ولا علينا ولا تمطر علينا اراد به الابنية قوله الا انفرجت اى الا انكشفت وقال ابن القاسم معناه تدورت
كأيدور جيب القميص وقال ابن وهب معناه انقطعت عن المدينة كما ينقطع الثوب وقال ابن شعبان خرجت
عن المدينة كما يخرج الجيب عن الثوب قوله مثل الجوبة بفتح الجيم وسكون الواو وقع الباء الموحدة
قال الداودي اى صارت مستديرة كالخوض المستدير واحاطت بها المياه ومنه قوله تعالى (وجفان
كالجواب) وقال ابن التين هذا عندى وهم لان اشتقاق الجابية من جبا العين بكسر الجيم مقصور
وهو ما جمع فيها من الماء فيكون اسم الفعل منه جبوة وانما هو من باب جاب يحوب اذا قطع من قوله تعالى

قال صدق سعد اللفظ لابن أبي شيبة وقال أبو يعلى والبرار سمعت سعد بن أبي وقاص رضي الله تعالى عنه ومجالد ضعفه الجمهور قلت وفي الساب عن ابن عباس وأبي ذر وأبي الدرداء وعبد الله ابن مسعود وعبد الله بن عمرو وعلي بن أبي طالب رضي الله تعالى عنهم : أما حديث ابن عباس فرواه أحمد والبرار في مسنديهما والطبراني في الكبير من رواية مجالد عن عامر عن ابن عباس قال قال رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم من تكلم يوم الجمعة والامام يخطب فهو كالجار يحمل اسفارا والذي يقول له انصت ليس له جمعة * وأما حديث أبي ذر وأبي الدرداء فرواهما الطبراني من رواية انس بن عياض عن شريك عن عطاء بن يسار عن أبي الدرداء وأبي ذر قرأ رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم يوم الجمعة على المبر سورة فمزن أبو الدرداء اني بن كعب فقال متى انزلت هذه السورة فاني لم اسمعها الا الآن فأشار اليه ان اسكت فلما انصرفوا قال اني ليس لك من صلاتك الا ما لغوت فاخبر أبو الدرداء اني صلى الله تعالى عليه وسلم بما قال اني فقال صدق اني * وأما حديث عبد الله بن مسعود فرواه ابن أبي شيبة في المصنف والطبراني في الكبير من رواية الركن بن الربيع عن أبيه عن عبد الله قال كفي لعوا اذا صعد الامام المبر ان تقول لصاحبك انصت ورجاله نقات فهو في حكم المرفوع لانه لا يقال من قبل الراي : وأما حديث عبد الله بن عمرو فأخرجه أبو داود وحديث مسدد وأبو كامل فالاحدسان يزيد عن حبيب المعلم عن عمرو بن شبيب عن أبيه عن عبد الله بن عمرو عن النبي صلى الله تعالى عليه وسلم قال تحضر الجمعة ثلاثة نفر رجل حضرها ياغو فهو حفظه منها ورجل حضرها يدعو فهو رجل دعا الله عز وجل ان شاء اعطاه وان شاء منعه ورجل حضرها بانصات وسكوت ولم يخط رقة مسلم ولم يؤد احدا فهي كفارة الى الجمعة التي تليها وزيادة ثلاثة ايام وذلك بأن الله تعالى يقول من جاء بالحسنة فله عشر امثالها * وأما حديث علي فأخرجه أحمد مرفوعا ومن قال صه فقد تكلم ومن تكلم فلا جمعة له فقام لصاحبك المرامم الجليل كما ذكرنا في باب الامام يخطب جملة حاله في باب فقد لغوت قد مر تفسيره قال الكرماني وفي بعض الروايات لغيت وظاهر القرآن يقتضي هذه الامة قل الله تعالى والعوا فيه وهذا من لغني يانغي اذ لو كان من لغا يلعو لقال والنوا بضم العين : وما يستفاد منه ان فيه الهى عن جميع الكلام حال الخطبة ونبه بهذا على ما سواه لانه اذا قال انصت وهو في الاصل امر بمعروف وسماه لعوا فغيره اولى قيل ذلك لان الخطبة اقيمت مقام الركعتين فكما لا يجوز التكلم في المنوب لا يجوز في النائب وقد استقصينا الكلام فيه في باب الاستماع الى الخطبة وقال النووي وقوله والام يخطب دليل على ان وجوب الانصات والنهي عن الكلام انما هو في حال الخطبة وهذا مذهبا ومذهب مالك والجمهور وقال ابو حنيفة يجب الانصات بخروج الامام قلت اخرجه ابن شيبة في مصنفه عن علي وابن عباس وابن عمر رضي الله تعالى عنهم انهم كانوا يكرهون الصلاة والكلام بعد خروج الامام **ص** باب الساعة التي في يوم الجمعة **ش** اى هذا باب في بيان الساعة التي الدعوة فيها مستجابة في يوم الجمعة **ص** حديث عبد الله ابن مسامة عن مالك عن ابن الزناد عن الاعرج عن ابن هريرة ان رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم ذكر يوم الجمعة فقال فيه ساعة لا يوافقها عبد مسلم صالح وهو قائم يصلي يسأل الله تعالى شيئا الا اعطاه اياه وأشار بيده يقللها **ش** مطابقتها للترجمة من حيث ان المذكور فيه ذكر الساعة التي في يوم الجمعة ففي كل من الحديث والترجمة الساعة مبهمه وقد بينت في احاديث اخرى كما تذكره

اطلق عليه صاحب باعتبار انه صاحبه في الخطاب أو الجلوس قوله انصت امر من انصت ينصت انصاتا
وقال ابو المعاني في المنتهى نصت ينصت اذا سكنت وانصت لغتان اى استمع يقال انصتته وانصت
له وينشد اذا قالت حذام فانصتوها * ويروى فصدقوها وفي المحكم انصت اعلى والنصته الاسم
من الانصات وفي الجامع والرجل ناصت ومنصت وفي المجمل والمغرب الانصات السكوت للاستماع
وانشد الراغب في المجالس * السمع للعين والانصات للاذن * وقدمر عن قريب باب الاستماع الى
الخطبة وقد ذكرنا هناك ان الاستماع هو الاصغاء ويعلم الفرق بين الاستماع والانصات مما ذكرنا الآن
فلذلك ذكر البخارى ترجية للاستماع وترجىة للانصات قوله فقد لغا اللغو والغاء السقط وما لا يعتد به من
كلام وغيره ولا يحصل منه على فائدة ولا تنفع واللغو في الايمان لا والله وبلى والله وقيل معناه الانهم ولغاى
القول يلغو ويلغى لغوا ولغا لغا ولفغا اخطأ ولغا يلغوا لغو تسكلم ذكره ابن سيدة وفي الجامع اللغو
الباطل تقول لعبت الغي لغيا ولغى بمعنى ولغا الطائر يلغو لغوا اذا صوت وفي التهذيب لغوت للغو
والغى ولغى ثلاث لغات واللغو كل ما لا يجوز وقال الاخفش اللغو الساقط من القول وقيل
الميل عن الصواب وقال النضر بن شميل معنى لغوت خبت من الاجر وقيل بطلت فضيلة جمعك
وقيل صارت جمعك ظهرا وقيل تكلمت بما لا ينبغي **ص** وقال سلمان رضى الله تعالى عنه
عن النبي صلى الله تعالى عليه وسلم ينصت اذا تكلم الامام **ش** هذا التعليق قطعة من حديث
سلمان الذى أخرجه في باب الدهن للجمعة وفي باب لا يفرق بين اثنين يوم الجمعة **ص** حدثنا
يحيى بن بكير قال حدثنا الليث عن عقيل عن ابن شهاب قال اخبرني سعيد بن المسيب ان ابا هريرة رضى الله
تعالى عنه اخبره ان النبي صلى الله تعالى عليه وسلم قال اذا قلت لصاحبك يوم الجمعة انصت والامام يخطب
فقد لغوت **ش** مطابقتها للترجمة ظاهرة ورجاله قد تكرروا كرههم وعقيل يضم العين هو ابن
خالد الابلي وابن شهاب هو محمد بن مسلم الزهري * وأخرجه مسلم في الصلاة عن قتيبة ومحمد بن ربح
كلاهما عن الليث عنه به وعن عبد الملك بن شعيب بن الليث بن سعد عن أبيه عن جده عن عقيل عن الزهري
ورواه ابو داود عن القعنبي عن مالك عن ابن شهاب عن سعيد بن المسيب عن ابي هريرة ان رسول الله صلى الله
تعالى عليه وسلم قال اذا قلت لصاحبك انصت والامام يخطب فقد لغوت واخرجه الترمذي
عن قتيبة عن الليث عن عقيل عن الزهري عن سعيد بن المسيب عن ابي هريرة ان رسول الله صلى الله
تعالى عليه وسلم قال من قال يوم الجمعة والامام يخطب انصت فقد لغا واخرجه النسائي ايضا عن قتيبة
عن الليث الى آخره وقد ذكرناه في اول الباب واخرجه ابن ماجه عن ابي بكر بن ابي شيبة عن شبابة بن سوار
عن محمد بن عبد الرحمن بن ابي ذئب عن الزهري عن سعيد بن المسيب عن ابي هريرة ان النبي صلى الله تعالى
عليه وسلم قال اذا قلت لصاحبك انصت يوم الجمعة والامام يخطب فقد لغوت ولما روى الترمذي
حديثه قال وفي الباب عن ابن ابي اوفى وجابر بن عبد الله اما حديث ابن ابي اوفى فرواه ابن ابي
شبة في مصنفه من رواية ابراهيم بن السكسكى قال سمعت ابن ابي اوفى قال ثلاث من سئل منهن
غفرله ما به وبين الجمعة الاخرى من ان يحدث حديثا يعنى اذى أو ان يتكلم أو ان يقول صه ورجاله
ثقات وهذا وان كان موقوفا فقله لا يقال من قبل الراى فحكمه الرفع **ر** واما حديث جابر فرواه
ابن ابي شيبة في مصنفه والبرار وابو يعلى في مسنديهما من رواية مجالد بن سعيد عن عامر عن جابر قال قال
سعد لرجل يوم الجمعة لا صلاة لك قال فذكر ذلك الرجل للنبي صلى الله تعالى عليه وسلم فقال يا رسول الله
ان سعدا قال لا صلاة لك فقال النبي صلى الله تعالى عليه وسلم لم ياسعد قال انه كان يتكلم واذت فخطب

المنبر الى انصرفه من الصلاة والاخر من بعد العصر الى غروب الشمس في الاول حال الخطبة كله وليست صلاة حقيقة وفي الثاني ليست ساعة صلاة الا ترى ان ابا هريرة رضي الله تعالى عنهما روى حديثه المذكور قال فلقيت عبد الله بن سلام فذكرت له هذا الحديث فقال انا أعلم تلك الساعة فقلت اخبرني بها ولا تضن بها على قال هي بعد العصر الى ان تغرب الشمس قلت وكيف يكون بعد العصر وقد قال رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم لا يوافقها عبد مسلم وهو يصلي وتلك الساعة لا يصلي فيها قال عبد الله بن سلام اليس قد قال رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم من جلس مجلسا ينتظر الصلاة فهو في صلاة قلت بلى قال فهو ذلك انتهى فهذا دل على ان المراد من لصلاة الدعاء ومن القيام الملازمة والمواظبة لاحقيقة القيام ولما سقط قوله قائم من رواية ابي صعب وابن ابي اويس ومطرف والتيسري وقتيبة واثباته الباقر قال ابو عمرو هذه زيادة مخنوعة عن ابي نازم من رواية مالك وورقا وغيرهما عنه وكان محمد بن وضاح يأمر بحذف هذه الزيادة من الحديث لاحل نه كان يستشكل بالاشكال الذي ذكرناه ولكن الجواب ما ذكرناه قوله شيئا ابي عما يليق ان يدعو به المسلم ويسأل الله وفي رواية عند البخاري في الطلاق بسأل الله خيرا وفي رواية مسلم كذلك وفي رواية بن ماجه ما لم يسأل حراما وعند احمد في حديث سعد بن عباد ما لم يسأل اثم او قطيعة رحم فان قلت طبيعة رحم من جلة الاثم قلت هو من عطف الخاص على العام للاهتمام به قوله وأشار بيده الى و أشار رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم بيده وكذا هو في رواية ابي مصعب عن مالك قوله قلها جلة وقعت حالا وهو من التقليل خلاف التكثير يريد ان الساعة لحظة خفيفة وفي رواية مسلم زهدا وهو بمعناه وفي لفظ وهي ساعة خفيفة وللطبراني في الاوسط في حديث انس وهي قدر هذا معنى قضية ❦ ثم بقي الكلام ههنا في بيان الساعة المذكورة وبيان ما فيها من الاقوال وهو مشتمل على وجوه الاول في حقيقة الساعة وهي اسم جزء مخصوص من الزمان ويرد على انحاء احدها يطلق على خمس ايام وعشرين جزءا وهي مجموع اليوم واليلة وتارة تطلق بحجازا على جزء غير مقدر من الزمان لا يلائم تارة تطلق على الوقت الحاضر ولا رباب النجوم والهندسة وضع آخر وذلك انهم يسمون كل نهار وكل ليلة باثني عشر يوما سواء كان النهار طويلا او قصيرا وكذلك الليل ويسمون كل ساعة من هذه الاسماء ساعة فمبلى هذا نكون الساعة تارة طويلة وتارة قصيرة على قدر النهار في طوله وقصره ويسمون هذه الساعات المبرجة وتلك الاول مستقيمة والثاني ان هذه الساعة اختلافا هل هي باقية او رفعت سرع فوم انهارا يستكاه ابو بكر بن عبد البر ورويه وقال عياض رده السلف على قائله واحتج ابو عمر فبه بما رواه عبد الرزاق عن ابن جريج عن داود ابن ابي حاصم عن عبد الله بن يحيى بن مولى معاوية قال قلت لابن هريرة رجعا ان الساعة التي في يوم الجمعة قد رفعت قال كذب من قال ذلك قلت فهي باقية في كل جمعة استقبلها قال نعم اسأله قولى قال ابو عمر على هذا تواترت الاخبار وفي صحيح الحاكم من حديث ابي سلمة قلت يا ابا سعيد ان ابا هريرة حدثنا عن الساعة التي في يوم الجمعة هل عندك فيها علم فقال سألت النبي صلى الله تعالى عليه وسلم عنها فقال اني كنت اعلمها ثم انسيتهما كما انسيت ليلة القدر ثم قال صحيح وخبره ابن خزيمة ايضا في صحيحه في كتاب ابن زنجويه عن محمد بن كعب القرظي ان كلبا مر بعد العصر في مسجد رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم فقال رجل من الصحابة اللهم اقله فات فقال النبي صلى الله تعالى عليه وسلم لقد وافق هذا الساعة التي

ان شاء الله تعالى ورجاله فذكر ذكرهم وابو الزناد بالزاي والنون عبد الله بن ذكوان
 والاعرج هو عبد الرحمن بن هرمز واخرجه مسلم ايضا في الجمعة عن يحيى بن يحيى وقتيبة
 واخرجه النسائي فيه ايضا عن قتيبة وفي اليوم واللييلة عن محمد بن مسلمة عن ابن القاسم عن مالك به
 وروى هذا الحديث عن ابي هريرة ابن عباس وابو موسى ومحمد بن سيرين وابو سلمة بن
 عبد الرحمن وهمام ومحمد بن زياد وابو سعيد المقبري وسعيد بن المسيب وعطاء بن ابي رباح وابو رافع
 وابو الاحوص وابو بردة ومجاهد ويعقوب بن عبد الرحمن * اما طريق ابن عباس فاخرجهما النسائي
 في اليوم واللييلة واما طريق ابي موسى فذكرها الدارقطني في علاه واما طريق ابن سيرين
 فاخرجهما البخاري في الطلاق على ما سياتي ان شاء الله تعالى واما طريق ابي سلمة فاخرجهما ابوداود
 حدثنا القعنبي عن مالك عن يزيد بن عبد الله بن الهاد عن محمد بن ابراهيم عن ابي سلمة بن عبد
 الرحمن عن ابي هريرة قال قال رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم خير يوم طلعت فيه الشمس يوم الجمعة
 الحديث بطوله وفيه ساعة لا يصادفها عبد مسلم وهو يصلي يسأل الله حاجة الا اعطاه اياها
 واخرجه الترمذي حدثنا اسحق بن موسى الانصاري حدثنا عن حدثنا مالك بن انس الى آخره نحوه
 واخرجه النسائي حدثنا قتيبة بن سعيد قال حدثنا بكر وهو ابن مضر عن ابن الهاد عن محمد بن
 ابراهيم عن ابي سلمة بن عبد الرحمن عن ابي هريرة قال أثبت الطور فوجدت فيه كعبا الحديث
 بطوله وفيه وفيها ساعة لا يصادفها عبد مؤمن وهو في الصلاة يسأل الله تعالى شيئا الا اعطاه اياه
 واما طريق همام فاخرجهما مسلم واما طريق محمد بن زياد فاخرجه مسلم ايضا واما طريق ابي
 سعيد المقبري فاخرجهما النسائي في اليوم واللييلة واما طريق سعيد بن المسيب فاخرجهما النسائي ايضا
 في اليوم واللييلة واما طريق عطاء بن ابي رباح فاخرجهما الدارقطني وقال هو موقوف ومن رفعه
 فقد وهم واما طريق ابي رافع فذكرها الدارقطني في علاه واما طريق ابي الاحوص فاخرجهما الدارقطني
 ايضا وقال الاشبه عن ابن مسعود واما طريق ابي بردة ومجاهد فذكرهما الدارقطني ايضا
 واما طريق عبد الرحمن بن يعقوب فذكرها ابو عمر بن عبد البر وصححها قوائمه لا يوافقها اى لا يصادفها
 وهذه اللفظة اعم من ان يقصد لها او يتعقله وقوح الدعاء فيها قوله مسلم وفي رواية النسائي
 مؤمن قوله وهو قائم جلة اسمية وقعت حالا وقال الكرماني قوله وهو قائم مفهومه انه لو لم يكن
 قائما لا يكون له هذا الحكم ثم اجاب بأن شرط مفهوم المخالفة ان لا يخرج الكلام مخرج الغالب وهما
 ورد بناء على ان الغالب في المصلي ان يكون قائما فلا اعتبار لهذا المفهوم قوله يصلي جلة فعناية
 حالية وقوله يسأل الله ايضا جلة حالية من الاحوال المترادفة او المتداخلة وقال بعضهم وهو قائم
 يصلي يسأل الله صفات لمسلم قلت لا يصح ذلك لان لفظ مسلم ولفظ صالح صفتان لبعد والصفة
 والموصوف في حكم شيء واحد والنكرة اذا اتصفت تكون حكمها حكم المعرفة فلا يجوز وقوع
 الجمل بعدها صفاة لها لان الجمل لا تقع صفة للمعرفة بل اذا وقعت بعدها يكون حالا ~~المقرر~~
 في موضعه والعجب منه انه قال ويحتمل ان يكون يصلي حالا فلا وجه لذكر الاحتمال لكونه حالا
 محققا قوله قائم يصلي يحتمل الحقيقة اعني حقيقة القيام ويحتمل الدعاء ويحتمل الانتظار
 ويحتمل المواظبة على الشيء لا الوقوف من قوله تعالى مادمت عليه قائما يعني مواظبا وقال النووي
 قال بعضهم معنى يصلي يدعو ومعنى قائم ملازم ومواظب وانما ذكر هذه الاحتمالات لئلا يرد الاشكال
 باصح الاحاديث الواردة في تعيين الساعة المذكورة وهما حديثان احدهما من جلوس الخطيب على

الى انقضاء الصلاة رواه حميد بن زنجويه عن ابن عباس وحكاه البغوي في شرح السنة عنه * وقيل ما بين ان يجلس الامام على المنبر الى ان تقضى الصلاة رواه مسلم وابوداود من طريق مخزومة بن بكير عن أبيه عن أبي بردة بن أبي موسى ان ابن عمر سأله عما سمع من أبيه في ساعة الجمعة فقال سمعت ابي يقول سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول فذكره ويحتمل ان يكون هذا القولان اللذان قبله متحدة * وقيل عند التأذين وعند تكبير الامام وعند الاقامة رواه حميد بن زنجويه من طريق سليم بن عامر عن عوف بن مالك الاشجعي الصحابي رضى الله تعالى عنه * وقيل كذلك لكن قال اذا اذن وادارق المبروا اذا اقيمت الصلاة رواه ابن ابي شيبة وابن المنذر عن ابي امامة الصحابي قوله * وقيل من حين يفتح الامام الخطبة حتى يفرغها رواه ابن عبد البر من طريق محمد بن عبد الرحمن عن أبيه عن ابن عمر مرفوعا واسناده ضعيف * وقيل اذا بلغ الخطيب المبرواخذ في الخطبة حكاه الغزالي في الاحياء * وقيل عند الجلوس بين الخطبتين حكاه الطبري عن بعض شراح المصاحح * وقيل عند نزول الامام عن المنبر رواه ابن ابي شيبة وحميد بن زنجويه وابن جرير وابن المنذر باسناد صحيح الى ابي اسحق عن ابي بردة قوله * وقيل حين تقام الصلاة حتى يقوم الامام في مقامه حكاه ابن المنذر عن الحسن ايضا ورواه الطبراني من حديث ميمونة بنت سعد نحوه مرفوعا باسناد ضعيف * وقيل من اقامة الصلاة الى تمام الصلاة رواه الترمذي وابن ماجه من طريق كثير بن عبد الله بن عمرو بن عوف عن أبيه عن جده مرفوعا وفيه قالوا آية ساعة يا رسول الله قال حين تقام الصلاة الى الانصراف منها ورواه البيهقي في شعب الايمان من هذا الوجه بلفظ ما بين ان ينزل الامام من المنبر الى ان تقضى الصلاة ورواه ابن ابي شيبة من طريق مغيرة عن واصل الاحدب عن ابي بردة قوله واسناده قوى وفيه ان ابن عمر استحسن ذلك منه وبرك عليه ومسح على رأسه ورواه ابن جرير وسعيد بن منصور عن ابن سيرين نحوه * وقيل هي الساعة التي كان النبي صلى الله تعالى عليه وسلم يصلي فيها الجمعة رواه ابن عساكر باسناد صحيح عن ابن سيرين * وقيل من صلاة العصر الى غروب الشمس رواه ابن جرير من طريق سعيد بن جبير عن ابن عباس موقوفا ومن طريق صفوان بن سليم عن ابي سلمة عن ابي سعيد مرفوعا بلفظ فالتسوها بعد العصر ورواه الترمذي من طريق موسى بن وردان عن انس مرفوعا بلفظ بعد العصر الى غيوبة الشمس واسناده ضعيف * وقيل في صلاة العصر رواه عبد الرزاق عن عمر بن ابي ذر عن يحيى بن اسحق بن ابي طلحة عن النبي صلى الله تعالى عليه وسلم مرسل * وقيل بعد العصر الى آخر وقت الاختيار حكاه الغزالي في الاحياء * وقيل بعد العصر مطلقا رواه احمد من طريق محمد بن سلمة الانصاري عن ابي سلمة عن ابي هريرة وابي سعيد مرفوعا بلفظ وهي بعد العصر ورواه ابن المنذر عن مجاهد مثله * وقيل من حين تضرع الشمس الى ان تعيب رواه عبد الرزاق عن ابن جرير عن اسماعيل بن كيسان عن طاوس قوله * وقيل آخر ساعة بعد العصر رواه ابوداود من حديث جابر مرفوعا ولفظه يوم الجمعة ثلثا عشرة يريد ساعة لا يوجد مسلم يسأل الله شيئا الا آتاه الله فالتسوها آخر الساعة يوم الجمعة واخرجه النسائي والحاكم * وقيل من حين يغيب نصف قرص الشمس الى ان يتكامل غروبها رواه الطبراني في الاوسط والدارقطني في العلل والبيهقي في الشعب وفضائل الاوقات من طريق زيد بن علي بن الحسين بن علي رضى الله تعالى عنهم حديثي مرجانة مولاة فاطمة بنت رسول الله صلى الله

اذا دعي استجيب : الثالث في انها لما ثبت انها باقية هل هي في كل جمعة او في جمعة واحدة من كل سنة
قال كعب الاحبار في كل سنة يوم فقال ابو هريرة بلى في كل جمعة قال فقرأ كعب التورية فقال صدق
رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم رواه ابو داود والنسائي والترمذي فرجع كعب اليه في الوجه
الرابع في بيان وقتها وهو على احوال فقيل هي مخفية في جميع اليوم كليلة القدر قاله ابن قدام
وحكاه القاضي عياض وغيره ونقله ابن الصباغ عن كعب الاحمار * والحكمة في اخفائها الج
والاجتهاد في طلبها في كل اليوم كما اخفى اولياءه في خلقه تحسينا للظن بالصالحين * وقيل انها تنقل
في يوم الجمعة ولا يلزم ساعة معينة لظاهرة ولا مخفية قال الغزالي هذا شبهه الاقوال وجزم به ابن عساكر
 وغيره وقال المحب الطبري انه هو الاظهر * وقيل اذا اذن المؤذن لصلاة العداة ذكره ابن ابي شيبه
 ٤ وقيل من طلوع الفجر الى طلوع الشمس رواه ابن عساكر من طريق ابي جعفر الرازي عن ليث بن ابي
 سليم عن مجاهد عن ابي هريرة قوله وقيل مثله وزاد من العصر الى الغروب رواه سعيد بن منصور عن
 خلف بن خليفة عن ليث بن ابي سليم عن مجاهد عن ابي هريرة وتابعه فضيل بن عياض عن ليث عند ابي
 المنذر وقيل مثله وزاد وما ينزل الامام من المنبر الى ان يكبر رواه حميد بن زنجويه في الترغيب له
 طريق عطاء بن قرة عن عبد الله بن سمرة عن ابي هريرة قال التمسوا الساعة التي يحجب فيها الدماء يوم الجمعة
 في هذه الاوقات الثلاثة فذكرها وقيل انها اول ساعة بعد طلوع الشمس حكاها المحب الطبري وقيل
 عند طلوع الشمس حكاها الغزالي في الاحياء وقيل في آخر الساعة الثالثة من النهار لما رواه احمد
 طريق علي بن ابي طلحة عن ابي هريرة مرفوعا يوم الجمعة فيه طينة آدم وفي آخره ثلاث ساعات
 منه ساعة من دعا الله تعالى فيها استجيب له وفي اسناده فرح بن فضالة وهو ضعيف وعلى لم يسمع من ابي
 هريرة وقيل من الزوال الى ان يصير الظل نصف ذراع حكاها المحب الطبري في الاحكام وقيل مثله لكن قال
 الى ان يصير الظل ذراعا حكاها عياض والقرطبي والنووي وقيل بعد زوال الشمس بشبر الى ذراع رواه
 ابن المنذر وابن عبد البر باسناد قوى الى الحارث بن يزيد الحضرمي عن عبد الرحمن بن حنبل عن ابي
 ذر ان امرأته سأله عنها فقال ذلك وقيل اذا زالت الشمس حكاها ابن المنذر عن ابي العالين وروى ابن سعد
 في الطبقات عن عبيد الله بن نوفل نحوه وروى ابن عساكر من طريق سعيد بن ابي عروبة عن قتادة قال
 كانوا يرون الساعة المستجاب فيها الدماء اذا زالت الشمس * وقيل اذا ادن المؤذن لصلاة الجمعة رواه
 ابن المنذر عن عائشة رضي الله تعالى عنها قالت يوم الجمعة مثل يوم عرفة تقبح فيه ابواب السماء وفي
 ساعة لا يسأل الله فيها العبد شيئا الا اعطاه قيل أبة ساعة قالت اذا ادن المؤذن لصلاة الجمعة والفرق
 بينه وبين القول الذي قبله من حيث ان الاذان قديما آخر من الزوال * وقيل من الزوال الى ان يدخل الرجل
 في الصلاة ذكره ابن المنذر عن ابي السوار العدوي وحكاها ابن الصباغ بلفظ الى ان يدخل الامام *
 وقيل من الزوال الى خروج الامام حكاها القاضي ابو الطيب الطبري * وقيل من الزوال الى غروب الشمس
 حكى عن الحسن ونقله صاحب التوضيح * وقيل ما ين خروج الامام الى ان تقام الصلاة رواه ابن المنذر
 عن الحسن * وقيل عند خروج الامام روى ذلك عن الحسن * وقيل ما ين خروج الامام الى
 ان تقضى الصلاة رواه ابن جرير من طريق اسماعيل بن سالم عن الشعبي قوله من طريق معاوية
 بن قرة عن ابي بردة بن ابي موسى قوله وفيه ان ابن عمر استصوب ذلك * وقيل ما ين ان يحرك
 البيع الى ان يحل رواه سعيد بن منصور وابن المنذر عن الشعبي قوله وقيل ما ين الاذان

وسمى باب الاختلاف فيه مفصلاً ان شاء الله تعالى .
 زائدة عن حصص عن سالم بن ابي الجعد قال جاءني عبد الله بن عبد الرحمن بن نضلي
 مع النبي صلى الله تعالى عليه وسلم اذ اقبلت فغير تحمل طعاماً فالتفتوا اليها حتى ما بق مع النبي
 صلى الله تعالى عليه وسلم الا انا عشر رجلاً فنزلت هذه الآية واذا رأو تجارة اولوها انفضوا اليها
 وتركوك قائماً شئ مطابقة للترجمة من حيث ان الصحابة لما انفضوا حين اقبال النبي ولم يبق
 منهم الا انا عشر نصفا اتم النبي صلى الله تعالى عليه وسلم صلاة الحمد ثم لانهم يتل انه اعاد الظاهر
 فدل على الترجمة من هذه الحنية في ذكر رجاله كانوا خمسة في الاول معاوية بن عمرو بن المهلب
 الازدي البغدادي اصله كوفي مات ببغداد في جمادى الاولى سنة اربع عشرة ومائتين في الناس
 زائدة بن قدامة ابوالاصل الكوفي في الثالث حصص بن نعيم الحلي رفعه الصدوق المحدثين وسكون الياء
 آخر الحروف وبعدها نون ابن عبد الرحمن الواسطي الرابع سالم بن الجعد اسم بن الجعد ارفع
 الكوفي الخامس جابر بن عبد الله الانصاري من ذكر لطائف اساميه هيد الحديث بصيغة
 الجمع في ثلاثة مواضع وفيه العنونة في موضعين وفيه القول في ثلاثة مواضع وفيه ان البخاري
 روى هما عن معاوية بن عمرو بلا واسطة وروى في مواضع عنه بواسطة عبد الله بن المسندي ومحمد
 ابن عبد الرحيم واحد بن ابي رجاء وفيه ان رواه ما بين بغدادي وكوفي بواسطة وقد علم ذلك
 مما سلف وفيه ان مدار هذا الحديث في الصحيحين على حصص المذكور لانه مارة برويه عن سالم
 ابن ابي الجعد وحده كما هو في رواية اكثر اصحابه وتارة عن ابي سفيان طلحة بن نافع وحده
 وهي رواية قيس بن الربيع واسرائيل عند ابن مردويه وتارة جمع بينهما عن جابر وهي رواية
 خالد بن عبد الله عند البخاري في التفسير وعند مسلم وكذا رواية هشيم عنه ايضاً ذكر تعدد
 موضعه ومن اخرجه غيره في اخرجه البخاري ايضاً في السويع عن طلق بن عنام عن زائدة
 وعن محمد هو ابن سلام عن محمد بن فضيل وفي التفسير عن حصص بن عمر عن خالد بن عبد الله واخرجه
 مسلم في الصلاة عن عثمان بن ابي شيبة واسحق بن ابراهيم وعن ابي بكر بن ابي شيبة وعن رفاعه
 ابن الهميم وعن اسماعيل بن سالم واخرجه الترمذي في التفسير عن احمد بن منيع واخرجه
 النسائي فيه وفي الصلاة عن عبد الله بن احمد بن عبد الله بن ذكر معناه في قوله بينما قدم
 غير مرة ان اصله بين فريدت عليه الالف والميم واذيف الى الجملة بعده وقوله اذ اقبلت
 جوابه ويروي بينا بدون الميم قوله نحن نصلّي ظاهره ان انفضا ضمهم كان بعد دخولهم في الصلاة
 والدليل عليه رواية خالد بن عبد الله عند ابي نعيم في المستخرج بينما نحن مع رسول الله صلى الله تعالى
 عليه وسلم في الصلاة ولكن رفع عند مسلم ورسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم بخطبوا له في رواية
 بينا النبي صلى الله تعالى عليه وسلم قائم وزاد ابو عوانة في صحيحه والترمذي والدارقطني من طريقه
 يخطب فان قلت كيف الوفيق بين الكلامين قلت قالوا قوله نصلّي اي نتظر الصلاة وهو معنى قوله
 في الصلاة في رواية ابي نعيم في الخطبة وهو من تسمية الشيء بما يقرب وقال النووي والمراد بالصلاة
 انتظارها في حال الخطبة ليوافق رواية مسلم وقال ابن الجوزي معناه حضرنا الصلاة وكان صلى الله
 تعالى عليه وسلم يخطب يومئذ قائماً ودين هذا في حديث جابر انه صلى الله تعالى عليه وسلم كان يخطب
 قائماً وقال البيهقي الاشبه ان يكون الصحيح رواية من روى ان ذلك كان في الخطبة قلت اخراج كلام

نعمالي عليه وسلم قالت حدثني فاطمة رضي الله تعالى عنها عن أبيها فذكر الحديث وفيه قلت للنبي صلى الله تعالى عليه وسلم أي ساعة هي قال اذا تدلى نصف الشمس للغروب فكانت فاطمة رضي الله تعالى عنها هذه اربعون قولاً وكثير من هذه الاقوال يمكن اتحاده مع غيره وقال المحب الطبري اصح الاحاديث فيها حديث ابي موسى واشهر الاقوال فيها قول عبد الله بن سلام وقال البيهقي باسناده الى مسلم انه قال حديث ابي موسى اجود شيء في هذا الباب واصححه وبذلك قال البيهقي وابن العربي وجماعة آخرون وقال القرطبي هو نص في موضع الخلاف فلا يلتفت الى غيره وقال النووي هو الصحيح بل الصواب وجزم في الروضة انه هو الصواب ورجح ايضا بكونه مرفوعاً صريحاً في احد الصحيحين وذهب الآخرون الى ترجيح قول عبد الله بن سلام فخى الترمذي عن احدهما قال اكثر الاحاديث على ذلك وقال ابن عبد البر انه ائتمت شيء في هذا الباب قلت حديث ابي موسى اخرجه مسلم من رواية مخزومة بن بكير عن أبيه عن ابي بردة بن ابي موسى الاشعري قال قال لي عبد الله بن عمر اسمعت اباك الحديث وقد ذكرناه ولما روى الترمذي حيث انس وابي هريرة قال وفي الباب عن ابي موسى وابي ذر و سلمان وعبد الله بن سلام وابي امامة وسعد بن عباد قلت وفيه ايضا عن جابر وعلى ابن ابي طالب وابي سعيد الخدري وفاطمة بنت النبي صلى الله تعالى عليه وسلم وميمونة بنت سعد حديث ابي موسى عند مسلم كما ذكرناه وحديث ابي ذر عند

سلمان عند
و حديث عبد الله بن سلام عند ابي ماجه وحديث ابي امامة عند ابن ماجه
ايضا وحديث سعد بن عباد عند احمد والبرار والطبراني وحديث جابر عند ابي داود والنسائي وحديث علي بن ابي طالب عند البرار وحديث ابي سعيد عند احمد وحديث فاطمة عند الطبراني في الاوسط وحديث ميمونة بنت سعد عند الطبراني في الكبير وقال شيخنا شارح الترمذي حديث ابي هريرة اصحها وليس بين حديث ابي هريرة وبين حديث ابي موسى اختلاف ولا تبين وانما الاختلاف بين حديث ابي موسى وبين الاحاديث الواردة في كونها بعد العصر او آخر ساعة منه فاما ان يصار الى الجمع او الترجيح فاما الجمع فانه يمكن ان يصار الى القول بالانتقال وان لم يقل بالانتقال يكون الامر بالترجيح فلا شك ان الاحاديث الواردة في كونها بعد العصر ارجح لكثرتها واتصالها بالسمع ولهذا لم يختلف في رفعها والاعتقاد بكونه قول اكثر الصحابة ففيها أوجه من وجوه الترجيح وفي حديث ابي موسى وجه واحد من وجوه الترجيح وهو كونه في احد الصحيحين دون بقية الاحاديث ولكن عارض كونه في احد الصحيحين امر ان احدهما ليس متصلاً بالسمع بين مخزومة بن بكير وبين أبيه بكير بن عبد الله بن الاشج قال احمد بن حنبل مخزومة ثقة ولم يسمع من أبيه وقال عباس الدوري عن ابن معين مخزومة ضعيف الحديث ليس حديثه بشيء يقولون ان حديثه عن أبيه كتاب الامر الثاني ان اكثر الرواة جعلوه من قول ابي بردة مقطوعاً وانه لم يرفعه غير مخزومة عن أبيه وهذا الحديث مما استدركه الدارقطني على مسلم ص باب اذا نفر الناس عن الامام في صلاة الجمعة فصلاة الامام ومن بقي جائزة ش هذا باب ترجمته اذا نفر الناس عن الامام الى آخره يعني خرجوا عن مجلس الامام وذهبوا قواً فصلاة الامام كلام اضافي مبتدأ قوله ومن بقي عطف عليه اي وصلاة من بقي من القوم مع الامام قواً جائزة خبر المبتدأ وفي رواية الاصيلي تامة وظاهر هذه الترجمة يدل على ان البخاري رحمه الله لا يرى استمرار الجماعة الذين تنعقد بهم الجمعة الى تمامها شرطاً في صحة الجمعة

حديث ابن عباس وسبح نسوة لكن اسماهن ضعيف وانه تسميتهن فوقع في رواية خالد الطحان
عند مسلم ان جابرا قال انا فيهم وله في رواية هشيم فيهم ابو بكر وعمر رضي الله تعالى
عنهما وفي تفسير اسماعيل بن ابي زياد الشامي ان سالما مولى ابي حذيفة منهم وروى العقيلي عن
ابن عباس ان منهم الخلفاء الاربعة وابن مسعود وانا من الانصار وحكى السهيلي ان اسد بن
عمر وروى بسند منقطع ان الاثنى عشرهم العشرة المبشرة وبلال وابن مسعود قال وفي رواية
عمار بدل ابن مسعود واهمل جابرا وهو منهم كما ذكر في الصحيح قوله فنزلت هذه الآية ظاهرا
هذا ان سبب نزول هذه الآية قدوم العير المذكورة وفي مراسيل ابي داود حديثا محمود بن
خالد حدثنا الوليد اخبرني بكير بن معروف انه سمع مقاتل بن حيان قال كان رسول الله صلى الله
تعالى عليه وسلم يصلي الجمعة قبل الخطبة مثل العيدين حتى كان يوم جنة والى صلى الله تعالى
عليه وسلم يخطب وقد صلى الجمعة فدخل رجل فقال ان دحية قدم بتجارته وكان دحية اذا قدم
تلقاه اهله بالدخوف فخرج الناس لم يظنوا الا انه ليس في ترك الخطبة شيئا فارتل الله عز وجل
واذا رآوا تجارة لم يجزوا فخرج لراف او حدث بعد النهي حتى يستأذن النبي صلى الله تعالى عليه وسلم بشير
اليه باصبعه التي تلى الابهام فيأذن له صلى الله تعالى عليه وسلم ثم بشير اليه بيده قال السهيلي هذا
وان لم ينقل من وجه ثابت فالظن الجمل بالحكمة بوجوب ان يكون صحيفا وقال عياض وقد اذكر
بعضهم كونه صلى الله تعالى عليه وسلم خطب قبل بعد صلاة الجمعة وفي سنن الشامي رحمه الله عن
ابراهيم بن محمد حدثني جعفر بن محمد عن أبيه كان النبي صلى الله تعالى عليه وسلم يخطب يوم
الجمعة وكانت لهم سوق يقال لها البطحاء كانت نوسليم يجلبون اليها الخيل والابل والسمن وقدموا
فخرج اليهم الناس وتركوا رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم وكان لهم لؤلؤا اذا تروج احد من
الانصار يضربونه يقال له الكبر فيعيرهم الله بذلك فقال واذا رأوا تجارة اولهوه وهو مرسل
لان محمد الباقر من التابعين ووصاله ابو عوانة في صحيحه والطبري يذكر جابرا فيه انهم كانوا اذا تكبروا
تضرب لهم الجوارى بالراير فيشتد الناس اليهم ويدعون رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم قائما
فنزلت هذه الآية وفي تفسير عبد الله بن جريد حدثنا يعلى عن السكلي عن ابي صالح عن ابن عباس قدم
دحية بتجارة فخرجوا ينظرون الاسبعة نفر واخبرني عمرو بن عوف عن هشيم عن يونس عن الحسن
قال فلما بقي معه صلى الله تعالى عليه وسلم الارطه منهم ابو بكر وعمر رضي الله تعالى عنهما فنزلت
هذه الآية واذا رآوا تجارة فقال صلى الله تعالى عليه وسلم والذي نفسي بيده لو تابعتكم حتى لا يبقى
معي احد منكم لسال بكم الوادي نارا حسنا يونس عن شيان عن قتادة قال ذكر لما انبى الله صلى الله
تعالى عليه وسلم قام يوم جمعة فخطبهم فقبل جاءت غير فجعلوا يقومون حتى بقيت عصاة منهم فقال
كم انتم فعدوا انفسهم فاذا انا عشر رجلا وامرأة ثم قام الجمعة الثانية فخطبهم ووعظهم فقبل جاءت
غير فجعلوا يقومون حتى بقيت منهم عصاة فقبل لهم كم انتم فعدوا انفسهم فاذا انا عشر رجلا
وامرأة فقال والذي نفس محمد بيده لو اتبع آخركم اولكم لالهب الوادي عليكم نارا فانزل الله
تعالى فيها ما تسمعون واذا رأوا تجارة الآية حدثنا شيان عن ورقاء عن ابن ابي نجیح عن مجاهد واذا
رأوا تجارة اولهوا قال كان رجال يقومون الى نواضحهم والى السفر يقدمون يتبعون التجارة والاهو

جابر الذي رواه البخاري يؤدي الى عدم مطابقته للترجمة لانه وضع الترجمة في فنون القوم عن
 الامام وهو في الصلاة وما ذكره يدل على انهم نفروا والامام يخطب قتي له غير بكسر العين المهمة
 وسكون الياء آخر الحروف وفي آخره راء وهي الابل التي تحمل التجارة طعاما كانت او غيره وهي
 مؤنثة لا واحد لها من لفظها وقال الزخمرى في قوله تعالى (فأذن مؤذنا لهما العير) انها الابل التي عليها
 الاحمال لانها تعبر اي تدعى وتجيء وقيل هي قافلة الحمر ثم كثر حتى قيل لكل قافلة عير كما انها جمع
 غير مفتوح العين والراد اصحاب العير فعلى هذا اسناد الاقوال الى العير مجاز وفي المحكم والجمع عيرات
 وعير ونقل عبدالحق في جمعه ان البخاري لم يخرج قوله اذ قبلت عير تحمل طعاما وليس كذلك
 فانه بدت هنا وفي اوائل البيوع نعم سقط ذلك في التفسير وزاد البخاري في البيوع انها قبلت من الشام ومثله
 لمسلم من طريق جرير عن حصين فان قلت لمن كانت العير المذكورة قلت في رواية الطبري من طريق السدي
 ان الذي قدم بها من الشام هو دحية بن خليفة الكلبي وقال السهيلي ذكر اهل الحديث ان دحية بن خليفة
 الكلبي قدم من الشام بعير له تحمل طعاما وبر او كان الناس اذ ذاك محتاجين فانقضوا اليها وتركوا
 النبي صلى الله تعالى عليه وسلم وفي رواية ابن مردويه من طريق الضحاك عن ابن عباس جاءت عير لعبد
 الرحمن بن حوف فان قلت كيف التوفيق بين الروايتين قلت قيل جمع بين هاتين الروايتين بان التجارة كانت
 لعبد الرحمن وكان دحية السفير فيها قلت محتمل ان يكونا مشتركين فصحت نسبتها لكل منهما بهذا الاعتبار
 قوله فالتفتوا اليها اي الى العير وفي رواية ابن فضيل في البيوع فانقض الناس اي تفرق الناس وهو موافق
 لنص القرآن فدل هذا على ان المراد من الالتفات الانصراف وبهذا يرد على من حل الالتفات على
 ظاهره حيث قال لا يفهم من هذا الانصراف عن الصلاة وقضاءها وانما الذي يفهم منه التفاتهم
 بوجوههم او بقلوبهم ويرد هذا ايضا قوله حتى مابق مع النبي صلى الله تعالى عليه وسلم الاثنا عشر
 رجلا فان بقاء اثني عشر منهم يدل على ان الباقيين مابقوا معه صلى الله تعالى عليه وسلم وقال
 بعضهم وفي قوله فالتفتوا التفات لان السياق يقتضي ان يقول فالتفتنا وكأن النكتة في عدول
 جابر عن ذلك انه هو لم يكن ممن التفت قلت ليس فيه التفات لان جابرا رضى الله تعالى عنه كان
 من الاثني عشر على ما جاء انه قال وانا فيهم فيكون هذا اخبارا عن الذين انقضوا فلا عدول
 فيه عن الاصل قوله الاثنا عشر استثناء من الضمير الذي في لفظة بقى الذي يعود الى المصلي
 فاذا كان كذلك يجوز فيه الرفع والنصب وجاءت الرواية بهما ولا يقال ان الاستثناء مفرغ فيتمين
 الرفع لان اعرابه على حسب العوامل لان ما ذكر يمنع ان يكون مفرغا وهذا وجه آخر لجواز
 الرفع والنصب اما الرفع فيكون المستثنى فيه محذوفا تقديره مابق احد مع النبي صلى الله تعالى
 عليه وسلم الاعدد كانوا اثني عشر رجلا واما النصب فلا عطاء اثني عشر حكم اخواته التي هي
 ثلاثة عشر واربعة عشر وغيرهما لان الاصل فيها البناء لتضمنها الحرف فانهم ثم نعم تعيين عدد الذين
 بقوا مع النبي صلى الله تعالى عليه وسلم مثل ما هو في الصحيح وهم اثني عشر وفي الدارقطني ليس معه
 عايه السلام الاربعين رجلا فانهم ثم قال الدارقطني لم يسل كذلك الا على بن عاصم عن حصين وخالفه
 اصحاب حصين فقالوا اثني عشر رجلا وفي المساني للقراء الامامية تفرو في تفسير عبد بن جريد الاسبعة ووقع
 في تفسير الطبري وابن ابي حاتم باسناد صحيح الى تنادة قال قال لهم النبي صلى الله تعالى عليه وسلم كم انتم فعادوا
 انفسهم فاذا اثنا عشر رجلا وامرأة وفي تفسير اسماعيل بن ابي زياد الشامي وامرأتان ولان مردويه

فشترط الى الانتهاء وقال اسحق ان بقي معه انا عذر صلى الجمعة وطاهر سلام احمد اسد الله
 الاربعين وقال النسوي لو احرم بالاربعين المشروطة ثم انقضوا ففيه خمسة اقوال اصحها
 يتنها ظهرا كالابتداء والمزني تخريجا احدهما يتنها جمعة وحده والنائي ان صلى ركعة بسجديتها
 اتنها جمعة وقيل ان بقي معه واحد اتنها جمعة نص عليه في القديم وذكر ابن المنذر ان بقي معه
 اثنان اتنها جمعة وهي رواية البويطي وقال صاحب التكريب يحتمل ان يكتفي بالعبد والمسافر
 واقام الماوردي الصبي والمرأة مقامهما فالخاسل بقاء الاربعين في كل الصلاة هل هو شرط ام لا
 قولان فان قلنا لافهل يشترط بقاء عدد ام لا فقولان فان قلنا لافهل يفصل بين الركعة الاولى
 والثانية ام لا قولان فان قلنا نعم فكيف يشترط قولان احدهما ثلاثة والآخر اثنان فاذا اردت
 اختصار ذلك قلت في المسئلة خمسة اقوال * احدها يتنها ظهرا كيف ما كان وهو الصحيح -
 والثاني جمعة كيف ما كان - والثالث ان بقي معه اثنان اتنها جمعة والظاهر - والرابع ان بقي
 معه واحد اتنها جمعة * والخامس ان انقضوا او بعضهم بعد تمام الركعة بسجديتها اتنها جمعة
 والاثمها ظهرا قلت الاصل ان الجماعة من شرائط الجمعة لانها مشتقة منها - واجبت الامة
 على ان الجمعة لاتصح من المفرد الا ما ذكر ابن حزم في المحلى عن بعض الناس ان الفذ يصلي
 الجمعة كالظهر * ثم اقل الجماعة عند ابى حنيفة ثلاثة سوى الامام وبه قال زفر والليث بن سعد
 وحكا ابن المنذر عن الاوزاعي والثوري في قول وابى ثور واختاره المزني وعند ابى يوسف ومحمد
 اثنان سوى الامام وبه قال ابو ثور والثوري في قول وهو قول الحسن البصري ثم الجماعة للجمعة
 شرط تأكد العقد بالسجدة عند ابى حنيفة وعندهما للشروع وعند زفر يشترط دوامها كالوقت
 والطهارة وفائدة الخلاف تظهر فيما ذكرنا عنهم الآن * وفي العدد الذي تصح به الجمعة اربعة عشر
 قولاً ثلاثة سوى الامام عند ابى حنيفة واثنان سواء عندهما وواحد سواء عند النخعي والحسن بن
 حي وجميع الظاهرية وسبعة عن عكرمة وتسعة واثني عشر عن ربيعة وثلاثة عشر وعشرون
 وثلاثون عن مالك في رواية ابن حبيب واربعون موالى عن عمر بن عبدالعزيز واربعون احرارا
 بالعين عقلاء مقيمين لا يظعنون صيفا ولا شتاء الا ظعن حاجة عند الشافعي واحد في طاهر قوله
 وخسون رجلا عن احمد في رواية وعمر بن عبدالعزيز في رواية وثمانون ذكره المازري وغير محدود
 بعدد ذكره المازري ايضا وقال الكرمانى وفي الحديث دليل لمالك حيث قال تعقد الجمعة باثني
 عشر واجاب الشافعي بأنه محمول على انهم رجعوا اورجع منهم تمام اربعين فاقم بهم الجمعة
 قلت في استدلال مالك نظر وكذا في جواب الشافعية لانه لم يرد انه اتم الصلاة ويحتمل انه اتنها
 ظهرا وقيل ان اسحق بن راهويه ذهب الى ظاهر هذا الحديث فقال اذا تفرقوا بعد الانعقاد
 بشرط بقاء اثني عشر وتعقب بأنها واقعة عين لاعوم لها وقال بعضهم ترجح كون انقضاء
 الفوم وقع في الخطبة لافي الصلاة وهو اللائق بالصحابة تحسينا للظن بهم وقال الاصبلي وصف
 الله تعالى الصحابة بخلاف هذا فقال رجال لانلهيهم تجارة ولا بيع عن ذكر الله قلت قيل ان نزول
 الآية بعد وقوع هذا الامر على انه ليس في الآية تصريح بنزولها في الصحابة ولئن سلمنا فلم يكن
 تقدم لهم نهى عن ذلك فلما نزلت آية الجمعة وفهموا منها ذم ذلك اجتنبوه فوصفوا بعد ذلك بآية
 النور ص * باب * الصلاة بعد الجمعة وقبلها ش * اى هذا باب في بيان
 كبة الصلاة بعد صلاة الجمعة وقبلها ص * حديثنا عبد الله بن يوسف قال اخبرنا مالك عن

وفي تفسير ابن عباس جع اسماعيل بن ابي ريان الشامي عن جوير عن الضحاك عن ابان عن انس
 بينما نحن مع رسول الله صلى الله عليه وسلم يخطب يوم الجمعة اذ سمع اهل المسجد صوت الطبول والمزامير
 وكان اهل المدينة اذا قدمت عليهم العير من الشام بالبر والزبيب استقبلوها فرحاً بالمعازف فقدمت عير لدحية
 والنبي صلى الله تعالى عليه وسلم يخطب فتركوا النبي صلى الله تعالى عليه وسلم وخرجوا فقال النبي
 صلى الله عليه وسلم من ههنا فقال ابو بكر وعمر وعثمان وعلي وابن مسعود وسالم مولى ابي حذيفة فاذا اتنا
 عشر رجلا وامرأتان فقال صلى الله تعالى عليه وسلم لو اتبع آخركم اولكم لاضطرم الوادي عليكم نارا
 ولكن الله تطول على بكم فرفع العقوبة
 بكم عن خرج فنزلت الآية رفي تفسير النسفي وكانوا اذا اقبلت العير استقبلوها بالطبل والتصفيق
 وهو المراد بالاهو وفيه ايضا بابا رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم يخطب يوم الجمعة اذ قدم
 دحية بن خليفة اسكي ثم احد بنى الخرج ثم احد بنى زيد بن مناة من الشام بتجارة وكان اذا قدم
 لم يبق بالمدينة عاتق وكان يقدم اذا قدم بكل ما يحتاج اليه من دقيق او بر أو غيره فنزل عند اجمار
 الزيت وهو مكان في سوق المدينة ثم يضرب الطبل ليؤذن الناس بقدومه فيخرج اليه الناس
 لينتاعوا منه فقدمت يوم الجمعة وكان ذلك قبل ان يسلم ورسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم قائم على المنبر
 يخطب فخرج اليه الناس فلم يبق في المسجد الا اثنا عشر رجلا وامرأة فقال النبي صلى الله تعالى
 عليه وسلم كم بقي في المسجد فقالوا اثني عشر رجلا وامرأة فقال النبي صلى الله تعالى عليه وسلم
 لولا هؤلاء لقد سوئت لهم الحجارة من السماء وانزل الله تعالى هذه الآية فقرأهم انفضوا اليها
 من الانفضاض وهو التفرق يقال فصضت القوم فانفضوا اي فرقتهم ففارقوا قال الزمخشري
 يف قال اليها وقد ذكر شيئين قلت تقديره ذا رأوا تجارة انفضوا اليها اولهوا انفضوا
 اليه فحذف احدهما لدلالة المذكور عليه وكذلك قراءة من قرأ انفضوا اليه وقراءة من قرأ لهوا
 وتجارة انفضوا اليها وقرئ اليهما انتهى وقيل اعيد الضمير الى التجارة فقط لانها كانت اهم
 ليهما وقال الزجاج يحوز في الكلام انفضوا اليه واليهما ولان العطف اذا كان ضميرا
 بقياسه عوده الى احدهما لا اليهما أو ان الضمير اعيد الى المعنى دون اللفظة اي انفضوا الى
 لرؤية التي رأوها اي مالوا الى طلب ما رأوا ^{في} ذكر ما يستفاد منه ^{في} يستفاد من ظاهر
 حديث الباب ان القوم اذا نفروا عن الامام وهو في صلاة الجمعة فصلاة من بقي وصلاة
 لامام على حالها فلذلك ترجم البخاري الباب بقوله باب اذا نفر الناس الى آخره وقال ابن
 طال اختلف العلماء في الامام يفتتح صلاة الجمعة بجماعة ثم يفرقون فقال الثوري اذا ذهبوا
 لرجلين صلى ركعتين وان بقي واحد صلى اربعا وقال ابو ثور يصليها جمعة انتهى قلت اذا اقتدى
 الناس بالامام في صلاة الجمعة ثم عرض للناس عارض اداهم الى النفور فنفروا وبقي الامام وحده
 ذلك قبل ان يركع ويسجد استقبل الظهر عند ابي حنيفة وقال ابو يوسف ومحمد ان نفروا عنه
 بعدما افتتح الصلاة صلى الجمعة وان بقي وحده وبه قال المزني في قول وان نفروا عنه بعدما ركع وسجد
 بحدة بنى على الجمعة في قولهم جميعا خلا لفر فعنده يصلي الظهر وعند مالك ان انفضوا بعد
 احرام ويئس من رجوعهم بنى على احرامه اربعا والاجعلها نافلة وانتظرهم وان انفضوا بعد
 كعة قال اشهب وعبد الوهاب يتها جمعة وهو اختيار المزني وقال سحنون هو كما بعد الاحرام

ابن بطال اختلاف العلماء في الصلاة بعد الجمعة فقالت طائفة يصلي بعدها ركعتين في بيته
كالتطوع بعد الظهر روى ذلك عن عمر وعمران بن حصين والشافعي وقال مالك اذا صلى
الامام الجمعة فينبغي ان لا يركع في المسجد لاروى عن رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم
انه كان ينصرف بعد الجمعة ولم يركع في المسجد قال ومن خلفه ايضا اذا سلموا فاحب ان ينصرفوا
ولا يركعوا في المسجد وان ركعوا فذلك واسع وقالت طائفة يصلي بعدها ركعتين ثم اربعا روى
ذلك عن علي وابن عمر وابي موسى وهو قول عطاء والتوري وابي يوسف الا ان ابا يوسف استحب
ان يقدم الاربع قبل الركعتين وقال الشافعي ما كثر المصلي بعد الجمعة من التطوع فهو احب الى
وقالت طائفة يصلي بعدها اربعا لا يفصل بينهما سلام روى ذلك عن ابن مسعود وعقبة والشافعي
وهو قول ابي حنيفة واسحق رحمهما الله حجة الاولين حديث ابن عمر ان رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم
كان لا يصلي بعد الجمعة الا ركعتين في بيته قال المهلب وهما الركعتان بعد الظهر وحجة الطائفة
الثانية مارواه ابو اسحق عن عطاء قال صليت مع ابن عمر الجمعة فلما سلم قام فركع ركعتين ثم صلى
اربع ركعات ثم انصرف وجه قول ابي يوسف مارواه الاعمش عن ابراهيم عن سليمان بن مسهر عن
حرشة بن الحران عمر رضى الله تعالى عنه كره ان يصلي بعد صلاة ملها * وحجة الطائفة الثالثة
مارواه ابن عيينة عن سهيل بن ابي صالح عن أبيه عن ابي هريرة مرفوعا من كان معكم مصليا بعد
الجمعة فليصل اربعا وقدم ذكره وبقي الكلام في سنة الظهر والمغرب والعشاء اما سنة الظهر
فسيأتي بيانها ان شاء الله تعالى واما سنة المغرب فقد روى الترمذي من حديث عبد الله بن مسعود
انه قال ما احصى ما سمعت رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم يقرأ في الركعتين بعد المغرب وفي
الركعتين قبل صلاة الفجر بقل يا ايها الكافرون وقل هو الله احد وأخرجه ابن ماجه ايضا واخرج
الترمذي ايضا من رواية ابوب عن نافع عن ابن عمر قال حفظت من النبي صلى الله تعالى عليه وسلم عشر
ركعات الحديث وفيه ركعتين بعد المغرب في بيته واتفق عليه الشيخان من رواية يحيى بن سعيد
عن عبيد الله بن عمر عن نافع عن ابن عمر رضى الله تعالى عنهما وفي هذا الباب عن عبد الله بن جعفر
عند الطبراني في الاوسط وابن عباس عند ابي داود وابي امامة عند الطبراني في الكبير وابي
هريرة عند النسائي وابن ماجه وهاتان الركعتان بعد المغرب من السنن المؤكدة والمغ بعض
التابعين فيهما فروى ابن ابي شيبة في مصنفه عن وكيع عن جرير بن حازم عن عيسى بن عاصم الاسدي
عن سعيد بن جبير قال لو تركت الركعتين بعد المغرب لخشيت ان لا يغفر لي وقد شد الحسن البصري
فقال بوجوبهما ولم يقل مالك بشي من التوابع للفرائض الا ركعتي الفجر وروى ابن ابي شيبة عن
ابن عمر قال من صلى بعد المغرب اربعا كان كالمعقب غزوة بعد غزوة وروى ايضا عن مكحول قال رسول الله
صلى الله تعالى عليه وسلم من صلى ركعتين بعد المغرب يعني قبل ان تكلم رفعت صلاته في عليين قال
تارح الترمذي وهذا لا يصح لارساله وايضا فلا يدرى من القائل يعني قبل ان تكلم قلت رواه
متصلا ابو الشيخ ابن حبان في كتاب الثواب وفضائل الاعمال من روى ابنة مقاتل عن هشام بن عمار
عن أبيه عن عائشة مرانوا ما من صلاة احب الى الله من المغرب الحديث وفيه من صلاها ثم صلى
بعدها ركعتين قبل ان يكلم جلسه رفعت صلاته في اعلى عليين قلت يصح هذا مستندا لاصحابنا في
استحبابهم اتصال السنن للفائز وقال شاذ حاله منه وهو حجة التي في الكتاب

نافع عن عبد الله بن عمر ان رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم كان يصلي قبل الظهر ركعتين وبعدها ركعتين وبعد المغرب ركعتين في بيته وبعدها ركعتين وكان لا يصلي بعد الجمعة حتى ينصرف فيصلي ركعتين شي مطابقة للترجمة في قوله وكان لا يصلي بعد الجمعة الى آخره فان قلت الترجمة مشتملة على بعد الجمعة وقبلها وليس في الحديث الا بعدها قلت اجيب عنه من وجوه الاول كانه اشار الى ما وقع في بعض طرق حديث الباب وهو ما رواه ابو داود وابن حبان من طريق ايوب عن نافع قال كان ابن عمر يطيل الصلاة قبل الجمعة ويصلي بعدها ركعتين ويحدث ان رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم كان يفعل ذلك وقد جرت عادته بمثل ذلك والثاني انه اشار به الى استواء الظهر والجمعة حتى يدل الدليل على خلافه لان الجمعة بدل الظهر وكانت عنائه بحكم الصلاة بعدها اكثر فلذلك ذكره في الترجمة مقدما على خلاف العادة في تقديم القبل على البعد والثالث ورود الخبر في البعد صريح وأشار الى الذي فيه القمل فذكر الذي فيه البعد صريحا وأشار الى الذي فيه القبل واما رجال الحديث فقد ذكرنا غير مرة (وما من اخرجه غيره) فقد اخرجه مسلم وابوداود والنسائي عن طريق مالك عن نافع الى آخره واخرجه الترمذي من حديث الزهري عن سالم عن ابن عمر عن أبيه عن النبي صلى الله تعالى عليه وسلم انه كان يصلي بعد الجمعة ركعتين واخرجه ابن ماجه عن محمد بن الصباح عن سفيان بن عيينة عن عمرو بن دينار عن الزهري واخرج الترمذي ايضا من حديث سهيل بن ابي صالح عن أبيه عن ابي هريرة قال قال رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم من كان منكم مصليا بعد الجمعة فليصل اربعا وفي سنن سعيد بن منصور عن ابي عبد الرحمن السلمي قال علما ابن مسعود رضي الله تعالى عنه ان نصلي بعد الجمعة اربعا فلما قدم علينا علي بن ابي طالب رضي الله تعالى عنه علمنا ان نصلي ستا وروى ابن حبان من حديث عبد الله بن الزبير رضي الله تعالى عنهما قال قال رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم ما من صلاة مفروضة الا وبين يديها ركعتان وعند ابي داود وقال هو مرسل عن ابي قتادة ان رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم كره الصلاة نصف النهار الا يوم الجمعة وقال ان جهنم تسجر الا يوم الجمعة وعن ابي هريرة مثله رواه الشافعي عن ابراهيم شيخه وفي الاوسط للطبراني من حديث ابن عبيدة عن أبيه ان النبي صلى الله تعالى عليه وسلم كان يصلي قبل الجمعة اربعا وبعدها اربعا وعند ابن ماجه بسند ضعيف عن ابن عباس قال كان النبي صلى الله تعالى عليه وسلم يركع قبل الجمعة اربعا لا يفصل في شيء منهم ورواه الطبراني في المعجم الكبير رجال ابن ماجه وهي رواية بقية عن مبشر بن عبيد عن حجاج بن اربطة عن عطية العوفي عن ابن عباس فزاد فيه وبعدها اربعا قال النووي في الخلاصة هذا حديث باطل اجتمع فيه هؤلاء الاربعة وهم ضعفاء ومبشر وضاع صاحب المطيل قلت بقية ابن الوليد موثق ولكنه مدلس وحجاج صدوق روى له مسلم مقرونا بغيره وعطية مشاهي بن يحيى بن معين فقال فيه صالح ولكن ضعفهما الجمهور قوله حتى ينصرف اي الى البيت قوله فيصلي بالرفع لا بالنصب وما يستفاد منه ان صلاة النوافل في البيت اولى وقال ابن بطال انما اعاد ابن عمر ذكر الجمعة بعد ذكر الظهر من اجل انه صلى الله تعالى عليه وسلم كان يصلي سنة الجمعة في بيته بخلاف الظهر قال والحكمة فيه ان الجمعة لما كانت بدل الظهر واقتصصر فيها على ركعتين ترك التنقل بعدها في المسجد خشية ان يظن انها التي حذفت انتهى وقد اجاز مالك الصلاة بعد الجمعة في المسجد للناس ولم يجرز للأئمة وقال

ابن مريم الجحى مولا هم البصرى * الثاني ابو غسان بفتح الغين العجبة وتشديد السين المهملة هو محمد بن مطرف المدني * الثالث ابو حازم بالخاء المهملة و بازاي هو سلمة بن دينار * الرابع سهيل بن سعيد بن مالك الانصارى الساعدى * ذكر لطائف اسناده * فيه التحديث بصيغة الجمع في ثلاثة مواضع وفيه العنونة في موضع واحد وفيه القول في ثلاثة مواضع وفيه راويان مذكوران بالكسبة وفيه ان رجاله مديون ما خلا شيخ البخارى فانه مصرى * ذكر معناه * قوله امرأه لم يعلم اسمها قوله نجعل بالجيم والعين المهملة وفي رواية الكشميهنى تحقل بالخاء المهملة والنقاف اى تزرع وقال الجوهرى الحقل الزرع اذا تشعب ورقه قبل ان يغلف سوقه تقول منه احقل الزرع ومنه المحاقلة وهو بيع الزرع وهو في سنبله قوله على ارباء جمع ربيع كانصياه جمع نصيب وهو الجد اول وذكر ابن سيدة ان الربيع هو الساقية الصغيرة تجرى الى النخل مجاريه وقال ابن التين هى الساقية وقيل النهر الصغير وقال عبد الملك هو حافات الاحواض ومجاري المياه الجد اول جمع جدول وهو النهر الصغير قاله الجوهرى قوله في مزرعة بفتح الراء وحكى ابن مالك بنواز تليها قوله سلقا بكسر السين وهو معروف واتصا به على انه مفعول نجعل او تحقل على الروايتين وقال الكرماني و سلق بالرفع مبتدأ خبره لها او مفعول مالم يسم فاعله على تقدير ان يجعل بلفظ المجهول وبالنصب ان كان بلفظ المعروف وحينئذ الاصل فيه ان يكتب بالالف لكن جاز على اللغة الربعية ان يسكن بدون الالف لانهم يقفون على المنصوب المنون بالسكون فلا يحتاج الكاتب على لغتهم الى الالف ومثله كثير في هذا الصحيح نحو سمعت انس ورأيت سالم قلت تصرفه في اعراب سلقا تعسف مع عدم مجئ الرواية على الرفع وهو منصوب قطعاً على ما ذكرنا قوله نطحها من الطحن ومحله النصب على الحال من شعر قاله الكرماني وليس كذلك لان شرط ذى الحال ان يكون معرفة والجملة بعد التكررة صفة وفي رواية المستملى نطحها من الطبخ قوله عرقه بفتح العين وسكون الراء المهملتين وفتح القاف بعدها هاء الضمير اى عرق الطعام الذى نطحه المرأة من اصول السلق وقال بعضهم اى عرق الطعام وليس بشئ لانه لم يمتص ذكره ولفظ الطعام قد ذكر فيما بعده والعرق اللحم الذى على العظم يقال عرقت العظم عرقا اذا اكلت ما عليه من اللحم والمراد ان اصول السلق كانت عوضا عن اللحم وفي رواية الكشميهنى عرقه بفتح العين المججمة وكسر الراء وبعد القاف هاء تأنيث بمعنى مفروقة يعنى السلق يغرق في المرققة لشدة فضجه قوله فنلعه من لعق يلحق من باب علم يعلم واختيار ثعلب في الفصحى هكذا بكسر العين في الماضى وفتحها في المستقبل * ذكر ما يستفاد منه * فيه جواز السلام على النسوة الاجانب واستحباب التقرب الخير ولو بالشئ الحقيق وفيه قناعة الصحابة رضى الله تعالى عنهم وشدة العيش وعدم حرصهم على الدنيا ولذاتها * وفيه المبادرة الى الطاعة * ص حدثنا عبدالله بن مسلمة قال حدثنا ابن ابي حازم عن ابيه عن سهل بن سعد بهذا وقال ما كنا نقبل ولا تغدى الا بعد الجمعة شئ * عبدالله بن مسلمة بفتح الميم هو القعنبي وابن ابي حازم هو عبدالعزيز بن ابي حازم سلمة بن دينار المدني مات سنة اربع وثمانين ومائة وهو ساجد وقال ابو داود مات فجأة يوم الجمعة في مسجد النبي صلى الله تعالى عليه وسلم في التاريخ المذكور قوله بهذا اى بهذا الحديث الذى قبله وأشار بهذا الى ان ابا غسان عبدالعزيز المذكور اشترك في رواية هذا الحديث عن ابي حازم وزاد عبدالعزيز قوله ما كنا

القول بأن وقتها صيق على الشافعي في الجديد ثم المستحب في ركني المغرب ان تكونا في بيته
 لظاهر الحديث و كذلك سائر النوافل التابعة للفرائض ان يكون في البيت عند جهور العلماء
 للحديث المتفق عليه افضل صلاة المرء في بيته الا المكتوبة وعند الثوري ومالك نوافل النهار
 كلها في المسجد افضل وذهب ابن ابي ليلى الى ان سنة المغرب لا يجزئ فعلها في المسجد واما سنة
 العشاء وهما الركعتان بعدها فن السنين المؤكدة وقد صح انه صلى الله تعالى عليه وسلم لم كان
 لا يدعهما وعن انس قال قال رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم من صلى ركعتين بعد العشاء الآخرة
 يقرؤ في كل ركعة بعاتحة الكتاب وعشرين مرة قل هو الله احد بنى الله عز وجل له قصرا
 في الجنة رواه ابو الشيخ ابن حبان ص باب قول الله عز وجل فاذا قضيت الصلاة فانتشروا
 في الارض وابتغوا من فضل الله ش اي هذا باب في بيان المراد من ذكر قول الله عز وجل
 فاذا قضيت و اراد بذكر هذه الآية الكريمة هنا الاشارة الى ان الامر في قوله (فانتشروا) والامر في
 قوله وابتغوا للاباحة لا للوجوب لانهم منعوا عن الانتشار في الارض للتكسب وقت البدء يوم
 الجمعة لاجل اقامة صلاة الجمعة فلما صلوا وفرغوا امروا بالانتشار في الارض والابتغاء من فضل الله
 وهو رزقه واما قلنا هذا الامر للاباحة لانه لمنفعة لنا فلو كان للوجوب لعاد علينا وذلك كما في
 قوله تعالى (واذا حلتم فاصطادوا) فانه حرم عليهم الصيد وهم محرمون فلما خرجوا عن الاحرام
 احل لهم الصيد كما كان اولا وقال ابن التين جاعة اهل العلم على ان هذا اباحة بعد الحظر وقيل
 هو امر على بابه وعن الداودي هو اباحة لمن كان له كفاف ولا يطبق التكسب وفرض على من لا
 شيء له ويطبق التكسب وقال غيره من تعطف عليه بسؤال او غيره ليس طلب التكسب عليه بفريضة
 وفي تفسير النسفي (فاذا قضيت الصلاة) فرغ منها (فانتشروا في الارض) للتجارة والتصرف في حوائجكم
 (وابتغوا من فضل الله) اي الرزق ثم اطلق لهم ما حظر عليهم بعد قضاء الصلاة من الانتشار وابتغاء
 الرخ مع التوصية باكثر الدكر وان لا يلهيهم شيء من التجارة ولا غيرها عنه وهما امر اباحة وتخيير
 كما في قوله (واذا حلتم فاصطادوا) وعن انس رضي الله عنه قال قال رسول الله صلى الله تعالى عليه
 وسلم في قول الله (فاذا قضيت الصلاة فانتشروا في الارض وابتغوا من فضل الله) ليس لطلب
 دنياكم ولكن عيادة مريض وحضور جنازة وزيارة اخ في الله وقيل صلاة تطوع وقال الحسن
 وسعيد بن جبير ومكحول وابتغوا من فضل الله هو طلب العلم وقال جعفر الصادق رضي الله تعالى عنه
 وابتغوا من فضل الله يوم السبت ص حدثنا سعيد بن ابي مریم قال حدثنا ابو غسان قال
 حدثنا ابو حازم عن سهيل بن سعيد قال كانت فينا امرأة تجعل على اربعة في مزرعة لها سلقا فكانت
 اذا كان يوم الجمعة تنزع اصول السلق فتجعله في قدر ثم تجعل عليه قبضة من شعير تطحنها فتكون
 صول السلق عرقه وكما تنصرف من صلاة الجمعة فنسلم عليها فتقرب ذلك الطعام اليها فلعقه وكنا
 نغني يوم الجمعة لطعامها ذلك ش ص مطابقته للترجمة التي هي آية من القرآن الكريم من حيث
 ن في الآية الانتشار بعد الفراغ من الصلاة وهو الانصراف منها وفي الحديث ايضا كانوا ينصرفون
 بعد فراغهم من صلاة الجمعة وفي الآية الابتغاء من فضل الله الذي هو الرزق وفي الحديث ايضا كانوا
 مد انصرافهم منها يتبعون ما كانت تلك المرأة تهيؤه من اصول السلق وهو ايضا رزق ساقه الله
 ليهم ص ذكر رجاله ص وهم اربعة ص الاول سعيد بن ابي مریم وهو سعيد بن محمد بن الحكم بن

وأتى هذه النادة لثمان كثيرة قتل له جناح ي اسم النبي ان تقصروا عن غيره الخبيرين القصر من
وان الاتمام افضل واليه ذهب الشافعي وعند ابن خزيمة القصر في السفر عزيمة خير رخصة لا يجوز
غيره وقرئ ان تقصروا بضم التاء من الاقصار وقرأ الزهري ان تقصروا بالتشديد والقصر ثابت
بنص الكتاب في حال الخوف خاصة وهو قوله ان خفتم ان يفترقكم الذين كفروا واما في حال الامن
فبالسنة واحتج الشافعي ايضا بما رواه مسلم والاربعة عن يعلى بن امية قال قلت لعمرو بن الخطاب
رضي الله تعالى عنه قال الله تعالى فليس عليكم جناح ان تقصروا من الصلاة ان خفتم فقد أمن الناس قال
عجبت مما عجزت منه فصارت رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم فقال صدقة تصدق الله تعالى بها عليكم فاقبلوا
صدقة فقد عاق القصر بالقبول وسماه صدقة والمتصدق عليه مخير في قبول الصدقة فلا يزهد القول
حقا - ولما احديث منها حديث عائشة رضي الله تعالى عنها قالت فرضت الصلاة ركعتين
ركعتين فاقرت صلاة السفر وزيدت في صلاة الحضر رواه البخاري ومسلم - ومنها حديث ابن عباس
قال فرض الله الصلاة على لسان نبيكم في الحضر اربع ركعات وفي السفر ركعتين وفي الخوف ركعة
رواه مسلم - ومنها حديث عمر رضي الله تعالى عنه قال صلاة السفر ركعتان وصلاة النسخ ركعتان
وصلاة الفطر ركعتان وصلاة الجمعة ركعتان تمام غير قصر على لسان نبيكم محمد صلى الله تعالى عليه
وسلم رواه النسائي وابن ماجه وابن حبان في صحيحه وال جواب عن حديث يعلى بن امية انه دليله
لانه امر بالقبول والامر للوجوب قتل له ان يفترقكم المراد من الفتنة ههنا القتال والنصر لما يكره
قتل له واذا كنت فيهم تعلق به ابو يوسف وذهب الى ان صلاة الخوف غير مشروعة بعد النبي صلى الله
تعالى عليه وسلم وبه قال الحسن بن زيادة والمزني وابراهيم بن عليه فعلل المزني بالتمسح في زمان
النبي صلى الله تعالى عليه وسلم حيث أخرها يوم الخندق وعلل ابو يوسف بأن الله شرط كون النبي
صلى الله تعالى عليه وسلم فيهم لا قامتها ورد ما قاله المزني بما روى عن الصحابة في هذا الباب بعد الخندق والخندق
مقدم على المشهور فكيف ينسخ المتأخر ذكره النووي وغيره ورد ما قاله ابو يوسف بأن الصحابة فعلوه هاهنا
صلى الله تعالى عليه وسلم وان سبها الخوف وهو محقق بعده كافي حياته - ثم اعلم ان الخوف
لا يؤثر في نقصان عدد الركعات الا عند ابن عباس والحسن البصري وطاوس حيث قالوا انها ركعة وروى
مسلم من حديث مجاهد عن ابن عباس قال فرض الله الصلاة على لسان نبيكم في الحضر اربع ركعات وفي السفر
ركعتين وفي الخوف ركعة واخرجه الاربعة ايضا واليه ذهب ايضا عطاء وطاوس ومجاهد والحكم بن
عتيبة وقتادة واسحق والضحاك وقال ابن قدامة والذي قال منهم ركعة انما جعلها عند شدة القتال
وروى مثله عن زيد بن ثابت وابي هريرة وجابر قال جابر انما القصر ركعة عند القتال وقال اسحق
يجزيك عن الشدة ركعة تومي ايماء فان لم تقدر فسجدة واحدة فان لم تقدر فتكبيرة لانها ذكر الله تعالى
وعن الضحاك انه قال ركعة فان لم تقدر كبر تكبيرة حيث كان وجهك وقال القاضي لا تأثير للخوف في
عدد الركعات وهذا قول اكثر اهل العلم منهم ابن عمر والنخعي والثوري ومالك والشافعي وابو
حنيفة واصحابه وسائر اهل العلم من علماء الامصار لا يجيزون ركعة ^{حديثة} ص حدنا ابو اليمان قال
اخبرنا شعيب عن الزهري قال سألت اهل صل النبي صلى الله تعالى عليه وسلم يعني صلاة الخوف فقال اخبرني
سالم ان عبد الله بن عمر قال غزوت مع النبي صلى الله تعالى عليه وسلم قبل نجد فزنا العدو فصافقناهم فقام
رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم يصلي لما قامت طائفة معه تصلي واقلت طائفة على العدو فركع رسول الله

تقبل ولا تغدى الا بعد الجمعة **قوله** لم تقبل بفتح النون من قال يقبل قيلولة فهو قائل والقيلولة الاستراحة نصف النهار وان لم يكن معها نوم وكذلك المقبل واصله اجوف يأبى **قوله** ولا تغدى بالغين المعجمة والبدال المهملة من الغداء وهو الطعام الذى يؤكل اول النهار واستدلت الحنابلة بهذا الحديث لاحد على جواز صلاة الجمعة قبل الزوال ورد عليهم بما قاله ابن بطال بأنه لادلالة فيه على هذا لانه لا يسمى بعد الجمعة وقت الغداء بل فيه انهم كانوا يتشاغلون عن الغداء والقائلة بالتهيو للجمعة ثم بالصلاة ثم ينصرفون فيقبلون ويتغدون ويكون قائلتهم وغداؤهم بعد الجمعة عوضا عما فاتهم في وقته من اجل بكورهم وعلى هذا التأويل جمهور الأئمة وعامة العلماء وقد استوفينا الكلام فيه في باب وقت الجمعة اذا زالت الشمس **ص** باب في القائلة بعد الجمعة **ش** اى هذا باب في بيان حكم القائلة بعد صلاة الجمعة والقائلة على وزن الفاعلة بمعنى القيلولة وقد ذكرناه عن قريب **ص** حدثنا محمد بن عقبة الشيباني قال حدثنا ابواسحق الفزارى عن حميد عن انس رضى الله تعالى عنه قال كنا نكر الى الجمعة ثم نقبل **ش** مطابقته للترجمة ظاهرة لان ظاهر الحديث انهم كانوا يصلون الجمعة ثم يقبلون **ص** ذكر رجاله **ص** ابراهيم بن محمد الفزازى بفتح الفاء وتخفيف الزاى وبالراء المصصى باهمال الصاد بن مات سنة ست وثمانين ومائة الثالث حميد بن ضم الحاء ابن ابى حميد الطويل البصرى **ص** الرابع انس بن مالك رضى الله تعالى عنه **ص** ذكر لطائف اسناده **ص** فيه الحديث بصيغة الجمع في موضعين وفيه العنونة في موضعين وفيه القول في موضعين وفيه ان شيخه من افراده وفيه ان رواه كوفى ومصصى وبصرى **قوله** نكر من التبكير وهو الاسراع الى الشئ وفيه نوم القائلة وهو مستحب وقد قال الله تعالى (وحين تضعون ثيابكم من الظهيرة) اى من القائلة **ص** حدثنا سعيد بن ابى مرجم قال حدثنا ابو غسان قال حدثنى ابو حازم عن سهل ابن سعد قال كنا نصلى مع النبى صلى الله تعالى عليه وسلم الجمعة ثم تكون القائلة **ش** مطابقته للترجمة ظاهرة وابو غسان محمد بن مطرف وقد مر في الباب السابق وكذلك ابو حازم وهو سلمة بن دينار **قوله** ثم تكون القائلة اى تقع القيلولة والكلام فيه قد مر عن قريب مستوفى **ص** هذا آخر كتاب الجمعة **ص** ابواب صلاة الخوف وقول الله عز وجل واذا ضربتم فى الارض فليس عليكم جناح ان تقصروا من الصلاة ان خفتم ان يقتلكم الذين كفروا ان الكافرين كانوا لكم عدوا مبينا واذا كنت فيهم فاقت لهم الصلاة فلتقم طائفة منهم معك الى قوله ان الله اعد للكافرين عذابا مهينا **ش** اى هذه ابواب في بيان حكم صلاة الخوف كذا وقع لفظة ابواب بصيغة الجمع في رواية المستملى وابى الوقت وفي رواية الاصيلى وكرامة باب بالافراد وسقط في رواية الباقرين **قوله** وقول الله الجرح عطف على ما قبله وثبت الايتان بتمامهما الى قوله مهينا في رواية كرامة وفي رواية الاصيلى اقتصر على قوله واذا ضربتم فى الارض فليس عليكم جناح ان تقصروا من الصلاة ثم قال الى قوله عذابا مهينا واما في رواية ابى ذر فساق الآية الاولى بتمامها ومن الآية الثانية ساق الى قوله معك ثم قال الى قوله عذابا مهينا واما ذكر هاتين الآيتين الكريمتين في هذه الترجمة اشارة الى ان صلاة الخوف في هيئة خارجة عن هيئات بقية الصلوات انما ثبتت بالكتاب واما بيان صورتها على اختلافها في السنة **قوله** واذا ضربتم فى الارض الضرب فى الارض السفر ويقال ضربت فى الارض اذا سافرت

اربع وقيل سنة خمس وقيل سنة ست وقيل سنة سبع فقال محمد بن اسحق كانت اول ماصليت قبل بدر
الموعد وذكر ابن اسحق وابن عبد البر ان بدر الموعد كانت في شعبان من سنة اربع وقال ابن اسحق
وكانت ذات الرقاع في جادى الاولى وكذا قال ابو عمر بن عبد البر انها في جادى الاولى سنة اربع فان قلت قال
الغزالي في الوسيط تبعه عليه الرافي ان غزوة ذات الرقاع آخر الغزوات قلت هذا غير صحيح وقد انكر عليه
ابن الصلاح في مشكل الوسيط وقال ليست آخرها ولا من اواخرها وانما آخر غزواته تبوك وهو كما ذكره
اهل السيرون ان اراد انها آخر غزاة صلى فيها صلاة الخوف فليس بصحيح ايضا فقد صلى معه
صلاة الخوف ابو بكره وانما نزل الى النبي صلى الله تعالى عليه وسلم في غزوة الطائف تدلى ببكرة
فكنى بها وليس بعد غزوة الطائف الا غزوة تبوك ولهذا قال ابن حزم ان صفة صلاة الخوف
في حديث ابى بكره افضل صلاة الخوف لانها آخر فعل رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم لهما
قوله فوازيما العدو اى قبلنا من الموازة وهى المقاتلة والمحاذاة واصاله من الازاء بالهمزة في اوله
يقال هو بازائه اى بحذائه وقد آذيت اذ احاذيته ولا تقل واذا آذيت واذا آذيت قاله الجوهرى قلت فعلى هذا
اصل قوله فوازيما فانما قلبت الهمزة واوا كما ان الواو تقلب همزة في مواضع منها اواقى اصله
وواقى قوله فصافقناهم وفي رواية المستملى والسرخسى فصافقناهم ويروى فصفقناهم قوله
يصلى لنا اى لاجلنا اوى صلى بنا قوله ركعة وسجدتين وفي رواية عبد الرزاق عن ابن جريج
عن الزهرى منل نصف صلاة الصبح وهذه الزيادة تدل على ان الصلاة المذكورة كانت غير
الصبح فتكون رباعية وسيأتى في المغازى ما يدل على انها كانت صلاة العصر وصرح في رواية
مسلم في حديث جابر بالعصر وفي حديث ابى بكره بالظهر قوله ثم انصرفوا مكان الطائفة التى لم
تصل اى قاموا في مكانهم وصرح به في رواية بقية عن شعيب عن الزهرى عند النسائي ذكر
ما يستفاد منه هذا الحديث حجة لاصحابنا الحنفية في صلاة الخوف وحديث ابن مسعود ايضا
رواه ابو داود وحديثان عن ابن مسعود حديثان في فضيل حديثنا عن ابي عبيدة عن عبد الله بن مسعود
رضى الله تعالى عنه قال صلى رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم صلاة الخوف فقاموا صفا خلف
رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم وصف مستقبل العدو فصلى بهم النبي صلى الله تعالى عليه
وسلم ركعة ثم جاء الآخرون فقاموا مقامهم فاستقبل هؤلاء العدو فصلى بهم النبي صلى الله تعالى
عليه وسلم ركعة ثم سلم فقام هؤلاء فصلوا لانفسهم ركعة ثم سلموا ثم ذهبوا فقاموا مقام اولئك
مستقبلي العدو ورجع اولئك الى مقامهم فصلوا لانفسهم ركعة ثم سلموا ورواه البيهقى ايضا وقال
ابو عبيدة لم يسمع من ابيه وخصيف ليس بالقوى قلت ابو عبيدة اخرج له البخارى محتجابه في غير موضع
وروى له مسلم وقال ابو داود كان ابو عبيدة يوم مات ابو ابن سبع سنين يميزون ابن سبع سنين يحتمل السماع
والحفظ ولهذا يؤمر الصنى ابن سبع سنين بالصلاة تحلة وتادبا وخصيف بضم الخاء المعجمة وثقه
ابوزرعة والعجلي وابن معين وابن سعد وقال النسائي صالح وجعل المازرى حديث ابن عمر
قول الشافعى واشهب حديث جابر قول ابى حنيفة وهو سهو فيهما بل اخذ ابو حنيفة
واصحابه واشهب برواية ابن عمر والشافعى برواية سهل بن ابى حنيفة وقال النووى ولو فصل
مثل رواية ابن عمر في حكمته قولان والصحيح المشهور حكمته قال وقول الغزالي قاله بعض
اصحابنا بعيد وغلط في شيئين احدهما نسبته الى بعض الاصحاب بل نص عليه الشافعى في الجديد وفي

صلى الله تعالى عليه وسلم بمن معه وسجد سجدتين ثم انصرفوا مكان الطائفة التي لم تصل فجاؤا فركع رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم بهم ركعة وسجد سجدتين ثم سلم فقام كل واحد منهم فركع لنفسه ركعة وسجد سجدتين ثم سلم مطابقتها للترجمة من حيث ان المذكور فيها مشروعية صلاة الخوف والحديث فيه كذلك مع بيان صحتها ذكر رجاله وهم خمسة الاول ابو اليمان الحكم بن نافع الثاني شعيب بن ابي حزة الثالث محمد بن مسلم الزهري الرابع سالم بن عبد الله بن عمر الخامس ابو عبد الله بن عمر ذكر لطائف اسناده فيه التحديث بصيغة الجمع في موضع وبصيغة الاخبار كذلك في موضع وفيه العنقة في موضع واحد ونوفيه السؤال وفيه الاخبار بصيغة الافراد وفيه القول في أربعة مواضع وفيه ان الاولين من الرواة حصيان والاثنين بعدهما مديان ذكر تعدد موضعه ومن اخرجه غيره اخرجه البخاري ايضا في المغازي عن ابي اليمان واخرجه مسلم ايضا عن عبد بن حنبل عن عبد الرزاق عن معمر عن الزهري واخرجه ابو داود عن مسدد بن عبد الملك عن يزيد بن زريع عن معمر عن الزهري واخرجه الترمذي عن محمد بن عبد الملك عن يزيد بن زريع عن معمر عن الزهري واخرجه النسائي عن كثير بن عبيد عن بقية عن شعيب عن الزهري عن سالم عن ابيه واخرجه النسائي ايضا عن عبد الاعلى بن واصل عن يحيى بن آدم عن سفيان عن موسى بن عقبة عن نافع عن ابن عمر ولما اخرجه الترمذي حديث ابن عمر قال وفي الباب عن جابر وحذيفة وزيد بن ثابت وابن عباس وابي هريرة وابن مسعود وسهل بن ابي حنيفة وابي عياش الرزقي واسمه زيد بن صامت وابي بكرة قلت وفيه ايضا عن علي ومائشة وخوات بن جبير وابي موسى الاشعري حديث جابر عند مسلم موصولا وعند البخاري معلقا في المغازي وحديث حذيفة عند ابي داود والنسائي وحديث زيد بن ثابت عند النسائي وحديث ابن عباس عند البخاري والنسائي وحديث ابي هريرة عند البخاري في التفسير والنسائي في الصلاة وحديث ابن مسعود عند ابي داود وحديث سهل بن ابي حنيفة عند الترمذي وحديث ابي عياش عند ابي داود والنسائي وحديث ابي بكرة عند ابي داود والنسائي وحديث علي عند البرار وحديث عائشة عند ابي داود وحديث خوات بن جبير عند ابي منده في معرفة الصحابة وحديث ابي موسى عند ابن عبد البر في التمهيد ذكر معناه قوله سألت السائل هو شعيب اى سألت الزهري قوله هل صلى النبي صلى الله تعالى عليه وسلم وفي رواية السراج عن محمد بن يحيى عن ابي اليمان شيخ البخاري سألت هل صلى رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم صلاة الخوف وكيف صلاها ان كان صلاها قوله قبل نجد بكسر القاف وقبح الباء اى جهة نجد والنجد كل ما ارتفع من تهامة الى ارض العراق فهو نجد وهذه الغزوة هي غزوة ذات الرقاع وقال ابن اسحق اقام رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم بالمدينة بعد غزوة بني النضير شهرين وربع وبعض جنادي ثم غزا نجدا يريد بني محارب وبني ثعلبة من غطفان واستعمل على المدينة اباذر رضى الله تعالى عنه قال ابن هشام ويقال عثمان بن عفان رضى الله تعالى عنه قال ابو اسحق فسار حتى نزل نجد اوى غزوة ذات الرقاع قلت ذكرها في السنة الرابعة من الهجرة وكانت فيها غزوة بني النضير ايضا وهي التي انزل الله تعالى فيها سورة الحشر وحكى البخاري عن الزهري عن عروة انه قال كانت غزوة بني النضير بعد بدر بستة اشهر قبل أحد وكانت غزوة أحد في شوال سنة ثلاث واختلفوا في اى سنة نزل بيان صلاة الخوف فقال الجمهور ان اول ما صلبت في غزوة ذات الرقاع قاله محمد بن سعد وغيره واختلف اهل السير في اى سنة كانت فقل سنة

لا يجوز صلاة الخوف في الحضر وقال أصحابه يجوز خلافاً لابن الماجشون فإنه قال لا يجوز وتقبل
 الروى عن مالك بعدم الجواز في الحضر على الإطلاق غير صحيح لان المشهور عنه الجواز
 ص ١٠٠ باب ١٠ صلاة الخوف رجالاً وركبانا ش ١٠٠٠ اى هذا باب في بيان حكم
 صلاة الخوف حال كون المصلين رجالاً وركبانا فالرجال جمع راجل والركبان جمع راكب وذلك
 عند الاختلاط وشدة الخوف وأشار بهذه الترجمة الى ان الصلاة لا تسقط عند العجز عن النزول عن
 الدابة فانهم يصلون ركبانا فرادى يؤمّنون بالركوع والسجود الى اى جهة شاؤوا وفي الذخيرة اذا
 اشتد الخوف صلوا رجالاً قياماً على اقدمهم او ركبانا مستقبلي القبلة وغير مستقبليها وقال القاضى عياض
 في الاكمال لا يجوز ترك استقبال القبلة فيها عند ابى حنيفة وهذا غير صحيح ولا يجوز بجماعة عند ابى حنيفة
 وابى يوسف وابن ابى ليلى وعن محمد يجوز وبه قال الشافعى وادا لم يقدرُوا على الصلاة على ما وصفنا
 أخروها ولا يصلون صلاة غير مشروعة وعن مجاهد وطاوس والحسن وقتادة والضحاك يصلون ركعة
 واحدة لا يأمّعون الضحاك فان لم يقدرُوا يكبرون تكبيرتين حيث كان وجوههم وقال اسحق
 ان لم يقدرُوا على الركعة فسجدة واحدة والافنكيرة واحدة ص ١٠٠٠ راجل قائم ش ١٠٠٠ اشار بهذا
 الى شيئين احدهما ان رجالاً في الترجمة جمع راجل والثاني ان الراجل بمعنى الماشى
 كما في سورة الحج يأتي رجا لا ص ١٠٠٠ حدثنا سعيد بن يحيى بن سعيد القرشى قال حدثني ابى قال
 حدثنا ابن جريج عن موسى بن عقبة عن نافع عن ابن عمر نكحوا من قول مجاهد اذا اختلطوا
 قياماً وزاد ابن عمر عن النبي صلى الله تعالى عليه وسلم وان كانوا اكثر من ذلك فليصلوا قياماً
 وركبانا ش ١٠٠٠ مطابقته للترجمة ظاهرة ذكر رجاله ١٠٠٠ وهم سبعة ١٠٠٠ الاول
 سعيد بن يحيى بن سعيد بن ابان بن سعيد بن العاص القرشى يكنى ابا عثمان البغدادي مات
 في النصف من ذى القعدة سنة تسع واربعين ومائتين ١٠٠٠ الثاني ابو يحيى بن سعيد المذكور قال
 البخارى حدثني سعيد بن يحيى انه قال مات ابى في النصف من شعبان سنة اربع وتسعين ومائة ١٠٠٠
 الثالث عبد الملك بن عبد العزيز بن جريج ١٠٠٠ الرابع موسى بن عقبة بن ابى عياش مولى الزبير
 ابن العوام مات سنة اربعين ومائة ١٠٠٠ الخامس نافع مولى ابن عمر ١٠٠٠ السادس عبدالله بن عمر
 السابع مجاهد بن جبير ١٠٠٠ ذكر لطائف اسناده ١٠٠٠ فيه التحديث بصيغة الجمع في موضعين
 وبصيغة الافراد في موضع وهى قوله حدثني ابى ويروى بصيغة الجمع ايضا وفيه العنونة
 في ثلاثة مواضع وفيه القول في موضعين وفيه ان شيخه بغدادى وابوه كوفى وابن جريج
 ومجاهد مكيان وموسى ونافع مديان وفيه ان احد الرواة منسوب الى جده ١٠٠٠ ذكر من
 أخرجه غيره ١٠٠٠ أخرجه مسلم عن ابى بكر بن ابى شيبة والنسائى عن عبد الأعلى بن واصل
 كلاهما عن يحيى بن آدم عن سفيان عن موسى بن عقبة فذكر صلاة الخوف نحو سياق
 الزهرى عن سالم وقال في آخره قال ابن عمر فاذا كان الخوف اكثر من ذلك فليصل راكبا
 او قائما يؤمّئ ايماء ورواه ابن المنذر من طريق داود بن عبد الرحمن عن موسى بن عقبة موقوفا
 كله لكن قال في آخره واخبرنا نافع ان عبدالله بن عمر كان يبر بهذا عن النبي صلى الله تعالى عليه
 وسلم ناقضى ذلك رده كله ورواه مالك في الموطأ عن نافع كذلك لكن قال في آخره قال نافع
 لا ارى عبدالله بن عمر ذكر ذلك الا عن النبي صلى الله تعالى عليه وسلم وزاد في آخره مستقبلي

الرسالة وفي الثاني تضعيفه انتهى فلتهم يقولون قال الشافعي اذا صح الحديث فهو مذهبي واي شيء يكون اصح من حديث ابن عمر وقد خرجته الجماعة وقال القدوري في شرح مختصر الكرخي وابو نصر البغدادى في شرح مختصر القدوري الكل جائز وانما الخلاف في الاولى * فائدة قال الخطابي صلاة الخوف انواع صلاها النبي صلى الله تعالى عليه وسلم في ايام مختلفة واشكال متباينة يتحرى في كلها ما هو احوط للصلاة وابلغ في الحراسة فهي على اختلاف صورها متفقة المعنى وقال ابن عبد البر في التمهيد روى في صلاة الخوف عن النبي صلى الله تعالى عليه وسلم وجوه كثيرة فذكر منها ستة اوجه * الاول ما دل عليه حديث ابن عمر قال به من الأئمة الاوزاعي واشهب قلت قال به ابو حنيفة واصحابه على ما ذكرنا * الثاني حديث صالح بن خوات عن سهل بن ابي حنيفة قال به مالك والشافعي واحد وابو ثور * الثالث حديث ابن مسعود قال به ابو حنيفة واصحابه الا ابا يوسف * الرابع حديث ابي عياش الزرقى قال به ابن ابي ليلى والتورى * الخامس حديث حذيفة قال به الثورى في مجيزه وهو المروى عن جماعة من الصحابة منهم حذيفة وابن عباس وزيد بن ثابت وجابر بن عبد الله * السادس حديث ابي بكرة انه صلى بكل طائفة ركعتين وكان الحسن البصرى يفتي به وقد حكى المزني عن الشافعي انه لو صلى في الخوف بطائفة ركعتين ثم سلم فصلى بالطائفة الاخرى ركعتين ثم سلم كان جائزا قال وهكذا صلى النبي صلى الله تعالى عليه وسلم ببطن نخل قال ابن عبد البر وروى ان صلاته هكذا كانت يوم ذات الرقاع وذكر ابوداود في سننه لصلاة الخوف ثمانية صور وذكرها ابن حبان في صحيحه تسعة انواع وذكر القاضي عياض في الاكمال لصلاة الخوف ثلاثة عشر وجها وذكر الثورى انها تبلغ ستة عشر وجها ولم يبين شيئا من ذلك وقال شيخنا الحافظ زين الدين في شرح الترمذى قد جمعت طرق الاحاديث الواردة في صلاة الخوف فبلغت سبعة عشر وجها وبنها لكن يمكن التداخل في بعضها وحكى ابن القصار المالكي ان النبي صلى الله تعالى عليه وسلم صلاها عشر مرات وقال ابن العربي صلاها اربعا وعشرين مرة وبين القاضي عياض تلك المواطن فقال وفي حديث ابن ابي حنيفة وابي هريرة وجابر انه صلاها في يوم ذات الرقاع سنة خمس من الهجرة وفي حديث ابي عياش الزرقى انه صلاها بعسفان ويوم بنى سليم وفي حديث جابر في غزاة جهينة وفي غزاة بنى محارب بنخل وروى انه صلاها في غزوة نجد يوم ذات الرقاع وهي غزوة نجد وغزوة غطفان وقال الحاكم في الاكلیل حين ذكر غزوة ذات الرقاع وقد تسمى هذه الغزوة غزوة محارب ويقال غزوة خصفة ويقال غزوة تعلبة ويقال غطفان والذي صح انه صلى بها صلاة الخوف من الغزوات ذات الرقاع وذوقرد وعسفان وغزوة الطائف وليس بعد غزوة الطائف الا تبوك وليس فيها لقاء العدو والظاهر ان غزوة نجد مرتان والذي شهدها ابو موسى وابو هريرة هي غزوة نجد الثانية لصحة حديثيهما في شهودها * وبما يستفاد من حديث الباب من قوله طائفة انه لا فرق بين ان يكون احدى الطائفتين اكثر من الاخرى عددا او تساوى عددهما لان الطائفة تطلق على القليل والكثير حتى على الواحد فلو كانوا ثلاثة ووقع لهم الخوف جاز لاحدهم ان يصلى بواحد ويحرس واحد ثم يصلى الآخر وهو اقل ما يتصور في صلاة الخوف جماعة على القول بأن اقل الجماعة ثلاثة لكن الشافعي قال اكره ان يكون كل طائفة اقل من ثلاثة لانه اعاد عليهم ضمير الجمع بقوله اسلمحتهم ذكره النووي * ومن ذلك انهم كانوا مسافرين فلو كانوا مقيمين فحكمهم حكم المسافرين عند الخوف وبه قال الشافعي واحد ومالك في المشهور عنه وعنه

ركبانا انما كان قبل ان يباح لهم ذلك ثم ايج لهم بهذه الآية **ص** باب **يحرس** بعضهم بعضا في صلاة الخوف **ش** اي هذا باب ترجمته يحرس بعض المصلين بعضا في صلاة الخوف قال ابن بطال ومحل هذه الصورة اذا كان العدو في جهة القبلة فلا يفتقر قور بخلاف الصورة الماضية في حديث ابن عمر قال الطحاوي ليس هذا بخلاف القرآن لجواز ان يكون قوله تعالى ولتأت طائفة اخرى اذا كان العدو في غير القبلة وذلك ببيان صلى الله تعالى عليه وسلم ثم بين كيفية الصلاة اذا كان العدو في جهة القبلة **ص** حديثنا حيوة بر شريح قال حديثنا محمد بن حرب عن الزيدى عن الزهرى عن عبد الله بن عبد الله بن عتبة عن ابن عباس قال قام النى صلى الله تعالى عليه وسلم وقام الناس معه فكبروا وكبروا معه وركع وركع ناس منهم وسجد وسجدوا معه ثم قام للانية فقام الذين سجدوا وحرسوا اخوانهم وانت الطائفة الاخرى فركعوا وسجدوا معه والناس كلهم في صلاة ولكن يحرس بعضهم بعضا **ش** مطابقتها للترجيا في قوله حرسوا اخوانهم **ذ** كر رجاله **وهم ستة** الاول حيوة بفتح الحاء المهملة وسكون الباء آخر الحروف وفتح الواو وفي آخره هاء ابن شريح بضم الشين المحممة وفتح الراء وسكون الباء آخر الحروف وفي آخره خاء مهملة ابو العباس الحمصى الحضرمى وهو حيوة الاصغر مات سنة اربع وعشرين ومائتين **الثانى** محمد بن حرب ضد الصلح الخولانى الحمصى المعروف بالابرش مات سنة اثنين وتسعين ومائة **الثالث** محمد بن الوليد الزيدى يكنى ابا الهذيل الشامى الحمصى والزيدى بضم الزاى وفتح الباء الموحدة وسكون الباء آخر الحروف وكسر الدال المهملة نسبة الى زيد وهو منبه بن صعب وهذا هو زيد الاكبر **الرابع** محمد بن مسلم بن شهاب الزهرى **الحامس** عبيد الله بضم العين ابن عبد الله بالتكبير ابن عتبة بضم العين المهملة وسكون التاء المثناة من فوق وفتح الباء الموحدة ابن مسعود الهذلى ابو عبد الله المدنى الفقيه الاعمى احد الفقهاء السبعة بالمدينة مات سنة تسعة وتسعين **السادس** عبد الله ابن عباس **ذ** كر لطائف اسناده **فيه** الحديث بصيغة الجمع في موضعين وفيه العتقة في ثلاثة مواضع وفيه القول في موضعين وفيه عن الزيدى وفي رواية الاسمعىلى حديثا الزيدى وفيه ان الثلاثة الاول من الرواة حصيون والاشان بعدهم مديان وفيه الاثنان منهم مذكوران بالنسبة وفيه احدهم اسمه مصغر **والحديث** اخرجه النسائى في الصلاة ايضا عن عمرو بن عثمان عن محمد بن حرب عن الزيدى عنه به **ذ** كر معناه **قوله** وركع ناس منهم زاد الكشميهنى معه **قوله** ثم قام للانية اي للركعة النانية وكذا في رواية النسائى والاسمعىلى ثم قام الى الركعة النانية فتأخر الذين سجدوا معه **قوله** وانت الطائفة الاخرى اي الذين لم يركعوا ولم يسجدوا معه في الركعة الاولى **قوله** فركعوا وسجدوا وفي رواية النسائى والاسمعىلى فركعوا مع النبي صلى الله تعالى عليه وسلم **قوله** كلهم في صلاة زاد الاسمعىلى يكبرون ولم يقع في رواية الزهرى هذه هل اكلوا الركعة الثانية ام لا وقد رواه النسائى من طريق ابى بكر بن ابى الجهم عن شيخه عبيد الله بن عبد الله بن عتبة فزاد في آخره ولم يقضوا وهذا كالصريح في اقتصارهم على كل ركعة ركعة **ذ** كر ما يستفاد منه **هـ** الحديث في صورة ما اذا كان العدو بينه وبين القبلة فيصف الناس صفين فيركع بالصف السفى يليه ويسجد معه والصف الثانى قائم يحرس فاذا قام من سجوده الى الركعة الثانية تقدم الصف الثانى وتأخر الاول **فركع** صلى الله تعالى عليه وسلم بهم واكمل الركعة

القبلة او غير مستقبليها ﴿ ذكر معناه ﴾ قوله عن ابن عمر نحوه من قول مجاهد اى روى نافع عن ابن عمر مثل قول مجاهد و قول مجاهد هو قوله اذا اختلطوا بين ذلك الاسمعيلى من رواية حجاج بن محمد عن ابن محمد عن ابن جريج عن عبدالله بن كثير عن مجاهد قال اذا اختلطوا قائما هو الاشارة بالرأس قال ابن جريج حدثني موسى بن عقبة عن نافع عن ابن عمر بمثل قول مجاهد اذا اختلطوا قائما هو الذكر واشارة الرأس وكل واحد من قول ابن عمر وقول مجاهد موقوف اما رواية نافع عن ابن عمر فانه موقوف على ابن عمر واما قول مجاهد فانه موقوف على نفسه لانه لم يروه عن ابن عمر ولا عن غيره وقال ابن بطال اما صلاة الخوف رجالا وركبانا فلا يكون الا اذا اشتد الخوف واختلطوا فى القتال وهذه الصلاة تسمى بصلاة المسابقة ومن قال بذلك ابن عمر وان كان خوفا شديدا صلوا قياما على اقدامهم اوركبانامستقبلى القبلة او غير مستقبليها وهو قول مجاهد روى ابن جريج عن مجاهد قال اذا اختلطوا قائما هو الذكر والاشارة بالرأس فذهب مجاهدانه يحزبه الايماء عند شدة القتال كذهب ابن عمر وقول البخارى وزاد ابن عمر عن النبي صلى الله تعالى عليه وسلم وان كانوا اكثر من ذلك فليصلوا قياما وركبانا اراد به ان ابن عمر رواه عن النبي صلى الله تعالى عليه وسلم وليس من رأيه وانما هو مسند وهذا هو التحقيق فى هذا المقام وليس احد من الشراح غير ابن بطال اعطى لهذا الحديث حقه قوله اذا اختلطوا قياما اى قائمين وانتصابه على الحال وذو الحال محذوف تقديره يصلون قياما والمراد من الاختلاط اختلاط المسلمين العدو قوله وان كانوا اكثر من ذلك اى وان كان العدو اكثر عند اشتد الخوف وقوله من ذلك اى من الخوف الذى لا يمكن معه القيام فى موضع ولا اقامة صف فليصلوا حينئذ قياما وركبانا اى قائمين وراكبين وانتصا بهما على الحال ومعنى ركبانا اى على رواحلهم لان فرض النزول سقط وقال الطحاوى ذهب قوم الى ان الراكب لا يصلى الفريضة على دابته وان كان فى حال لا يمكنه فيها النزول لان النبي صلى الله تعالى عليه وسلم لم يصل يوم الخندق راكباً والحديث اخرجه البخارى ومسلم وغيرهما وهو ماروى عن حذيفة قال سمعت النبي صلى الله تعالى عليه وسلم يقول يوم الخندق شغلونا عن صلاة العصر قال ولم يصلها يومئذ حتى غربت الشمس ملائكة قبورهم ناراً وقلوبهم ناراً ويوتهم ناراً هذا لفظ الطحاوى قلت واراد الطحاوى بالقوم ابن ابى ليلى والحكم بن عتيبة والحسن بن حى وقال وخالفهم فى ذلك آخرون وارادهم الثورى واباحنيفة وابايوسف ومحمدا وزفر ومالكا واجد فانهم قالوا ان كان الراكب فى الحرب يقاتل لا يصلى وان كان راكباً لا يقاتل ولا يمكنه النزول يصلى وعند الشافعى يجوز له ان يقاتل وهو يصلى من غير تنابع الضربات والطعنات نعم قال الطحاوى وقد يجوز ان يكون النبي صلى الله تعالى عليه وسلم لم يصل يومئذ لانه لم يكن امر حينئذ ان يصلى راكباً دل على ذلك حديث ابى سعيد الخدرى انه قال حبسنا يوم الخندق حتى كان بعد المغرب يهوى من الليل حتى كفيما وذلك قول الله عز وجل (وكفى الله المؤمنين القتال وكان الله قويا عزيزا) قال فدعا رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم بلالا فأقام الظهر فأحسن صلاتها كما كان يصليها فى وقتها ثم أمره فأقام العصر فصلاها كذلك ثم أمره فأقام المغرب فصلاها كذلك وذلك قبل ان ينزل الله عز وجل فى صلاة الخوف فرجالا اوركباناً فاخبر ابو سعيد ان تركهم للصلاة يومئذ

المعاودة وقد يأمن لزيادة القوة وإبصال المدد مثلا ولم يكن منكشما بعد قتلهم فان لم يقدرُوا يعني
 على صلاة ركعتين صلوا اركعة وسجدتين فان لم يقدرُوا على صلاة ركعة وسجدتين يؤخرون
 الصلاة فلا يجزيهم التكبير وقال التوري يجزيهم التكبير وروى ابن ابي شيبة من طريق عطاء
 وسعيد بن جبيرة وابي البخري في آخرين قالوا اذا التقى الزحفان وحضرت الصلاة فقالوا
 سبحان الله والحمد لله ولا اله الا الله والله اكبر فلكل صلاتهم بلاعادة وعن مجاهد والحكم اذا كان
 عد الطراد والمسايفة يجزى ان يكون صلاة الرجل تكبيرا فان لم يمكن الا تكبيرة اجزأه ان كان
 وجهه وقال اسحق بن راهويه يجزى عند المسايفة ركعة واحدة يومئ بها ايماء فان لم يقدر فسجدة
 فان لم يقدر فتكبيرة قوله حتى يأمنوا اي حتى يحصل لهم الامن التام وحجة الاوزاعي فيما قاله
 حديث جابر رضى الله تعالى عنه ان من لم يقدر على الايماء آخر الصلاة حتى يصلوها كالملة ولا يجزى
 عنها تسبيح ولا تهليل لانه صلى الله تعالى عليه وسلم قد أخرها يوم الحندق وهذا استدلال ضعيف لان
 آية صلاة الخوف لم تكن نزلت قبل ذلك ص وبه قال مكحول ش اي يقول
 الاوزاعي قال مكحول ابو عبد الله الدمشقي فقيه اهل الشام التابعي ولد مكحول بكابل لانه من سبيه
 فرفع الى سعيد بن العاص فوهب لامرأة من هذيل فأعتقته وقيل غير ذلك وقال محمد بن سعد مات
 سنة ست عشرة ومائة قال العجلي تابعي ثقة وروى له البخاري في كتاب الادب والقراءة خلف الامام
 وروى له مسلم والاربعة وقال الكرماني قوله وبه قال مكحول يحتمل ان يكون من تنمة كلام الاوزاعي وان
 يكون تعليقا من البخاري قلت الظاهر انه تعليق وصله عبد بن جريد في تفسيره عنه من غير طريق الاوزاعي
 بلفظ اذا لم يقدر القوم على ان يصلوا على الارض صلوا على ظهر الدواب ركعتين فان لم يقدرُوا
 فركعة وسجدتين فان لم يقدرُوا أخرُوا الصلاة حتى يأمنوا فيصلوا بالارض ص وقال
 انس بن مالك حضرت عند مناهضة حصن تستر عند اضاة الفجر واشتد اشتعال القتال فلم يقدرُوا
 على الصلاة فلم نصل الابداء ارتفاع النهار فصليناها ونحن مع ابي موسى ففتح لنا قال انس بن مالك
 رضى الله تعالى عنه وما يسرني تلك الصلاة الدنيا وما فيها ش هذا التعليق وصله ابن سعد
 وابن ابي شيبة من طريق قتادة عنه وقال خليفة بن خياط في تاريخه حدثنا ابن زريع عن سعيد بن قتادة عن
 انس قال لم نصل يومئذ العدة حتى انتصف النهار قال خليفة وذلك في سنة عشرين قتل تستر بضم التاء
 المشاة من فوق وسكون السين المهملة وفتح التاء الثانية وفي آخره راه وهي مدينة مشهورة من كور
 الاهوار بخوزستان وهي بلسان العامة ششتريشيين ولاهما مضمومة والثانية ساكنة وفتح التاء المشاة
 من فوق * اعلم ان تستر فتحت مرتين الاولى صلحا والثانية عنوة قال ابن جرير كان ذلك في سنة
 سبع عشرة في قول سيف وقال غيره سنة ست عشرة وقيل في سنة تسع عشرة قال الواقدي لما فرغ ابو موسى
 الاشعري من فتح السوس سار الى تستر فترل عليها وبها يومئذ الهرمزان وفتح على يديه ومسل
 الهرمزان وارسل به الى عمر بن الخطاب رضى الله تعالى عنه قوله فلم يقدرُوا على الصلاة اما المجز
 عن النزول او عن الايماء وجزم الاصيلي بأن سبيه انهم لم يجحدوا الى الوضوء سبيلا من شدة القتال
 قوله الابداء ارتفاع النهار وفي رواية عمر بن شيبة حتى انتصف النهار قوله ما يسرني تلك الصلاة
 الباء فيها المقابلة والبدلية اي بدل تلك الصلاة ومقابلتها وفي رواية الكشي هي من تلك الصلاة
 قوله الدنيا فاعل ما يسرني وقيل معناه لو كانت في وقتها كان احب الى من الدنيا وما فيها وفي رواية
 خليفة الدنيا كلها بدل الدنيا وما فيها ص حدثنا يحيى بن جعفر البخاري قال حدثنا وكيع

حكم كالمهم في صلاة وقد روى الحديث من طريق آخر عن ابن عباس انه صلى الله تعالى
 عليه وسلم صلى بهم صلاة الحرف بس فرد والسركون بيته وبين القبلة وقد روى نحوه ابو
 ياش الزرقى وجابر بن عبدالله مرفوعا وبه قال ابن عباس اذا كان العدو في القبلة ان يصلي على
 هذه الصفة وهو مذهب ابن ابي ليلى وحكى ابن القصار عن الشافعي نحوه وقال الطحاوى
 هب ابو يوسف الى ان العدو اذا كان في القبلة فالصلاة هكذا وادان كان غيرها فالصلاة كما روى
 ن عمر وغيره قال وبهذا تنفى الاحاديث قال وليس هذا بخلاف التنزيل لانه يجوز ان يكون
 له ولثلاث طائفة اخرى لم يصلوا فليصلوا معك اذا كان العدو في غير القبلة ثم اوحى اليه بعد ذلك
 بف حكم الصلاة اذا كانوا في القبلة ففعل الفعلين جميعا كما جاء الخبران وترك مالك وابو حنيفة
 عمل بهذا الحديث للحديث للقرآن وهو قوله ولثلاث طائفة اخرى الآية والقرآن يدل على ما جاءت
 الروايات في صلاة الخوف عن ابن عمر وغيره من دخول الطائفة الثانية في الركعة الثانية ولم
 كونوا صلوا قبل ذلك وقال اشهب وسحنون اذا كان العدو في القبلة لاحب ان يصلي بالجيش
 جمع لانه يتعرض ان يقتنه العدو ويشغلوه ويصلي بطائفتين شبه صلاة الخوف والله تعالى اعلم
 ص باب الصلاة عندنا هضة الحصون ولقاء العدو ش اي هذا باب
 بيان الصلاة عند ما هضة الحصون يقال ناعضته اي قاومته وتناهض القوم في الحرب اذا نهض
 فريق الى صاحبه وثلاثه من باب فعل يفعل بالفتح فيهم يقال نهض نهضا ونهوضا
 وقام وانهضته انا فانتهض واستنهضته لامر كذا اذا أمرته بالنهوض والحصون جمع حصن بكسر
 الحاء وقد فسر الجوهري القلعة بالحصن حيث قال القلعة الحصن على الجبل والظاهر ان بينهما
 فرق باعتبار العرف فان القلعة تكون اكبر من الحصن وتكون على الجبل والسهل والحصن
 البنا يكون على الجبل والطف من القلعة واصل معنى الحصن المنع سمي به لانه يمنع من فيه ممن
 صده قوار ولقاء العدو اي والصلاة عند لقاء العدو واللقاء الملاقات وهذا العطف من عطف
 هام على الخاص ص وقال الاوزاعي ان كان تهيأ الفتح ولم يقدروا على الصلاة صلوا
 بما كل امرئ لنفسه فان لم يقدروا على الايماء أخرخوا الصلاة حتى يتكشف القتال او يأمنوا
 صلوا ركعتين فان لم يقدروا صلوا ركعة وسجدتين فان لم يقدروا فلا يجزئهم التكبير ويؤخروها
 حتى يأمنوا ش اشار بهذا الى مذهب عبدالرحمن بن عمرو الاوزاعي انه ان كان تهيأ الفتح
 يتمكن فتح الحصن والحال انهم لم يقدروا على الصلاة اي على اتمامها افعلوا واركانوا في رواية
 قباصي ان كان مما الفتح بالباء الموحدة وهاء الضمير قيل انه تصحيف قوله صلوا ايماء اي صلوا
 يمين ايماء قوائه كل امرئ لنفسه اي كل شخص يصلي بالايماء منفردا بدون الجماعة قوله
 نمسه اي لاجل نفسه دون غيره بأن لا يكون اماما لغيره قوله فان لم يقدروا على الايماء اي
 بسبب اشتغال القلب والجوارح لان الحرب اذا اشتد غاية الاشتداد لا يبقى قلب المقاتل وجوارحه
 عند القتال ويتعذر عليه الايماء وقيل يحتمل ان الاوزاعي كان يرى استقبال القبلة شرطا في الايماء
 مجز عن الايماء الى جهة القبلة فان قلت كيف يتعذر الايماء مع حصول العقل قلت عند وقوع الدهشة
 لب العقل فلا يعمل عمله قوائه او يأمنوا استشكل فيه ابن رشيد بانه جعل الا من قسيم الانكشاف وبه
 صل الامن فكيف يكون قسيمه واجاب الكرمانى عن هذا فقال قد يكشف ولا يحصل الا من خلوف

ابن الاسود بن حبله بن عدى بن ربيعة بن معاوية الاكرمين ابن الحارث بن معاوية بن ثور بن مرتع بن كندة الكندي ابو زيد ويقال ابو السمط الشامي مختلف في صحبته ذكره في الكمال من التابعين وقال ويقال له صحبة للنبي صلى الله تعالى عليه ويقال لاصحبه لهوذ كره محمد بن سعد في الطبقة الرابعة وقال جاهلي اسلامي وفد الى النبي صلى الله تعالى عليه وسلم واسلم وقد شهد القادسية وولى حصي وهو الذي افتتحها وقسمها منازل وقال النسائي ثقة وقال احمد بن محمد بن عيسى البغدادي صاحب تاريخ الحميين توفي بسنة ست وثلاثين ويقال سنة اربعين ويقال مات بصفيين وليس له في البخاري في غير هذا الموضع وهو تعليق رواه الطبراني وابن عبد البر من وجه آخر عن الازاعي قال قال شرحبيل بن السمط لاصحابه لاتصلوا الصبح الاعلى ظهر فنزل الاشتهر يعني النخعي فصلى على الارض فقال شرحبيل مخالف خالف الله به وروى ابن ابي شيبة عن وكيع حدثنا ابن عون عن رجا بن ابي حيوة الكندي قال كان ثابت بن السمط او السمط بن ثابت في مسير في خوف فحضرت الصلاة فصلوا ركبانا فنزل الاشتهر فقال ماله فقالوا نزل يصلي قال ماله خالف خولف به انتهى وذكر ابن حبان ان ثابت بن السمط اخو شرحبيل بن السمط فاذا كان كذلك فيشبهه ان يكونا كانا في ذلك الجيش فنسب الى كل منهما وقد ذكر شرحبيل جماعة في الصحابة وثابتا في التابعين وقال ابن بطلال طلبت قصة شرحبيل بن السمط بتمامها لاتين هل كانوا طالبين ام لا فذكر الفزاري في السنن عن ابن عون عن رجا بن ثابت بن السمط او السمط بن ثابت قال كانوا في السفر في خوف فصلوا ركبانا فالتفت فرأى الاشتهر قد نزل للصلاة فقال خالف خولف به فجرح الاشتهر في الفتنة قال فبان بهذا الخبر انهم كانوا حين صلوا ركبانا لان الاجماع حاصل على ان المطلوب لا يصلي الا ركبا وانما اختلفوا في الطالب فقال ابن التين صلاة ابن السمط ظاهرها انها كانت في الوقت وهو من قوله تعالى (رجالا اوركبانا) قوله كذلك الامر اداء الصلاة على ظهر الدابة بالاياء وهو الشأن والحكم عند خوف فوات الوقت وفوات العدو وفوات النفس قوله واحتج الوليد بن الوليد المذكور المذكور وقال بعضهم معناه ان الوليد قوى مذهب الازاعي في مسألة الطالب بهذه القصة قلت لا يفهم من احتجاج الوليد بالحديث تقوية مذهب ابيه الازاعي صريحا وانما وجه الاستدلال به بطريق الاولوية لان الذين اخرجوا الصلاة حتى وصلوا الى بني قريظة لم يعنفهم النبي صلى الله تعالى عليه وسلم مع كونهم فوتوا الوقت فصلاة من لا يفوت الوقت بالاياء او كيف ما تمكن اولى من تأخير الصلاة حتى يخرج وقتها وقال الداودي احتجاج الوليد بحديث بني قريظة ليس فيه حجة لانه قبل نزول صلاة الخوف قال وقيل انما صلى شرحبيل على ظهر الدابة لانه طمع في فتح الحصن فصلى ايماء ثم فتحه وقال ابن بطلال واما استدلال الوليد بقصة بني قريظة على صلاة الطالب راكبيا فلو وجد في بعض طرق الحديث ان الذين صلوا في الطريق صلوا ركبانا اكل يسا ولما لم يوجد ذلك احتمل ان يقال انه يستدل بأنه كما ساغ للذين صلوا في بني قريظة مع ترك الوقت وهو فرض كذلك ساغ للطالب ان يصلي في الوقت راكبيا بالاياء ويكون تركه للركوع والسجود تركه الوقت ويقال لاجة في حديث بني قريظة لان النبي صلى الله تعالى عليه وسلم انما اراد سرعة سيرهم ولم يجعل لهم بني قريظة موضعا للصلاة ومذهب الفقهاء في هذا الباب فعند ابي حنيفة اذا كان الرجل مطلوبا فلا بأس بصلاته سائرا وان كان طالبا فلا وقال مالك وجماعة من اصحابه

عن علي بن الماركة عن يحيى بن ابي كثير عن ابي سلمة عن جابر بن عبد الله قال جاء عمر رضي الله تعالى عنه يوم الخندق فجعل يسب كفار قريش ويقول يا رسول الله ما صليت العصر حتى كادت الشمس ان تغيب فقال النبي صلى الله تعالى عليه وسلم وانا والله ما صليتها بعد قال فنزل الى بطحان فتوضأ وصلى العصر بعد ما غابت الشمس ثم صلى المغرب بعدها ش  مطابقته للجزء الثاني من الترجمة وهو قوله ولقاء العدو وكان الحكم فيه من جملة الاحكام التي ذكرناها تأخير الصلاة الى وقت الامن وفي هذا الحديث ايضا اخرت الصلاة عن النبي صلى الله تعالى عليه وسلم وعن عمر وغيرهما حتى نزلوا الى بطحان بضم الباء الموحدة واد بالمدينة فصلوها فيه وصرح ههنا بان الفأثة هي صلاة العصر وفي الموطأ الظهر والعصر وفي النسائي الظهر والعصر والمغرب والعشاء وفي الترمذي اربع صلوات وقد استوفينا الكلام في هذا الحديث من سائر الوجوه في باب من صلى بالاس جماعة بعد ذهاب الوقت لانه اخرجهم هناك عن معاذ بن فضالة عن هشام عن يحيى عن ابي سلمة عن جابر وههنا اخرجهم عن يحيى بن جعفر والنسخ مختلفة فيه في اكثر الروايات حدثنا يحيى حدثنا وكيع ووقع في رواية ابي ذر يحيى بن موسى ووقع في نسخة صحيحة بعلامة المستملي يحيى بن جعفر ووقع في بعض النسخ يحيى بن موسى بن جعفر وهو غلط والنسخة المعتمد عليها يحيى بن جعفر بن اعين ابو زكريا البخاري يحيى البكندى مات سنة ثلاث واربعين ومائتين وهو من افراد البخاري واما يحيى بن موسى بن عبد ربه بن سالم فهو الملقب بخت بفتح الخاء المعجمة وتشديد التاء المثناة من فوق وهو ايضا من مشايخ البخاري وهو ايضا من افراده وروى عنه البخاري في البيوع والحج ومواضع وقال مات سنة اربعين ومائتين * ثم اختلفوا في سبب تأخير الصلاة يوم الخندق فقال بعضهم اختلفوا هل كان نسيانا او عمدا وعلى الثاني هل كان للشغل بالقتال او لتعذر الطهارة او قبل نزول آية الخوف انتهى قلت الاحسن في ذلك مع مراعاة الادب هو الذي قاله الطحاوي وقد يجوز ان يكون النبي صلى الله تعالى عليه وسلم لم يصل يومئذ يعني يوم الخندق لانه كان يقاتل فالقتال عمل والصلاة لا يكون فيها عمل وقد يجوز ان يكون لم يصل يومئذ لانه لم يكن امر حينئذ ان يصلي راكباً واما القتال في الصلاة فانه يبطل الصلاة عندنا وقال مالك والشافعي واحداً لا يبطل والله تعالى اعلم  ص  باب * صلاة الطالب والمطلوب راكباً وقائماً ش  اي هذا باب في بيان صلاة الطالب وصلاة المطلوب قوله راكباً حال قوله وقائماً عطف عليه وفي بعض النسخ أوقائماً من القيام بالقاف في رواية الجوى وفي رواية الاكثرين راكباً وإيماء اي حال كونه مومياً  ص وقال الوليد ذكرت للاوزاعي صلاة شرحبيل بن السمط واصحابه على ظهر الدابة فقال كذلك الامر عندنا اذا تخوف الفوت واحتج الوليد بقول النبي صلى الله تعالى عليه وسلم لا يصلي احدا العصر الا في بني قريظة ش  مطابقته للترجمة من حيث ان شرحبيل ومن معه كانوا راكباً والاجماع على ان المطلوب لا يصلي الا راكباً فكانوا مطلوبين راكبين ولو كانوا طالين ايضا فالمطابقة حاصلة والوليد بفتح الواو وهو ابن مسلم القرشي الاموي الدمشقي يكنى ابا العباس وقال كاتب الواقدي حج سنة اربع وتسعين ومائة ثم انصرف فأتى في الطريق قبل ان يصل الى دمشق والاوزاعي هو عبد الرحمن بن عمرو وشرحبيل بضم الشين المعجمة وفتح الراء وسكون الخاء المعجمة وكسر الباء الموحدة ابن السمط بفتح السين المهملة وكسر الميم على وزن الكتف قاله العسائي وقال ابن الاثير بكسر السين وسكون الميم

بنى الخزرج بن الصريح بن تومان بن السمط ينتهى اى اسرائيل بن اسحق بن ابراهيم عليهم الصلاة والسلام وقال ابن دريد انقرط ضرب من الشجر يدنغ به يقال اديم، قروط وتصفيره قريظة وبني البطن من اليهود ورواية البخارى التنصيص على العصر وكذا في رواية الاسمعيلى العصر وفي صحيح مسلم التنصيص على الظهر وكذا في رواية ابن حبان ومستخرج ابن نعيم قبل التوفيق بين الروايتين ان هذا الامر كان بعد دخول وقت الظهر وقد صلى الظهر بعضهم دون بعض فقبل للذين لم يصلوا الظهر لاتصلوا الظهر الا في بنى قريظة وللذين صلوا المدينة لاتصلوا العصر الا في بنى قريظة وقبل يحتمل انه قال للجميع لاتصلوا العصر ولا الظهر الا في بنى قريظة وقيل يحتمل انه قيل للذين ذهبوا اولاً لاتصلوا الظهر الا في بنى قريظة وللذين ذهبوا بعدهم لاتصلوا العصر الا بما قولهم فادرك بعضهم الضمير فيه يرجع الى لفظ احد وفي بعضهم الثانى والثالث الى البعض قولهم لم يرد منا على صيغة المجهول من المضارع اى المراد من قوله لا يصلين احد لازمه وهو الاستحجال فى الذهاب الى بنى قريظة لاحقيقة ترك الصلاة اصلاً ولم يصحهم رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم على مخالفة النهى لانهم فهموا منه الكناية عن العجلة ولا التاركين للصلاة المؤخرين عن اول وقتها لجلهم الهى على ظاهره * ذكر ما يستفاد منه * من ذلك ما استنبط منه ابن حبان معنى حسنا حيث قال لو كان تأخير المرء للصلاة عن وقتها الى ان يدخل وقت الصلاة الاخرى يلزمه بذلك اسم الكفر لما امر المصطفى بذلك * ومنه ما قاله السهيلي فيه دليل على ان كل مختلفين فى الفروع من المجتهدين مصيب ادلا يستحيل ان يكون الشئ صواباً فى حق انسان خطأ فى حق غيره فيكون من اجتهد فى مسألة فأداه اجتهاده الى الحل مصيباً فى حلها وكذا الحرمة وانما المحال ان يحكم فى النازلة بحكمين متضادين فى حق شخص واحد وانما عسر فهم هذا الاصل على طائفتين الظاهرية والمعتزلة اما الظاهرية فاذنهم علقوا الاحكام بالصوص فاستحال عندهم ان يكون النص باقياً يحظر وابطاحه ساعا الا على وجه النسخ واما المعتزلة فانهم علقوا الاحكام بتقبيح العقل وتحسينه فصار حسن الفعل عندهم او قبحه صفة عين فاستحال عندهم ان يتصف فعل بالحسن فى حق زيد والقبح فى حق عمرو كما يستحيل ذلك فى الالوان وغيرها من الصفات القائمة بالذوات واما عداها تين الطائفتين فليس الحظر عندهم والاباحة بصفات اعيان وانما هى صفات احكام وزعم الخطابي ان قول القائل فى هذا كل مجتهد مصيب ليس كذلك وانما هو ظاهر خطاب خص بنوع من الدليل الاتراء قال بل نصلى لم يرد منا ذلك يريد ان طاعة رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم فيما امر به من اقامة الصلاة فى بنى قريظة لا يوجب تأخيرها عن وقتها على عموم الاحوال وانما هو كانه قال صلوا فى بنى قريظة الا ان يدر ككم وقتها قبل ان تصلوا اليها وكذا الطائفة الاخرى فى تأخيرهم الصلاة كانه قيل لهم صلوا الصلاة فى اول وقتها الا ان يكون لكم عذر فأخروها الى آخر وقتها وقال النووى رحمه الله تعالى لا احتجاج فيه على اصابة كل مجتهد لانه لم يصرح باصابة الطائفتين بل ترك تعنيفهما ولا خلاف فى ترك تعنيف المجتهد وان اخطأ اذ بذل وسعه واما اختلافهم فسيببه ان الادلة تعارضت فان الصلاة مأمور بها فى الوقت والمفهوم من لا يصلين المبادرة بالذهاب اليهم فاخذ بعضهم بذلك فعملوا حين خافوا فوت الوقت والآخرين بالآخر فأخروها ويقال اختلاف الصحابة فى المبادرة بالصلاة عند ضيق وقتها وتأخيرها سببه ان ادلة الشرع تعارضت عندهم فان الصلاة مأمور بها

هما سواء كل واحد منهما يصلي على دابته وقال الاوزاعي والشافعي في آخرين كقول ابي حنيفة
 وهو قول عطاء والحسن والثوري واحدوا بن ثور وعن الشافعي ان خاف الطالب فوت المطلوب
 او مأ والافلا ص حدثننا عبد الله بن محمد بن اسماء قال حدثنا جويرية عن نافع عن ابن عمر رضي الله
 تعالى عنهما قال قال النبي صلى الله تعالى عليه وسلم لما رجع من الاحزاب لا يصلي احدا العصر الا في بنى
 قريظة فادرك بعضهم العصر في الطريق وقال بعضهم لا نصلي حتى نأتيها وقال بعضهم بل نصلي
 لم يرد منا ذلك فذكر ذلك للنبي صلى الله تعالى عليه وسلم فلم يعنف احدا منهم ش مطابقتها للترجيح
 من حيث انه يدل على ان المطلوب اذا صلى في الوقت بالاياء جاز كما ان الذين صلوا في بنى قريظة مع ترك
 الوقت جاز لهم ذلك ولهذا لم يعنفهم النبي صلى الله تعالى عليه وسلم فعلى هذا فالجواز في المطلوب اقوى
 فان قلت فيه ترك الركوع والسجود وهما فرضان قلت كذلك في صلاتهم في بنى قريظة ترك
 الوقت والوقت فرض ولما ذكر البخاري احتجاج الوليد بحديث قصة بنى قريظة ذكره
 مسند اعقيقه ليعلم صحة الحديث عنده وصحة الاستدلال به فافهم ذكر رجاله وهم اربعة الاول
 عبد الله بن محمد بن اسماء بن عبيد بن مخراق الضبي البصري ابن اخي جويرية المذكور وهو مصعب
 جارية بالجيم ابن اسماء روى عنه مسلم ايضا مات سنة احدى وثلاثين ومأتين الثاني جويرية بن اسماء
 يكنى ابا محراق البصري الثالث نافع مولى ابن عمر الرابع عبد الله بن عمر ذكر لطائف اسناده
 فيه الحديث بصيغة الجمع في موضعين وفيه العصة في موضعين وفيه القول في ثلاثة مواضع وفيه ان
 النصف الاول من الرواة بصريان والنصف الثاني مديان وفيه رواية الرجل عن عمه وفيه اسم احد الرواة
 بالتصغير والحال ان اصل موضعه للأنثى والحديث أخرجه البخاري ايضا في المغازي واخرجه
 مسلم ايضا في المغازي عن شيخ البخاري عن جويرية به ذكر معناه قوله من الاحزاب هي
 غزوة الخندق وقد انزل الله فيها سورة الاحزاب وكانت في شوال سنة خمس من الهجرة نص
 على ذلك ابن اسحق وعروة بن الزبير وقتادة وقال موسى بن عقبة عن الزهري انه قال ثم
 كانت الاحزاب في شوال سنة اربع وكذلك قال مالك بن انس فيما رواه احمد عن موسى بن
 داود عنه والجمهور على قول ابن اسحق وسميت بالاحزاب لان الكفار بالعوا من قبائل
 العرب وهم عشرة آلاف نفس وكانوا ثلاثة عساكر وجنح الامر الى ابي سفيان وسميت
 ايضا بغزوة الخندق لان النبي صلى الله تعالى عليه وسلم لم يسمع بهم وما جعوا له من الامر
 ضرب الخندق على المدينة قال ابن هشام يقال ان الذي أشار به سلمان رضي الله تعالى عنه قال
 الطبري والسهيلي اول من حفر الخنادق من وجه بن ابرج وكان في زمن موسى عليه الصلاة
 والسلام وذكر ابن اسحق لما انصرف رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم عن الخندق راجعا الى
 المدينة والمسلمون قد وضعوا السلاح فلما كان الظهر اتى جبريل عليه الصلاة والسلام قال له ما وضعت
 الملائكة السلاح بعد وان الله يأمرك ان تسير الى بنى قريظة فاني مائد اليهم فامر رسول الله صلى الله
 تعالى عليه وسلم بلا ما أذن في الناس من كان سامعا مطيعا فلا يصلي العصر الا في بنى قريظة قال ابن
 سعد ثم سار اليهم وهم ثلاثة آلاف وذلك يوم الاربعاء لتسع بقين من ذي القعدة عقيب الخندق قوله
 لا يصلي بنون الثقيلة المؤكدة قوله في بنى قريظة بضم القاف وفتح الراء وسكون الياء آخر الحروف
 وفتح الظاء المعجمة وفي آخره هاء وهم فرقة من اليهود وقريظة والضير والنحام وعمرى وهو هذل

مليه فقرأ في قصارت صفية لدحية الكلبي وصارت لرسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم ظاهرة نراها
صارت لهما جميعا وليس كذلك بل صارت اولاد لدحية ثم صارت لرسول الله صلى الله تعالى عليه
وسلم فعلى هذا الواو في وصارت بمعنى ثم اى ثم صارت للى صلى الله تعالى عليه وسلم او تكون
بمعنى الفاء والحروف ينوب بعضها عن بعض ويجوز ان يكون هنا مقدر للقريظة الدالة على تقديره
فصارت صفية اولاد لدحية وبعده صارت لرسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم وكيفية التصير وتبين
قدمت في ذلك الباب وقال الكرماني النساء ليست داخلات تحت لفظ الذراري فكيف قال فصارت
صفية لدحية ثم اجاب بأن ما اد بالذراري غير المقابلة بدليل انه قسمه فقول له وجعل صداقها
عتقها لانها كانت بنت ملك ولم يكن مهرها الا كثيرا ولم يكن يده ما يرضيها فجعل صداقها عتقها
لان عتقها عندها كان اعز من الاموال الكثيرة فقول له فقال عبد العزيز هو عبد المزي بن صهيب المذكور
لنابت هو البنانى أنت بمرتني اولاهما للاستفهام فائدة هذا السؤال مع علمه ذلك بقوله وجعل
صداقها عتقها للتاكيد او كان استفسيره بعد الرواية ليصدق رواية ثالثة ما مرها قال ابن الاثير يقال
مهرت المرأة وامهرتها اذا جعلت لها مهرا واذا سقت اليها مهرا وهو الصداق وقال الشيخ قطب
الدين الحلبي في شرحه صوابه مهرا يعني بخذف الالف وبخط الحافظ الديلمي مثل ما قاله ابن
الاثير وانكر ابو حاتم امهرت الا في لغة ضعيفة والحديث يرد عليه وصححه ابو زيد وقيل مهرت
ثلاثي افصح واعرب

كتاب العيدين

في هذا كتاب في بيان امور العيدين عيد الفطر وعيد الاضحى واصل العيود لانه مشتق من عاد
يعود عودا وهو الرجوع فقلت الواو لساكونها وانكسار ما قبلها كالمران والميقات من الوزن والوقت
ويجمع على اعياد وكان من حقه ان يجمع على اعياد لانه من العود كما ذكرنا ولكن جمع بالياء للرومها
في الواحد والفرق بينه وبين اعياد الخشب وسميا عيدين لكثرة عوائد الله تعالى فيهما وقيل لانهم
يعودون اليه مرة بعد اخرى وفي بعض النسخ ابواب العيدين اى هذه ابواب العيدين اى في بيانها وهي
رواية المستملى وفي رواية الاصل وغيره باب العيدين ص بسم الله الرحمن الرحيم باب في العيدين
والجمل فيه ش ليست في رواية ابى ذر البسملة ولما ذكر الكتاب شرع بذكر الابواب التي
يتضمنها الكتاب واحدا بعد واحد اى هذا باب في بيان العيدين وبيان الجمل فيه اى التزين قوله في
اى في كل واحد من العيدين وفي رواية الكشميني فيهما اى في العيدين وهي على الاصل وفي بعض النسخ
باب العيدين بدون كلمة في وفي بعضها باب ما جاء في العيدين ص حدثنا ابو الجان قال اخبرنا
شعيب عن الزهري قال اخبرني سالم بن عبد الله ان عبد الله بن عمر رضى الله تعالى عنهما قال اخذ عمر
رضى الله تعالى عنه جبة من استبرق تباع في السوق فأخذها فأتى رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم فقال
يا رسول الله ابتاع هذه بجمل بها لا عيود الوفود فقال له رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم انما هذه لباس
من لا خلاق له فلبث عمر ما شاء الله ان يلبث ثم ارسل اليه رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم بجبة
دياج فأقبل بها عمر فأتى به رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم فقال يا سول الله انك قلت انما هذه لباس
من لا خلاق له وارسلت الى بهذه الجبة فقال له رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم تبعتها وتصيب
بها حاجتك ش مطابقته للجزء الاخير من الترجمة ظاهرة ص ورجاله بهذا النسق قد ذكروا

في الوقت مع ان المفهوم من قوله لا يصلين احدا الا في بنى قريظة المبادرة بالذهاب اليه وان لا يشتغل عنه بشيء لان تأخير الصلاة مقصود في نفسه من حيث انه تأخير فأخذ بعض الصحابة بهذا المفهوم نظراً الى المعنى لالى اللفظ فصلوا حين خافوا فوات الوقت واخذ آخرون بظاهر اللفظ وحقيقته ولم يعنف الشارع واحدا منهما لانهم مجتهدون ففيه دليل لمن يقول بالمفهوم والقياس ومراعاة المعنى ولمن يقول بالظاهر ايضا قلت هذا القول مثل ما قال النووي مع بعض زيادة فيه وقال الداودي فيه ان المتأول اذا لم يعد في التأويل ليس بمخطئ وان السكوت على فعل امر كالقول باجازه **ص** باب * التكبير والغسل بالصبح والصلاة عند الاغارة والحرب **ش** اي هذا باب في بيان التكبير من كبر يكبر تكبيرا وهو قول الله اكبر هكذا هو في معظم الروايات وفي رواية الكشميهني التكبير بتقديم الباء الموحدة من بكر بكر تكبيرا اذا اسرع وبادر والغسل بفحنتين الظلمة آخر الليل والمراد منه التغليس بصلاة الصبح قوله عند الاغارة يتعلق بالتكبير وما عطف عليه والاغارة بكسر الهمزة في الاصل الاسراع في العدو ويقال اغار يغار غارة وكذلك الغارة والمراد به هنا الهجوم على العدو وعلى وجه الغفلة فهو من الاجوف الواوي فان قلت ما مناسبة ذكر هذا الباب في كتاب صلاة الخوف قلت اشار بذلك الى ان صلاة الخوف لا يشترط فيها التأخير الى آخر الوقت كما شرطه من شرطه في صلاة شدة الخوف عند التحام القتال وقبل يحتمل ان يكون للاشارة الى تعيين المبادرة الى الصلاة في اول وقتها قلت هذا وجه بعيد لا يخفى ذلك لان محل ذلك في كتاب الصلاة **ص** حدثنا مسدد قال حدثنا جاد بن زيد عن عبد العزيز بن صهيب وثابت البناني عن انس بن مالك ان رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم صلى الصبح بغلس ثم ركب فقال الله اكبر خربت خيرانا اذا نزلنا بساحة قوم فساء صباح المنذرين فخرجوا يسعون في السكك ويقوون محمد والخميس قال والخميس الجيش فظهر عليهم رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم فقتل مقاتلة وسمى الذراري فصارت صفية لرحمة الكلبي وصارت لرسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم ثم تزوجها وجعل صداقها عتقها فقال عبد العزيز لثابت أنت سألت انس بن مالك ما أمهرها فقال أمهرها بنفسها فبسم **ش** مطابقته للترجمة في قوله صلى الصبح بغلس ثم ركب فقال الله اكبر **و** رجاله قد ذكرنا غير مرة واخرجه البخاري ايضا في باب ما يذكر في الفخذ بأطول منه واتم عن يعقوب بن ابراهيم عن اسمعيل بن علي عن عبد العزيز بن صهيب عن انس وتكلمنا هنالك على جميع ما يتعلق به قوله بغلس اي في اول الوقت وقبل التغليس بالصبح سنة سفرا وحضرا وكان من عادته صلى الله تعالى عليه وسلم ذلك قلت انما غلس هنا لاجل مبادرته الى الركوب وقد ورد احاديث كثيرة صحيحة بالامر بالاسفار قوله فقال الله اكبر فيه ان التكبير عند الاشراف على المدن والقرى سنة وكذا عند ما يسره من ذلك عند رؤية الهلال وكذا رفع الصوت به اظهارا لعلو دين الله تعالى وظهور امره قوله خربت خيريت خيري يحتمل الانشاء والخبر وفيه التفأل بخبراه سعادة المسلمين فهو من الفال الحسن لامن الطيرة قوله بساحة قوم قال ابن التين الساحة الموضع وقيل ساحة الدار قوله فساء صباح المنذرين اي أصابهم السوء من القتل على الكفر والاسترقاق قوله يسعون جلة حاله قوله في السكك بكسر السين جمع سكة وهي الزقاق قوله والخميس سمي الجيش خيسا لانقسامه الى خمسة اقسام المينة والميسرة والقلب والمقدمة والساقة قوله المقاتلة اي النفوس المقاتلة وهم الرجال والذراري جمع الذرية وهي الولد ويجوز فيها تخفيف الباء وتشديدها كما في العواري وكل جمع

رضي الله تعالى عنها قالت دخل علي رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم عني جارية
تفسيان ببناء بعات فاضطجع علي الفراش وحول وجهه ودخل أبو بكر رضي الله تعالى عنه
فانتهرني وقال مزماره الشيطان عند النبي صلى الله تعالى عليه وسلم فأقبل عليه رسول الله
صلى الله تعالى عليه وسلم فقال دعهما فلما غفل غمزتهما فخر جتنا وكان يوم عيد بلعب فيه
السودان بالدرق والحراب فاما سألت رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم واما قال
تشتبهين تنظرين فقلت نعم فأقامني وراءه خدي علي خده وهو يقول دونكم يا بني ارفدة حتى
اذا مللت قال حسبك قلت نعم قال فاذهبي شئ مطابقة لالترجة من حيث ان المذكور فيه
لفظ الدرق والحراب وهذه المناسبة في مجرد الذكر لان الترجمة ما وضعت لبيان حكمه
ولهذا قال ابن بطل ليس في حديث الباب انه صلى الله تعالى عليه وسلم خرج باصحاب الحراب
معه يوم العيد ولا امر أصحابه بالتأهب بالسلاح فلا يوافق الحديث الترجمة وقد ذكرنا وجهه
فلا يحتاج الى مطابقة تامة بل ادنى الاستيناس في ذلك كاف ﴿ذكر رجاله﴾ وهم ستة -
الاول احمد بن عيسى بن حسان ابو عبدالله التستري مصرى الاصل مات سنة ثلاث واربعين
ومائتين تكلم فيه يحيى بن معين هكذا وقع احمد بن عيسى في رواية ابى ذر وابن عساكر وبه
جزم ابو نعيم في المستخرج وفي رواية الاكثرين وقع حدثنا احمد غير منسوب وقال ابو علي بن
السكن كل ما في البخارى حدثنا احمد غير منسوب فهو احمد بن صالح وقال الحاكم روى
في كتاب الصلاة في ثلاثة مواضع عن احمد عن ابن وهب ففيل انه احمد بن صالح وقيل احمد
ابن عيسى التستري ولا يخلو ان يكون واحدا منهما فقد روى عنهما في جامعهم ونسبهما في مواضع وذكر
الكلاباذي عن ابى احمد الحافظ احمد عن ابن وهب في جامع البخارى هو ابن اخى ابن وهب
قال الحاكم وهذا وهم وغلط والدليل على ذلك ان المشايخ الذين ترك ابو عبدالله الرواية عنهم
في الصحيح قد روى عنهم في سائر تصانيفه كابن صالح وغيره وليس عن ابن اخى وهب رواية
في موضع فهذا يدل على انه لم يكتب عنه او كتب عنه ثم ترك الرواية عنه اصلا وقال ابن منده
كل ما في البخارى حدثنا احمد عن ابن وهب فهو ابن صالح ولم يخرج البخارى عن ابن اخى ابن وهب
في صحيحه شيئا واذا حدث عن احمد بن عيسى نفسه في النسائي عبدالله بن وهب المصرى في
البالث عمرو بن الحارث وقد تكرر ذكره في الرابع محمد بن عبدالرحمن بن نوفل بن الاسود
الاسدي القرشي المدني ينتمى عروة دخل مصر في زمن بني امية ومات سنة سبع عشرة ومائة في الخامس
عروة بن الزبير بن العوام في السادس عائشة ام المؤمنين في ذكر لطائف اسنادهم في فيه الحديث بصيغة
الجمع في موضع وبصيغة الافراد في موضع وفيه الاخبار بصيغة الجمع في موضعين وفيه العنعنة في
موضعين وفيه القول في ثلاثة مواضع وفيه ان الشطر الاول من الرواة مصريون والثاني مدنيون
رحمهم الله في ذكر تعدد موضعه ومن اخرجه غيره في اخرجه البخارى ايضا في الجهاد عن اسمعيل
ابن ابى اويس واخرجه ايضا عقيب هذا الباب وفي باب نظر المرأة الى الحبيشة وفي باب اذا قام العيد
يصلي ركعتين وفي حسن العشرة مع الاهل وفي باب اصحاب الحراب في المسجد فهذه سبعة ابواب
واخرجه مسلم في الصلاة عن هارون بن سعيد الابرلي ويونس بن عبد الاعلى كلاهما عن ابن وهب
 في ذكر معناه في قوله دخل علي رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم زاد في رواية الزهري

غير مرة وابو اليمان الحكم بن نافع والزهرى هو محمد بن مسلم بن شهاب * واخرجه النسائي ايضا في الزينة عن عبيد الله بن فضالة عن ابي اليمان به وقد مر اكثر الكلام فيه في كتاب الجمعة في باب ما يلبس احسن ما يجد قوله اخذ عمر بهزمة وخاء وذال معجمين كذا هو في معظم الروايات وفي بعض النسخ وجد عمر بواو وجيم وكذا اخرجه الاسمعيلى والطبرانى في مسند الشاميين وغير واحد من طرق الى ابي اليمان شيخ البخارى فيه قيل هو الصواب وقال الكرماني اراد من اخذ ملزومه وهو الشراء قلت الشراء لم يقع ولكن ان اراد به السوم فله وجه قوله جبة الجبة بضم الجيم وتشديد الباء معروفة وجهها جباب قال الجوهري الجباب ما يلبسه من الثياب قوله من استبرق الاستبرق بكسر الهجمة الغليظ من الديباج والديباج الثياب المتخذة من الابرسم فارسى معرب وقد يفتح داله ويجمع على دبابيج ودبابيج بالياء والباء لان اصله دبابج بالتشديد قوله تباع في السوق جملة في محل الجر لانها صفة لاستبرق قوله فأخذها اى عمر رضى الله تعالى عنه وهذا من الاخذ بلا خلاف وقائدة التكرار التأكيد اذا كان الاخذ في الموضوعين سواء واما على نسخة وجد فلا يجي معنى التأكيد قوله اتباع هذه اشارة الى الجبة المذكورة وقال الكرماني هذه اشارة الى نوع تلك الجبة لا الى شخصها قلت ظاهر التركيب يشهد لصحة ما ذكرته وقوله اتباع امر وقياسه حذف الالف ولكن بعض الرواة اشبع فتحة التاء فصار اتباع وهذه رواية ابي ذر عن المستعلى والسرخسى ورواية الاكثرين اتباع بحذف الالف على الاصل وعلى الوجهين قوله تجمل مجزوم لانه جواب الامر واصل تجمل تجمل بتاءين فحذفت احدى التاءين كما في قوله تعالى نارا تلظى اصله تلظى وقيل اتباع بهزمة استفهام ممدودة على صيغة لفظ المتكلم ومعناه أشتري فعلى هذا يكون تجمل مرفوعا قوله للعبد والوفود وتقدم في كتاب الجمعة للجمعة بدل العيد وهى رواية نافع والتي هنا رواية سالم وكان ابن عمر ذكرهما معا فأخذ كل را وواحد منهما والوفود جمع وفد وقال الكرماني القصة واحدة والجمعة ايضا عيد قوله تبعها وتصيب بها حاجتك وفي رواية الكشميهنى او تصيب ومعنى الاول تنفع بثمنها ومعنى الثانى تجعلها لبعض نساءك مثلا * ومن فوائده * استحباب التجميل بالثياب في ايام الاعياد والجمع وملاقة الناس ولهذا لم ينكر الشارع الا كونها حريرا وهذا على خلاف بعض المتقشين وقد روى عن الحسن البصرى انه خرج يوما وعليه حلة يمان وعلى فرقة جبة صوف فجعل فرقد ينظر ويمس حلة الحسن ويسبح فقال له يافرقد يابى ثياب اهل الجنة ثيابك ثياب اهل النار يعنى القسيسين والرهبان ثم قال له يافرقد التقوى ليس في هذا الكساء وانما التقوى ما وفر في الصدر وصدقه العمل * وفيه استفهام الصحابة عند اختلاف القول والفعل ليعلموا الوجه الذى ينصرف اليه الامر * وفيه ابتلاف الصحابة بالعطاء وقبول العطية اذ الم يحرم عن مسألة وفضل الكفاف * وفيه جواز بيع الحرير للرجال والنساء وهبته وهذا الحديث اغلظ حديث جاء في ليس الحرير حراما * باب الحراب والدرق يوم العيد * اى هذا باب في بيان ذكر الحراب والدرق اللذين جاء ذكرهما في الحديث يوم العيد فكأنه اشار بهذا الى ان يوم العيد يوم انبساط وانسراح يغتفر فيه ما لا يغتفر في غيره والحراب بكسر الحاء جمع حربة والدرق بفتحين جمع درقة وهى الترس الذى يتخذ من الجلود * من حدثنا احمد بن عيسى قال اخبرنا ابن وهب قال اخبرنا عمرو ان محمد بن عبد الرحمن الاسدى حدثه عن عروة عن عائشة

ويروى وجاء أبو بكر وفي رواية هشام بن عروة في الباب الذي بعده ودخل على أبو بكر وتأسف زائر إليه بعد أن دخل على النبي صلى الله تعالى عليه وسلم يئنه قلت يمكن أن يكون مجيئه لمنعه الجاريتين المذكورتين عن الغناء قوله فأنتهرني أي زجرني وفي رواية الزهري فأنتهرهما أي الجاريتين والتوفيق بينهما أنه نهر عائشة لتقريرها ذلك ونهرهما لفعلهما ذلك في بيت النبي صلى الله تعالى عليه وسلم قوله من مارة الشيطان بكسر الميم يعني الغناء أو الدف وهمزة الاستفهام قبلها مقدرة وهي مشتقة من الزمير وهو الصوت الذي له صفيروسميت به الآلة المعروفة التي يزمربها وضافتها إلى الشيطان من جهة أنها تلهي وتشتغل القلب عن الذكر وفي رواية حاد بن سلمة عمه أحد فقال يا عباد الله الممرور عند رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم قال القرطبي المزمور الصوت وضبطه عياض بضم الميم وحكى قبحها وقال ابن سيدة يقال زمر يزمري زميرا وزمرا نا غنى في القصب وامرأة زامرة ولا يقال رجل زامر أو زامرا هه زمار وقد حكي بعضهم رجل زامرو في الجامع في الحديث نهى عن كسب الزمارة يريد الفاجرة وفي الصحاح ولا يقال للمرأة زمارة وفي كتاب ابن التين الزمر الصوت الحسن وتطابق على الغناء أيضا وجمع الزمار من أمير قوله فاقبل عليه أي على أبي بكر رضى الله تعالى عنه وفي رواية الزهري فكشف النبي صلى الله تعالى عليه وسلم عن وجهه وفي رواية فليج فكشف رأسه وقدمضى أنه كان ملتغا قوله فقال دعهما أي فقال النبي صلى الله تعالى عليه وسلم لا يكر دع الجاريتين أي اتركهما وفي رواية هشام يا أبا بكر أن لكل قوم عبدا وهذا عبدا هذا تعليل لنهيهم صلى الله تعالى عليه وسلم إياه بقوله دعهما وبيان لخلاف ما ظنه أبو بكر من أنهما فعلتا ذلك بغير علمه لكونه دخل فوجد النبي صلى الله تعالى عليه وسلم مغطى بنوبه نائما ولا سيما كان المقرر عبده منع النساء والأهوفبادر إلى انكار ذلك قياما عن النبي صلى الله تعالى عليه وسلم فلو ضحك صلى الله تعالى عليه وسلم الخال وبينه بقوله أن لكل قوم عبدا أي أن لكل طائفة من الملل المختلفة عبدا يسمونه باسم مثل السير ذو المهرجنان وأن هذا اليوم يوم عيدنا وهو يوم سرور شرعي فلا ينكر مثل هذا على أن ذلك لم يكن بافتراء الذي يهيج النفوس إلى أمور لا تليق ولهذا جاء في رواية وليسما بمنيتين يعني لم تقظدا الغناء صنادة ومادة وروى النسائي وابن حبان بأسناد صحيح عن أنس قدم النبي صلى الله تعالى عليه وسلم المدينة ولهم يومان يلعبون فيهما فقال قدا بلكم الله تعالى بهما خيرا منهما يوم النظر ويوم الاضحى قوله غمزتهما جواب لما غمز بالمعجمتين الإشارة بالعين والحاجب أو اليد والرمز كذلك قوله غمزتهما فخرجتا بفناء العطف والمشهور خرجتا بدون الفاء قال الكرماني خرجتا بدون الفاء بدل أو استئناف قوله وكان يوم عيداي كان ذلك اليوم يوم عيد وكان القائل بذلك عائشة رضى الله تعالى عنها ويدل عليه ما وقع في رواية الجوزقي في هذا الحديث وقالت عائشة كان يوم عيد وبهذا يظهر أيضا أنه موصول كغيره قوله يلعب فيه أي في ذلك اليوم قوله فاما سألت أي التمسيت من رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم النظر اليهم وكلمة أما فيه تدل على تردها فيما كان وقع منها هل كان صلى الله تعالى عليه وسلم اذن لها في ذلك ابتداء منه من غير سؤال منها أو كان عن سؤال منها إياه في ذلك قيل هذا بناء على أن سألت بسكون اللام على أنه كلامها ويحتمل أن يكون بفتح اللام كلام الراوى قلت سكون اللام يدل على أنه لفظ المتكلم وحده وفتح اللام يدل على أنه فعل ماض مفرد مؤنث والاحتمال الذي ذكره بعده قوله فقلت نعم لا يدرى إلا بالتأمل على أن جعله من كلامها أولى

عن عروة في أيام منى فوالله جارتان تنية جارية والجارية في النساء كالغلام في الرجال ويقال
على من دون البلوغ منهما وسجى في الباب الذي بعده من جوارى الانصارى وفي رواية الطبراني
من حديث ام سلمة ان احدهما كانت لحسان بن ثابت وفي العيدين لابن ابي الدنيا من طريق فليح عن
هشام بن عروة وحامة وصاحبتهما نعيان واسناده صحيح ولم يذكر احدا من مصنفى اسماء الصحابة
حامة هذه وذكر الذهبي في التجرى حامة ام بلال رضى الله تعالى عنه اشتراها ابوبكر واعتقها قوله
نعيان جلة في محل الرفع على انها صفة لجارتين وزاد في رواية الزهرى تدفق بقاء بن اى تضربان بالدق
وفي رواية مسلم عن هشام نعيان بدف وفي رواية النساء بدفن والدق بضم الدال وقبحها والضم اشهر
ويقال له ايضا الكرمال بكسر الكاف وهو الذى لا جلاجل فيه فان كانت فيه فهو المزهرى يأتى في الباب الذى
بعده نعيان بما تقاولت الانصار يوم بعث اى قال بعضهم لبعض من فخر او هجاء وسيأتى في الهجرة بما
تعاذفت بعين مهملة وزاى وفاء من العزف وهو الصوت الذى له دوى وفي رواية تعاذفت بقاف
بدل العين وذال مجمة بدل الزاى من القذف وهو هجاء بعضهم لبعض وعند احد في رواية جاد بن
سلمة عن هشام تذكر ان يوم بعث يوم قتل فيه صناديد الاوس والخزرج قوله بقاء بقاء بعث الغناء
بكسر الغين المجمة والمدا قال الجوهرى الغناء بالكسر من السماع وبالفتح النفع وقال ابن الاثير ولما
رد به الغناء المعروف من اهل اللهو واللعب وقدر خص عمر رضى الله تعالى عنه في غناء الاعراب
وهو صوت كالخداة وبعث بضم الباء الموحدة وتخفيف العين المهملة وفي آخره ناء مثلثة والمشهور
نه لا ينصرف ونقل عياض عن ابى عبيدة بالعين المجمة ونقل ابن الاثير عن صاحب العين خليل كذلك
وكذا حكى عنه البكرى في معجم البلدان وجزم ابو موسى في ذيل الغريب بأنه تصحيف وتبعه صاحب
لنهاية وقال ابو موسى وصاحب النهاية هو اسم حصن للاوس وفي كتاب ابى الفرج الاصفهاني
في ترجمة ابى قيس بن الاسلم هو موضع في ديار بنى قريظة فيه اموالهم وكان موضع الوقعة في
مزرعة لهم هناك وقال الخطابي يوم بعث يوم مشهور من ايام العرب كانت فيه مقتلة عظيمة للاوس
على الخزرج وبقيت الحرب مائة وعشرين سنة الى الاسلام على ما ذكره ابن اسحق وغيره وكان
ول هذه الوقعة فيما ذكره ابن اسحق وهشام بن الكلبي وغيرهما ان الاوس والخزرج لما نزلا
لمدينة وجدوا اليهود مستوطنين بها فحالفوهم وكانوا تحت قهرهم ثم غلبوا على اليهود لعنهم الله
مساعدة ابى جيلة ملك غسان فلم يزالوا على اتفاق بينهم حتى كانت اول حرب وقعت بينهم حرب
عير بضم السين المهملة وقبح الميم وسكون الباء آخر الحروف وفي آخره راء بسبب رجل يقال له
أعب من بنى ثعلبة نزل على مالك بن العجلان الخزرجي فحالفه فقتله رجل من الاوس يقال له سمير
كان ذلك سبب الحرب بين الحيين ثم كانت بينهم وقائع من اشهرها يوم السرارة بمهمات ويوم
ارح بقاء وراء وعين مهملة ويوم الفجار الاول والثاني وحرب حصين بن الاسلم وحرب
عاطب بن قيس الى ان كان آخر ذلك يوم بعث وكان رئيس الاوس فيه حضير والد اسيد وكان
نزال له حضيرا لكتائب وجرح يومئذ ثم مات بعد مدة من جراحته وكان رئيس الخزرج عمرو بن
نهيمان وجاءه سهم في القتال فصرعه فمزموا بعد ان كانوا قد استظهروا وحسان وغيره من الخزرج
كذلك القيس بن الخطيم وغيره من الاوس في ذلك اشعار كثيرة مثبتة في دواوينهم قوله فاضطجع على
افراش وفي رواية الزهرى انه تغشى نبوه وفي رواية لمسلم تسجى اى التف يشوبه قوله ودخل ابوبكر

انا ولا تخافوا ويجوز ان يكون انا الذي هو مصدر اقيم مقام الصفة كقولك رجل عادل
 اى عادل والمعنى آمنين بنى ارفدة وقال ابن التين وضبط في بعض الكتب أما على وزن فاعلا
 ويكون ايضا بمعنى آمنين قوله حتى اذا ملئت بكسر اللام الاولى من الملل وهو السامة وفي رواية
 الزهرى حتى اكون انا الذى اسلم من طريقه حتى اكون انا الذى انصرف وفي رواية يزيد بن
 رومان عند النسائي اما سميت اما شبت قالت فجعلت لا اقول لانظر منزلي عنده وله من رواية
 ابى سلمة عنها قلت يا رسول الله لا تجمل فقام لى ثم قال حسبك قلت لا تجمل قلت وما بى حب النظر اليهم
 ولكن احببت ان تبلغ النساء مقامه لى ومكانه منى قوله حسبك الاستفهام مقدر اى احسبك والخبر
 محذوف اى كافيك هذا القدر ذكر ما يستفاد منه وهو على وجوه ٥ الاول الكلام
 فى الغناء قال القرطبي اما الغناء فلا خلاف فى تحريمه لانه من اللهو واللعب المذموم بالاتفاق فاما ما يسلم
 من المحرمات فيجوز القليل منه فى الأعراس والاعياد وشبههما ومذهب ابى حنيفة تحريمه وبه يقول
 اهل العراق ومذهب الشافعى كراهته وهو المشهور من مذهب مالك واستدل جماعة من الصوفية
 بحديث الباب على اباحة الغناء وسماعه بآلة وبغير آلة ويرد عليهم بان غناء الجاريتين لم يكن الا فى وصف
 الحرب والشجاعة وما يجرى فى القتال فلذلك رخص رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم فيه واما العلماء
 المعتاد عن المستهزين به الذى يحرك الساكن ويهيج الكامن الذى فيه وصف محاسن الصبيان
 والنساء ووصف الخمر ونحوها من الامور المحرمة فلا يختلف فى تحريمه ولا اعتبار لما ابدعته الجاهلة
 من الصوفية فى ذلك فالك اذا تحققت اقوالهم فى ذلك ورأيت افعالهم وقفت على آثار الرندة منهم
 وبالله المستعان وقال بعض مشايخا مجرد الغناء والاستماع اليه معصية حتى قالوا استماع القرآن بالخان
 معصية والتالى والسماع آثام واستدلوا فى ذلك بقوله تعالى (ومن الناس من يشتري لهو الحديث) جاء
 فى التفسير ان المراد به الغناء وفى فردوس الاخبار عن جابر رضى الله تعالى عنه انه قال احذروا الغناء فانه
 من قبل ابليس وهو شرك عند الله ولا يغنى الا الشيطان ولا يلزم من اباحة الضرب بالدف فى العرس
 ونحوه اباحة غيره من الآلات كالعود ونحوه وسئل ابو يوسف عن الدف اتكرهه فى غير العرس مثل
 المرأة فى منزلها والصبي قال فلا كراهة واما الذى يحى منه اللعب الفاحش والغناء فاقى اكرهه ٥
 الثانى فيه جواز اللعب بالسلاح للتدريب على الحرب والتنشيط عليه وفيه جواز المسابقة لما فيها
 من تمرين الايدى على آلات الحرب ٥ الثالث فيه جواز نظر النساء الى فعل الرجال الاجانب لانه
 انما يكره لهن النظر الى المحاسن والاستلذاذ بذلك ونظر المرأة الى وجه الرجل الاحبى ان كان بشهوة فحرام
 اتفاقا وان كان بغير شهوة فلا صحح التحريم وقيل هذا كان قبل نزول (وقل للمؤمنات يغضضن من ابصارهن)
 او كان قبل بلوغ عائشة رضى الله عنها قلت فيه نظر لان فى رواية ابن حبان ان ذلك وقع لما
 قدم وفد الحبشة وكان قدوة بهم سنة سبع فيكون عمرها حينئذ خمس عشرة سنة ٥ الرابع فيه
 مشروعية التوسعة على العيال فى أيام الاعياد بانواع ما يحصل لهم به بسط النفس
 وترويح البدن من كلف العبادة وان الاعراض من ذلك أولى ٥ الخامس فيه ان اظهار
 السرور فى الاعياد من شعائر الدين ٥ السادس فيه جواز دخول الرجل على ابنته وهى عند
 زوجها اذا كانت له بذلك عادة ٥ السابع فيه تأديب الاب ابنته بحضرة الزوج وان تركه
 الزوج اذ التأديب وظيفة الآباء والعطف مشروع من الأزواج للنساء ٥ الثامن فيه الرفق

من جعله من كلام الراوى لأن كلام الراوى ليس من الحديث فاتهم قائله تشبهين كلمة الاستفهام فيه مقدرة
وكذا ان المصدرية تسدرة في قوله نظرين والتقدير تشبهين النظر الى السودان وقد اختلفت الروايات
عنها في ذلك ففي رواية النسائي من طريق يزيد بن رومان عنها سمعنا لغطا وصوت صبيان فقام النبي
صلى الله تعالى عليه وسلم فادا حبشية تزفن اى ترقص والصبيان حولها فقال يا عائشة تعالى
فانظري فهذا يدل على انه سألها وفي رواية عبيد بن عمير عنها عند مسلم انها قالت للعابدين وددت
انى أراهم ففي هذا يحتمل ان يكون السائل هو النبي صلى الله تعالى عليه وسلم وان تكون عائشة
لا كما جزم به البعض انها سأله ورواية للنسائي من طريق ابي سلمة عنها دخل الحبشة المسجد
بلعبون فقال للنبي صلى الله تعالى عليه وسلم يا حبراء تحبين ان تنظري اليهم فقلت نعم اسناده
صحيح قال بعضهم ولم أرفى حديث صحيح ذكر الحبراء الا في هذا قلت روى من حديث هشام بن
عروة عن أبيه عن عائشة قالت استخنت ماء في الشمس فقال النبي صلى الله تعالى عليه وسلم لا تفعلى
يا حبراء فانه يورث البرص وهذا الحديث وان كان ضعيفا ففيه ذكر الحبراء وفي مسند السراج
من حديث انس ان الحبشة كانت تزفن بين يدي النبي صلى الله تعالى عليه وسلم ويتكلمون بكلام
لهم فقال ما يقولون قال يقولون محمد عبد صالح قائله خدى على خده جلة حالية بلاواو كما في
قوله تعالى (قلنا اهبطوا بعضكم لبعض عدو) وقول القائل كفته فوه الى في قلت قال الكرمانى
فان قلت حقق لي هذه المسئلة فان الزخشرى في الكشف تارة يجعلها حالا بدون الواو فصيحيا
واخرى ضعيفا قلت اذا امكن وضع مفرد مقامهما استفصحه كقوله تعالى (اهبطوا بعضكم لبعض
عدو) اى اهبطوا معادين وههنا ايضا يمكن اذ تقديره اقامنى متلاصقين انتهى قلت كل جلة اى
جلة كانت لا يكتفى محلها اعرابا الا اذا وقعت موقع المفرد فلا يحتاج الى تفصيل والظاهر ان
الكرمانى لم يعن نظره في هذا الموضوع وقد اختلفت الروايات في هذا اللفظ في رواية مسلم عن هشام
عن أبيه فوضعت رأسى على منكبيه وفي رواية ابي سلمة فوضعت ذقنى على عاتقه واسندت وجهى
الى خده وفي رواية عبيد بن عمير عنهما انظر بين اذنيه وعاتقه وفي رواية الزهرى عن عروة التي
تأتى بعد فيسترنى وانا انظر وقدمضى في ابواب المساجد بلفظ يسترنى بردائه قائله وهو يقول
جلة اسمية وقعت حالا قائله دونكم بالنصب على الظرفية وهو كلمة الاغراء بالشئ والمغرى به محذوف
اى الزموا ما اتم فيه وعليكم به والعرب تغرى بعليك وعندك واخواتهما وشانها ان تقدم الاسم
كما في هذا الحديث وقد جاء تأخيرها شاذا كقوله * يا ايها المانح دلوى دونكا * انى رأيت الناس
يحمدونكا * قائله يابنى ارفدة بفتح الهمزة وسكون الراء وكسر الفاء وفتحها والكسر اشهر
وهو لقب للحبشة او اسم ابيهم الاقدم وقيل جنس منهم يرقصون وقيل المعنى يابنى الآماء وفي رواية
الزهرى عن عروة فزجرهم عمر رضى الله تعالى عنه فقال النبي صلى الله تعالى عليه وسلم أمنا بنى
ارفدة وبين الزهرى ايضا عن سعيد عن ابي هريرة وجه الزجر حيث قال فأهوى الى الحصباء فخصبهم
بها فقال النبي صلى الله تعالى عليه وسلم دعمهم يا عمر وسأيت في الجهاد وزاد ابو عوانة في صحيحه
فيه فانهم بنو ارفدة كأنه يعنى ان هذا شأنهم وطريقهم وهو من الامور المباحة فلا انكار عليهم
قال المحب الطبرى فيه تنبيه على انهم يغتفر لهم ما لم يغتفر بهم لان الاصل في المساجد تنزيهها عن
اللعب فيقتصر على ما ورد فيه النص قوله أمنا بنى ارفدة منصوب بفعل محذوف اى آمنوا

هذا المكان بتعريفات لا طائل تحتها فلذلك اضربنا عن ذكرها ذكر رجائه وحكم خمسة
 الاول حجاج هو ابن منهال السلمي الانماطى البصرى في الثاني شعبة بن الحجاج وقد تكرر
 ذكره في الثالث زيد بضم الزاي وفتح الباء الموحدة وسكون الياء آخر الحروف وفي آخره
 دال مهملة ابن الحارث الباهي الكوفي وكل ما في البخاري زيد فهو بالياء الموحدة وكل ما في
 الموطأ فهو بالياء آخر الحروف في الرابع عامر بن سراحيل الشعبي في الخامس البراء بن عازب
 في ذكر لطائف اسناده في الحديث بصيغة الجمع في موضعين وفيه الاخبار بصيغة الافراد
 في موضع وفيه العنقة في موضع وفيه السماع في موضعين وفيه القول في موضع وفيه ان الاول
 من الرواة بصرى والثاني واسطى والثالث والرابع كوفيان في ذكر تعدد موضعين ومن اخرجه
 غيره في البخاري ايضا في العيدين عن آدم وعن سليمان بن حرب وفي العيدين ايضا عن بشار
 عن شعبة وفي العيدين ايضا عن ابي نعيم وفي الاضاحي عن موسى بن اسماعيل وعن مسدد وفي
 العيدين ايضا عن عثمان عن جرير وعن مسدد عن ابي الاحوص وفي الايمان والذوق كتب
 الى محمد بن بشار واخرجه مسلم في الذبائح عن يحيى بن يحيى عن هشيم وعن محمد بن المني وعن
 يحيى بن يحيى عن خالد وعن ابي موسى وبنار كلاهما عن غندر وعن عبدالله بن معاذ وعن هناد
 وقتيبة كلاهما عن ابي الاحوص وعن عثمان بن ابي شيبة واسحق بن ابراهيم كلاهما عن جرير وعن
 ابي بكر بن ابي شيبة عن عبدالله بن نمير وعن محمد بن عبدالله بن نمير وعن احمد بن سعيد واخرجه
 ابوداود في الاضاحي عن مسدد عن ابي الاحوص وعن خالد به واخرجه الترمذي فيه عن علي
 ابن حجر واخرجه النسائي في الصلاة عن عثمان بن عبدالله وعن محمد بن عثمان وفي الاضاحي عن
 قتيبة به وعن هناد عن يحيى في ذكر مضاه في قوله بخطب جملة فعلمية في محل النصب على
 انها احد مفعولى سمعت على مذهب الفارسي والصحيح انه لا يتعدى الا الى مفعول واحد فيئت
 يكون محل بخطب نصبا على الحال قوله هذا اشار به الى يوم العيد وهو عيد التكريم له
 ترجع بالنصب والرفع فالنصب على العطف على ان نصلي والرفع على انه خبر مبتدأ محذوف
 تقديره ثم نحن نرجع قوله فن فعل اى الابتداء بالصلاة ثم بعدها بالحرقة فداصاب سنة الى صلى الله
 تعالى عليه وسلم في ذكر ما يستفاد منه وهو على وجوه الاول فيه ان صلاة العيد سنة
 ولكنها مؤكدة وهو قول الشافعي وقال الاصطخري من اصحابه فرض كفاية وبه قال احمد
 ومالك وابن ابي ليلى والصحيح عن مالك انه كقول الشافعي وعند ابي حنيفة واصحابه واجبة
 وقال صاحب الهداية وتجب صلاة العيد على كل من تجب عليه الجمعة وفي مختصر ابي موسى
 الضرير هي فرض كفاية وكذا قال في الغزوى وفي القنية قيل هي فرض ونقل القرطبي عن
 الاصمعي انها فرض واختلف فيمن يخاطب بالعيد فروى ابن القاسم عن مالك في القرية فيها
 عشرون رجلا يرى ان يصلوا العيدين وروى ابن نافع عنه انه ليس ذلك الاعلى من تجب عليه
 الجمعة وهو قول الايث واكثر اهل العلم فيما حكاه ابن بطال وقال ربيعة كانوا يرون العرسخ وهو
 ثلاثة اميال وقال الازاعي من آواه الليل الى اهله فعليه الجمعة والعيد وقال ابن القاسم واشبه
 ان شاء من لا تلزمهم الجمعة ان يصلوها بامام فعلوا ولكن لا خطبة عليهم فان خطب فممن وحجة
 اصحابنا في الوجوب مواظبته صلى الله تعالى عليه وسلم من غير ترك واستدل شيخ الاسلام على

بالمرأة واستجاب مودتها التاسع فيه ان مواضع اهل الخير تنزه عن اللهو واللغو وان لم يكن لهم فيه اثم الا باذنهم * الماشر فيه ان التليذ اذا رأى عند شيخه ما يستكرمه بادر الى انكاره ولا يكون في ذلك اقياس على شيخه بل هو أدب منه ورعاية لحرمة واجلال منصبه * الحادى عشر فيه فتوى التليذ بمحضرة شيخه بما يعرف من طريقته ويحتمل ان ابا بكر رضى الله تعالى عنه ظن ان النبي صلى الله تعالى عليه وسلم نام فخشى ان يستيقظ فيغضب على ابنته فبادر الى سد هذه الذريعة وفي قول عائشة رضى الله تعالى عنها في آخر هذا الحديث فلما غفل غزتها فخرجتا دلالة على انها مع ترخيص النبي صلى الله تعالى عليه وسلم لها في ذلك راعت خاطر ابوها او خشيت غضبه عليها فاخرجهما واقناعها في ذلك بالاشارة فيما يظهر للحياء من الكلام بمحضرة من هو اكبر منها * الثاني عشر فيه جواز سماع صوت الجارية بالغناء ولو لم تكن مملوكة لانه صلى الله تعالى عليه وسلم لم يكره على ابي بكر سماعه بل انكر انكاره واستمرنا الى ان اشارت اليهما عائشة بالخروج ولكن لا يخفى ان محل الجواز ما اذا أمنت الفتنة بذلك وقال المهلب الذى انكره ابو بكر كثرة التنعيم واخراج الانشاد من وجهه الى معنى التطريب بالالحان الا ترى انه لم ينكر الانشاد وانما انكر مشابهة الزمر بما كان في المعتاد الذى فيه اختلاف النغمات وطلب الاطراب فهو الذى يخشى منه وقطع الذريعة فيه احسن وما كان دون ذلك من الانشاد ورفع الصوت حتى لا يخفى معنى البيت وما اراده الشاعر بشعره فغير منهى عنه وقد روى عن عمر رضى الله تعالى عنه انه رخص في غناء الاعرابى وهو صوت كالحدا يسمى النصب الا انه رقيق * الثالث عشر استدله ابن حزم وقال العناء والعب والزفن في ايام العيدين حسن في المسجد وغيره وقال ابن التين كان هذا في اول الاسلام لتعلم القتال وقال ابو الحسن في البتصرة هو منسوخ بالقرآن العظيم قال الله تعالى (انما يامر مساجد الله) الآية وبقوله صلى الله تعالى عليه وسلم جنبوا مساجدكم مجانينكم وصبيانكم * الرابع عشر فيه جواز اكتفاء المرأة في الستر بالقيام خلف من تستتر به من زوج او ذى محرم * الخامس عشر فيه بيان اخلاق النبي صلى الله تعالى عليه وسلم الحسنة ولطفه وحسن شمائله صلى الله تعالى عليه وسلم ص * باب * الدعاء في العيد ش * اى هذا باب في بيان سنة الدعاء في العيد وهكذا هو في رواية ابي ذر عن الحموى وفي رواية الاكثرين باب سنة العيدين لاهل الاسلام وسنذكر وجه الترجمين على القولين ص حدثنا حجاج حدثنا شعبة اخبرني زيد سمعت الشعبي عن البراء قال سمعت النبي صلى الله تعالى عليه وسلم بخطب فقال ان اول ما نبدأ في يومنا هذا ان نصلى ثم نرجع فنحمر فن فعل فقد أصاب سئنا ش * مطابقته للترجمة المروية عن الحموى في قوله بخطب فان الخطبة مشتملة على الدعاء كما انها تشتمل على غيره من بيان احكام العيد واما الترجمة المروية عن الاكثرين فظاهرة لان فيه بيان سنة العيد لاهل الاسلام وانما ذكر قوله لاهل الاسلام ايضا لان سنة اهل الاسلام في العيد خلاف ما يفعله غير اهل الاسلام لان غير اهل الاسلام ايضا لهم اعياد كما ذكر في الحديث ان لكل قوم عيدا وهذا عيادنا فان قلت الحديث في بيان سنة عيد النحر فواجبه قوله سنة العيدين بالثنية قلت من جهة سنة العيدين واعظهما الصلاة ولا يخالو العيد ان منها فلذلك ذكره بالثنية ولقد تكلف بعض الشراح في

اتخذته صنعة وكسبا وقال الخطابي المغنية هي التي اتخذت العناء صناعة وذلك مما لا يليق بخضرة
النبي صلى الله تعالى عليه وسلم واما الترمذ باليت والبيتين وتطريب الصوت بذلك مما ليس فيه
فحش او ذكر محظور فليس مما يسقط المروءة وحكم اليسير منه خلاف حكم الكسب قوله
ابن امير ويروي امر امير بدون الباء اي اتلبسون او تشتغلون بها وهو جمع مزبور وقدم
معناه مستقصى قوله وهذا عيدنا يريد به ان اظهار السرور في العيدين من شعائر الدين واعلاء
امرهم قاله الخطابي قيل وفيه دليل على ان العيد موضوع للراحات وبسط النفوس والاكل والشرب
والجماع الا ترى انه اباح الفناء من اجل عذر العيد - ص - باب الاكل يوم الفطر
قبل الخروج ش - اي هذا باب في بيان حكم الاكل يوم عيد الفطر قبل الخروج الى
المصلى لاجل صلاة العيد ص - حدثنا محمد بن عبد الرحيم قال اخبرنا سعيد بن سليمان قال اخبرنا
هشيم قال اخبرنا عبيد الله بن ابي بكر بن انس عن انس مالك قال كان رسول الله صلى الله تعالى
عليه وسلم لا يغدو يوم الفطر حتى يأكل تمرات ش - مطابقتها للترجمة ظاهرة ذكر رجاله
وهم خمسة * الاول محمد بن عبد الرحيم المشهور بالصاعقة وقد تقدم * الثاني سعيد بن سليمان الملقب
بسعدويه وقد تقدم * الثالث هشيم بضم الهاء ابن بشير بضم الباء الموحدة وفتح الشين المججمة ابن القاسم
ابن دينار السلمي الواسطي * الرابع عبيد الله بالتصغير ابن ابي بكر بن افس * الخامس جده انس بن مالك
ذكر لطائف اسناده * فيه التحدث بصيغة الجمع في موضع واحد والاختار كذلك في ثلاثة مواضع
وفيه العنة في موضع واحد وفيه القول في اربعة مواضع وفيه اشئخه من افرادة وهو بغدادى
وسعيد وهشيم واسطيان وعبيد الله مدني وفيه روى سعيد بن سليمان عن هشيم وتابعا ابو الربيع الزهراني
عند الاسمعيلى وجبارة بن المغلس عند ابن ماجه قال حدثنا جبارة بن المغلس حدثنا هشيم عن
عبيد الله بن ابي بكر عن انس بن مالك قال كان النبي صلى الله تعالى عليه وسلم لا يخرج يوم الفطر
حتى يطعم تمرات ورواه عن هشيم قتيبة عند الترمذى واحد بن منيع عند ابى خزيمه وابو بكر بن
ابى شيبة عند ابن حبان وعمرو بن عون عند الحاكم فقالوا كلهم عن هشيم عن محمد بن اسحق عن
حفص بن عبيد الله بن انس واعله الاسمعيلى بأن هشيم مدلس وقد اختلف عليه فيه وابن اسحق
ليس من شرط البخارى قلت هشيم صرح هنا بالاخبار فأمن تدليسه على ان البخارى نزل فيه
درجة لان سعيد بن سليمان من شيوخه وقد اخرج هذا الحديث عنه بواسطة لكونه لم يسمعه منه
وقال صاحب التوضيح هذا الحديث من افراد البخارى قلت ليس كذلك لان ابن ماجه اخرجه
ايضا كما ذكرناه عن قريب * ذكر معناه * قوله كان لا يغدو وفي لفظ ابن ماجه لا يخرج
وفي لفظ ابن حبان والحاكم ما خرج يوم فطر حتى يأكل تمرات قوله حتى يأكل تمرات
وفي رواية ابن ماجه حتى يطعم تمرات وفي لفظ ابن حبان حتى يأكل تمرات ثلاثا او خمسا او سبعا
او اقل من ذلك او اكثر وترا وفي لفظ احمد ويأكلهن افرادا * ذكر ما يستفاد منه * فيه
ان السنة ان لا يخرج الى المصلى يوم عيد الفطر الا بعد ان يطعم تمرات وترا وله شواهد * منها حديث
بريدة كان رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم لا يغدو يوم الفطر حتى يأكل ولا يأكل يوم الاضحية
حتى يرجع اخرجه الترمذى وابن ماجه وفي لفظ البيهقي فأكل من كبداضحيته * ومنها حديث ابن
عمر كان رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم لا يغدو يوم الفطر حتى تغدى الصحابة من صدقة الفطر

وجوبها بقوله تعالى (ولتكبروا الله على ما هداكم) قبل المراد صلاة العيد والامر للوجوب وقيل في قوله تعالى (فصل ربك وانحر) ان المراد به صلاة عيد النحر فوجب بالامر * الوجه الثاني ان السنة ان يخطب بعد الصلاة لما روى البخارى ومسلم عن نافع عن ابن عمر رضى الله تعالى عنهما قال كان رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم ثم ابو بكر وعمر يصلون العيد قبل الخطبة وقال ابن بطال فيه ان صلاة العيد سنة وان النحر لا يكون الا بعد الصلاة وان الخطبة ايضا بعدها وقال الكرماني الاخير ممنوع بل المستفاد منه ان الخطبة مقدمة على الصلوة قلت لان سلم ما قاله لانه صرح بان اول ما يبدأ به يوم العيد الصلوة ثم النحر ولقد غر الكرماني ظاهر قوله يخطب فقال قالفاء فيه تفسيرية فمر في خطبة التي خطب بها بعد الصلاة ان اول ما يبدأ به يوم العيد الصلاة ولا نها هي الامر المهم والخطبة من التوانع حتى لو تركها لا يضر صلاته بخلاف خطبة الجمعة فان قلت وقع للنسائي استدلاله بحديث البراء على ان الخطبة قبل الصلاة وترجمه باب الخطبة يوم العيد قبل الصلاة واستدل في ذلك بقوله اول ما يبدأ به في يومنا هذا ان نصلي ثم نحر وتأول ان قوله هذا قبل الصلاة لانه كيف يقول اول ما يبدأ به ان نصلي وهو قد صلى قلت قال ابن بطال غلط النسائي في ذلك لان العرب قد تضع الفعل المستقبل مكان الماضي فكأنه قال صلى الله تعالى عليه وسلم اول ما يكون الابتداء به في هذا اليوم الصلاة التي قدمنا فعلها وبدأناها وهو مثل قوله تعالى (وما نقموا منهم الا ان يؤمنوا بالله) المعنى الا الايمان المتقدم منهم وقد بين ذلك في باب استقبال الامام للناس في خطبة العيد فقال ان اول نسكنها في يومنا هذا ان نبدأ بالصلاة وللنسائي خطب يوم النحر بعد الصلاة * الوجه الثالث ان النحر بعد الفراغ من الصلاة وسيجيء الكلام فيه فيما بعد ان شاء الله تعالى ❦ ص حدثنا عبيد الله بن اسماعيل قال حدثنا ابواسامة عن هشام عن ابيه عن عائشة رضى الله تعالى عنها قالت دخل ابو بكر رضى الله تعالى عنه وعندى جارتان من جواري الانصار تغنيان بما تناولت الانصار يوم بعث قالت وليستا بمغنيات فقال ابو بكر امزماير الشيطان في بيت رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم وذلك في يوم عيد فقال رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم يا ابا بكر ان لكل قوم عيداً وهذا عيدنا شى مطابقة للترجمة المروية عن الجوى غير ظاهرة اللهم الا اذا قلنا بالتكلف بأن قوله صلى الله تعالى عليه وسلم وهذا عيدنا تقرير منه لما وقع من الجاريتين في هذا اليوم الذى هو يوم السرور والفرح وتقديره رضاه بذلك والرضى منه صلى الله تعالى عليه وسلم يقوم مقام الدعاء وامام مطابقتها للترجمة المروية عن الاكثرين فلا تنأى الا اذا حملنا لفظ السنة على معناها اللغوى وبهذا المقدار يستأنس به وجه المطابقة وفيه الكفاية وحديث عائشة هذا قدمضى الكلام فيه في باب الحراب والدرق يوم العيد لانه اخرجهم هناك عن احمد بن عيسى عن ابن وهب عن عمر وعن محمد بن عبد الرحمن عن عروة عن عائشة وهنا اخرجهم عن عبيد بن اسماعيل الهبارى القرشى الكوفى وهو من افراد البخارى يروى عن ابى اسامة حاد بن اسامة عن هشام بن عروة عن ابيه عروة عن عائشة ومن زوائده على ذلك قوله وليستا بمغنيات اى ليس الغناء عادة لهما ولاهما معروفتان به وقال القاضى عياض اى ليستا بمن تغنى بعادة المغنيات من التشويق والهوى والتعريض بالفوا حس والتشبيب باهل الجمال وما يحرك النفوس كما قيل الغنا رقية الزنا وليستا ايضا بمن اشتهر باحسان الغناء الذى تمطيط وتكسير وعمل يحرك الساكن ويبعث السكمن ولا يمن

النحر ولم يذكر الاكل هنا في وقت معين كما ذكره معنا في باب الاكل يوم الفطر فانه قيده بقوله قبل الخروج يعنى الى المصلى لان في حديث الباب فقام رجل فقال هذا يوم يشتهى فيه اللحم ولم يقيد بوقت وكذلك في حديث البراء ان اليوم يوم اكل وشرب ولكن يمكن ان يكون المراد من اليوم بعض اليوم كما في قوله تعالى (ومن يولهم يومئذ دبره) نعم ان هذا البعض مجمل وقد فسره في حديث بريرة اخرجه الترمذى والحاكم وقد ذكرناه في الباب السابق فانه بين فيه ان وقت الاكل في هذا الحديث بعد الصلاة كما بين ان وقته في عيد الفطر قبل الصلاة صحيح حدثنا مسدد قال حدثنا اسمعيل عن ايوب عن محمد بن سيرين عن افس بن مالك قال قال النبي صلى الله تعالى عليه وسلم من ذبح قبل الصلاة فليعد فقام رجل فقال هذا يوم يشتهى فيه اللحم وذكر من جيرانه فكان النبي صلى الله تعالى عليه وسلم صدقه فقال وعندى جذعة احب الى من شاتي لحم فرخص له النبي صلى الله تعالى عليه وسلم فلا ادري ابلغت الرخصة من سواد ام لا ش مطابقتها للترجمة يمكن ان تؤخذ من قوله هذا يوم يشتهى فيه اللحم فانه اطلق ذكر اليوم وكذلك في الترجمة ذكر رجاله وهم خمسة قد ذكرنا غير مرة واسمعيل هو ابن علي بن ايوب هو السخنياني ذكر تعدد موضعه ومن اخرجه غيره اخرجه البخارى ايضا في الاضاحى عن مسدد وعن علي بن عبد الله وعن صدقة بن الفضل وفي صلاة العيد عن حامد بن عمرو اخرجه مسلم في الذبائح عن يحيى بن ايوب وزهير بن حرب وعمرو السافقي عن ابن ابراهيم الدورقي وعن اسمعيل بن مسعود واخرجه ابن ماجه في الاضاحى عن عثمان بن ابي شيبة عن اسمعيل بن علي بن مختصر ذكر معناه قوله من ذبح قبل الصلاة فليعد اى من ذبح اضحيته قبل صلاة عيد الاضحية فليعد اضحيته لان الذبح للتضحية لا يصح قبل الصلاة قوله فقام رجل هو ابو بردة بن نيار كما جاء في الحديث الذى يأتى بعده وهو خال البراء بن مازب قوله فقال هذا يوم يشتهى فيه اللحم وهذا يدل على انه يوم فطر قوله وذكر من جيرانه يعنى ذكر منهم فقرهم واحتياجهم كما يحس هذا المعنى في الحديث الذى يأتى في باب كلام الامام والاس في خطبة العيد وفي لفظ وذكره هبة من جيرانه وكذا هو في نسخة الشيخ قطب الدين وبخط الدمياطى وذكر من جيرانه بدون لفظ هنذ كما هو المذكور ههنا والهنه الحاجة والفقر وحكى الهروى عن بعضهم شد اللون في هن وهنة وانكره الازهرى وقال الخليل من العرب من يسكنه يجريه مجرى من ومنهم ينونه في الوصل قال ابن قرقول وهو احسن من الاسكان قوله فكان النبي صلى الله تعالى عليه وسلم صدقة اى فيما قال عنهم قوله جذعة بفتح الجيم والذال المعجمة والعين المهملة الظاعنة في السنة الثانية والذكر الجذع وعن الاصمعي الجذع من المعز لسنة ومن الضأن الثانية اشهر او تسعة وفي الصحاح والجمع جذعات وفي المحكم الجذع الصغير السن وقيل الجذع من الغنم تيسا كان او كبشا الداخل في السنة الثانية وقيل الجذع من الغنم لسنة والجمع جذعات وجذعان وجذاع والاسم الجذوعة وقيل الجذوعة في الدواب والانعام قبل ان يثنى بسنة وفي الموعب الجذعة السمينة من الضأن والجمع جذع وعن عياض الجذع ما قوى من الغنم قبل ان يحول عليه الحول فاذا تم له حول صار تنيا قوله فلا ادري اى هذا الحكم كان خاصا به او عاما لجميع المكلفين وهذا يدل على ان انسا لم يبلغه قوله صلى الله تعالى عليه وسلم لا تذبحوا الا مسنة قوله الرخصة اى

اخرجه ابن ماجه وفي سنده عمرو بن صهبان وهو متروك * ومنها حديث ابى سعيد الخدرى قال كان النبى صلى الله تعالى عليه وسلم يأكل كل يوم الفطر قبل ان يخرج الى المصلى اخرجه ابن ابى شيبة في مصنفه والبرارى في مسنده وزاد فاذا خرج صلى ركعتين للناس واذا رجع صلى في بيته ركعتين وكان لا يصلى قبل الصلاة شيئاً يعنى يوم العيد وروى الترمذى بحسنا عن الحارث عن على رضى الله تعالى عنه قال من السنة ان يطعم الرجل يوم الفطر قبل ان يخرج الى المصلى واخرجه الدارقطنى عنه وعن ابن عباس وفي الموطأ عن ابن المسيب ان الناس كانوا يؤمرون بالاكل قبل الغدو يوم الفطر وعن الشافعى حدثنا ابراهيم بن محمد اخبرنى صفوان بن سليم ان النبى صلى الله تعالى عليه وسلم كان يطعم قبل ان يخرج الى الجبانة ويأمر به وهذا مرسل وقد روى مرفوعاً عن على ورواه الشافعى بمعناه عن ابن المسيب وعروة بن الزبير وعن السائب بن يزيد قال مضت السنة ان يأكل كل قبل ان يغدو يوم الفطر وعن ابى اسحق عن رجل من الصحابة انه كان يأمر بالاكل يوم الفطر قبل ان يأتى المصلى وحكاه عن معاوية بن سويد بن مقرن وابن مقفل وعروة وصفوان بن محرز وابن سيرين وعبد الله بن شداد والاسود بن يزيد وام الدرداء وعمر بن عبد العزيز ومجاهد وتميم بن سلمة وابى مخلد وعن عبد الله بن نمير حدثنا عبيد الله عن نافع عن ابن عمر انه كان يخرج الى المصلى ولا يطعم شيئاً وحدثنا هشيم اخبرنا مغيرة عن ابراهيم قال ان طعم فحسن وان لم يطعم فلا بأس وحكاه الدارقطنى عن ابن مسعود ان شاء اكل وان شاء لم يأكل وعن النخعى مثله وكان بعض التابعين يأمرهم بالاكل في الطريق قال ابن المنذر والذي عليه الاكثر استحباب الاكل فان قلت ما الحكمة في استحباب الفطر ؟ قلت قيل لما في الحلو من تقوية البصر الذى يضعفه الصوم وهو ايسر من غيره ومن ثمه استحباب بعض التابعين ان يفطر على الحلو مطلقاً كالعسل رواه ابن ابى شيبة عن معاوية بن قررة وابن سيرين وغيرهما وروى فيه حكمة اخرى عن ابن عون انه سئل عن ذلك فقال انه يحبس البول قلت يحتمل ان يكون التعيين في التمر لكونه ايسر الموجود واكثره واكثر قوتهم مع ما فيه من الحلو وقيل الحكمة فيه ان الخلقة ممثلة بالاسلم وقيل لانه هي الشجرة الطيبة واما الحكمة في جعلهن وترا فلانه صلى الله تعالى عليه وسلم كان يوتر في جميع اموره استشعاراً للوحدة واما الحكمة في نفس الاكل قبل صلاة عيد الفطر فلئلا يظن ان الصيام يلزم يوم الفطر الى ان يصلى صلاة العيد مع التأسي برسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم ص وقال مرجى بن رجاء حدثنى عبيد الله بن ابى بكر قال حدثنى انس بن مالك عن النبى صلى الله تعالى عليه وسلم وياكلهن وترا ش ذكر البخارى هذا المعلق لافادة اربعة اشياء * الاولى ان فيه التصريح باخبار عبيد الله بن ابى بكر عن انس لان في الرواية الاولى عن عنة * والثانية الاشارة الى ان الاكل مقيد بالوتر للحكمة التى ذكرناها * والثالثة الاشارة الى ان مرجى قد تابع هشيم على روايته عن عبيد الله بن ابى بكر * والرابعة ان مرجى لما كان في الاحتجاج به خلاف ذكر ما رواه بصورة التعليق وليس له في البخارى غير هذا الموضع الواحد وقد وصل هذا المعلق احد عن حرمى بن عمار عن مرجى بن رجاء ومن هذا الوجه اخرجه البخارى في تاريخه واخرجه ابو نعيم من حديث هاشم بن القاسم حدثنا مرجى به ورجى بضم الميم وفتح الراء وتشديد الجيم المفتوحة والياء المقصورة ورجاء بفتح الراء وتخفيف الجيم وبالمدة السمرقندى ص * باب * الاكل يوم النحرش * اى هذا باب في بيان حكم الاكل يوم عيد

اى جابه وتنسك اذا تعبد قولك فانه اى النسك حاصل المعنى ان من نسك قبل الصلاة فلا اعتداد بنسكه
 ولفظ ولا نسك له كالتوضيح والبيان له **قولك** ابوردة بضم الباء الموحدة وسكون الراء واسمه
 هاني بالنون ثم بالهمز ابن عمرو بن عبيد اللوى المدني وقيل اسمه الحارث بن عمرو ويقال مالك بن
 هبيرة والاول اصح ونيار بكسر النون وتخفيف الباء آخر الحروف وبعد الالفراء **قولك** اول شاة
 بالاضافة وروى بدون الاضافة مفتوحا ومضموما اما الضم فلانه من الظروف المقطوعة عن
 الاضافة نحو قبل وبعد واما الفتح فلانه من المضاف الى الجملة فيجوز ان يقال انه مبني على الفتح وانه منصوب
 وعلى التقديرين هو خبر انكون **قولك** شاة لحم اى ليست اضحية ولا نوب فيها بل هى لحم لك تنتفع
 به قيل هو كقولهم خاتم فضة كالشاة شاتان شاة تدبج لاجل اللحم وشاة تدبج لاجل التقرب الى الله تعالى
قولك لما جذعة هما صفتان للعناق ولا يقال عناق لانه موضوع للانثى من ولد المهر فلا حاجة الى
 التاء الفارقة بين المذكر والمؤنث وقال ابن سيدة اجمع عنوق واعنق وعن ابن دريد وعن **قولك**
 احب الى من شاتين معنى من جهة طيب لجمها وسمها وكثرة قيمتها **قولك** اقتبى الهمة فيه الاستهام **قولك**
 ولن تجزى قال النووى هو بفتح التاء هكذا الرواية فيه فى جميع الكتب ومعناه لن تكفى كقوله تعالى
 (لا تجزى نفس عن نفس شيئا ولا يجزى والد عن ولده) وفى التوضيح هو من جزى يجزى بمعنى قضى
 واجزى يجزى بمعنى كفى **قولك** بعدك اى غيرك وذلك لانه لا بد فى تصحية المعز من الثنى وهذا من خصائص
 ابى بردة كان قيام شهادة خزيمه رضى الله تعالى عنه مقام شهادتين من خصائص خزيمه ومثله كثير
 ذكر ما يستفاد منه **فيه** ان الخطبة يوم العيد بعد الصلاة وفيه ان يوم النحر يوم اكل الا انه لا يستحب فيه
 الاكل قبل المضى الى الصلاة قال ابن بطلال ولا ينهى عنه وانه صلى الله تعالى عليه وسلم فى هذا الحديث
 لم يحسن اكل البراء ولا علفه عليه وانما اجابه عما به الحاجة اليه من سنة الذبح وعذره فى الذبح لما قصده من
 اطعام جيرانه حاجتهم وقرهم ولم ير صلى الله تعالى عليه وسلم ان يخيب فعلته الكريمة فاجاز له ان يضحى
 بالجذعة من المعز وقدم بقية الكلام فيما مضى عن قريب **ص ٥** باب **الخروج الى المصلى بغير منبر**
ش ١ اى هذا باب فى بيان خروج الامام الى مصلى صلاة العيد بغير منبر اراد ان بين
 ان الى صلى الله تعالى عليه وسلم كان يخرج الى الجبابة يوم عيد الاضحى والفطر لاجل الصلاة
 وكان يخطب قائما بغير منبر وذلك لاجل تواضعه صلى الله تعالى عليه وسلم **ص ٦** حديثنا
 سعيد بن ابى مریم قال حدثنا محمد بن جعفر قال اخبرني زيد بن اسلم عن عياض بن عبد الله بن ابى
 سرح عن ابى سعيد الخدرى رضى الله تعالى عنه قال كان النبي صلى الله تعالى عليه وسلم يخرج
 يوم الفطر والاضحى الى المصلى فاول شىء يبدأ به الصلاة ثم ينصرف فيقوم مقابل الناس
 والناس جلوس على صفوفهم فيعظهم ويوصيهم ويأمرهم فان كان يريد ان يقطع بعثا قطعه
 او يأمر بشىء أمر به ثم ينصرف قال ابو سعيد فلم يزل الناس على ذلك حتى خرجت مع مروان
 وهو امير المدينة فى اضحى اوفطر فلما أتينا المصلى ادا منبر بناء كثير بن الصلت فاذا مروان يريد
 ان يرتقيه قبل ان يصلى فحبذت بشوبه فحبذنى فارفع فخطب قبل الصلاة فقلت له غير تم والله
 فقال اباسعيد قد ذهب ما تعلم فقلت ما اعلم والله خير مما لا اعلم فقال ان الناس لم يكونوا يجلسون
 لنا بعد الصلاة فجعلناها قبل الصلاة **ش ٢** مطابقته لترجمة ظاهرة لان المذكور فيه خروج
 النبي صلى الله تعالى عليه وسلم الى مصلى العيد بغير منبر يحمل معه ولا معدله هناك قبل خروجه
 ذكر رجاله **ص ٦** وهم خمسة قد ذكروا اكهم لان الاسناد بعينه قد تقدم فى باب ترك الحائض

في تضحية الجذعة والمراد منها جذعة المعز كما جاء في الرواية الاخرى عنافا جذعة والعناق من اولاد المعز ﴿ ذكر ما يستفاد منه ﴾ فيه ان من ذبح اضحيته قبل صلاة العيد فانه لا يجوز ووقت الاضحية يدخل بطلوع الفجر من يوم النحر وقال اسحق واحمد وابن المنذر اذا مضى من نهار يوم العيد قدر ما يحل فيه الصلاة والخطبتان جازت الاضحية سواء صلى الاما او لم يصل وسواء كان في المصر او في القرى وعندنا لا يجوز لاهل الامصار ان يضكوا حتى يصلي الامام العيد فاما اهل السواد فيذبحون بعد الفجر ولا يشترط فيهم صلاة الامام واشترط الشافعي فراغ الامام عن الخطبة واشترط مالك نحر الامام واختلف اصحاب مالك في الامام الذي لا يجوز ان يضحي قبل تضحيتهم فقال بعضهم هو امير المؤمنين وقال بعضهم هو امير البلد وقال بعضهم هو الذي يصلي بالناس صلاة العيد ﴿ وفيه مواساة الجيران بالاحسان ﴾ وفيه ان جواز التضحية بالجذعة من المعز اختص لابي بردة والاجماع منعقد على ان الجذعة من المعز لا يجوز بخلاف جذعة الضأن وقد قلنا ان المراد من الجذعة في الحديث الجذعة من المعز لا الجذعة من الضأن لما في رواية مسلم لا تذبحوا الامسنة وهي الغنمية من كل شئ فقيه تصريح بانه لا يجوز الجذعة من غير الضأن وحكى عن الازاعي وعطاء جواز الذبح من كل حيوان حتى المعز وكان الحديث لم يبلغهما ﴿ وفيه حجة لابي حنيفة على وجوب الاضحية لانه صلى الله تعالى عليه وسلم امر باعادة اضحية من ذبحها قبل الصلاة ولو لم تكن واجبة لما أمر باعادتها عند وقوعها في غير محلها ﴾ ص حدثنا عثمان قال حدثنا جرير عن منصور عن الشعبي عن البراء بن عازب قال خطبنا رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم يوم الاضحية بعد الصلاة فقال من صلى صلاتنا ونسك نسكنا فقد اصاب النسك ومن نسك قبل الصلاة فانه قبل الصلاة ولا نسك له فقال ابو بردة بن نيار خال البراء يا رسول الله فاني نسكت شاتي قبل الصلاة وعرفت ان اليوم يوم اكل وشرب وحببت ان تكون شاتي اول شاة تذبح في بيتي فذبحت شاتي وتغديت قبل ان آتي الصلاة قال شاتك شاة لحم قال يا رسول الله فان عندنا عنافا لنا جذعة هي احب الي من شاتين اقتجزى عني قال نعم ولن تجزى عن احد بعدك شى ﴿ مطابقته للترجمة في قوله وعرفت ان اليوم يوم اكل وشرب ولهذا انه صلى الله تعالى عليه وسلم لم يعنف ابا بردة لما قال له تغديت قبل ان آتي الصلاة ﴾ ذكر رجاله ﴿ وهم خمسة ﴾ الاول عثمان بن ابي شيبة اسمه ابراهيم بن عثمان ابواحسن العباسي الكوفي اخو ابي بكر ابن ابي شيبة وهو اكبر من ابي بكر بن لاسنين مات في المحرم سنة تسع وثلاثين ومائتين ﴿ الثاني جرير بفتح الجيم ابن عبد الحميد الضبي ابو عبد الله الرازي وقد تقدم ﴿ الثالث منصور بن المعتمر الكوفي ﴿ الرابع الشعبي عامر بن شراحيل ﴿ الخامس البراء بن عازب رضى الله تعالى عنه ﴿ ذكر لطائف اسناده ﴿ فيه الحديث بصيغة الجمع في موضعين وفيه العنينة في ثلاثة مواضع وفيه القول في موضعين وفيه ان رواه كلهم كوفيون وجرير اصله من الكوفة وفيه انه ذكر شيخه بلانسة لشهرته وقد ذكرنا تعدد موضعه ومن اخرجه غيره ﴿ ذكر معناه ﴿ قوله ونسك نسكنا يقال نسك نسك من باب نصر ينصر نسكا بفتح النون اذا ذبح والنسيكة الذبيحة وجمعها نسك ومعنى من نسك نسكنا ان من ضحى مثل ضحبتنا وفي المحكم نسك بضم السين عن الحياني والنسك العبادة وقيل ثعلب هل يسمى الصوم نسكا فقال كل حق لله عز وجل يسمى نسكا والنسك والنسك شرعة النسك ورجل ناسك

[illegible]

الصوم لانه ذكر اول الحديث هناك مختصرا ومحمد بن جعفر هو ابن ابي كثير ورجاله كلهم مدنيون وقوله عن ابي سعيد في رواية عبدالرزاق عن داود بن قيس عن عياض قال سمعت ابا سعيد وكذا اخرجه ابو عوانة من طريق ابن وهب عن داود **ذكر معناه** **قوله** الى المصلي بضم الميم هو موضع المدينة معروف بينه وبين باب المسجد الف ذراع قاله عمر بن شبة في اخبار المدينة عن ابي غسان الكناني صاحب مالک رحمه الله **قوله** فاول شيء ارتفع اول على انه مبتدأ وقوله الصلاة خبره ولفظ اول وان كان نكرة فقد تخصص بالاضافة والاولى ان تكون الصلاة مبتدأ واول خبره وقوله يبدأ به جلة في محل الجر لانها صفة لشيء **قوله** ثم ينصرف اي من الصلاة **قوله** فيقوم مقابل الناس اي مواجهها لهم وفي رواية ابن حبان من طريق داود بن قيس فينصرف الى الناس قائما في مصلاه وروى ابن خزيمة في مختصره خطب يوم عيد على رجله **قوله** والناس جلوس جلة اسمية وقعت حالا وجلوس جمع جالس **قوله** فيعظهم من وعظ يعظ وعظا وعظة ويوصيهم من وصى يوصى توصية ومعنى يعظهم يخوفهم بعواقب الامور ومعنى يوصيهم في حق الغير لينصحوهم ومعنى يأمرهم يأمر بالحلال والحرام **قوله** فان كان يريد اي النبي صلى الله تعالى عليه وسلم ان كان يريد في ذلك الوقت ان يقطع بعناى ان يفرقوا من غيرهم بعثهم الى الغزو والبعث بفتح الباء الموحدة وسكون العين المهملة وفي آخره باء مثناة بمعنى المبعوث وهو الجيش **قوله** قطعه اي افرده والضمير المنصوب يرجع الى البعث **قوله** او يأمر بشيء بالنصب اي وان كان يريد ان يأمر بشيء مما يتعلق بالبعث لا أمره وليس هذا بتكرار لان معناه غير معنى الاول على ما لا يخفى **قوله** ثم ينصرف اي ثم هو ينصرف الى المدينة **قوله** قال ابو سعيد هو ابو سعيد الخدري الراوى واسمه سعد بن مالك **قوله** على ذلك اي على الابتداء بالصلاة والخطبة بعدها **قوله** حتى خرجت مع مروان وهو ابن الحكم كان معاوية استعمله على المدينة وقد مر ذكره في باب البرزاق في المسجد وزاد عبدالرزاق عن داود بن قيس وهو يبنى وبين ابي مسعود يعني عقبة بن عمرو الانصاري يعني مروان يبنى وبين ابي مسعود **قوله** وهو اي مروان والواو للحال **قوله** او فطرشك من الراوى **قوله** اذا منبر كلة اذا المفاجأة وارتفاع منبر على انه مبتدأ وخبره هو **قوله** بناه مروان ويجوز ان يكون الخبر محذوفا تقديره اذا منبر هناك ويكون بناه كثير جلة حاله والعامل في اذا معنى المفاجأة والمعنى فاجأنا المنبر زمان الاتيان وقيل اذا حرف لاحتياج الى عامل **قوله** كثير بن الصلت كثير ضد القليل والصلت بالتاء المشاة من فوق وهو كثير بن الصلت بن معاوية الكندي ولد في عهد النبي صلى الله تعالى عليه وسلم وقدم المدينة هو واخوته بعده فسكنها وحالف بني جميع وروى ابن سعد باسناد صحيح الى نافع قال كان اسم كثير بن الصلت قليلا فسماه عمر كثير ورواه ابو عوانة فوصله بذلك ابن عمرو رفعه بذلك النبي صلى الله تعالى عليه وسلم والاول اصح وقال الذهبي في تجريد الصحابة كثير بن الصلت بن معدي كرب الكندي اخو زيد ولد في عهد النبي صلى الله تعالى عليه وسلم وروى عبد الله عن نافع عن ابن عمر ان كثير بن الصلت كان اسمه قليلا فسماه النبي صلى الله تعالى عليه وسلم كثيرا الاصح ان الذي سماه كثيرا عمر رضي الله تعالى عنه انتهى وقد صح سماع كثير من عمرو ومن بعده وقال البخلي هو تابعي مدني ثقة وكان له شرف وحال جيلة في نفسه وله دار كبيرة بالمدينة في المصلي وقبة المصلي في العبدن اليها وكان كاتب العبد الملك بن مروان على الرسائل وهو ابن اخي جده بفتح الجيم وسكون الميم او فتحها احمد ملوك كندة الذين قتلوا في الردة وقد ذكر ابن منده الصلت في الصحابة وقال الذهبي والصلت ابو زيد الكندي

ما يرويه انه لم يكن يؤد بالصلوة يوم النحر وانما الخطبة بعد الصلوة والصلوة من ر
عباس وعن جابر بن عبد الله قال لم يكن يؤد يوم النحر ولا يوم الاضحية ومن جابر بن عبد الله قال
سمعت يقول ان النبي صلى الله تعالى عليه وسلم قام بدأ بالصلوة ثم خطب الناس ثم اوحى اليه
صلى الله تعالى عليه وسلم انزل راي النساء فذكرهن وهو يقرأ على يد بلال بن رباح فذكرهن فذكرهن
النساء صدقة ذلت له خطبته ارى ستم على الامام الآن ان ياتي الامام يذكرهن حين يفرح تبارك
ذلك خلق عليهن وماله ان لا يعلم شيء يتجسس مطابقة هذا الحديث لغيره الثاني والمثل للترجمة
ظاهرة اما خطبته في اذان بني فوله بدأ بالصلوة قبل الخطبة وفي قوله قام بدأ بالصلوة ثم خطب
الناس واما خطبته في الثالث في قوله لم يكن يؤد بالصلوة يوم النحر ولا يوم الاضحية راي الجبر
الاول حاليا عن حديث يدل عليه ظاهره ولما اعترضني ابن التميمي قال ليس هذا ذكره في الاضحية
ما يدل على مشي ولا ركوب واجيب بان عدم ذلك يشعر بتوسيع كل فجاء وانما لا يرى في
على الآخر قلت هذا ليس بشيء ولكن يستأنس في ذلك من قوله وهو يتروك على بلال بن رباح فذكرهن
عن مشقة المشي وكذلك في الركوب هذا المني في كل من التوكي والركوب اربعان وان كان الركوب
ابلق في ذلك ذكر رجاله وهم سبعة - الاول ابراهيم بن موسى بن زيد التميمي القراء ابو اسحق
الرازي ينف بالصبير الماني هشام بن يوسف ابو عبد الرحمن الهذلي قاضي امارات سنة سبع
وسبعين ومائة باليمن الثالث عبد الملك بن عبد العزيز بن حريش وقد تكرر ذكره في الرابع عطاء بن
ابي رباح - الخامس جابر بن عبد الله - السادس عبد الله بن عباس بن الساس عبد الله بن الربيع ذكر
لطائف اسناده في الحديث بسبعة الجمع في موضع واحد وفيه الاخبار كذلك في موضع وبصيرة
الافراد في اربعة مواضع وفيه العنقة في اربعة مواضع وفيه القول في تسعة مواضع وفيه السماع في مواضع
وفيه اسناده رازي والثاني من الرواية يمانى والثالث والرابع مكيان وفيه اسناده من افراده ذكر
من اخرجه غيره اخرجه مسلم ايضا في الصلوات عن اسحق بن ابراهيم وعبد بن رافع كلاهما من
عبد الرزاق وعبد بن بكر ذكره عنه في قول ابن اسر وهو عبد الله بن الربيع في اهل
سايون له اهل لابن الزبير بالخلافة وكان ذلك في سنة اربع وستين عقيب موت زيد بن معاوية قرآن
لم يكن يؤذن على صيغة المجهول من التاديين اي لم يكن يؤذن في زمن النبي صلى الله تعالى عليه وسلم واخصير
في انه وفي لم يكن للشان قوله قال واخبرني عطاء القائل هو ابن جريج في الموضعين وهو معطوف
على الاسناد المذكور وكذا نثره وعن جابر بن عبد الله معطوف ايضا قوله وانما الخطبة بعد الصلاة كذا
للاكثرين وفي رواية المستمل وامابل وانما قيل انه تصحيف قلت دعوى التصحيف ماله وجه لان المعنى
صحيح قوله فذكرهن بالتشديد من التذكير اي وعظمن قرآن وهو يوكأ بجلة حاليا اي يعتمد على يد
بلال وكذا الواو في وبلال للحال قوله يلقي بضم الباء من الالتقاء وهو الرمي قوله ان ياتي النساء
مفعول اول للرؤية قوله حقا مفعول ثان قوله وماله ان لا يفعلوا يريد بذلك التأسى بهم فان قلت
كلمة ما هذه ما عني قلت يحتمل ان تكون نافية وان تكون استفهامية ذكر ما يستفاد منه في اخرجه
الى المصلي وفيه ان الصلاة قبل الخطبة وفيه ان لا اذان لصلوة العيدين ولا اقا - وروى مسلم من حديث
جابر بن سمرة قال صليت مع رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم العيدين غير مرة ولا مرتين بغير اذان ولا
اقامة وروى ابو داود عن حديث طاوس عن ابن عباس ان رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم صلى العيدين

انما قدم من اريية في حال خلوته وحديث ابن سعيد بعد اول من اسروا ان ذلك يكن الخن بان مروان كان اسيرا على المدينة لمعاوية فامرهم معاوية بتقديمها فنسب ابو سعيد التقديم الى مروان لمباشرة تقديم ونسبه عبدالله الى معاوية لانه امره (وفيد بيان المنبر وانما اختاروا ان يكون باليمن واليمن من الخشب لكونه يترك بالصحرى في غير حرز فلا يخف عليه من النمل بخلاف منابر الجوامع وفيد اخراج المنبر الى المصلى في الاعياد قياسا على البناء وعن بعضهم لا بأس باخراج المنبر وعن بعضهم كرهه بزيانه في الجبانة ويخطب قائما او على دابته وعن اشهر اخراج المنبر الى العيدين واسع عن مالك لا يخرج فيهما من شأنه ان يخطب الى جانبه وانما يخطب على المنبر الخلفاء وفيه المنبر لم يكن قبل بناء كبريت الصلوات وفيه مواجهة الخطيب للناس وانهم بين يديه وفيه بروز الى المصلى والخروج اليه ولا يصلى في المسجد الا عن ضرورة وروى ابن زياد عن مالك ل السنة الخروج الى الجبانة الا اهل مكة ففي المسجد وقال الشافعي في الام بلسنا ان رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم كان يخرج في العيدين الى المصلى بالمدينة وكذا من بعده الامن عذر طر ونحوه وكذا عامة اهل البلدان الامكة شرفها الله تعالى وفيه حلف العالم على صدق الخبر به والمباحنة في الاستحكام وفيه حواز عمل العالم بخلاف الاولى لان اباسيد حضر الخطبة لم ينصرف فيستدل به على ان البداية بالصلاة فيها ليست بنسب في حقتها وفيه وعظ الامام صلاة العيد ووصيته وتخويفه عن عواقب الامور وفيه ان الزمان تميز في زمن مروان ص باب ص المني والركوب الى العيد والصلاة قبل الخطبة بغير اذان ولا اقامة ص اي هذا باب في بيان حكم المني والركوب الى صلاة العيد وبيان حكم الصلاة قبل الخطبة بغير ان ولا اقامة ص حدثنا ابراهيم بن المذر بن الحزامي قال حدثنا انس بن عياض عن عبد الله بن عمر عن عبد الله بن عمر ان رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم كان يصلى في الفطر والاضحى ثم قطب بعد الصلاة ص مطابقتها للجزء الثاني للترجمة وهو الصلاة قبل الخطبة ولترجمة لباب ثلاثة اجزاء الاول في صفة التوجه والثاني في تأخير الخطبة عن الصلاة والثالث في ترك لبدء فيها وطابق قوله كان يصلى ثم يخطب الجزء الثاني من الترجمة صريحا ص ذكر رجاله ص هم خمسة الاول ابراهيم بن المذر بن عبد الله ابو اسحق الحراني كره الخاء المهملة وتخفيف نواي نسبة الى حزام احد اجداده واشتبه بالحراني بفتح الخاء وتخفيف الراء المهملة ص الثاني انس بن عياض ابو ضمرة رليس هو باخي يزيد بن عياض وليس بينهما قرابة ص الثالث بيد الله بن عمر بن حفص بن ابي اسلم بن عمر بن الخطاب رضي الله تعالى عنهم ص الرابع نافع مولى ن عمر ص الخامس عبد الله بن عمر ص ذكر لطائف اسناده ص فيه التحديث بصيغة الجمع في موضعين فيه العناية في ثلاث مواضع وفيه القول في مرضع واحد وفيه ان سيده من افرادة وفيه ان رواه كلهم مديون وروى مسلم حدثنا ابو بكر بن ابي شيبة قال حدثنا عبد بن سليمان وابواسامة بن عبد الله عن نافع عن ابن عمر ان النبي صلى الله تعالى عليه وسلم وابا بكر وعمر كانوا يصلون عيدين قبل الخطبة ص حدثنا ابراهيم بن موسى قال اخبرنا هشام ان ابن جريج اخبرهم قال نبرني شطاء عن بار بن عبد الله سمعوا رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم يخطب في يوم من ايامهم فقالوا يا رسول الله انما نرى نكالا واخبرنا عبد الله بن عمر بن الخطاب قال ان ابن ابي الزبير قال

الترزي بن جرش في الثالث حسن بن مسلم بضم الميم عن الاسلام ان يذبح في يوم النحر
 الحرف وتشد النون وبعد الاصل ثلث في الرابع طار بن زيد كيسان الخلفاء عبد الله بن
 عباس في ذكر لطائف اسناده في الحديث فصيح الجرح في ركنه لصيغة الاخبار
 في موضع وبصحة الافراد في موضع وفيه الامثلة في سنده وفيه القول في ثلاثة راضع
 فيه ان سنده بصري والرازي الثاني والسالب مكيان في الرابع يار (ذكر تعداد در صحت
 ومن اخرجه غيره) الخرج البخاري ايضا في نسخة مسودة المصحف عن محمد بن عبد الرحمن
 واخرجه مسلم في الصلاة ايضا عن محمد بن رافع عن عبد الرزاق عن ابن جريح الى آخره
 مضولا واخرج ابودارد عن ابن عباس عن طريق عطاء الله تعالى عن علي بن عبد الله بن مسلم خرج
 يوم فطر فصلى ثم خطب الحديق رقية الكلام ذكر مرث في من حديثه يعقوب بن
 ابراهيم قال حدثنا ابو اسامة قال حدثنا عبيد الله بن نافع عن ابن عمر قال كان رسول الله صلى الله
 تعالى عليه وسلم وابوبكر وعمر وعثمان يصلون الذين بين الخطبة ثم يسمعون ساطبته
 لترجمة ظاهرة ويعقوب بن ابراهيم الدورقي ابويوسف وابو اسامة حاد بن اسامة وعبيد الله
 ابن جبر بن حفص وقدمر عن قريب واخرجه مسلم عن ابن ابي شعبة عن هبة بن سليمان
 وابي اسامة عن عبيد الله بن نافع عن ابن عمر ان النبي صلى الله تعالى عليه وسلم وابوبكر وعمر
 كانوا يصلون السدين قبل الخطبة حتى كانوا يسمعون ساطبته بن حرب قال حدثنا شعبة
 عن حماد بن ثابت عن زيد بن جابر عن ابن عباس ان النبي صلى الله تعالى عليه وسلم صلى
 يوم الفطر ركعتين لم يصل قبلهما ولا بعدهما ثم اتى النساء ومنه لال فأسرعن بالصعد
 فبان يلقين تلقى المرأة خرصها وسخاها شي عطاء الله لترجمة تأتي بالتسكف من حيث
 ان الترجمة مستقلة على العيد والمراد منه صلاة العيد وانشار بالحديث الى ان صلاة العيد
 ركعتان وقال الكرماني فان قلت كيف يدل على الترجمة قلت كانه حين اسر النساء بالصعود
 من تمة الخطبة ونبيه بضمهم على هذا قلت الذي ذكرته من الوجه في الدلالة على الترجمة
 فاستبدته وذكرته بالتعسف فالدلي ذكر الكرماني ابعد من ذلك في رجاله قد كروا غير
 مرة واخرجه البخاري ايضا عن ابي الوليد في الصدين وفي الزكاة ايضا عن مسلم بن ابراهيم وفي
 اللباس عن محمد بن عروة بن عاص بن ميمال فرقهما واخرجه مسلم في الصلاة عن عبيد الله بن عماد
 عن ابيه وعن عمر والماقد وعن بنادر وابي بكر بن نافع كلاهما عن غندر واخرجه ابوداود فيه
 عن حفص بن عمر واخرجه الترمذي فيه عن محمود بن عيسى واخرجه النسائي فيه عن عبيد الله
 ابن سعيد واخرجه ابن ماجه فيه عن بنادر في ذكر مما ذكر في لم تلق المرأة فائدة التكرار
 فيه انه ذكر الالف او لا يجمل ثم ذكره دفصلا وهذا وقع في القلوب لانه يكون علم الجالي
 وعلم تفصيلي فالعلمان خير من علم واحد فتراي خرصها الخرص بضم الخاء المعجمة وكسر هاء القيرط
 بحبة واحدة وقيل هي الحلقة من الذهب والفضة والجمع خرصة وخرصة لغة فيها وفي الصحاح
 الخرص بالضم وبالكسر والجمع خرصان قفي اليه وسخاها بكسر السين وناخا المعجمة الخفيفة
 وبعد الالف باء موحدة وقال ابو المعاني هو قلاة تتخذ من طيب وغيره ليس فيها جوهر وربما
 عمل من خرزات او نوى الرينون والجمع سخب مثل كتاب وكتب وقال ابن سيده هي قلاة تتخذ

اذن ولا اقامة رابا بركو عمرو عثمان واخرجه ابن ماجه وروى البراز من حديث سعد بن ابى وقاص ان النبي صلى الله عليه وسلم صلى العيد بغير اذان ولا اقامة وروى الطبراني في الاوسط من حديث البراء بن عازب ان رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم صلى في يوم الاضحى غير اذان ولا اقامة وروى الطبراني في الكبير من حديث محمد بن عبيد الله بن ابى رافع عن ابيه عن جده ان رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم كان يخرج الى العيد ماشيا يصلى بغير اذان ولا اقامة وقال ابن ابى شيبة حدثنا ابن مهدي عن سماك قال رايت المنيرة بن شبة والضحاك وزيدا يصلون يوم الفطر والاضحى بلا اذان ولا اقامة وحدثنا عبد الاحق عن ردة عن مكحول انه كان يقول ليس في العيدين اذان ولا اقامة وكذلك قاله عكرمة و ابراهيم وابو وائل وقال الشعبي والحكم هو بدعة وقال محمد بن محمد وبسند صحيح عن ابن المسيب اول من احدثه معاوية وحدثنا ابن اويس عن حصين اول من اذن في العيد زياد بن الواضحة لابن حبيب اول من فعله هشام وقال الداودي مروان وعند الشافعي وغيره ينادى لهما الصلاة جامعة بنصب الاول على الاغراء ونصب الثاني على الحال وفي تشرح الترمذي للحافظ زين الدين مال الشافعي واجب ان يأمر الامام المؤذن ان يقول في الاعياد وما جمع الناس من الصلاة جامعة او الصلاة فان قال هلموا الى الصلاة لم نكرهه فان قال سحى على الصلاة فلا بأس به رندل الماوردي في الحاوى عن الشافعي انه قال فان قال هلموا الى الصلاة او سحى على الصلاة او قد قامت الصلاة كرهنا له ذلك واجراه وحكى ابن الرفعة عن القاضي حسين انه يقول الصلاة الصلاة ولا يقول جامعة وفيه الامر بالصدقة للنساء وخصه بذلك في قول بعض العلماء لقد رأيتكن اكثر اهل النار وفيه الحجة لابي حنيفة في وجوب الزكاة في الحلى رابا المسمى الى العيد ففي الترمذي عن علي من السنة ان يخرج الى العيد ماشيا وعند ابن ماجه عن سعد القرظ ان النبي صلى الله تعالى عليه وسلم كان يخرج الى العيد ماشيا وعند ابن ماجه ايضا من حديث ابن عمر كان رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم يخرج الى العيد ماشيا ويرجع ماشيا واسناده ضعيف جدا وعند البراز من حديث سعد بن ابى وقاص ان النبي صلى الله تعالى عليه وسلم كان يخرج الى العيد ماشيا ويرجع في طريق غير الطريق الذي خرج منه ص باب ص الخطبة بعد العيد ش اى هذا باب في بيان ان الخطبة تكون بعد صلاة العيد فان قلت كون الخطبة بعد صلاة العيد علم من حديث عبد الله بن عمر وحديث جابر بن عبد الله المذكورين في الباب الذي قبله وكذلك علم من حديث ابي سعيد الخدرى المذكور في باب الخروج الى المصلى بغير منبر فلم كر هذا وما فائدة اعادة هذا الحكم قلت لشدة الاهتمام به وما هذه شأنه يذكر بطريق الاستقلال والاستبداد والمذكور في الاحاديب السابتة وان كان في بعضها تصريح به وليسكنه بطريق التبيينة والذي يذكر بطريق التبيينة لا يكون سئل الذي يذكر بطريق الاستقلال ص حديثنا ابو عاصم قال اخبرنا ابن جريم قال اخبرني الحسن بن مسلم بن يساق عن طاوس عن ابن عباس قال شهدت العيد مع رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم وابى بكر وعمر وعثمان فكلمهم كانوا يصلون قبل الخطبة ش مطابقتها للترجمة ظاهرة لان الصلاة اذا كانت قبل الخطبة تكون الخطبة بعدها ضرورة ش ذكر رجاله ص وهم خمسة ص الاول ابو عاصم الضحاك بن محمد بفتح الميم الشيباني النيسابوري ص الثاني عبد الملك بن عبد

وهذا استجاب سائلين وتذكرهن الآخرة من عن السعد تروى عن الربيع بن خثيم عن
 الرازي والموعوظ او غيرهما وهذه الاوهام لا تدرج بها ظواهر الحديث وروى ابن ابي حنيفة
 التطوع لا يحتاج الى ايجاب وقول بل يكفي فيها اتمامه لان الترتيب المسمى هو بلال بن رباح
 كلام منن ولا من بلال ولا من غيره وهو التخصيص في هذه الشاى اكثر اربعين مائة
 الى الايجاب والقول باللفظ كالمسألة وفيه عوار جروح الى ما لا يلبس وانما المسألة
 فرأى جماعة ذلك حقا عليهم منهم ابو بكر وعلى وابن عمر وغيرهم وقيل ان قوله لا يشهد
 رضى الله تعالى عنها كانت الركعات تخرج لرسول الله صلى الله تعالى عليه وآله والاطار والاختار
 وكان حلقمة والاسود يتقربان فسمعا ان النبى صلى الله تعالى عليه وآله روى عن ابي بلال بن رباح
 ان يفرج النساء الى اليمين والجمعة رابعا بواجب ومنهم من قال ذلك في حروقة النساء
 والنخعي ويحيى الانصارى وابو يوسف وابو اسيد بن عوف وروى عن اخرين روى عن اخرين
 اصح بشهادة السنة النابتة له قلت الغالب في هذا الزمان السنة والسماء بن رباح ان من عن دالطات
 وفيه ان النساء اذا حضرن صلاة الرجال ومجماهم يكن بمنزل عنهم خوفا من الفتنة والنساء وروى
 حراز صدقة المرأة من مالها وعن مالك لا يجوز الزيادة على ثلث مالها الا برضى زوجها حتى
 عدما آدم قال حدثنا شدة قال حدثنا يزيد قال سمعت الشيبى عن البراء بن عازب قال السى صلى الله
 تعالى عليه وسلم ان ارل مائداه وروى ما بعدا انتم على من ترجع ففسر من قول ذلك فقد اصاب
 منها ومن تحرق الصلاة فاما سى لحم قدمه لاهله ليس من السك في شى فقال رجل بن الذنار
 يقال له ابو ردة بن نيار يا رسول الله دبحت وعدى جذعة خير من سنة قال اجعله مكافا وان توى
 او تجزى من احد بعدك شى ^{فيهم} مطابقه الترجمة ظاهرة وقد ذكر الحديث في ناسئة الربيع
 لاهل الاسلام غير انه روى مساك عن سبابة روى عن آدم بن ابي اناس عن سبابة الى
 آخره نحوه وزادها ومن سر قبل السبعة الى آخره قد ذكرنا سالك ما يتعلق من المشايخ
 دبحت اى قبل الصلاة قوام مسنة هى التى تدلت اسمها قاله الدودى وتال غير فى النبى
 احسنه مكانه انما ذكر الضميرين مع انهما يرجعان الى الزنث اعتبارا لسميها اذا جذعة صار من مرمى
 سنة والمسة عن مخرى سنتين قولي وروى فى او تجزى منك من البراء قال الخطاطى قال روى واو
 بمعنى واحد ويقال جرى عن الشى ^{بمعنى} تجزى بمعنى قضى واجزأنى اذا كماله تقول ان ذلك يتقضى الحق
 عنك او يكفئك ولا يقضيه عن غيرك وليس يجزى هاهنا هموزا لان المهموز لا يستعمل معه عن
 عند العرب وانما يقولون هذا يجري من هذا اى يكون سكا وبوتميم يقولون اجزأ يجري بالجر
 وقال الخطاطى هذا من النبى صلى الله تعالى عليه وسلم تخصيص بعين من الاعيان بحكم فردد
 وليس من باب النسخ فان المنسوخ انما يتبع الامة عامه غير خاصة لبعضهم ^{سنة} حتى باب
 ما يكره من جل السلاح في العيد والحرم ^{شئ} اى هذا باب في بيان الذى يكره من جل
 السلاح وكلمة من بيانية اعترض بأن هذه الترجمة تخالف الترجمة التى هى قوله باب الحراب والدرق
 يوم العيد بيان ذلك ان تلك الترجمة تدل على الاماحة والندب للدلالة حديثها عليها وهذه الترجمة
 تدل على الكرامة والبر ^{شئ} اى هذا باب في بيان الذى يكره من جل
 يوم العيد لانه فيه ^{شئ} اى هذا باب في بيان الذى يكره من جل

من قرنفل رسك وعجائب وفي الجامع للفرزاق يكون من الطيب والجوهر والخرز وقيل هو خيط فيه
 خرز يسمى 'خفا' يصوت خرز عند الحركة مأخوذ من السخب وهو اختلاط الاصوات يقال بالصاد
 وبالسین 'خذا' ذكر ما استفاد منه وهو على ثلاثة اوجه الاول ان صلاة العيد ركعتان قال ابن بريزة
 انتمد الاجماع على ان صلاة العيد ركعتان لا اكثر الا ما روى عن علي في الجامع اربع فان صلبت في
 المصلي فركعتان كقول الجمهور الثاني ان الحديث يدل على ان لا تنقل قبل صلاة العيد ولا بعدها
 وتدخل في الصلاة فيه ونسب ابن حنيفة واليوري الى انه يجوز التنقل بعد صلاة العيد ولا بد من فعلها
 وقال الشافعي يمتل فعلها وبعدها وروى ابن وهب وسأله عن مالك لا تنقل قبلها ويباح بعدها
 وفي البدرية يجوز في يتهوع بن حبيب قال قوم هي سبعة ذلك اليوم يقتصر عليها الى الزوال قال
 وهو احب الى وفي الذخيرة ليس قبل صلاة العيد صلاة كذا ذكره محمد بن الحسن في الاصل وان شا
 تطوع قبل الفراغ من الخطبة يعني ليس قبلها صلاة مستوفاة لانها تذكره الا ان الكرخي نص على
 الكراهة قبل العيد حيث قال تذكره لمن حضر المصلي التنقل قبل صلاة العيد وفي شرح الهداية
 كان محمد بن مقاتل المروزي يقول لا بأس بصلاة الضحى قبل الخروج الى المصلي وانما يكره في الجبابة
 وجماعة المشايخ على الكراهة مطلقا وعن علي وابن مسعود وجابر وابن ابي اوفى انهم كانوا لا يرونها
 قبل ولا بعد وهو قول ابن عمر ومسروق والشعبي والصحاح وسالم وقاسم وزهري ومعمّر وابن
 جريح واحد وقال انس والحسن وسعيد بن ابى الحسن وابن زيد وعروة والشافعي يصلي قبلها
 وبعدها وزاد ابن ابي شيبة ابا الشعثاء وابردة الاسلمي ومكحول والاسود وصفوان بن محرز ورجالا
 من الصحابة وهو قول الشافعي في غير الام وقال ابو مسعود البدرى لا يصلي قبلها ويصلي بعدها وهو
 قول علقمة والاسود والتوري والنخعي والاوزاعي وابن ابي ليلى وقان الترمذي بعد ان اخرج حديث
 ابن عباس المذكور والعمل عليه عند بعض اهل العلم من اصحاب النبي صلى الله تعالى عليه وسلم وغيرهم
 وبه يقول الشافعي واحد وامحق وقد رأى طائفة من اهل العلم الصلاة بعد صلاة العيد وقبلها من
 اصحاب رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم وغيرهم والقول الاول اصح وما روى الترمذي حديث
 ابن عباس هذا قال وفي الباب عن عبد الله بن عمر وابى سعيد قلت قد اخرج ابن ماجه حديث
 عبد الله بن عمر ومن حديث عمرو بن شعيب عن ابيه عن جده ان النبي صلى الله تعالى عليه وسلم لم يصل
 قبلها ولا بعدها راى انفراد ماخرجه ابن ماجه واحديث ابى سعيد فقد اخرج ابن ماجه ايضا وانفرد
 به من حديث عطاء بن يسار عن ابى سعيد الخدري قال كان النبي صلى الله تعالى عليه وسلم لا يصلي قبل العيد شيئا
 فادار جمع الى منزله صلى ركعتين قلت وفي الباب ايضا عن علي بن ابى طالب وابى مسعود وكعب بن
 عجرة وعبد الله بن ابى اوفى في حديث علي عند البراء في حديث طويل وفيه ان النبي صلى الله تعالى عليه وسلم
 لم يصل قبلها ولا بعدها من شاء فعل ومن شاء ترك وسعيد بن ابى مسعود عند الطبراني في الكبير عن ابى
 مسعود قال ليس من السنة الصلاة قبل خروج الامام يوم العيد وحديث كعب بن عجرة عند الطبراني ايضا
 في حديث وفيه ان هاتين الركعتين سبعة هذا اليوم حتى تكون الصلاة تدعوك وحديث ابن ابى اوفى في عبده
 ايضا من روايته قائد ابى الورداء قال فدت عبد الله بن ابى اوفى في يوم اليلد الى الجبان فقال اذن من المبر
 فأذنته فجلس فلم يصل قبلها ولا بعدها واخبر ان رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم لم يصل قبلها
 ولا بعدها قائم متروك الوجه الثالث آتاه صلى الله تعالى عليه وسلم النساء بعد خطبته وامرهن بالصدقة

الحال وقوله فجاء رواية المستمل ويؤيده رواية الاسمعيلى تأتاه وفي رواية غيره جعل يعودده وهو من افعال المقاربة التي وضعت للدلالة على الشروع في العمل ويعوده خبره ففي له لو تعلم بنسب المتكلم ما اصابك كذا هو في رواية ابى ذر عن الجوى والمستمل وفي رواية غيره لو تعلم من اصابك وجواب لو محروف تقديره لجازيناه او عززناه والدليل عليه ما جاء في رواية ابن سعد عن ابى نعيم عن اسحق بن سعيد فقال فيه لو تعلم من اصابك عاقبناه وله من وجه آخر قال لو اعلم الذى اصابك لضربت عنقه ويحوز ان تكون كلمة لولتمى فلا تحتاج الى جواب واعلم ان الاصابة تستعمل متعددة الى مفعول نحو اصابه سنان الرمح والى مفعولين نحو انت اصابته انت اصابته خطاب ابن عمر للحجاج وفيد نسبة الفعل الى الامر بشئ يتسبب منه ذلك الفعل لكن حكى الزبير في الانساب ان حيد الماك لما كتب الى الحجاج ان لا يخالف ابن عمر رضى الله تعالى عنهما شق عليه فامر رحلامه حرية يقال انها كانت مسمومة فلصق ذلك الرجل به فامر الحربه على قدمه فرض منها أياما بممات وذلك في سنة اربع وسبعين قوله قال وكيف اى قال الحجاج وكيف اصابتك قال ابن عمر حملت السلاح في يوم اى في يوم العيد لم يكن يحمل فيه سلاح وادخلت السلاح في حرم مكة وظالت السنة من وجهين لانه حمل السلاح في غير مكانه وغير زمانه ﴿ ذكرا يستفاد منه ﴾ فيه ان منى من الحرم * وفيه المنع من حمل السلاح في الحرم الا من الذى جعله الله لجماعة المسلمين فيه لقوله تعالى (ومن دخله كان آمنا) وحمل السلاح في المشاهد التى لا يحتاج الى الحرب فيها مكرره لما يخشى فيها من الاذى والعقر عند تراجم الناس وقد قال صلى الله تعالى عليه وسلم للذى رآه يحمل امساك بنصائها لا تعقرن بها مسلما قال خافوا عدوا فاباح جلهما كما قال الحسن وقد اباح الله تعالى حمل السلاح في الصلاة في الخوف فان قلت ذكرى كتاب الصريفيين لما انكر عبد الله على الحجاج نصب المنخنيق يعنى على الكعبة وقتل عبد الله بن الزبير امر الحجاج بقتله فضرب به رجل من اهل الشام ضربة فلما اتاه الحجاج يعودده قال له عبد الله تقتلنى ثم تعوددى كفى الله حكما بينى وبينك هذا صريح بأنه امر بقتله وهو قتاله ولهذا قال عبد الله تقتلنى ثم تعوددى وفيما حكاه الزبير في الانساب الامر بالقتل غير صريح وروى ابن سعد من وجد آخر ان الحجاج دخل على ابن عمر يعودده لما اصيبت رجله فقال له يا ابا عبد الرحمن هل تدري من اصاب رجلك قال لا قال اما والله لو علمت من اصاب لقتلته قال فاطرق ابن عمر فجعل لا يكلمه ولا يلتفت اليه فوثب كالغضب قلت يحمل تعدد الواقعة وتعدد السؤال واما امر عبد الله به فثلاثة احوال الاولى عرض به والثانية صرح به والثالثة اعرض عنه ولم يتكلم بشئ وفيه ميل من البخارى الى ان قول الصحابي كان يفعل كذا على صيغة المجهول حكم منه برفعه ص حدثنا احمد بن يعقوب قال حدثنى اسحق بن سعيد بن عمرو بن سعيد ابن العاص عن ابيه قال دخل الحجاج على ابن عمر وانا عنده فقال كيف هو قال صالح فقال من اصابك قال اصابني من امر يحمل السلاح في يوم لا يحل فيه حمله يعنى الحجاج ش مطابقة للجزء الاخير للترجمة وهو قوله من امر يحمل السلاح الخ واحمد بن يعقوب ابو يعقوب المسعودى الكوفى وهو من افراده واسحق بن سعيد هو اخو خالد بن سعيد الاموى القرشى مات سنة ست وسبعين ومائة وابوه سعيد بن عمرو ابن سعيد بن العاص القرشى الاموى يكنى ابا عثمان مرفى باب الاله تنجاء بالحجارة وقدم الكلام فيه قوله يعنى الحجاج بالنصب على المفعولية وقاله هو ابن عمر وزاد الاسمعيلى في هذه الطريق قال لو عرفناه لعاقبناه قال وذلك لان الناس نفروا عشية ورجل من اصحاب الحجاج عارضه حربته فضرب

اصابة احد من الناس وطلب السلامة من ايصال الالقاء الى احد من بل الظاهر ان حله اياه منها لم يكن الا بطرا
 واشرا ولا سيما عند مزاجاة الناس والسالك الضيقة **ص** وقال الحسن نهوا ان يحملوا
 السلاح يوم عيد الا ان يخافوا عدواش **ص** الحسن هو النصري وقوله نهوا بضم النون واصله
 نهوا مثل نفوا اصله نفوا استنقلت الضمة على الياء فقلت الى ما قبلها بعد سلب حركة ما قبلها
 ثم حذفت الياء لالتقاء الساكنين وجه النهي خوفا من ايصال اذى لاحد ووجه الاستثناء ان الخوف
 من العدو يبيح ما حرم من حمل السلاح للضرورة وروى عبد الرزاق باسناد مرسل قال نهى رسول
 الله صلى الله تعالى عليه وسلم ان يخرج بالسلاح يوم العيد وروى ابن ماجه باسناد ضعيف عن ابن عباس
 ان النبي صلى الله تعالى عليه وسلم نهى ان يلبس السلاح في بلاد الاسلام في العيدين الا ان يكونوا بحضرة
 العدو **ص** حدثنا زكريا بن يحيى ابو السكين قال حدثنا الحاربي قال حدثنا محمد بن سفيقة عن سعيد بن
 جبير قال كنت مع ابن عمر حين اصابه سنان الرمح في اخص قدمه فلزقت قدمه بالركا فتركت فترعتا وذلك
 بمنى فبلغ الحاج فجا يعوده فقال الجحاج لو نلت ما اصابك فقال ابن عمر انت اصبتني قال وكيف قال
 جات السلاح في يوم لم يكن يحمل فيه وادخلت السلاح في الحرم ولم يكن السلاح بدخل الحرم
ش مطابقته لترجمة في قوله لم يكن يحمل فيه الى آخر الحديث **ص** ذكر رجاله **ص** وهم
 خمسة **ص** الاول زكريا بن يحيى بن عمر الطائي الكوفي وكنيته ابو السكين بضم السين المهملة وفتح الكاف
 وسكون الياء آخر الحروف وفي آخره نون وقدم في اول كتاب التميم **ص** الثاني الحاربي بضم الميم
 وبالهاء المهملة وكسر الراء وبالياء الموحدة وهو عبد الرحمن بن محمد دكنى ابا محمد مات سنة خمس
 وتسعين ومائة **ص** الثالث محمد بن سوقة بضم السين المهملة وسكون الواو وفتح القاف ابر بكر
 الغنوي الكوفي **ص** الرابع سعيد بن جبير رضى الله تعالى عنه **ص** الخامس عبد الله بن عمر رضى الله تعالى
 عنهما **ص** ذكر لطائف اسناده **ص** فيه الحديث بصيغة الجمع في ثلاثة مواضع وفيه العنفة في موضع
 واحد وفيه القول في ثلاثة مواضع وفيه ان شيخه من افرادة وفيه ان الرواة كلهم كوفون وفيه رواية
 التابعة عن التابعة لان محمد بن سوقة تابعي صغير من اجلة الناس واخرجه البخاري ايضا في العيدين
 عن احمد بن يعقوب عن اسحق بن سعيد عن محمد بن سوقة **ص** ذكر مساه **ص** في قوله اخصى قدمه
 باسكان الخاء المعجمة وفتح الميم وبالفاء المهملة قال ناست في كتاب شذوذ الاسماء وفي القدم
 الاخص وهو خصر باطنها الذي يجافي عن الارض لا يصيبها اذا مضى الانسان وزنه الحكم وباطن القدم
 ومارق من اسفلها **ص** في قوله فنزعت السنان وانما انت الضمير اسباب اعتبار السلاح لانه مؤنث
 واما باعتبار انها حديدة او يكون الضمير راجعا الى القدم فيكون من باب القلب كما قال ادخات الخف
 في الرجل **ص** في ذلك بمنى اي ما ذكر وقع في منى وهو بصرف ويمنع سمي لانه لان الدماء تمنى
 فيها اي تراق ولا نجر يل عليه السلام لما اراد مفارقة آدم عليه السلام قال له تمن فقال اتمنى الجنة
 اول تقدير الله فيها الشعائر من منى الله اي قدره قوله فبلغ الجحاج اي ابن يوسف النقي وكان اذ ذلك
 اميرا على الجحاز وذلك بعد قتل عبد الله بن الزبير بسنة وكان عاملا على العراق عشرين سنة وفضل فيها ما فعل
 من سفك الدماء والاختلاف حرم الله وخير ذلك ان يأسد ديات برا سلا سلا عشرين سنة وفضل فيها ما فعل
 قدره واستمر عليه انا **ص** في قوله الجحاج اي ابن يوسف النقي **ص** في قوله الجحاج اي ابن يوسف النقي

ظهر قدم ابن عمر فاصبح وهذا منها ثم مات ص باب التكبير للعيد ش اي هذا
 باب في بيان التكبير للعيد من بكر اذا بادر واسرع كذا هو الاكثرين بالياء الموحدة قبل الكاف وكذا
 شرحه الشارحون ووقع للمستمل باب التكبير بتقديم الكاف قيل هو تحريف وفي بعض النسخ باب
 التكبير الى العيد ص وقال عبدالله بن بسر ان كنا فرغنا في هذه الساعة وذلك حين التسبيح
ش عبدالله بن بسر يضم الباء الموحدة وسكون السين المهملة وفي آخره راء او صفوان السبلي
 المازني الصحابي بن الصحابي مات بحمص فجأة وهو يتوضأ سنة ثمان وثمانين وهو آخر من مات من الصحابة
 بالشام وهو ممن صلى الى القبلتين وهذا التعليق وصله ابو داود وحدثنا احمد بن حنبل حدثنا ابو المغيرة حدثنا
 صفوان حدثنا يزيد بن خير الرحي قال خرج عبدالله بن بسر صاحب النبي صلى الله تعالى عليه وسلم
 مع الناس في يوم عيد فطر او اضحى فانكر ابطاء الامام وقال ان كنا قد فرغنا ساعتنا هذه وذلك
 حين التسبيح واخرجه ابن ماجه ايضا قلت ابو المغيرة عبد القدوس بن الحجاج الحمصي الشامي
 وخبر يضم الخاء المحممة وقبح الميم ابو عمر الشامي الرحي نسبة الى رحبة بفتح الراء والحاء المهملة
 والباء الموحدة وهو رحبة بن زرعة بن سبأ الاصغر بطن من خير قوله ان كنا وفي رواية ابى داود انا كنا
 وكلمة ان ههنا هي المخففة من الثقيلة واصله انه بضمير الشأن قوله وذلك حين التسبيح اي حين صلاة
 السجدة وهي صلاة الضحى وذلك اذا مضى وقت الكراهة وفي رواية صحيحة للطبراني وذلك حين تسبيح
 الضحى وقال الكرماني حين التسبيح اي حين صلاة الضحى او حين صلاة العيد لان صلاة العيد سجدة ذلك
 اليوم ص حدثنا سليمان بن حرب قال حدثنا شعبة عن زبيد عن الشعبي عن البراء بن عازب
 قال حطينا الى صلى الله تعالى عليه وسلم يوم النحر فقال ان اول ما نبدأ به في يومنا هذا ان نصلي
 ثم نرجع فنكبر فنعمل ذلك فقد اصاب سنتنا ومن ذبح قبل ان يصلّي فانما هو لحم عجله لاهله ليس
 من النسك في شيء فقام خالي ابو بردة بن نيار فقال يا رسول الله اني ذبحت قبل ان اصلي وعدى
 جذعة خير من مسنة قال اجعلها مكانها او قال اذبحها ولن تجزي عن احد بعدك ش
 مطابقته للترجمة من حيث ان الاثناء بالصلاة يوم العيد والمبادرة اليها قبل الاستغفال بكل شيء غير
 التأهب لها ومن لوازم ذلك التكبير اليها والحديث قدم في باب الاكل يوم النحر عن قريب واخرجا
 هناك عن عثمان عن جرير عن منصور عن الشعبي الى آخره فانظر الى التفاوت الذي بينهما في الالفاظ
 واخرجه ايضا في باب الخطبة بعد العيد عن آدم عن شعبة عن زبيد الى آخره وهذا الاسناد واسناد
 حديث الباب واحد غير المعاصرة في شيخه الذي روى عنه والاختلاف في متنيهما قليل وفي حديث
 هذا الباب ومن ذبح وهناك ومن نحر والفرق بينهما ان المشهور ان النحر في الابل والذبح في غير
 وقالوا النحر في الالب مثل الذبح في الخلق وهنا اطلق النحر على الذبح باعتبار ان كلا منهما
 انهار الدم واختلقا في وقت الغدو الى العيد فكان ابن عمر يصلّي الصبح ثم يغدو وكما هو الى المصلّي
 وفعله سعيد بن المسيب وقال ابراهيم كانوا يصلون الفجر وعليهم ثيابهم يوم العيد عن ابى مجلز مثله وعن رافع
 ابن خديج انه كان يجلس في المسجد مع بنيه فاذا طلعت الشمس صلى ركعتين ثم يذهبون الى الفطر
 والاضحى وكان همزة لا تأتي العيد حتى تشعل الشمس وهو قول عطاء والشعبي في المدونة
 عن مالك يغدو من داره او من المسجد اذا طلعت الشمس وقال علي بن زياد عنه ومن غدا اليها
 قبل الطلوع فلا بأس ولكن لا يكبر حتى تطلع الشمس ولا ينبغي للامام ان يأتي المصلّي حتى تسبح

وایام التشریق تقع بلو ایام العشر وقد ثبت بهذا الحديث افضلية ایام العشر وبت ایضا بذلك
 افضلية ایام التشریق وایضا قد ذکرنا ان من جملة صنیع البخاری فی جامعہ انه یضيف الى ترجحة شیئا
 من غیرها لادق ملاسبة بها ﴿﴾ ذکر رجاله ﴿﴾ وهم ستة ﴿﴾ الاول محمد بن عرعره بفتح العینین
 المهملتین وتکریر الراء وقد تقدم ﴿﴾ الثاني شعبه بن الحجاج ﴿﴾ الثالث سليمان الاعمش ﴿﴾ الرابع
 مسلم بلفظ الفاعل من الاسلام وهو مسلم بن ابی عمران الکوفی والبطين بفتح الباء الموحدة وکسر الطاء
 المهملة وسکون الیاء آخر الخروف وفي آخره نون وهو صفة لمسلم لقب بذلك لعظم بطنه ﴿﴾ الخامس
 سعید بن جبیر وقد تکرر ذکره ﴿﴾ السادس عبد الله بن عباس ﴿﴾ ذکر اطائف اسنادہ ﴿﴾ فیہ التحديث
 بصیغة الجمع فی موضعین وفيه الضم في أربعة مواضع وفيه ان شیخه بصری والثانی من الرواة بسطاحی
 والبقیه کوفیون وفيه ان الاعمش یروی عن البطين بالعنعنة وفي رواية الطیالسی عن الاعمش
 سمعت مسلما واخرجه ابوداود من روايته وکیع عن الاعمش فقال عن مسلم ومجاهد وابی صالح عن
 ابن عباس اما طریق مجاهد فقد رواه ابو عوانه من طریق موسى بن ابی عائشة عن مجاهد فقال عن
 ابن عمر بدل ابن عباس واما طریق ابی صالح فقد رواها ابو عوانه ایضا من طریق موسى بن اعرین
 عن الاعمش فقال عن ابی صالح عن ابی هريرة والمحفوظ فی هذا حدیث ابن عباس وفيه اختلاف آخر
 عن الاعمش رواه ابو اسحق الفزاری عن الاعمش فقال عن ابی وائل عن ابن مسعود اخرجه
 الطبرانی ﴿﴾ ذکر من اخرجه غیره ﴿﴾ اخرجه ابوداود فی الصیام عن عثمان بن ابی شیبہ عن وکیع
 عن الاعمش واخرجه الترمذی فیہ عن هناد وقال حسن صحیح غریب واخرجه ابن ماجة فیہ عن
 علی بن محمد عن ابی معاویه ﴿﴾ ذکر معناه ﴿﴾ قوله ما العمل قال ابن بطال العمل فی ایام التشریق أهو
 التكبر المسنون وهو افضل من صلاة النافلة لانه لو كان هذا الکلام حضا علی الصلاة والصیام فی هذه
 الايام لعارضه ما قاله صلی الله تعالی علیه وسلم انها ایام اکل وشرب وقد نهی عن صیام هذه الايام
 وهذا يدل علی تقریب هذه الايام للاكل والشرب فلم یبق یعارض اداعنی بالعمل التكبر ورد علیه ان
 الذی یعهم من العمل عند الاطلاق العبادة وهی لا تنافی استقاء حفظ النفس من الاكل وسائر
 ما ذکر فان ذلك لا یستغرق الیوم واللیلة وقال الکرمانی العمل فی ایام التشریق لا ینحصر
 فی التكبر بل المتبادر منه الی الذهن انه هو الماسک من الرمی وغیره الذی یجتمع بالاكل والشرب
 مع انه لو حل علی التكبر لم یبق لقوله بعده باب التكبر ایام منی ومعنی ویكون تکرار محضا ورد
 علیه بعضهم بان الترجمة الاولى لفضل التكبر والثانية لمشروعیته اوصفته اوارد تفسیر العمل
 المحمل فی الاولى بالتكبر المصرح به فی الثانية فلا تکرار قلت الذی يدل علی فضل التكبر يدل علی
 مشروعیته ایضا بالضرورة والمحمل والمفسر فی نفس الامر شیء واحد قوله منها ای من الاعمال
 فی هذه ای فی هذه الايام ای فی ایام التشریق علی تأویل من أوله بهذا ولكن الذی يدل علیه رواية
 الترمذی انها ایام العشر كما ذکرناه مبینا عن قریب قوله ولا الجهاد ای ولا الجهاد افضل منها وفي رواية
 سلمة بن كهیل فقال رجل ولا الجهاد وفي رواية غندر عند اسمعیل قال ولا الجهاد فی سبیل الله مرتین
 قوله الارجل فیہ حذف ای الاجهاد رجل قوله بخاطر نفسه جملة حالیه ای یکافح العدو بنفسه
 وسلاحه وجواده فیسلم من القتل او لا یسلم فهذه المخاطرة وهذا العمل افضل من هذه الايام وغیرها
 مع ان هذا العمل لا ینع صاحبہ من اتيان التكبر والاعلان به وفي رواية السمتی ولا الجهاد الامن

لامام قلت الذي رواه الشافعي ليس بمطابق لما علقه البخاري فكيف يقول صاحب التوضيح اخرجه
الشافعي ولهذا قال صاحب التلويح الذي هو عمدته في شرحه قال الشافعي حدثنا ابراهيم الى آخره
ولم يقل اخرجه ولا وصله ونحو ذلك وقال البيهقي ورواه عبد الله بن عمر عن نافع عن ابن عمر مرفوعا
الى النبي صلى الله تعالى عليه وسلم في رفع الصوت بالتلهيل والتكبير حتى يأتي المصلّي وروى في
ذلك عن علي وغيره من اصحاب النبي صلى الله تعالى عليه وسلم واعترض علي البخاري في ذكر هذا
الاثر في ترجمة العمل في ايام التشريق واجيب بأن البخاري كثيرا يذكر الترجمة ثم يضيف اليها
ما له ادنى ملازمة بها استطرادا **ص** وكبر محمد بن علي خلف النوافل **ش**
محمد بن علي ابن الحسين بن علي بن ابي طالب رضى الله تعالى عنهم المعروف بالباقر مر في باب
من لم ير الوضوء الا من المخرجين وهذا التعليق وصله الدارقطني في المؤلف من طريق معين بن
عيسى القزاز اخبرنا ابو وهنة رزيق المدني قال رأيت ابا جعفر محمد بن علي يكبر بمنى في ايام
لتشريق خلف النوافل وابو وهنة يفتح الواو وسكون الهاء وبالنون ورزيق بتقديم الراء مصغرا
قال السفاقي لم يتابع محمد علي هذا احد وعن بعض الشافعية يكبر عقيب النوافل والجنائز على
الاصح وعن مالك قولان والمشهور انه مخصص بالفرائض قال ابن بطال وهو قول الشافعي وسائر الفقهاء
يرون التكبير الا خلق الفريضة وفي الاشراف التكبير في الجماعة مذهب ابن مسعود وبه قال
بو حنيفة وهو المشهور عن احمد وقال ابو يوسف ومحمد ومالك والشافعي يكبر المنفرد والاصح
مذهب ابي حنيفة ان التكبير واجب وفي قاضيان سنة وبه قال الشافعي ومالك واحدواختلف
لمشاخ على قول ابي حنيفة هل يشترط على اقامتها الحرية ام لا والاصح انها ليست بشرط عنده
وكذا السلطان ليس بشرط عنده وليس على جماعة النساء اذا لم يكن معهن رجل فاذا كان
يجب عليهن بطريق التبعية **ص** حدثنا محمد بن عرفة قال حدثنا شعبة عن سليمان عن
سليم البطين عن سعيد بن جبير عن ابن عباس عن النبي صلى الله تعالى عليه وسلم قال ما العمل في ايام افضل
منها في هذه قالوا ولا الجهاد قال ولا الجهاد الا رجل خرج يحاطر بنفسه وماله فلم يرجع بشئ
ش مطابقته للترجمة ظاهرة ان كان المراد من قوله في هذه ايام التشريق * فان قلت
المراد منه ايام العشر بدليل ان الترمذي روى الحديث المذكور من حديث الاعمش عن مسلم عن
سعيد عن ابن عباس بلفظ ما من ايام العمل الصالح فيهن احب الى الله من هذه الايام العشر الحديث
يحيث لا يكون الحديث مطابقا للترجمة قلت يحتمل ان البخاري زعم ان قوله في هذه اشارة الى
ايام التشريق وفسر العمل بالتكبير لكونه اورد الآثار المذكورة المتعلقة بالتكبير فقط * فان
لمت الا كثرون من الرواية على ان قوله في هذه على الابهام الا رواية كريمة عن الكشي عن مالك
في ايام العشر افضل من العمل في هذه قلت هذا مما يقوى ما زعمه البخاري * فان قلت رواية
كريمة شاذة مخالفة لما رواه ابو ذر وهو من الحفاظ عن الكشي عن شيخ كريمة بلفظ ما العمل
في ايام افضل منها في هذا العشر وكذا اخرجه احمد وغيره عن غندر عن شعبة بالاسناد المذكور
رواه ابو داود الطيالسي في مسنده عن شعبة فقال في ايام افضل منه في عشر ذي الحجة وكذا رواه
ادرامى عن سعيد بن الربيع عن شعبة وروى ابو عوانة وابن حبان في صحيحيهما من حديث جابر ما من ايام
افضل عند الله من ايام عشر ذي الحجة فظهر من هذا كله ان المراد بالايام في حديث الباب ايام عشر
ذي الحجة فعلى هذا لا مطابقة بين الحديث والترجمة قلت الشئ يشرف بمجاورته للشئ الشريف

الشيء ويجوز ان يكون مصدرا ميميا بمعنى المسمى شئ له تلك الايام لى في تلك الايام وانما كره
 لتأكيد والمبالغة واكد ايضا بلفظ جميعا وروى وتلك الايام بواو العطف وبدون الواو
 رواية ابى ذر على ان يكون ظرفا للمذكورات ص وكانت ميمونة رضى الله تعالى
 عنها تكبير يوم النحر ص ميمونة هي بنت الحارث الهلالية زوج النبي صلى الله تعالى
 عليه وسلم تزوجها رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم سنة رمت من الهجرة توفيت بسنة
 وهو ما بين مكة والمدينة حيث بنى بها رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم وذلك سنة
 احدى وخمسين وصلى عليها عبد الله بن عباس رضى الله تعالى عنها وروى البيهقي ايضا
 تكبير ميمونة يوم النحر ص وكان النساء يكبرون خلف امان بن عثمان وعمر
 عبد العزيز لىالى التشريق مع الرجال فى المسجد ص امان بن قيس الهزلي وتخفيف الداء
 الموحدة وبعد الالف نون ابن عثمان بن عفان رضى الله تعالى عنه وكان فقيرا محتسدا مات بالمدينة
 سنة خمس ومائة وعمر بن عبد العزيز امير المؤمنين من الخلفاء الراشدين وقد تقدم فى اول
 كتاب الايمان قوله وكان النساء هكذا هو فى رواية ابى ذر وفى رواية خيره وكن النساء
 على لغة اكلوني البراغيث وقد دلت هذه الآثار المذكورة على استحباب التكبير او وجوبه
 على الاختلاف فى ايام التشريق ولياليها عقب الصلاة وفيه اختلاف من وجوه ص الاول
 ان تكبير التشريق واجب عند اصحابنا ولكن عند ابي حنيفة عقب الصلوات المفروضة على
 المقيمين فى الامصار فى الجماعة المستحبة فلا يكبر عقب الوتر وصلاة الصبح والسجدة والنوافل
 وليس على المسافرين ولا على المنفرد وهو مذهب ابن مسعود وبه قال الثوري وهو المشهور عن
 احمد وقال ابو يوسف ومحمد على كل من صلى المكتوبة سواء كان مقيما او مسافرا او مفردا
 او بجماعة وبه قال الاوزاعي ومالك وعبد الشافعي يكبر فى النوافل والجنائز على الاصح وليس
 على جماعة النساء اذا لم يكن معهن رجل ولا على المسافرين اذا لم يكن معهم مقيم ص الثانى فى وقت
 التكبير فعند اصحابنا يبدأ بعد صلاة الفجر يوم عرفة ويختم عقب العصر يوم النحر عند ابى
 حنيفة وهو قول عبد الله بن مسعود وعلقمة والاسود والنخعي وعند ابى يوسف ومحمد يختم
 عقب صلاة العصر من آخر ايام التشريق وهو قول عمر بن الخطاب وعلى بن ابى طالب وعبد الله
 ابن عباس وبه قال سفيان الثوري وسفيان بن عيينة وابو ثور واحمد والشافعي فى قول وفى
 التحرير ذكر عثمان معهم وفى المفيد والابكر وعليه الفتوى وههنا تسعة قوال وقد ذكرنا القولين
ص الثالث يختم بعد ظهر يوم النحر وروى ذلك عن ابن مسعود فعلى هذا يكبر فى سبع صلوات
 وعلى قوله الاول فى ثمان صلوات وعلى قولهما فى ثلث وعشرين صلاة ص الرابع يكبر من ظهر
 يوم النحر ويختم فى صبح آخر ايام التشريق وهو قول مالك والشافعي فى المشهور ويحى
 الانصارى وروى ذلك عن ابن عمر وعمر بن عبد العزيز وهو رواية عن ابى يوسف ص الخامس
 من ظهر عرفة الى عصر آخر ايام التشريق حكى ذلك عن ابن عباس وسعيد بن جبيرة ص السادس
 يبدأ من ظهر يوم النحر الى ظهر يوم النحر الاول وهو قول بعض اهل العلم ص السابع حكاه ابن
 المنذر عن ابن عيينة واستحسنه احمد ان اهل منى يبدؤن من ظهر يوم النحر واهل الامصار من
 صبح يوم عرفة واليه مال ابو ثور ص الثامن من ظهر عرفة الى ظهر يوم النحر حكاه ابن المنذر

خرج يحاضر ثوبه فلم يرجع بشيء من ماله ويرجع هو ويحتمل ان لا يرجع هو ولا ماله فيزق الله الشهادة وقد وعد الله عليها الجنة قيل قوله فلم يرجع بشيء يستلزم انه يرجع بنفسه ولا بدورد بأن قوله بشيء نكرة في سياق النفي فتعم ما ذكره وقال الكرماني بشيء اي لا بنفسه ولا بماله كليهما او لا بماله اذ صدق هذه السالبة يحتمل ان يكون بعدم الرجوع وان يكون بعدم الرجوع به وفي رواية ابى عوانة من طريق ابراهيم بن حنبل عن شعبة بن بلظظ الامن عقر جواده واهريق دمه وله في رواية القاسم بن ابى ايوب الامن لا يرجع بنفسه ولا ماله وفي طريق سلمة بن كهيل فقال لا الا ان لا يرجع وفي حديث جابر الامن عفر وجهه في التراب * ذكر ما يستفاد منه * فيه تعظيم قدر الجهاد وتفاوت درجاته وان الغاية القصوى فيه بدل النفس لله تعالى * وفيه تعضيل بعض الازمنة على بعض كالممكنة وفضل ايام عشرين الحجة على غيرها من ايام السنة وتظهر فائدة ذلك في نذر الصيام او علق عملا من الاعمال بافضل الايام فلو افرديوما منها تعين يوم عرفة لانه على الصحيح افضل ايام العشر المذكور فان اراد افضل ايام الاسبوع تعين يوم الجمعة جمعا بين حديث الباب وحديث ابى هريرة مرفوعا خير يوم طلعت فيه الشمس يوم الجمعة رواه مسلم وقال الداودي لم يرد صلى الله تعالى عليه وسلم ان هذه الايام خير من يوم الجمعة لانه قديكون فيها يوم الجمعة فيلزم تعضيل الشيء على نفسه ورد بان المراد ان كل يوم من ايام العشر افضل من غيره من ايام السنة سواء كان يوم الجمعة ام لا ويوم الجمعة فيه افضل من يوم الجمعة في غيره لاجتماع الفضيلتين فيه والله اعلم

باب ٥ في التكبير ايام منى واذا غدا الى عرفة ش * اي هذا باب في بيان التكبير ايام منى وهي يوم العيد والثلاثة بعده قواله واذا غدا الى عرفة اي صبيحة يوم التاسع ص وكان عمر رضى الله تعالى عنه يكبر في قبته بمعنى فيعظمه اهل المسجد فيكبرون ويكبر اهل الاسواق حتى ترج منى تكبيرا ش * مطابقته للجزء الاول للترجمة ظاهرة وهو تعاقب وصله سعيد بن منصور من رواية عبيد بن عمير قال كان عمر يكبر في قبته بمعنى ويكبر اهل المسجد ويكبر اهل السوق حتى ترج منى تكبيرا قواله في قبته القبة بضم القاف وتشديد الباء الموحدة من الخيام بيت صغير مستدير وهو من بيوت العرب قواله حتى ترج يقال ارتج البحر بتشديد الجيم اذا اضطرب والرج التحريك قواله منى فاعل ترج قواله تكبيرا نصب على التعليل اي لاجل التكبير وهو مبالغة في اجتماع رفع الاصوات ص وكان ابن عمر رضى الله تعالى عنهما يكبر تلك الايام وخلف الصلوات وعلى فرشه وفي فسطاطه ومجلسه وممشاه تلك الايام جميعا ش * مطابقته للجزء الاول للترجمة ظاهرة وهو تعليق وصله ابن المنذر والفاكهى في اخبار مكة من طريق ابن جريح اخبرني نافع ان ابن عمر فدكره سواء ذكره البيهقي ايضا قواله تلك الايام اي ايام منى قواله خلف الصلوات ظاهره يتناول الفرائض والنوافل قواله وعلى فرشه ويروى فراشه قواله وفي فسطاطه فيه ست لغات فسطاط وفسطاط بتشديد السين اصله فسطاط فادغمت السين في السين واصل فسطاط فسطاط فستاط فلبت التاء سينوا وادغمت السين في السين لاجتماع المثلين وبضم الفاء وكسرهما قال الكرماني هو بيت من الشعر وقال الزنجشري هو ضرب من الابنية في السفردون السراقد وبه سميت المدينة التي فيها مجتمع الناس وكل مدينة فسطاط ويقال بصرو البصرة الفسطاط ويقال الفسطاط الخيمة الكبيرة قواله وممشاه بفتح الميم الاولى موضع

الناس فيكبرن بتكبيرهم ويدعون بديانتهم يرجون بركة ذلك اليوم وطهرته شئ يسأل
 للترجمة من حيث ان يوم الميديوم مشهود كإمام مني فكما ان التكبير في أيام مني فكذلك في
 الأعياد والجامع بينهما كونها أياما مشهودات لا ذكر رجاله كهم سنة الأول سنة
 في بعض النسخ غير منسوب قال أبو علي كذا رواه أبو ذر وكذلك أخبرني أبو عبد الله المدائني
 محمد بن عمر قال أبو علي وفي رواية عن أبي علي بن الحسن وابن أحمد وأبي زيد حدثنا محمد بن
 لم يذكر واحد قبل محمد بن عمر ويبدو ان يكون محمد بن يحيى الذهلي واليه أشار الحاكم في هذا الخبر
 وأما خلف والطريق فذكرنا ان البخاري رواه عن محمد بن حفص لم يذكرنا محمد بن عمر وكذا ذكر
 أبو نعيم ان البخاري رواه عن محمد بن حفص في هذا الأسطر في البخاري ومن محمد بن
 فيه وقد حدث البخاري عن محمد بن حفص كثير بشيروا أسطر وربما دخل بينه وبينه الواسطة أحيانا
 الرجح سقوط الواسطة بينهما في هذا الأسطر قلنا لم بين وجه الرجحان والموضع
 الاحتمال والكرمانى جزم بالواسطة فقال محمد بن يحيى الذهلي بضم الذال وسكون الهاء ابن
 النيسابوري الحافظ مات بعد موت البخاري سنة ثمان وخمسين ومائتين * الثاني عمر بن محمد
 خيث النخعي الكوفي * الثالث أبو حفص النخعي وقد تقدم في باب المصنف والاستثنائي
 الجنبه * الرابع حاصم بن سليمان الاحول وقدم ايضا عبد الخامس حفصة بنت سيرين أم
 الانصارية اخت محمد بن سيرين * السادس أم عطية واسمها نسيبة بنت كعب الانصارية وقد
 في باب التين في الوضوء * ذكر لطائف اسناده * فيه التحديث بصيغة الجمع في ثلاثة
 وفيه العنفة في ثلاثة مواضع وفيما القول في ثلاثة مواضع وفيه شيخه غير منسوب على الاختصار
 فيه وفيه رواية التابعة عن الصحابة وفيه ان شيخه نيسابوري على تقدير كونه الذهلي وال
 من الرواة والثالث كوفيان والرابع والخامس بصريان * ذكر تعدد سدس ضعه ومن أخرجه
 قد أخرج البخاري بعضه في حديث مطول في باب شهود الحائض الميدين عن محمد بن سلام
 الوهاب عن أيوب عن حفصة وقد ذكرنا هناك انه أخرجه أيضا في الميدين عن أبي معمر عن عبد الله
 عن عبد الله الحنفي عن حماد بن الحنف عن مؤمل بن هشام اربهم عن أيوب وذكرنا ايضا بقية
 أخرجه * ذكر معناه * قوله كنانة مؤمر على صيغة المجهول وهذه الصيغة تعد من
 كما قد ذكرنا غير مرة وقد جاء ذلك صريحا كما سمعنا ان شاء الله تعالى قوله ان نخرج بنون المنة
 وكلمة ان مصدرية والتقدير بأن نخرج أي بالأخراج قوله حتى نخرج البكر كلمة حتى
 وحتى الثانية فاية الغاية أو عطف على الفاية الأولى والواو محذوف منها وهو جائر عند
 قوله من خدرها بكسر الخاء المجرمة وسكون الدال المهملة وهو ستر يكون في ناحية البيت تقدر
 وراه وقيل هو الهودج وقيل هو سرير عليه ستر وقيل هو البيت وقد استقصينا الكلام فيه في
 شهود الحائض الميدين قوله الحيض بضم الحاء وتشديد الياء آخر الحروف جمع حائض قر
 فيكبرن أي النساء ويدعون كذلك وهذه الكلمة مشتركة بين الجمع المذكر والجمع المؤنث والنسب
 تقديرى فوزن الجمع المذكر يفعون ووزن الجمع المؤنث يفعلن قوله يرجون بركة كذلك اليوم
 هذا شأن المؤمن رجو عند العمل ولا يقطع ولا يدري ما يحدث له قوله وطهرته بضم التاء
 الهاء ستر في الهاء أي ليلة ذلك اليوم أي بدارته لا ذكر في كتابنا

* التاسع من مغرب ليلة النحر عند بعضهم قاله قاضيان * الثالث في صفة التكبير وهو ان يقول
 مرة واحدة الله اكبر الله اكبر لا اله الا الله والله اكبر والله الحمد وهو قول عمر بن الخطاب وابن
 مسعود وبه قال الثوري واحد واسحق * وفيه اقوال اخر الاول قول الشافعي انه يكبر ثلاثا
 نسقا وهو قول ابن جبير * الثاني قول مالك انه يقف على الثانية ثم يقطع فيقول الله اكبر لا اله
 الا الله حكاية الثعلبي عنه * الثالث عن ابن عباس الله اكبر الله اكبر واجل الله اكبر
 والله الحمد الرابع الله اكبر الله اكبر لا اله الا الله وحده لا شريك له له الملك وله الحمد وهو
 على كل شيء قدير وهو مروى عن ابن عمر * الخامس عن ابن عباس ايضا الله اكبر الله اكبر
 لا اله الا الله هو الحى القيوم يحيى ويميت وهو على كل شيء قدير * السادس عن عبد الرحمن
 الله اكبر الله اكبر لا اله الا الله الله اكبر الحمد لله ذكره في المحلى * السابع انه ليس فيه شيء
 موقت قاله الحاكم وحاد وقول اصحابنا اولى لان عليه جماعة من الصحابة والتابعين رضى
 الله تعالى عنهم ولم يثبت في شيء من ذلك حديث واضح ما ورد فيه عن الصحابة قول
 علي وابن مسعود رضى الله تعالى عنهما انه من صبح يوم عرفة الى آخر ايام منى اخرجهما
 ابن المنذر وغيره ص حدثنا ابو نعيم قال حدثنا مالك بن انس قال حدثني
 محمد بن ابي بكر الثقفي قال سألت انسنا ونحن غاديان من منى الى عرفات عن التلبية كيف كنتم
 تصنعون مع النبي صلى الله تعالى عليه وسلم قال كان يلى الملى لا ينكر عليه ويكبر المكبر فلا ينكر
 عليه شيء ص مطابقته للجزء الثاني للترجمة في قوله ويكبر المكبر ص ذكر رجاله ص وهم اربعة
 ابو نعيم الفضل بن دكين تكرر ذكره ومحمد بن ابي بكر بن عوف بن رباح الثقفي بالناء المثلثة والقاف
 المفتوحين ص ذكر لطائف اسناده ص فيه التحديث بصيغة الجمع في موضعين وبصيغة الافراد في موضع
 وفيه السؤال وفيه القول في ثلاثة مواضع ص ذكر تعدد موضعه ومن اخرجه غيره ص اخرجه
 البخارى ايضا في الحج عن عبد الله بن يوسف عن مالك واخرجه مسلم في المناسك عن يحيى بن يحيى
 عن مالك وعن شريح بن يونس عن عبد الله بن رجاء واخرجه النسائي فيه عن اسحق بن ابراهيم
 عن ابي نعيم به وعن اسحق بن عبد الله بن رجاء به واخرجه ابن ماجه فيه عن محمد بن يحيى ص ذكر
 معناه ص قوله سألت انسنا وفي رواية ابي ذر سألت انس بن مالك قوله ونحن الواو للحال
 قوله غاديان من غدا يقدو غدوا والمعنى نحن سائران من منى متوجهان الى عرفات قوله عن
 التلبية يتعلق بقوله سألت قوله كان اى الشأن قوله لا ينكر عليه على صيغة العلوم في الموضعين
 والضمير المرفوع الذى فيه يرجع الى النبي صلى الله تعالى عليه وسلم والتكبير المذكور نوع من الذكر
 ادخله الملى في خلال التلبية من غير ترك للتلبية لان المروى عن الشارح انه لم يقطع التلبية حتى
 رمى جرة العقبة وهو مذهب ابي حنيفة والشافعي وقال مالك يقطع اذا زالت الشمس وقال مرة
 اخرى اذا وقف وقال ايضا ادراج الى مسجد عرفة وقال الخطابي السنة المشهورة فيه ان لا يقطع
 لتلبية حتى يرمى اول حصاة من جرة العقبة يوم النحر وعليها العمل واما قول انس هذا فقد يحتمل
 ان يكون تكبير المكبر منهم شيئا من الذكر يدخلونه في خلال التلبية النابتة في السنة من غير ترك للتلبية
ص حدثنا محمد قال حدثنا عمر بن حفص قال حدثنا ابي عن عاصم عن حفصة عن ام عطية
 قالت كنا نؤمر ان نخرج يوم العيد حتى نخرج البكر من خدرها حتى نخرج الحيض فيكن خلف

صف الحاض على العام **ص** حدثنا عبد الله بن عبد الوهاب قال حدثنا جاد بن زيد عن ابيوب عن
 محمد عن ام عطية قالت امرنا نبينا صلى الله تعالى عليه وسلم ان نخرج العواتق ذوات الخدور
ش مطابقة للترجة في قوله خروج النساء فقط وهو الجزء الاول للترجة وحدث ابيوب
 عن حفصة يطابق الجزء الثاني للترجة وهو قوله والحيض وقدم حديث ام عطية هذه في باب
 التكبير ايام منى عن قريب قوله جاد بن زيد كذا وقع بالنسبة في رواية الاكثرين وفي رواية كريمة
 حدثنا جاد بالنسبة قوله امرنا بفتح الراء كذا هو في رواية ابي ذر عن المستملي والحوى وفي رواية
 الباقي امرنا بضم الهمزة على صيغة المجهول بدون لفظ نبينا وفي رواية مسلم عن ابي الربيع
 الزهراني عن جاد قالت امرنا يعني النبي صلى الله تعالى عليه وسلم قوله العواتق جمع العاتق
 وهي التي بلغت وسميت به لانها عنت عن امهاتها في الخدمة او عن قهر ابويها يقال عنت الجارية
 فهي عاتق مثل حاضت فهي حائض والعتيق القديم وقال ابن الانبار يروى في حديث ام عطية
 امرنا ان نخرج في العيدين الحيض والعتيق والخدور جمع خدر وهو الستر وقدم الكلام فيه
 مستوفى في كتاب الحيض في باب شهود الحائض العيدين **ص** وعن ابيوب عن حفصة بخوه
ش هو معطوف على الاسناد المذكور والحاصل ان جادا روى عن ابيوب السختياني عن
 محمد بن سيرين عن ام عطية وروى ايضا عن ابيوب عن حفصة بنت سيرين عن ام عطية بخوه اي
 بخو ما روى ابيوب عن محمد وكلنا الروايتين رواهما ابو داود اما الاول فرواها عن موسى بن اسماعيل
 حدثنا جاد عن ابيوب بن ريس وحبيب ويحيى بن عتيق رهنشام في آخرين عن محمد بن ام عطية قالت امرنا
 رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم ان نخرج ذوات الخدور يوم العيد الحديث واما الثانية فرواها عن محمد
 ابن عبيد حدثنا جاد حدثنا ابيوب عن محمد عن ام عطية بهذا الخبر قال وحدث عن حفصة عن امرأة يحدثه
 امرأة اخرى اي حدث محمد بن سيرين عن اخته حفصة بنت سيرين ويقال هذا كان في ذلك الزمان
 لا ممن عن الفسدة بخلاف اليوم ولهذا صح عن عائشة لورأي رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم ما حدث
 النساء منهن المساجد كما نهت نساء بنى اسرائيل فاذا كان الامر قد تغير في زمن عائشة حتى قالت هذا القول
 لما ذا يكون اليوم الذي هم الفساد فيه وفشت المعاصي من الكبار والصفار فنسأل الله العفو والتوفيق
ص وزاد في حديث حفصة قال واقلت العواتق وذوات الخدور ويسترن الحيض المصلي
ش اي وزاد ابيوب في حديث حفصة في روايته عن ابيها او قالت حفصة يعني شك ابيوب
 في انها قالت نخرج العواتق ذوات الخدور على ان ذوات الخدور تكون صفة للعواتق او قالت
 وذوات الخدور بواو العطف ومعناها صواحب الخدور واصراب ذوات كاصراب مسلمات قوله
 ويعترن الحيض من باب اكلوني البراغيث والامر بالا عترال امثلا يلزم الاختلاف بين الناس
 من صلاة بعضهم وترك الصلاة لبعضهم اولئلا تجس المواضع اولئلا تؤذى جارتها ان حصل
 اذى منها **ص** باب خروج الصبيان الى المصلي **ش** اي هذا باب
 في بيان خروج الصبيان الى مصلي العيد مع القوم وانما قال الى المصلي ولم يقل الى صلاة العيد
 ليشمل من يتأني منه الصلاة ومن لا يتأني **ص** حدثنا عمر بن عباس قال حدثنا
 عبد الرحمن قال حدثنا سفيان عن عبد الرحمن بن عابس قال سمعت ابن عباس قال خرجت
 مع النبي صلى الله تعالى عليه وسلم يوم فطر او اضحى فصلى ثم خطب ثم أتى النساء فوعظهن وذكرهن

بطل معنى التكبير في هذه الايام ان الجاهلية كانوا يذبحون لطواغيتهم فيجعلوا التكبير استشارة
للذبح لله تعالى حتى لا يذبح في ايام الذبح غيره * وفيه تأخير النساء عن الرجال * وفيه
تساوى النساء والرجال في التكبير والدماء * وفيه اخراج النساء يوم العيد الى المصلى
حتى الحيض منهن ولكنهن يمتثلن المصلى * وفيه استحباب التكبير يوم العيد وكذا في ليلته في طريق
المصلى وروى عن علي رضي الله تعالى عنه انه كبر يوم الاضحية حتى اتى الجبانة وعن ابي قتادة انه
كان يكبر يوم العيد حتى يبلغ المصلى وعن ابن عمر انه كان يكبر في العيد حتى يبلغ المصلى ويرفع صوته
بالتكبير وهو قول مالك والاوزاعي وقال مالك يكبر في المصلى الى ان يخرج الامام فاذا خرج قطعه
ولا يكبر الا اذا رجع وقال الشافعي احب اظهار التكبير ليلة النحر واذا غدوا الى المصلى حتى يخرج
الامام ليلة الفطر عقيب الصلوات في الاصح وقال ابو حنيفة يكبر يوم الاضحية يخرج في ذهابه ولا
يكبر يوم الفطر وقال الطحاوي ومن كبر يوم الفطر تأول فيه قوله تعالى (ولتكبروا الله على ما هداكم)
وتأول ذلك زيد بن اسلم ويعمل ذلك تعظيم الله بالافعال والافعال كقوله (وكبره تكبيرا) والقياس
ان يكبر في العيدين جميعا لان صلاح العيدين لا يختلفان في التكبير فيهما والخطبة بعدهما وسائر سنتهما
كذلك التكبير في الخروج اليهما ص باب الصلاة الى الحربة يوم العيد ش
اي هذا باب في بيان الصلاة الى الحربة يعني يصلى والحربة بين يديه والحربة دون الرمح المربض
النصل قوله يوم العيد من زوائد الكشميني ص حدثنا محمد بن بشار قال حدثنا عبد
الوهاب قال حدثنا عبيد الله عن نافع عن ابن عمر ان النبي صلى الله تعالى عليه وسلم كان تركز له الحربة
قدماه يوم الفطر ويوم النحر ثم يصلى ش مطابقة للترجمة ظاهرة وقد مر هذا الحديث في باب
سترة الامام سترة لمن خلفه فانه اخرجه هناك عن اسحق عن عبد الله بن نمير عن عبيد الله بن عمر عن نافع عن ابن
عمر ان رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم كان اذا خرج يوم العيد امر بالحربة فتوضع بين يديه الحديث
واخرجه ايضا في باب الصلاة الى الحربة عن مسدد عن يحيى عن عبيد الله عن نافع عن ابن عمر وقد
ذكرنا في باب سترة الامام جميع ما يتعلق به من الاشياء وعبد الوهاب هو ابن عبد المجيد الثقفي
ص باب حل العنزة او الحربة بين يدي الامام يوم العيد ش اي هذا باب
في بيان حل العنزة وهي اقصر من الرمح وفي طرفها زج ص حدثنا ابراهيم بن المنذر الحرامى
قال حدثنا الوليد قال حدثنا ابو عمر والاوزاعي قال حدثني نافع عن ابن عمر قال كان النبي صلى الله
تعالى عليه وسلم يغدو الى المصلى والعنزة بين يديه تحمل وتصب بالمصلى فصلى اليها ش
طابقته للترجمة ظاهرة وابراهيم بن المنذر تقدم عن قريب في باب المنى والركوب الى العيد والحرامى
الحاء المهملة وبالزاي والوليد هو ابن مسلم والاوزاعي هو عبد الرحمن بن عمرو والحديث اخرجه
بن ماجه في الصلاة عن هشام بن عمار عن عيسى بن يونس وعن دحيم عن الوليد وقد مر الكلام
يه مستوفى في باب سترة الامام قوله فضلى وروى يصلى وروى فضلى فان قلت صلى النبي
صلى الله تعالى عليه وسلم معنى الى غير جدار رواه ابن عباس قلت ذلك ليعين ان السترة ليست شرطاً بل سنة
وكان ذلك نادرا منه والذي واظب عليه النبي عليه الصلاة والسلام طول دهره الصلاة الى سترة
ص باب خروج النساء والحيض الى المصلى ش - اي هذا باب في بيان حكم خروج النساء
لظهارات والنساء الحيض الى المصلى يوم العيد والحيض بضم الحاء وتشديد الياء جمع حائض وهو من

من سنة فقال اذبحها ولا تقي عن احد بعدك ش ^{مطابقته للترجمة في قوله ثم اتبل علينا}
 بوجهه والحديث قدمضى في باب التكبير للعبد فانه اخرجناه عن سليمان بن حرب عن شعبة
 بن زياد وهما عن ابن نعيم الفضل بن دكين عن محمد بن طلحة بن مصرف بتشديد الراء المكسورة
 الياء بالياء آخر الحروف الكوفي مات سنة سبع وستين ومائة قتل الى البنيع بالباء الموحدة
 المفتوحة وهو موضع فيه اروم الشجر من ضروب شتى وبه سمى بقيع الفرقد وهى مقبرة اهل
 المدينة قوله انبدأ قال الكرمانى كيف صح هذا بافظ المستقبل وقد أدبت الصلاة قلت اما ان المراد
 ان بيان نسكننا او ان المضارع موضع الماضي عكس قوله تعالى (ونادى اصحاب الجنة) قوله
 فقام رجل هو ابو بردة بن نيار قوله ولا تقي بالقاه من وفى يؤ كذا هو فى رواية المستملى والجرى
 وفى رواية الكشميى ولا تغنى من الاغناء والمعنى متمارب فان قلت اين ذكر الخطبة قلت هى من
 تمة الصلاة وتوابها ^ص باب ^{هـ} العلم الذى باصلى ش ^{مطابقته للترجمة في قوله ثم اتبل علينا}
 العلم الذى هو بمصلى العبد والعلم بفتحين هو الشئ الذى عمل سن بناء او وضع حجرا ونصب تمود ونحو
 ذلك يعرف به المصلى ^ص حدثنا مسدد قال حدثنا يحيى قال حدثنا سفيان قال حدثنا عبد الرحمن
 ابن عابس قال سمعت ابن عباس قيل له اشهدت العبد مع النبي صلى الله تعالى عليه وسلم قال نعم ولو
 لا مكان من الصغر ماشهده حتى اتى العلم الذى عند دار كثير بن الصلت فصلى ثم خطب ثم اتي النساء وسعد
 بلال فوعظن وذكرهن وامرهن بالصدقة رأيتن يهوين بايديهن يقذفن ثوب بلال ثم انزلني
 هو وبلال الى بيته ^{مطابقته للترجمة في قوله حتى اتى العلم الذى عند دار كثير بن الصلت}
 تدمر في باب وضوء الصبيان ومضى يجب عليهم الغسل والطهور قبل كتاب الجمعة باربعة ابواب فانه
 اخرجناه هناك عن عمرو بن علي عن يحيى عن سفيان وهما اخرجناه عن مسدد عن يحيى هو القطان
 وسفيان هو الثوري وقد تكلمنا هناك على جميع ما يتعلق به من الاشياء ونذكره انما يحتاج اليه في قوله
 انه اى لابن عباس وهناك وقال له رجل قوله اشهدت اى احضرت التهمة فيه الاستفهام على سبيل
 الاستخبار في اوله لا مكان من الصغر ماشهده في تقديم وتأخير سددت تقديره او لا مكان من رسول الله
 صلى الله تعالى عليه وسلم لم اشهده لاجل الصغر وكلمة من التعليل والحديث المذكور مما يؤكد هذا المعنى وهو
 قوله لو لا مكان من ماشهده اى او لا مكان من النبي صلى الله تعالى عليه وسلم ما حضرته اى العبد وغس
 الراوى هناك علة عدم الحضور بقوله يعنى من صغره فالصغر علة لعدم الحضور ولكن قرب ابن
 عباس منه صلى الله تعالى عليه وسلم ومكانه عنده كان سببا لحضوره قوله حتى اتى العلم بفتحين وهو الملاءة
 التي عملت عند دار كثير بن الصلت وقدمر الكلام فيه في باب وضوء الصبيان وكلمة حتى
 الخاتمة ولكن فيه مقدر تقديره خرج رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم حتى اتى العلم قوله
 وعند بلال اى مع رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم والواو فيه للحال قوله يهوين بضم
 الياء آخر الحروف من اهوى يهوى اهواء يقال اهوى الرجل يده الى الشئ ليتناوله ويأخذه وقال
 ابن الاثير يقال اهوى يده اليه اى مدها نحوه وأمالها اليه يقال اهوى يده ويده الى الشئ ليأخذه
 والمعنى هنا يدن ايديهن بالصدق ليتناولها بلال وفسره بعضهم بقوله اى يلقين وليس كذلك لان
 لفظ يلقين تفسير قوله يقذفنه واذا فسر يهوين يلقين يكون قوله يقذفنه تكرارا بلا فائدة وعمل يقذفنه
 من الارباب النصب لانها وقعت حالا والضمير المنصوب فيه يرجع الى المتصدق به يدل عليه لفظ

محدوف قوله تلقى بضم التاء المائة من فوق من الالتقاء أى تلقى النساء والنساء وان كان جمعاً للرأى من غير انقطاع
ولكنه مفرد لفظاً قوله فقمها بالصب مفعول تلقى الفتح يفتح الماء والتاء المشاة من فوق وانحاء المعجزة
جمع قحظة وهو خواتم بلا فصوص كأنها حلق وسبأى تفسيره عن قريب يأتين من الالتقاء ايضاً
وانما كرر ليفيد العموم وقال بعضهم المعنى تلقى الواحدة وكذلك الباقيات قلت التركيب لا يقتضى
هذا على ما لا يخفى ومفعول يلقين محدوف وهو كل نوع من انواع حليهن قوله قلت لعطاء القائل
هو ابن جريج ايضاً والمسؤل عطاء قوله اترى حقاً على الامام ذلك الهمة فيه للاستفهام وحققاً
منصوب على انه مفعول ترى وذلك اشارة الى ما ذكر من الوعظ للنساء والامر اياهن بالصدقة
والظاهر ان عطاء يرى وجوب ذلك ولهذا قال عياض لم يقل بذلك غيره والنووى وغيره حمله
على الاستحباب قوله قال ابن جريج واخبرني حسن بن مسلم معطوف على الاسناد الاول وقد اخرج
مسلم هذا الحديث ولكنه قدم الثاني على الاول قال حدثنا اسحق بن ابراهيم وشميد بن رافع قال
ابن رافع حدثنا عبد الرزاق قال اخبرنا ابن جريج قال اخبرني عطاء عن جابر بن عبد الله
قال سمعته يقول ان النبي صلى الله تعالى عليه وسلم قام يوم الفطر فصلى فبدأ بالصلاة قبل الخطبة
ثم خطب الناس فلما فرغ نبى الله صلى الله تعالى عليه وسلم نزل فأثنى النساء فذكرهن وهويتوكاً على
يد بلال وبلال باسط ثوبه يلقين النساء صدقة قلت لعطاء اعطاء الى الامام الآن ان يأتى النساء حين يفرغ فيذكرهن
بما حينئذ تلقى المرأة فلقين قلت لعطاء اعطاء الى الامام الآن ان يأتى النساء حين يفرغ فيذكرهن
قال أى لعمري ان ذلك لحق عليهم ومالهم لا يعملون ذلك قوله ثم يخطب بعد لفظ يخطب على
صيغة المجهول قال الكرماني معناه ثم يخطب كل واحد فعلى تفسيره هو على صيغة المعلوم وبعد
مبنى على الضم أى بعد ان يصلوا قوله خرج النبي صلى الله تعالى عليه وسلم كذا وقع بدون
حرف العطف قيل قد حذف منه حرف العطف واصله وخرج قلت لا يحتاج الى ذلك
لان هذا ابتداء كلام من ابن عباس قوله حين يجلس بشيعة اللام المكسورة من التجليس
ومفعوله محدوف أى حين يجلس الناس بيده وتفسره رواية مسلم قال فنزل نبي الله صلى الله
تعالى عليه وسلم كأنى انظر اليه حين يجلس الرجال بيده وذلك لانهم ارادوا الانصراف
فأمرهم بالجلوس حتى يفرغ من حاجته ثم ينصرفوا جميعاً وانهم ارادوا ان يتبعوه فنهىهم
وأمرهم بالجلوس قوله يشق صفوف الرجال الجالسين قوله معه بلال جللة
حالية وقعت بلا واو قوله فقال يا أيها النبي اذا جاءك المؤمنات اى قال النبي صلى الله عليه وسلم يعنى
تلا هذه الآية وفي صحيح مسلم فتلا هذه حتى فرغ منها وهذه الآية الكريمة في سورة المتخذ
(يا أيها الذين امنوا لاتتخذوا عدوى وعدوكم اولياء) ثم الآية المذكورة هي (يا أيها النبي اذا جاءك
المؤمنات يبايعنك على ان لا يشركن بالله شيئاً ولا يسرقن ولا يزنين ولا يقتلن اولادهن ولا يأتين
ببهتان يفترينه بين ايديهن وارجلهن ولا يعصينك في معروف فبايعهن واستغفر لهن الله ان الله
غفور رحيم) وانما تلا النبي صلى الله تعالى عليه وسلم هذه الآية الكريمة ليدكرهن البيعة التي
وقعت بينه وبين النساء لما فتح النبي صلى الله تعالى عليه وسلم مكة وكان النبي صلى الله تعالى عليه وسلم
لما فرغ من امر الفتح اجتمع الناس للبيعة فجلسه لهم على الصفا ولما فرغ من بيعة الرجال بايع
النساء وذكر لهن ما ذكر الله في الآية المذكورة قوله انن على ذلك مفعول القول والخطاب للنساء

على امددة برئوها اليه وفيه ان السرققة من دراهم لداود اثنتا عشرة الف درهم - لما أتت
 اكبر اهل النار لما يقع منهم من كفران العلم وغير ذلك - وفيه ان الصدقة والاعطاف بها لمن
 احتجج في حقه الى ذلك * وفيه جواز طلب الصدقة من الاحياء للحياتين - وفيه ما ذكره ذلك
 الذمومة الى الصدقة بما يهر عليهم من حليهم مع صرق الحال في ذلك الوقت وفي ذلك دلاله على ان
 مقامهم في الدين وحرصهم على امتثال امر الرسول صلى الله تعالى عليه وسلم وفيه ان قول المخاطب
 نعم بقرم مقام الخطاب - وفيه ان جواب الواحد كاف عن الجماعة * وفيه بسط النوب لقول
 الصدقة - وفيه ان الصلاة يوم العيد مقدمة على الخطبة حتى بان اذا لم يكن لها خطاب في اليد
 شيء اي هدايات في بيان حال المرأة اذا لم يكن لها خطاب في العيد ولم يذكر جواب الشرط اعتمادا
 على ما ورد في حديث الباب والتقدير اذا لم يكن لها خطاب في يوم العيد فليس لها صحتها من حلالها كما
 ذكر في من الحديث ويجوز ان يقدر هكذا اذا لم يكن لها خطاب في يوم العيد تستبرأ من غيرها
 حلالا فتخرج فيه وقال بعضهم يحتمل ان يكون المعنى تحريمها من حاس يابسها ويشتغل ان - ومن المراد
 تسريحها معها في ثوبها ويؤيده رواية ابى داود تلبسها صاحبها طائفة من ثوبها ويؤخذ منه حوار
 اشتمال المرأتين في ثوب واحد قلت الذي قال هذا التائل لم يقل به احد ماله ذوق من هذا
 التركيب والله ظن ان معنى قوله في رواية ابى داود طائفة من ثوبها بعضها من ثوبها بان قد خلصها
 في ثوبها حتى تصير كاتفتها في ثوب واحد وهذا لم يقل به احد من سمر ذلك علمها احدا في الحر
 رانا معنى طائفة من ثوبها يعنى قطعة من ثيابها التي لا تسامح الزنا مثل الخطاب والجار
 والمهنة ونحو ذلك كما فسروا قوله صلى الله تعالى عليه وسلم في حديث الساب لتبسها
 صاحبها من حلالها معنى لا يبرأ حلالا لا تخشع اليها الخطاب بواقعة واعاد من احلها قال
 المصنف هو المقعة رقيب ثوب واسع طوى صدرها رطرها وتيل شرابا - وفيه ان
 وقيل الجمار حتى حلتها انوسر قال حدثنا عبد الوارث قال حدثنا ابو سفيان
 بنت سيرين قالت لما سمع حراريا ان يترخص يوم لا يدفأ ان اسراء فمات - وفيه ان حلت
 فأ تلبسها فحدث ان زوج احتها عرا مع ال صلى الله تعالى عليه وسلم في حله سرور
 وكنت احتها معه في من عروا قالت كما يهرم لم المصنف وندارى الكاوى وماتت
 يا رسول الله اعلى احدا ما ناس اذا لم يكن لها خطاب ان يشرح هذا لتبسها صاحبها من حلالها
 فليشهدن الخير ودعوة المؤمنين قالت فقصه فلما قدما ام عطية أتيتها فسلأها انما في
 كذا كذا قلت نعم باني وقناد كرت الى صلى الله تعالى عليه وسلم اذا قلت بان قولنا قد
 لعوانى درت الجذور ار قال الراوى وراى الجذور سكت ابو رحن - ومن الجليس
 المصطفى وليشهدن الخير ودعوة المؤمنين تالفت فبات اما الحصى قالت نعم الى انما سائس
 عرفات وتشهد كذا وتشهد كذا شيء من مطاوعة الترجة في قوله فلبسها صاحبها من
 حلالها وقد مر هذا الحديث في اول باب شهود الخائضين فانه اخرجته هالك عن محمد
 ابن سلام عن عبد الوهاب عن ابوب عن حفصة وانخرجه داود عن ابى عمر بن قتيب لم يبين عبد الله
 في ربه من المياء من قصص من سائس انما في ربه من المياء من قصص من سائس
 ماية قتيب من المياء من قصص من سائس انما في ربه من المياء من قصص من سائس

اي انت على ما ذكر في هذه الآية قوله فقالت امرأة واحدة منهن اي من النساء قوله أم مقول
القول اي نعم نحن على ذلك قوله لا يدري حسن من هي اي لا يدري حسن بن مسلم الراوي عن
طاوس المذكور فيه من هي المرأة المحببة ووقع في رواية مسلم وحده لا يدري حيث من هي هكذا
وقع في جميع نسخ مسلم وكذا نقله القاضي عن جميع النسخ قال هو وغيره وهو تحريف وصوابه
لا يدري حسن من هي كما في رواية البخاري قيل يحتمل ان تكون هذه المرأة هي اسماء بنت زيد بن السكن
التي تعرف بخطبة النساء فانهاروت اصل هذه القصة في حديث اخرجه الطبراني وغيره من طريق
شهر بن حوشب عن اسماء بنت زيد ان رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم خرج الى النساء
وانامهن فقال يا معشر النساء انكن اكثر حطب جهنم فناديت رسول الله وكنت عليه جريئة
لم يارسول الله قال لانكن تكثرن اللعن وتكفرن العشير فلا يبعد ان تكون هي التي اجابته
اولا نعم فان القصة واحدة قلت هذا تخمين وحسبان ويحتمل ان يكون غيرها وباب الاحتمال
واسع قوله قال فتصدقن هذه صيغة الامر من صلى الله تعالى عليه وسلم بالصدقة وهذه الصيغة
تشترك فيها جماعة النساء من الماضي ومن الامر لهن ويفرق بينهما بالقرينة فان قلت ما هذه الفاء
فيها قلت يجوز ان تكون للجواب بشرط محذوف تقديره ان كنتم على ذلك فتصدقن ويجوز
ان تكون للسببية قوله ثم قال لهم اي ثم قال بلال ولفظهم من اسماء الافعال المتدنية نحوهم زيد اي
هاته وقربه وهو مركب من الهاء ولم من لممت السيء جمعته ويستوى فيه الواحد والثني والجمع
والذكر والمؤنث تقول هم يارجل هم يارجلان هم يارجال هم يامرأة هم يامراتان هم يانسوة
هذه لغة اهل الحجاز وامتنعتم فيقولون هم هلا هلا هلا هلا هلمن والاولى افصح ويحيى
لازما ايضا قال تعالى (والقاتلين لاخوانهم هم البنا) قوله لكن بضم الكاف وتشديد النون لانه
خطاب للنساء فاذا وقع لفظ هم متعديا يدخل عليه اللام يقال هم لك هم لكم هم لك بكمسر
الكاف هم انكم هم لكن قوله فداء اذا كسر الفاء يمد ويقصر واذا فتح فهو مقصور والفاء وكالك
الاسير يقال فداء يفديه فداء وفدى وفاداه يفاديه مفاداة اذا اعطى فداءه وانقذه وفداء بنفسه
وفداء اذا قال له جعلت فداك وقبل الماداة ان يفتك الاسير باسير مثله وقوله فداء مرفوع لانه خبر
لقوله ابي واحي عطف عليه والتقدير ابي مفدى لكن قوله فيلقين بضم الياء من الالتقاء وهو الهمز
قوله الفتح منصوب لانه مفعول بليقين قوله و الخواتيم عطف عليه والفتح بفتحين
جمع قحمة وقد فسرناهما عن قريب وفسرها عبد الرزاق بما ذكره في الكتاب ولكن لم يذكر
في اي شيء كانت تلبس وقد ذكر ثعلب انهن كن يلبسها في اصابع الارجل ولهذا عطف
عليها الخواتيم لانها عند الاطلاق تنصرف الى ما يلبس في الايدي وقد ذكرنا عن الخليل ان الفتح
الخواتيم التي لا فصوص لها فعلى هذا يكون هذان عطف العام على الخاص والخواتيم جمع
خيتام او خاتام وهما لغتان في خاتم ذكر ما استفاد منه في استحباب وعظ النساء وتعليمهن
احكام الاسلام وتذكيرهن بما يجب عليهن وما يستحب وحبهن على الصدقة وتخصيصهن
بذلك في مجلس مفرد ومحل ذلك كله اذا امنت الفتنة والمفسدة وقال ابن بطال اما تياتها الى النساء

ويستلزم مصلاتهم قد مر الكلام فيه في باب شهود العيدين وابن أبي عدي هو محمد بن ابراهيم مر ذكره في باب اذا جامع ثم عاد في كتاب الغسل وابن عون هو عبد الله بن عون مر في باب قول النبي صلى الله تعالى عليه وسلم رب مبلغ هو ابن سيرين قوله وقال ابن عون او العواتق شك فيه هو كما شك ابوب في الحديث الذي قبله وفي رواية الترمذي عن مصور بن زاذان عن ابن سيرين نخرج الابكار والعواتق وذوات الخدور * وفيه من الفوائد جواز مداواة المرأة للرجال الاجانب * وفيه من شأن العواتق والخدرات عدم البروز الا في اذنهن فيه * وفيه استحباب اعداد الجلباب للمرأة ومشرفة عارية الثياب قيل * وفيه استحباب خروج النساء الى شهود العيدين سواء كن شواب او ذوات هثيات ام لا قلت في هذا الزمان لا يفتى به لظهور الفساد وعدم الامن مع ان جماعة من السلف منعوا ذلك وهم عروة والقاسم ويحيى الانصاري ومالك وابو حنيفة في رواية وابو يوسف ومنع الشافعية ذوات الهبات والمستحسنيات لغلظة الغشة وكذلك الثوري منع خروجهن اليوم * ص * باب * النحر والذبح يوم النحر بالمصلي ش * اي هذا باب في بيان النحر الى آخره قالوا النحر في الابل والذبح في غيره والنحر في الالبه والذبح في الخلق وانما ذكر النحر والذبح كليهما ليفهم انهما مشتركان في الحكم وليعلم انه لا يمنع ان يجمع يوم النحر بين النساكين احدهما مما ينحر والاخر مما يذبح * ص * حدثنا عبد الله بن يوسف قال حدثنا الليث حدثني كبير بن فرقد عن نافع عن ابن عمر رضي الله تعالى عنهما ان النبي صلى الله تعالى عليه وسلم كان ينحر ويذبح بالمصلي ش * مطابقتها لترجمة من حيث ان المذكور فيه النحر والذبح معا وان كان بالتردد وكثير ضد قليل خليل بن فرقد بالغاء والراء والقاف تزيل مصر * والحديث اخرجه البخاري ايضا في الاضاحي عن يحيى بن بكير واخرجه النسائي في الصلاة وفي الاضاحي عن محمد بن عبد الملك والذبح بالمصلي للاعلام بذب الامام ليترب عليه دبح الناس ولان الاضحية من القرب العامة واظهارها افضل لان فيه احياء لستها وقدام ابن عمر ناهما ان يذبح اضحيته بالمصلي وكان مر بضا لم يشهد العيد اخرجه في الموطأ وقال ابن حبيب يستحب الاعلان بالنبي تعرف ويعرف الجاهل سنتها وكان ابن عمر اذا ابتاع اضحيته بأمر غلامه بحملها في السوق يقول هده اضحية ابن عمر وهذا المعنى يستوى فيه الامام وغيره وقال ابن بطال لما كانت افعال العيد والجماعات الى الامام وحسب ان يكون متقدما فيها والناس له تبع ولهذا قال مالك لا يذبح احد حتى يذبح الامام ولم يخلطوا ان من رمى الحجر حل له الذبح وان لم يذبح الامام الا بعدة فالمعنى المتعبد به الوقت لا الفعل واجمعوا ان الامام لو لم يذبح اصلا ودخل وقت الذبح ان الذبح حلال * ص * باب * كلام الامام والناس في خطبة العيد واذا سئل الامام عن شيء وهو يخطب ش * اي هذا باب في بيان حكم كلام الامام والحال انه والناس معه في خطبة العيد هذه ترجمة وقوله واذا سئل الامام الخ ترجمة اخرى وليس في ذلك تكرار وان كان يرى ذلك بحسب الظاهر لان الترجمة الاولى اعم من الثانية ولم يذكر جواب الشرط في الترجمة الثانية اكتفاء بما في الحديث وليس الكلام في خطبة العيد كالكلام في خطبة الجمعة وقال شعبة كلني الحكم بن عيينة يوم عيد والامام يخطب مع انه اذا كان الكلام من امر الدين للسائل والمسئول عنه فانه جائز وقد قال صلى الله تعالى عليه وسلم للذين قتلوا ابن ابي الحقيق دخلوا عليه يوم الجمعة وهو يخطب افلحت

خلف جدد طلحة بن عبد الله بن حلف وليس منسوما الى نفس طلحة بن عبد الله بن خلف الخراعي المعروف بطلحة الطلحات كما قال بعضهم قولا والكلمى جمع التكليم وهو المجروح قولا اسمعت بهمة الاستهام قولا قالت نعم بابى اى مهدى بابى او ابيه بابى وهذه رواية اربعة وابى الوقت وفى رواية غيرهما قالت نعم بابا وقد ذكرنا ان فيه اربع روايات الاولى هذه والثانية بابا والثالثة بابى والرابعة بابا قولا لتخرج العواتق ذوات الخدور هكذا هو فى رواية الاكثرين وفى رواية التكميى وقال العواتق وذوات الخدور شك ايوب هل هو بواو العطف او لا قال الكرماني فان قلت هذا الكلام موقوف عليها او مرفوع الى رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم قلت مرفوع اذ معنى قولها نعم سمعت رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم قال لتخرج العواتق قولا قلت لها القائلة المرأة والمقول لها ام عطية قيل يحتمل ان تكون القائلة حفصة والمقول لها امرأة وهى اخت ام عطية قولا وتشهد كذا وتشهد كذا يريد مردلقة ورمى الجمار قال ابن بطال فيه تأكيدهم خروجهن الى العيدلانه اذا امرن لاجلباب لها فن لهما جلباب بالطريق الاولى وقال ابو حنيفة الملامات البيوت لا يخرجن وقال الطحاوى يحتمل ان يكون هذا الامر فى اول الاسلام والمسلمون قليل فاريد التكثير بحضورهن ترهيبا للعدو فاما اليوم فلا يحتاج الى ذلك وقال الكرماني وهو مردود لانه يحتاج الى معرفة تاريخ الوقت والنسخ لا يثبت الاباليقين وايضا فان الترهيب لا يحصل بهن ولذلك لم يلزمهن الجهاد قلت رده مردود

لا يحصل بهن غير مسلم لانهن يكثرن السواد والعدو يخاف من كثرة السواد بل فيهن من هى اقوى قلبا من كثير من الرجال الذين ليس لهم نوات عند الحرب وقوله ولذلك لم يلزمهن الجهاد قلنا لانسلم ذلك فعند الغير العام يلزم سائر الناس حتى تخرج المرأة من غير اذن زوجها والعبد من غير اذن مولاه على ما عرف فى بابيه وقال بعضهم وقد اختلفت به ام عطية بعد النبى صلى الله تعالى عليه وسلم بمدة ولم يثبت عن احد من الصحابة مخالفتها فى ذلك والاستنصار بالنساء والتكثير بهن فى الحرب دل على الصعف قلت هذه عائشة رضى الله تعالى عنها صحت عنهما قالت لورأى رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم ما احدث النساء لهن عن المساجد كما منعت نساء بنى اسرائيل فاذا كان الامر فى خروجهن الى المساجد هكذا فى الاخرى ان يكون ذلك فى خروجهن الى المصلى فكيف يقول هذا القائل لم يثبت عن احد من الصحابة مخالفتها واين ام عطية من عائشة رضى الله تعالى عنها ولم يكن فى حضورهن المصلى فى ذلك الوقت استنصار بهن بل كان القصد تكثير السواد فان لتكثير السواد اذا فى ارباب العدو الاترى ان اكثر الصحابة كيف كانوا يأخذون نساءهم معهم فى بعض الفتوحات لتكثير السواد بل وقع منهم فى بعض المواضع نصرة لهم بقتالهم وتشجيعهم الرجال وهذا لا يخفى على من له اطلاع فى السير والتواريخ ص ٥ باب ٥ اعتزال الحيز المصلى ش ٥ اى هذا باب فى بيان اعتزال الحيز المصلى بضم الحاء وتشديد الياء جمع حائض يعنى يعتزلن مصلى العبد وانما ذكر هذه الترجمة مع ان مضمون حديثها تقدم فى باب السابق للاهتمام به مع التنبيه على اختلاف الرواة ص ٥ حديثنا محمد بن المنى قال حدثنا ابن ابي عدى عن ابن عون عن محمد قال قالت ام عطية امرنا ان نخرج فنخرج الحيز والعواتق وذوات الخدور قال ابن عون والعواتق ذوات الخدور فاما الحيز فيشهدن جماعة المسلمين ودعوتهم ويعترلن مصلاهم ش ٥ مطابقة للترجمة فى قوله

الاحوص به واخرجه ابن ماجه في الاضاحي عن هشام بن عمار عن سفيان بن عيينة به في ذكره معناه في قوله وقال من دبح هومن جملة الخطبة كاذرنا عن قريب قتل له فليذبح باسم الله قبل الباء بمعنى اللام اي فليذبح لله ويجوز ان يتعلق الباء بمحذوف اي فليذبح مبركا باسم الله وانما كرر هذا لتأكيد فعن هذا قال ابو حنيفة بن جوب الاضحية وبه قال محمد و زفر والحسن وابو يوسف في رواية وهو قول مالك واليث وريمة والثوري والاوزاعي وعن ابي يوسف انها سنة وبه قال الشافعي واجد وهو قول اكثر اهل العلم ودكر الطحاوي ان علي قول ابي حنيفة واجبة وعلي قول ابي يوسف ومحمد سنة مؤكدة وجه السنة مارواه مسلم والاربعة من حديث ام سلمة رضي الله عنها عن النبي صلى الله تعالى عليه وسلم انه قال من رأى هلال ذي الحجة منكم واراد ان يضحي فليمسك عن شعره واطفاره والتعليق بالارادة ينافي الوحوب وارجح الوجوب احاديث منها مارواه ابن ماجه من حديث ابي هريرة قال قال رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم من كان له سمعة ولم يضح فلا يقربن مصلانا ورواه احمد واسحق وابو يعلى والدارقطني والحاكم في مستدركه وقال صحيح الاسناد ولم يخرجاه ومهما مارواه الدارقطني من حديث علي عن النبي صلى الله تعالى عليه وسلم نسخ الاضحية كل ذبح ورمضان كل صوم وقال البيهقي اسناده ضعيف بكرة وفي اسناده المسيب بن شريك وهو متروك ومنها ما اخرجه الدارقطني ايضا من حديث عائشة قالت يا رسول الله استدين واضحي قال نعم وانه دين مقضى وفي اسناده هدير بن عبد الرحمن وهو ضعيف ولا يدرك عائشة **ص** باب **ص** من خالف الطريق اذا رجع يوم العيد **ص** اي هذا باب في بيان حكم من خالف الطريق التي توجه فيها اذ رجع يوم العيد **ص** حدسنا محمد قال اخبرنا ابو تميلة يحيى بن واضح عن فليح بن سليمان عن سعيد بن الحارث عن جابر بن عبد الله قال كان النبي صلى الله تعالى عليه وسلم اذا كان يوم عيد خالف الطريق **ص** مطابقة للترجمة ظاهرة **ص** دكر رجاله **ص** وهم خمسة **ص** الاول محمد كذا وقع للاكثر بن غير منسوب وفي رواية ابي علي بن السكن حدثنا محمد بن سلام وكذا المحفصي وجزم به الكلا ماذي وكذا ذكره ابو الفصول ابن طاهر وكذا الكرماني في شرحه وذكر في اطراف خلف انه وحده حاشية هو محمد بن مقاتل **ص** الثاني ابو تميلة بضم التاء المنة من فوق وقبح الميم وسكون الباء آخر الحروف واسمه يحيى ابن واضح الانصاري المروزي **ص** الثالث فليح بضم الفاء ابن سليمان تقدم في اول كتاب العلم **ص** الرابع سعيد بن الحارث بن المعلى الانصاري المدني قاصبها **ص** الخامس جابر بن عبد الله الانصاري **ص** ذكر لطائف اسناده **ص** فيه التحديث بصيغة الجمع في موضع وبصيغة الاخبار كذلك وفيه العصة في ثلثة مواضع وفيه القول في موضعين وفيه ان شيخه غير منسوب على الاختلاف وفيه الثاني من الرواة مروزي والثالث والرابع مدنيان **ص** ذكر معناه **ص** قوله اذا كان كان هذه تامة وقوله يوم عيد اسمه فلا يحتاج الى خبر وقوله خالف الطريق جواب الشرط معناه كان الرجوع في غير طريق الذهاب الى المصلي وفي رواية الاسمعيلى كان اذا خرج الى العيد رجع من غير الطريق الذي ذهب فيه **ص** والحكمة فيه على ما ذكره اكثر الشراح انه ينتهي الى عسرة اوجه ولكن اكثر من ذلك بل ربما ذكروا فيه ما ينتهي الى عشرين وجها **ص** الاول انه فعل ذلك لشهده الطريقان **ص** الثاني ايشهده الانس والجن من سكان الطريق **ص** الثالث ليسوى بينهما في مرتبة الفضل بمروره **ص** الرابع لان طريقه الى المصلي كانت على اليمين فلورجع منها لرجع على جهة الشمال

الرجير و قال عمر رضي الله تعالى عنه وهو على المنبر املكوا العجم فانهم احد رواد هشام بن عروة
عن ابيه ولكن كره العلماء كلام الناس والامام يخطب روى ذلك عن عطاء والحسن والنخعي وقال
مالك اينصت للخطبة وايستقبل **حديث** حدثنا اسد بن خالد قال حدثنا ابو الاحوص قال حدثنا المنصور بن
المعتمر عن الشعبي عن الربيع بن عمار رضي الله تعالى عنه قال خطبنا رسول الله صلى الله تعالى عليه
وسلم يوم النحر بعد الصلاة وقال من صلى صلاتنا ونسك نسكنا فقد اصاب النسك ومن نسك قبل
الصلاة فتلث شاة لحم فقام ابو بردة بن نيار فقال يا رسول الله والله لقد نسكت قبل ان اخرج الى الصلاة
وعرفت ان اليوم يوم اكل وشرب فتعجبنا واكنا واطعمنا اهلي وجبراني فقال يا رسول الله
صلى الله تعالى عليه وسلم تلث شاة لحم قال فان عدي عاقا جذعة هي خير من شاتي لحم فهل تجزي
عني قال نعم ولن تجزي عن اسد بعدك شي **حديث** مطابقة لترجمة ظاهرة فان فيه كلام الاسام في الخطبة
وفيه ان الامام سئل واجاب والحديث قد مر غير مرة وابو الاحوص هو سلام بن سليم الحنفي الكوفي
مات هو ومالك وحاد وخالد الطحان كلهم في سنة تسع وسبعين ومائة والشعبي هو عامر بن شراحيل
حديث حدثنا حامد بن عمر عن جاد بن زيد عن ايوب عن محمد عن انس بن مالك ان
رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم صلى يوم النحر ثم خطب ثم امر من ذبح قبل الصلاة ان يعيد
ذبحه فقام رجل من الانصار فقال يا رسول الله جيران اما قال بهم خصاصة واما قال بهم فقر وانى
ذبحت قبل الصلاة وعندي عناق لي احب الي من شاتي لحم فرخص له فيها شي **حديث** مطابقة لترجمة
ظاهرة وقد مر الحديث وحامد بن عمر هو البكر اوى من ولد ابى بكر قاضي كerman مات سنة
ثلاث وثلاثين ومائتين روى عنه مسلم ايضا وايوب هو السخيتاني ومحمد هو ابن سيرين قوله
ذبحه بكسر الدال اى مذبحه وقوله جيران مبتدا وقوله الى صفته والحلة بعده خبره والخصاصة
الجوع **حديث** حدثنا مسلم قال حدثنا شعبة عن الاسود عن جندب قال صلى النبي صلى الله تعالى عليه وسلم
يوم النحر ثم خطب ثم دح وقال مردح قبل ان يصلي فليذبح اخرى مكانها ومن لم يذبح فليذبح باسم الله
شي **حديث** مطابقة لترجمة الاولى ظاهرة لان قوله من ذبح من جلة الخطبة وليس معطوفا على
قوله ثم ذبح لثلاث بلزم تخلل الذبح بين الخطبة **حديث** ذكر رجاله وهم اربعة **حديث** الاول مسلم بن
ابراهيم الازدي الفراهيدي مولاهم وقد تكرر ذكره **حديث** الثاني شعب بن الحجاج **حديث** الثالث الاسود
ابن قيس العبدى بسكون الباء الموحدة الكوفي وهو ليس باسود بن يزيد لان شعة لم يلحق الاود
ابن يزيد **حديث** الرابع جندب بنضم الجيم وسكون النون وضم الدال المهملة وقتحها وفي آخره باء موحدة
ابن عبد الله بن سفيان الجلي العلقى بالعين المهملة المفوحذ وفتح اللام ايضا وبالقف مات بعد فتنة
ابن الزبير **حديث** ذكر لطائف اسناده **حديث** فيه الحديث بصيغة الجمع في موضعين وفيه العتق في موضعين
وفيه القول في ثلاثة مواضع وفيه ان شيخه بصرى وشيخه واسطى والاسود كوفي وفيه راى بان
مذكوران بلانسيا وفي الثاني يحتاج الى التيقظ للاشتباه **حديث** ذكر تعدد موضعه ومن اخرجه غيره **حديث** اخرجه
البخارى ايضا في الاصحاح عن آدم وفي النذور عن سليمان بن حرب وفي التوحيد عن حمص بن عمر
وفي الذبايح عن قتيبة عن ابى عوانة واخرجه مسلم في الاصحاح عن احمد بن يونس ويعقوب بن يحيى
كلاهما عن زهير بن معاوية وعن ابى بكر وعن قتيبة وعن اسحق وابن ابى عمرو عن عبد الله بن معاذ
وعن ابى موسى وبندار واخرجه النسائي في الاصحاح وفي القنوت عن قتيبة به وعن هناد عن ابى

ويهدا اشار البرقاني ايضا وكذا قال البيهقي انه وقع كذلك في بعض التسخين وقد اعترض على البخاري ايضا بوجهين آخرين احدهما هو الذي اعترضه ابو مسعود في الاطراف على قوله تابعه يونس فقال انما رواه يونس بن محمد عن فليح عن سعيد عن ابي هريرة لا جابر والآخر ان البخاري روى حديث جابر المذكور وحكم بانه اصح من حديث ابي هريرة مع كون البخاري قد ادخل ابائمه في كتابه في الضعفاء واجيب عن الاول بمنع الحصر فان الاسماعيلي واثني عشر احرجا في مستخرجيهما من طريق ابي بكر بن ابي شيبة عن يونس عن فليح عن سعيد عن ابي هريرة وعن الثاني مان اباحاتم الرازي قال تحول ابوتيملة في كتابه في الضعفاء فانه بقة وكذا وثقه يحيى بن معين والنسائي ومحمد بن سعد واحتج به مسلم وبقيّة الستة وقال شيخنا الحافظ زين الدين مدار هذا الحديث مع هذا الاختلاف على فليح بن سليمان وهو وان احتج به الشيخان فقد قال فيه ابن معين لا يحتج بحديثه وقال فيه مرة ليس بقة وقال مرة ضعيف وكذا قال النسائي وقال ابو داود لا يحتج بحديثه وقال الدارقطني يختلفون فيه ولا بأس به وقال ابن عدى هو عندي لا بأس به وقال الساجي بقة وذكره ابن حبان في الثقات **ص** باب * اذا فاته العيد يصلي ركعتين **ش** اي هذا ما ترجته اذ افانت الرجل صلاة العيد مع الامام يصلي ركعتين وفهم من هذه الترجمة حكمان احدهما ان صلاة العيد اذ افانت الرجل مع الجماعة فانه يصليها سواء كان الفوت بعارض او غيره والاخر انها تقضى ركعتين كاصلها وفي كل واحد من الوجهين اختلاف العلماء * اما الوجه الاول فقد قال قوم لا قضا عليه اصلا وبه قال مالك واصحابه وهو قول المروني وعند اصحابنا الحنفية كذلك لا يقضيها اذ افانت عن الصلاة مع الامام واما اذا فانت عنه مع الامام فانه يصليها مع الجماعة في اليوم الثاني وفي قاضيها ان انا تركها بعذر عذر لا يقضيها اصلا وبغير عذر لا يقضيها في اليوم الثاني وفي وقتها وبه قال الاوزاعي والثوري واجد واسحق قال ابن المنذر وبه اقول فان تركها في اليوم الثاني بعذر او بعذر عذر لا يصليها وقال الشافعي من فاته صلاة العيد يصلي وحده كما يصلي مع الامام وهذا بناء على ان المتمردها يصلي صلاة العيد عمدنا لا يصلي وعنده يصلي وقال السروجي والشافعي قولان الاصح قضاءها فان امكن جمعهم في يومهم صلى بهم والا صلاها من الغد وهو فرع قضاء الوافل عنده وعلى القول الاخرى كالجمعة تشتط الجماعة والاربعون ودار الاقامة ففعله في العدة ان قلنا اداء لا يصليها في بقية اليوم والا صلاها في بقية وهو الصحيح عندهم وتأخرها عنه لا يسقط ابدأ وقيل الى آخر الشهر **ش** واما الوجه الثاني فقد قالت طائفة اذ افانت صلاة العيد يصلي ركعتين وهو قول مالك والشافعي وابي نورا الا ان مالك استحل ذلك من غير ايجاب وقال الاوزاعي يصلي ركعتين ولا يجهر بالقراءة ولا يكبر تكبيرا الامام وليس بالازم وقالت طائفة يصليها ان شاء ارباعا وروى ذلك عن علي وان مسعود وبه قال الثوري واجد وقال ابو حنيفة ان شاء صلى وان شاء لم يصل فان شاء ارباعا وان شاء ركعتين وقال اسحق ان صلى في الجبان صلى صلاة الامام فان لم يصل فيها صلى اربعا **ص** وكذلك النساء **ش** اي وكذلك النساء اللاتي لم يحضرن المصلي مع الامام يصليان صلاة العيد والآن يأتي دليله **ش** ومن كان في البيوت وانقرى **ش** وكذلك يصلي العيد من كان في البيوت من الذين لا يحضرون المصلي قوله وانقرى اي وكذلك يصلي العيد من كان في القرى **ص** لقول النبي صلى الله تعالى عليه وسلم هذا عيدنا اهل الاسلام **ش** هذا دليل لما تقدم من الاشياء الثلاثة وجه الاستدلال به انه اضاف الى كل امة الاسلام من غير فرق

فرجع من غيرها * الخامس لاظهار شعائر الاسلام فيها * السادس لاظهار ذكر الله تعالى * السابع ليغيب المنافقين او اليهود * الثامن ليرهم بكثرة من معه * التاسع للحد من كيد الطائفتين او من احدهما * العاشر ليعلم اهل الطريقين بالسروية * الحادي عشر ليتبركوا بمروره وبرؤيته * الثاني عشر ليقضى حاجة من يحتاج اليها من نحو صدقة واسترشاد الى شئ واستشفاع ونحو ذلك * الثالث عشر ليحب من يستفتى في امر دينه * الرابع عشر ليعلم عليهم فيحصل لهم اجر الرد * الخامس عشر ليزور اقاربه الاحياء والاموات * السادس عشر ليعمل رجه * السابع عشر ليتفأل بتغير الحال الى المغفرة والرضى * الثامن عشر لانه كان يصدق في ذهابه فاذا رجع لم يبق معه شئ فيرجع في طريق اخرى لئلا يرد من سألته * التاسع عشر فعل ذلك لتخفيف الزحام * العاشر لانه كان طريقه التي توجه منها بعد من التي يرجع فيها فاراد تكثير الاجر بتكثير الخطى في الذهاب والرجوع ثبت من هذه الوجوه ما كان الواهي منها ونقل عن القاضي عبد الوهاب ان اكثرها دعاوى فارغة قلت هذه كلها اختراعات جيدة فلا يحتاج الى دليل ولا الى تصحيح وتضعيف ذكر ما يستفاد منه * وهو استحباب مخالفة الطريق يوم العيد في الذهاب الى المصلى والرجوع منه فجمهور العلماء على استحباب ذلك قال مالك وادر كذا الائمة يفعلونه وقال ابو حنيفة يستحب له ذلك فان لم يفعل فلا حرج عليه وقال الترمذي اخذ بهذا بعض اهل العلم فاستحببه للامام وبه يقول الشافعي وذكر في الام انه يستحب للامام والمأموم وبه قال اكثر الشافعية وقال الرازي لم يتعرض في الوجيز الالمام واتباعه قال اكثر اهل العلم ومنهم من قال ان علم المعنى وثبت العلة بقى الحكم والانتفى بانتفائها فان لم يعلم المعنى بقى الاقتداء وقال الاكثر يبقى الحكم ولو انتفت العلة للاقتداء كما في الرمل وغيره * ص تابعه يونس بن محمد عن فليح عن سعيد عن ابى هريرة وحديث جابر اصح شئ * اى تابعه يونس بن محمد البغدادي ابو محمد المؤدب وقدم في باب الموضوعين ومتابعته اياه في روايته عن فليح عن سعيد المذكور عن ابى هريرة هكذا وقع عند جمهور رواة البخاري من طريق الفربري ولكن فيه اشكال واعتراض على البخاري لان قوله وحديث جابر اصح يناق في قوله تابعه لان المتابعة تقتضى المساواة فكيف تقتضى الاصحية لان قوله اصح افعال التفضيل فيقتضى زيادة على المفضل عليه ويزول الاشكال باحد الوجهين احدهما بما ذكره ابو علي الجبائي انه سقط قوله وحديث جابر اصح من رواية ابراهيم ابن معقل النسفي عن البخاري والآخر بما ذكره ابو مسعود في كتابه قال قال البخاري في كتاب العيدين قال محمد بن الصلت عن فليح عن سعيد عن ابى هريرة بنحو حديث جابر فقال الغساني لم يقع لابي الجامع حديث محمد بن الصلت الا من طريق ابى مسعود ولا غنى بالباب عنه لقول البخاري وحديث جابر اصح قلت حينئذ تظهر الاصحية لانه يكون حديث ابى هريرة صحيحا ويكون حديث جابر اصح منه الاترى ان الترمذي روى في جامعه حديثنا عبد الاعلى وابوزرعة قال حدثنا محمد بن الصلت عن فليح بن سليمان عن سعيد بن الحارث عن ابى هريرة قال كان النبي صلى الله تعالى عليه وسلم اذا خرج يوم العيد في طريق رجع عن غيره ثم قال حديث ابى هريرة حديث غريب ورواه ابو نعيم ايضا في مستخرجه بما يزيل الاشكال بالكلمة فقال اخرجه البخاري عن محمد عن ابى تيملة وقال تابعه يونس بن محمد عن فليح وقال محمد بن الصلت عن فليح عن سعيد عن ابى هريرة وحديث جابر اصح

يوم العيد من الكلام فيه مستوفى قوله عقيل بضم العين هو ابن خالد الابلعي وابن شهاب محمد بن مسلم الزهري
والرازي في عيدها الحال وكذلك الواو في والنبي صلى الله تعالى عليه وسلم تنسب اي متطقت في اي فانتبه رها
زجرهما من الهر وهو الزجر قوله دعهما اي اتركهما وهو امر من يدع قوله فانها ايام عيداى
اي فان هذه الايام ايام عيد وانما اضاف اولا الى العيد نعم الى منى لانه اشار في الاول الى الرمان
وفي انشأ الى المكان قوله وقالت عائشة معطوف على الاسناد المذكور والواو في وانا وفي وهم
يلعبون للحال قوله اما منصوب على الحال بمعنى آمنين وذو الحال محذوف تقديره تموا آمنين اي حال
كونكم آمنين وقال الخطابي اما مصدر اقيم مقام الصفة نحو رجل صوم اي صائم وقديكون معناه
اثبتوا آمنوا ولا تخافوا احدا ليس لاحد ان يمنعكم ونحوه قوله بنى ارفدة ماضى حذف منه حرف النداء
يعنى يا بنى ارفدة وقدم تفسيره في الباب المذكور ويجوز ان يكون منصوبا على الاحتصاص قوله
يعنى من الأمن هذا من كلام البخارى يشير به الى ان المراد منه الامن الذى هو ضد الخوف وليس هو
من الامان الذى للكفار واتصافه على انه مفعول له او تمييز ومعناه اتركهم من جهة اناسهم ويجوز
ان يكون منصوبا بنزع الخافض اي لا من و التنوين فيه للتفليل والتبعض كما في ليلا في قوله
تعالى (سبحان الذى اسرى بعبد له ليلا) وبيان فوائده قد مر وت قال الكرماني هو خاص
بأيام العيد قلت الثالثة اظهر السرور فانما وجدت كفي يوم الختان ولا ملاك والقوم
من السفر ونحوها جاز قلت قدينا المذهب فيه مستوفى ص باب الصلاة
قبل العيد وبعدها ش اي هذا باب في بيان حكم الصلاة قبل صلاة العيد وبعدها
ولم يذكر حكم ذلك لان الاز الذى ذكره عن ابن عباس يحتمل ان يراد به منع التنفل او منع
الراتبة وعلى الوجهين هل هو لكونه وقت كراهة او الاعم من ذلك ولكن قوله في الاز قبل
العيد يدل على ان المراد منع التنفل مطلقا ص وقال ابو المعلى سمعت سعيدا عن ابن
عباس كره الصلاة قبل العيد ش مطابقتها لترجمة ظاهرة مع بيان الحكم فيه و ابو
المعلى بضم الميم وقبح العين المهملة وتشديد اللام المفتوحة اسمه يحيى بن دينار العطار قاله
الكرماني وقال صاحب التوضيح يحيى بن ميمون العطار سماه الحاكم ابواحمد ومسلم وليس له
عند البخارى سوى هذا الموضع وقد سمع من سعيد بن جبير عن ابن عباس ص حدثنا
ابو الوليد حدثنا شعبة حدثني عدي بن ثابت قال سمعت سعيد بن جبير عن ابن عباس ان النبي
صلى الله تعالى عليه وسلم خرج يوم الفطر فصلى ركعتين لم يصل قبلها ولا بعدها ومعه بلال
ش مطابقتها لترجمة مثل ما ذكرنا في مطابقة ابن عباس وقد ذكر البخارى الحديث
عن ابن عباس في باب الخطبة بعد العيد عن سليمان بن حرب عن شعبة الى آخره وذكرنا هنالك
جميع ما يتعلق به من الاشياء وابو الوليد هشام بن عبد الملك الطيالسي قوله قبلها اي قبل صلاة
العيد التي عبر عنها بالركعتين و يروى قبلهما اي قبل الركعتين التي هي صلاة العيد ص
ابواب الوتر ش اي هذه ابواب الوتر اي في بيان احكامها هكذا عند المستمل وعند الباقرين باب
ما جاء في الوتر وسقاه البسملة عند ابن شبريه والاصيلي وكريمة وفي بعض النسخ كتاب الوتر والمناسبة
بين ابوي الوتر و ابواب العيد كون كل واحد من صلاة العيدين والوتر واجبا بقرينة ما بين الوتر والكسر
الفرق الوتر بالفتح الدليل هذه لغة اهل العالية واما لغة اهل الحجاز فبالضد منهم واما تميم فبالكسر

بين من كان مع الامام ولم يكن وقوله هذا عيدنا قد مضى في حديث عائشة رضي الله عنها في قصة المغنيتين
واما قوله اهل الاسلام فقال بعض الشراح كانه من البخاري وقيل لعله مأخوذ من حديث عقبة بن
عامر صرفوا ايام منى عيدنا اهل الاسلام وهو في السنن وصححه ابن خزيمة واهل الاسلام بالنصب على
انه منادى مضاف حذف منه حرف النداء او بتقدير اعني او اخص ص وامر انس بن مالك
مولاه ابن ابي غنية بالزاوية فجمع اهله وبنيه وصلى كصلاة اهل المصر وتكبيرهم ش هذا التعليق
ذكره ابن ابي شيبة فقال حدثنا ابن علية عن يونس قال حدثني بعض آل انس بن مالك ان انسا كان ربما جمع
اهله وجمعهم يوم العيد فصلى بهم عبد الله بن ابي غنية ركعتين وقال البيهقي في السنن اخبرنا ابو الحسن الفقيه
وابو الحسن بن ابي سعيد الاسفرائني حدثنا ابن سهل بن بشر بن احمد حدثنا حمزة بن محمد الكاتب حدثنا نعم
ابن جاد حدثنا هشيم عن عبد الله بن ابي بكر بن انس بن مالك قال كان انس بن مالك اذا فاتته صلاة العيد مع
الامام جمع اهله يصلي بهم من صلاة الامام في العيد قال ويذكر عن انس انه كان اذا كان بمنزله بالزاوية فلم يشهد
العيد بالبصرة جمع مواليه وولده ثم يأمر مولاه عبد الدين بن ابي غنية فيصلي بهم كصلاة اهل المصر
ركعتين ويكبر بهم تكبيرهم وبه قال فيما ذكره ابن ابي شيبة ومجاهد وابن الحنفية وابراهيم وابن سيرين
وحاد وابواسحق السبيعي ق وامر انس مولاه وفي رواية المستملي مولاهم ق ابن ابي غنية
بفتح الغين المعجمة وكسر النون وتشديد الياء آخر الحروف هذا في رواية ابي ذر وفي رواية غيره بضم
العين المهملة وسكون التاء المثناة من فوق وفتح الباء الموحدة وهو الاكثر الاشهر ق بالزاوية
بالزاوية موضع على فرسخين من البصرة كان بها قصر وارض لانس رضي الله عنه وكان يقيم هناك كثيرا
وكانت بالزاوية وقعة عظيمة بين الحاج والاشعث ق بعض آل انس بن مالك المراد عيد الله
بن ابي بكر بن انس ص وقال عكرمة اهل السواد يجتمعون في العيد يصلون ركعتين كما يصنع
الامام ش هذا التعليق وصله ابن ابي شيبة فقال حدثنا غندر عن شعبة عن قتادة عن عكرمة انه
قال في القوم يكونون في السواد وفي السفر في يوم عيد فطر او اضحى قال يجتمعون فيصلون ويؤمهم
احدهم ص وقال عطاء اذا فاتته العيد صلى ركعتين ش عطاء ابن ابي رباح وفي رواية
الكشيبي وكان عطاء والاول اصح ورواه الرياني في مصنفه عن الثوري عن ابن جريج عن عطاء
قال من فاتته العيد فليصل ركعتين ورواه ابن ابي شيبة في فصل من فاتته صلاة العيد لم يصل حدثنا
يحيى بن سعيد عن ابن جريج عن عطاء قال يصلي ركعتين ويكبر وقوله ويكبر اشارة الى انها تقضى
كهيئتها لان الركعتين مطلقا ص حدثنا يحيى بن بكير قال حدثنا الليث عن عقيل عن ابن شهاب عن
عروة عن عائشة رضي الله تعالى عنها ان ابا بكر رضي الله تعالى عنه دخل عليها وعندها جارتان
في ايام منى تدفقان وتضربان والنبي صلى الله تعالى عليه وسلم متعش بنوبه فأتتهما ابوبكر فكشف
النبي صلى الله تعالى عليه وسلم عن وجهه فقال دعهما يا ابا بكر فانها ايام عيد وتلك الايام ايام منى فقالت
عائشة رضي الله تعالى عنها رأيت النبي صلى الله تعالى عليه وسلم يسترنى وانا انظر الى الحبشة وهم
يلعبون في المسجد فزجرهم عمر رضي الله تعالى عنه فقال النبي صلى الله تعالى عليه وسلم أنا بنى ارفةة
يعني من الامن ش مطابقتها للترجمة من حيث ان اليوم الذي كانت الجارتان تدفقان فيه كان من
ايام منى وهي ايام العيد ذكرها بالاضافة فيستوي فيها الزوال والالباء ق اذا
فاتته الصلاة مع الامام صلى ركعتين حيث كان والحديث قد مر في باب الخراب والدرق

رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم في جوف الليل فقالت كان يصلي صلاه العشاء في جماعة ثم يرجع الى اهله فيركع اربع ركعات ثم يأتى الى فراشه الحديث وقال ابو داود في سماع زرارة عن عائشة فظن ثم اخرجهم عن زرارة عن سعيد بن هشام عن عائشة قال وهذه الرواية هي المحفوظة عندي وروى احمد في مسنده عن عبد الله بن الزبير رضى الله تعالى عنهما قال كان النبي صلى الله تعالى عليه وسلم اذا صلى العشاء ركع اربع ركعات واوتر بسجدة ثم نام حتى يصلي بعدها صلاته من الليل فان قلت اخرج مسلم عن عبد الله بن شقيق عن عائشة قالت كان النبي صلى الله تعالى عليه وسلم يصلي في بيتي الحديث وفيه يصلي بالناس العشاء ثم يدخل بيتي ويصلي ركعتين فهذا مخالف لحديثها المتقدم قلت قد وقع عن عائشة اختلاف كثير في اعداد الركعات في صلاته صلى الله تعالى عليه وسلم في الليل فهذا اما من الرواة عنها وامامها باعتبار انها اخبرت عن حالات منها ما هو الاغلب من فعله صلى الله تعالى عليه وسلم ومنها ما هو نادر ومنها ما هو بحسب اتساع الوقت وضيقه ولا يبي حنيقة في النهار مارواه مسلم من حديث معاذة انها سألت عائشة رضى الله تعالى عنها كم كان رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم يصلي الضحى قال اربع ركعات يزيد ماشاء وفي رواية يزيد ماشاء وروى ابو يعلى في مسنده من حديث عمرة عن عائشة قالت سمعت ام المؤمنين عائشة تقول كان رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم يصلي الضحى اربع ركعات لا يفصل بينهما بكلام والجواب من حديث الاربعة الذي فيه ذكر النهار ان الترمذي لما رواه سكنت عنه الا انه قال اختلف اصحاب شعبة فيه فرفعه بعضهم ووقفه بعضهم ورواه النقات عن عبد الله بن عمر عن النبي صلى الله تعالى عليه وسلم ولم يذكر فيه صلاة النهار وقال النسائي هذا الحديث عندي خطأ وقال في سننه الكبرى اسناده جيد الا ان جماعة من اصحاب ابن عمر خالفوا الا زدي فيه فلم يذكروا فيه النهار منهم سالم ونافع وطارس والحديث في الصحيحين من حديث جماعة عن ابن عمر وليس فيه ذكر النهار وقال الدارقطني في رواية محمد بن عبد الرحمن بن توبان عن ابن عمر مرفوعا صلاة الليل والنهار مثنى مثنى غير محفوظ وانما يعرف صلاة النهار عن يعلى بن عطاء عن علي البارقي عن ابن عمر وقد خالفه نافع وهو حافظ منه فذكر ان صلاة الليل مثنى مثنى والنهار اربعاً فان قلت قال البيهقي سئل ابو عبد الله البخاري عن حديث البارقي هذا صحيح هو قال نعم وقال ابن الجوزي هذه زيادة من ثقة فهي مقبولة قلت لو كان هذا صحيحاً لخرج البخاري هنا وقال يحيى كان شعبة ينفى هذا الحديث وربما يرفعه وروى ابراهيم الحنيني عن مالك والنمري عن نافع عن ابن عمر يرفعه صلاة الليل والنهار مثنى مثنى وقال ابن عبد البر رواية الحنيني خطأ ولم يتابعه عن مالك احد * الوجه الثاني ان الشافعي احتج به على ان الايتار بركة واحدة جائز واحتج ايضا بحديث عائشة رضى الله تعالى عنها قالت كان رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم يصلي من الليل عشر ركعات ويوتر بسجدة ويسجد بسجدة في الفجر فذلك ثلاث عشرة ركعة رواه ابو داود وغيره وقال النووي وهو مذهبنا ومذهب الجمهور وقال ابو حنيفة لا يصح الايتار بواحدة ولا تكون الركعة الواحدة صلاة قط والاحاديث الصحيحة ترد عليه قلت معناه يوتر بسجدة اى بركعة وركعتين قبلها فيصير وتره ثلاثاً ونقله ثمانيا والركعتان للفجر ولا يبي حنيقة ايضا احاديث صحيحة ترد عليهم * منها ما رواه النسائي في سننه باسناده الى عائشة قالت كان رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم لا يسلم في ركعتي الوتر ومنها ما رواه الحاكم في مستدركه باسناده الى عائشة قالت كان رسول الله

ففيهما وقرأ الكوفيون غير حاصم والشفع والوتر بكسر الواو وقال يونس في كتاب اللغات وترت الصلاة مثل اوترتها حيث بسم الله الرحمن الرحيم حدثنا عبد الله بن يوسف قال اخبرنا مالك عن نافع وعبد الله بن دينار عن ابن عمر ان رجلا سأل النبي صلى الله تعالى عليه وسلم عن صلاة الليل فقال رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم صلاة الليل مثنى مثنى فاذا خشى احدكم الصبح صلى ركعة واحدة توتر له ما قد صلى و ورجاله قد ذكروا غير مرة و واخرجه مسلم ايضا في الصلاة عن يحيى بن يحيى واخرجه ابوداود فيه عن القعنبي واخرجه النسائي فيه عن محمد بن مسلمة والحارث ابن مسكين كلاهما عن ابن القاسم ثلاثتهم عن مالك عن نافع وعبد الله بن دينار كلاهما عن ابن عمر رضي الله تعالى عنهما ذكر معناه قوله ان رجلا وقع في معجم الطبراني هو ابن عمر لكن يعكر عليه رواية عبد الله بن شقيق عن ابن عمر ان رجلا سأل النبي صلى الله تعالى عليه وسلم هو واني بينه وبين السائل فذكر الحديث وذكر محمد بن نصر في كتاب احكام الوتر من رواية عطية عن ابن عمر ان اعرابيا سأل قلت اذا حل الامر على تعدد السائل لاعتراض فيه ويجوز ان يكون ابن عمر عبر عن السائل تارة برجلا وتارة بأعرابيا ويجوز ان يكون هو السائل مع سؤال الرجل قوله عن صلاة الليل اي عن عددها لان جوابه بقوله مثنى يدل على ذلك لان من شأن الجواب ان يكون مطابقا لسؤال قوله مثنى مرفوع بأنه خبر مبتدأ وهو قوله صلاة الليل وهو بدون التنوين لانه غير منصرف لتكرر العدل فيه قاله الرخشي وقال غيره للعدل والوصف والتكرير للتأكيد لانه في معنى اثنين اثنين اثنين اربع مرات وقد فرم ابن عمر راوى الحديث فقال مسلم حدثنا محمد بن المثنى قال حدثنا محمد بن جعفر قال حدثنا شعبة قال سمعت عقبة بن حريث قال سمعت ابن عمر يحدث ان رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم قال صلاة الليل مثنى مثنى فاذا رأيت الصبح يدركك فوتر بواحدة فقبل لابن عمر ما معنى مثنى مثنى قال تسلم في كل ركعتين وقال بعضهم فيه رد على من زعم من الحنفية ان معنى اثنين ان يشهد بين كل ركعتين لان راوى الحديث اعلم بالمراد به وما فرسه هو المتبادر الى الفهم لانه لا يقال في الرباعية مثلا انها مثنى قلت زعم هذا الحنفى بما ذكر لا يستلزم نفى السلام ومقصوده ان لا بد من التشهد بين كل ركعتين وامانه يسلم او لا يسلم فهو بحث آخر ويجوز ان يقال في الرباعية مثنى مثنى بالنظر الى ان كل ركعتين منها مثنى مع قطع النظر عن السلام قوله فاذا خشى احدكم الصبح اي فوات صلاة الصبح قوله توتر له على صيغة المجهول اسند الى ما فيما قد صلى والمعنى تصير به تلك الركعة الواحدة وترا وبه احتج الشافعي على ان لا ياتر بركعة واحدة جائزة وسنشكك فيه بسوطا ان شاء الله تعالى ذكر ما يستفاد منه وهو على وجوه الاول احتج به ابو يوسف ومحمد ومالك والشافعي واحد ان صلاة الليل مثنى مثنى وهو ان يسلم في آخر كل ركعتين واما صلاة النهار فأربع عندهما وعند ابى حنيفة اربع في الليل والنهار وعند الشافعي فيهما مثنى مثنى واحتج بما رواه الاربعة من حديث ابن عمر رضي الله تعالى عنهما ان النبي صلى الله تعالى عليه وسلم قال صلاة الليل والنهار مثنى مثنى وبما رواه ابراهيم الحربي من حديث ابى هريرة عن النبي صلى الله تعالى عليه وسلم قال صلاة الليل والنهار مثنى مثنى وبما رواه الحافظ ابو نعيم في تاريخ اصبهان عن عروة عن عائشة رضي الله تعالى عنها قالت قال رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم صلاة الليل والنهار مثنى مثنى ولا بى حنيفة رضي الله تعالى عنه في الليل ما رواه ابوداود في سننه من حديث زرارة بن اوفى عن عائشة انها سألت عن صلاة

انه كان يوتر بسبع اوت خمس لا يفصل بينهما تسليم ولا كلام فيحمل على انه كان قبل استقرار اليوتر
ومما يدل على ما ذهبنا اليه حديث النهي عن البتراء ان يصلي الرجل واحدة يوتر بها اخرجه ابن
عبد البر في التمهيد عن ابي سعيد ان رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم نهى عن البتراء ومن قال يوتر
بثلاث لا يفصل بينهما عمر وعلي وابن مسعود وحذيفة وابي بن كعب وابن عباس وانس وابو امامة
وعمر بن عبد العزيز والفقهاء السبعة واهل الكوفة وقال الترمذي ذهب جماعة من الصحابة وغيرهم
اليه وعند النسائي بسند صحيح عن ابي بن كعب كان رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم يوتر بسبع اسم
ربك الاعلى وقل يا ايها الكافرون وقل هو الله احد ولا يسلم الا في آخرهن وعند الترمذي من حديث
الحارث عن علي رضي الله عنه كان رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم يوتر بثلاث * الوحد السالت
في وقت الوتر ووقته وقت العشاء فاذا خرج وقته لا يسقط عنه بل يقضيه وفي شرح المذهب جمهور
العلماء على ان وقت الوتر يخرج بطلوع الفجر وقيل انه يمتد بعد الفجر الى ان يصلي الفجر قال ابن
بزينة ومشهور مذهب مالك ان يصلي بعد طلوع الفجر ما لم يصل الصبح والشاذ من مذهبه
انه لا يصلي بعد طلوع الفجر قال وبالمشهور من مذهبه قال احدوا الشافعي ومن السلف ابن مسعود
وابن عباس وعبد بن الصامت وحذيفة وابو الدرداء وعائشة وقال طاوس يصلي الوتر بعد صلاة
الصبح وقال ابو ثور والاوزاعي والحسن والايث يصلي ولو طلعت الشمس وقال سعيد بن جبير يوتر من القبلة
وفي المصنف عن الحسن قال لاوتر بعد الضحاة وفي لفظ اذا طلعت الشمس فلاوتر وقال الشعبي من
صلى الضحاة ولم يوتر فلاوتر عليه وكذا قاله مكحول وسعيد بن جبير ^{صلى} وعن نافع ان
عبد الله بن عمر كان يسلم بين الركعة والركعتين في الوتر حتى يأمر ببعض حاجته ^{شئ} قال بعضهم
هو معطوف على الاسناد الاول وليس كذلك وانما هو معاق ولو كان مسنداً لم يهرقه وانما فرقه
لامرين احدهما انه كان سمع كلامهما مفترقا عن الآخر والاخر انه اراد الفرق بين الحديث والامر
وهذا رواه مالك عن نافع ان ابن عمر الى آخره واخرجه الطحاوي ايضا عن يونس بن عبد الاعلى
عن ابي وهب عن مالك واخرجه ايضا عن صالح بن عبد الرحمن عن سعيد بن منصور حدثنا هشيم عن
منصور عن بكر بن عبد الله قال صلى عمر ركعتين ثم قال يا غلام ارحل لسا ثم ثام فأوتر بركة قال
الطحاوي ففي هذه الآثار انه كان يوتر بثلاث ولكن يفصل بين الواحدة والاثنين فان قلت هذا
يؤيد مذهب من قال ان الوتر ركعة واحدة قلنا ان ابن عمر لما سأله عقبة بن مسلم عن الوتر فقال اتعرف الوتر
النهار فقال نعم صلاة المغرب قال صدقت اراحنت فهذا ينادى باعلى صوته ان الوتر
كان عند ابن عمر ثلاث ركعات كصلاة المغرب فالذي روى عنه مما ذكرنا فصله وهذا قوله والاخذ
بالتقول اولى لانه اقوى وقد قلنا ان الحسن البصري حكى اجماع المسلمين على الثلاث بدون الفصل
^ص حدثنا عبد الله بن مسعود عن مالك بن انس عن مخزومة بن سليمان عن كريب ان ابن عباس
رضي الله تعالى عنهما اخبره انه بات عند ميمونة وهي خالته فاضطجعت في عرض الوسادة فاضطجع
رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم واهله في طولها فنام حتى انتصف الليل او قريبا منه فاستيقظ
يسبح النوم عن وجهه ثم قرأ عشر آيات من آل عمران ثم قام رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم
الى شن معلقة فتوضأ فاحسن الوضوء ثم قام يصلي فصنعت مثله وقت الى جنبه فوضع يده اليمنى
على رأسى واخذ باذني يفتلها ثم صلى ركعتين ثم ركعتين ثم ركعتين ثم ركعتين ثم ركعتين

صلى الله تعالى عليه وسلم يوتر بثلاث لا يسلم الا في آخرهن وقال انه صحيح على شرط البخاري ومسلم
 ولم يخرجاه و ومنها ما رواه الدار قطني ثم البيهقي عن يحيى بن زكريا عن الاعمش عن مالك بن الحارث
 عن عبد الرحمن بن يزيد الخثعمي عن عبد الله بن مسعود قال قال رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم
 وترا ليل ثلاث كوتر النهار صلاة المغرب فان قلت قال الدار قطني لم يروه عن الاعمش مرفوعا غير
 يحيى بن زكريا وهو ضعيف وقال البيهقي ورواه النوري وعبد الله بن نمير وغيرهما عن الاعمش
 فوقفوه قلت لا يضرنا كونه موقوفا على ما عرف مع ان الدار قطني اخرجه عن عائشة ايضا نحوه
 مرفوعا واخرج النسائي من حديث ابن عمر قال حدثنا قتيبة عن الفضيل بن عياض عن هشام بن حسان
 عن محمد بن سيرين عن ابن عمر قال رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم صلاة المغرب وتر صلاة النهار
 فاوتروا صلاة الليل وهذا السند على شرط الشيخين وروى الطحاوي حدثنا روح بن الفرج حدثنا
 يحيى بن عبد الله بن بكير حدثنا بكر بن مضر عن جعفر بن ربيعة عن عتبة بن مسلم قال سألت عبد الله بن عمر
 عن الوتر فقال اتعرف وتر النهار فقلت نعم صلاة المغرب قال صدقت واحسنت وقال الطحاوي وعليه
 يحمل حديث ابن عمر ان رجلا سأل النبي صلى الله تعالى عليه وسلم عن صلاة الليل الى آخر حديث الباب
 قال معناه صل ركعة في ثنتين قبلها وتفق بذلك الاخبار حادنا ابوبكره حدثنا ابوداود حدثنا ابو
 خالد سألت ابا العالية عن الوتر فقال علما اصحاب رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم ان
 الوتر مثل صلاة لمغرب هذا وتر الليل وهذا وتر النهار وروى الطحاوي عن انس قال الوتر ثلاث
 ركعات وروى ايضا عن المسور بن مخرمة قال دفعا ابا بكر ليلا فقال عمر رضي الله تعالى
 عنه اني لم اوتر فقام وصفنا وراه فصلى بثلاث ركعات لم يسلم الا في آخرهن وروى ابن ابي شيبة
 في مصنفه حدثنا حفص بن عمر عن الحسن قال اجمع المسلمون على ان الوتر ثلاثة لا يسلم الا في آخرهن وقال
 الكرخي اجمع المسلمون الى آخره نحوه ثم قال واوتر سعد بن ابى وقاص بركعة فانكر عليه ابن مسعود
 وقال ما هذه البتراء التي لانعرفها على عهد رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم وعن عبد الله قيس
 قال قلت لعائشة بكم كان رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم يوتر قالت كان يوتر بأربع وثلاث وست
 وثلاث وثمان وثلاث وعشر وثلاث ولم يكن يوتر بأقل من سبع ولا ما كثر من ثلاث عشرة رواه ابو
 داود فقد نصت على الوتر بثلاثة ولم تذكر الوتر بواحدة فدل على انه لا اعتبار للركعة البتراء وقال
 النووي وقال اصحابا لم يقل احد من العلماء ان الركعة الواحدة لا يصح الايتار بها الا ابو حنيفة والثوري
 ومن تابعهما قلت عجا للووى كيف يتقل هذا النقل الخطأ ولا يرد مع علمه بخطائه وقد ذكرنا
 عن جماعة من الصحابة والتابعين ومن بعدهم ان الايتار بثلاث ولا تجزى الركعة الواحدة وروى
 الطحاوي عن عمر بن عبد العزيز انه اثبت الوتر بالمدينة بقول الفقهاء ثلاث لا يسلم الا في آخرهن
 واتفاق الفقهاء بالمدينة على اشتراط الثلاث بتسليم واحدة يبين لك خطأ نقل الدارقطني باختصاص ذلك بابي
 حنيفة والثوري واصحابهما فان قلت ما تقول في قوله صلى الله تعالى عليه وسلم فان خشيت الصبح
 فأوتر بركعة قلت معناه متصلة بما قبلها ولذلك قال يوتر لك ما قبلها ومن يقتصر على ركعة واحدة كيف
 يوتر له ما قبلها وليس قبلها شيء فان قلت روى انه قال من شاء اوتر بركعة ومن شاء اوتر بثلاث
 او بخمس قلت هو محمول على انه كان قبل استقرارها لان الصلاة المستقرة لا يخير في اعداد ركعاتها وكذا
 قول عائشة كان يسلم بين كل ركعتين ويوتر بواحدة بعارضه ما روى ابن ماجه عن ام سلمة رضي الله عنها

ثم قام يصلي وفي رواية محمد بن الوليد ثم اخبر داله - حضر ميا فتوشحه ثم دخل البيت فقام يصلي ثم اقبل
فاخذ اذني زاد محمد بن الوليد في روايته مهرفت انه انما صنع ذلك ليؤتمني يده في طقة الليل وفي
رواية الضحاك بن عثمان فجعلت اذا اغفيت اخذ بشحمه اذني في ايه فصلي ركعتين ثم ركعتين في رواية
هذا الباب ذكر الركعتين ست مرات ثم قال ثم اوتر وذلك يقتضي انه صلى ثاث عشرة ركعة
وصرح بذلك في رواية سلمة الآتية في الدعوات حيث قال فتأتمت ولمسلم فتكاملت صلاته ثلث
عشرة ركعة وظاهر هذا انه فصل بين كل ركعتين ووقع التصريح بذلك في رواية طلحة بن نافع
حيث قال فيها سلم بين كل ركعتين ولمسلم من رواية علي بن عبدالله بن عباس التصريح بالفصل ايضا
وقد ورد عن ابن عباس في هذا الباب احاديث كثيرة بروايات مختلفة وكذلك عن عائشة رضي الله
تعالى عنها وقال الطحاوي اذا جمعت معاني هذه الاحاديث تدل على ان وتره صلى الله تعالى عليه وسلم
كان ثلث ركعات قوله ثم اضطجع حتى جاءه المؤذن فقام فصلي ركعتين قال القاضي فيه ان
الاضطجاع كان قبل ركعتي الفجر وفيه رد على الشافعي في قوله انه كان بعد ركعتي الفجر وذهب مالك
والجمهور الى انه بدعة قوله ثم خرج الى المسجد فصلي الصبح الجماعة - ص حدثنا يحيى بن
سليمان قال حدثني عبدالله بن وهب قال اخبرني عمرو بن الحارث ان عبدالرحمن بن القاسم حدثه
عن ابيه عن عبدالله بن عمر رضي الله تعالى عنهما قال قال النبي صلى الله تعالى عليه وسلم صلاة الليل
منني مني فادارت ان تنصرف فاركع ركعتين ترك ما صليت شي - قد مضى هذا الحديث
عن قريب في باب ما جاء في الوتر عن عبدالله بن يوسف عن مالك عن نافع وعبدالله بن دينار كلاهما
عن ابن عمر وهما اخراجه عن يحيى بن سليمان ابني سعيد الجعفي الكوفي زيل مصر وهو من افراد يروى
عن عبدالله بن وهب المصري عن عمرو بن الحارث عن عبدالرحمن بن القاسم عن ابيه القاسم بن محمد
ابن ابني بكر الصديق رضي الله تعالى عنه - ص قال القاسم ورأيت انا هذا دركنا
يوترون ثلاث وان كلا لو اسع وارجو ان لا يكون بنى منه بأس شي - القاسم هو ابن
محمد بن ابني بكر المذكور آنفا في الحديث قال بعضهم هو بالاسناد المذكور كذلك اخراجه
ابونعيم في مستخرجه وهو من زعم انه معلق قلت الصواب مع من ادعى التطبيق لانه فصله
عما قبله فجعله ابتداء كلام ولا يلزم من استخراج ابني نعيم اياه موصولا ان يكون هذا موصولا فتقوله
منذا دركنا اي منذ زمان بلوغنا العقل والحلم قوله يوترون ثلاث اي ثلاث ركعات فتقوله
وان كلا اي وان كل واحد من الركعة والثلاث واسع يعني لا يخرج في فعل ايها شاء وقال
الكرماني من الركعة والثلاث والخمس والسبع والتسع والاحدى عشرة جائز قلت الكلام
في الوتر الذي هو ركعة واحدة ام ثلاث ركعات وما فوق الثلاث من الاتسار ليس فيه خلاف
وقال بعضهم فيه ما يقتضي ان القاسم فهم من قوله فاركع ركعة اي مفردة منفصلة ودل ذلك على انه لا فرق
عنده بين الوصل والفصل في الوتر قلت القاسم صاحب لسان وفهم وعلم كيف ينسب البد
ما لا يدل عليه اللفظ فان قوله فاركع ركعة يعني ركعة واحدة وهو اهم من ان يكون منفصلة
او منفصلة ولكن قوله تو ترك ما صليت يدل على انه يوصلها بالركعتين الاثنتين قبلها حتى
يكون ماضيا وترا ثلاث ركعات لان المراد من قوله ما صليت فهو الذي صلاه قبل هذه الركعة
ولا يكون هذا وترا الا اذا انضم اليه هذه الركعة الواحدة من غير فصل فاذا فصل لا يكون

ثم دكتين ثم اوتر ثم اصطحب حتى جاءه المؤذن فقام فصلى ركعتين ثم خرج فصلى الصبح
 شئ اتماذكر هذا الحديث ههنا بعد ان ذكره في عدة مواضع في العلم والطهارة والامامة
 والمساجد وغيرها لان فيه تعلقا بالوتر وهو قوله ثم اوتر وقدم الكلام فيه مستوفى ولنذكر
 ههنا ما لم نذكره قوله انه بات عند ميمونة زاد شريك بن ابى نمر عن كريب عند مسلم فرقت
 رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم كيف يصلى وزاد ابو عوانة في صحيحه من هذا الوجه بالليل
 ومسلم من طريق عطاء عن ابن عباس قال بعثنى العباس الى النبي صلى الله تعالى عليه وسلم وزاد
 النسائي من طريق حبيب بن ابى ثابت عن كريب فى ابل اعطاء اياها من الصدقة ولا بى عوانة من
 طريق على بن عبد الله بن عباس عن ابيه ان العباس بعثه الى النبي صلى الله تعالى عليه وسلم فى حاجة
 فوجده جالسا فى المسجد فلم استطع ان اكلمه فلما صلى المغرب قام فركع حتى اذن المؤذن بصلاة العشاء
 ولا بن خزيمة من طريق طلحة بن نافع عنه كان رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم وعد العباس
 ذودا من الابل فبعثنى اليه بعد العشاء وكان فى بيت ميمونة فان قلت هذا يخالف ما قبله قلت يحمل
 على انه لما يكلمه فى المسجد اعاده اليه بعد العشاء ولمحمد بن نصر فى كتاب قيام الليل من طريق محمد بن
 الوليد بن نوفيع عن كريب من الزيادة فقال لى يابنى بت الليلة عندنا وفى رواية حبيب بن ابى ثابت
 قلت لانا ما حتى انظر الى ما يصنع اى فى صلاة الليل وفى رواية مسلم من طريق الضحاك بن عثمان
 عن مخزومة فقلت لميمونة ادا قام رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم فابقظنى قوله فى عرض الوسادة
 وفى رواية محمد بن الوليد المذكورة وسادة من ادم حشوها ليف وفى رواية طلحة بن نافع المذكورة
 ثم دخل مع امرأته فى فراشها وزاد انها كانت ليلتئذ حائضا وفى رواية شريك بن ابى نمر عن كريب
 فى التفسير فحدث رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم مع اهله ساعة وقال ابن الاثير الوسادة المخذة
 والجمع الوسائد وفى المطالع وقد قالوا اساد ووساد والوساد ما يتوسد اليه لا يوم رقال ابو الريد
 والظاهر انه لم يكن عندهما فراش غيره فلذلك باتوا جميعا فيه والعرض بفتح العين ضد الطول
 وفى المطالع وبعضهم يضمها والفتح اشهر وهو الناحية والجانب وقال ابن عبد البر وهى الفراش
 وشبهه قال وكان والله اعلم مضطجعا عند رجل رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم او عند رأسه قوله
 حتى انتصف الليل او قريبا منه وجزم شريك بن ابى نمر فى روايته المذكورة ببلت الليل الاخير فان
 قلت ما التوفيق بينهما قلت يحمل على ان الاستيقاظ وقع مرتين فى الاول نظر الى السماء ثم تلا
 الآيات ثم عاد لمضجعه فنام وفى الثانية اعاد ذلك ثم توضأ وصلى وفى رواية الثورى عن سلمة بن كهيل
 عن كريب فى الصحيحين فقام من الليل فأتى حاجته ثم غسل وجهه ويده ثم قام فأتى القربة الحديث وفى
 رواية سعيد بن مسروق عن سلمة عند مسلم ثم قام قومة اخرى وعنده من رواية شعبة عن سلمة قال
 بدل فأتى حاجته فان قلت قريبا منصوب بماذا قلت بعامل مقدر نحو صار الليل قريبا من الانتصاف
 فوالله ما ل عمر ان اى من حاتمته وهى ان فى خاق السموات والارض الى آخرها قوله ثم قام الى الشن
 زاد محمد بن الوليد ثم استفرغ من الشن فى اناه ثم توضأ قوله معلقة انما انها باعتبار ان الشن فى معنى
 القربة قوله فاحسن الوضوء وفى رواية محمد بن الوليد وطلحة بن نافع جميعا ناسخ الوضوء وفى
 رواية عمرو بن دينار عن كريب فتوضأ وضوا خفيفا ومسلم من طريق عياض عن مخزومة فاستنسخ
 الوضوء ولم يس من الماء الا قليلا وزاد فيها قسوك وفى رواية شريك عن كريب فاستن قوله

قبلها وعن السلام فيها كان السؤال لم يتبع عنها فجوابها قد طابق سؤال السائل غير انهما طابقت
على الجميع وترا في صورتين لكون الوتر فيها وبؤيد ماد كرناه ما روى الطحاوي من حديث يحيى
ابن ايوب عن يحيى بن سعيد عن حمزة بنت عبد الرحمن عن عائشة ان رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم
كان يقرأ في الركعتين اللتين يوتر بهما بسم الله اسم ربك الاعلى وقل يا ايها الكافرون ويقرأ في
الوتر قل هو الله احد وقل اعوذ برب الفلق وقل اعوذ برب الناس واخرج من حديث عمران بن حصين
ان النبي صلى الله تعالى عليه وسلم كان يقرأ في الوتر في الركعة الاولى بسم الله اسم ربك الاعلى وفي الثانية
قل يا ايها الكافرون وفي الثالثة قل هو الله احد وقد وقع الاختلاف في اعداد ركعات صلاته صلى الله
تعالى عليه وسلم بالليل من سبع وتسع واحدى عشرة وثلاث عشرة الى سبع عشرة ركعة قدر عدد ركعات
الفرض في اليوم واليلة فان قلت ما نقول في هذه الاختلاف قلت كل واحد من الرواة مثل عائشة
وابن عباس وزيد بن خالد وغيرهم اخبر بما شاهدوه واما الاختلاف عن عائشة فقل هو من الرواة عنها
وقيل هو منها ويحتمل انها اخبرت عن حالات منها ما هو الاغلب من فعله صلى الله تعالى عليه وسلم
ومنها ما هو نادر ومنها ما هو اتفق من اتساع الوقت وضيقه على ما ذكرناه **ص**
باب ساعات الوتر **ش** اى هذا باب في بيان ساعات الوتر اى اوقاته **ص**
وقال ابو هريرة اوصاني النبي صلى الله تعالى عليه وسلم بالوتر قبل النوم **ش** مطابقة
هذا التعليق للترجمة من حيث ان قبل النوم ساعة من ساعات الوتر وساعات الوتر هو الليل
كله غير ان اوله من مفيد الشفق على الاختلاف ولكن لا يجوز تقديمه على صلاة النساء
وقد استقصينا الكلام فيه في الباب الذي قبله وهذا التعليق طرف من حديث اورده البخاري من طريق ابي
عثمان عن ابي هريرة بلفظ وان اوتر قبل ان انام ووجه امره صلى الله تعالى عليه وسلم بالوتر
لا بى هريرة قبل النوم خشية ان يستولى عليه النوم فامر بالاختلاف بالثقة وبهذا وردت الاخبار
عنه صلى الله تعالى عليه وسلم منها حديث طائفة من خاف ان لا يستيقظ آخر الليل فليوتر اول
الليل رسن علم ان يستيقظ آخر الليل فان صلاته آخر الليل محظورة وذلك افضل **ص**
حدثنا ابو النعمان قال حدثنا جاد بن زيد قال حدثنا انس بن سيرين قال قلت لابي عمر ارايت
الركعتين قبل صلاة الغداة تطيل فيهما القراءة قال كان النبي صلى الله تعالى عليه وسلم يصلي
من الليل مثنى مثنى ويوتر بركة ويصلي ركعتين قبل صلاة الغداة وكأن الاذان باديه قال جاد
اى بسرعة **ش** مطابقة للترجمة في قوله يصلي من الليل فان قوله من الليل مجموع الليل لانه مهم
يصلي الجميع اجزاء الليل حيث لم يعين بدضا منه وهو ساعات الوتر وعن هذا قال ابن بطال ليس
الوتر وقت معين لا يجوز في غيره لانه صلى الله تعالى عليه وسلم اوتر كل الليل **ذكر رجاله**
وهم اربعة **الاول** ابو النعمان محمد بن الفضل السدوسي **الثاني** جاد بن زيد **الثالث**
انس بن سيرين اخو محمد بن سيرين ابو حجرة مات بعد اخيه محمد ومات محمد سنة عشر ومائة *****
الرابع عبد الله بن عمر **ذكر لطائف اسناده** فيه الحديث بصيغة الجمع في ثلاثة مواضع وفيه
القول في خمسة مواضع وفيه ان رواه كلهم بصريون وفيه ان شيخه مذكور بكنيته **ذكر**
من اخرجه غيره **خ** اخرجه مسلم في الصلاة عن خلف بن هشام وابي كامل الحجدري عن غندر
عن شعبة عنه به واخرجه الترمذي فيه عن قتيبة عن جاد بن زيد به واخرجه ابن ماجه فيه عن

الوتر الالهذه الركعة وهى واحدة والواحدة ببراء وقد نهى عنها على ما ذكرنا فيما مضى
 ص حديثنا ابو اليان قال اخبرنا شعيب عن الزهرى قال حدثني عروة ان عائشة اخبرته
 ان رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم كان يصلى احدى عشرة ركعة كانت تلك صلاته
 تعنى بالليل فيسجد السجدة من ذلك قدر ما يقرأ احدكم خمسين آية قبل ان يرفع رأسه ويركع
 ركعتين قبل صلاة الفجر ثم يضطجع على شقه الايمن حتى يأتيه المؤذن للصلاة ش 
 هذا الحديث اخرجه البخارى ايضا في باب طول السجود في قيام الليل بهذا الاسناد والمتن
 بصينهما وابو اليان الحكم بن نافع وشعيب ابن ابى حزة الحمصى والزهرى هو محمد بن مسلم
 قراه كان يصلى احدى عشرة ركعة وروى عن عروة عن عائشة رضى الله تعالى عنها
 خلاف ما رواه الزهرى عنه وهو ما رواه مالك عن هشام بن عروة عن ابيه عن عائشة رضى الله
 تعالى عنها ان رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم كان يصلى بالليل ثلث عشرة ركعة ثم يصلى
~~ان سمع السدا ركعتين خفقتين اخرجه ابو داود عن القعننى عن مالك واخرجه الطحاوى~~
 عن بونس بن عبد الاعلى عن ابن وهب عن مالك نحوه وروى ابو داود ايضا حديث موسى
 ابن اسمعيل ومسلم بن ابراهيم قال حدثنا ابان عن يحيى عن ابى عن عائشة عن نبي الله صلى الله تعالى
 عليه وسلم كان يصلى من الليل ثلث عشرة ركعة كان يصلى ثمانى ركعات ويوتر بركعة ثم يصلى قال
 مسلم بعد الوتر ركعتين وهو قاعد فاذا اراد ان يركع قام فركع ويصلى بين اذا ان الفجر والاقامة
 ركعتين واخرجه مسلم والنسائى ايضا واخرجه ابو داود ايضا من حديث القاسم بن محمد عن
 عائشة قالت كان رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم يصلى من الليل عشر ركعات ويوتر بسجدة ويسجد
 سجدتين الفجر فذلك ثلاث عشرة ركعة واخرج ايضا من حديث الاسود بن يزيد انه دخل
 على عائشة فسألها عن صلاة رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم بالليل فقالت كان يصلى ثلاث
 عشرة ركعة من الليل ثم انه يصلى احدى عشرة ركعة ويترك ركعتين ثم يقبض حين قبض وهو يصلى
 من الليل تسع ركعات آخر صلاته من الليل الوتر وروى ايضا من حديث سعيد بن هشام في حديث
 طويل انه سأل عائشة قالت قلت لرسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم ما كان يصلى من الليل قال
 الله تعالى عليه وسلم قالت كان يوتر بثمان ركعات لا يجلس الا فى الثامنة والتاسعة ولا يسلم الا فى التاسعة
 ثم يصلى ركعتين وهو جالس فذلك احدى عشرة ركعة ياتى فلا أسن واخذ اللحم اوتر بسبع ركعات
 لم يجلس الا فى السادسة والسابعة ولم يسلم الا فى السابعة ثم يصلى ركعتين وهو جالس فذلك تسع ركعات
 يا بنى اعلم ان عائشة رضى الله تعالى عنها اطلقت على جميع صلاته صلى الله تعالى عليه وسلم فى الليل التى كان
 فيها الوتر وتر اجملتها احدى عشرة ركعة وهذا كل قبل ان يبدن يأخذ اللحم فلما بدن واخذ اللحم
 اوتر بسبع ركعات وههنا ايضا اطلقت على الجميع وتر الوتر منها ثلاث ركعات اربع قبله من الفل وبعده
 ركعتان فالجميع تسع ركعات فان قلت قد صرحنا فى الصورة الاولى بقولها لا يجلس الا فى الثامنة
 لا يسلم الا فى التاسعة وصرحت فى الصورة الثانية بقولها لا يجلس الا فى السادسة والسابعة
 لم يسلم الا فى السابعة قلت هذا اقتصار منها على بيان جلوس الوتر وسلاسه لان السائل انما سأل
 عن حقيقة الوتر وما يسأل عن غيره فاجابت مبينة بما فى الوتر من الجلوس على الثانية بدون سلام
 واجلوس ايضا على الثالثة بسلام وهذا عين مذهب ابى حنيفة وسكت عن جلوس الركعات التى

الى آخر الليل وفي رواية ابى داود عن مسروق قال قلت لعائشة بنت ابي بوتر رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم قالت كل ذلك قد فعل اوتر اول الليل واوسطه وآخره ولكن انتهى وتره حين مات الى السحر انتهى فديكون اوتر من اوله لشكوى حصلت وفي وسطه لاستيقاظه اذذاك وآخره غايته ومعنى قوله وانتهى وتره الى السحر اى كان آخر امره صلى الله تعالى عليه وسلم انه آخر الوتر الى آخر الليل ويقال فعله صلى الله تعالى عليه وسلم اول الليل واوسطه بيان للجواز وتأخيرته الى آخر الليل تنبيه على الافضل لمن ينق بالانتباه وكان بعض السلف يوترون اول الليل منهم ابو بكر وعثمان وابو هريرة ورافع بن خديج رضى الله تعالى عنهم وبعضهم يوترون آخر الليل منهم عمر بن الخطاب وعلى ابن ابى طالب وابن مسعود وابو الدرداء وابن عباس وابن عمر وغيرهم من التابعين واما امره صلى الله تعالى عليه وسلم لابي هريرة بالوتر قبل النوم فهو اختيار منه له حين خشي عليه من استيلاء النوم فامرته بالخذ بالنقمة والترغيب في الوتر في آخر الليل هو لمن قوى عليه ولم يكن عادته ان تغلبه عيناه وعند ابن خزيمة من حديث ابى قتادة ان النبي صلى الله تعالى عليه وسلم قال لا يكرمتى توتر قال قل ان انا لم انا قال لعمرمتى توتر فقال انا لم اوتر فقال لا يكر اخذت الحرام او بالوثيقة وقال لعمر اخذت بالقوة وقال الخطابي حدثنا محمد بن هشام حدثنا الديري عن عبد الرزاق عن ابن جريح اخبرنى ابن شهاب عن ابن السيب ان ابا بكر وعمر تذاكرا الوتر عند النبي صلى الله تعالى عليه وسلم فقال ابو بكر اما انانا انا انا على روتر فان استيقظت صليت شفعا حتى الصباح وقال عمر لكن انا لم على شفيع ثم اوتر في السحر فقال النبي صلى الله تعالى عليه وسلم لا يكر حذر هذا ولعمر قوى هذا وفي فوائد سمويه من حديث ابن عفي عن جابر ان النبي صلى الله تعالى عليه وسلم قال لا يكر الى حين توتر قال اول الليل بعد العتمة وقد ذكرنا الاختلاف في اول وقت الوتر وآخره في الباب الذى قبله **ص** باب ايقاظ النبي صلى الله تعالى عليه وسلم اهله بالوتر **ش** اى هذا باب في بيان ايقاظ النبي صلى الله تعالى عليه وسلم والايقاظ مصدر مضاف الى فاعله وقوله اهله بالنصب مفعوله **قوله** بالوتر لاءاءة الموحدة وفي رواية الكشميهني للوتر باللام **ص** حدثنا مسدد قال حدثنا يحيى قال سادسا هشام قال حدثنى ابى عن عائشة قالت كان النبي صلى الله تعالى عليه وسلم يصلى وانا راكدة معترصة على فراشه فاذا اراد ان يوتر ايقظنى فأوترت **ش** **قوله** مطابقته للترجمة ظاهرة وفائدة وضع هذه الترجمة الاشارة الى ان المستحب لكل احدا ان يوقف امرأته لاجل صلاة الوتر اذا نامت قبل الايتار فيه تأكيد لامر الوتر والامثال لقوله تعالى (وأمر اهلك بالصلاة) وفيه مشروعية الوتر في حق النساء ورجاله قد ذكر واغبر مرة ويحى هو القطان وهشام هو ابن عروة وخروة هو ابن الزبير بن العوام وقد ذكر البخارى هذا الحديث بهين هذا الاسناد والمتن جميعا في باب الصلاة خلف الائم وقد استقصينا الكلام فيه هناك **قوله** فأوترت الماء فيه تسمى ماء الفصيحة فتقديره فقامت وتوضأت فأوترت **ص** باب ليحعل آخر صلواته وترا **ش** اى هذا باب ترجمته ليحعل الى آخره اى ليحعل المصلى آخر صلواته بالليل صلاة الوتر **ص** حدثنا مسدد قال حدثنا يحيى بن سعيد عن عبيد الله قال حدثنى نافع عن عبد الله بن عمر عن النبي صلى الله تعالى عليه وسلم قال اجعلوا آخر صلواتكم بالليل وترا **ش** **قوله** مطابقة للترجمة ظاهرة لان الترجمة مأخوذة منه **قوله** ورجاله قد ذكر واغبر مرة ويحى بن سعيد القطنان وعبيد الله ابن حفص بن عاصم بن عمر بن الخطاب رضى الله تعالى عنهم والحديث اخرجه مسلم

احمد بن عبدة عن حماد بن يحيى ذكر معناه يحيى قوله يحيى ارايت بهمة الاستفهام معناه اخبرني
قوله يحيى نطل بنون الجمع من اطال يطيل اذا طول وهكذا رواية الاكثرين وفي رواية الكشميهني
اطيل بهمة المتكلم وحده وقال الكرمانى اطيل بلفظ مجهول الماضى ومنروف المضارع قلت
لا ادري مجهول الماضى رواية ام لا قوله يحيى وكان بتشديد النون قوله يحيى باذنيه بضم الهمزة
وسكون الذال وضمها تنبيه ادن ويروى باذنه بالافراد وقوله وكان الاذان باذنه عبارة عن
سرعته بركعتي الفجر والمراد من الاذان الاقامة والحاصل انه صلى الله تعالى عليه وسلم كان
يخفف القراءة في ركعتي الفجر مثل من كان يسمع اقامة الصلاة ويسرع خشية فوات الوقت عنه
وقال المهلب وكان الاداء باذنه يريد الاقامة من اجل التغليس بالصلاة قوله يحيى قال حماد وهو
ابن زيد الراوى قيل وهو بالاسناد المذكور قلت وفيه نظر قوله يحيى بسرعة بالباء الموحدة في
رواية ابى ذر وابى الوقت وابن شويه وفي رواية غيرهم سرعة بغير الباء وهو تفسير من الراوى
لقوله كان الاذان باذنيه يحيى ذكر ما يستفاد منه يحيى وهو على وجوه * الاول ان صلاة الابل
مثنى ومثنى والكلام فيه يحيى الثاني استدله الشافعى على ان الوتر ركعة واحدة وقد ذكرنا
الجواب عنه مستقصى في الباب الذى قبله * الثالث فيه الصلاة بركعتين قل صلاة الصبح *
الرابع تخفيف القراءة فيهما يحيى ص حديثنا عن ابن عمر بن حفص قال حدثنا ابى قال حدثنا الامس
قال حدثني مسلم عن مسروق عن عائشة قالت كل الليل اوتر رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم
وانتهى وتره الى السحرش يحيى مطابقته للترجمة ظاهرة لانه يدل على ان كل الابل ساعات الرتر
واولها من بعد صلاة العشاء وآخرها الى طلوع الفجر الصادق وقد روى ابو داود من حديث
خارجة ان وقته ما بين العشاء وطلوع الفجر واستغربه الترمذى يحيى ذكر رجاله يحيى ودم ستة *
الاول عمر بن حفص النخعي الكوفي وقد تكرر ذكره * الثاني ابو حفص بن عيات بن طلق
ابن معاوية ابو عمر والنخعي الكوفي قاضيهما * الثالث سليمان الاعمش * الرابع مسلم بن صالح
الضبي الكوفي * الخامس مسروق بن عبد الرحمن ويقال ابن الاجدع وهو امب عبد الرحمن
الكوفي * السادس عائشة ام المؤمنين رضى الله تعالى عنها يحيى ذكر لطائف اسماءه يحيى بعد
التحديث بصيغة الجمع في ثلثة مواضع وبصيغة الافراد في موضع وفيه النعمة في موضع وفيه
القول في اربعة مواضع وفيه ان رواه كلهم كوفيون وفيه ثلثة من التابعين يروى بعضهم عن
بعض وهو الاعمش ومسلم ومسروق يحيى ذكر من اخرجه غيره يحيى اخرجه مسلم في الحديث
عن ابى بكر بن ابى شيبة وابى كريب كلاهما عن ابى معاوية عن الاعمش به وعن على بن حنبل
وعن يحيى بن يحيى واخرجه ابو داود فيه عن احمد بن يونس عن ابى بكر بن عياش عن
الاعمش به يحيى ذكر معناه يحيى كل الليل يجوز في كل الرفع والنصب اما الرفع فعلى انه مبتدأ والجملة
بعده خبره واما النصب فعلى الظرفية لقوله اوتر والمراد منه انه اوتر في جميع الليل او في جميع
ساعات الليل يعنى اما ان يراد به جزئيات الليل او اجزائه وفي رواية مسلم عن مسروق عن عائشة
قالت من كل الليل قد اوتر رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم وانتهى وتره الى السحرش يحيى عن عائشة
من كل الليل قد اوتر رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم من اول الليل واول سنة واخره فانتهى وتره الى
السحرش وله في رواية اخرى قالت كل الليل قد اوتر رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم فانتهى وتره

الصلاة فان قلت قال نعم النسق صاحب المنظومة هو الوتر فرض وبدا بذكره في فجره فساد فرض فجره *
قلت مدناه فرض عملا سنة سببا واجب علما واما خبر طلحة بن عبيد الله فكأنه قبل وجوب الوتر بدليل انه لم
يذكر فيه الحج فدل على انه متقدم على وجوب الحج ولفظة زادكم صلاة مشعرة بتأخر وجوب الوتر واما
خبر انس فلا نزاع فيه انه كان قبل الوجوب ومن الدليل على وجوبه ما رواه ابو داود حدثنا ابراهيم بن
موسى اخبرنا عيسى عن زكريا عن ابى اسحق عن عاصم عن علي رضى الله تعالى عنه قال قال رسول الله صلى
الله تعالى عليه وسلم يا اهل القرآن اوتروا فان الله وتر يحب الوتر واخرجه الترمذى والنسائى وابن ماجه
وقال الترمذى حديث حسن وقوله اوتروا امر وهو للوجوب فان قلت قال الخطابي تخصيصه باهل
القرآن بالامر فيه يدل على ان الوتر غير واجب ولو كان واجبا لكان عاما واهل القرآن في عرف الناس
هم القراء والحفاظ دون العوام قلت اهل القرآن بحسب اللغة يتناول كل من ممة شئ من القرآن ولو
كان آية فيدخل فيه الحفاظ وغيرهم على ان القرآن كان في زمنه صلى الله تعالى عليه وسلم مقرفا بين الصحابة
وبهذا التأويل الفاسد لا يبطل مقتضى الامر الدال على الوجوب ولا سيما تأكدا لامر بالوتر بمحبة الله اياه
بقوله فان الله وتر يحب الوتر * ومنها ما أخرجه الطحاوى قال حدثنا يونس قال حدثنا ابن وهب قال حدثنا
ابن لهيعة والليث عن يزيد بن ابى حبيب عن عبد الله بن راشد عن عبد الله بن ابى مرة عن خارجة بن حذافة
العدوى انه قال سمعت رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم يقول ان الله قدامكم بصلاة هي خير لكم من حمر
النعم ما بين صلاة المشاء الى طلوع الفجر الوتر الترمذيين وهذا سند صحيح فان قلت كيف تقول
صحيح وفيه ابن لهيعة وفيه مقال قلت ذكر ابن لهيعة في هذا وعدم ذكره سواء والصمدية على
الليث بن سعد ولهذا أخرجه الترمذى ولم يذكر ابن لهيعة فقال حدثنا قتيبة قال حدثنا الليث بن سعد
عن يزيد بن ابى حبيب عن عبد الله بن راشد الزرقى عن خارجة بن حذافة قال خرج علينا رسول
الله صلى الله تعالى عليه وسلم فقال ان الله أمركم بصلاة هي خير لكم من حمر النعم الوتر جعله
الله لكم فيما بين صلاة المشاء الى ان يطلع الفجر وقال ابو عيسى حديث خارجة بن حذافة حديث
غريب لا نعرف الا من حديث يزيد بن ابى حبيب وقد وهم بعض المحدثين في هذا الحديث فقال عبد الله
بن راشد الزرقى وهو وهم واخرجه الحاكم في مستدركه وقال صحيح الاسناد ولم يخرجاه لتفرد
التابعين عن الصحابي قلت كأنه يشير الى ان خارجة تفرد عنه ابن ابى مرة وليس كذلك فان ابا عبد الله
محمد بن الربيع الجيزى في كتاب الصحابة تأليفه روى عنه ايضا عبد الرحمن بن جبير قال ولم يرو عنه
غير اهل مصر وقال ابو زيد في كتاب الاسرار هو حديث مشهور ولما أخرجه ابو داود سكنت
عنه ومن مادته اذا سكنت عن حديث أخرجه يدل على صحته عنده ورضاه به فان قلت اعل ابن
الجوزى في التحقيق هذا الحديث بعبد الله بن راشد ونقل عن الدار قطنى انه ضعفه وقال البخارى
لا نعرف لاسناد هذا الحديث سماع بعضهم من بعض قلت عبد الله بن راشد ونقه ابن حبان والحاكم
والدار قطنى اخرج حديثه هذا ولم يتعرض اليه بشئ وانما تعرض للحديث الذى أخرجه عن
ابن عباس فقال حدثنا الحسين بن اسمعيل حدثنا محمد بن خلف حدثنا ابو يعقوب الجماني عبد الحميد
حدثنا النضر ابو عمر عن عكرمة عن ابن عباس ان رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم خرج
اليهم يرى البشرى والمسرى في وجهه فقال ان الله امركم بصلاة وهي الوتر النضر ابو عمر الخزاز
ضعيف وهذا الحديث مما يقوى حديث خارجة المذكور وزيده قوة في صحته فان قلت

ايضا في الصلاة عن زهير بن حرب ومحمد بن المثنى واخرجه ابوداود فيه عن احمد بن حنبل وفي روايته بعد قوله وترا فان النبي صلى الله تعالى عليه وسلم كان يأمر بذلك ويستفاد منه حكمان الاول استحباب تأخير الوتر وقد مر الكلام فيه والثاني فيه الدلالة على وجوب الوتر واختلف العلماء فيه فقال القاضي ابو الطيب ان العلماء كافة قالت انه سنة حتى ابو يوسف ومحمد وقال ابو حنيفة وحده هو واجب وليس بفرض وقال ابو حامد في تعليقه الوتر سنة مؤكدة ليس بفرض ولا واجب وبه قالت الاثمة كلها الا ابو حنيفة وقال بعضهم وقد استدلل بهذا الحديث بعض من قال بوجوبه وتعقب بان صلاة الليل ليست واجبة الى آخره وبأن الاصل عدم الوجوب حتى يقوم دليله وقال الكرماني ايضا ما يشبه هذا قلت هذا كله من آثار التعصب فكيف يقول القاضي ابو الطيب وابو حامد وهما امامان مشهوران بهذا الكلام الذي ليس بصحيح ولا قريب من الصحة وابو حنيفة لم ينفرد بذلك هذا القاضي ابو بكر بن العربي ذكر عن سحنون واصبغ بن الفرج وجوبه وحكى ابن حزم ان مالكا قال من تركه ادب وكانت جرحته في شهادته وحكاه ابن قدامة في المغني عن احمد وفي المصنف عن بخاهد بسند صحيح هو واجب ولم يكتب عن ابن عمر بسند صحيح ما احب اني تركت الوتر وان لي جر الزم وحكى ابن بطال وجوبه عن اهل القرآن عن ابن مسعود وسنديفة وابراهيم النخعي عن يوسف بن خالد السمعي شيخ الشافعي وجوبه وحكاه ابن ابي شيبة ايضا عن سعيد بن المسيب وابي عبيدة بن عبد الله بن مسعود والضحاك انتهى فاذا كان الامر كذلك كيف يجوز لابن الطيب ولا بن حامد ان يدعياه هذه الدعوى الباطلة فهذا يدل على عدم اطلاعهما فيما ذكرنا فجهل الشخص بالشئ لا ينافي علم غيره به وقول من ادعى التعقب بان صلاة الليل ليست واجبة الى آخره قولواه لان الدلائل قامت على وجوب الوتر منها ما رواه ابوداود حدثنا محمد بن المثنى حدثنا ابو اسحق الطالقاني حدثنا الفضل بن موسى عن عبيد الله بن عبد الله العتكي عن عبد الله بن بريدة عن ابيه قال سمعت رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم يقول الوتر حق فمن لم يوتر فليس منا الوتر حق فمن لم يوتر فليس منا الوتر حق فليس ما وهذا حديث صحيح ولهذا اخرجه الحاكم في مستدركه وصححه فان قلت في اسناده ابو المنيب عبيد الله بن عبد الله وقد نسكتم فيه البخاري وغيره قلت قال الحاكم وثقه ابن معين وقال ابن ابي حاتم سمعت ابا يعقوب هو صالح الحديث وانكر على البخاري ادخاله في الضعفاء فهذا ابن معين امام هذا الشأن وكفى به حجة في توثقه اياه فان قلت قال الخطابي قد دلت الاخبار الصحيحة على انه لم يرد بالحق الوجوب الذي لا يسع غيره منها خبر عبادة بن الصامت لما بلغه ان ابا محمد رجلا من الانصار يقول الوتر حق فقال كذب ابو محمد ثم روى عن النبي صلى الله تعالى عليه وسلم في عدد الصلوات الخمس ومنها خبر طلحة بن عبيد الله في سؤال الاعراب ومنها خبر انس بن مالك في فرض الصلوات ليلة الاسراء قلت سبحان الله ما اقرب هذا الكلام الى السقوط فنه يشم اثر التعصب وكيف لا يكون واجبا والشارع يقول الوتر حق اي واجب ثابت والدليل على هذا المعنى قوله فمن لم يوتر فليس منا وهذا وعبد شديد ولا يقال مثل هذا الا في حق تارك فرض او واجب ولا سيما وقد تأكد ذلك بال تكرار ثلاث مرات ومن هذا الكلام بهمة التأكيدات لم يأت في حق السنن فسقط بذلك ما قاله الخطابي وسقط ايضا قوله الاصل عدم الوجوب حتى يقوم دليله فهذا القائل وقف على دليله ولكن اتبع هواه لغيره فالحق احق ان يتبع والجواب عن خبر عبادة انه انما كذب الرجل في قوله كوجوب الصلاة ولم يقل احدان الوتر واجب كوجوب

اخرجه الطبراني في الاوسط باسناده اليه قال قال النبي صلى الله تعالى عليه وسلم استاكوا وتظفروا
 واورثوا فان الله عز وجل يحب الوتر وفي سنده اسمعيل بن عمرو ونقاه ابن حبان وضمفه الدار قطني ومنها
 حديث عقبة بن حامر وعمر بن العاص فاخرجهما الطبراني في الكبير والاضيق باسناده اليهما عنهما
 عن النبي صلى الله تعالى عليه وسلم قال ان الله زادكم صلاة هي خير لكم من حمر النعم الوتر وعنى فيما بين صلاة
 العشاء الى طلوع الفجر ومنها حديث عبدالله بن ابي اوفى اخرجه البيهقي في الخلافيات من
 رواية احمد بن مصعب حدثنا الفضل بن موسى حدثنا ابو خنيفة عن ابي يعفور عن عبدالله بن ابي اوفى
 عن النبي صلى الله تعالى عليه وسلم قال ان الله زادكم صلاة وهي الوتر **ص** باب ***** الوتر
 على الدابة **ش** اي هذا باب في بيان حكم الوتر على الدابة ولم يجزم ببيان حكمه اكتفاء
 بما في الحديث والمراد من الدابة هامة يركب عليها **ص** حدثنا اسمعيل قال حدثنا مالك
 عن ابي بكر بن عمر بن عبد الرحمن بن عبد الله بن عمر بن الخطاب عن سعيد بن يسار انه قال كنت اسير مع
 عبدالله بن عمر رضي الله عنهما بطريق مكة فقال سعيد فلما خشيت الصبح نزلت فاوترت ثم لحقته
 فقال عبدالله بن عمر ان كنت فقلت خشيت الصبح فنزلت فاوترت فقال عبدالله بن عمر ليس لك
 في رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم اسوة حسنة فقلت بلى والله فقال كان رسول الله صلى الله تعالى
 وسلم يوتر على البعير **ش** مطابقته للترجمة ظاهرة وهي في قوله كان يوتر على البعير وهو من
 حكم الترجمة لانها كانت مبهمة ***** ذكر رجاله ***** وهم خمسة ***** الاول اسمعيل بن ابي اويس
 واسم ابي اويس عبدالله وهو ابن اخت مالك بن انس وقدم غير مرة ***** الثاني مالك بن انس ***** الثالث
 ابو بكر بن عمر لا يعرف اسمه وقال ابن حبان ثقة وقال ابو حاتم لا بأس به لا يسمى ***** الرابع سعيد بن
 يسار ضد اليمين ابو الحباب بضم الحاء المهملة وتخفيف الباء الاولى من علماء المدينة مات سنة سبع عشرة
 ومائة ***** الخامس عبدالله بن عمر بن الخطاب ***** ذكر لطائف اسناده ***** فيه الحديث بصيغة الجمع
 في موضعين وفيه السبعة في ***** وصعين وفيه القول في خمسة مواضع وفيه ان رواه كلهم مدنيون
 وفيه ان ابا بكر ليس له في البخاري خير هذا الحديث وكذلك في صحيح مسلم وفيه ان ابا بكر قيل فيه
 انه ابن عباس بن عبد الرحمن باسقاط عمر بينهما والتحكي انبائه ***** ذكر من اخرجه غيره *****
 اخرجه مسلم في الصلاة عن يحيى بن يحيى واخرجه الترمذي والنسائي جميعا فيه عن ثوبة
 واخرجه ابن ماجه فيه عن احمد بن سنان عن عبد الرحمن بن مهدي عن مالك ***** ذكر مصاه *****
 قوله خشيت الصبح اي طأوعه قوله اسوة بكسر الهمزة وضمها معناه الاقتداء قوله حسنة
 بالرفع صفة للاسوة **قوله** بلى والله تأكيد للامر الذي اراده **قوله** على البعير البعير الجمل
 البازل وقيل الجذع وقد تكون للابن وحكى عن بعض العرب شربت من ابن بعيرى وصرعتنى
 بعير لى وفي الجامع البعير بمنزلة الانسان يجمع المذكور والمؤنث من الناس اذا رأيت جلا على
 البعد قلت هذا بعير فاذا استثبتته قلت جل او ناقة وتجمع على ابرة واباعر وابا غير وبعران وبعران
 فان قلت الترجمة بالدابة وفي الحديث لفظ البعير قلت ترجم بها تنديها على ان لا فرق بينها وبين البعير
 في الحكم **والجمع** بينهما ان الفرض لا يجزى على واحدة منها ***** ذكر ما يستفاد منه ***** احتج به عطاء
 وابن ابي رباح والحسن الصوري وسالم بن عبدالله ونافع بن ابي عمر ومالك والشافعي واحتج
 واستحق على ان لا ينافر ان يسلمى الزرع على دابته وقال ابن ابي شيمه في مصنفه ***** سئل عن يحيى بن سعيد
 عن ابن عجلان عن نافع عن ابن عمر انه سئل على راحلته فاوتر عليها وقال كان النبي صلى الله تعالى

قال الخطابي قولك امدكم بصلاة تداء على انها غير لازمة لهم وان كانت واجبة نلجج
الكلام فيه على صيغة لفظ الا لزام فيقول الزمكم او فرض عليكم او نحو ذلك وقد روى ايضا
في الحديث ان الله قد زادكم صلاة لم تكونوا تصلونها قبل ذلك على تلك الصورة والهيئة
وهي الوتر قلت لانفسكم ان قوله امدكم بصلاة يدل على انها غير لازمة بل يدل على انها
لازمة وذلك لانه صلى الله تعالى عليه وسلم نسب ذلك الى الله تعالى فلا يكون ذلك الا واجبا
وتعيين العبارة ليس بشرط في الوجوب قوله ومعناه الزيادة في النوافل غير صحيح لان الزيادة عن
الله تعالى لا تكون نفلا وانما تكون ذلك اذا كان من النبي صلى الله تعالى عليه وسلم بشرط عدم المواظبة
بـ ومنها حديث ابي بصرة بفتح الباء الموحدة وسكون الصاد للمهلة واسمه بن حيل بصرة بضم الحاء
المهلة وفتح الميم وقيل جميل بفتح الجيم وكسر الميم قال الترمذي لا يصح قال الطحاوي حدثنا
علي بن شيبة قال حدثنا ابو عبد الرحمن المقرئ حدثنا ابن لهيعة ان ابانيم عبد الله بن مالك الجيشاني
اخبره انه سمع عمرو بن العاص يقول اخبرني رجل من اصحاب النبي صلى الله تعالى عليه وسلم
انه سمع رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم يقول ان الله قد زادكم صلاة فصلا في ما بين العشاء
الى صلاة الصبح الوتر الا وانه ابو بصرة الغفاري قال ابوتيمم فكنت انا وابوذر قاعد في الحديث
واخرجه الطبراني ايضا في الكبير نحوه وعبد الله بن لهيعة ثقة عند احمد والطحاوي ومنها حديث
ابي هريرة اخرجه احمد في مسنده من حديث ابي هريرة قال قال رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم
من لم يوتر فليس منا ومنها حديث عبد الله بن عمرو اخرجه احمد ايضا من رواية عمرو بن شعيب عن
آبيه عن جده ان رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم قال ان الله زادكم صلاة فحافظوا عليها
وهي الوتر فقال عمرو بن شعيب نراي ان يعاد الوتر ولو بعد شهر ومنها حديث بريرة اخرجه
ابوداود وقد ذكرناه ومنها حديث ابن عباس اخرجه الدارقطني باسناده عنه وقد ذكرناه ومنها حديث
مائشة اخرجه ابوزيد الدبوسي في كتاب الاسرار انها قالت قال النبي صلى الله تعالى عليه وسلم
اوتروا يا اهل القرآن فمن لم يوتر فليس منا ومنها حديث ابي سعيد الخدري اخرجه الحاكم
في مستدركه باسناده الى ابي سعيد قال قال رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم من نام عن وتر او نسيه
فليصله اذا أصبح او ذكره قال الحاكم صحيح على شرط الشيخين ولم يخرجاه ونقل صحيحه ابن الحصار ايضا
عن شيخه واخرجه الترمذي ومنها حديث عبد الله بن مسعود اخرجه ابن ماجه من حديث ابي
عبيدة بن عبد الله بن مسعود عن آبيه عن النبي صلى الله تعالى عليه وسلم انه قال ان الله وتر يحب الوتر
فاوتروا يا اهل القرآن فقال امر ابي ماتقول فقال ليس لك ولا صباك واخرجه ابوداود ايضا ومنها
حديث معاذ بن جبل اخرجه احمد في مسنده من رواية عبد الله بن زحر عن عبد الرحمن بن رافع
التنوخى قاضي افريقية ان معاذ بن جبل قدم الشام واهل الشام لا يوترون فقال وواجب ذلك عليهم
قال نعم سمعت رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم يقول زادني ربي عز وجل صلاة وهي الوتر فيما بين
العشاء الى طلوع الفجر قلت عبد الله بن زحر ضعيف جدا ومعاوية لم يتأمر في حياة معاذ رضي الله
عنه ومنها حديث ابي برزة اخرجه ابو عمر في الاستدكار عنه ان رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم
قال الوتر حق فمن لم يوتر فليس منا ومنها حديث ابي ايوب الانصاري اخرجه الدارقطني في سننه
باسناده اليه قال قال النبي صلى الله تعالى عليه وسلم الوتر من واجب الحديث ومنها حديث سليمان بن صرد

١١ ورجا ماصلا ركبنا وكذلك بطل ما قاله الكرماني فان قيل روى مجاهد ان ابن عمر ترك
 داره ما ازل طالبا للافضل لان ذلك كان واجبا وبطل ايضا ما قاله من ان هذا الحديث يدل على
 تركه ان نداء في العجب من هؤلاء كيف تركوا الاحاديث السدالة على ما يجب الوتر وتركوا
 الايام وسلكوا طريق التعسف لترويج ماذهو اليه من غير برهان قاطع **ص** باب
 الوتر في السفر **ش** اي هذا باب في بيان حكم الوتر في السفر قيل انه اشار بهذه الترجة الى
 الرد على من قال ان الوتر لا يصح في السفر وقال ابن بطال الوتر سنة مؤكدة في السفر والحضر وهذا
 رد على لصحاحك فيما قال ان المسافر لا وتر عليه **ص** حدثنا موسى بن اسماعيل قال حدثنا
 جويرية بن أسماء عن نافع عن اس عمر قال قال النبي صلى الله عليه وسلم يصلي في السفر على
 راحلته حيث توجهت به يومئذ ايماء صلاة الليل الا الفرائض ويوتر على راحلته **ش**
 متابعة للترجة في قوله ويوتر على راحلته ذكر رجاله درهم اربعة الاول موسى بن اسماعيل
 ابراهيم بن القزويني الثاني جويرية تصغير جارية بالجيم ان اسماء بنت عميرة ومالدة على وزن
 حر في كتاب الفسل في باب الجنب بتوضا الثالث نافع مولى ابن عمر الرابع عبد الله بن عمر
 ابراهيم الطائفي ذكر لطائف اسناده **ص** فيه التحديث بصيغة الجمع في موضعين وفيه العنقة في موضعين
 وفيه القيل في موضعين وفيه ان شيخه بصري وشيخ شيخه ايضا والثالث مدني وهو من الراعيات
 و عمر بن افراد البخاري ذكر معناه **ص** في قوله على راحلته الراحلة المائدة التي تصلح لان ترحل وكذلك
 الرحول ويقال الراحلة المركب من الابل ذكر اكان اوانني قاله الجوهري وقال ابن الاثير الراحلة
 من الابل البعير القوي على الاسفار والاحمال والذكر والاثني فيه سواء والماء فيها للمباينة وهي
 التي يخرجها الرجل لمركبه ورحله على الجحابة وتما الخلق وحسن المظهر فادراكا في جماعة
 الابل عرفت قوله يومئذ جلة فعلية مضارعية وقعت حالا ايماء منصوب على المحذورية قوله
 صلاة الال منصوب لانه مفعول لقوله يصلي **ش** اي الفرائض استثناء منقطع اي لكن الفرائض
 لم يكن يصلي على الراحلة ولا يجوز ان يكون الاستثناء متصلا لانه ليس المراد استثناء فريضة الليل
 فقط لا اتصلي فريضة اصلا على الراحلة ليلته او نهارية قوله ويوتر عطف على قوله يصلي اراد
 انه بعد واخذه من صلاة الليل يوتر على راحلته **ص** ذكر ما يستفاد منه **ص** وهو على وجوه **ص** الاول
 استحبابه قوم على جواز صلاة الوتر على الراحلة في السفر ومنعه آخرون وقدم الكلام فيه
 مستقصى في الباب السابق **ص** الثاني يجوز صلاة الفل على الراحلة بالايماء في السفر حيث توجهت
 به **ص** وفي التلويح واختلفوا في الصلاة على الدابة في السفر الذي لا تقصر في مثله الصلاة فتسال
 جماعة صلى في قصر السفر وطوله وعن مالك لا يصلي احد على دابته في سفر لا تقصر في مثله الصلاة
 وقال الاذوري ومن كان خارج المصر ينفل على دابته وقال صاحب الهداية والتقيد بخارج
 المدينين اشراط السفر لانه اعم من ان يكون سفرا او غيره **ص** وروى عن ابي حنيفة وابي يوسف
 انهم اختلفوا على الدابة للمسافر خاصة والصحيح ان المسافر وغيره سواء بعد ان يكون خارج
 المدينين **ص** اما في مقدار البعد عن المدينين والذكر في الاصل مقدار فرسخين او لئله وقدر
 في غيرهم المبل ومنع الجواز في اقل منه وعند الشافعي يجوز في طويل السفر وقصير **ص** الثالث لا يجوز
 صلاة الارض على الدابة بلا ضرورة وفي خلاصة الفتاوى اساء لاه المرض على الدابة بالعذر

عليه وسلم يوتر على راحلته ويروى ذلك عن علي وابن عباس رضي الله تعالى عنهما وكان مالك يقول لا يصلي على الراحلة الا في سفر يقصر فيه الصلاة وقال الاوزاعي والشافعي قصير السفر وطويله في ذلك سواء يصلي على راحلته وقال ابن حزم في المحلى ويوتر المرء قائماً وقاعد الغير عذر ان شاء وعلى دابته وقال محمد بن سيرين عن عروة بن الزبير وابراهيم النخعي وابو حنيفة وابو يوسف ومحمد لا يجوز الوتر الا على الارض كافي الفرائض ويروى ذلك عن عمر بن الخطاب وابنه عبد الله في رواية ذكرها ابن ابي شيبة في مصنفه وقال الثوري صل الفرض والوتر بالارض وان اوترت على راحلتك فلا بأس واحتج اهل المقالة الثانية بما رواه الطحاوي حدثنا زيد بن سنان قال حدثنا ابو عاصم قال حدثنا حنظلة بن ابي سفيان عن نافع عن ابن عمر انه كان يصلي على راحلته ويوتر بالارض ويؤمن ان رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم كذلك كان يفعل وهذا اسناد صحيح وهو خلاف حديث الباب وروى الطحاوي ايضا عن ابي بكر بن بكار القاضي عن عثمان بن عمرو بن بكار كلاهما عن عمر بن ذر عن مجاهد ان ابن عمر كان يصلي في السفر على بعيره ايما توجه به فاذا كان في السفر نزل فوتر رواه ابن ابي شيبة في مصنفه حدثنا هشيم قال حدثنا حصين عن مجاهد قال صحبت ابن عمر من المدينة الى مكة فكان يصلي على دابته حيث توجهت به فاذا كانت الفريضة نزل فصلى واخرجه احمد في مسنده من حديث سعيد بن جبير ان ابن عمر كان يصلي على راحلته تطوعا فاذا اراد ان يوتر نزل فوتر على الارض وحديث حنظلة بن ابي سفيان يدل على شيئين احدهما فعل ابن عمر انه كان يوتر بالارض والآخر انه روى عن النبي صلى الله تعالى عليه وسلم انه كان يفعل كذلك وحديث الباب كذلك يدل على الشيئين المذكورين فلا يتم الاستدلال للطائفتين بهذين الحديثين غير ان لاهل المقالة الثانية ان يقولوا ان ابن عمر يحتمل انه كان لا يرى بوجوب الوتر وكان الوتر عنده كسائر التطوعات فيحوز فعله على الدابة وعلى الارض لان صلاته اياه على الارض لا يفتي ان يكون له ان يصلي على الراحلة واما ايتاره صلى الله تعالى عليه وسلم على الراحلة فيحوز ان يكون ذلك قبل ان يلغظ امر الوتر نعم احكم من بعد ولم يرخص في تركه فالتحق بالواجبات في هذا الامر بالاحاديث التي ذكرناها عن جماعة من الصحابة في الباب السابق ووجه النظر والقياس ايضا يقتضي عدم جوازه على الراحلة بيان ذلك ان الاصل المتفق عدم جواز صلاة الرجل وتره على الارض قاعدا وهو يقدر على القيام فالنظر على ذلك ان لا يصلي في السفر على راحلته وهو يطيق النزول قال الطحاوي فن هذه الجهة عندى ثبت نسخ الوتر على الراحلة فان قلت ما حقيقة النسخ في ذلك وما وجهه قلت وجه ذلك ان يكون بدلالة التاريخ وهو ان يكون احد النصين موجبا للمنع والآخر موجبا للإباحة فان التعارض بين الحديثين المذكورين ظاهر ثم يفتي ذلك بدلالة التاريخ وهو ان يكون النص الموجب للمنع متأخرا عن الموجب للإباحة فكان الاخذ به اولى واحق فان قلت كيف يكون النسخ بما ذكرت وقد صح عن ابن عمر انه كان يوتر على راحلته بعد النبي صلى الله تعالى عليه وسلم ويقول كان رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم يفعل ذلك قلت قد قلنا انه كان يجوز ان يكون الوتر عنده كالتطوع حينئذ يكون له الخيار في الصلاة على الراحلة وعلى الارض كافي التطوع على ان يجاهد اقدروى عنه انه كان ينزل للوتر على ما ذكرنا فعلى هذا يجوز ان يكون ما فعله من وتره على الراحلة قبل علمه بالنسخ نعم لما علمه رجع اليه وترك الوتر على الراحلة وبهذا التقرير الذي ذكرناه بطل ما قاله ابن بطال هذا الحديث اي حديث الباب بحجة على ابي حنيفة في ايجابه الوتر لانه لا خلاف انه لا يجوز ان يصلي الواجب راكبا في غير حال الضر ولو كان

وهو بعد الاعتدال الثام وقال الطبري في اراد يسيرا من الزمان لايسيرا عن القنوت لان ادنى القيام يسمى قنوتاً فاستحال ان يوصف بالحقارة وقال بعضهم قد بين عاصم في روايته مقدار هذا اليسير حيث قال فيها انما قنت بعد الركوع شهرا قلت رواية عاصم رواها البخاري على مايجيء عن قريب ورواها ايضا مسلم في صحيحه حدثنا ابوبكر بن ابى شيبة وابوكريب قالوا حدثنا ابو معاوية عن عاصم عن انس قال سألت عن القنوت بعد الركوع او قبل الركوع فقال قبل الركوع قال قلت فان ناساً يزعمون ان رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم قنت بعد الركوع فقال انما قنت رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم شهرا يدعو على اناس قتلوا اناسا من اصحابه يقال لهم القراء انتهى فهذا صحيح ما أن المراد من قوله يسيراً بمعنى شهراً وهو يرد على الكرماني فيما قاله ثم اعلم ان هذا الحديث روى عن انس من وجوه خلاف ذلك فروى اسحق بن عبدالله بن ابى طلحة عنه انه قال قنت رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم ثلاثين صباحاً يدعو على رعل و ذكوان وعصية وروى قتادة عنه نحوه من ذلك وروى عنه حميد ان رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم انما قنت عشرين يوماً وروى عنه عاصم انه قنت شهراً وانه قبل الركوع وقد ذكرناه الآن عن مسلم فهو لاء كلهم اخبروا عن انس خلاف ما رواه محمد بن سيرين عنه فلم يجز لاحد ان يحتج في حديث انس باحد الوجهين بما روى عنه لان خصمه ان يحتج عليه بما روى عنه مما يخالف ذلك واصرح من ذلك كله ما رواه ابوداود عن انس فقال حدثنا ابو الوليد حدثنا حماد بن سنان عن انس بن سيرين عن انس بن مالك ان النبی صلى الله تعالى عليه وسلم قنت شهراً ثم تركه فقوله ثم تركه يدل على ان القنوت في الفرائض كان ثم نسخ قال قلت قال الخطابي معنى قوله ثم تركه اى ترك الدعاء على هؤلاء القسائل وهى رعل و ذكوان وعصية او ترك القنوت في الصلوات الاربع ولم يتركه في صلاة الصبح قلت هذا كلام متحكم متعصب بلا توجيه ولا دليل فان الضمير في تركه يرجع الى القنوت الذى يدل عليه لفظ قنت وهو عام يتناول جميع القنوت الذى كان في الصلوات وتخصيص الفجر من بينها بلا دليل من اللفظ يدل عليه ما نقل وقوله اى ترك الدعاء غير صحيح لان الدعاء لم يعمى ذكره ولأن سلباً فالدعاء هو عين القنوت وما سمى غيره فيكون قد ترك القنوت والترك بعد العمل نسخ وقد اختلف العلماء هل القنوت قبل الركوع او بعده فذهب ابى حنيفة انه قبل الركوع وحكاه ابن المنذر عن عمر وعلى وابن مسعود وابى موسى الاشعري والبراء بن عازب وابن عمر وابن عباس و انس وعمر بن عبد العزيز وعبيدة السلماني وحيد الطويل وابن ابى ليلى وبه قال مالك واسحق وابن المبارك وصحيح مذهب الشافعي بعد الركوع وحكاه ابن المنذر عن ابى بكر الصديق وعمر وعثمان وعلى في قول وحكاه ايضا النخعي قبل الركوع وبعده عن انس وايوب بن ابى نعيم واحد بن حنبل ~~ص~~ حدثنا مسدد قال حدثنا عبد الواحد قال حدثنا عاصم قال سألت انس بن مالك عن القنوت فقال قد كان القنوت قلت قبل الركوع او بعده قال قبله قلت فان فلاناً اخبرنى عنك انك قلت بعد الركوع قال كذب انما قنت رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم بعد الركوع شهراً اراه كان يعث قوماً يقال لهم القراء زهاء سبعين رجلاً الى قوم من المشركين دون اولئك وكان بينهم وبين رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم عهد فقنت رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم شهراً يدعو عليهم ثم ~~ش~~ مطابقتها

فجاءت من الاعذار المطر عن محمد اذا كان الرجل في السفر فاهطت السماء فلم يجد مكانا يابسا ينزل
 للصلاة فانه يقف على الدابة مستقبلا القبلة ويصلي بالايام اذا امكسه ايقاف الدابة فان لم يمكنه يصلي
 مستدبرا القبلة وهذا اذا كان الطين بحال يغيب وجهه فيه والاصلى هالك ومن الاعذار اللص
 والمرض وكونه شيخا كبيرا لا يجد من يركبه اذا نزل والخوف من السع وفي المحيط تجوز الصلاة
 على الدابة في هذه الاحوال ولا تلزمه الاعادة بعد زوال العذر وحكم السن الرواتب حكم التطوع
 وعن ابي حنيفة انه ينزل لسمة الفجر رلها لا يجوز فعلها قاعدا عنده لكونها وابنة عنده في رواية
 وعن الشافعي واحد انها آكد من الوتر * الرابع قال بعضهم واستدل بحديث الباب على ان الوتر
 ليس بفرض وعلى انه ليس من خصائص النبي صلى الله تعالى عليه وسلم وجوب الوتر عليه قلت
 نحن ايضا نقول انه ليس بفرض ولكنه واجب للدلائل التي ذكرناها ومن لم يفرق بين الفرض
 والواجب فقد صادم اللغة والمعنى اللغوي مراعى في المعنى الشرعى وقدم في حديث ابي قتادة
 التصريح بالوجوب وفي موطأ مالك انه بلغه ان ابن عمر سئل عن الوتر اواجب هو فقال عبدالله قد
 اوتر النبي صلى الله تعالى عليه وسلم والمسلمون وفيه دلالة ظاهرة على وجوبه اذ كلامه يدل على انه
 صار سبيلا للمسلمين فن تركه فقد دخل في قوله تعالى (ويتبع غير سبيل المؤمنين) وقول هذا القائل
 وعلى انه ليس من خصائص النبي صلى الله تعالى عليه وسلم وجوب الوتر عليه معناه واستدل ايضا
 على ان الوتر ليس من خصائص النبي صلى الله تعالى عليه وسلم وقد قال ابن عقيل صح انه كان واجبا
 عليه وقول القرافي في الذخيرة الوتر في السفر ليس واجبا عليه وصلاته اياه على الرحلة كانت في السفر
 قول بغير استناد الى سنة صحيحة ولا ضعيفة وقال ابن الجوزي لانعم في تخصيص النبي صلى الله تعالى
 عليه وسلم بالوجوب حديثا صحيحا قلت عدم علمه لا يستلزم نفي علم غيره ولكن نقول الحديث الذي
 ورد به من رواية الحاكم في مسنده ابو جناب يحيى بن ابي حية وهو ضعيف مدلس قلت ابو جناب بفتح
 الجيم والنون وبعد الالف باء موحدة وابوحية بفتح الحاء المهملة وتشديد الباء آخر الحروف الكسبية
 الكوفي يروي عن ابن عمر يروي عنه ابنه يحيى بن ابي حية * ص * باب * القنوت قبل الركوع
 وبعده ش * اى هذا باب في بيان القنوت قبل الركوع بعد فراغه من القراءة وبعد الركوع ايضا
 وشاربه الى انه ورد في الحديثين جميعا كما سذكره ان شاء الله تعالى وشار بهذه الترجمة ايضا الى مشروعية
 القنوت ردا على من قال انه بدعة كابن عمر وفي المنتقى لابي عمر عن ابن عمر وطاوس القوت في الفجر
 بدعة وانه قال الليث ويحيى بن سعيد الانصاري ويحيى بن يحيى الاندلسي وفي الموطأ عن ابن عمر انه كان
 لا يقنت في شيء من الصلوات والقنوت ورد لمعان كثيرة والمراد ههنا الدعاء مطلقا وامام مقيدا بالادكار
 المشهورة نحو اللهم اهدنا في هذه الهدى * ص * حدثنا مسدد قال حدثنا حاد بن زيد عن ايوب
 عن محمد بن سيرين قال سئل انس بن مالك اقامت النبي صلى الله تعالى عليه وسلم في الصبح فقال نعم فقبل
 له اوقنت قبل الركوع قال بعد الركوع يسرا ش * مطابقتها للترجمة في قوله بعد الركوع يسرا
 وهو الجزء الثاني للترجمة ورجاله كلهم قد ذكروا غير مرة وايوب هو الهخيماني وفي بعض النسخ عن
 ايوب عن ابن سيرين قال سئل انس وفي رواية اسمعيل عن ايوب عندهم سلم قلت لانس في قوله اقامت
 المهمة فيه للاستفهام على سبيل الاستخبار قوله قيل له اوقنت وفي رواية الكشميهني بغير واو
 وفي رواية اسمعيل هل قنت قوله بعد الركوع يسرا قال الكرمانى اى زمانا يسرا اى قليلا

وكان ذلك في السنة الرابعة من الهجرة واخرب مكحول حبيب قال انها كانت بعد الخندق وقال ابن اسحق فاقام رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم يعني بعد احد بقية شوال وذى القعدة وذى الحجة والمحرم ثم بعث اصحاب بئر معونة في صفر على رأس أربعة أشهر من احد قال موسى بن عقبة وكان امير القوم المنذر بن عمرو ويقال مرثد بن ابى مرثد وقال ابن سعد قدم ابو براء عامر بن مالك ابن جعفر الكلبي ملاعب الاسنة وفي شعر لبيد ملاعب الرماح فاهدى للنبي صلى الله تعالى عليه وسلم فلم يقبل منه وعرض عليه الاسلام ولم يسلم ولم يبعد من الاسلام وقال يا محمد اوبعنت معي رجالا من اصحابك الى اهل نجد رجوت ان يستجيبيوا لك فقال صلى الله تعالى عليه وسلم اني اختي عليهم اهل نجد قال انا لهم جار ان تعرض لهم احد فبعث معه القراء وهم سبعون رجلا وفي مسند السراج اربعون وفي المعجم ثلاثون ستة وعشرون من الانصار واربعة من المهاجرين وكانو يسمون القراء يصلون بالليل حتى اذا تقارب الصبح احتطوا الحطب واستعدوا الماء فوضعوها على ابواب حجر رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم فبعثهم جميعا وامر عليهم المنذر بن عمرو واخا بنى ساعدة المعروف بالمعتق ليموت اى يقدم على الموت فساروا حتى نزلوا بئر معونة بالنون فلما نزلوها بعثوا احرام بن ملحان بكتاب رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم الى عدو الله عامر بن الطفيل فلما اتاه لم ينظر في كتابه حتى عدا على الرجل فقتله ثم اجتمع عليه قبائل من مسلم عصية وذكوان ورعل فلما رأوهم اخذوا سيوفهم ثم قاتلوهم حتى قتلوا عن آخرهم الا كعب بن زيد فاهم تركوه وبه رمق فهاش حتى قتل يوم الخندق شهيدا وكان في القوم عمرو بن امية الضمرى فاخذ سيرا فلما اخبرهم انهم من مضر اخذه عامر بن الطفيل فجز ناصيته واعنته فبلغ ذلك ابا براء فشق عليه ذلك فحمل ربيعة بن ابى براء على عامر بن الطفيل فطعمه بالرمح فوقع في فخذه ووقع عن فرسه فقتله زهاء بضم الزاى وتخفيف الهاء وبالمر اى مقدار سبعين رجلا قتلوه دون اولئك يدعى غير الدين دما عليهم وكان بين المدعو عليهم وبينه عهد ففقدوا وقتلوا القراء فدما عليهم قتلهم شهرا اى في شهر فافهم ذكر ما يستفاد منه **فيه التصريح** عن انس رضى الله تعالى عنه ان القنوت قبل الركوع وانه حين سألته عاصم قال قبل الركوع وانكر على من نقل عنه انه بعد الركوع ونسبه الى الكذب وقال لم يثبت رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم بعد الركوع الا في شهر واحد يدعو على قتلة القراء المذكورين قال قلت حديث انس المذكور في الباب في مطلق الصلاة ويدل عليه ما روى عاصم ايضا عن انس انه قال سألت انسا عن القنوت في الصلاة اى مطلق الصلاة او المراد منه جميع الصلوات الفرض ويدل عليه حديث ابن عباس انه قال قتل رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم شهرا متتابعا في الظهر والعصر والمغرب والعشاء والصبح في دبر كل صلاة اذا قال سمع الله لمن حمده في الركعة الاخيرة رواه ابو داود في سننه والحاكم في مستدركه وقال صحيح على شرط البخارى وايس في حديث انس ما يدل على انه قتل في الوتر قلت روى ابن ماجه باسناد صحيح عن ابى بن كعب ان رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم كان يوتر فيقتل قبل الركوع وروى الترمذى من حديث ابى الحوراء بالخاء المعجمة واسمها ربيعة بن شيان قال قال الحسن ابن علي رضى الله تعالى عنهما علمني رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم كلمات اقولهن في الوتر اللهم اهْدِنِي فِيمَنْ هَدَيْتَ وَمَا فِى فِيمَنْ مَاقَيْتَ وَتَوَلَّنِي فِيمَنْ تَوَلَّيْتَ وَبَارِكْ لِي فِيمَا عَطَيْتَ وَقِنِي شَرَّ مَا قَضَيْتَ فَانْكَ تَقْضِي وَلَا يَقْضِي عَلَيْكَ وَانْه لَا يَنْلِي مِنْ وَالَيْتَ تَبَارَكْتَ رَبَّنَا وَتَعَالَيْتَ وَقَالَ الترمذى لا نعرف عن

للجزء الاول للترجمة وهو في قوله قال قبله اى قبل الركوع * ذكر رجاله * وهم اربعة *
 الاول مسدد * الثانى عبد الواحد بن زياد مر في باب وما اوتيتهم من العلم الا قليلا * الثالث
 عاصم بن سليمان الاحول * الرابع انس بن مالك رضى الله تعالى عنه * ذكر لطائف اسناده *
 فيه الحديث بصيغة الجمع في ثلثة مواضع وفيه السؤال وفيه القول في تسعة مواضع وفيه ان
 رجاله كلهم بصريون وهو من الراعبات * ذكر تعدد موضعه ومن اخرجه غيره * اخرج
 البخارى ايضا في المعازى عن موسى بن اسماعيل وفي الجنائز عن عمرو بن علي وفي الجزية عن ابي
 النعمان محمد بن الفضل وفي الدعوات عن الحسن بن الربيع عن ابي الاحوص واخرجه مسلم في الصلاة
 عن ابي بكر وابي كريب كلاهما عن ابي معاوية وعن ابن ابي عمر عن ابن عينية * ذكر معناه *
 قوله سألت انس بن مالك عن القنوت مراده من هذا السؤال ان يبين له محل القنوت واذا
 قال قلت قبل الركوع او بعده اى بعد الركوع فظن انس انه كان يسأل عن مشروعية الدعاء
 فلذلك قال فكان القنوت يعنى كان مشروعا * قوله قلت فان فلانا يروى قال فان فلانا لم يعلم من
 هو هذا الفلان قيل يحتمل ان يكون محمد بن سيرين لان في الحديث السابق سأل محمد بن سيرين
 انسا فقال او قنت قبل الركوع قوله قال كذب اى قال انس كذب فلان قال الكرمانى فان
 قلت فاقول الشافعية حيث يقتضون بعد الركوع متمسكين بحديث انس المذكور وقد نال
 اصوليون اذا كذب الاصل الفرع لايهم بذلك الحديث ولا يحتج به قلت لم يكذب انس شيئا
 ابن سيرين بل كذب فلانا الذى ذكره عاصم ولعله غير محمد انتهى قلت قد تعسف الكرمانى في
 هذا التصرف بل معنى قوله كذب اى اخطأ وهى لغة اهل الحجاز يطلقون الكذب على ما و
 الاثم من العمد والخطأ وقال ابن الاثير في النهاية ومنه حديث صلاة الوتر كذب ابو محمد اى
 اخطأ سواء كذبا لانه يشبهه في كونه ضد الصواب كما ان الكذب ضد الصدق وان اذترق
 حيث النية والقصد لان الكاذب يعلم ان ما يقوله كذب والمحطى لا يعلم وهذا الرجل ليس بمحط
 وانما قاله باجتهاد اياه الى ان الوتر واجب والاجتهاد لا يدخله الكذب وانما يدخله الخطأ
 وابو محمد صحابى واسمه مسعود بن زيد وقال الذهبي مسعود بن زيد بن سبيع اسم ابي محمد
 الانصارى القائل بحوب الوتر قوله انما قلت رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم به الركوع
 شهرا كلمة انما للحصر ويستفاد منه ان قوته بعد الركوع كان محصورا على الشهر المسمى
 منه انه لم يقنت بعد الركوع الا شهرا ثم تركه وتعسف الكرمانى لتسمية مذهبه وانخرج السلام
 عن معناه الحقيقي حيث قال معناه انه لم يقنت الا شهرا في جميع الصلوات بعد الركوع بل في الصباح
 فقط حتى لا يلزم التناقض بين كلاميه ويكون جمعا بينهما انتهى قلت لانتم المناقض لان قوت
 النبي صلى الله تعالى عليه وسلم بعد الركوع شهرا كان على قوم من المسلمين على ما يجهل ان
 شاء الله ثم تركه والترك يدل على النسخ قوله اراد كان اى قال انس رضى الله تعالى عنه المن
 ان النبي صلى الله تعالى عليه وسلم كان بعث قوما يقال لهم القراء وهم طائفة كانوا من اوزاع
 الناس نزلوا صفة يتعلمون القرآن بعثهم رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم الى اهل نجد
 ليدعوهم الى الاسلام وليقرأوا عليهم القرآن فلما نزلوا بئر معونة قصدهم عامر بن الطفيل في
 احياء وهم رعل وذكوان وعصية وقتلوهم فقتلوهم ولم ينبج منهم الا كعب بن زيد الانصارى

ان فيه مسموعة القوت كما في الحديث السابق وهو في نفس الامر من ذلك الحديث - ذكر رجالة
 وهم خمسة * الاول احمد بن يونس هو احمد بن عبدالله بن يونس التميمي البصري الكوفي -
 الثاني زائدة بن قدامة ابو الصلت الكوفي - الثالث سليمان بن طرخان التيمي البصري - الرابع
 ابو مجلز بكسر الميم وقبل بفتحها وسكون الجيم وفتح اللام وفي آخره زاي واسمه لاحق بن حديد السدوسي
 البصري * الخامس انس بن مالك * ذكر لطائف اسناده * فيه التحديث بصيغة الجمع في موضعين
 وفيه الغنة في ثلاثة مواضع وفيه القول في موضعين وفيه ان شيخه منسوب الى جده وفيه ان احد
 الرواة مذكور بنسبته وفيه رواية التابعي عن التابعي وهما سليمان ولاحق وسليمان
 ايضا يروى عن انس بلا واسطة وهما يروى عنه بواسطة وفيه ان الانسان الاولان من الرواة
 كوفيان والانسان الآخران بصريان * ذكر تعدد موضعه ومن اخرجه غيره * اخرجه البخاري
 ايضا في المغازي عن محمد هو ابن مقاتل عن ابن المبارك وخرجه مسلم في الصلاة عن عبدالله
 ابن معاذ وابي كريب واسحق بن ابراهيم ومحمد بن عبدالله عن اربعة عن سليمان بن ثلثتهم عن
 سليمان التيمي عنه به وخرجه النسائي فيه عن اسحق بن ابراهيم عن جرير بن عبد الحميد عن
 سليمان التيمي نحوه * ذكر معناه * قوله على رعل ورعل ورعلة جميعا قبيلة باليمن وقيل
 هم من سليم قاله ابن سيده وفي الصحاح رعل بالكسر وذكوان قبيلتان من سليم وقال ابن دريد
 رعل من الرعلة وهي النخلة الطويلة والجمع رعال وهو رد لما قاله ابن التين ضبط بفتح الراء
 والمروء انه بكسرهما وهو في ضبط اهل اللغة بفتحها وقال الرشاطي هو رعل بن مالك بن عوف
 ابن امرئ القيس بن بهثة بن سليم بن منصور بن عكرمة بن حصفة بن قيس عيلان بن مضر وقال
 ابن دحية في الولد ولا اعلم في رعل وعصية ساحبالة رواية صحيحة عن النبي صلى الله تعالى
 عليه وسلم وعصية هو ابن خفاف بن امرئ القيس بن بهثة بن سليم ذكره ابو علي النجاشي
 في نوادره وذكوان بفتح الذال المججمة وسكون الكاف وبعد الالف نون وقد ذكرنا انه قبيلة من
 ساهم بضم السين المهملة وقال الرشاطي ذكوان بن ثعلبة بن بهثة بن سليم منهم من اصحاب النبي
 صلى الله تعالى عليه وسلم ابو عمرو صفوان بن المعطل بن وبصة بن المؤمل بن خزاعي بن محارب بن هلال
 ابن قحط بن ذكوان السلمي الذكواني كذا نسبة ابن الكلبي وعصية بن خفاف بن امرئ القيس بن بهثة
 ابن سليم منهم بدر بن عمار بن مالك بن يقظة بن عصية والفسة الى عصية عسوي * ومما استفاد
 منه * ان قنوته صلى الله تعالى عليه وسلم في غير الوتر كان دعاء على المشركين وانه انما قنت شهرا
 ثم تركه * حدثنا مسدد قال حدثنا اسماعيل قال اخبرنا خالد عن ابني قلابة عن انس
 ابن مالك قال كان القنوت في المغرب والفجر ش * مطابته للترجمة مثل مطابقة الحديثين
 السابقين * ذكر رجالة * وهم خمسة كلهم قد ذكروا غير مرة واسماعيل هو ابن علي
 وخاند هو الخذاء وابو قلابة بكسر القاف هو عبدالله بن زيد الجرهمي * وفيه التحديث بصيغة الجمع
 في موضعين وبصيغة الافراد كذلك في موضع وفيه الغنة في موضعين وفيه القول في ثلاثة
 مواضع وفيه ثلاثة مذكورون بغير نسبة وواحد بكنيته وفيه ان شيخه بصري وشيخ شيخه
 واسطى والثالث بصري والرابع شامي * وخرجه البخاري ايضا في الصلاة عن عبدالله بن ابني
 الاسرود عن ابن علي واحج الشافعي بهذا الحديث، فيما ذهب اليه من القوت في صلاة الفجر

رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم في القنوت شيئا أحسن من هذا ورواه أبو داود والنسائي وابن
 ماجه أيضا وروى الدارقطني عن رواية سويد بن غفلة عن علي رضي الله تعالى عنه قال قلت رسول الله
 صلى الله تعالى عليه وسلم في آخر الوتر فإن قلت وفي أسناده عمرو بن شمر الجعفي أحد الكذابين الوضاعين
 قلت قال الترمذي وفي الباب عن علي رضي الله عنه ولم يرد هذا وإنما أرادوا الله أعلم ما رواه هو في الدعوات
 وبقية أصحاب السنن من رواية عبد الرحمن بن الحارث بن هشام عن علي بن أبي طالب أن النبي صلى الله تعالى
 عليه وسلم كان يقول في آخر وتره اللهم اني أعوذ برضاك من سخطك وبمعافاتك من عقوبتك وأعوذ
 بك منك لا أحصى ثناء عليك أنت كما أثنيت على نفسك ورواه الحاكم في مستدركه وقال صحيح الإسناد
 وروى النسائي كما روى ابن ماجه من حديث أبي بن كعب رضي الله تعالى عنه أن رسول الله صلى الله
 تعالى عليه وسلم كان يوتر فيقنت قبل الركوع وروى ابن أبي شيبة في مصنفه من حديث ابن مسعود
 عن النبي صلى الله تعالى عليه وسلم كان يقنت في الوتر قبل الركوع ورواه الدارقطني بلفظ بت مع
 رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم لأنظر كيف يقنت في وتره فقنت قبل الركوع ثم بعثتني أم د
 فقلت بقي مع نسائه فأنظري كيف يقنت في وتره فأتاني فأخبرتني أنه قنت قبل الركوع وروى محمد
 ابن نصر المروزي بأسناده إلى سعيد بن عبد الرحمن بن أبزي عن أبيه قال كان رسول الله صلى الله تعالى
 عليه وسلم يقرأ في الركعة الأولى من الوتر بسبح اسم ربك الأعلى وفي الثانية بقل يا أيها الكافرون
 وفي الثالثة بقل هو الله أحد ويقنت قال محمد بن نصر في رواية أخرى زاد بعد قوله ويقنت قبل الركوع
 والحديث عند النسائي من طرق وليس في شيء من طرقه ذكر القنوت وقال الترمذي واختلف أهل
 العلم في القنوت في الوتر فرأى عبد الله بن مسعود القنوت في الوتر في السنة كلها واختار القنوت قبل
 الركوع وهو قول بعض أهل العلم وبه يقول سفيان الثوري وابن المبارك وأصحق انتهى وروى ابن أبي
 شيبة في المصنف من رواية الأسود عنه أنه كان يختار القنوت في الوتر في السنة كلها قبل الركوع وروى
 أيضا من رواية علقمة أن ابن مسعود وأصحاب النبي صلى الله تعالى عليه وسلم كانوا يقنتون في الوتر
 قبل الركوع ورواه محمد بن نصر عن ابن مسعود وعمر أيضا من رواية عبد الرحمن بن أبزي ورواه أيضا ابن
 أبي شيبة ومحمد بن نصر من رواية الأسود عن عمرو وحكاه ابن المنذر عنهما وعن علي وابن موسى الأشعري
 والبراء بن عازب وابن عمرو وابن عباس وعمر بن عبد العزيز وعبيدة السلماني وحيد الطويل وعبد الرحمن
 ابن أبي ليلى رضي الله عنهم وروى السراج حدثنا أبو كريب حدثنا محمد بن بشر عن العلاء بن صالح حدثنا
 زبيد عن عبد الرحمن بن أبي ليلى أنه سأله عن القنوت في الوتر فقال حدثنا البراء بن عازب قال سنة ماضية
 وفي المصنف وقال إبراهيم كانوا يقولون القنوت بعدما فرغ من القراءة في الوتر وكان سعيد بن جبير
 يفعلها وحدثنا كيع عن هرون بن أبي إبراهيم عن عبد الله بن عبيد بن عمير عن ابن عباس أنه كان يقول في قنوت
 الوتر لك الحمد السبع وحدثنا كيع عن الحسن بن صالح عن منصور عن شيخ يكنى أبا محمد
 أن الحسين بن علي رضي الله تعالى عنهما كان يقول في قنوت الوتر اللهم أنك ترى ولا ترى وأنت
 بالمنظر الأعلى وإن اليك الرجعي وإن لك الآخرة والأولى اللهم أنا نعوذ بك من أن نذل ونخزى وهذا الذي
 ذكرناه كله يدل على أن لا قنوت في شيء من الصلوات المكتوبة إنما القنوت في الوتر قبل الركوع
 ص حدثنا أحمد بن يونس قال نا زائدة عن التيمي عن أبي مجلز عن أنس بن مالك قال قنت
 النبي صلى الله تعالى عليه وسلم شهرا يدعو على رعل وذكوان ش  مطابقة لترجمة من حيث

وقاحة عظيمة وعصية بادرة وقلة دين لانه يعلم انه باطل قال ابن حبان دينار يروى عن انس اشياء
موضوعة لا يحل ذكرها في الكتب الا على سبيل القدح فيها فوافوا عجب الخطيب اما سمع في الصحيح من حدث
عني حديثا وهو يروى انه كذب فهو احد الكذابين وهل مثله الا مثل من اتفق نهر جلود له فان اكثر
الناس لا يعرفون الصحيح من السقيم وانما يظهر ذلك للنقاد فاذا اورد الحديث محدث واحتج به حافظ
لم يقع في النفوس الا انه صحيح ولكن عصيته جلته على هذا ومن نظر في كتابه الذي صنفه في
القنوت وكتاب الذي صنف في الجهر بالسئلة ومسألة العثم واحتجاجه بالاحاديث التي يعلم بطلانها
اطلع على فرط عصبيته وقلة دينه ثم ذكر له احاديث اخرى كلها عن انس ان النبي صلى الله تعالى عليه
وسلم لم يزل يقنت في الصبح حتى مات وطعن في اسانيدھا وقال الكرماني فان قلت كيف حكم القنوت
في المغرب قلت كان رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم تارة يقنت في جميع الصلوات وتارة في طرفي
الهار زيادة شرف وقم حارصا على اجابة الدعاء حتى نزل ليس لك من الامر شيء فتروا في الصبح
كما روى انس انه صلى الله تعالى عليه وسلم لم يزل يقنت في الصبح حتى فارق الدنيا انتهى قلت قال
الطحاوي حدثنا ابن ابي داود حدثنا المقدمي حدثنا ابو معشر حدثنا ابو حنيفة عن ابراهيم عن علقمة
عن ابن مسعود قال قنت رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم شهرا يدعو على عصية وذكر ان فلما ظهر
عليهم ترك القنوت وكان ابن مسعود لا يقنت في صلاته ثم قال فهذا ابن مسعود يخبر ان قنوت
رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم الذي كان انما كان من اجل من كان يدعو عليه وانه قد كان ترك ذلك
فصار القنوت منسوخا فلم يكن هو من بعد رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم يقنت وكان احدهم يروى
ايضا عن رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم عبد الله بن عمر ثم اخبرهم ان الله عز وجل نسخ ذلك حين
انزل على رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم ليس لك من الامر شيء الآية فصار ذلك عبد بن عمر
منسوخا ايضا فلم يكن هو يقنت بعد رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم وكان ينكر على من كان يقنت وكان
احدهم يروى عنه القنوت عن رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم عبد الرحمن بن ابي بكر فاخبر في
حديثه بأن ما كان يقنت به رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم دعاء على من كان يدعو عليه وان الله
عز وجل نسخ ذلك بقوله ليس لك من الامر شيء الآية ففي ذلك ايضا وحوب ترك القنوت في الفجر
انتهى فاذا كان الامر كذلك فمن ابن الكرماني حيث يقول الا في الصبح والحديث الذي استدله على
ذلك لا يفيد لانا قد ذكرنا ان القنوت يأتي لمعان كثيرة منها الطوا في الصلاة وقال صلى الله تعالى عليه وسلم افضل
الصلاة طول القنوت فان قلت قد ثبت عن ابي هريرة انه كان يقنت في الصبح بعد النبي صلى الله تعالى عليه وسلم
فكيف يكون الآية ناسخة لجملة القنوت وكذا انكر البيهقي ذلك فبسط فيه كلاما في كتاب المعرفة فقال
وابو هريرة سلم في غزوة خيبر وهو بعد نزول الآية بكثير لانها نزلت في احد وكان ابو هريرة يقنت
في حياته صلى الله تعالى عليه وسلم وبعد وفاته قلت يحتمل ان ابا هريرة لم يكن علم نزول هذه الآية
فكان يعمل على ما علم من فعل رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم وقوته الى ان مات لان الجملة لم تثبت
عنده بخلاف ذلك الا ترى ان عبد الله بن عمر وعبد الرحمن بن ابي بكر رضي الله تعالى عنهم لما علموا نزول الآية
وعلموا كونها ناسخة لما كان صلى الله تعالى عليه وسلم يفعله تركا القنوت وعن ابراهيم بسند صحيح
انه لا يقنت في صلاة الصبح وعن عمر بن ميمون والاسودان وعمر بن الخطاب لم يقنت في الفجر وكان
ابن عباس وابن عمر لا يقنتان فيد وكذلك ابن الزبير وجدته ابو بكر الصديق وسعيد بن جبير وابراهيم

بكره بن الوليد الطبراني في الاوسط قال لا يرى في الامم من بعد النبي صلى الله عليه وآله
 رضى الله عنه الى نهاها اياما في شوال سنة تسع وخمسين ربيع كانت سنة مديدة ومائة ركعة النساء
 بن هرون بن حاتم قال الشيخ ابسقال اكثر الصلاة من مدغم اركنية بهم اعمدات القديس في صلاة
 الصبح وراء نزلات نارلة ام تزل ثم مدغم انا بكر عثمان وعليه راي ابو موسى البصري راي ذرية وا
 عباس والبراء بن عازب وهد من النابض الحسن البصري وحيد الطويل والربيع بن خيثم وربيع
 عثمان وسعيد بن المسيب وسريث بن غفلة وطاوسا وعبد الرحمن بن ابي ايلي وعبيدة السلماني وعبد
 ابن حمير وحريرة بن الربيع واما عثمان الهدي وعد من الائمة مالك والشافعي وعبد الرحمن بن هذيل
 والوزاعي وابان ابي ليلى احسن من صالح وسعيد بن عبد العزيز قتيبة ابن الشام وصحبه بن حمير
 الطاهر بن رزارد ثبت ذكرنا فيما سمي ان اكره في رويته وعلى من ابي طالب راي عباس
 وعبد الله بن مسعود وعبد الله بن عمر وعبد الرحمن بن ابي بكر وعبد الله بن الزبير وابامات الاشعث
 لم يكونوا يقتنون ولا راي القديس في الصلوات وقد ذكرنا عن ابي حمير رايه اسان القديس في الصبح
 بدعة وقد ذكرنا ان ابن عمر كان ينكر حتى دن بقية وقد ذكرنا من التباين الذين لا يرون
 القديس في الصبح بن عمرو بن الاسود والشامي وسعيد بن حمير وارايم وطاوسا حتى قال طاوس القديس
 في الصبح بدعة روي عن الزهري ايضا ومن الائمة الذين لا يرون به الامام ابو حنيفة وابو يوسف
 ومحمد وعبد الله بن المبارك واحمد واسحق واليث بن سعد فان قلت فما ذكرت الباب ونبي
 فاذا بما رصا قدم الحديث من الباقي قلت نحن لا نقول ان هذا مما رصا من شيئا بالمتل
 الفصح كما ذكر ابو حنيفة من قال بالانحياز فيهما الزهري والشافعي اعلم ان بابا من ابواب الامم
 التي في بابها من ابواب في بيان اعكام الله تعالى في بابها من ابواب في بيان اعكام الله تعالى
 المطر وقال ابن القيم دراية من طاب السبيل الى الله تعالى في بابها من ابواب في بيان اعكام الله تعالى
 سقى الله حسان الدنيا والسموات والسموات والسموات والسموات والسموات والسموات والسموات
 روي المالك عن عاصم بن حذاف عن ابي بكر بن ربيعة عن ابي بكر بن ربيعة عن ابي بكر بن ربيعة
 ذكره الخليل وابن القتيبي في الله الارض والسموات والسموات والسموات والسموات والسموات
 جعلت له بابا في بابها من ابواب في بيان اعكام الله تعالى في بابها من ابواب في بيان اعكام الله تعالى
 باب في الامم من ابواب في بيان اعكام الله تعالى في بابها من ابواب في بيان اعكام الله تعالى
 ان لا ابواب الامم من ابواب في بيان اعكام الله تعالى في بابها من ابواب في بيان اعكام الله تعالى
 الاسماء وخروج النبي صلى الله تعالى عليه وسلم فيه والشيخ فيهما ختلفة مرفوعة للمستعملين
 الاسماء وخروج النبي صلى الله تعالى عليه وسلم بدون البعثة وفي رواية الهوي والكنه في
 سقط ما لا يثبت له في رواية ابن شوية حتى في حديث ابن شوية عن عبد الله
 ابن ابي بكر عن بانه بن تميم عن عمار قال خرج النبي صلى الله تعالى عليه وسلم يستسقي وحول
 رداءه في حوض مطافه للترجمة ظاهرة لانها صيغت من نفس الحديث في ذكر رجاله وهم
 جسة الاول ابو نعيم بضم النون وهو الفضل بن دكين وقد تكرر ذكره في الثاني سفيان
 الثوري في الثالث عبد الله بن ابي بكر بن محمد بن عمرو بن حزم قاضي المدينة في الرابع عباد بن
 العين المهمة وتشديد الداء الموحدة ان تميم بن زيد بن عاصم الانصاري المازني في الخامس عه

قال الله تعالى يا ايها الذين آمنوا اذكروا ان الله قد ارسلنا نوحا بالبينات
 وهدى نوحا فيما مضى وبهات جاعه وروى الترمذي عن ابي مالك الاشجعي عن ابيه قال صلبت
 خلف النبي صلى الله تعالى عليه وسلم فلم يقتل وخلف ابي بكر وعمر وعثمان وعلي فلم يقتلوا يا بني انه
 محدث رزاد بن سمه في كتاب الفوت روى جماعة من الثقات عن ابي مالك واسم ابي مالك الاشجعي
 مصدق طارق بن اسيم وقال الترمذي هذا حديث صحيح والعمل عليه عمدا كثيرا اهل العلم والحديث
 اخرجه الذهبي وابن ماجه ايضا وروى الدارقطني في السهقي عن ابن عباس انه قال القنوت في صلاه
 الصبح بدعة وفي سمه ابراهيم بن مسعود قال البزيق وقوي الطبراني في الكبير
 من رواية بشير بن حرب قال سمعت ابن عمر يقول ارايت قيامهم عند فراغ القاري من السورة بهذا
 لقنوت انما ابدته ما فيها رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم ورواه البيهقي وقال بشير بن حرب
 ضعفت قلت وثقه ايوب ومجاهد بن عدي ورواه الطبراني في الأوسط من حديث ابراهيم عن علقمة
 والاسود عن عبد الله بن مسعود قال ما قلت رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم في شيء من صلواته
 الا في القنوت وانه كان اذا حارب يقتل في الصلوات كان يدعو على المسلمين ولا يقتل ابوبكر ولا عمر
 ولا عثمان حتى ماتوا ولا قتلت علي رضي الله تعالى عنه حتى حارب اهل الشام وكان يقتل في الصلوات كل من
 وكان معاوية يدعو عليه ايضا يدعو كل واحد منهما على الآخر وقال شيخنا زين الدين رحمه الله
 ابن مسعود لم يدرك محاربة علي اهل الشام ولا موت عثمان فانه مات في زمن عثمان قلت يحتمل ان
 يكون قوله ولا عثمان الى آخره من كلام ابراهيم او من علقمة او من الاسود وروى ابن ماجه من
 حديث ام سلمة قالت نهى رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم عن القنوت في الفجر وتذكرنا ان
 الطحاوي قد روى حديث ابن مسعود وذكر فيه ان ما روى من القنوت في الصلوات ممدوخ وكذلك
 روى ابو يعلى الموصلي وابوبكر البرار والطبراني في الكبير والبيهقي من رواية سريك من ابي حرة
 الاعور عن ابراهيم عن علقمة عن عبد الله قال قلت رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم نهى
 علي عصية وذكر ان فلما ظهر عليهم ترك القنوت وقال البرار في روايته لم يقتل الى صلى الله تعالى
 عليه وسلم الاشهر واحد لم يقتل قبله ولا بعده وقال لا نعلم روى هذا الكلام عن ابي حرة الاشريك
 قلت بل قد روى عنه ايضا ابنه سريك بن زيد باللفظ الاول روى ابو معين ايضا وقال الشيخ
 زين الدين وابو ميسرة البراء وان احتججه الشيخان فقد ضعفه ابن بعلي وابوداود وابو حرة الاعور
 القصاب اسمه ميمون ضعيف انتهى قلت ما انصفه الشيخان فهنا سبب انكار كلامه الى تضعيف الحديث
 المذكور لاجل منعه فادضعف هذا الحديث بابي ميسرة الذي احتج به الشيخان لا يبق في الصحيحين
 حديث متفق على صحته الا شيء يسير وكم من حديث فيهما ضعف ابن مسعود رواه وكذلك غير ابن
 معين ومع هذا لم يلتفتوا الى ذلك فكذلك هذا وابو حرة قد روى عن التابعين الكبار مثل الحسن وسعيد
 ابن المسيب والشامي وابراهيم وغيرهم وروى عنه مل النوري والجمادان ومصور بن المعتمر وهو
 من اقرانه وروى له الترمذي وقال تكلم فيه من قبل حفظه وقال ابراهيم ليس بقوي يكتب حديثه
 وكذلك طعن الشيخ في حديث ام سلمة الذي ذكرناه عن قريب قال ورواه الدارقطني
 في كتابه ابن ماجه روى عنه ابن عمر عن ابي بكر بن عبد الله بن عمر بن الخطاب
 رآه عن ام سلمة قال انسا انني نزلت لضعفاء ولما خرجت من ابي حرة رآه

استغفار ودعاء وليس فيه صلاة مسنونة في جماعة فان الحديث لم يذكر فيه الصلاة وقال صاحب الهداية فان صلى الناس وحدا ناجز وعند ابن يوسف ومحمد السنة ان يصلي الامام ركعتين بجماعة كهية صلاة العيد وبه قال مالك والشافعي واحد وذكر في المحيط قول ابن يوسف مع ابن حنيفة وقال النووي لم يقل احد غير ابن حنيفة هذا القول قلت هذا ليس بصحيح لان ابراهيم النخعي قال مثل قول ابن حنيفة فروى ابن ابي شيبة حدثنا هشيم عن مغيرة عن ابراهيم انه خرج مع المغيرة بن عبد الله الثقفي يستسقي قال فصلى المغيرة فرجع ابراهيم حيث رآه يصلي وروى ذلك ايضا عن عمر بن الخطاب رضي الله تعالى عنه قال ابن ابي شيبة حدثنا وكيع عن عيسى بن حفص عن عاصم عن عطاء بن ابي مروان الاسلمي عن أبيه قال خرجنا مع عمر بن الخطاب يستسقي فآزاد على الاستغفار * الوجه الثاني انه يدل على اصل الاستسقاء وانه مشروع * الثالث يدل على ان تحويل الرداء فيه سنة وقال صاحب التوضيح تحويل الرداء سنة عند الجمهور وانفرد ابو حنيفة وانكره ووافقه ابن سلام من قدماء العلماء بالاندلس والسنة قاضية عليه قلت ابو حنيفة لم ينكر التحويل الوارد في الاحاديث انما انكر كونه من السنة لان تحويله صلى الله تعالى عليه وسلم كان لاجل التفاؤل ليقلب حالهم من الجذب الى الخصب فلم يكن لبيان السنة وما ذكرناه من حديث ابن زيد الذي رواه الحاكم يقوى ما ذهب اليه ابو حنيفة ووقت التحويل عندنا عند مضي صدر الخطبة وبه قال ابن الماجشون وفي رواية ابن القاسم بعد تمامها وقيل بين الخطبتين والمشهور عن مالك بعد تمامها وبه قال الشافعي ولا يقلب القوم أرديتهم عندنا وهو قول سعيد بن المسيب وعروة والثوري واليث بن سعد وابن عبد الحكم وابن وهب وعند مالك والشافعي واحد القوم كالامام يعني يقلبون أرديتهم واستثنى ابن الماجشون النساء وفي هذا الباب وجوه كثيرة يأتي بيان ذلك عن قريب ان شاء الله تعالى **ص** * باب * دعاء النبي صلى الله تعالى عليه وسلم اجعلها سنين كسنى يوسف ش **ش** اى هذا باب في بيان دعاء النبي صلى الله تعالى عليه وسلم في القنوت على الكافرين بقوله اجعلها اى اجعل تلك المدة التي تقع فيها الشدة وهي التي قال صلى الله تعالى عليه وسلم اللهم اشدد وطأتك على مضر وهذا الضمير هو المفعول الاول لقوله اجعل وقوله سنين بالصب هو المفعول الثاني وسنين جمع سنة وفيه شذوذان اعدهما تغيير مفردة من الفتحة الى الكسرة والآخر كونه جمعا لغير ذوى العقول وحكمه ايضا مخالف لسائر الجموع في انه يجوز فيه ثلاثة اوجه * الاول ان يعرب كاعراب مسلمين * والثاني ان يجعل نونه متعقب الاعراب منونا * والثالث ان يكون منونا وغير منون منصرفا وغير منصرف قوله كسنى يوسف باضافة سنين الى يوسف فلذلك سقطت نون الجمع والمراد به ما وقع في زمان يوسف عليه الصلاة والسلام من القحط في السنين السبع كما وقع في القرآن فان قلت ما وجه ادخال هذا الباب في ابواب الاستسقاء قلت للتنبيه على انه كما شرع الدعاء في الاستسقاء للمؤمنين كذلك شرع الدعاء بالقحط على الكافرين لان فيه اضعافهم وهو نفع للمسلمين **ص** حدثنا قتيبة قال حدثنا مغيرة بن عبد الرحمن عن ابن الزناد عن الامرج عن ابي هريرة رضي الله تعالى عنه ان النبي صلى الله تعالى عليه وسلم كان اذا رفع رأسه من الركعة الآخرة يقول اللهم انج عياش بن ابي ربيعة اللهم انج سلمة بن هشام اللهم انج الوليد بن الوليد اللهم انج المستضعفين من المؤمنين اللهم اشدد وطأتك على مضر اللهم اجعلها سنين كسنى يوسف وان النبي صلى الله تعالى عليه وسلم قال غفار غفر الله لها واسلم سالها الله **ش** مطابقتها للترجمة ظاهرة

عبدالله بن زيد بن عاصم بن كعب بن عمرو ابو محمد الانصاري البخاري المازني ذكر لطائف اسناده فيه الحديث بصيغة الجمع في موضعين وفيه العنقة في ثلاثة مواضع وفيه القول في موضع واحد وفيه ان شيخه كوفي وشيخه ايضا كوفي والبقية مديون وفيه رواية الرجل عن عمه وفيه رواية التابعي عن التابعي فان عبدالله بن ابي بكر روى عن انس رضى الله تعالى عنه ذكر تعدد موضعه ومن أخرجه غيره أخرجه البخاري ايضا في مواضع في الاستسقاء عن آدم وابي اليان وعلی بن عبدالله وعبدالله بن محمد وقتيبة واسحق عن وهب ومحمد عن عبد الوهاب وأخرجه ايضا في الدعوات عن موسى بن اسمعيل وأخرجه مسلم في الصلاة عن يحيى بن يحيى عن مالك وعن يحيى بن يحيى عن سليمان بن بلال وعن ابي الطاهر بن السرح وحرمة بن يحيى وأخرجه ابوداود فيه عن القعنبي عن مالك به وعنه عن سليمان بن بلال به وعن ابي الطاهر بن السرح وسليمان بن داود وعن احمد بن محمد بن عوف وعن قتيبة عن مالك به وعنه عن سفيان بن عيينة به وعنه عن الدراوردي به وعن محمد بن بشار وعمر بن علي وعن الحارث بن مسكين وعن عمرو بن عثمان وعن محمد بن رافع وعن هشام بن عبد الملك وعن محمد بن منصور وأخرجه ابن ماجه عن محمد بن الصباح وأخرجه ابوداود ايضا عن احمد بن محمد بن ثابت عن عبد الرزاق وأخرجه ايضا خلافاً لابن ماجه من رواية الزهري عن عباد بن تميم وأخرجه خلافاً للترمذي من رواية ابي بكر بن محمد كما ذكرنا وأخرجه ايضا ابوداود والنسائي من رواية عمار بن غزيرة عن عباد بن تميم وأخرجه الترمذي عن يحيى بن موسى عن عبد الرزاق عن معمر عن الزهري عن عباد بن تميم **ذكر معناه** قوله خرج النبي صلى الله تعالى عليه وسلم الى المصلى قوله يستسقى جلة فعليه وقعت حالا والتقدير خرج الى الصحراء حال كونه مريداً الاستسقاء قوله وحول ردائه عطف على خرج قال الخطابي اختلفوا في صفة التحويل فقال الشافعي ينكس اعلاه اسفله واسفله اعلاه ويتوخى ان يجعل ماعلى شقه الايمن على الشمال ويجعل الشمال على الايمن وكذلك قال اسحق وقال الخطابي اذا كان الرداء مربعا يجعل اعلاه اسفله وان كان طيلسانا مدورا قلبه ولم ينكسه وقال اصحابنا ان كان مربعا يجعل اعلاه اسفله وان كان مدورا يجعل جانب الايمن على الایسر والايسر على الايمن وقال ابن بريزة ذكر اهل الآثار ان ردائه صلى الله تعالى عليه وسلم كان طوله اربعة اذرع وشبر في عرض ذرا عين وشبر وقال الواقدي كان طوله ستة اذرع في ثلاثة اذرع وشبر وازاره من نسج عمان طوله اربعة اذرع وشبر في عرض ذراعين وشبر كان يلبسهما يوم الجمعة والعيد ثم بطويان والحكمة في التحويل النفاؤل بتحويل الحال عما هي عليه قال المهلب وقال ابن العربي قال محمد بن علي حول ردائه ليتحول القحط قال القاضي ابوبكر هذه اماراة بينه وبين ربه لاعلى طريق الفأل فان من شرط الفأل ان لا يكون بقصد وانما قيل له حول ردائه فيتحول حاله فان قلت لعل ردائه سقط فرداه وكان ذلك اتفاقا قلت الراوي المشاهد للحال اعرف وقد قرنه بالصلاة والخطبة والدعاء فدل انه من السنة ويشهد لذلك ما رواه الحاكم في المستدرک على شرط مسلم من حديث ابن زيد ان النبي صلى الله تعالى عليه وسلم استسقى وعليه خبيصة سوداء فاراد ان يأخذ اسفلها فيجعلها اعلاها فتقلت عليه فقلبتها عليه الايمن على الایسر والايسر على الايمن قلت هذا يرشح قول ابي حنيفة رضى الله تعالى عنه **ذكر ما يستفاد منه** وهو على وجوه **الاول** انه احتج به ابو حنيفة على ان الاستسقاء

١٠٠٠
 ١٠٠١
 ١٠٠٢
 ١٠٠٣
 ١٠٠٤
 ١٠٠٥
 ١٠٠٦
 ١٠٠٧
 ١٠٠٨
 ١٠٠٩
 ١٠١٠
 ١٠١١
 ١٠١٢
 ١٠١٣
 ١٠١٤
 ١٠١٥
 ١٠١٦
 ١٠١٧
 ١٠١٨
 ١٠١٩
 ١٠٢٠
 ١٠٢١
 ١٠٢٢
 ١٠٢٣
 ١٠٢٤
 ١٠٢٥
 ١٠٢٦
 ١٠٢٧
 ١٠٢٨
 ١٠٢٩
 ١٠٣٠
 ١٠٣١
 ١٠٣٢
 ١٠٣٣
 ١٠٣٤
 ١٠٣٥
 ١٠٣٦
 ١٠٣٧
 ١٠٣٨
 ١٠٣٩
 ١٠٤٠
 ١٠٤١
 ١٠٤٢
 ١٠٤٣
 ١٠٤٤
 ١٠٤٥
 ١٠٤٦
 ١٠٤٧
 ١٠٤٨
 ١٠٤٩
 ١٠٥٠
 ١٠٥١
 ١٠٥٢
 ١٠٥٣
 ١٠٥٤
 ١٠٥٥
 ١٠٥٦
 ١٠٥٧
 ١٠٥٨
 ١٠٥٩
 ١٠٦٠
 ١٠٦١
 ١٠٦٢
 ١٠٦٣
 ١٠٦٤
 ١٠٦٥
 ١٠٦٦
 ١٠٦٧
 ١٠٦٨
 ١٠٦٩
 ١٠٧٠
 ١٠٧١
 ١٠٧٢
 ١٠٧٣
 ١٠٧٤
 ١٠٧٥
 ١٠٧٦
 ١٠٧٧
 ١٠٧٨
 ١٠٧٩
 ١٠٨٠
 ١٠٨١
 ١٠٨٢
 ١٠٨٣
 ١٠٨٤
 ١٠٨٥
 ١٠٨٦
 ١٠٨٧
 ١٠٨٨
 ١٠٨٩
 ١٠٩٠
 ١٠٩١
 ١٠٩٢
 ١٠٩٣
 ١٠٩٤
 ١٠٩٥
 ١٠٩٦
 ١٠٩٧
 ١٠٩٨
 ١٠٩٩
 ١١٠٠
 ١١٠١
 ١١٠٢
 ١١٠٣
 ١١٠٤
 ١١٠٥
 ١١٠٦
 ١١٠٧
 ١١٠٨
 ١١٠٩
 ١١١٠
 ١١١١
 ١١١٢
 ١١١٣
 ١١١٤
 ١١١٥
 ١١١٦
 ١١١٧
 ١١١٨
 ١١١٩
 ١١٢٠
 ١١٢١
 ١١٢٢
 ١١٢٣
 ١١٢٤
 ١١٢٥
 ١١٢٦
 ١١٢٧
 ١١٢٨
 ١١٢٩
 ١١٣٠
 ١١٣١
 ١١٣٢
 ١١٣٣
 ١١٣٤
 ١١٣٥
 ١١٣٦
 ١١٣٧
 ١١٣٨
 ١١٣٩
 ١١٤٠
 ١١٤١
 ١١٤٢
 ١١٤٣
 ١١٤٤
 ١١٤٥
 ١١٤٦
 ١١٤٧
 ١١٤٨
 ١١٤٩
 ١١٥٠
 ١١٥١
 ١١٥٢
 ١١٥٣
 ١١٥٤
 ١١٥٥
 ١١٥٦
 ١١٥٧
 ١١٥٨
 ١١٥٩
 ١١٦٠
 ١١٦١
 ١١٦٢
 ١١٦٣
 ١١٦٤
 ١١٦٥
 ١١٦٦
 ١١٦٧
 ١١٦٨
 ١١٦٩
 ١١٧٠
 ١١٧١
 ١١٧٢
 ١١٧٣
 ١١٧٤
 ١١٧٥
 ١١٧٦
 ١١٧٧
 ١١٧٨
 ١١٧٩
 ١١٨٠
 ١١٨١
 ١١٨٢
 ١١٨٣
 ١١٨٤
 ١١٨٥
 ١١٨٦
 ١١٨٧
 ١١٨٨
 ١١٨٩
 ١١٩٠
 ١١٩١
 ١١٩٢
 ١١٩٣
 ١١٩٤
 ١١٩٥
 ١١٩٦
 ١١٩٧
 ١١٩٨
 ١١٩٩
 ١٢٠٠
 ١٢٠١
 ١٢٠٢
 ١٢٠٣
 ١٢٠٤
 ١٢٠٥
 ١٢٠٦
 ١٢٠٧
 ١٢٠٨
 ١٢٠٩
 ١٢١٠
 ١٢١١
 ١٢١٢
 ١٢١٣
 ١٢١٤
 ١٢١٥
 ١٢١٦
 ١٢١٧
 ١٢١٨
 ١٢١٩
 ١٢٢٠
 ١٢٢١
 ١٢٢٢
 ١٢٢٣
 ١٢٢٤
 ١٢٢٥
 ١٢٢٦
 ١٢٢٧
 ١٢٢٨
 ١٢٢٩
 ١٢٣٠
 ١٢٣١
 ١٢٣٢
 ١٢٣٣
 ١٢٣٤
 ١٢٣٥
 ١٢٣٦
 ١٢٣٧
 ١٢٣٨
 ١٢٣٩
 ١٢٤٠
 ١٢٤١
 ١٢٤٢
 ١٢٤٣
 ١٢٤٤
 ١٢٤٥
 ١٢٤٦
 ١٢٤٧
 ١٢٤٨
 ١٢٤٩
 ١٢٥٠
 ١٢٥١
 ١٢٥٢
 ١٢٥٣
 ١٢٥٤
 ١٢٥٥
 ١٢٥٦
 ١٢٥٧
 ١٢٥٨
 ١٢٥٩
 ١٢٦٠
 ١٢٦١
 ١٢٦٢
 ١٢٦٣
 ١٢٦٤
 ١٢٦٥
 ١٢٦٦
 ١٢٦٧
 ١٢٦٨
 ١٢٦٩
 ١٢٧٠
 ١٢٧١
 ١٢٧٢
 ١٢٧٣
 ١٢٧٤
 ١٢٧٥
 ١٢٧٦
 ١٢٧٧
 ١٢٧٨
 ١٢٧٩
 ١٢٨٠
 ١٢٨١
 ١٢٨٢
 ١٢٨٣
 ١٢٨٤
 ١٢٨٥
 ١٢٨٦
 ١٢٨٧
 ١٢٨٨
 ١٢٨٩
 ١٢٩٠
 ١٢٩١
 ١٢٩٢
 ١٢٩٣
 ١٢٩٤
 ١٢٩٥
 ١٢٩٦
 ١٢٩٧
 ١٢٩٨
 ١٢٩٩
 ١٣٠٠
 ١٣٠١
 ١٣٠٢
 ١٣٠٣
 ١٣٠٤
 ١٣٠٥
 ١٣٠٦
 ١٣٠٧
 ١٣٠٨
 ١٣٠٩
 ١٣١٠
 ١٣١١
 ١٣١٢
 ١٣١٣
 ١٣١٤

وهو بقولون ويقولون منصوب على الحال أي قائلين الله أي أنا من منزه من عباده الأئمة ان
كشف عنهم العذاب قال الله تعالى (إني أنزلتكم من السماء نورا) أي من أين هم النور والآن بعد نزول العذاب
ونزول العذاب (و) الحال أنه (قد جاءهم نزل) بما مضى نظام من هذا النور الذي في بيوتهم والآن نزل
كشفت الدخان وهو مظهر على رسول الله صلى الله عليه وسلم من الآيات البينات من الكتاب
المجيز وغيره من المعجزات فلما ذكروا وتولوا عنه واهتموا بان عدا ساذلما بجعلها لبعضه نصيب
هو الذي علمه ونسوه الى الجنون وهو معنى قوله ثم تولوا عنه وقالوا معلم مجنون ثم قال أنا كاشفوا
العذاب قليلا انكم عائدون الى كفركم ثم قال يوم نبطش البطشة الكبرى وهو يوم بدر كما في متن
حديث الباب وعن الحسن البطشة الكبرى يوم القيمة قوله وقد حضرت الى آخره من كلام من سمعوه
رضي الله تعالى عنه ولم يسنده الى النبي صلى الله عليه وسلم وقال ابن دحية الذي يقتضيه
النظر الصحيح حل امر الدخان على قضيتين احدهما وقعت وكانت والاخرى ستقع قلت فعلى هذا
هما دخانان احدهما الذي يملأ ما بين السماء والارض ولا يحد الا من منه الا كالكوكب وهو كرمز الدخان
وهيئة الدخان غير الدخان الحقيقي والآخر هو الدخان الذي يكون عند ظهور الآيات والملاذات ويصاحبه
هو من نار جهنم يوم القيمة ولا يمنع اذا ظهرت تلك العلامات ان يقولوا ربنا اكشف عنا العذاب
انما يؤمنون قوله والزام اخلف فيه فذكر ابن ابي حاتم في تفسيره انه القتل الذي اصابهم بدر روى
ذلك عن ابن مسعود وابي بن كعب ومجاهد وقتادة والضحاك قال القرطبي فعلى هذا تكون البطشة
والزام واحدا وعن الحسن الزمام يوم القيمة وعنه انه الموت وقيل يكون ذنبكم عذابا لازما لكم
وفي المحكم الرام الحساب وفي الصحيح عن مسروق عن عبد الله قال خمس قدمصين الدخان والزام
والرؤم والبطشة واظهر قوله وآية الرؤم وهو ان المسلمين حين اقتتلت فارس والروم كانوا
يحبسون ظهور الروم على فارس لانهم اهل كتاب وكان كفار قريش يحبسون ظهور فارس لانهم
مجوس وكفار قريش عدة اوثان فخطا ابو بكر وابو جهل في ذلك اي اخرجوا شيئا وجعلوا بينهم
مدة بضع سنين فقال صلى الله تعالى عليه وسلم ان الوضع قديكون الى تسع او قال الى سبع فردده في المدة
او في الخطا ففعل فعلت الروم فقال تعالى (آلم غلبت الروم) يعني المدة الاولى قبل الخطاب ثم
قال (وهم من بعد غلبهم سيغلبون في بضع سنين) الى قوله (يفرح المؤمنون بنصر الله) يعني بعلبة الروم
فارسا وربما أخذوا من الخطا وقال الشعبي كان القمار في ذلك الوقت حلالا والله تعالى اعلم **باب**
سؤال الناس الامام الاستسقاء اذا قحطوا **ش** اي هذا باب في بيان سؤال الناس
الامام فقوله سؤال الناس مصدر مضاف الى فاعله وقوله الامام بالنصب مفعوله والاستسقاء بالنصب
مفعول آخر فان ذلك الفعل من غير افعال القلوب لا يحمي له مفعولان صريحان بل يحمي اذا كان
احدهما غير صريح وكيف هو هنا قلت الذي قلته هو الاكثر وقد يحمي مطلقا او نقول انتصاب
الاستسقاء منزع الخاض اي عن الاستسقاء يقال سألته الشيء وسألته عن الشيء قوله اذا قحطوا
على صيغة المازم بفتح القاف والحاء وبلفظ الجبرول يقال قحط المطر قحوطا اذا احتبس وحكى الرازي
قحط بالكمس وجاء قحط الترم حتى صمدية الجبرول قحطوا وقال الكرماني ما معنى العرف اذا طار
هو احتبس الناس فأجاب بأنه **باب** القلب ار اذا كان صومحت بسا منهم فهم محبسون عند جبل
رواد مثل البخاري حديث ابن **ر** المذكور في الكتاب الذي قبله فكان ان سبوا رضيعا اسير

اى استأصلت وادهبت النبات فانكشفت الارض وفي المحكم سنة حصاء جدبة قليلة النبات وقيل
 هى التى لانيات فيها قوله حتى اكلوا كذا هو في رواية المستملى والجوى وعند غيرهما حتى اكلوا
 والاول اشبه قوله والجيف بكسر الجيم وقمع الياء آخر الحروف جمع الجيفة وهى جثة الميت وقداراح
 فهى اخص من الميت لانها مالم يلحقه ذكاة قوله وينظر احدكم ويروى احدهم وهو الاوجه قوله
 فأناه يوسفان يعنى صخر بن حرب ودل هذا على ان القصة كانت قبل الهجرة قوله قال الله تعالى فارتقب
 يعنى لما قال ابوسفيان ان قومك قد هلكوا فادع الله لهم قرأ النبي صلى الله تعالى عليه وسلم فارتقب
 يوم تأتى السماء بدخان مبين وكذا في باب اذا استشفع المشركون بالمسلمين عند القحط قال البخارى
 اخرج حديث الباب ايضا هناك عن محمد بن كثير عن سفيان عن منصور عن الاعمش عن ابى الضحى
 عن مسروق قال اتيت ابن مسعود الحديث وفيه فجاء ابوسفيان فقال يا محمد تأمر بصلة الرحم وان قومك
 قد هلكوا فادع الله عز وجل فقرأ فارتقب يوم تأتى السماء بدخان مبين واخرج في تفسير سورة الدخان
 حدثنا يحيى حدثنا وكيع عن الاعمش عن ابى الضحى عن مسروق قال دخلت على عبد الله فقال ان من
 العلم ان تقول لا لاتعلم الله اعلم ان الله قال لنبيه صلى الله تعالى عليه وسلم (قل لا اسألكم عليه من اجر وما انا
 من المتكلمين) ان قريشا لما غلبوا النبي صلى الله تعالى عليه وسلم واستعصوا عليه قال اللهم اعنى
 عليهم بسبع كسبع يوسف فأخذتهم سنة أكلوا فيها العظام والميتة من الجهد حتى جعل احدهم
 يرى ما بينه وبين السماء كهية الدخان من الجوع قالوا ربنا اكشف عنا العذاب اننا مؤمنون فقيل له ان
 كشفنا عنهم عادوا فداؤا ربه فكشف عنهم فعادوا فأتهم الله منهم يوم بدر فذلك قوله تعالى
 (فارتقب يوم تأتى السماء بدخان) الى قوله جل ذكره انا منتقمون واخرج مسلم عن مسروق
 قال جاء الى عبد الله رجل فقال تركت في المسجد رجلا يفسر القرآن برأيه يفسر هذه الآية (يوم
 تأتى السماء بدخان مبين) قال يأتى الناس دخان يوم القيمة فيأخذون نفاسهم حتى يأخذهم منه كهية الزكام
 فقال عبد الله من علم علما فليقل به ومن لا يعلم فليقل الله اعلم فان من فقه الرجل ان يقول لما لا يعلم الله اعلم
 انما كان هذا ان قريشا لما استعصت على النبي صلى الله تعالى عليه وسلم دعا عليهم بسنين كسنى يوسف
 فأصابهم قحط وجهد حتى جعل الرجل ينظر الى السماء فيرى بينه وبينها كهية الدخان من الجهد وحتى
 اكلوا العظام فأتى النبي صلى الله تعالى عليه وسلم رجل فقال يا رسول الله استغفر الله لمضر فانهم
 قد هلكوا فقال لمضر انك حرى قال فدعا الله لهم (فأترل الله انا كاشفوا العذاب قليلا انكم عائدون)
 قال فطروا فلما اصابهم الرفاهية قال عادوا الى ما كانوا عليه فأتزل الله تعالى (فارتقب يوم تأتى السماء
 بدخان مبين يغشى الناس هذا عذاب اليم) يوم نبطش البطشة الكبرى انا منتقمون يعنى يوم بدر
 انتهى وقد علمت ان الاحاديث يفسر بعضها بعضها وذلك ان ابوسفيان لما قال ادع الله لهم قرأ
 النبي صلى الله تعالى عليه وسلم قوله تعالى فارتقب يوم تأتى السماء بدخان مبين كما في رواية البخارى
 عن محمد بن كثير الذى ذكرناه وصرح في رواية مسلم انه لمسدا الله لها انزل الله تعالى انا كاشفوا العذاب
 قليلا انكم عائدون فقبل الله دعاه صلى الله تعالى عليه وسلم فطروا فلما اصابهم الرفاهية عادوا الى
 ما كانوا عليه فأتزل الله تعالى فارتقب يوم تأتى السماء بدخان مبين المعنى فانظر يا محمد عذابهم ومفعول
 ارتقب محذوف وهو عذابهم قوله يغشى الناس صفة للدخان في محل الجر يعنى يشعلهم ويلبسهم وقيل يوم
 تأتى السماء مفعول فارتقب قوله هذا عذاب اليم يعنى بلاء ما بين المشرق والمغرب بمكة اربعين يوما
 وليلة اما المؤمن فبصيصه منه كهية الزكام واما الكافر كمنزلة السكران يخرج من مخبره واذنيه ودبره
 وقوله هذا عذاب اليم ربنا اكشف عنا العذاب اننا مؤمنون كل ذلك منصوب المحل بفعل مضمر

رحمه الله تعالى فان قيل كيف قال ابو طالب يستسقى الغمام بوجهه ولم يره قط استسقى انما كان ذلك
 من بعد الهجرة وأجاب بما حاصله ان ابا طالب اشار الى ما وقع في زمن عبد المطلب حيث استسقى
 لقريش والبي صلى الله تعالى عليه وسلم معه وهو غلام قيل يحتمل ان يكون ابو طالب مدحه بذلك لما رأى
 من محائل ذلك فيه وان لم يشاهد وقوعه وقال ابن التين ان في شعر ابي طالب هذا دلالة على انه كان يعرف
 نبوة النبي صلى الله تعالى عليه وسلم قبل ان يبعث لما اخبر به بحيراء وغيره من شأنه قيل فيه نظر لان ابن اسحق
 زعم ان ابا طالب انشأ هذا الشعر بعد البعث قلت في هذا النظر نظر لانه لما علم انه نبي بأخبار بحيراء وغيره
 انشد هذا الشعر بناء على ما علمه من ذلك قبل ان يبعث صلى الله تعالى عليه وسلم رحمته وقال
 عمر بن حنظلة حدثنا سالم عن أبيه وربما ذكرت قول الشاعر وانا انظر الى وجه النبي صلى الله تعالى
 عليه وسلم يستسقى فاينزل حتى يحيش كل ميراب وايض يستسقى الغمام بوجهه * نال اليتامى عصمة
 للارامل شى رحمته مناسبة هذا التعليق للترجئة تؤخذ من قوله يستسقى لان ابن عمر رضى الله
 تعالى عنهما يخبر عن استسقاء النبي صلى الله تعالى عليه وسلم وهو ينظر الى وجهه الكريم وام
 يكن استسقاؤه في ذلك الا عن سؤال عنه صلى الله تعالى عليه وسلم ويوضح ذلك ما رواه البيهقي
 في الدلائل قال اخبرنا ابو زكرياء ابن ابي اسحق اخبرنا ابو جعفر محمد بن علي بن دحييم حدثنا
 جعفر بن عنبسة حدثنا عباد بن زياد الازدي عن سعيد بن خثيم عن مسلم الملائي عن انس بن
 مالك رضى الله تعالى عنه قال جاء اعرابي الى النبي صلى الله تعالى عليه وسلم فقال يا رسول الله
 والله لقد أتيتك ولا لنا بهير يثبط ولا صبي يضطمم انشد * أتيتك والعدراء يدعى لبايتها * وقد
 شغلت ام الصبي عن الطفل * والقي بكفيه الصبي استكانة * من الجوع ضعفا ما يمر وما يحلى *
 ولا شئ مما يأكل الناس عندنا * سوى الخنظل العاهى والعلمز الفسل * وليس لنا الا اليك فرارنا *
 وابن فرار الناس الا الى الرسل * فقام رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم يحمر رداءه حتى صعد
 المنبر فحمد الله واثنى عليه ثم قال اللهم اسقنا الحديث وفيه فجاء اهل البطانة يصيحون الفرق
 الفرق فضحك رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم حتى بكت فواجذه ثم قال الله درابي طالب
 لو كان حاضرا لقرت حيناه من يشدنا شعره فقال علي يا رسول الله كأنك اردت قوله وايض
 يستسقى الغمام بوجهه فذكرنا ابيانا منها فقال رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم اجل فقام
 رجل من بني كنانة فانشد ابيانا * لك الحمد والحمد لمن شكر * سقيناه بوجه النبي المطر * دعا الله
 خالقه دعوة * واشخص معها اليه البصر * فلم يثك الا كاف الردا * واسرع حتى رأينا
 الدرر * فقال رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم ان يكن شاعر احسن فقد احسنت ثم هذا
 التعليق الذى اورده البخارى عن ابن عمر رضى الله تعالى عنهما رواه ابن ماجه وصولا في
 منته حدثنا احمد بن الأزهر عن ابي المضر هاشم بن القاسم عن ابي عقيل يعنى عبيد الله بن عقيل
 الثقفى حدثنا عمر بن حنظلة حدثنا سالم عن أبيه قال ربما ذكرت قول الشاعر وانا انظر الى
 وجه رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم على المنبر فما نزل حتى جيش كل ميراب بالمدينة فذكر
 قول الشاعر * وايض يستسقى الغمام بوجهه الى آخره وعمر بن حنظلة هو ابن عبد الله بن عمر بن
 الخطاب ابن اخى سالم بن عبد الله بن عمر اخرج له البخارى في الادب ايضا وتكلم فيه احمد والنسائى
 ووثقه ابن حبان وقال كان يخطئ وقال ابن عدى وهو ممن يكتب حديثه وروى له مسلم

بأن الذي سأل قديكون مشركا وقديكون مسلما وقديكون من الفريقين والسائل في حديث ابن مسعود كان مشركا حينئذ فناسب ان يذكر في الذي بعده من يشمل الفريقين فلذلك ذكر في الترجمة ما يشملهما وهو لفظ الناس عن حدثنى عمرو بن علي قال حدثنا ابو قتية قال حدثنا عبد الرحمن بن عبد الله بن دينار عن ابيه قال سمعت ابن عمر يتنمل بشعر ابي طالب * وابيض يستسقى الغمام بوجهه * فقال اليتامى عصمة للارامل شئ مناسبة هذا الترجمة تؤخذ من قوله يستسقى الغمام لان فاعله محذوف لان تقديره يستسقى الناس الغمام واعترض بانه لا يلزم من كون الناس فاعلا يستسقى ان يكونوا سألوا الامام ان يستسقى لهم فلا يطابق الترجمة ويمكن ان يحجب عنه بأن معنى قول ابي طالب هذا في الحقيقة توسل الى الله عز وجل بنبيه لانه حضر استسقاء عبد المطلب والنبي صلى الله تعالى عليه وسلم معه فيكون استسقاء الناس الغمام في ذلك الوقت بركة وجهه الكريم وان لم يكن في الظاهر ان احدا سألوه كانوا مستشفعين به وهو في معنى السؤال عنه على ان ابن عمر رضى الله تعالى عنهما ما اراد بجر دما دل عليه شعر ابي طالب وانما اشار الى قصة وقعت في الاسلام حضرها قوله حدثنى عمرو بن علي وفي بعض النسخ حدثنا بصيغة الجمع وعمرو ابن علي ابن بحر ابو حفص الباهلي البصري الصيرفي وابو قتية سلم بفتح السين المهملة وسكون اللام ابن قتية الخراساني البصري مات بعد المائتين وهذا البيت من قصيدة قالها ابو طالب وهو قصيدة طنانة لامية من بحر الطويل وهي مائة بيت وعشرة ابيات اولها قوله * خليلي ما ذني لاول عاذل * بصفواء في حق ولا عند باطل * وآخرها قوله * ولا شك ان الله ارفع امره * وعليه في الدنيا ويوم التجادل * كما قد أرى في اليوم والامس جده * والده رؤياهما غير آفل * يذكر فيها اشياء كثيرة من عداوة قريش اياه بسبب النبي صلى الله تعالى عليه وسلم ومدحه نفسه ونسبه وذكر سيادته وحجته للنبي صلى الله تعالى عليه وسلم والتعرض لى امية وغير ذلك يعرفها من يقف عليها وقد تمثل عبد الله بن عمر بالبيت المذكور ومعنى التمل انشاد شعر غيره قوله وابيض بفتح الضاد وضمها وجه الفتح ان يكون معطوفا على قوله سيدا في البيت الذي قبله وهو قوله : وماترك قوم لا بالاك سيدا * يحوط الذمار غير ذرب مؤاكل * والذمار بكسر الهمزة والفتح وهو ما ترك حفظه مما وراءك وتعلق به قوله غير ذرب اراد به ذرب اللسان بالشتم واصله من ذرب المعدة وهو فسادها والمؤاكل بضم الميم الذي يستأكل ويجوز ان يكون مفتوحا في موضع الجر رب القدرة والوجه الاول اوجه ووجه الضم الذي هو الرفع ان يكون خبر مبتدا محذوف تقديره وهو ابيض قوله يستسقى الغمام بوجهه جملة وقعت صفة لابيض ومحملها من الاعراب النصب او الرفع على التقديرين قوله ثمال اليتامى كلام اضا في يجوز فيه الرفع والنصب على التقديرين المذكورين والثمال بكسر التاء المثناة قال ابن الانباري معناه مطعم لليتامى يقال تملهم يتلمهم اذا كان يطعمهم وفي جمع الغرائب يقال هو ثمال قومه اذا كان يقوم بأمرهم وفي المحكم فلان ثمال بن فلان اي عمادهم وقال ابن التين اي المطم عند الشدة قوله عصمة الارامل كذلك بالوجهين في الاعراب والارامل جمع ارملة وهو الذي نفد زاده وقال ابن سيدة رجل ارملة وامرأة ارملة وهي المحتاجة وهي الارملة والارامل والارملة كسروه تكسير الاسماء لعلمته وكل جماعة من رجال ونساء او رجال دون نساء او نساء دون رجال ارامل بعد ان يكونوا محتاجين وفي الجاهل قالوا ولا يقال رجل ارملة لانه لا يكاد يذهب زاده بذهاب امرأته اذ لم تكن قيمة عايه بالعيشة بخلاف المرأة وقد زعم قوم انه يقال رجل ارملة اذا ماتت امرأته قال الخطيب * هذى الارامل قد وضعت حاجتها * فمن حاجة هذا الارمل الذكر * قال السهيلي

كان سنة ثمانى عشرة وكان ابتدائه مصدرا لخاصتها ودام تسعة اشهر والرمادة يخرج الرءاء وتخفيف الميم سمي العام بها لما حصل من شدة الجذب فاجبرت الارض من عدم المطر وذ كرسيف في كتاب الردة عن ابى سلمة كان ابو بكر الصديق اذا بعث جندا الى اهل الردة خرج ليشيدهم وخرج بالعباس معه قال يا عباس استنصر وانا أو من فاتى ارجو ان لا يخيب دعوتك لمكانك من نبي الله صلى الله تعالى عليه وسلم وذ كر الامام ابو القاسم بن عساكر في كتاب الاستسقاء من حديث ابراهيم بن محمد عن حسين ابن عبدالله عن عكرمة عن ابن عباس ان العباس قال ذلك اليوم اللهم ان عندك سحبا وان عندك ماء فانشر السحاب ثم انزل منه الماء ثم انزل علينا واشدبه الاصل واطلبه الفرع وادربه الضرع اللهم شفنا اليك عمن لا مطلق له من بها يما وانعامنا اللهم اسقنا سقيا وادعة بالغة طبقا جميعا اللهم لا نرغب الا اليك وحدك لا شريك لك اللهم اننا نسئلك اليك سغب كل ساعب وعدم كل عادم وجوع كل جابع وعرى كل عار وخوف كل خائف وفي حديث ابى صالح فلما صعد عمر ومعه العباس المنبر قال عمر رضى الله تعالى عنه اللهم انا توجهنا اليك بعم نبيك وصنو ابيه فاسقنا القيت ولا تبعلنا من القانطين ثم قال قل يا ابا الفضل فقال العباس اللهم لم ينزل بلاء الا بذنب ولم يكشف الا بتوبة وقد توجهت الى القوم اليك لمكانى من نبيك وهذه ايدينا اليك بالذنوب ونواصينا بالتوبة فاسقنا الغيث قال فارخت السماء شآبيب مثل الجبال حتى اخصبت الارض وعاش الناس * ذكر رجله * وهم خمسة * الاول الحسن بن محمد الصباح الزعفرانى * الثانى محمد بن عبدالله بن المنى بن عبدالله بن انس بن مالك الانصارى قاضى البصرة مات سنة خمس عشرة ومائتين * الثالث ابو عبدالله المنى المذكور * الرابع ثمامة بضم التاء المثناة وتخفيف الميم تقدم في باب من اعاد الحديث * الخامس انس بن مالك رضى الله تعالى عنه * ذكر لطائف اسناده * فيه رواية البخارى عن شيخه بوجهين احدهما التحديث بصيغة الجمع والاخر بصيغة الافراد وفيه التحديث ايضا بصيغة الجمع في موضع وفيه الفضة في موضعين وفيه القول في موضعين وفيه ان محمد بن عبدالله الانصارى شيخ البخارى ايضا يروى عنه كثيرا بلا واسطة وههنا يروى عنه بلا واسطة وفيه رواية الابن عن الاب وهو رواية محمد بن عبدالله عن ابيه عبدالله بن المنى وينهى ان يقرأ عبدالله بالرفع في قوله حدثنا ابى عبدالله لانه يشبهه بالكنية وهو عطف بيان ومحل يقطع وفيه رواية الرجل عن عمه وهو رواية عبدالله بن المنى عن عمه ثمامة من عبدالله ووفدان عبدالله بن المنى من افراده وفيه رواية الرجل عن جده وهى رواية ثمامة بن عبدالله بن انس عن انس جده وهذا الحديث تفرد به البخارى عن الامة * ذكر منها * قوله اذا خطوا بضم القاف وكسر الحاء المهملة اى اصابهم القحط فلي استسقى بالعباس اى متوسلا به حيث قال اللهم انا كما الى آخره وصفة مادحاه العباس قد ذكرناها عن قريب * وفيه من الفوائد استحباب الاستشفاع باهل الخير والصلاح واهل بيت النبوة * وفيه فضل العباس وفضل عمر رضى الله تعالى عنهما لتواضعه لالعباس ومعرفة بحقه * قال ابن بطال وفيه ان الخروج الى الاستسقاء والاجتماع لا يكون الا باذن الامام لما في الخروج والاجتماع من الآفات الداخلة على السلطان وهذه سن الامم السالفة قال تعالى (واوحينا الى موسى اذا استسقاء قومه * ص * باب * تحويل الرداء في الاستسقاء ش * اى هذا باب في بيان تحويل الرداء في الاستسقاء * ص * حدثنا اسحق قال حدثنا وهب بن جرير قال اخبرنا شعبة عن محمد بن ابى بكر عن عباد بن تميم عن عبدالله بن زيد ان النبي صلى الله

رابو دادود والترمذى وابن ماجه فان قلت عمر بن حنظلة هذا متكلم فيه وكذا لك عبد الرحمن
 ابن عبد الله بن دينار مختلف في الاحتجاج به المذكور في الطريق الموصوله فكيف اوردهما
 البخارى في صحيحه قلت اجيب بان احدى الطريقين اعتضدت بالآخرى وهو من امثلة احد
 قسمى الصحيح كاتقرر في موضعه وفيه نظر لا يخفى قولى وانا انظر جملة اسمية وقعت حالا
 قولى يستحق جملة فعلية وقعت حالا كذلك قولى حتى يحش بالجم والشين المعجمة من جاش البحر
 اذا هاج وجاش القدر جيشانا اذا غلت وجاش الوادى اذا زخر وامتد جدوا وجاش الشئ
 اذا تحرك وهو هنا كناية عن كثرة المطر والميزاب بكسر الميم وبازاى معروف وهو مايسيل
 منه الماء من موضع عال ووقع في رواية الجوى حتى يحش لك بتقديم اللام على الكاف وهو
 تصحيف قولة يثبط اى يحن ويصبح يريد مالنا بعير اصلا لان البعير لا بد ان يثبط قولة ولاصبي يغط
 من الغطيط يقال غط يغط غطا وغطيطا اذا صاح قولة والعذراء وهى الجارية التى لم يسهارجل
 وهى البكر قولة يدعى لبانها بفتح اللام وهو الصدر واصل اللبان فى المرس موضع اللبان ثم
 استعير للناس ومعنى يدعى لبانها يعنى صدرها لامتهانها فى الخدمة حيث لا تجد ما تغطيه من ثنودها
 من الجذب وشدة الزمان قولة استكانة اى خضوما وذلة قولة ما يمر بضم الياء آخر الحروف
 وكسر الميم وتشديد الراء قولة ولا يحلى بضم الياء ايضا وسكون الحاء المهملة وكسر اللام
 والمعنى ما ينطق بخير ولا شر من الجوع والضعف واشتقاق الاول من المرارة والثانى من الخلاوة
 فالاول كناية عن الشر والثانى عن الخير قولة سوى الخنظل العا هى الخنظل معروف والعا هى فاعل
 من العاهة وهى الآفة والعلهز بكسر العين المهملة وسكون اللام وكسر الهاء وفى آخره زاي
 وهو شئ يتخذونه فى سنى الجماعة يخلطون الدم بأوبار الابل ثم يشورنه بالار بيا كونه وقيل
 كانوا يخلطون فيه القردان ويقال القرد الضخم العلهمز وقيل العلهمز شئ يثبت ببلاد بنى سليم له
 اصل كاصل البردى قال ابن الاثير ومنه حديث الاستسقاء وانشد الابيات المذكورة فولة الفصل
 بفتح الفاء وسكون السين المهملة وهو الشئ الردى الرذل يقال فسله وافسله قاله ابن الاثير
 ويروى بالشين المعجمة وقال فى باب الشين الفصل الفزع والخوف والضعف ومنه حديث الاستسقاء
 سوى الخنظل العاهى والعلهمز الفصل اى الضعيف يعنى الفصل مدخره وكذا فصرف الوصف الى العلهمز
 وهو فى الحقيقة لا كذا قولة الدرر بكسر الدال وفتح الراء الاولى جمع درة بكسر الدال وتشديد الراء يقال
 للمحباب درة اى صب وانفاق  ص حدثنا الحسن بن محمد قال حدثني محمد بن عبد الله الانصارى
 قال حدثنا ابي عبد الله بن المنى عن ثمامة بن عبد الله بن انس عن انس بن مالك ان عمر بن الخطاب رضى الله
 تعالى عنه كان اذا خطبوا استسقى بالعباس بن عبد المطلب قال اللهم انا كنا نوسل اليك بنينا فقينا
 وانا نوسل اليك بغير بنينا فاستسقى قال فيسقون شئ  مطابقة للترجمة فى قول عمر انا كنا نوسل اليك
 بنينا الى آخره بيانه انهم كانوا اذا استسقوا كانوا يستسقون النبي صلى الله تعالى عليه وسلم فى حياته وبعده
 استسقى عمر بن معمر بالعباس عم النبي صلى الله تعالى عليه وسلم واقربهم اليه رجلا فاراد عمر ان يصلها ليتصل بها الى من كان
 يأمر بصلة الارحام صلى الله تعالى عليه وسلم وعن كعب الاحبار ان بنى اسرائيل كانوا اذا خطبوا
 استسقوا بأهل بيت نبيهم وزعم ابن قدامة ان ذلك كان عام الرمادة وذكر ابن سعد وغيره ان عام الرمادة

يديه فلم يزل في الرفع حتى بدا بياض ابطنه ثم حول الى الناس ظهره وقلب او حول رداءه وهو
 رافع يديه ثم اقبل على الناس ونزل فصلى ركعتين فانشأ الله سبحانه فرعدت وبرقت ثم انزلت
 باذن الله تعالى فلما باتت مدينته حتى سالت السيول فلما رأى سرهمهم الى الكن ضحك حتى بدت نواجذه
 فقال اشهد ان الله على كل شيء قدير رآني عبد الله ورسوله والمقوم من دنا الحديث ان الخطبة قبل
 الصلاة ولكن وقع عند احد في حديث عبد الله بن زيد التصريح بأنه بدأ بالصلاة قبل الخطبة
 والجمع بينهما انه يحول على الجواز والمستحب تقديم الصلاة لاحاديث اخر * الامر الثاني
 ان صلاة الاستسقاء ركعتان وروى ابو داود عن ابن عباس حديثا وفيه ولم يخطب خطبتكم هذه
 ولكن لم يزل في الدماء والتضرع والتكبير ثم صلى ركعتين كما يصلى في العيد وقال الخطابي وفيه
 دلالة على انه يكبر كما يكبر في العيد بن واليد ذهب الشافعي وهو قول سعيد بن المسيب وعمر بن
 عبد العزيز ومكحول ومحمد بن جرير الطبري وعرواية عن احمد بن حنبل في حديث جابر بن عبد الله
 يكبر فيهما كسائر الصلوات تكبيرة واحدة للافتتاح وهو قول مالك والموذي والارزاعي واشعق
 واحد في المشهور عنه وابو نور وابو يوسف ومحمد وغيرهما من اصحاب ابن حنيفة وقال داود ان
 شاء كبر كما يكبر في العيدين وان شاء كبر تكبيرة واحدة للاستفتاح كسائر الصلوات والجواب
 عن حديث ابن عباس ان المراد من قوله كما يصلى في العيدين يعني في العدد والجهز بالقراءة وفي كون
 الركعتين قبل الخطبة فان قلت قد روى الحاكم في مستدركه والدارقطني في السني عن محمد بن
 عبد العزيز بن جبر بن عبد الرحمن بن عوف عن أبيه عن طلحة قال ارسلني مروان الى ابن عباس اسأله
 عن سنة الاستسقاء فقال سنة الاستسقاء سنة الصلاة في العيدين الا ان رسول الله صلى الله تعالى عليه
 وسلم قلب رداءه فجعل يمينه على يساره ويساره على يمينه وصلى ركعتين كبر في الاولى سبع تكبيرات
 وقرأ بسج اسم ربك الاعلى وقرأ في الثانية هل اناك حديث العاشية وكبر فيها خمس تكبيرات قال
 الحاكم صحيح الاسناد ولم يخرجاه قلت اجيب عنه بوجهين احدهما انه ضعيف فان محمد بن عبد
 العزيز قال البخاري فيه مسكر الحديث وقال النسائي دبرك الحديث وقال ابو حاتم ضعيف الحديث
 ليس له حديث مستقيم وقال ابن حبان في كتاب الضعفاء يروى عن الققات العضلات وينفرد
 بالطامات عن الانبات حتى سقط الاحتجاج به وقال ابن قطان في كتابه هو واحد ثلاثة اخوة كلهم
 ضعفاء محمد وعبد الله وعمران بنو عبد العزيز بن عمر بن عبد الرحمن بن عوف وابوهم عبد العزيز
 مجهول الحال فاعتل الحديث بهما والثاني انه معارض بحديث رواه الطبراني في الاوسط باسناده
 عن انس بن مالك ان رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم استسقى فخطب قبل الصلاة واستقبل القبلة
 وحول رداءه ثم نزل فصلى ركعتين لم يكبر فيهما الا تكبيرة * الامر الثالث في ان وقت صلاة الاستسقاء
 كوقت صلاة العيدين كما دل عليه حديث ابن عباس وقد اختلف في ذلك فذهب مالك والشافعي
 وابو ثور الى انه يخرج لها كالخرج الى صلاة العيدين وحكى ابن المنذر وابن عبد البر عن الشافعي
 هذا ونقل ابن الصباغ في الشامل وصاحب جميع الجوامع عن نص الشافعي انها لا تسمى بوقت
 وبه قطع المنزول والموردى وابن الصباغ وصححه الرافعي في التمهيد والتميز في القواعد به
 عن الاكثرين وان صححه المتقون وامارنا بكونه في وقت العيد فقال امام الحرمين انه مبره ليراد
 ابن علي قلت لم يفرده الشيخ ابو علي بل ناله ايضا الشيخ ابو حاتم والشافعي والبيهقي في التمهيد

تعالى عليه وسلم استسقى فقلب رداءه ش **❦** مطابقته للترجمة ظاهرة ولا يقال الترجمة بلفظ التحويل وفي الحديث فقلب رداءه لان التحويل والقلب بمعنى واحد مع ان لفظ الحديث في الطريق الاول وحول على انه في الطريق الثانية في رواية ابي ذر حول بدل قلب وقال بعضهم ترجم لمشروعيته خلافا لمن نفاه ثم ترجم بعد ذلك لكي يفهم قلت علم مشروعيته من الحديث الذي اخرجه في اول كتاب الاستسقاء رواه عن ابي نعيم عن سفيان عن عبد الله بن ابي بكر عن عباد بن تميم عن عمه وهو عبد الله بن زيد وههنا اخرجه عن اسحق عن وهب عن محمد بن ابي بكر عن عباد بن تميم عن عبد الله بن زيد والحديث واحد وفي سنده مغيرة وانما اعاد هذا الحديث لامور ثلاثة **❦** الاول انه ترجم له ههنا في تحويل الرداء وههنا في خروجه صلى الله تعالى عليه وسلم للاستسقاء **❦** الثاني ليشير الى تغير السند وبعض الاختلاف في المتن **❦** والثالث صرح ههنا بعبد الله بن زيد وههنا ابيهم ولم يذكره الابلغ الم واسحق هو ابن ابراهيم الحنظلي ومحمد بن ابي بكر بن محمد بن عمرو بن حزم وهو اخو عبد الله بن ابي بكر المذكور في السند الاول وقد ذكرنا ما يتعلق بالحديث ههنا مستوفي **❦** ص حديثنا على بن عبد الله قال حدثنا سفيان عن عبد الله بن ابي بكر انه سمع عباد بن تميم يحدث اياه عن عمه عبد الله بن زيد ان النبي صلى الله تعالى عليه وسلم خرج الى المصلى فاستسقى فاستقبل القبلية **❦** حول رداءه وصلى ركعتين ش **❦** هذه طريقة اخرى في الحديث المذكور قبله اخرجه عن علي بن عبد الله بن جعفر الذي يقال له ابن المديني عن سفيان بن عيينة عن عبد الله بن ابي بكر بن محمد بن عمرو بن حزم عن عباد بن تميم الى آخره **❦** قوله عن سفيان عن عبد الله كذا هو في رواية الجوى والمستمل اعني بلفظ عن عبد الله ووقع في رواية الآخرين قال حدثنا سفيان قال عبد الله بن ابي بكر اى قال قال عبد الله وجرى ما دنتهم بحذف احدهما من الخط **❦** قوله يحدث اياه الضمير في قوله اياه يعود على عبد الله بن ابي بكر لاعلى عباد وقال الكرماني موضع اياه اراه اى اظنه ثم قال وفي بعضها اياه اى ابا عبد الله يعنى ابا بكر وقال بعضهم ولم أر في شئ من الروايات التي اتصلت لنا انتهى قلت لا يستلزم عدم رؤيته لذلك عدم رؤية غيره والنسخة التي اطلع عليها الكرماني اوضح واظهر **❦** وهذا الحديث يشتمل على احكام **❦** الاول فيه خروج النبي عليه الصلاة والسلام الى الصحراء للاستسقاء لانه ابلغ في التواضع واوسع للناس وذكر ابن حبان كان خروجه صلى الله تعالى عليه وسلم الى المصلى للاستسقاء في شهر رمضان سنة ست من الهجرة **❦** الثاني فيه مشروعية الاستسقاء **❦** الثالث فيه استقبال القبلة وتحويل الرداء وقد ذكرنا حكمه مستقصى **❦** الرابع فيه انه صلى الله تعالى عليه وسلم صلى ركعتين ويحتاج في بيان هذا الى امور **❦** الاول فيه الدلالة على ان الخطبة فيه قبل الصلاة وصرح يحيى بن سعيد في باب كيف يحول ظهره ثم صلى لنا ركعتين وهو مقتضى حديث عائشة الذي رواه ابو داود في سنده عنها قالت شكى الناس الى رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم قحوط المطر فأمر بمنبر فوضع له في المصلى ووعد الناس يوما يخرجون فيه قالت عائشة فخرج رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم حين بدا حاجب الشمس فقع على المنبر فكبر وجدا لله ثم قال انكم شكوتم جدب دياركم واستنحار المطر عن ابا ن زمانه عليكم وقد امركم الله تعالى ان تدعوه ووعدكم ان الله يستجيب لكم ثم قال الحمد لله رب العالمين الرحمن الرحيم مالك يوم الدين لا اله الا الله يفعل ما يريد اللهم انت الله لا اله الا انت الغنى ونحن الفقراء انزل علينا الغيث واجعل ما تزلنا قوة وبلافا الى حين ثم رفع

الضريح وتسمى به الزرع ومنها حديث عبد الله بن عمر رواه ابو داود من رواية عمر بن الخطاب
 ابيه عن جده ان رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم كان اذا استسقى قال اللهم اسق عبدك وبهائمك
 وانشر رحمتك واحي بلدك الميت * ومنها حديث عمر بن مولى ابي الحكم رواه ابو داود من رواية ابن الهيثم
 عن محمد بن ابراهيم عن عمر بن مولى ابي الحكم انه رأى النبي صلى الله تعالى عليه وسلم يستسقى عند ارجار
 الزيت * ومنها حديث ابي الدرداء رواه البراء والطبراني عنه قال قط المطر على عهد رسول الله صلى
 الله تعالى عليه وسلم فسألنا نبي الله صلى الله تعالى عليه وسلم يستسقى لما فاستسقى الحديث * ومنها
 حديث ابي لبابة رواه الطبراني في الصغير من رواية عبد الله بن حرملة عن سعيد بن المسيب عن ابي
 لبابة بن عبد المنذر قال استسقى رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم فقال ابو لبابة بن عبد المنذر ان
 الثمر في المربد يارسل الله فقال اللهم اسقنا حتى يقوم ابو لبابة عريانا ويسد مثقب مربده بازاره
 وما ترى في السماء فامطرت فاجتمعوا الى ابي لبابة فقالوا انها لن تقلع حتى تقوم عريانا وتسد
 مثقب مربدك بازارك ففعل فاصححت * ومنها حديث ابن عباس رواه ابو عروادة انه قال جاء اعرابي
 الى النبي صلى الله تعالى عليه وسلم فقال يارسل الله لقد جئتكم من عند قوم ما يتر ودلهم راع ولا
 يخطر لهم فحل فصعد المنبر فحمد الله ثم قال اللهم اسقنا الحديث * ومنها حديث سعد بن ابي وقاص
 رضي الله تعالى عنه رواه ابو عروادة ايضا ان رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم نزل واديا لأماء
 فيه وسبقه المشركون الى الماء فقال بعض المنافقين لو كان نبيا لاستسقى لقومه فبلغ ذلك النبي صلى الله
 تعالى عليه وسلم فبسط يديه وقال اللهم جللنا سحبا كشيئا قصيفا دلوتا مظلوما زبرحاء مطرنا منه
 رذاذا قطقطا سحبا يعاقبا اذا الجلال والاکرام فا رديده من دعائه حتى اظلمت السحاب التي وصف
 وعنده ايضا عن عامر بن خارجة ابن سعد عن جده ان قوما شكوا الى النبي صلى الله تعالى عليه وسلم
 قط المطر فقال اجشوا على الركب ثم قولوا يارب يارب قال ففعلوا فسمقوا حتى احبوا ان يكشف عنهم
 * ومنها حديث الشافعي رواه الطبراني في الكبير من رواية خالد بن الياس عن ابي بكر بن سليمان بن ابي
 حنيفة عن الشفاء بنت خلف ان النبي صلى الله تعالى عليه وسلم استسقى يوم الجمعة في المسجد ورفع يديه وقال
 استغفروا ربكم انه كان غفارا وحول ردائه وخالد بن الياس ضعيف ومن حديث الواقدي عن مشايخه
 قال قدم وفد بني مرة بن قيس ورسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم في المسجد فشكوا اليه السنة فقال رسول
 الله صلى الله تعالى عليه وسلم اللهم اسقهم الغيث وقال الواقدي ولما قدم وفد سلمان سنة عنهم فشكوا
 اليه الجذب فقال رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم بيديه اللهم اسقهم الغيث في دارهم الحديث
 وفي دلائل النبوة للبيهقي عن ابي وجرة اتي وفد فزاره بعد تبوك فشكوا اليه السنة فصعد المنبر ورفع
 يديه وكان لا يرفع يديه الا في الاستسقاء قال فوالله ما رأوا الشمس سبنا فقام الرجل الذي سأله الاستسقاء
 فقال يارسل الله هلك الاموال وانقطعت السبل الحديث وفي سنن سعيد بن منصور بسند جيد الى
 الشعبي قال خرج عمر رضي الله تعالى عنه يستسقى فلم يزد على الاستغفار فقالوا ما رأيناك استسقيت فقال
 لقد طلبت الغيث بمجارح السماء الذي يستنزل به المطر ثم قرأ استغفروا ربكم ثم توبوا اليه الآية وفي مراسل
 ابي داود من حديث شريك عن عطاء بن يسار ان رجلا من نجد اتي رسول الله صلى الله تعالى عليه
 وسلم فقال يارسل الله اجدينا وهلكنا فادع الله فدعا رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم الحديث
 فهذه الاحاديث والآثار كلها تشهد لابي حنيفة ان الاستسقاء استغفار وادعاء واجيب عن الاحاديث

في الامر الرابع في انه يقرأ في صلاة الاستسقاء بعد الفاتحة ما يقرأ في العيدين اما سورة ق واقتربت
 او سبح اسم ربك الاعلى والغاشية وهو قول الشافعي استدلالا بما في حديث ابن عباس المذكور فذكر
 ركعتين كما يصلي في العيدين وقال الشافعي في الام ويصلي ركعتين لا يخالف صلاة العبد بشئ وناظره
 ان يقرأ فيها ما يقرأ في صلاة العبد قال وما قرأه مع ام القرآن اجراه وان اقتصر على ام القرآن في كل
 ركعة اجزأه وصدر الرافعي كلامه بأنه يقرأ في الاولى ق وفي الثانية اقتربت ثم حكى عن بعض
 الاصحاب انه يقرأ في الاولى ق وفي الثانية انا ارسلنا نوحا وعند اصحابنا ليس في صلاة اي صلاة كانت
 قراءة موقفة وذكري في البدايع والخفة الافضل ان يقرأ فيهما سبح اسم ربك الاعلى في الاولى وفي الثانية
 هل اتاك حديث الغاشية * الامر الخامس انه يجهر بالقراءة في صلاة الاستسقاء لما روى الترمذي من
 حديث عبد الله بن زيد ان رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم خرج بالناس يستسقي فصلى بهم ركعتين
 جهر بالقراءة فيهما الحديث وعن ابي يوسف احسن ما سمعنا فيه ان يصلي الامام ركعتين جاهرا بالقراءة
 مستقبلا للقبلة بوجهه قائما على الارض دون المنبر متكئا على قوس يخطب بعد الصلاة خطبتين وعن
 ابي يوسف خطبة واحدة لان المقصود منها الدعاء فلا يقطعها بالجلسة وعند محمد يخطب خطبتين
 يفصل بينهما بجلسة وبه قال الشافعي * ثم علم ان ابا حنيفة قال ليس في الاستسقاء صلاة مسنونة في جماعة
 فان صلى الناس وحدانا جاز انما الاستسقاء الدعاء والاستغفار لقوله تعالى (استغفروا ربكم انه كان غفارا
 يرسل السماء عليكم مدرارا) علق نزول الغيث بالاستغفار لا بالصلاة فكان الاصل فيه الدعاء والنصرع
 دون الصلاة ويشهد لذلك احاديث * منها الحديث المذكور لانه لم يذكر فيه الصلاة * ومنها حديث
 انس على ما يأتي في الباب الآتي * ومنها حديث كعب بن مرة رواه ابن ماجة من رواية شريح بن
 السطاه قال لكعب يا كعب بن مرة حدثنا عن رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم واخذوا رجل
 الى النبي صلى الله تعالى عليه وسلم فقال يا رسول الله استسقى الله عز وجل فرفع رسول الله صلى الله تعالى
 عليه وسلم فقال اسقنا غيثا مريعا مطبقا عاجلا غير راث نافع غير ضار قال فاجتمعوا حتى اجابوا وقال فأتوه
 فشكوا اليه المطر فقال يا رسول الله تهدمت البيوت فقال رسول الله اللهم حوالينا ولا علينا قال ففعل السحاب
 يقطع يمينا وشمالا * ومنها حديث جابر رواه ابو داود من رواية يزيد الفقي عن جابر بن عبد الله قال
 اتت الى النبي صلى الله تعالى عليه وسلم بوالك فقال اللهم اسقنا غيثا مريئا مريعا نفعنا غير ضارا عاجلا
 غير آجل قال فاطبقت عليهم السماء انتهى قوله بوالك جمع ما كية وقال الخطابي بواكي بضم الياء آخر
 الحروف قال معناه التحامل قوله مريعا بفتح الميم وكسر الراء اي مخصبا ناجعا من مريع الوادي
 مراعاة ويروى بضم الميم من امرع المكان اذا خصب ويروى بالياء الموحدة من اربع الغيث اذا انبت
 الربيع ويروى بالياء المنسأة من فوق اي ينبت الله فيه ما ترتع فيه المواشي * ومنها حديث ابي امامة رضي
 الله تعالى عنه رواه الطبراني من رواية عبيد الله بن زجر عن علي بن يزيد عن القاسم عن ابي امامة
 قال قام رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم في المسجد ضحى فكبر ثلاث تكبيرات ثم قال اللهم اسقنا
 ثلاثا اللهم ارزقنا سمنا ولبنا وشحما ولحما وما نرى في السماء سحبا فارت ريح وغبرة ثم اجتمع
 سحاب فصبت السماء فصاح اهل الاسواق وناروا الى سقائف المسجد والى بيوتهم الحديث
 * ومنها حديث عبد الله بن جراد رواه البيهقي في سننه من رواية يعلى قال حدثنا عبد الله بن جرادة
 النبي صلى الله تعالى عليه وسلم كان اذا استسقى قال اللهم غيثا مريئا توسع به لعمادك تغزر به

في السماء من سحب ولا قرعة ولا شيئا وما بيننا وبين سام من بيت ولا دار قال فطلعت من ورائه صحابة
 مثل القرس فلما توسطت السماء انشمرت ثم امطرت قال فوالله ما رأينا الشمس سبتا ثم دخل رجل من ذلك
 الباب في الجمعة المقبلة ورسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم قائم يخطب فاستقبله قائما فقال يا رسول الله هلكت
 الاموال وانقطعت السبل فادع الله ان يمسخها قال فرفع رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم يديه ثم قال اللهم
 حوالينا ولا علينا اللهم على الاكام والجال والظراب والودية ومنابت الشجر قال فانقطعت وخرجنا
 نمشي في الشمس قال شريك فسألت انساها هو الرجل الاول قال لا ادري شي **ثم** مطابقتها للترجمة في
 قوله ان رجلا دخل يوم الجمعة من باب كان وجاه المنبر ورسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم قائم يخطب وفي
 قوله فرفع رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم يديه فقال اللهم اسقنا في الاول ذكر الجامع وفي الثاني
 استسقاء النبي صلى الله تعالى عليه وسلم فيه وهو على المنبر **ذكر رجاله** وهم اربعة * الاول
 محمد بن سلام البخاري المكنى **الثاني** ابو ضمرة بن يحيى الضاد المعجمة وسكون الميم والراء وهو انس بن
 عياض بكسر العين المهملة مرفى باب التبرز في البيوت * **الثالث** شريك بن عبد الله بن ابي نضر بن قيس النخعي
 وكسر الميم مرفى باب القراءة على الحديث * **الرابع** انس بن مالك رضى الله تعالى عنه **ذكر اطايف**
اسناده فيه الحديث بصيغة الجمع في موضعين والخبار كذلك في موضع وفيه السماع وفيه القول
 في موضعين وفيه ان شيخه من افراده وانه مذكور بغير نسبة وفيه من هو مذكور بكنيته وباسمه
 وهو من الرباعيات **ذكر تعدد موضعه** ومن اخرجه غيره **اخرجه البخاري** ايضا
 في الاستسقاء عن قتيبة عن اسماعيل بن جعفر وعن القعني واسما عيل بن ابي اريس ر عبد الله بن
 يوسف فرقههم ثلاثتهم عن مالك واخرجه مسلم في الاستسقاء عن يحيى بن يحيى ويحيى بن ايوب
 وقيتيبة وعلي بن حجر اربعة عن اسماعيل بن جعفر واخرجه ابو داود فيه عن عيسى بن حجاج
 عن الليث عن سعيد واخرجه النسائي فيه ايضا عن عيسى بن حجاج وعن علي بن حجر به وعن
 قتيبة عن مالك به **ذكر مصاه** **قوله** ان رجلا لم يدرا اسمه قيل روى الامام احمد من حديث
 كعب بن مرة ما يمكن ان ينسب هذا المبهم بأنه كعب المذكور قلت حديث كعب بن مرة رواه ابن
 ماجه وقد ذكرناه عن قريب فانظر فيه هل ترى ما قاله مما يمكن من حيث التركيب فان اراد الامكان
 العقلي فلا دخل له ههنا وقيل انه ابوسفيان بن حرب قلت هذا غير صحيح لان قوله في الحديث فقال
 يا رسول الله يدل على ان السائل كان مسلما وابوسفيان اذذاك لم يكن مسلما **قوله** وجاه المنبر بكسر الواو
 وضما اى مواجهه وقال صاحب التلويح ناقلا عن ابن التين وجاه المنبر يعنى مستدير القبلة ثم قال ان كان
 يريد بالمستدير المنبر فصحيح ولكن لا معنى لذكره وان كان اراد الباب فلا ينجح لباب يواجه المنبر ان يستدير
 القبلة ووقع في رواية اسماعيل بن جعفر من باب كان نحو دار القضاء وهى دار جبر بن الخطاب رضى الله
 تعالى عنه وسميت دار القضاء لانها يبعث في قضاء دينه فكان يقال لها دار قضاء دين عمر ثم لما طال ذلك
 قيل لها دار القضاء وقد صارت الى مروان بعد ذلك وهو امير المدينة وقال عياض كان امير المؤمنين انفق
 من بيت المال وكتبه على نفسه واوصى ابنه عبد الله ان يباع فيه ماله فان عجز ماله استعان ببني عدى ثم
 بقرش فباع عبد الله هذه الدار لمعاوية رضى الله تعالى عنه وقضى دينه وكان ثمانية وعشرين الف انتهى
 وفي قوله ثمانية وعشرين الف غرابة والذي في الصحيح وغيره من كتب المورخين كان ستة وثمانين
 الفا **قوله** ورسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم قائم جلة اسمية وقعت حالا وقوله يخطب جلة
 فعلية حالية ايضا اما حال متردفة او متداخلة **قوله** هلكت المواشي هكذا هو في رواية كريمة وابي ذر

التي فيها الصلاة انه صلى الله تعالى عليه وسلم فعلها مرة وتركها اخرى وذا لا يدل على السنية وانما يدل على الجواز **ص** قال ابو عبد الله كان ابن عيينة يقول هو صاحب الاذان ولكنه وهم لان هذا عبد الله بن زيد بن عاصم المازني الانصاري **ش** ابو عبد الله هو البخاري نفسه قوله كان ابن عيينة اي سفيان بن عيينة يقول هو اي راوى حديث الاستسقاء صاحب الاذان هذا يحتمل ان يكون تعليقا ويحتمل ان يكون البخاري سمع ذلك من شيخه علي بن عبد الله المذكور وعلى كلا التقديرين وهم ابن عيينة في قوله في عبد الله بن زيد المذكور في الحديث انه صاحب الاذان يعني الذي ارى النداء وهو عبد الله بن زيد بن عبد ربه بن ثعلبة بن زيد بن الحارث بن الخزرج وراوى حديث الاستسقاء هو عبد الله بن عاصم بن عمرو بن عوف بن مبدول بن عمرو بن غنم بن مازن وهو معنى قوله لان هذا اي راوى حديث الاستسقاء عبد الله بن زيد بن عاصم ولم يذكر البخاري مقابله حيث لم يقل وذاك عبد الله بن زيد بن عبد ربه كانه اكتفى بالذي ذكره وقد اتفق كلاهما في الاسم واسم الاب والنسبة الى الانصار ثم الى الخزرج والصحة والرواية وافترقا في الجد والبطن الذي من الخزرج لان حفيد عاصم بن مازن **ح** عبد ربه بن بلحارث بن الخزرج قوله المازني الانصاري وفي بعض النسخ عبد الله بن زيد بن عاصم مازن الانصاري واحتز به عن مازن تميم وغيره والموازن كثيرة مازن في قيس عيلان وهو مازن بن المنصور بن الحارث بن حفصة بن قيس عيلان وفي قيس عيلان ايضا مازن بن صعصعة بن معاوية بن بكر بن هوازن بن صور بن قيس عيلان ومازن في فزارة وهو مازن بن فزارة ومازن في ضبة وهو مازن بن كعب بن ربيعة بن ثعلبة بن سعد بن ضبة ومازن في مدحج وهو مازن بن ربيعة بن زيد بن صعصعة بن سعد العشيرة بن مدحج ومازن في الانصار وهو مازن بن البخاري ابن ثعلبة بن **و** بن الخزرج ومازن في تميم وهو مازن بن مالك بن عمرو بن تميم ومازن في شيبان وهو مازن بن ذهل بن ثعلبة بن شيبان ومازن في هذيل وهو مازن بن معاوية بن تميم بن سعد بن هذيل ومازن في الازد وهو مازن بن الازد وقال الرشاطي مازن في القبائل كثير وقال ابن دريد المازن بعض النمل ووقع في مسند الطيالسي وغيره مثل ما قال سفيان بن عيينة وهو غلط **ص** **باب** انتقام الرب عز وجل من خلقه بالقحط اذا انتهك محارمه **ش** اي هذا باب في بيان انتقام الله عز وجل من عباد باقاع القحط فيهم اذا انتهك محارم الله الانتهاك للبالغة في خرق محارم الشرع واتيائها وقعت هذه الترجمة هكذا في رواية الحموي وحده خالية من حديث واثر قيل كانه كانت في رقعة مفردة اهمالها الباكون والظاهر انه وضعها ليدكر فيها احاديث مطابقة لها فعاقه عن ذلك عائق والله تعالى اعلم **ص** **باب** الاستسقاء في المسجد الجامع **ش** اي هذا باب في بيان جواز الاستسقاء في المسجد الجامع واشار بذلك الى ان الخروج الى المصلى ليس بشرط في الاستسقاء لان المقصود في الخروج تكثير الناس وذلك يحصل في الجوامع وانما كانوا يخرجون الى الصحراء لعدم تعدد الجوامع بخلاف هذا الزمان **ص** حدثنا محمد قال اخبرنا ابو ضمرة انس بن عياض قال حدثنا شريك بن عبد الله بن ابي نمرانه سمع انس بن مالك يذكر ان رجلا دخل يوم الجمعة من باب كان وجاه المنبر ورسول الله صلى الله تعالى وسلم قائم يخطب فاستقبل رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم قائما فقال يا رسول الله هلكت المواشي وانقطعت السبل فادع الله ان يغيثنا قال فرفع رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم يديه فقال اللهم اسقنا اللهم اسقنا اللهم اسقنا قال انس فلا والله ما نرى

الكثير وقال ابو حاتم القزح السحاب المتفرق وقال يعقوب عن الباهلي يقال ما على السحاب قرعة
اي شيء من غيم ذكره في الموعب وفي تهذيب الازهرى كل شيء متفرق فهو قزح وفي المحكم
اكثر ما يكون ذلك في الخريف **قوله** ولا شيئاً بالنصب تقديره اي ولا نرى شيئاً من الكدورة
التي تكون مظنة للطر **قوله** وبين سلع بفتح السين المهملة وسكون اللام وفي آخره عين مهملة وهو جبل
معروف بالمدينة ووقع عند ابن سهل بفتح اللام وسكونها وقيل بعين معجمة ركه خطأ وفي المحكم
والجامع سلع موضع وقيل جبل وقال البكري هو جبل متصل بالمدينة وزعم الهروي ان
سلما معرفة لا يحوز ادخال اللام عليه قلت وفي دلائل النبوة للسيقي وكتاب ابى نعم الاصبهاني
وابى سعيد الواعظ والاكيل للحاكم فطلعت سحابة من وراء السلع **قوله** من بيت ولادار اي
تجنبنا عن رؤيته واراد بذلك ان السحاب كان مفقودا لامسترا بيت ولا غيره ووقع في رواية
بابت في علامات النبوة وان السماء لفي مثل الزجاجة اي لشدة صفائها وذلك انضا مشعر بعدم
السحاب اصلا **قوله** فطلعت اي ظهرت من وراءه اي من وراء سلع **قوله** مثل الترس اي
مستديرة والتشبيه في الاستدارة لافي القدر يدل عليه ما وقع في رواية ابى عوانة فنشأت سحابة
مثل رجل الطائر وانا انظر اليها فهذا يشعر بأنها كانت صغيرة وفي رواية ثابت فهاجت ريح
انشأت سحابا ثم اجتمع وفي رواية قتادة في الادب فنشأت السحاب بعضه الى بعض وفي رواية اسحق
الآتية حتى تار السحاب امثال الجبال اي لكثرة وفيه تم لم ينزل عن منبره حتى رأينا المطر يتحادر
على خيشه وهذا يدل على ان السقف وكف لكونه كان من جريد النخل **قوله** فلما توسطت
السماء اي بلغت الى وسط السماء وهي على هيئة مستديرة ثم انتشرت **قوله** ثم امطرت قدمي
الكلام فيه في باب الاستسقاء في الخطبة يوم الجمعة **قوله** ما رأينا الشمس سبعا بفتح السين المهملة
وسكون الباء الموحدة واراد به اليوم الذي بعد الجمعة ولكن المراد به الاسبوع وهو من تسمية الشيء
باسم بعضه كما يقال جمعة وهكذا وقع في رواية الاكثرين فان قلت كيف عبر انس بالسبت قلت لانه كان
من الانصار وكانوا قد جاؤوا اليهود دأخذوا بكثير من اصطلاحهم وانما سمي الاسبوع سبعا لانه اعظم
الايام عندهم كان الجمعة اعظم الايام عند المسلمين ووقع في رواية الداودي ستا بكسر السين وتشديد
التاء المثناة من فوق واراد به ستة ايام قال النووي وهو تصحيف ورد عليه بأن الداودي لم يفرده
فقد وقع في رواية الحموي والمستملي كذا يعني سنا وكذا رواه سعيد بن منصور عن الدراودي عن
شريك ووافقه احد من رواية ثابت عن انس فان قلت وجه التصحيف انه مستبعد لرواية اسماعيل
ابن جعفر الآتية سبعا قلت لاستبعاد في ذلك لان من روى سبعا اضاف الى السبت يوما ملفقا من
الجمعتين ووقع في رواية اسحق الآتية فطرنا يومنا ذلك ومن الغدوم من بعد الغد والذي يليه حتى
الجمعة الاخرى ووقع في رواية مالك عن شريك فطرنا من جمعة الى جمعة وفي رواية قتادة الآتية
فطرنا فاكدنا نصل الى منازلنا اي من كثرة المطر وقد تقدم في كتاب الجمعة من وجه آخر
فخرجنا نخوض الماء حتى أثبتنا منازلنا ولمسلم في رواية ثابت فامطرا حتى رأيت الرجل تهمة
نفسه ان يأني اهله ولا بن خزيمة في رواية جيد حتى اهم الشباب القرب الدار الرجوع الى
اهله وللخاري في الادب من طريق قتادة حتى سالت مناعب المدينة المتاعب جمع منعب بالناء
المثلثة وآخره باء موحدة مسيل الماء **قوله** ثم دخل رجل من ذلك الباب الظاهر ان هذا غير

جميعا عن الكشميين وفي رواية غيرهم هلك الاموال والمراد بالاموال المواشي ايضا لا الصامت وتقدم في كتاب الجمعة بلفظ امرابي فقال يارسول الله هلك المال وجاع العيال قيل وقد تقدم في كتاب الجمعة بلفظ هلك الكراع وهو بضم الكاف يطلق على الخيل وغيرها وفي رواية يحيى بن سعيد الآتية هلك المواشي هلك العيال هلك الناس وهو من قبيل ذكر العام بعد الخاص والمراد بهلاكهم عدم وجود ما يعيشون به من الاقوات المفقودة بحبس المطر قوله وانقطعت السبل وفي رواية الاصيلي وتقطعت بالثناء المناة من فوق وتشديد الطاء فالاول من باب الانفعال والثنائي من باب النفع والمعاد من السبل الطرق وهو بضم السين والباء جمع سبل واختلف في معناه فقل ضعفت الابل لقلّة الكلاء ان يسافر بها وقيل انها لا تجد في سفرها من الكلاء ما يلغها وقيل ان الناس امسكوا ما عندهم من الطعام ولم يحلبوه الى الاسواق وقيل تفاد ما عندهم من الطعام او قلته فلا يجدون ما يحملونه الى الاسواق ووقع رواية قتادة الآتية عن انس قحط المطر اى قل ولم ينزل اصلا وفي رواية ثابت الآتية عن انس واجرت الشجر واجرارها كناية عن يبس ورقها لعدم شربها الماء او لانشاره فيصير الشجر اعوادا بغير ورق وقال احمد في رواية قتادة وانحلت الارض فان قلت ما وجه هذا الاختلاف قلت يحتمل ان يكون السائل قال ذلك كله ويحتمل ان يكون بعض الرواة روى شيئا مما قاله بالمعنى فانهما متقاربة قوله فادع الله ان يغثنا هكذا هو رواية ذر بلفظ ان وفي رواية الاكثرين فادع الله يغثنا ووجهه ان كلمة ان مقدره قبل اى فهو يغثنا وفيه بعد وفي رواية اسماعيل بن جعفر الآتية للكشميين يغثنا بالجرم وهذا هو الاوجه لانه جواب الامر ثم اعلم ان لفظ يغثنا بضم الباء في جميع النسخ واللهم اغثنا بالالف من باب اغاث يغث اغاثه من مزيد الثلاثي والمنسبور في كتب اللغة انه يقال في المطر غاث الله الناس والارض تغثهم بفتح الباء قال عياض قال بعضهم هذا المذكور في الحديث من الاغاثه بمعنى المعونة وليس من طلب الغيث انما يقال في طلب الغيث اللهم غثنا قال ابو الفهل ويحتمل ان يكون من طلب الغيث اى هب لنا غيثا او ارزقنا غيثا كما يقال سقاه واسقاه اى جعل له سقبا على لغة من فرق بينهما وقيل يحتمل ان يكون معنى قوله اللهم اغثنا اى فرج عنا وادركنا فعلى هذا يجوز ما وقع في عامة النسخ وقال ابو المعاني في المنتهى يقال اغاثه الله يغثه والغياث ما اغاثك الله به اسم من اغاث واستغاث فاعنه وقال القزاز غاثه يغوثه غوثا واغاثه يغينه اغاثته فأميت غاث واستعمل اغاث ويقول الواقع في بلية اللهم اغثني اى فرج عني وقال الفراء الغيث والغوث متقاربان في المعنى والاصل وفي كتاب النبات لابن حنيفة وقد غيثت الارض فهى مغية ومغيوثة وقال ابو الحسن اللحياني ارض مغية ومغيوثة اى مسقية ومغيرة ومغيرة والاسم الغيرة والغيث وقال الفراء الغيث يغورنا ويغيرنا وقد غارنا الله بخير اغاثنا قوله فرفع يديه وفي رواية النسائي عن شريك فرفع يديه حذاء وجهه وتقدم في الجمعة بلفظ فديده ودعا وزاد في رواية قتادة في الادب فنظر الى السماء قوله فقال اللهم اسقنا ثلاث مرات وقع في هذه الرواية اللهم اسقنا ثلاث مرات ووقع في رواية ثابت الآتية عن انس اللهم اسقنا مرتين قوله فلا والله بالفاء في رواية ابى ذر وفي رواية غيره ولا والله بالواو وفي رواية ثابت الآتية وايم الله والتقدير فلا نرى والله فحذف الفعل منه للدلالة المذكور عليه قوله من سحاب اى من سحاب مجتمعة ولا قرعة اى من سحاب متفرقة وهو بفتح القاف والزاي والعين المهملة وفي التلويح القرعة مثال شجرة قطعة من السحاب رقيقة كأنها ظل اذا مرّت من تحت السحاب

جمع واد وفي رواية مالك بطون الادوية والمراد بها مئزر : الماء ليتمتع به قالوا ولم يسمع
 افعلة جمع فاعل الادوية جمع واد وزاد مالك في روايته ورؤس الجبال قوله ومنابت الشجر
 اراد بالشجر المرعى ومنابته التي تثبت الزرع والكلاء قوله فانقطعت اى السماء ويروى فانقلت
 ويروى فانقلعت والكل بمعنى واحد وفي رواية مالك فانجابت عن المدينة انجساب الثوب اى
 خرجت عنها كما يخرج الثوب عن لابس وفي رواية سعيد بن شريك فاهو الا ان تكلم رسول الله
 صلى الله تعالى عليه وسلم بذلك تمزق السحاب حتى ماثرى منه شيئا والمراد بقوله ماثرى شيئا
 اى فى المدينة ولمسلم من رواية حفص فلقد رأيت السحاب يتمزق كأنه الملاحين يطوى والملا
 بضم الميم مقصور وفيد جمع ملالة وهو ثوب معروف وفي رواية قتادة عند البخارى فلقد
 رأيت السحاب يتقطع يمينا وشمالا يمتطرون اى اهل الواحى ولا يمتطرون اهل المدينة وله فى
 الادب فجعل الله السحاب يتصدع عن المدينة وزاد فيه بريحهم الله كرامة نبيه واجابة دعونه وله
 فى رواية ثابت عن انس فكشطت اى تكشفت فجعلت تمطر حول المدينة ولا تمطر بالمدينة قطرة
 فنظرت الى المدينة وانما فى مثل الاكليل وفى مسند احمد من هذا الوجه فتقوم ما فوق رؤسنا من السحاب حتى
 كأننا فى اكليل وهو بكسر الهمزة والتاج وفى رواية اسحق عن افس فابشر بيده الى ناحية من السماء الا
 تفرجت حتى صارت المدينة فى مثل الجوبة والجوبة بفتح الجيم وسكون الواو وقبح الباء
 الموحدة هى الحفرة المستديرة الواسعة والمراد بها ههنا الفرجة فى السحاب وقال الخطابي الجوبة هنا
 الترس وضبط بعضهم الجوبة بالنون ثم فسرهم بالشمس اذا ظهرت فى خلل السحاب وقال عياض
 فقد صحف من قال بالنون وفى رواية اسحق من الزيادة ايضا وسال الوادى وادى قناة شهرا
 وقد فسرنا هذا فى كتاب الجمعة فى باب الاستسقاء فى الخطبة فى الجمعة واكثر ما ذكرنا هنا ذكرناه هناك
 وان كان مكررا لزيادة الايضاح ولسرعة وقوف الطالب للعانى قوله فسألت انسا اهو الرجل
 الاول قال لا ادري وفى موضع آخر فأتى الرجل فقال يا رسول الله وفى لفظ جاء رجل فقال ادع الله
 ينشأ ثم جاء فقال وفى لفظ فى الاول قام امرأى ثم قال فى آخره فقام ذلك الامرأى قال ابن
 التين لعل انسا تذكر بعد او نسي بعد ذكره ان كان هذا الحديث قبل قوله لا ادري هو الاول
 ام لا ﴿ ذكر ما يستفاد منه ﴾ فيه جواز مكالمه الامام فى الخطبة للحاجة * وفيه القيام للخطبة
 وانها لا تقطع بالكلام ولا تقطع بالمطر * وفيه قيام الواحد بأمر الجماعة * وفيه سؤال الدعاء
 من اهل الخير ومن يرجى منه القبول واجابته لذلك * وفيه تكرار الدعاء ثلاثا * وفيه ادخال
 دعاء الاستسقاء فى خطبة الجمعة والدعاء على المنبر * وفيه لانه لا تحويل ولا استقبال * وفيه الاجترار
 بصلاة الجمعة عن صلاة الاستسقاء * وفيه امتثال الصحابة بمجرد الإشارة * وفيه الادب فى الدعاء
 حيث لم يدع برفع المطر مطلقا لاحتمال الاحتياج الى استمراره فاحترز فيه بما يقتضى رفع الضرر
 وابقاء النفع * وفيه ان الدعاء بدفع الضرر لا ينافى التوكل * وفيه البيان لتأكيد الكلام * وفيه
 ان الدعاء برفع الضرر لا ينافى التوكل وان كان مقام الافضل التفويض وقال ابن بطال استدله
 على الاكتفاء بدعاء الامام فى الاستسقاء قبل فيه نظر لانه جاء فى رواية يحيى بن سعيد ورفع الناس
 ايديهم مع رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم يدعون * وفيه حجة واضحة لابي حنيفة ان
 الاستسقاء دعاء واستغفار ولا صلاة فدل مجرد الدعاء لا ينافى مشروعية الصلاة فيه قلت ابو

ذلك الرجل الاول لان النكرة اذا اعيدت نكرة تكون غيره وفي رواية اسحاق عن انس فقام
 ذلك الرجل او غيره وهذا يقتضى ان يكون هذا هو الرجل الاول ولكنه شك فيه بقوله او غيره
 اى او غير ذلك الرجل وسيأتى فى رواية يحيى بن سعيد فأثنى الرجل فقال يا رسول الله وهذا يقتضى
 ان هذا هو الاول وفي رواية ابى عوانة من طريق حفص عن انس بلفظ فازلنا نمطر حتى جاء
 ذلك الاعرابى فى الجمعة الاخرى وهذا ايضا كذلك قوله ورسول الله قائم جلة اسمية حالبة قوله
 فاستقبله قائما انتصاب قائما على انه حال من الضمير المرفوع الذى فى استقبال لامن الضمير المنصوب قوله
 هلك الاموال وانقطعت السبل يعنى بسبب كثرة المياه لانه انقطع المعى فهلكت المواشى
 من عدم الرعى اول عدم ما يكنهما من المطر ويدل على ذلك قوله فى رواية سعيد عن شريك
 اخرجها النسائي من كثرة الماء وفي رواية حميد عند ابن خزيمة واحتبس الركب ان وفى رواية مالك
 عن شريك تهدمت البيوت وفي رواية اسحق الآتية هدم البناء وغرق المال قوله فادع الله ان يمسخها
 هذه رواية الكشميهنى وفي رواية غيره فادع الله يمسخها بدون كلمة ان ويجوز فيه الرفع والنصب
 والجزم اما الرفع فعلى انه خبر مبتدأ محذوف واما النصب فبكملة ان المقدرة واما الجزم فعلى انه
 جواب الامر والضمير المنصوب فيه يرجع الى الامطار التى يدل عليه قوله ثم امطرت او الى
 السحابة ووقع فى رواية سعيد عن شريك ان يمسخ عنا الماء وفى رواية احمد من طريق ثابت ان يرفعها
 عنا وفى رواية قتادة فى الادب فادع ربك ان يحبسها عنا فضحك وفى رواية ثابت فنبسم وزاد حميد
 لسرعة ملال ابن آدم قوله حوالينا وفى رواية مسلم حولنا وكلاهما صحيح والحوال والحوال
 بمعنى الجانب والذى فى رواية البخارى ثنية حوال وهو ظرف يهلّق بمحذوف تقديره اللهم
 انزل او امطر حوالينا ولا تنزل علينا فان قلت اذا مطرت حول المدينة فالطريق تكون ممتعة
 واذن لم ينزل شكواهم قلت اراد بقوله حوالينا الاكام والظراب وشبههما كما فى الحديث فسبق
 الطريق على هذا مسلوكة كما سألوها وايضا اخرج الطرق بقوله ولا علينا وقال الطبرى فى ادخال
 الواو ههنا معنى لطيف وذلك انه لو اسقطها لكان مستقبلا للاكام وما معها فقط ودخول
 الواو يقتضى ان طلب المطر على المذكورات ليس مقصودا لعينه ولكن ليكون وقاية من اذى
 المطر فليست الواو مخلصّة للعطف ولكنها للتعليل وهو كقولهم تجوع الحرة ولانأكل بيديها
 فان الجوع ليس مقصودا لعينه ولكن لكونه مانعا من الرضاع باجرة اذا كانوا يكرهون ذلك
 قوله على الاكام فيه بيان المراد بقوله حوالينا روى الاكام بكسر الهمزة وقحها بمدودة وهو
 جمع اكمة بفتحات قال ابن البرقي هو الزراب المجتمع وقال الداودى اكبر من الكدية وقال
 النزاز هي التى من حجر واحد وقال الخطابى هي الهضبة الضخمة وقيل الجبل الصغير وقيل
 ما ارتفع من الارض قوله والظراب بكسر الظاء المجمة وفى آخره باء موحدة جمع ظرب بسكون
 الراء قاله القزاز وقال هو جبل منبسط على الارض وقيل بكسر الراء ويقال ظراب وظرب
 كما يقال كتاب وكتب ويقال ظرب بتسكين الراء قالوا اصل الظراب ما كان من الحجارة اصله
 ثابت فى جبل او ارض حزنة وكان اصله الثانى محدودا واذا كان خلقة الجبل كذلك سمي ظربا
 وفى المحكم الظرب كل ما كان تنأ من الحجارة وحد طرفه وقيل هو الجبل الصغير وفى المنتهى
 للبرمكى الظراب الروابى الصغار دون الجبل وفى الغريين الاظرب جمع ظرب قوله والاودية

وعنه عن الانصاري ان رفع لافوسا خبر مبتدأ محذوف اي هم يطرون ويحوز ان يكون حالا اي
 المشايقة قلح مال كون اهل اليمن والاسمال يطرون حديث في باب من اكتبني بصلاة
 الجمعة في الاستسقاء شئ ٤٤٤ اي عذاب في بيان حكم من استثنى به صلاة الجمعة في حال الاستسقاء
 حديث في حديثنا حمدا لله بن معلقة بن مالت عن شريك بن عبد الله عن انس بن مالك قال جاء رجل
 الى رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم فقال هلكت المواشي وتقطعت السبل فدلنا من
 الجمعة الى الجمعة ثم جاء فقال تهدمت البيوت وتقطعت السبل وهلكت المواشي فقال اللهم
 على الاكام والضراب الارضية وسابت السجرات فنجحت عن المدينة انجياب الثوب شئ ٤٤٥
 ايماد هذا الحديث ايضا لما ذكرنا من ان قات ليس فيه التصريح أن السائل المذكور
 عن النبي صلى الله تعالى عليه وسلم اما سألوه وهو على المسير يخاطبهم الجمعة قلت عنده
 الا ما ديت كلها في الاصل واحد ويصير بعضها قتيلا فدلنا من رواية الاصيلي
 نادى الله بدل فدما اي قال الرجل ادع الله فدعا الرسول صلى الله تعالى عليه وسلم قتيلا فدلنا
 المواشي اي من قلة الماء والنبات وتقطعت السبل ايضا من قلتهما ايضا واما الهلاك والتقطع نانيا من ثرة
 الماء قتيلا فنجحت بالجميم وبالبلقاء الموحدة اي انكشفت وقدم الكلام فيه وفيه ما يدل على ان
 الرجل الثاني فيه هو الرجل الاول لان الضمير في قوله ثم جاء يرجع الى قوله جاء رجل فافهم
 والله اعلم حديث في باب ٤٤٤ الدماء اذا انقطعت السبل من كثرة المطر شئ ٤٤٤ اي
 هذا باب في بيان انقطاع السبل لاجل كثرة المطر وفي بعض النسخ اذا انقطعت
 حديث في حديثنا اسماعيل قال حدثني مالك عن شريك بن عبد الله بن ابي نمر عن انس بن مالك قال جاء رجل
 الى النبي صلى الله تعالى عليه وسلم فقال يا رسول الله هلكت المواشي وتقطعت السبل فادع الله
 فدعا رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم فادعنا من الجمعة الى الجمعة فاجاب رسول الله صلى الله
 تعالى عليه وسلم فقال يا رسول الله تهدمت البيوت وتقطعت السبل وهلكت المواشي فقال
 رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم اللهم على رؤس الجبال والاكام رطون الارضية وسابت
 السجرات فنجحت عن المدينة انجياب الثوب شئ ٤٤٥ احادنا الحديث اي ما ذكرنا اسماعيل ابن
 ابي اريس ان اخذ مالك بن انس وفيه ما يدل على ان الرجل الثاني خير الرجل الاول وهذا
 ظاهر في ان انجياب الثوب اي كانجياب الثوب حديث في باب ٤٤٤ ما قيل ان النبي صلى الله
 تعالى عليه وسلم لم يحول رداءه في الاستسقاء يوم الجمعة شئ ٤٤٤ اي هذا باب في بيان ما قيل
 ان النبي صلى الله تعالى عليه وسلم الى آخره فان قات خبر التحويل صحيح فكيف قال بقوله باب
 ما قيل قلت لان قوله في الحديث ولم يذكر انه حول رداءه يحتمل ان يكون القائل به هو الراوي عن
 انس او يكون من دونه فلاجل هذا التردد ذكر بهذه الصيغة حديث في حديثنا الحسن بن بشر
 قال حدثنا عافي بن عمران عن الاوزاعي عن اسحق بن عبد الله بن ابي طلحة عن انس بن مالك
 ان رجلا شكوا الى النبي صلى الله تعالى عليه وسلم هلاك المال وجهد العيال فدعا الله يستسقى
 ولم يذكر انه حول رداءه ولا استقبل القبلة شئ ٤٤٥ مطابقتها لترجمة في قوله وامنا ذكر انه
 حول رداءه فان قلنا كيف المطابقة وليس في الحديث ذكر يوم الجمعة قلت هذا الحديث برواية
 اسحق بن ابي اريس حديث في حديثنا عافي بن عمران عن الاوزاعي عن اسحق بن عبد الله بن ابي طلحة عن انس بن مالك
 ان رجلا شكوا الى النبي صلى الله تعالى عليه وسلم هلاك المال وجهد العيال فدعا الله يستسقى

خشيعة لم يقل ان الصلاة فيه خير منسروحة بل يقول انها ليست بمسروحة وما ورد في احاديث النصارى
 فليسان الجواز وقد مر الكلام فيه مستوفى **ص** باب الاستسقاء في خطبة الجمعة
 غير مستقبل القبلة **ش** اى هذا باب في بيان حكم الاستسقاء في خطبة الجمعة حال كون الخطيب
 غير مستقبل القبلة **ص** حدثنا قتيبة بن سعيد قال حدثنا اسماعيل بن جعفر عن
 شريك عن انس بن مالك ان رجلا دخل المسجد يوم الجمعة من باب كان نحو دار القضاء ورسول
 صلى الله تعالى عليه وسلم قائم يخطب فاستقبل رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم قائما ثم قال
 يا رسول الله هلكت الاموال وانقطعت السبل فادع الله يغثنا فرفع رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم
 يديه ثم قال اللهم اغثنا اللهم اغثنا قال انس ولا والله ما نرى في السماء من سحب ولا قزعة وما بيننا وبين سلع
 من بيت ولا دار قال فطلعت من ورأه سحابة مثل الترس فلما توسطت السماء انتشرت ثم امطرت فلا والله
 ما رأينا الشمس سبتانم دخل رجل من ذلك الباب في الجمعة يعنى الثانية ورسول الله صلى الله تعالى
 عليه وسلم قائم يخطب فاستقبله قائما فقال يا رسول الله هلكت الاموال وانقطعت السبل فادع الله ان
 ان يمسه عنا قال فرفع رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم يديه ثم قال اللهم حوالينا ولا علينا
 اللهم على الاكام والطراب وبطون الاودية ومنابت الشجر قال فقلعت وخرجنا نمشي في الشمس
 قال شريك فسألت انس بن مالك اهو الرجل الاول قال ما درى **ش** مطابقتها للترجمة
 ظاهرة واعاد حديث انس المذكور لاجل هذه الترجمة وبيان اختلاف سنده فانه روى اولاهن
 محمد بن سلام عن ابي ضمرة عن شريك بن عبد الله وهذا رواه عن قتيبة عن اسماعيل بن جعفر ابي
 ابراهيم الانصارى المدني عن شريك المذكور عن انس وهو ايضا من الرباعيات قوله
 يوم الجمعة بالالف واللام في رواية الاكثرين وفي رواية كريمة بالتكثير قوله قائما حال من الضمير
 الذى في استقبال قوله يغثنا بصم الياء وقد مر بيانه قوله فقلعت بفتح الهمزة من الافلاح
 والافلاح عن الامر الكف عنه والامساك يقال فلان اقلع عما كان عليه ووجه تأنيدها باعتبار
 السحابة **ص** باب الاستسقاء على المنبر **ش** اى هذا باب حكم الاستسقاء
 على المنبر **ص** حدثنا مسدد قال حدثنا ابو عوانة عن قتادة عن انس بن مالك قال بلغنا
 رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم يخطب يوم الجمعة اذ جاء رجل فقال يا رسول الله قمط
 المطر فادع الله ان يسقينا فدما فطرنانا كدنا ان نصل الى منازلنا فازلنا مطر الى الجمعة المقبلة قال فقام
 ذلك الرجل او غيره فقال يا رسول الله ادع الله ان يصرفه عنا فقال رسول الله صلى الله تعالى
 عليه وسلم اللهم حوالينا ولا علينا قال فلقد رأيت السحاب يتقطع عينا وشمالا يعطرون ولا يعطرون
 اهل المدينة **ش** مطابقتها للترجمة ظاهرة واعاده لاجل هذه الترجمة وللمعاصرة فحين
 اخرجته لانه رواه هنا عن مسدد عن ابي عوانة بفتح العين المهملة الواضحة بن عبد الله الليشكرى
 عن قتادة عن انس قوله يلغنا من الكلام فيه غير مرة اذا صله بين زيدت فيه الف والهم
 ويضاف الى الجملة وقوله اذ جاء بكسر الحاء وقحمها قوله فطرنانا بضم الميم
 وكسر الطاء قوله فادع الله ان نصل الى منازلنا فازلنا مطر الى الجمعة المقبلة قال فقام
 ان وعندهما واراد به انه كثر المطر بحيث نضد الرسول الى منازلنا فازلنا مطر بضم الميم
 وسكون الميم وقحم الميم يقطع من باب التفعيل قوله يعملون اى اهل اليمن واهل الشمال

مع الله لا يفتن يوم - لا يطيب ولا يفسد - لا يذل ولا يرفع - لا يذل ولا يرفع - لا يذل ولا يرفع
 الآن لا يقال كان استغفاه عقيب دعاء النبي صلى الله تعالى عليه وسلم عليهم لا ما نقول هذا
 لا يضر بالمقصود لان المراد منه استغفار الكافر بالمر من مطلنا وقد وجد في الحديث ذلك
 على انه لا فرق بين المؤمنين ولا بين لان فيه اظهار التضرع والخسوع منهم وهو من شأنهم في ذلك
 وفيه عزة للمؤمنين وقال بعضهم لا دلالة فيما وقع من النبي صلى الله تعالى عليه وسلم في هذه
 القضية على مشرعية ذلك انما هو صلى الله تعالى عليه وسلم اذ الظاهر ان ذلك من خصائص النبي
 صلى الله تعالى عليه وسلم لا لاطلاعه على المصلحة في ذلك بخلاف من بعده من انعم الله تعالى عليه فالتدليل
 هما على الخصصية وهي لانت بالاحوال على ان ابن بطال قال استغفار الله كبرياؤه ان جاز
 اذ ارجى ربهم الى الحق وكانت هذه القضية بذكره قبل النجاة - من بعد هذا - من بعد هذا
 عن سفيان قال حدثنا منصور والاعمش عن ابي الضحى عن - سروق قال انا من ابي سفيان قال
 قرنا ابطوا عن الاسلام فدعا عليهم النبي صلى الله تعالى عليه وسلم ان يمد يده حتى يمسكهم
 فيها واكوا المية والعظام فجاءه ابوسفيان فقال يا محمد جئت تأمر بصلة الرحم وان قومك قد هلكوا
 فادع الله عز وجل فقرأ فارتقب يوم تأتي السماء بدخان مبين الآية ثم عادوا الى كفرهم فلذلك قوله
 يوم نبطش البطشة الكبرى يوم بدر - ثم - مطابقة الترجمة ظاهرة وقد سلف هذا الحديث
 في باب دعاء النبي صلى الله تعالى عليه وسلم احكامها سنين كمن يرسف فانه اخرج هالك عن عثمان بن
 ابي شيبة عن جرير عن منصور عن ابي الضحى عن مسروق وهذا اخرجه عن محمد بن كبير العبدي
 البصري عن سفيان الثوري عن منصور والاعمش كلاهما عن ابي الضحى مسلم بن صبيح وقد ذكرنا
 هناك جميع ما يعلق به من الاشياء قوله أثبت ابن مسعود اي عبد الله بن مسعود قوله ابطوا اي تأخروا
 عن الاسلام ولم يادروا الله قوله سنة بفتح السين اي جذب وقطعت اي فجاءه ابوسفيان يعني والد
 معاوية واسم ابي سفيان صخر بن حرب الميموني وكان بجيشه قبل الهجرة لقول ابن مسعود ودم عادوا
 قوله يوم نبطش البطشة الكبرى يوم بدر ولم يقل ان ابوسفيان قدم المدينة قبل بدر قوله جئت تأمر
 بصلة الرحم يعني الذين هلكوا بدخانك من ذوى رحك فينبغي ان نصل رحمتهم بالدعاء لهم ولم يقع دعائهم
 لهم بالنصر في هذا السياق قوله بدخانك من ذوى رحك فينبغي ان نصل رحمتهم بالدعاء لهم ولم يقع دعائهم
 يوم نبطش البطشة الكبرى زاد الاصيل في روايته بقية الآية قوله هم عادوا يعني لما كشف الله تعالى
 عنهم عادوا الى كفرهم فابتلاهم الله بيوم البطشة اي يوم بدر - ثم - وزاد اسباط عن منصور
 فدعا رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم فسقوا البيت فاجبت عليهم سمعا وشكا الناس كثرة المطر
 فقال الله لهم حوا لينا ولا عاينا فانحدرت السحاب من رأسه فدعوا الناس حولهم - ثم - هذا ايق
 يعني زاد اسباط عن منصور باسناده المذكور قبله ان ابن مسعود قد وصله البيهقي من رواية
 علي بن ثابت عن اسباط بن نصر عن منصور عن ابي الضحى عن مسروق عن ابن مسعود قال لما رأى
 رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم من الناس اديارا فذكرهم الذي قبله وزاد فجاءه ابوسفيان
 وانا من اهل مكة فقالوا يا محمد انك تزعم انك بعثت رجلا وان قومك قد هلكوا فادع الله لهم
 فدعا رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم فسقوا البيت الحديث واسباط بفتح الهزة وسكون
 السين المهملة بعدها الباء الواحدة وفي آخره طاء مهملة قال صاحب التوضيح اسباط هذا هو

ابن محمد بن عبد الرحمن القاص ابو محمد القرشي مولاهم الكوفي ضعفه الكوفيون وقال النسائي ليس به بأس ووثقه ابن معين مات في المحرم سنة مائتين قلت ذكر في رواية البيهقي انه اسباط بن نصر وهو الصحيح وهو اسباط بن نصر الهمداني ابو يوسف ويقال ابو نصر الكوفي ووثقه ابن معين وتوقف فيه احمد وقال النسائي ايس بالقوى واعترض على البخاري بزيادة اسباط هذا قال الداودي ادخل قصة المدني في قصة قريش وهو غلط وقال ابو عبد الملك الذي زاده اسباط وهم واختلاط لانه ركب سند عبد الله بن مسعود على من حديث انس بن مالك وهو قوله فدعا رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم فسقوا الغيث الى آخره وكذا قال الحافظ شرف الدين الدماطي وقال ابو حنيفة عبد الله بن مسعود كان بمكة وايس فيه هذا والعجب من البخاري كيف اورد هذا وكان مخالفا لما رواه الثقات وقد ساعد بعضهم البخاري بقوله لا مانع ان يقع ذلك مرتين وفيه نظر لا يخفى وقال الكرماني فان قلت قصة قريش والتماس ابي سفيان كانت في مكة لافي المدينة قلت القصة مكية الا القدر الذي زاد اسباط فانه وقع في المدينة قريش فسقوا بضم السين والقاف على صيغة المجهول واصله سقوا استعملت الضمة على الياء بعد سلب حركة ما قبلها فصار سقوا على وزن فعوا فقي له الغيث منصوب لانه مفعول ثان فقي ايه فسقوا الناس حولهم الكلام في سقوا قدم الا والناس منصوب على الاختصاص اي اعنى الناس الذين حول المدينة واهلها وفي رواية البيهقي فاسقى الناس حولهم وزاد بعد هذا قال يعني ابن مسعود لقد مررت آية الدخان ص باب الدعاء اذا كثر المطر حوالينا ولا علينا شي في هذا باب في بيان الدعاء عند كثرة المطر بقوله اللهم حوالينا ولا علينا هذا اذا اضيف الباب الى الدعاء ويجوز قطع الاضافة فيمنئذ يكون الدعاء مرفوعا بالابتداء وقوله حوالينا خبره ويكون التقدير هذا باب ترجته الدعاء اذا كثر المطر حوالينا يعني بلفظ حوالينا وقال الكرماني يمتثل ان يكون الدعاء اهلا في حوالينا وان كان عمل المصدر المعرف باللام قليلا لكن بشرط كون الدعاء مجرورا باضافة الباب اليه اذ لو كان مبتدأ واذا كثر المطر خبره نزم الفصل بين المصدر ومعموله بأجنى هو الخبر وان يكون حوالينا بيانا للدعاء او بدلا من ص حديثنا محمد بن ابي بكر قال حدثنا عن عمر عن عبد الله عن ثابت عن انس بن مالك قال كان النبي صلى الله تعالى عليه وسلم يحطب يوم الجمعة فقام الناس فصاحوا فقالوا يا رسول الله حط المطر واحمرت الشجر وهلك البهائم فادع الله ان يسقينا فقال اللهم اسقنا مرتين وايم الله ما نرى في السماء قزعة من سحب فنشأت سحابة وامسرت ونزل عن المبر فصرى فلما انصرف لم يزل المطر الى الجمعة التي تليها فلما قام النبي صلى الله تعالى عليه وسلم يحطب صاحوا اليه فهدت البوت وانقطعت السبل فادع الله بحبسها عنا قال فتبسم النبي صلى الله تعالى عليه وسلم وقال اللهم حوالينا ولا علينا وتكشطت المدينة فجعلت تمطر حولها وماتت المدينة قطرة ننظرت الى المدينة وانما لني من الاكليل ش مطابقتها للترجمة ظاهرة واعاد حديث انس ايضا من طريق ثابت عنه لاجل هذه الترجمة ولاجل مغايرة الرواة وانما وضع رواية ثابت هنا لقوله وماتت المدينة قطرة لان ذلك ابلغ في انكشاف المطر وهذه اللفظة لم تقع الا في هذه الرواية فقي له احمرت الشجر يعني تغير لونها عن الخضرة الى الحمرة من اليبس وانت الفل باعتبار جنس الشجر قيا وهلك البهائم ويريى المواشي وهو الدواب والانعام قوله مرتين ظرف للقول لالسبق قوله وايم الله الهمة فيه همزة الوصل وقدم الكلام فيه فيما مضى قوله قزعة من سحب اي قطعه منه قوله لم يزل المطر ويروي لم يزل تمطر قوله تكشطت اي تكشفت يقال كشطت الجبل عن ظهر الفرس والغطاء عن النى

كان يلبس الرداء على حسب لباس اهل الاندلس ومصر وبغداد وهو غير الاشتغال به لانه حول
 ماعلى يمينه على يساره ولو كان لباسه اشتغالا لقل قلب اسفله اعلامه او حمل رداءه فقلبه **ص**
 باب * استقبال القبلة في الاستسقاء **ش** **ص** اى هذا باب في بيان استعمال القبلة في الدعاء
 في الاستسقاء **ص** حدثنا محمد بن سلام قال اخبرنا عبد الوهاب قال حدثنا يحيى بن زكريا قال اخبرني
 ابو بكر بن محمد ان عباد بن تميم اخبره ان عبد الله بن زيد الانصاري رضى الله تعالى عنه انبره الى
 صلى الله تعالى عليه وسلم خرج الى المصلى يدعو وانه اذا دعا او اراد ان يدعو استقبل القبلة ر غول
 رداءه **ش** **ص** . مطابقته للترجمة في قوله او اراد ان يدعو استقبل القبلة واعاد ايضا حديث
 عبد الله بن زيد لما ذكرنا من المعاني فيما قبل قوله محمد بن سلام كذا وقع في رواية ابي ذر بنسبة محمد
 الى ابيه وفي رواية غيره حدثنا محمد بن كره مجردا عن النسبة وعبد الوساب هو ابن عبد المجيد السقي
 قوله خرج الى المصلى يدعو هذه رواية المستمل وفي رواية غيره خرج الى المصلى يصلي فلو اراد
 ان يدعو شك من الراوى قبل يحتمل ان يكون الشك من يحيى بن سعيد فقد رواه السراج من طريق
 يحيى بن ايوب عنه بالشك ايضا ورواه مسلم من رواية سليمان بن بلال فلم يشك وقال ابن بطال سنة
 من خطب الناس معاليمهم ورواؤهم ان يستقبلهم لكن عند دعاء الاستسقاء يستقبل القبلة لان الدعاء
 مستقبل القبلة افضل وقال النووي يلحق بالدعاء الوضوء والنفل والادكار والقراءة وسائر الطاعات
 الا ما خرج بالدليل كالخطبة **ص** وقال ابو عبد الله عبد الله بن زيد هذا ما روي الاول كوفي
 هو ابن زيد **ش** **ص** ابو عبد الله هو البخاري نفسه اشار بقوله هذا الى عبد الله بن زيد الانصاري
 هو عم عباد من مازن واليه اشار بقوله مازني وقدمت قصيما الكوفي في باب تعويل الرداء
 في الاستسقاء قوله الاول هو عبد الله بن زيد بالياء آخر الحروف في الرواية في تفسيره قوله هو ابن
 زيد وهذا اعني قوله قال ابو عبد الله الى آخره في رواية الكشي عن محمد بن ابي في روايته غيره
 كان اللائق ان يذكر هذا في باب الدعاء في الاستسقاء قائم الا ان كليهما ما كوران فيه وكان الاولى بيان
 تفريقهما هناك وليس ههنا ذكر عبد الله بن زيد **ص** **ص** باب . ومع الناس ايدهم
 الامام في الاستسقاء **ش** **ص** اى هذا باب في بيان ان الناس يرون انهم روى الامام
 وكانوا اراد به الرد على من زعم انه يكتفي بدعاء الاسماء **ص** **ص** قال ابو عبد الله بن ماجه
 بكر بن ابي اويس عن سليمان بن هلال عن يحيى بن سعيد سمعت ابي بن مالك قال قال رسول
 اعراب من اهل النبوة الى رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم يوم الجمعة فقال يا رسول الله هلكت
 الماشية هلكت اصيل علات الناس فرفع رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم يديه ورفع الناس
 ايديهم مع رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم يدعون قال فما خرجنا من المسجد حتى مطرنا فازلما
 نمطر حتى كانت الجمعة الاخرى فأتى الرجل الى رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم فقال يا رسول الله
 بشق المسافر ومنع الطريق بشق اى مل **ش** **ص** **ص** مطابقته للترجمة في قوله ما ذكرنا
 البخاري عن شيخه ايوب بن سليمان بن هلال ووصله ابو نعيم اذ افظال حدثنا ابو احمد محمد بن احمد
 حدثنا موسى بن العباس واسحق الحارثي قال حدثنا محمد بن اسمعيل الترمذي حدثنا ايوب بن سليمان
 حدثنا ابو بكر فذكره وقال ذكره البخاري فقال وقال ايوب بن سليمان بلارواية وقال الاسمعيلى اخبرناه موسى
 بن النضر عن حماد بن اسيد بن ابي اسيد عن ابي اسيد عن ابي اسيد عن ابي اسيد عن ابي اسيد عن ابي اسيد

ذهبها والظاهر ان النساخ قد مو الفظة اصاب على لفظة يصوب ز ما كان الاصاب يصوب و اصاب
 و اشار به الى الثلاثي المجرد والمزيد فيه وقد قلنا انه اجوف واوى واصل صاب صوب قلبت الواو
 الفتح كرها وانتاح ما قبلها ويصوب اصله يصوب بسكون الصاد وضم الواو فاستقلت الضمة على
 الواو فنقلت الى ما قبلها فصار يصوب واصل صيب صيوب اجتمعت الواو والياء وسبقت احدهما
 بالسكون فقلبوا الواو ياء وادغمت الياء في الياء كسيد وميت ويقال مطر صيب وصيوب وصوب
 - **عن** محمد بن محمد بن هروان مقاتل قال أخبرنا عبد الله قال أخبرنا عبد الله عن نافع عن القاسم بن
 محمد عن عائشة رضي الله تعالى عنها ان رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم كان اذا
 رأى المطر قال اللهم صيبا نافعا **عن** مطبقته للترجمة من حيث ان فيه ما ينال عند رؤية المطر
 ذكر كرجاله **وهم** ستة - الاول محمد بن مقاتل ابن الحسن المروزي وقدر ذكره الثاني
 عبد الله هو ابن المبارك الثالث عبيد الله بن نهر النعمري الرابع نافع مولى ابن عمر الخامس
 القاسم بن محمد بن ابي بكر الصديقي السادس ام المؤمنين عائشة رضي الله تعالى عنها **ذكر** لطائف
 اسناده **في** الحديث بصيغة الجمع في موضع واحد وفيه الاخبار كذلك في موضعين وفيه العصة
 في ثلاثة مواضع وفيه القول في موضعين وفيه ان شيخه من افراد وفيه انه بينه بقوله هو ابن مقاتل
 وفيه عبد الله بالتكبير وعبيد الله بالتصغير وفيه ان نافعا من جلة من روى عن عائشة وفيه نزل عنها وفيه
 عبيد الله من جلة من **عن** القاسم وفيه نزل عنه **عن** معمر اقدرواه عن عبيد الله بن عمر عن القاسم
 نفسه باسقاط نافع من السند اخرجه عبد الرزاق عنه وفيه ان شيخه وشيخ شيخه رايان والثلاثة
 البقية دنيون وفيه رواية التابعي عن التابعي من الصحابة **ذكر** من اخرجه غيره **عن** اخرجه النسائي
 في اليوم واليلة عن محمود بن خالد وعن ابراهيم بن يعقوب وعن عتبة بن عبد الرحيم وعن عمرو بن
 علي واخرجه ابن ماجه في الدعاء عن هشام بن عمار **ذكر** مضاه **عن** قول **اللهم** صيبا نافعا كذا
 في رواية المستملي وفي رواية ليست لفظة اللهم وصيبا منصوب بفعل مقدر تقديره يا الله اجعل
 صيبا نافعا ونافعا صفة صيبا وقال الكرماني وفي بعض الروايات صيبا نافعا من الصب اي احببه
 صيبا نافعا واحترز بقوله نافعا عن الصيب الضار وقال ابن قرقول ضبطه القاسمي صيبا بالتحقيق
عن رواية ابي داود كان النبي صلى الله تعالى عليه وسلم اذا رأى ناشئا في افق السماء ترك العمل
 وان كان في صلاة ثم يقول اللهم اني اعوذ بك من شرها فان مطر قال اللهم صيبا هنيئا وعند
 النسائي كان اذا مطروا قال اللهم اجعله سيبا نافعا وعند ابن ماجه اذا رأى سحابا مقبلا من افق
 من الآفاق ترك ما هو فيه وان كان في صلاة حتى يستقبله فيقول اللهم اننا نؤذ بك من شر ما ارسل به
 نانا مطر قال اللهم سيبا نافعا مرتين او ثلاثا وان كشفه الله تعالى ولم يطرأوا حمد الله على ذلك
 وقال الخطابي السيب العطاء والسيب مجرى الماء والجمع سيوب وسيوب وقد سب يسوب اذا جرى
عن تابعه القاسم بن يحيى عن عبد الله ورواه الاوزاعي وعقيل عن نافع **عن** القاسم
 ابن يحيى ابن عطاء بن سقم ابو محمد الهلالي الواسطي مات سنة سبع وتسعين ومائة وهو من افراد البخاري
 وعبيد الله هو ابن عمر المذكور وقال صاحب التلويح هذه المتابعة ذكرها الدارقطني في الغرائب
 عن المحامي حدثنا حفص بن عمر اخبرنا يحيى عن عبيد الله ولفظه صيبا هنيئا انتهى قلت لم يظهر لي
 وحده هذه المتابعة قوله ورواه الاوزاعي اي روى الحديث المذكور عبد الرحمن بن عمرو

لبيان اتباع المأمومين الامام في رفع اليدين والثانية لاثبات رفع اليدين للامام في الاستسقاء، قلت
 الاولى تضمن الثانية فلا وجه لهذا وقيل قد قصد بالثانية كيفية رفع الامام يده لقوله حتى يرى بياض
 ابطيه **ص** حدثنا محمد بن بشار قال حدثنا يحيى وابن ابي عدى عن سعيد عن قتادة عن انس
 ابن مالك قال كان النبی صلی الله تعالى عليه وسلم لا يرفع يديه في شيء من دعائه الا في الاستسقاء
 فانه كان يرفع حتى يرى بياض ابطيه **ش** مطابقتها للترجمة ظاهرة ويحيى ابن سعيد القطن
 وابن ابي عدى هو محمد بن ابراهيم وابو عدى كنية ابراهيم وسعيد هو ابن ابي عروة **ص** الحديث
 اخرجه البخاري ايضا في صفة النبي صلی الله تعالى عليه وسلم عن عبد الاعلى بن جاد و آخره جدمسلم
 في الاستسقاء عن ابي موسى وعن عبد الاعلى بن عبد الاعلى ويحيى بن سعيد و اخرجه النسائي فيه عن
 شعيب بن يوسف عن يحيى بن سعيد وعن حبيب بن مسعدة و اخرجه ابن ماجه فيه عن انصر بن علي به
 قوله ابطيه يسكون الباء قال النووي هذا الحديث ظاهره يوهم انه لم يرفع صلی الله تعالى عليه
 وسلم يديه الا في الاستسقاء وليس الامر كذلك بل قد ثبت رفع يديه في الدعاء في مواطن غير الاستسقاء
 وهي اكثر من ان تحصى فیتأول هذا الحديث على انه لم يرفع الرفع البليغ بحيث يرى بياض ابطيه
 الا في الاستسقاء وان المراد لم أره يرفع وقد رآه غيره فتقدم رواية الثنتين فيه **ص** باب
 ما يقال اذا مطرت **ش** اي هذا باب في بيان ما يقال اذا مطرت اي السماء وفي بعض النسخ اذا
 مطرت السماء باظهار الفاعل وقال الكرماني كلمة ماموصولة او موصوفة او استفهامية واعتده بعضهم
 في شرحه ولم يبين واحد منهما حقيقة هذا الكلام فنقول اذا كانت موصولة يكون التقدير
 باب في بيان الذي يقال عند المطر واما اذا كانت موصوفة فيكون التقدير باب في بيان شيء يقال
 اذا مطرت فيكون ما الذي بمعنى شيء قد انصف بقوله يقال اذا مطرت وذلك كما في قول الشاعر وبما نكر
 النفوس من الامر له فرجة كحل العقال اي رب شيء تكرر هه النفوس واما الاستفهامية فيكون التقدير
 باب في بيان اي شيء يقال اذا مطرت قوله مطرت بلال الف من الثلاثي المجرد وابتدأ بذكر وعند البنية
 اذا امطرت بالالف من الثلاثي المزيدي فيه يقال مطرت السماء تمطر ومطرهم تمطرهم مطرا وامطرتهم
 اصابتهم بالمطر وامطرهم الله في العذاب خاصة ذكره ابن سيدة قال الفراء مطرت السماء تمطر مطرا
 ومطرا فالطر المصدر والمطر الاسم وناس يقولون مطرت السماء وامطرت بمعنى **ص** وقال
 ابن عباس رضي تعالى عنهما كصيب المطر **ش** اي قال ابن عباس الصيب المذكور
 في القرآن في قوله تعالى (او كصيب من السماء) المراد منه المطر وانما ذكر البخاري هذا لما سببه
 لقوله صلی الله تعالى عليه وسلم صيدا نافعا وهذا تعليق وصله ابو جعفر الطبري قال حدثنا محمد
 ابن المثني حدثنا ابو صالح حدثنا معاوية عن علي عن ابن عباس قال الصيب المطر وعن قتادة ومجاهد
 وعطاء والريبع بن انس الصيب المطر وقال عبد الرحمن بن زيد او كصيب من السماء قال او كغبت
 من السماء وفي تفسير الضحاك الصيب الرزق وقال سفيان الصيب الذي فيه المطر **ص**
 وقال غيره صاب واصاب يصوب **ش** اي قال غير ابن عباس صاب كانه يشير به الى ان
 اشتقاقه من الاجوف الواوي ولكن لا يقال اصاب يصوب وانما يقال صاب يصوب واصاب يصيب
 وقال بعضهم لعله كان في الاصل صاب وانصاب كما حكاه صاحب المحكم فسقطت الون **ص**
 لا يزول بهذا الاشكال بل زاد الاشكال اشكالا لانه لا يقال انصاب يصرب بل يقال انصاب **ص**

عليه وسلم فيها النبي صلى الله تعالى عليه بخطب على المنبر يوم الجمعة قام اعرابي فقال يا رسول الله غلبت
المال وجاع العيال فادع الله لنا ان يسقينا قال فرفع رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم يديه وما
في السماء قزعة قال فاستجاب امثال الجبال ثم لم ينزل عن منبره حتى رأيت المطر يتحادر على لحيتي قال فطرنا
يومنا ذلك ومن الغدوم بعد الغد والذي يليه الى الجمعة الاخرى فقام ذلك الاعرابي اورجل غيره
يقال يا رسول الله تهدم البناء وخرق المال فادع الله لنا فرفع رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم
يديه فقال اللهم حوالينا ولا علينا فاجعل رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم بشير يده الى ناحية
من السماء الا تفرجت حتى صارت المدينة في مثل الجوبة حتى سال الوادي وادي قناة شهرا قال فلم
يجيء احد من ناحية الا حدث بالجدود شي **ش** مطابقتها للترجمة في قوله حتى رأيت المطر يتحادر
على لحيتي ولكنها غير ظاهرة لان هذا الكلام لا يدل على التطر الذي هو من الفعل الدال على
التكلف وقد مر هذا الحديث في كتاب الجمعة وكتاب الاستسقاء مطولا ومختصرا برواة مختلفة وتمرن
مغارة بزيادة ونقصان وقد استقصينا الكلام في تفسيره بجميع ما يتعلق به قوله بالجدود ففتح الجيم
وسكون الواو المطر الكثير **ح** ص **باب** اذا هبت الريح **ش** اي هذا باب ترجمته
اذا هبت الريح وجواب اذا مقدر تقديره اذا هبت الريح ما يصنع من قول او فعل ووجه دخول
هذا الباب في ابواب الاستسقاء ان المراد من الاستسقاء نزول المطر والريح في الغالب يأتي به لان الرياح
على اقسام منها الريح الذي يسوق السحب الممطرة **ح** ص حدسنا سعيد بن ابي مريم قال اخبرنا
محمد بن جعفر قال اخبرني حميد بن عمار سمع انس بن مالك يقول كانت الريح الشديدة اذا هبت حركت
في وجه النبي صلى الله تعالى عليه وسلم **ش** مطابقتها للترجمة ظاهره : ورجاله قد ذكروا
خبر مرة قوام عرف ذلك اي هبوا اي اظهروا وجهه وظهريه علامة الخوف والحاصل
انه اطلق السبب واراد المسبب اذ الهبوب سبب الخوف من ان يكون عذابا سلطه الله على امته قيل
كان النبي صلى الله تعالى عليه وسلم يخشى ان تصيدهم عقوبة ذنوب الهامة كما اصاب الذين قالوا هذا
مارضى بمطرتنا وروى ابو يعلى باسناد صحيح عن قتادة عن انس ان النبي صلى الله تعالى عليه وسلم كان اذا هاجت
ريح شديدة قال اللهم اني اسألك من خير ما امرت به واعوذ بك من شر ما امرت به وهذه زيادة على رواية
حميد يحب قولها لقلة روايتها وفي الباب عن ابي هريرة وابن عباس وعائشة وابي ابن كعب رضي الله
تعالى عنهم **ب** اما حديث ابي هريرة فرواه ابو داود وفي سننه انه قال سمعت رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم
يقول الريح من روح الله قال سلمة فروح الله عز وجل تأتي بالرحمة وتأتي بالعذاب فاذا رايتوها فلا تسبوا
وسلوا الله خبرها واستعينوا بالله من شرها **ب** واما حديث ابن عباس فرواه الطبراني قال كان
رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم اذا هاجت ريح استقبلها بوجهه وجى على ركبته وقال
اللهم اني اسألك من خير هذه وخير ما ارسلت به واعوذ بك من شرها وشر ما ارسلت به اللهم
اجعلها رحمة ولا تجعلها عذابا اللهم اجعلها رياحا ولا تجعلها ريحا **ب** واما حديث عائشة فرواه
مسلم انها قالت كان النبي صلى الله تعالى عليه وسلم اذا عصفت الريح قال اللهم اني اسألك
خيرها وخير ما فيها وخير ما ارسلت به واعوذ بك من شرها وشر ما فيها وشر ما ارسلت به
قالت فاذا تخيلت السماء تغير لونه وخرج ودخل واقبل وادبر فاذا مطرت سرى عنه فعرفت
ذلك عائشة فسألته فقال لعله يا عائشة كما قال قوم عاد فلما رأوه عارضا مستقبلا اوديتهم قالوا

الاوزاعي عن نافع واخرجه النسائي في عمل يوم وليلة عن محمود بن خالد عن الوليد بن مسلم عن
 الاوزاعي عن نافع ولفظه هنيئاً بدل نافعاً فان قلت الوليد مدلس قلت روى في الغيلانيات من طريق
 دحيم عن الوليد وشعيب بن اسحق قلا حديثنا الاوزاعي حدثني نافع وأمن بهذا عن تدليس الوليد
 واستبعد صحة سماع الاوزاعي من نافع خلافاً لمن نفعه قوله وعقيل بالرفع عطف على الاوزاعي
 اي ورواه ايضا عقيل بن خالد عن نافع وذكره الدارقطني وذكر فيه اختلافاً كثيراً فذكر
 رواية الاوزاعي عن نافع ومرة عن رجل عنه ومرة عن محمد بن الوليد عن نافع وذكره مرة
 عن عقيل عن نافع وقال النكره اني ثان قلت لم قال اولاً تابعه وثانياً رواه وما فائدة تعبير الاسلوب
 قلت املاً لارادة التعميم لان الرواية اعم من ان يكون على سبيل المتابعة ام لاوامالاً لانهما لم يرويا عن
 نافع بواسطة عبد الله بخلاف القاسم ولا يصح عطفهما عليه والله المتعالم بعلم بحقيقة الحال
 ص * باب * من تمطر في المطر حتى يتحادر على لحية ش * اي هذا باب في بيان
 من تمطر الى آخره قوله تمطر بتشديد الطاء على وزن تفعل وباب تفعل يأني لمعان للتكلف
 كتشجيع لان معناه كاف نفسه التجماعة والاتخاذ نحو توسدت التراب اي اتخذته وسادة
 ولتجنب نحو تأمن اي جانب الامم والعمل يعني فيدل على ان اصل الفعل حصل مرة بعد مرة
 نحو تجربته اي شربته جرعة بعد جرعة وقال بعضهم البقي المعاني هما انه بمعنى مواصلة
 العمل في مهلة نحو تفكر ولعله اشار الى ما أخرجه مسلم من طريق جعفر بن سليمان عن
 ثابت عن انس قال حسم رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم نوبه حتى اصابه المطر وقال
 لانه حديث عهد بربه قال العلماء معناه قريب العهد بتكوين ربه فكأن المصنف اراد ان بين ان
 تحادر المطر على لحية صلى الله تعالى عليه وسلم لم يكن اتفاقاً وانما كان قصداً فذلك ترجع بقوله
 من تمطر اي قصد نزول المطر عليه لانه لو لم يكن باختباره لنزل عن المنبر اول ما وكف السقف لكنه
 تمادى في خطبته حتى كثر نزوله بحيث تحادر على لحية اتمى قلت الذي ذكره اهل العرف
 في معاني تفعل هو الذي ذكرناه والذي ذكره هذا القائل يقرب من المعنى الرابع ولكن لا يدل على
 هذا شيء مما في حديث الباب وقوله ولعله اشار الى ما أخرجه مسلم لايساعده لان حديث مسلم
 لا يدل على مواصلة العمل في مهلة وانما الذي يدل هو انه صلى الله تعالى عليه وسلم كشف نوبه
 ليصبيه المطر لما ذكره من المعنى وهذا لا يدل على انه واصل ذلك وتمادى فيه حتى يطلق عليه انه تمطر
 وقصد هذا المعنى في الحديث غير صحيح ولاوضع الترجمة المذكورة على هذا المعنى وفوائده تحادر
 المطر على لحية صلى الله تعالى عليه وسلم لم يكن اتفاقاً وانما كان قصداً غير مسلم من وجهين احدهما
 وان الذي تحادر على لحية صلى الله تعالى عليه وسلم لم يكن الامن الماء البازل من وكف السقف وان كان
 هو من المطر في الاصل ولم يكن في المطر الذي اصاب نوبه صلى الله تعالى عليه وسلم في حديث مسلم
 حاجز بينه وبين الموضع الذي وصل اليه والاخر ان قوله انما كان قصداً دعوى بلا برهان وليس
 في الحديث ما يدل على ذلك واستدلالة على ما دعاه بقوله لانه لو لم يكن باختباره لنزل عن المنبر الى
 آخره لايساعده لان لقائل ان يقول عدم نزوله من المنبر انما كان لثلاثة قطع الخطبة حديث ص
 حدثنا محمد بن مقاتل قال اخبرنا عبد الله بن المبارك قال اخبرنا الاوزاعي قال حدثنا اسحق بن عبد الله
 ابن ابي طلحة الانصاري قال حدثني انس بن مالك قال اصاب الناس سنة على عهد رسول الله صلى الله

رارها وكانت ديارهم بالدهناء والمخ وثرين وريار الى مصر وشركانا
 فلما سخط الله تعالى عليهم جعلها مفاوز فأرسل الله عليهم الدبور فاهلكتهم وكانت عليهم سبعين
 وثمانية ايام حسوما اى متتابعة ابتدأت غدوة الاربعاء وسكنت في آخر الايام واهتمل هود نبي
 الله عليه السلام ومن معه من المؤمنين في حظيرة لا يصيبهم منها الا ما يلين الجلود وتان الاعين
 وقال مجاهد وكان قد آمن معه اربعة آلاف فذلك قوله تعالى (فلما جاء امرنا بنجينا هودا والذين
 آمنوا) وكانت الريح تقلع الشجر وتهدم البيوت ومن لم يكن في بيته منهم اهلكته في البراري
 والجبال وكانت ترفع الظهيرة بين السماء والارض حتى ترى كأنها جرائد ترمي بالحجارة فتسحق
 اصنامهم وقال ابن عباس دخلوا البيوت واغلقوا ابوابها فجاءت الريح فقحمت الابواب وسفت عليهم
 الرمل بقوا تحته سبع ليال وثمانية ايام وكان يسمع انهم تحت الرمل وماتوا وقال ابن مسعود
 رضى الله تعالى عنه لم تجر الرياح قط الا بمكيسال الا في قصة ما فاتها نصبت على الخراس
 فعلمتهم فلم يعلموا مقدار مكيسالها فذلك قوله تعالى (فاهلكوا بريح صرص) صارية والصرص ذات
 الصوت الشديد (كانوا) اعجاز فخل حاوية منقر من اصله - وقال ابن بطال في هذا الحديث تعضيل
 الحزازات بعضها على بعض وفيه اخبار المرء عن نفسه بما فضل الله به على جهة التحديث بنعمة الله
 والشكر له لا على الفخر وفيه الاخبار عن الامم الماضية واهلها كما حج باب * ما قيل
 في الزلازل والآيات ش * اى هذا باب في بيان ما قيل في الزلازل وهو جمع زلزلة والآيات
 جمع آية وهى العلامة و اراد بها علامات القيامة او علامات قدرة الله تعالى وانما ذكر هذا
 الباب في ابواب الاستسقاء لان وجود الزلزلة ونحوها يقع غالباً مع نزول المطر حج ص
 حدثنا ابو اليمان قال اخبرنا شعيب قال حدثنا ابو الزناد عن عبد الرحمن عن ابي هريرة قال قال النبى
 صلى الله تعالى عليه وسلم لا تقوم الساعة حتى يقبض العلم وتكثر الزلازل ويتقارب الزمان
 وتظهر الفتن ويكثر الهرج وهو القتل القتل حتى يكثروا فيكم المال فيقبض شئ حج سطايد
 للترجمة ظاهرة حج ورجاله قد تكرر ذكرهم وابو اليمان الحكم بن نافع وشعيب بن ابي جرة وابو الزناد
 بازى والنون عبد الله بن ذكوان وعبد الرحمن بن هريرة حج هذا الحديث مطولا في
 كتاب المتن وذكر منه قطعها ما في الزكاة وفي الرقاق قوله لا تقوم الساعة اراد بها يوم القيامة
 قوله حتى يقبض العلم وذلك بموت العلماء وكثرة الجهلاء وقال السفاقي يعنى اكثرهم لقوله
 صلى الله تعالى عليه وسلم لا تزال طائفة من امتى ظاهرين على الحق حتى ياتى امر الله قولا
 ويكثر الزلازل قال المهلب ظهور الزلازل والآيات وعبد من الله تعالى لاهل الارض قال الله تعالى
 (وما نرسل بالآيات الا تخويفا) والتخويف والوعيد بهذه الآيات انما يكون عند المجاهرة والاعلان
 بالمعاصى الا ترى ان عمر بن الخطاب رضى الله تعالى عنه حين زلزلت المدينة في ايامه قال يا اهل
 المدينة ما اسرع ما حدثتم والله لئن عادت لاخرجن من بين اطهركم فخشى ان تصيبه العقوبة معهم
 كما قيل لرسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم انه لك وفي الصالحون قال نعم اذا كثرت الخبث وبعث الله
 الصالحين على نياتهم قوله ويتقارب الزمان قال ابن الجوزى فيه اربعة اقوال * احدها انه قرب
 القيامة ثم المعنى اذا قرب القيامة كان من شرطها الشخ والهرج حج والثانى انه قصر مدة الازمنة بما
 جرت به العادة كما جاء حتى تكون السنة كالشهر والشهر كالجمعة والجمعة كالليلة قيل رارها

هذا عارض مطرنا * واما حديث ابي بن كعب رضى الله تعالى عنه فرواه
 * واما حديث عثمان بن العاص
 فرواه الطبراني قال كان رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم اذا اشتدت الريح الشمال قال اللهم
 اني اعوذ بك من شر ما ارسلت به * ومن فوائد حديث الباب * الاستعداد بالمرابعة لله عز وجل
 والاتجاء اليه عند اختلاف الاحوال وحدث ما يخاف بسببه والله اعلم بحقيقة الحال * ص
 باب * قول النبي صلى الله تعالى عليه وسلم نصرت بالصباح * اي هذا باب قول النبي صلى الله
 تعالى عليه وسلم نصرت بالصبا وذكر ابو خنيفة في كتاب الانواء ان خالد بن صفوان قال الرياح
 اربع الصبا ومهبها فيما بين مطلع الشرطين الى القطب ومهب الشمال فيما بين القطب الى مسقط
 الشرطين وما بين مسقط الشرطين الى القطب الاسفل مهب الدبور وما بين القطب الاسفل الى
 مطلع الشرطين مهب الجنوب وحكى عن جعفر بن سعد بن سمرة انه قال الرياح ست القبول
 وهى الصبا مخزجها ما بين المشرقين وما بين المغربين الدبور وزاد التكبء ومحوه وقال الجوهري
 الصبا ريح مهبها المستوى موضع مطامع الشمس اذا استوى الليل والنهار والدبور الريح
 الذى يقابل الصبا ويقال الصبا مقصورة الريح الشرقية والدبور بفتح الدال الريح الغربية
 ويقال الصبا التى تجئ من ظهرك اذا استقبلت القبلة والدبور التى تجئ من قبل وجبك اذا
 استقبلتها وعن ابن الاعرابي انه قال مهب الصبا من مطلع الثريا الى بنات نعش ومهب الدبور من
 مسقط النسر الطائر الى سهل والصبا ريح البرد والدبور ريح الصيف وعن ابي عبيدة الصبا للدبور
 والدبور للبلاء واهونه ان يكون خبارا عاصفا يقضى الاعين وهى اقلمن هبوا وفى التفسير ريح
 الصبا هى التى حملت ريح يوسف عليه الصلاة والسلام قبل البشير اليه فاليها يستريح كل محزون
 والدبور هى الريح العقيم يقال صبا وصبيان وصبوات واصباء وكتابتها بالالف لقولهم صبت الريح
 تصبوا صبا اذا هبت وقال ابو علي الصبا والدبور يكونان اسما وصفة والدبور يجمع على دبور وادبار
 ودبار ويجمع قول على قبائل يقال قبلت الريح تقبل قبولا ودبرت دبورا ويقال افبارا
 من القبول واصبيا من الصبا وادبرنا من الدور فكن مصبون ومديرون فاذا اردت انهما اصباة ا
 قلت قبلنا فكن مصبولون وصبينا فكن مصبون ومصبون ودرنا فكن مدبورون * ص
 حدثنا مسلم قال حدثنا شعبة عن الحكم عن مجاهد عن ابن عباس ان النبي صلى الله تعالى عليه وسلم
 قال نصرت بالصبا واهلكت عاد بالدبور * مطابقة لاترجمه ظاهرة * ورجاء قد
 ذكر واغبر مصره ومسلم هو ابن ابراهيم والحكم بفختين هو ابن عتبة * واخرجه البخاري ايضا في باب
 الخلق عن آدم وفي احاديث الانبياء عليهم الصلاة والسلام عن محمد بن عرعة وفي المغازي عن مسدد
 عن يحيى واخرجه مسلم في الصلاة عن ابي بكر بن ابي شيبة وابي موسى وبن دار ثلاثة عن شندر
 واخرجه النسائي في التفسير عن محمد بن ابراهيم قوله نصرت بالصبا ونصرت صلى الله تعالى عليه
 وسلم بالصبا كان يوم الخندق بعث الله الصبا ريحا باردة على المشركين في ايام شتية شديدة البرد
 فأطقت النيران وقطعت الاوتاد والاطناب والقت المضارب والاختية فانهم وما يغبر قتال ليلا قال
 الله تعالى (اذ جاءكم جنود فارسا عليهم ريحا وجنودا لم تروها) واما عاد فانه ابن عوص بن
 ارم بن سام بن نوح عليه الصلاة والسلام فقرعت اولاده فكانوا ثلاث عشرة قبيلة بنو ارم الاحقاف

عن ابن عمر ان النبي صلى الله تعالى عليه وسلم فذكر، وفي رواية ذكر اني صلى الله تعالى عليه وسلم
وذكر الحديث وقال ابن التين قال الشيخ ابو الحسن سقط من سنده ابن عمر عن النبي صلى الله تعالى عليه وسلم
وهذا لفظ النبي صلى الله تعالى عليه وسلم لان مل هذا لا يدري بالرأى وقال السفي قال ابو عبد الله هذا
الحديث مرفوع الى النبي صلى الله تعالى عليه وسلم الا ان ابن عون كان يوقفه واخرجه البخاري في الدس
عن علي بن عبد الله عن ازهر بن سعد مرفوعا فيه بذكر النبي صلى الله تعالى عليه وسلم واخرجه الترمذي
في المناقب عن بن سبر بن آدم بن بنت ازهر السمان عن جده ازهر مرفوعا وقال حديث حسن صحيح
وخرجه الاسماعيلي مسندا وفيد فلما كان في الثالثة او الرابعة قال اظنه قال وفي نجدنا قال الداودي
وانما لم يقل بن نجدنا لانه لا يدع بمسابق في علم الله تعالى خلافة  ذكر منها  في شامنا
قال ابن هشام في التيجان هو اسم اعجمي من لغة بني حام وتفسيره بالعربي خير طيب وذكر الكلي في
كتاب البلدان عن الشام في انما سميت بسمام بن نوح لانه اول من نزلها قال الكلي ولم يزلها سمام قط
قال ولما اخرج الناس من بابل اخذ بعضهم مئة فسميت اليمن ونشأ من آخرون فسميت الشام وكانت
الشام يقال لها ارض كنعان قال وكان فالح بن عامر هو الذي قسم الارض بين بني نوح عليه السلام
وقال ابو القاسم الزجاجي في كلامه على الزاهر سميت بذلك لكثرة قراها وتداني بعضها من بعض
فسميت بالشامات وقال اهل الار سميت بذلك لان قوما من كنعان بن حام خرجوا عند التفرق
فأشأوا اليها اي اخذوا ذات الشمال وقال ابن عساكر في تاريخ دمشق قال ابن المقفع سميت الشام بسمام
ابن نوح عليه السلام وسمام اسمه بالسريانية شام وبالبرانية شيم قال ابن عساكر و قيل سميت شاما
لانها عن شمال الارض وقال بعض الرواة ان اسم الشام اولاسورية وكانت ارض بني اسرائيل
قسمت على اثني عشر سهما فصار لسهام منهم مدينة شامرين وهي من ارض فلسطين فصار اليها بحر
العرب في ذلك ومنها كانت ميرتهم فسموا الشام بشامرين ثم حذفوا فقالوا الشام وقال البكري
الشام هموز الالف وقد لا يهز وقال الفراء فيها لثان شام وشأم والنسب اليها شأمي وسامعي
وشام على الخذف قال الجوهري يذكر ويؤنث ولا يقال شأم وما جاء في ضرورة الشعر فحذول
على انه اقتصر من النسبة على ذكر البلد والقوم اشأموا اي أتوا الشام وذهبوا اليها وقال ابو الحسين
ابن سراج هموز ممدود واباه اكثرهم الا في النسب اعني فتح الهمزة كما اختلف في ابيات اليسانع
الهمزة الممدودة فأجازة سيويه ومعها غيره ويقال قوله في شاما ويمنا اي الاقليم المشهورين
ويحتمل ان يراد بهما البلاد التي في يمننا ويسارنا اعم منهما يقال نظرت يمنة وشامة اي يمننا ويسارا
ونجد هو خلاف الغور والغور هو تهامة وكل ما ارتفع عن تهامة الى ارض العراق فهو نجد وانما
ترك الداء لاهل المشرق ليضعفوا عن الشر الذي هو موضوع في جهتهم لاستيلاء الشيطان بالفتن
عليها قوله وبها اي وينجد يطلع قرن الشيطان اي امته وحزبه وقال كعب بن جراح الدجال من العراق
ص * باب * قول الله عز وجل وتجعلون رزقكم انكم تكذبون  ش

باب في بيان قول الله عز وجل الى آخره وجه ادخال هذه الترجمة في ابواب الاستسقاء لان هذه
الآية فيمن قالوا الاستسقاء بالانواء على ما روى عبد بن حميد الكشي في تفسيره حدثني يحيى بن عبد
الحكيم عن ابن عيسى عن حمير وعن ابن عباس وتجعلون رزقكم انكم تكذبون قالوا الاستسقاء بالانواء

كالساعة والساعة كالضربة بالنار * والثالث انه قصر الاعمار بقلة البركة فيها * والرابع تقارب
احوال الناس في غلبة الفساد عليهم ويكون المعنى وتقارب اهل الزمان اي تقارب صفاتهم في
القبائح ولهذا ذكر على اثره الهرج والشح وقال ابن التين معنى ذلك قرب الآيات بعضهم بعض
وفي حواشي المذري قيل معناه تطيب تلك الايام حتى لا تكاد تستطال بل تقصر قال وقيل على
ظاهره من قصر مددها وقيل تقارب احوال اهله في قلة الدين حتى لا يكون فيهم من يأمر بمعروف
ولا ينهى عن منكر لقلبة المسوق وظهور اهله قال الطحاوي وقد يكون معناه في ترك طلب العلم
خاصة وقيل تقارب الليل والنهار في عدم ازدياد الساعات وانتقاصها بأن يتساويا طولا وقصرا قل اهل
الهيئة تنطبق دائرة منطقة البروج على دائرة معدل النهار فيئذ يلزم تساويهما ضرورة وقال النووي حتى
يقرب الزمان من القيامة وقال الكرماني حاصل تفسيره انه لا يكون القيامة حتى تقرب وهذا كلام مجهول
لا طائل تحته قلت هذه جراءة من غير طريقة وليس هذا الذي ذكره حاصل تفسيره بل معنى كلامه يقرب
الزمان العام بين الخلق من القيامة التي هي الزمان الخاص وقال البيضاوي او يراد ان يتسارع الدول الى
الانقضاء في تقارب ايام الملوك قوله ويكثر الهرج بفتح الهاء وسكون الراء وفي آخره جيم وهو القتال
والاختلاط ورأيتهم يتهاجرون اي يتسافدون قاله صاحب العين وقال يعقوب الهرج القتل وقال ابن
دريد الهرج الفتنة في آخر الزمان قال وروى امام الساعة هرج واصله الاكثر من الشيء وفي المحكم
الهرج شدة القتل وكثرته والهرج كثرة الكذب وكثرة النوم والهرج شيء تراه في النوم وليس
بصادق قوله حتى يكثر وذلك لقلة الرجال وقلة الرغبات ولقصر الآمال لعلمهم بقرب الساعة
قال الكرماني فان قلت لم ترك الواو ولم يعطف على ما قبله يعني لم يقل وحتى يكثر قلت لانه لا غاية
لكثرة الهرج ويحتمل ان يكون معطوفا على ما قبله والواو محذوفة وحذف الواو جائز في اللمعة
قوله فيفيض بفتح حرف المضارعة ويجوز في الضاد الرفع والنصب اما الرفع فعلى انه خبر مبتدأ محذوف
اي فهو يفيض واما النصب فعلى انه عطف على ان يكثر يقال يقال فاض الماء يفيض اذا كثر حتى سأل
على صفة الواو اي جانبه ويقال فاض الرجل اناءه اي ملاءه حتى فاض ويقال فيض المال
كثرته حتى يفضل منه بايدى ملاكه مالا حاجة لهم به وقيل بل ينتشر في الناس ويسمهم وهو الاظهر
ص حدننا محمد بن المثني قال حدننا حسين بن الحسن قال حدننا ابن عرون عن نافع عن
ابن عمر رضي الله تعالى عنهما قال اللهم بارك لنا في شأنا وفي يمننا قال وقالوا وفي نجدنا قال قال
هنا لك الزلازل والفتن وبها بطلع قرن الشيطان ش * مطابقتها للترجمة في قوله هنا لك
الزلازل والفتن * ذكر رجاله * وهم خمسة * الاول محمد بن المثني بن عبيد ابو موسى يعرف بالزمر
العبري من اهل البصرة * الثاني حسين بن الحسن بن يسار من آل مالك بن يسار صد المير
البصري مات سنة ثمان وثمانين ومائة * الثالث عبدالله بن عون بن اربطبان بفتح الهمزة البصري
* الرابع نافع مولى ابن عمر * الخامس عبدالله بن عمر بن الخطاب * ذكر لطائف اسناده * فيه التحديث
بصيغة الجمع في ثلاثة مواضع وفيه العنعنة في موضعين وفيه القول في ثلاثة مواضع وفيه ان رواه
بصريون ما خلا ناذما رآه ان هذا موقوف على ابن عمر قال الحميدي اختلاف على ابن عون فيه فتررت
عنه مسندا وروى عنه موقفا على ابن عمر من قوله والخلاف انما وقع من حسين بن سعيد ناه
هو الذي روى الوقف واما زهر السمان وعبدالله بن عبدالله بن عون فروياه عن ابن عون بن نافع

عدة احاديث فاصلة سمع هدامنها فحدث به تارة عن هذا وتارة عن هذا او بما لم يدره فيها لا يختلف لفظه
وقد صرح صالح سماعه له من عبد الله عند ابى عوانة وروى صالح عن عبد الله بواسطة الزهري عدة
احاديث وحديث الباب اخرجه البخاري في باب يستقبل الامام الناس اذا سلم عن عبد الله بن مسleme عن مالك
الى آخره نحوه وقد تكلمنا هناك جميع ما يتعلق به من الاشياء والله اعلم بحقيقة الحال **باب** لا يدرى متى يحيى
المطر الا الله عز وجل **شئ** اى هذا باب ترجمته لا يدرى وقت
يحيى المطر الا الله ولما كان الباب السابق يتضمن ان المطر انما ينزل بقضاء الله تعالى وان لا تأثير للكواكب
في نزوله ذكر هذا الباب بهذه الترجمة ليعلم ان احدا لا يعلم متى يحيى ولا يعلم ذلك الا الله عز وجل لان نزوله
اذا كان بقضائه ولا يعلمه احد غيره فكذلك لا يعلم احد ابان بحجته **شئ** وقال ابو هريرة رضى الله تعالى عنه
خمس لا يعلمن الا الله عز وجل **شئ** هذا قطعة من حديث وصله البخاري في الايمان وفي تفسير
لقمان من طريق ابى زرعة عن ابى هريرة في سؤال جبريل عليه الصلاة والسلام عن الايمان والاسلام
لكن لفظه في خمس لا يعلمن الا الله ووقع في بعض الروايات في التفسير بافظر خمس ورؤى ابن سرديوه
في التفسير من طريق يحيى بن ايوب البجلي عن جده عن ابى زرعة عن ابى هريرة رفعه خمس من العيب
لا يعلمن الا الله (ان الله عنده علم الساعة) الى آخر الآية **شئ** حدثنا محمد بن يوسف قال
حدثنا سفيان عن عبد الله بن دينار عن عبد الله بن عمر قال قال النبي صلى الله تعالى عليه وسلم مفتاح العيب
خمس لا يعلمها الا الله لا يعلم احد ما يكون في غد ولا يعلم احد ما يكون في الارحام ولا تعلم نفس ماذا كتب خدا
وما تدرى نفس بأى ارض تموت وما يدرى احد متى يحيى المطر **شئ** **شئ** مسابقة لا ترجع طائفة
ورجاله قد ذكروا غير مرة محمد بن يوسف هو الفريابي وسفيان هو النوري بقدر واه البخاري
مطولا في باب سؤال جبريل النبي صلى الله تعالى عليه وسلم عن الايمان والاسلام ولفظه فيه في خمس
لا يعلمن الا الله ثم تلاه صلى الله تعالى عليه وسلم ان الله عنده علم الساعة الآية **شئ** مفتاح العيب
وفي رواية الكشميني مفتاح القيب ذكر الطبراني ان المفاتيح جمع مفتاح والمفاتيح جمع مفتاح رهما
في الاصل كل ما يتوصل به الى استخراج المغلفات التي تعمدر الوصول اليها وهو اما استعاره كسبة بان يجعل
الغيب كالحزن المستوفى بالاغلاق فيضاف اليه ما هو من خواص الحزن المذكور وهو المفتاح وشر
الاستعارة الترشيحية ويجوز ان يكون استعارة مصرحة بأن يجعل ما يتوصل به الى معرفة الغيب كالحزن
ويكون لفظ الغيب قرينة له والغيب ما عاب عن الخلق وسواء كان محصلا في القلوب او غير محصل ولا عيب
عند الله عز وجل **شئ** وههنا سئل **شئ** الاول ان القيوب التي لا يعلمها الا الله كثيرة ولا يعلم مبلغها الا الله تعالى
وقال الله تعالى (وما يعلم جنود ربك الا هو) فواجه التخصيص بالخمس واجيب بأوجه **شئ** الاول ان
التخصيص بالعدد لا يدل على نفي الزائد **شئ** والساني ان ذكر هذا العدد في مقابلة ما كان القوم يعتقدون انهم
يعرفون من الغيب هذه الخمس **شئ** والثالث لانهم كانوا يسألونه عن هذه الخمس **شئ** والرابع ان امهات الامور
هذه لانها اما ان تتعلق بالآخرة وهو علم الساعة واما بالدينا وذاك اما متعلق بالجمادى والحيوان والثاني اما
بحسب مبدء وجوده او بحسب معاده او بحسب معاشه **شئ** السؤال الثاني من اين يعلم منه علم الساعة وقد ذكر
الله الخمسة حيث قال ان الله عنده علم الساعة واجيب بان الاول من هذه اشارة اليه اذ يحتمل وقوع
اشراط الساعة في الغد **شئ** السؤال الثالث انه قال في الموضعين نفس وفي ثلاثة مواضع احد
واجيب بأن النفس هي الكسبة وهي الماتة قال تعالى (كل نفس بما كسبت رهينة) وقال تعالى

طال مكثه زاد تكرير الركوع فيه وما قصر اقتصر فيه وما توسط اقتصد فيه قال وإلى هذا نحا الخطأ
 ويحى وغيرهما وقد يعترض عليه بأن طولها ودوامها لا يعلم من أول الحال ولا من الركعة الأولى وعند
 إبراهيم النخعي وسفيان الثوري وأبي حنيفة وأبي يوسف ومحمد بن ركبان كسائر صلاة التطوع
 في كل ركعة ركوع واحد وسجدة واحدة ويروى ذلك عن ابن عمر وأبي بكرة وسمرة بن جندب وعبد الله
 ابن عمرو وقيصة الهلالي والنعمان بن بشير وعبد الرحمن بن سمرة وعبد الله بن الزبير ورواه ابن أبي شيبة
 عن ابن عباس وفي المحيط عن أبي حنيفة أن شأوا صلوا ركعتين وأن شأوا أربعا وفي البدائع وأن شأوا
 أكثر من ذلك هكذا رواه الحسن عن أبي حنيفة وعبد الظاهرية يصلي لكسوف الشمس خاصة أن كسفت
 من طلوعها إلى أن يصلي الظهر ركعتين وأن كسفت من بعد صلاة الظهر إلى أخذها في الغروب صلى أربع
 ركعات كصلاة الظهر والعصر وفي كسوف القمر خاصة أن كسف بعد صلاة المغرب إلى أن يصلي العشاء
 الآخرة صلى ثلاث ركعات كصلاة المغرب وأن كسفت بعد صلاة العتمة إلى الصبح صلى أربعا كصلاة العتمة
 واحتجوا في ذلك بحديث النعمان بن بشير إذا خسفت الشمس والشمس ركعتين صلاة صليتها
 ﷺ حدثنا عمرو بن عون حدثنا خالد بن يونس عن الحسن عن أبي بكرة رضي الله تعالى عنه قال كنا
 عند النبي صلى الله تعالى عليه وسلم فأنكسفت الشمس فقام النبي صلى الله تعالى عليه وسلم يجر رداءه حتى دخل
 المسجد فدخلنا فصلين بنا ركعتين حتى انجلت الشمس وقال إن الشمس والقمر لا ينكسفان لموت أحد ولا
 لحياة فإذا رأيتموها فصلوا وادعوا حتى ينكشف ما بكم ﷺ مطابقة لترجمة ظاهرة وهي صلاة
 النبي صلى الله تعالى عليه وسلم عند كسوف الشمس ﷺ ذكر رجاله ﷺ وهم خمسة ﷺ الأول عمرو بن قنق
 المين ابن عون مرفى باب ما جاء في القبلة ﷺ الثاني خالد بن عبد الله الطحان الواسطي ﷺ الثالث يونس
 ابن عبيد ﷺ الرابع الحسن البصري ﷺ الخامس أبو بكرة نفع بن الحارث وقد تقدم ﷺ ذكر لطائف أسنده
 فيه الحديث بصيغة الجمع في موضعين وفيه العناية في ثلاثة مواضع وفيه أن الأسناد كله بصريون غير خالد
 وفيه أن رواية الحسن عن أبي بكرة متصلة عند البخاري وهو من أفراد البخاري وقال الدارقطني هو
 مرسل وقال أبو الوليد في كتاب الجرح والتعديل أخرجه البخاري حديثا فيه الحسن سمعت أبا بكرة فتأوله
 الدارقطني وغيره من الحفاظ على أنه الحسن بن علي بن أبي طالب رضي الله تعالى عنهم لأن البصري
 لم يسمع عندهم من أبي بكرة والصحيح أن الحسن في هذا الحديث هو الحسن بن علي بن أبي طالب رضي الله
 تعالى عنهما وكذا قاله الداودي فيما ذكره ابن بطال ﷺ ذكر تعدد موضعه من أخرجه غيره ﷺ أخرجه البخاري
 أيضا في صلاة الكسوف عن قتبية عن حماد بن زيد وعن أبي معمر عن عبد الوارث وفي اللباس عن محمد
 عن عبد الأعلى وأخرجه النسائي في الصلاة عن عمران بن موسى عن عبد الوارث نحوه وفيه وفي التفسير
 عن عمرو بن علي عن يزيد بن مطعنا عن عمرو بن علي ومحمد بن عبد الأعلى كلاهما عن خالد وفيه وفي التفسير
 أيضا عن قتبية بعضه وعن محمد بن كامل ﷺ ذكره عنه ﷺ قوله فأنكسفت يقال كسفت الشمس بفتح الكاف
 وأنكسفت بمعنى وانكر القزاز أنكسفت والحديث يرد عليه قوله يجر رداءه جملة وقعت حالا وزاد
 في اللباس من وجه آخر عن يونس مستحسنا وللنسائي في رواية يزيد بن زريع عن يونس من العجالة قوله
 فإذا رأيتموها بتوحيد الضمير وفي رواية كريمة فإذا رأيتموها بتثنية الضمير وجه الأول أن الضمير
 يرجع إلى الكسفة التي تدل عليها قوله لا يكسفان الآية لأن الكسفة آية من الآيات ووجه الثاني ظاهر
 لأن المذكور الشمس والقمر ﷺ ذكر استنباط الأحكام ﷺ وهو على وجوه ﷺ الأول استدل به أصحابنا

(الله يتوفى الانفس حين موتها) فلو قيل بدله اللفظ احد فيها لاحتمل ان يفهم منه لا يعلم احد ما ذاتك تسب نفسه او بأى ارضى تموت نفسه فتفوت المبالغة المقصودة وهى ان النفس لا تعرف حال نفسها الا حالا وما لا واذا لم يكن لها طريق الى معرفتها فمكان الى عدم معرفة ما عداها اولى * السؤال الرابع ما الفرق بين العلم والدراية واجيب بأن الدراية اخص لانها علم باحتيال اى انها لا تعرف وان اعلمت حيلها * السؤال الخامس لم يعدل عن لفظ القرآن وهو يدري الى لفظ بعلم فيما ذاتك تسب غدا واجيب لارادة زيادة المبالغة اذنى العام يستلزم ابنى الخاص بدون العكس فكأنه قال لا يعلم اصلا سواء احتالت ام لا وقال ابن ابطال وهذا يبطل خرصى المنجمين فى تعاطيهم علم النيب فمن ادعى علم ما اخبر الله ورسوله وان الله منفرد بعلمه فقد كذب الله ورسوله وذلك كفر من قائله وقال الزجاج من ادعى انه يعلم شيئا من هذه الخمس فقد كفر بالقرآن العظيم

❦ ص بسم الله الرحمن الرحيم ابواب الكسوف شي ❦

اى هذا ابواب في بيان امور الكسوف وفي بعض النسخ كتابا لكسوف والكسب يجمع الابواب
 واصله من كسفت حاله اى تضرعت وهى نقصان الضوء والاشهر في السن الفقهاء تخصيص الكسوف
 بالشمس والكسوف بالقمر وادعى الجوهرى انه الافصح وقيل هما يستعملان فيهما وبوبله البخارى
 بابا كسبا تى وقيل الكسوف للقمر والكسوف للشمس وهو مردود وقيل الكسوف اوله والكسوف آخره
 وقال البيهقي بن سعد الكسوف في الكل والكسوف في البعض وقدم الكلام فيه مستقصى فيما تقدم
 ص باب الصلاة في كسوف الشمس **ش** اى هذا باب في بيان مشروعية صلاة كسوف
 الشمس والكلام فيه على انواع الاول انه لا خلاف في مشروعية صلاة الكسوف والكسوف واصل
 مشروعيتهما بالكتاب والسنة واجماع الامة اما الكتاب فقوله تعالى (وما نرسل بالآيات الا تخويفا)
 والكسوف آية من آيات الله المخوفة والله تعالى يخوف عباده ليتقوا المعاصي ويرجعوا الى طاعة الله
 التي فيها فوزهم واما السنة فقوله صلى الله تعالى عليه وسلم اذ ارأيت شيئا من هذه الافراع فافرحوا الى
 الصلاة واما الاجماع فان الامة قد اجتمعت عليها من غير انكار احد **ث** الثاني ان سبب مشروعيتهما هو
 الكسوف فانها تنضاف اليه ويكرر بتكرره **ج** الثالث ان شرط جوازها هو ما يشترط بسائر الصلوات **د**
 الرابع انها سنة وليست بواجبة وهو الاصح وقال بعض مشايخنا انها واجبة للامر بها ونص في
 الاسرار على وجوبها وصرح ابو حنيفة ايضا بوجوبها وعن مالك انها جازها ما تجزى الجمعة وقيل
 فيها فرض كغاية واستبعد ذلك الخامس انها تصل في المسجد الجامع او في مصلى العيد السادس
 ن وقتها هو الوقت الذي يستحب فيه سائر الصلوات دون الاوقات المكروهة وبه قال مالك
 وقال الشافعي لا يكره في الاوقات المكروهة **هـ** السابع في كمية عدد ركعاتها فنهى البيهقي بن سعد ومالك
 الشافعي واجبا وادعى ثور صلاة الكسوف ركعتان في كل ركعة ركوعان ويجوز ان تكون الجملة
 اربع ركعات واربع سجودات في ركعتين وعند طائوس وحبيب بن ابي ثابت وعبد الملك بن جريج ركعتان
 بكل ركعة اربع ركوعات وسجودتان فتكون الجملة ثمان ركوعات واربع سجودات ويحكى هذا عن
 علي وابن عباس رضي الله تعالى عنهم وعند قتادة وعطاء بن ابي رباح واسحق وابن المنذر ركعتان
 بكل ركعة ثلاث ركوعات وسجودتان فتكون الجملة ست ركوعات واربع سجودات وعند سعيد بن
 عيسى واسحق بن عمار في رواية محمد بن جرير الطبري وبعض الشافعية لا توقيت فيها بل يطيل
 في ركعة واحدة الى ان تبطل الشمس وقال عيسى بن ابي ابي رباح وقال بعض أهل العلم انما ذلك بحسب مكث الكسوف فما

من المكتوبة وقال أبو نعيم ذكر بعض المتأخرين تبعه الجليل وشوعه في حجة بن مخارق الهلالي والنبلي
 وهم قلت رواية الطحاوي وكلام البغوي يدلان على أنهما اتفقا في عدت صلاة يعني كاقرب صلاة
 قال بعضهم معناه أن آية من هذه الآيات ادا وقعت مثلا بعد الصبح يصلي ويكون في كل ركعة ركوعان وان
 كانت بعد المغرب يكون في كل ركعة ثلاث ركوعات وان كانت بعد الرابعة يكون في كل ركعة أربع ركوعات
 وقال بعضهم معناه أن آية من هذه الآيات ادا وقعت عقب صلاة جهرية يصلي ويحجر فيها بالقراءة وان
 وقعت عقب صلاة سرية يصلي ويخافت فيها بالقراءة قلت رواية البغوي كأخف صلاة يدل على
 أن المراد كما وقع صلاة من المكتوبة في الخفة وهي صلاة الصبح وارا دبه انه يصلي ركعتين كصلاة الصبح
 بر كوعين واربع سجعات فافهم * ومنهم على بن أبي طالب رضي الله تعالى عنه اخرج حديثه اجد
 من رواية حنش عنه قال كسفت الشمس فصلى على رضي الله تعالى عنه فقرايس او نحوها ثم ركع
 نحوها من قدر سورة ثم رفع رأسه فقال سمع الله لمن حده ثم سجد ثم قام الى الركعة الثانية ففعل كفعله
 في الركعة الاولى ثم جلس يدعو ويرغب حتى انجلت الشمس ثم حدثهم ان رسول الله صلى الله
 تعالى عليه وسلم كذلك فعل وروى ابن أبي شيبة بسند صحيح عن السائب بن مالك والدعطاء ان النبي
 صلى الله تعالى عليه وسلم صلى في كسوف القمر ركعتين وفي علل ابن أبي حاتم السائب ليست له
 صحة والصحيح ارساله ورواه بعضهم عن أبي اسحق عن السائب بن مالك عن ابن عمر عن النبي
 صلى الله تعالى عليه وسلم وروى ابن أبي شيبة ايضا بسند صحيح عن ابراهيم كانوا يقولون اذا
 كان ذلك فصلوا كصلاتكم حتى تجلئ وحدنا وكيع حدثنا اسحق بن عثمان الكلبي عن أبي
 ايوب الهجري قال انكسفت الشمس بالبصرة وابن عباس امير عليها فقام يصلي بالناس فقرا فاطال
 القراءة ثم ركع فاطال الركوع ثم رفع رأسه ثم سجد ثم فعل مثل ذلك في الثانية فلما فرغ قال هكذا
 صلاة الآيات قال فقلت بأي شيء قرأ فيهما قال بالقرة وآل عمران وحدثنا وكيع عن يزيد بن
 ابراهيم عن الحسن ان النبي صلى الله تعالى عليه وسلم صلى في كسوف ركعتين فقرا في احدهما
 بالنجم وفي المحلى اخذ بهذا طائفة من السلف منهم عبد الله بن الزبير صلى في الكسوف ركعتين كسائر
 الصلوات فان قيل قد خطأ في ذلك اخوه عروة فلبا عروة احق بالخطأ من عبد الله صاحب الذي هل يعلم
 وعروة انكر ما لم يعلم وذهب ابن حزم الى العمل بما صح من الاحاديث فيها ونحوه ابن عبد البر
 فقال وانما يصبر كل عالم الى ما روى عن شيوخه ورأى عليه اهل بلده وقد يجوز ان يكون ذلك
 اختلاف باحدة وتسعة قال البيهقي وبه قال ابن راهويه وابن خزيمة وابو بكر بن اسحق والخطابي واستحسنه
 ابن المنذر وقال ابن قدامة مقتضى مذهب اجد انه يجوز ان تصلي صلاة الكسوف على كل صفة وقال
 ابن عبد البر ان رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم صلى صلاة الكسوف مرار فحكي كل ما رأى
 وكلهم صادق كالنجوم من اقتدى بهم اهتدى وذهب البيهقي الى ان الاحاديث المروية في هذا الباب
 كلها ترجع الى صلاة النبي صلى الله تعالى عليه وسلم في كسوف الشمس يوم مات ابراهيم وقد روى
 في حديث كل واحد منهم ما يدل على ذلك والذي ذهب اليه اولئك الأئمة توفيق بين الاحاديث
 واذا عمل بما قاله البيهقي حصل بينهما خلاف يلزم منه سقوط بعضها واطراحه وانما يدل على وهن
 قوله ما روته عائشة رضي الله تعالى عنها عند النسائي بسند صحيح ان رسول الله صلى الله تعالى
 عليه وسلم صلى في كسوف في صفة زعمز يعني بمكة واكثر الاحاديث كانت بالمدينة فدل ذلك

على أن صلاة الكسوف ركعتان لأنه صرح فيه بقوله فصلى ركعتين وكذلك روى جماعة من الصحابة عن النبي صلى الله تعالى عليه وسلم أن صلاة الكسوف ركعتان * منهم ابن مسعود رضي الله تعالى عنه أخرجه حديثه ابن خزيمة في صحيحه عنه انكسفت الشمس فقال الناس إنما انكسفت لموت إبراهيم عليه السلام فقام رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم فصلى ركعتين * ومنهم عبد الرحمن ابن سمرة رضي الله تعالى عنه أخرجه حديثه مسلم انكسفت الشمس فانطلقت فاذا رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم قائم يسبح ويكبر ويدعو حتى انجلت الشمس وقرأ سورتين وركع ركعتين وأخرجه الحاكم ولفظه وقرأ سورتين في ركعتين وقال صحيح الاسناد ولم يخرجاه وأخرجه النسائي ولفظه فصلى ركعتين وأربع سجعات * ومنهم سمرة بن جندب أخرجه حديثه الأربعة اصحاب السنن وفيه فصلى قيام بنا كأطول ما قام بنا في صلاة قط لانسمع له صوتا قال ثم ركع بنا كأطول ما ركع بنا في صلاة قط لانسمع له صوتا قال ثم سجدنا كأطول ما سجدنا في صلاة قط لانسمع له صوتا قال ثم فعل في الركعة الاخرى مثل ذلك وقال الترمذي حديث حسن صحيح * ومنهم النعمان بن بشير أخرجه الطحاوي حديثا إبراهيم بن محمد الصيرفي البصري قال حدثنا أبو الوليد قال حدثنا شريك عن عاصم الاحول عن أبي قلابة عن النعمان بن بشير رضي الله تعالى عنه ان النبي صلى الله تعالى عليه وسلم كان يصلي في كسوف الشمس كما تصلون ركعة وسجدة وسجدتين وقال البيهقي أبو قلابة لم يسمع من النعمان والحديث مرسل قلت صرح في الكمال بسماعه عن النعمان وقال ابن حزم أبو قلابة ادرك النعمان وروى هذا الخبر عنه وصرح ابن عبد البر بحجة هذا الحديث وقال من احسن حديث ذهب اليه الكوفيون حديث أبي قلابة عن النعمان وأبو قلابة أحد الاعلام واسمه عبد الله بن زيد الجرمي والحديث أخرجه ابو داود والنسائي ايضا * ومنهم عبد الله بن عمرو بن العاص رضي الله تعالى عنهما أخرجه حديثه الطحاوي حدثنا ربيع المؤذن قال حدثنا اسد قال حدثنا جاد بن سلمة عن عطاء بن السائب عن أبيه عن عبد الله بن عمرو قال كسفت الشمس على عهد النبي صلى الله تعالى عليه وسلم فقام بالناس فلم يكديرفع ثم رفع فلم يكديسجد ثم سجد فلم يكديرفع ثم رفع وفعل في الثانية مثل ذلك فرفع رأسه وقد انحصت الشمس وأخرجه الحاكم وقال صحيح ولم يخرجاه من اجل عطاء بن السائب قلت قد اخرج البخاري لعطاء هذا حديثا مقرونا بأبي بشير وقال ايوب هونقة وأخرجه ابو داود ايضا واحمد في مسنده والبيهقي في سننه * ومنهم قبيصة الهلالي رضي الله تعالى عنه أخرجه حديثه ابو داود قال كسفت الشمس على عهد رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم فخرج فرما يجر ثوبه وانا معه يومئذ بالمدينة فصلى ركعتين الحديث وفيه فاذا رأيتوه افصلوا كأحدث صلاة صليتوهامن المكتوبة وأخرجه النسائي ايضا وأخرجه الطحاوي من طريقين ففي طريقه الاولى عن قبيصة الجلي وفي الثانية عن قبيصة الهلالي وغيره وكل منهما صحابي على ما ذكره البعض وذكر ابو القاسم البغوي في معجم الصحابة اولاً قبيصة الهلالي فقال سكن البصرة وروى عن النبي صلى الله تعالى عليه وسلم احاديث ثم ذكر قبيصة آخر فقال قبيصة يقال انه الجلي ويقال الهلالي سكن البصرة وروى عن النبي صلى الله تعالى عليه وسلم حديثا حدثنا ابو الربيع الزهراني حدثنا عبد الوارث حدثنا ايوب عن أبي قلابة عن قبيصة قال انكسفت الشمس على عهد رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم فنأدى في الناس فصلى بهم ركعتين فأطال فيهما حتى انجلت الشمس فقال ان هذه الآية تخوف يخوف الله بها عباده فاذا رأيتم ذلك فصلوا كأخف صلاة صليتوها

الصلاة يكون قاطعاً للجمع ولا شك ان الواو تدل على الجمع وقد وقع في رواية النسائي من حديث النعمان بن بشير قال كسفت الشمس على عهد رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم فجعل يصلي ركعتين ركعتين ويسأل عنها حتى انجملت فهذا يدل على ان اطالته صلى الله تعالى عليه وسلم كانت بتعداد الركعات وقال بعضهم يحتمل ان يكون معنى قوله ركعتين اى ركوعين وان يكون السؤال وقع بالاشارة فلا يلزم التكرار قلت مراد هذا القائل الرد على الحنفية في قولهم ان صلاة الكسوف كسائر الصلوات بلا تكرار الركوع لما ذكرنا وجه ذلك ولا يساعده ما ذكره لان تأويله ركعتين بركوعين تأويل فاسد باحتمال غير ناش عن دليل وهو مردود فان قلت فعلى ما ذكرت فقد دل الحديث على انه يصلي للكسوف ركعتين بعد ركعتين ويزاد ايضا الى وقت الانجلاء فانتم ما تقولون به قلت لانسلم ذلك وقد روى الحسن عن ابي حنيفة ان شأوا صلوا ركعتين وان شأوا صلوا اربعاً وان شأوا صلوا اكثر من ذلك ذكره في المحيط وغيره فدل ذلك على ان الصلاة ان كانت بركعتين يطول ذلك بالقراءة والسماء في الركوع والسجود الى وقت الانجلاء وان كانت اكثر من ركعتين فالتطويل يكون بتكرار الركعات دون الركعات وقول القائل المذكور وان يكون السؤال وقع بالاشارة قلت يرد هذا ما أخرجه عبد الرزاق باسناد صحيح عن ابي قلابه انه صلى الله تعالى عليه وسلم كبر ركعة اوسل رجلاً لينظر هل انجملت فهذا يدل على ان السؤال في حديث النعمان كان بالارسال لا بالاشارة وانه كلما كان يصلي ركعتين على العادة يرسل رجلاً يكشف عن الانجلاء فان قلت قوله ركع ركعة يدل على تكرار الركوع قلت لانسلم ذلك بل المراد كبر ركعتين من باب اطلاق الجزء على الكل وهو كثير فلا يقدر المعترض على رده * الثالث في هذا الحديث باطل ما كان اهل الجاهلية يعتقدونه من تأثير الكواكب في الارض وقال الخطابي كانوا في الجاهلية يعتقدون ان الكسوف يوجب حدوث تغير في الارض من موت او ضرر فأعلم النبي صلى الله تعالى عليه وسلم انه اعتقاد باطل وان الشمس والقمر خلقان معجزان لله تعالى ليس لهما سلطان في غيرهما ولا قدرة على الدفع عن انفسهما * الرابع فيه ما كان النبي صلى الله تعالى عليه وسلم عليه من الشقة على امته وشدة الخوف من آية الله تعالى عز وجل * الخامس فيه ما يدل على ان جر الثوب لا يديم الامن قصده به الخلاء كما صرح بذلك في غير هذا الحديث * السادس فيه المبادرة الى طاعة الله تعالى الاترى انه صلى الله تعالى عليه وسلم كيف قام وهو يجري رداءه مشتغلاً بما نزل * السابع قالوا وفيه دلالة على انه يجمع في خسوف القمر كما يجمع في كسوف الشمس وبه قال الشافعي واحدوا سحقوا وبو ثوروا اهل الحديث وذهب ابو حنيفة ومالك الى ان ليس في خسوف القمر جماعة قلت ابو حنيفة لم ينف الجماعة فيه وانما قال الجماعة فيه غير سنة بل هي جائزة وذلك لتعذر اجتماع الناس من اطراف البلد بالليل وكيف وقد ورد قوله صلى الله تعالى عليه وسلم افضل صلاة المرء في بيته الا المكتوبة وقال مالك لم يبلغنا ولا اهل بلدنا انه صلى الله تعالى عليه وسلم جمع لكسوف القمر ولا نقل عن احده من الائمة بعده انه صلى الله تعالى عليه وسلم جمع فيه ونقل ابن قدامة في المغنى عن مالك ليس في كسوف القمر سنة ولا صلاة وقال المهلب يمكن ان يكون تركه صلى الله تعالى عليه وسلم والله اعلم رجة للمؤمنين لثلاث خلويوتهم بالليل فيخطفهم الناس ويسرقون يدل على ذلك قوله صلى الله تعالى عليه وسلم لام سلمة ليلة نزول التوبة على كعب بن مالك وصاحبه قلت له الا بشر الناس فقال صلى الله تعالى عليه وسلم اخشى ان يخطفهم الناس وفي حديث آخر اخشى ان يمنع الناس نومهم وقال تعالى (ومن رحمة جعل لكم الليل والنهار لتسكنوا فيه) فجعل السكون في الليل

على التعدد وكانت وفات ابراهيم يوم الثلاثاء لعشر خلون من شهر ربيع الاول سنة عشر ودفن
 بالقيع والحاصل في ذلك ان اصحابنا تعلقوا بأحاديث من ذكرناهم من الصحابة رضى الله تعالى عنهم
 ورواؤها اولى من رواية غيرهم نحو حديث عائشة وابن عباس وغيرهما لموافقتهما القياس
 في ابواب الصلاة وقد نص في حديث ابي بكرة على ركعتين صريحاً بقوله فصلى ركعتين وفي رواية
 النسائي كما تصلون وحل ابن حبان والبيهقي على ان المعنى كما تصلون في الكسوف بعيد وظاهر
 الكلام يرد فان قلت خاطب ابو بكرة بذلك اهل البصرة وقد كان ابن عباس عليهم ان
 صلاة الكسوف ركعتان في كل ركعة ركوعاً قلت حديث ابي بكرة اخبار عن الذي شاهده
 من صلاة النبي صلى الله تعالى عليه وسلم وليس فيه خطاب اصلاً ولئن سلمنا انه خاطب بذلك
 من الخارج فليس معناه كما حمله ابن حبان والبيهقي لان المعنى كما كانت عبادتكم فيما اذا صليتم
 ركعتين بركوعين واربع سجعات على ما تقرر شأن الصلوات على هذا وقال بعضهم وظهران
 رواية ابي بكرة مجملة ورواية جابران في كل ركعة ركوعين مبينة فالأخذ بالمين اولى قلت ليت
 شعري ابن الاجال في حديث ابي بكرة هل هو اجهال لغوي او اجهال اصطلاحى وليس ههنا
 اثر من ذلك ولو قال هذا القائل الأخذ بحديث جابر اولى لان فيه زيادة والاخذ بما يده في روايات
 الثقات اولى واجدر فقول وان كان الامر هذا ولكن الأخذ بما يوافق الاصول
 اولى واعجب من هذا ان هذا القائل ادعى اتحاد القصة وقد ابطنا ذلك عن قريب * الثاني
 من الوجوه الاستدلال بقوله حتى انجلت على اطالة الصلاة حتى يقع الانجلاء ولا تكون الاطالة
 الا بتكرار الركعات والركوعات وعدم قطعها الى الانجلاء واجاب الطحاوى عن ذلك بأنه قد قال
 في بعض هذه الاحاديث فصلوا وادعوا حتى ينكشف ثم روى باسناده حديثاً عن عبد الله بن عمر
 قال قال رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم ان الشمس والقمر آيتان من آيات الله تعالى لا ينكسفان
 لموت احد اراءه قال ولا حياته فاذا رأيتم مثل ذلك فعليكم بذكر الله والصلاة فدل ذلك على انه
 صلى الله تعالى عليه وسلم لم يرد منهم مجرد الصلاة بل اراد منهم ما يتقربون به الى الله تعالى من
 الصلاة والدعاء والاستغفار وغير ذلك نحو الصدقة والعنافة وقال بعضهم بعد ان نقل بعض
 كلام الطحاوى في هذا وقرره ابن دقيق العيد بأنه جعل الغاية لمجموع الامرين ولا يلزم من ذلك
 ان يكون غاية لكل منهما على انفراده فجاز ان يكون الدعاء ممتدا الى غاية الانجلاء بعد الصلاة
 فيصير غاية للمجموع ولا يلزم منه تطويل الصلاة ولا تكريرها قلت في الحديث اعنى حديث ابي
 بكرة فصلوا وادعوا حتى ينكشف ما بكم فقد ذكر الصلاة والدعاء بواو الجمع فافتضى ان يجمع
 بينهما الى وقت الانجلاء قبل الخروج من الصلاة وذلك لا يكون الا باطالة الركوع والسجود
 بالذكر فيهما وباطالة القراءة اما اطالة الركوع والسجود فقد وردت في حديث عائشة رضى الله
 تعالى عنها في رواية مسلم ماركت ركوعاً قط ولا سجدت سجوداً قط كان طول منه وفي رواية
 البخارى ايضا ثم سجد سجوداً طويلاً وقالت ايضا فصلى بأطول قيام وركوع وسجوداً طويلاً القراءة
 في حديث عائشة فاطال القراءة وفي حديث ابن عباس فقام قياماً طويلاً قدر نحو سورة البقرة
 ولا يشك انه صلى الله تعالى عليه وسلم لم يكن في طول قيامه ساكناً بل كان مشتغلاً بالقراءة وبالدعاء
 وادام الدعاء بعد خروجه من الصلاة لا يكون جاهداً بين الصلوة والدعاء في وقت واحد لان خروجه

لا يخسفان لموت احدو لكنهما اخلقان من خلقه فان الله عز وجل يحدث في خلقه ما يشاء ان الله عز وجل اذا تجلى بشيء من خلقه خشع له الحديث ويؤيده قوله تعالى (فلما تجلى ربه للجبل جعله دكاً واهل الحساب فيه كلام كثيراً كثرة خباط يقولون اما كسوف الشمس فان القمر يحول بينها وبين النظر واما كسوف القمر فان الشمس تخلع نورها عليه فاذا وقع في ظل الارض لم يكن له نور بحسب ما تكون له المقابلة ويكون الدخول في ظل الارض يكون الكسوف من كل اوبعض قالوا وهذا امر يدل عليه الحساب ويصدق فيه البرهان ورد عليهم بأنهم قالوا بالبرهان ان الشمس اضعاف القمر في الجرمية بالعقل فكيف يحجب الصغير الكبير اذا قابله ولا يأخذ منه عشره وايضا ان الشمس اذا كانت تعطيه نورها فكيف يحجب نورها ونوره من نورها هذا خباط وايضا قلتم ان الشمس اكبر من الارض يتسعين ضعفاً ونحوها وقلتم ان القمر اكبر منها بأقل من ذلك فكيف يقع الاعظم في ظل الاصغر وكيف يحجب الارض نور الشمس وهي في زاوية منها وايضا فالشمس لها فلك ومجرى والقمر كذلك له فلك ومجرى ولا خلاف ان كل واحد منهما لا يعدو مجراه كل يوم الى مثله من العام ويفتحمعان ويتقابلان فلو كان الكسوف لوفوه في ظل الارض في وقت لكان ذلك الوقت محدودا معلوما لان المجرى منهما محدود معلوم فلما كان تأتي الاوقات المختلفة والجري واحد والحساب واحد علم قطع افساد قولهم **ص** حدثنا شهاب بن عباد قال حدثنا ابراهيم بن حنبل عن اسماعيل بن عيسى قال سمعت ابا مسعود يقول قال النبي صلى الله تعالى عليه وسلم ان الشمس والقمر لا ينكسفان لموت احد من الناس ولكنهما آيات من آيات الله تعالى فاذا رأيتوهما فقوموا وصلوا **ش** **ص** مطابقته للترجمة ظاهرة **ذ** ذكر رجاله **وهم خمسة** **الاول** شهاب بن عباد بفتح العين المهملة وتشديد الباء الموحدة العبدى الكوفي في شيوع مسلم ايضا ولهم شيخ آخر يقال له شهاب بن عباد العبدى لكنه بصرى وهو اقدم من الكوفي في طبقة شيوخ شيوخه روى البخارى وحده في الادب المفرد **الثاني** ابراهيم بن حنبل بضم الخاء الرواسي بضم الراء والناسين المهملة الكوفي مات سنة ثمان وسبعين ومائة **الثالث** اسماعيل بن ابي خالد وقد مر **الرابع** عيسى بن ابي حازم وقد مر **الخامس** ابو مسعود عقبة بن مهران بن عتبة الانصاري الخزرجي البصري لانه من ماء بدر ولم يشهد بدرًا وسكن الكوفة مات ايام علي بن ابي طالب **سادس** كرطاب اساده **فيه** التحديث بصيغة الجمع في موضعين وفيه العنعنة في موضعين وفيه القول في اربعة مواضع وفيه ان رواه كلهم كوفيون وفيه رواية التابعي عن التابعي عن النخعي **ذكر** تعدد موضعه ومن أخرجه غيره **اخرجه** البخارى ايضا في الكسوف عن مسدد عن يحيى وفي بدأ الخلق عن ابي موسى عن يحيى واخرجه مسلم في الكسوف عن يحيى بن يحيى وعن عبيد الله بن معاذ وعن يحيى بن حبيب وعن ابي بكر بن ابي شيبة وعن اسحق بن ابراهيم وعن ابن ابي عمر واخرجه النسائي فيه عن يعقوب بن ابراهيم واخرجه ابن ماجه عن محمد بن عبد الله بن نمير **ذكر** معناه **قوله** آيتان اي علامتان من آيات الله الدالة على وحدانيته وعظيم قدرته او آيتان على تخويف عباده من بأسه وسطوته ويؤيده قوله تعالى (وما نرسل بالآيات الا تخويفا) او آيتان لقرب القيامة ولعذاب الله تعالى اولئكهن مسخرين لقدرة الله وتحت حكمه واصل آية أوية بالتحريك قلبت الواو الفاء تحركها وانفتاح ما قبلها وقال سيويه موضع العين من الآية واو لان ما كان موضع العين واللام ياء اكثر مما موضع العين واللام فيه يأن والنسبة اليه اووى قال الفراء هي من الفعل فاعلة وانما ذهب منه اللام ولو جاءت تامة لجاءت آية ولكنها خففت

من النعم التي عددها الله تعالى على عباده وقد سمي ذلك رجة وقد قال ابن القصار خسوف القمر يتفق ليلا فيشق الاجتماع له وربما ادرك الناس نياما فينقل عليهم الخروج لها ولا ينبغي ان يقاس على خسوف الشمس لانه يدرك الناس مستيقظين متصرفين ولا يشق اجتماعهم كالعيدين والجمعة والاستسقاء فان قلت روى عن الحسن البصري قال خسف القمر وابن عباس بالبصرة فصلى بنا ركعتين في كل ركعته ركعتان فلما فرغ خطبنا وقال صليت بكم كرايت رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم يصلي بنا رواه الشافعي في مسنده وذكره ابن التين بلفظ انه صلى في خسوف القمر ثم خطب وقال يا ايها الناس اني لم ابتدع هذه الصلاة بدعة وانما فعلت كرايت رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم فعل وقد علمنا انه صلاها في جاعة لقوله خطب لان المفرد لا يخطب وروى الدارقطني عن عروة عن عائشة انه صلى الله تعالى عليه وسلم كان يصلي في خسوف الشمس اربع ركعات واربع سجعات ويقرأ في الاولى بالعنكبوت او الروم وفي الثانية يسن قلت اما رواية الحسن فرواها الشافعي عن ابراهيم بن محمد وهو ضعيف وقول الحسن خطبنا لا يصح فان الحسن لم يكن بالبصرة لما كان ابن عباس بها وقيل ان هذا من تدليساته واما حديث عائشة فستغرب فان قلت روى الدارقطني ايضا من طريق حبيب عن طاوس عن ابن عباس ان النبي صلى الله تعالى عليه وسلم صلى كسوف الشمس والقمر ثمان ركعات في اربع سجعات قلت في اسناده نظر والحديث في مسلم وليس فيه ذكر القمر والعجب من شيخنا الحافظ زين الدين العراقي رحمه الله يقول لم يثبت صلاته صلى الله تعالى عليه وسلم لخسوف القمر باسناد متصل ثم ذكر حديث عائشة وحديث ابن عباس الاذين رواهما الدارقطني وقال ورجال اسنادهما ثقات ولكن كون رجالهما ثقات لا يستلزم اتصال الاسناد ولا نفى المدرج

❦ الاسئلة والاجوبة ❦ منها ما قبل ما الحكمه في الكسوف والجواب ما قاله ابو الفرج فيه سبع فوائد ❦ الاول ظهور التصرف في الشمس والقمر ❦ الثاني تبين قبضات من يعبدهما ❦ الثالث ازجاج القلوب الساكنة بالغفلة عن مسكن الذهول ❦ الرابع ليري الناس نموذج ما سيحري في القيامة من قوله وجمع الشمس والقمر ❦ الخامس انها يوجدان على حال التمام فيركسان ثم يلطف بهما فيعاد ان الى ما كانا عليه فيشار بذلك الى خوف المكر ورجاء العفو ❦ السادس ان يفعل بهما صورة عقاب لمن لا ذنب له ❦ السابع ان الصلوات المفروضة عند كثير من الخلق عادة لا تزاج لهم فيها ولا وجود هيبة فأتى بهذه الآية وسنت لهما الصلاة ليفعلوا صلاة على ازجاج وهيبة ❦ ومنها ما قبل اليس في رؤية الاهلة وحدوث الحر والبرد وكل ما جرت العادة بحدونه من آيات الله تعالى فامعنى قوله في الكسوفين انهما آيتان واجيب بأن هذه الحوادث آيات دالة على وجوده عز وجل وقدرته وخص الكسوفين لخباره صلى الله تعالى عليه وسلم عن ربه عز وجل ان القيامة تقوم وهما منكوسان وذاها البور فلما اعلمهم بذلك امرهم عند رؤية الكسوف بالصلاة والتوبة خوفا من ان يكون الكسوف اقيام الساعة ليعتدوا لها وقال المهلب يحتمل ان يكون هذا قبل ان يعلم الله تعالى باسراط الساعة ❦ ومنها ما قبل ما الكسوف واجيب بانه تغير خلقه الله تعالى فيهما لامر يشاؤه ولا يدري ما هو ويكون تخويفا للاعتبار بهما مع عظم خلقهما وكونهما عرضة لحوادث فكيف بابن آدم الضعيف الخلق وقيل يحتمل ان يكون الخسوف فيهما عند تجلي الله سبحانه لهما وفي حديث تبصرة الهلالي عند ابي داود والنسائي الاشارة الى ذلك فقال فيه ان الشمس والقمر

خراساني سكن بغداد وتوفي بها غرة ذي القعدة سنة سبع ومائتين * الثالث شيان بن معاوية
النحوي مر في كتاب العلم * الرابع زياد بكسر الزاي وتخفيف الياء آخر الحروف ابن علاقة
بكسر العين المهملة وتخفيف اللام وبالقاف مر في آخر كتاب الايمان * الخامس المغيرة بن شعبة
* ذكر لطائف اسناده * فيه الحديث بصيغة الجمع في ثلاثة مواضع وفيه الغفنة في موضعين
وفيه القول في ثلاثة مواضع وفيه ان شيخ البخاري من افرادة وفيه ان احد رواه بخاري ويلقب
بالمندي لانه كان وقت الطلب يتبع الاحاديث المسندة ولا يرغب في المقاطيع والمراسيل والثاني
خراساني بغدادى والثالث بصرى كوفي والرابع كوفي * ذكر تعدد موضعه ومن اخرجه
غيره * اخرجه البخاري ايضا في الادب عن ابي الوليد الطيالسي عن زائدة واخرجه مسلم في
الصلاة عن ابي بكر ومحمد بن عبدالله بن نمير * ذكر معناه * قوله يوم مات ابراهيم يعني ابن
النبي صلى الله تعالى عليه وسلم وذكر جهور اهل السير انه مات في السنة العاشرة من الهجرة قبل
في ربيع الاول وقبل في رمضان وقيل في ذي الحجة والاكثر على انها وقعت في عاشر الشهر وقيل في
رابعه وقيل في رابع عشره ولا يصح شيء منها على قول ذي الحجة لان النبي صلى الله تعالى عليه
وسلم كان اذ ذاك بمكة في الحج وقد ثبت انه شهد وفاته وكان بالمدينة بلا خلاف فلعلها كانت في
آخر الشهر فان قلت الكسوف في الشمس انما يكون في الثامن والعشرين او التاسع والعشرين
من آخر الشهر العربي فكيف يكون وفاته في العاشر قلت هذا التاريخ يحكي عن الواقدي وهو
ذكر ذلك بعير اسناد فقد تكلموا فيما يسنده الواقدي فكيف فيما يرسله وقال البيهقي في باب ما يحول
على جواز الاجتماع للعبد وللخسوف لجواز وقوع الخسوف في العاشر ثم روى عن الواقدي
ما ذكرناه عن تاريخ وفاة ابراهيم وقال الذهبي في مختصر السنن لم يقع ذلك ولن يقع والله قادر على
كل شيء لكن امتناع وقوع ذلك كامتناع رؤية الهلال ليلة الثامن والعشرين من الشهر وام ابراهيم
مارية القبطية ولد في ذي الحجة سنة ثمان وتوفي وعمره ثمانية عشر شهرا هذا هو الاشهر وقيل ستة
عشر شهرا وقيل سبعة عشر شهرا وثمانية ايام وقيل سنة وعشرة اشهر وستة ايام ودفن بالقبة
قوله فاذا رأيت مفعوله محذوف تقديره اذا رأيت شيئا من ذلك وفي رواية الاسمعيلى فاذا رأيت ذلك
ص * باب * الصدقة في الكسوف ش * اى هذا باب في بيان الصدقة في حالة
الكسوف ذكر البخاري فيما قبل هذا الباب اربعة احاديث في ثلاثة منها الامر بمجرد الصلاة
من غير بيان هيئتها وذكر الحديث الواحد الذي رواه ابو بكرة مينا بركعتين ثم ذكر في هذا الباب
هيئة لصلاة الكسوف غير هيئة ذاك والظاهر ان تقديمه حديث ابي بكرة على غيره لميله اليه
لموافقه القياس ص حدثنا عبدالله بن مسلمة عن مالك عن هشام بن عروة عن أبيه عن
عائشة رضى الله تعالى عنها انها قالت خسفت الشمس في عهد رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم
فصلى رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم بالناس قيام فاطال القيام ثم ركع فاطال الركوع ثم قام
فاطال القيام وهو دون القيام الاول ثم ركع فاطال الركوع وهو دون الركوع الاول ثم سجد
فاطال السجود ثم فعل في الركعة الاخرى مثل ما فعل في الاولى ثم انصرف وقد تجلت الشمس
فخطب الناس فحمد الله واثنى عليه ثم قال ان الشمس والقمر آيتان من آيات الله تعالى لا يخسفان لموت
احد ولا لحياة فاذا رأيت ذلك فادعوا الله وكبروا وصلوا وتصدقوا ثم قال يا امة محمد والله ما من

وجمع الآية آي وياي وآيات قوله فاذا رأيتهم بالضمير رواية الكشميني وكذا في رواية الاسمعيلى
 وفي رواية غيرهما فاذا رأيتهم بفتح الضمير الذى يرجع الى الآية التى يدل عليها قوله آتسان او
 الآيات والمعنى على الاول اذا رأيتهم كسوف كل منهما لاستحالة وقوع ذلك فيهما معا في حالة
 واحدة عادة وان كان جائزا في القدرة الالهية قوله فقوموا فصلوا امر النبي صلى الله تعالى عليه
 وسلم في هذا الحديث بالصلاة قال ابو بكر بن العربي ذكر ستة اشياء عامة وخاصة اذكروا الله ادعوا كبروا
 صلوا تصدقوا اعتقوا اما ذكر الله ففي الصحيحين من حديث ابن عباس فاذا رأيتهم ذلك فاذكروا الله واما
 التكبير ففي حديث عائشة في الصحيح فاذا رأيتهم ذلك فادعوا الله عز وجل وكبروا واما الصلاة ففي
 الحديث المذكور واما الصدقة ففي حديث عائشة المذكور وفيه وتصدقوا واما العتيق ففي البخارى
 من حديث اسماء بنت ابى بكر رضى الله تعالى عنهما قالت امر رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم
 بالعنافة في صلاة الكسوف وقوله صلوا بمجل وبينه صلى الله تعالى عليه وسلم بفعله في الاحاديث
 المذكورة **قص** حدثنا اصبيغ قال اخبرني ابن وهب قال اخبرني عمرو عن عبد الرحمن بن القاسم
 حدثه عن أبيه عن ابن عمر انه كان يخبر عن النبي صلى الله تعالى عليه وسلم ان الشمس والقمر لا يخسفان
 لموت احد ولا لحياة ولكنهما آتتان من آيات الله تعالى فاذا رأيتهما فصلوا **ش** مطابقتها
 للترجمة ظاهرة **ذكر** رجاله **وهم ستة** الاول اصبيغ بفتح الهزة ابن الفرج ابو عبد الله المصرى
الثاني عبد الله بن وهب المصرى **الثالث** عمرو بن الحارث المصرى **الرابع** عبد الرحمن بن القاسم
 ابن محمد بن ابى بكر الصديق رضى الله عنهم **الخامس** ابو القاسم **السادس** عبد الله بن عمر بن الخطاب
 رضى الله تعالى عنهما **ذكر** لطائف اسناده **فيه** التحديث بصيغة الجمع في موضع وبصيغة
 الافراد في موضع وفيه الاخبار بصيغة الافراد في ثلاثة مواضع وفيه العنفة في اربعة مواضع وفيه
 القول في موضعين وفيه من الرواة الثلاثة الاول مصريون والبقية مدنيون **والحديث** اخرجه البخارى
 ايضا في بدأ الخلق عن يحيى بن سليمان واخرجه مسلم في الصلاة عن هارون بن سعيد الذيلي واخرجه
 النسائي فيه عن محمد بن سلمة **ذكر** معناه **قوله** لا يخسفان بفتح اوله ويجوز الضم وحكى ابن الصلاح
 منعه ولم يبين وجه النع **قوله** ولا لحياة اى ولا يخسفان لحياة احد فان قلت الحديث
 ورد في حق من ظن ان ذلك لموت ابراهيم ابن النبي صلى الله تعالى عليه وسلم وقد روى ابن
 خزيمة والبرار من طريق نافع عن ابن عمر قال خسفت الشمس يوم مات ابراهيم الحديث فاذا
 كان السياق انما هو في موت ابراهيم فما فائدة قوله ولا لحياة اذ لم يقل احد بأن
 الانكساف لحياة احد قلت فائدة دفع توهم من يقول لا يلزم من نفي كونه سببا للفقدان
 ان لا يكون سببا للايجاد فعمم الشارع النفي اى ليس سببه لا الموت ولا الحياة بل سببه قدرة الله
 تعالى **ص** حدثنا عبد الله بن محمد قال حدثنا هاشم بن القاسم قال حدثنا شيان بن معاوية
 عن زياد بن علاقة عن المغيرة بن شعبة قال كسفت الشمس على عهد رسول الله صلى الله تعالى عليه
 وسلم يوم مات ابراهيم فقال الناس كسفت الشمس لموت ابراهيم فقال النبي صلى الله تعالى عليه
 وسلم ان الشمس والقمر لا ينكسفان لموت احد ولا لحياة فاذا رأيتهم فصلوا وادعوا الله عز وجل
ش مطابقتها للترجمة ظاهرة **ذكر** رجاله **وهم خمسة** الاول عبد الله بن محمد
 ابن عبد الله ابو جعفر البخارى المعروف بالسندى **الثاني** هاشم بن القاسم ابو النضر الليثي الكنتاني

الاول فيها وقال النووي اتفقوا على ان القيام الثاني والركوع الثاني من الاول اقتصروا من القيام
 الاول والركوع وكذا القيام الثاني والركوع الثاني من الثانية اقتصروا من الاول منهما من الثانية
 * واختلفوا في القيام الاول والركوع الاول من الثانية هل هما اقتصروا من القيام الثاني والركوع
 الثاني من الركعة الاولى ويكون هذا معنى قوله وهو دون القيام الاول ودون الركوع الاول
 ام يكونان سواء ويكون قوله دون القيام او الركوع الاول اي اول قيام واول ركوع قوله ثم
 ركع فأطال الركوع يعني انه خالف به عادته في سائر الصلوات كما في القيام وقال مالك و يكون
 ركوعه نحواً من قيامه وقراءته قوله ثم سجد فأطال السجود وهو ظاهر في تطويله قال ابو عمر
 عن مالك لم اسمع ان السجود بطول في صلاة الكسوف وهو مذهب الشافعي ورأت فرقة من اهل
 الحديث تطويل السجود في ذلك قلت حكى الترمذي عن الشافعي انه يقيم في كل سجدة من الركعة
 الاولى نحواً مما قام في ركوعه وقال في الركعة الثانية ثم سجد سجدتين ولم يصف مقدار اقامته فيهما
 فيحتمل ان يريد مثل ما تقدم في سجود الركعة الاولى ويحتمل انه كسجود سائر الصلوات وقال الرافعي
 وهل بطول السجود في هذه الصلاة فيه قولان ويقال وحدهما اظهروا لا كالا يزيد في التشهد
 ولا بطول القعدة بين السجدتين والثاني وبه قال ابن شريح نعم ويحكى عن البويطي وقد صحح النووي
 خلافه في الروضة فقال الصحيح المختار انه يطوله وكذا صححه في شرح المذهب وفي المنهاج من زيادته
 واقتصروا في تصحيح التنبيه على المختار قال شيخنا الحافظ زين الدين ان قلنا بتطويل السجود في
 صلاة الكسوف فامقدار الاقامة فيه فالذي ذكره الترمذي عن الشافعي انه قال ثم سجد سجدتين
 تامتين ويقوم في كل سجدة نحواً مما اقام في ركوعه وهي رواية البويطي عن الشافعي ايضاً الا انه
 زاد بعد قوله تامتين طويلتين وهو الذي جزم به النووي في المنهاج قوله ثم انصرف اي من الصلاة
 قوله وقد تجلت الشمس اي انكشفت وفي رواية ابن شهاب وقد انجلت الشمس قبل ان ينصرف وفي
 رواية ثم تشهد وسلم قوله فخطب الناس صريح في استحبابها وبه قال الشافعي واسحق وابن
 جرير وفقهاء اصحاب الحديث وتكون بعد الصلاة وقال ابو حنيفة ومالك واحمد لا خطبة فيها قالوا
 لان النبي صلى الله تعالى عليه وسلم امرهم بالصلاة والتكبير والصدقة ولم يأمرهم بالخطبة ولو كانت
 سنة لامرهم بها ولانها صلاة كان يفعلها المفرد في بيته فلم يشرع لها خطبة وانما خطب صلى الله تعالى
 عليه وسلم بعد الصلاة ليعلمهم حكمها وكانه مخصص به وقيل خطب بعدها لالهال بل ليردهم عن قولهم
 ان الشمس كسفت لموت ابراهيم كما في الحديث وقال بعضهم والعجب ان مالكا روى حديث هشام
 هذا وفيه التصريح بالخطبة ولم يقل به اصحابه قلت ليس بعجب ذلك فان مالكا وان كان قد رواها
 فيه وعلمها بما قلنا فلم يقل بها وتبعه اصحابه فيها قوله فحمد الله واثنى عليه زاد النسائي في حديث
 سمرة وبشهادة عبد الله ورسوله قوله فادعوا الله رواية الكشميني وفي رواية غيره فاذكروا الله قوله
 اغبر افعل التفضيل من الغيرة وهي تعبير يحصل من الحمية والانفة واصالها في الزوجين والاهلين وكل
 ذلك محال على الله عز وجل وهو مجاز سحر على غاية اظهار غضبه على الزاني قيل لما كانت عمرة النيرة
 صون الحرم ومنهم وزجرهم من يقصدونهم وزجر من يقصد اليهم اطلق ذلك لكونه منع من فعل ذلك
 وزجر فاعله وتوعده فهو من باب تسمية الشيء بما يترتب عليه وقال ابن فورك المعنى ما احدا اكثر زجرا
 عن الفواحي من الله تعالى وقال ابن دقيق العيد اهل التنزيه في مثل هذا على قولين اساساً كث واما

احدا خير من الله ان يزني عبده او تزني امته يامة محمد والله لو تعلمون ما اعلم لضحكتم قليلا ولبكيتم
 كثيرا **ش** مطابقتها للترجمة في قوله وتصدقوا * ورجاله قد ذكروا غير مرة واخرجه
 مسلم والنسائي جميعا في الصلاة عن قتيبة عن مالك واخرجه ابوداود عن القعني عن مالك مختصرا
 على قوله الشمس والقمر لا يخسفان لموت احد ولا حياته فاذا رأيتم ذلك فادعوا الله عز وجل
 وكبروا وتصدقوا * واعلم ان صلاة الكسوف رويت على اوجه كثيرة ذكر ابوداود منها جملة
 وذكر البخاري ومسلم جملة واخرجه الترمذي والنسائي وابن ماجه كذلك وقال الخطابي اختلفت
 الروايات في هذا الباب فروى انه ركع ركعتين في أربع ركوعات واربع سجعات وروى انه ركعهما
 في ركعتين واربع سجعات وروى انه ركع ركعتين في ست ركوعات واربع سجعات وروى
 انه ركع ركعتين في عشر ركوعات واربع سجعات وقد ذكر ابوداود انواعا منها ويشبه ان يكون المعنى
 في ذلك انه صلاها مرات وكرات وكان اذا طالت مدة الكسوف مد في صلاته وزاد في عدد الركوع
 واذا قصرت نقص من ذلك وحذا بالصلاة حذوها وكل ذلك جائز يصلى على حسب الحال
 ومقدار الحاجة فيه **ذكر ما فيه من المعنى واستنباط الاحكام** **قوله** في عهد رسول الله صلى الله
 تعالى عليه وسلم اي في زمنه **قوله** فصلى رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم استدل به بعضهم
 على انه صلى الله تعالى عليه وسلم كان يحافظ على الوضوء فلماذا لم يحتاج الى الوضوء في تلك الحال وقال
 بعضهم فيه نظر لان في السياق حذفا لان في رواية ابن شهاب خسفت فخرج الى المسجد فصصف
 الناس وراءه وفي رواية عمرة فحسفت فرجع ضحى فر بين الحجر ثم قام يصلى قلت هذا الذي ذكره
 لا يدل على انه صلى الله تعالى عليه وسلم كان على الوضوء اولم يكن ولكن حاله يقتضى وجلاله قدره
 تستدعي كونه على محافظة الوضوء **قوله** فأطال القيام اي يطول القراءة فيه والدليل عليه
 رواية ابن شهاب فاقرأ قراءة طويلة ومن وجه آخر عنه فقرأ سورة طويلة وفي حديث ابن عباس
 على ماسأني فقرأ نحو من سورة البقرة في الركعة الاولى ونحوه لابي داود من طريق سليمان بن
 يسار عن عروة وزاد انه قرأ في القيام الاول من الركعة الثانية نحو من آل عمران وعند الشافعية
 يستفتح القراءة في الركعة الاولى والثانية بام القرآن واما الثالثة والرابعة فيقرؤنها ايضا عندهم
 وعند مالك يقرؤ السورة وفي الفاتحة قولان قال مالك نعم وقال ابن مسleme لا **قوله** نعم قام فأطال
 القيام وفي رواية ابن شهاب ثم قال سمع الله من جده وزاد من وجد آخر ربنا ولك الحمد وقيل اسندل
 به على استحباب الذكر المشروع في الاعتدال في اول القيام الثاني من الركعة الاولى وقال بعضهم
 واستشكله بعض متأخري الشافعية من جهة كونه قيام قراءة لا قيام اعتدال بدليل اتفاق العلماء من قال
 بزيادة الركوع في كل ركعة على قراءة الفاتحة فيه قلت هذا المستشكل هو صاحب المهمات وقوله
 بدليل اتفاق العلماء فيه نظر لان محمد بن مسلمة من المالكية عن قال بزيادة الركوع في كل ركعة ولم يقل
 بقراءة الفاتحة كما قلنا عن قريب وأجاب عن ذلك شيخنا الحافظ زين الدين العراقي رحمه الله بقوله
 ففي استشكله نظر لصحة الحديث فيه بل لو زاد الشارع عليه ذكرا آخر لما كان مستشكلا **قوله**
 وهو دون القيام الاول اراد به ان القيام الاول اطول من الثاني في الركعة الاولى واراد ان القيام
 في الثانية دون القيام الاول في الاولى والركوع الاول فيها دون الركوع الاول في الاولى واراد
 بقوله في القيام الثاني في الثانية انه دون القيام الاول فيها وكذلك ركوعه الثاني فيها دون ركوعه

[illegible]

مأول على ان المراد من العيرة شدة المنع والحماية وقيل معناه ليس احد يمنع من المعاصي من الله ولا شد
 كراهة لهما منه قلت يجوز ان يكون هذا استعارة مصرحة تبعية قد شبه حال ما يفعل الله مع عبده
 الزاني من الانتقام وحلول العقاب بحالة ما يفعله العبد لعبده الزاني من الزجر والتعزير فان قلت
 كيف اعراب اغير قلت بالنصب خبر ما النافية ويجوز الرفع على ان يكون خبراً للمبتدأ اعني قوله
 احد وكلمة من زائدة لنا كيد العموم وقوله ان يزني يتعلق باغير وحذف الجار وهي في او على فان قلت
 ما وجه تخصيص العبد والامة بالذكر قلت رعاية لحسن الادب مع الله تعالى لتنزهه عن الزوجة
 والاهل ممن يتعلق بهم الغيرة غالباً فان قلت ما وجه اتصال هذا الكلام بما قبله من قوله فاذكروا الله
 الى آخره قلت قال الطيبي المناسبة من جهة انهم لما امروا باستدفاع البلاء بالذكر والصلاة والصدقة
 ناسب ردعهم عن المعاصي التي هي من اسباب جلب البلاء وخص منها الزنا لانه اعظمها في ذلك
 وقيل لما كانت هذه المعصية من اقبح المعاصي واشدها تأثيراً في اثارة النفوس وغلبة الغضب ناسب
 ذلك تخويفهم في هذا المقام من مؤاخذه رب الغيرة وخالفها قوله يامه محمد قيل فيه معنى الاشفاق
 كما يخاطب الوالد ولده اذا شفق عليه بقوله يا بني قلت ليس هذا مثل المثال الذي ذكره فلو كان
 قال يامتي بالنسبة اليه لكان من هذا الباب وانما هذا يشبه ان يكون من باب التجريد كما انه ابعدهم
 عنه فخاطبهم بهذا الخطاب لان المقام مقام التخويف والتحذير قوله والله لو تعلمون اى من عظم
 انتقام الله من اهل الجرائم وشدة عقابه واهوال القيامة واحوا لها كما علمته لما ضحكتم اصلاً
 اذا القليل بمعنى العديم على ما يقتضيه السياق فان قلت لا يرتاب في صدق النبي صلى الله تعالى
 عليه وسلم فلم صدر كلامه بقوله والله في الموضعين قلت لا رادة التأكيد خبره وان كان
 لا يشك فيه لان المقام مقام الانكار عما يليق فعله فيقتضى التأكيد وقيل معنى هذا الكلام لو علمتم
 في سعة راحة الله وحلمه ولطفه وكرمه ما اعلم ليكنتم على ما فاتكم من ذلك وقيل انما خص نفسه صلى
 الله تعالى عليه وسلم بعلم لا يعلم غيره لانه لعلة ان يكون مارآه في عرض الخاطئ من البار ورأى فيها
 منظراً شديداً لو علمت امته من ذلك ما علم صلى الله تعالى عليه وسلم لكان ضحكهم قليلاً وبكأؤهم
 كثيراً اشفاقاً وخوفاً وقد حكى ابن بطال عن المهلب ان سبب ذلك ما كان عليه الانصار من محبة
 الله والغناء واطنب فيه ورد عليه ذلك بأنه قول بلا دليل لاجحة في تخصيصهم بذلك والقضية
 كانت في اواخر زمنه صلى الله تعالى عليه وسلم مع كثرة الاصناف من الخلائق في المدينة يومئذ
 ﴿وفي الحديث فوائد اخرى﴾ فيه المبادرة بالصلاة والذكر والتكبير والصدقة عند وقوع كسوف
 وخسوف ونحوهما من زلزلة وظلمة شديدة وريح عاصف ونحو ذلك من الاهوال ﴿وفيه الزجر
 عن كثرة الضحك والتخريض على كثرة البكاء﴾ وفيه الرد على من زعم ان للكبواكب تأثيراً في
 حوادث الارض على ما ذكرنا ﴿وفيه اهتمام الصحابة رضي الله تعالى عنهم بنقل افعال النبي
 صلى الله تعالى عليه وسلم ليقترن به فيها﴾ وفيه الامر بالدماء والتضرع في سؤاله ﴿وفيه
 التحريض على فعل الخيرات ولا سيما الصدقة التي نفعها متعدد﴾ وفيه عظة الامام عند الآيات
 وامرهم بأعمال البر ﴿وفيه ان صلاة الكسوف ركعتان ولكن على هيئة مخصوصة من تطويل زائد
 في القيام وغيره على العادة ومن زيادة ركوع في كل ركعة وقال بعضهم بهذا اولى من الغائها
 وبذلك قال جمهور اهل العلم من اهل الفتيا وقد وافق عائشة على ذلك عبد الله بن عباس وعبد الله

لا يبعد فان اوت احدثوا لحياته فانما رايتوها فانزعوا الى التمايزة فمن - سبابته للترجمة في دور
ثم قام فاني على الله بما هو افعله لان القيام والثناء على الله فيد هو الخطبة (ذكر رجاله) وهم تسعة
لانا رواه من طريقين الاول يحيى بن بكير هو يحيى بن عبد الله بن بكير بن عيسى الباه المرحمة ابو زكرياء
المصري المصري النافذ اليتيم بن سعد المصري الثالث عتيق بن عيسى بن عبد الله بن الحسن بن
الزابع محمد بن سلمان بن شهاب الزهري * الخامس احمد بن صالح بن جعفر المصري السادس عبيد بن
يحيى العين الملقب وسكون النون وفتح الباء المرحمة بعد ما بين مئة مئة ذرة وحة ابن خالد بن يزيد الازلي
مات سنة سبع وثمانين ومائة السابع يونس بن يزيد بن مسكان ابو زيد الازلي مات سنة ثمان وخمسين
ومائة * الثامن عمرو بن الزبير * التاسع عائشة رضي الله تعالى عنها (ذكر اهلها اسما) اسما
فيه الحديث بصفة الجمع في ثلاثة دراهم وصدقة الزاد كذلك في ثلاثة دراهم وفيه الدرة
في اربعة دراهم وفيه التريل في خمسة دراهم زيد ان احمد بن صالح بن افراد البخاري وفيه ان
رواه مصريون ما خلا بن شهاب وحمزة فاهما مديان ويخرج رواية السنن عن عبد ربه وعبيد
عن يونس * ذكر تعدد مرضه وبن اخرجته غيره * اخرجته البخاري ايضا في الجملة عن محمد
ابن مقاتل عن عبد الله بن المبارك واخرجه مسلم في الكسوف عن حرمة بن يحيى وابي الطاهر بن
المرحوم محمد بن سلمة ثلاثتهم عن ابن وهب عن يونس به واخرجه ابو داود فيه عن ابني الطاهر وابي
سلمة به واخرجه النسائي فيه عن محمد بن سلمة واخرجه ابن ماجه في حديث ابن الطاهر به (ذكر كرمه) *
قوله في فصل الداس برفع الداس لانه فاعل صف القوم اذا صاروا صفاء ويمر بوضع الداس
والفاعل مخدوف اي فصف الى صلى الله تعالى عليه وسلم الناس وراه قوله في الركة الاخير
اي فعل وهو اطلاق القول على الفعل والعرب تعمل هذا كثيرا في اي ثم قام فاني الله تعالى يعني
قام لاجل الخطبة فخطب في له فافزعوا بفتح الزاي اي التبرأ وتوجهوا اليه ارادة ينوبها صلى دفع الامر
الحادث من باب فرغ الكسوف بفتح الفتح دحما والفرع في الاحمل الخوف موضع وضع الاثارة المص
لان من شأنه الاثارة والدفع شر الى الصلاة قال بعضهم اي المودة الحاصلة رعى التي تقدم فيها
منه على الله تعالى عليه وسلم قبل الخطبة ولم يحب من استدله به على مطلق الصلاة فلهذا
استدل به على مطلق الصلاة هو المصيب لان المذكور هو الصلاة فاذ ذكرت مطلقا ينصرف الى
الصلاة المبردة فجاوبهم التي يعملون في اعلى الصفة المبردة ولا يذهب اذهان الناس الا الى ذلك والتجيب
من غير المصيب يرد كلام المصيب (ذكر ما يستدل منه) * وقدم اكثر ذلك * فيه فعل الصلاة
الكسوف في المسجد دون الصحراء وان كان يجوز فعلها في الصحراء واهل كونها في المسجد دون الخوف
القوت بالانجلاء ونال القدوري كان ابو عنتبة يرى صلاة الكسوف في المسجد والامضل في الجاه
روى شرح: الصحراوي صلاة الكسوف في المسجد الجامع او في مصلى العيد وعند مالك تصلي فيه
دون الصحراء وقال ابن حبيب هو مخير وسكن عن اصبح وصوب بعض اهل النمل المسجد في مصر
الكبير المشتهر بخوف القوت دون الصخرة وفيه الخطبة وقدم الكلام فيها مستقصى * وفيه
تقديم الامام على المأموم وهو من قوله فصف الناس وراه * وفيه المبادرة الى المأموم والمسايرة
الى فعله * وفيه الاتجاء الى الله تعالى عند الخوف بالدعاء والاستغفار لانه سبب لمحو ما فرط منه
من العصيان * وفيه ان الذنوب سبب لوقوع البلياء والعقوبات العاجلة والآجلة *
وكان يحدث كثير بن عباس ان عبد الله بن عباس كان يحدث يوم خسفت الشمس مثل حديث حمزة

عن عائشة فقلت لعروة ان اخاك يوم خسفت الشمس بالمدينة لم يزد على ركعتين مثل الصبح قال اجل
لانه اخطأ السنة **ش** **قوله** كان يحدث كثير بن عباس هو مقول الزهري عطفًا على قوله
حدثني عروة وقوله كثير بالرفع اسم كان وخبره قوله يحدث مقدسًا وقوقع صريحًا في رواية مسلم
من طريق الزبيدي عن الزهري بلفظ قال كثير بن العباس يحدث ان ابن عباس كان يحدث عن صلاة
رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم يوم خسفت الشمس مثل ما حدث عروة عن عائشة وحديث
عروة عن عائشة هو ما روى عروة عنها ان النبي صلى الله تعالى عليه وسلم جهر في صلاة
الخشوف بقراءة نضلى اربع ركوعات في ركعتين واربع سجودات قال الزهري واخبرني كثير بن
عباس عن ابن عباس عن النبي صلى الله تعالى عليه وسلم انه صلى اربع ركوعات في ركعتين واربع
سجودات الى هنا لفظ مسلم **قوله** فقلت القائل هو الزهري **قوله** ان اسأله سئني عبد الله بن الزن
قوله مثل الصبح اى مثل صلاة الصبح في العدد والهيئة **قوله** ان قال اجل ان قال عروة ثم سئل
كذلك وفي رواية ابن حبان فقال اجل كذلك صنع لانه احتال السنة اى ان عبد الله الزبيدي احتال
السنة لان السنة هي ان تصلى في كل ركعة ركودا ودال وجزم رقة فبان مراد نأبى
وعبد الله صحابي فالأشد بقله اولى فاجاب بما حاصره ان ما سئلت عن ذلك سأدبره اسئل الله
وان كان فيه تقصير بالنسبة الى كمال السنة ويحتمل ان يكون عبد الله احتال السنة من غير عمد
لانها لم تبلغ قلت وقد قلنا في اول ابواب الكسوف ان عروة اخفى بالخطأ عن عبد الله الحما
الذى عمل بما علم وعروة انكر ما لا يعلم ولا نسلم انها لم تباه لاستعماله ما سئلت عن ابن بكر
او من غيره مع بلوغ حديث عائشة اياه فاخار حديث ابن بكره لانه اذا اراد ان
انه اخطأ السنة **ش** **باب** هل يقول كسفت الشمس او كسفت الشمس **قوله** هل يقول كسفت الشمس
باب يقال فيه هل يقول القائل كسفت الشمس او يقول خسفت الشمس قيل ان الباء في الخسوف المستفهام
اشعارا منه بأنه لم يترجح عنده في ذلك شيء وقال بعضهم ولعله اشار الى ما رواه ابو حنيفة عن الزهري
عن عروة لا تقولوا كسفت الشمس ولكن قولوا خسفت وهذا في فوف صحيح رواه سعيد بن منصور
عنه قلت ترتيب البخاري يدل على ان الخسوف يقال في الشمس والشمس بالاناء كالأبنة وفيها تدب
الخسوف الى القمر ثم ذكر الحديث وفيه نسبة الخسوف الى الشمس وكذلك يقال بالخشوف فيهما اجزا
لان في حديث الباب فقال في كسوف الشمس والقمر انما آيتان وفيما يريد على عروة في رواية الزهري
وبما روى في احاديث كثيرة كسفت الشمس منها حديث المغيرة بن شعبه الذي هو في اول ابواب قال كسفت
الشمس على عهد رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم الحديث وفيه ايضا ان الشمس والشمس لا ينكسان
لموت احد الحديث واستعمال الكسوف للشمس والخسوف للقمر اصطلاح الفقهاء واختاروا ما
ايضا قال في الفصيح ان كسفت الشمس وخسفت القمر اجودا لكلاهما في ذكر الجوهري انه افتتح
وحكى عياض عن بعضهم عكسه وغلطه لثبوتها في القرآن في الآية وفيها ما روى في كسوف
ان يكسف بعضهم كسوف الشمس وان يكسف بكلاهما قال الله تعالى (فخسفناه وبداره الاونس) وقال شعر
الكسوف في الوجه الصفرة والتخير وقال ابن حبيب في شرح الموطأ الكسوف تغير اللون والخسوف
انخسافهما وكذلك تقول في عين الاحور اذا انخسفت وغارت في جفن الدين وذهب نورها وضياؤها
ش **قوله** وقال الله عز وجل * وخسفت القمر **ش** **قوله** ابراد البخاري هذه الآية اشارة الى ان

عذاب القبر في الكفر، وفي حديث آخر هذا ما ثبت في ان اليهود من عذاب القبر، راجع الى الكفر
 سواء كان في الصلاة حين ياتون فيها او بعد الفرائض او في ذلك من حين يكون كل واحد
 من الكسوف والقمر شمساً على الظلمة في ذلك الحرف من عذاب القبر، من هذا ما وجدناه في
 ربنا يحصل له الانتظار في العمل بما يجتهد من عاقبة الامر، حديثنا في ذلك في
 مالك عن يحيى بن سعيد عن عمرة بن عبد الرحمن عن عائشة رضي الله تعالى عنها زوج النبي
 صلى الله تعالى عليه وسلم ان بنو دية جاءت نسائها فقالت لها اعاذك الله من عذاب القبر فسالته
 عائشة رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم ان يعذب الناس في قبورهم فقال رسول الله صلى الله
 تعالى عليه وسلم عائداً بالله من ذلك ثم ركع رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم ذات غداة مرة
 فحسنت الشمس فرجع عنحيى من رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم بن ثوراني اخبرني ثم قام فقام
 وقام الناس وراءه فقام قداماً طويلاً ثم ركع ركوعاً طويلاً ثم قام قداماً طويلاً ثم ركع ركوعاً
 الاول ثم ركع ركوعاً طويلاً وهو دون الركوع الاول ثم رفع فمجد ثم قام قداماً طويلاً ثم ركع ركوعاً
 دون القيام الاول ثم ركع ركوعاً طويلاً وهو دون الركوع الاول ثم رفع فمجد وانحصر فقال
 ما شاء الله ان يقول ثم امرهم ان يعوذوا من عذاب القبر ثم سجد سجدتين لا ترجع في تولد ثم
 امرهم ان يتودعوا من عذاب القبر، راجعاً لا تذكروا غير مرة واخرجه البخاري ايضاً عن اسماعيل
 ابن ابي اويس بن مالك واخرجه مسلم في حديثه عن النبي وعن محمد بن المنني وسن ابن ابي ثوراني
 النسائي فيه عن عمرو بن علي وعن محمد بن سلمة في حديثه ان اسرافاً يرويه
 وفي مسند السراج من حديث اسعد بن الششاء عن ابي عن مسروق قالت دخلت يهودية على
 عائشة فقالت لها اسمعت رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم يذكر نسباً في عذاب القبر فقال
 عائشة لا وما عذاب القبر قاله فسالني فقال النبي صلى الله تعالى عليه وسلم نسائه عائشة عن عذاب
 القبر فقال صلى الله تعالى عليه وسلم عذاب القبر حق ثالث فاصلى بعد ذلك صلاة الاسمة، ينعوذ
 من عذاب القبر وفي حديث مسروق عن ابي واثل عن مسروق عنها قالت دخل على مجوزان
 من مجازي اليهود فقالت ان اهل القبور يعذبون في قبرهم فكذبتهما ولم اصدقهما فدخل علي
 رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم فقلت له دخل علي مجوزتان من مجازي اليهود فقالا ان اهل
 القبور يعذبون في قبرهم فقال انهم ليعذبون في قبرهم عذاباً تسمعه البهائم وفي هذا دليل على
 ان اليهودية كانت تعلم عذاب القبر اما سمعت ذلك من التوراة او في كتاب من كتبهم فحي ان
 يعذب الناس الهمة فيه للاستعظام ويعذب على صيغة المجزول فيه دليل على ان عائشة لم تكن قبل
 ذلك علمت بعذاب القبر لانها كانت تعلم ان العذاب والنواب انما يكونان بعد البحث في اهل عائداً
 بالله على وزن فاعل مصدر لان المصدر قد يحى على هذا الوزن كما في قولهم عافاه الله عافية فاعلى هذا
 انتصابه على المصدرية تقديره اعوذ ما نذا بالله اي اعوذ عياداً بالله ويجوز ان يكون عائداً
 على بابه ويكون منصوباً على الحال وذو الحال محذوف تقديره اعوذ حال كوني عائداً بالله
 يروى عائداً بالرفع على انه خبر مبتدأ محذوف اي انا عائداً بالله فحي ان عائشة لم تكن قبل
 ذلك علمت بعذاب القبر لانها كانت تعلم ان العذاب والنواب انما يكونان بعد البحث في اهل عائداً
 بالله على المصدرية تقديره اعوذ ما نذا بالله اي اعوذ عياداً بالله ويجوز ان يكون عائداً

وصحبه ابن خزيمة والحاكم وابن سبويه ما ذكره اهل الحجاب **مسحوق** في نفس الامر فانه لا ينافي
كون ذلك مخوفا لعباد الله تعالى **مسحوق** من لم يذكر عبد الوارث وشعبة وخالد بن عبد الله
وجاد بن سلمة عن يونس يخوف الله بهما عباده **ش** اشار بهذا الكلام الى ان عبد الوارث
ابن سعيد التنوري وشعبة بن الجراح وخالد بن عبد الله الطحان الواسطي وجاد بن سلمة يفتح اللام
لم يذكرها في روايتهم عن يونس ابن عبيد المذكور عن قريب لفظ يخوف الله بهما عباده في روايته
عن الحسن البصري عن ابي بكرة **ام** امارواية عبد الوارث فذكرها البخاري بعد عشرة ابواب في
باب الصلاة في كسوف القمر وليس فيها هذا اللفظ على ما استقف عليها ولكن ثبت ذلك عن عبد
الوارث من وجه آخر رواه النسائي عن عمران بن موسى عن عبد الوارث قال حدثنا يونس عن الحسن
عن ابي بكرة قال كنا عند رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم فانكسف الشمس فخرج رسول الله
صلى الله تعالى عليه وسلم يجر رداءه حتى انتهى الى المسجد وناب اليد الناس فصلى بنا ركعتين فلما
انكسفت قال ان الشمس والقمر آيتان من آيات الله يخوف الله بهما عباده وانهما لا يستنان لموت احد
ولا حياته فاذا رأيت ذلك فصلوا حتى يكشف ما بكم وذلك ان ابنا له مات يقال له ابراهيم فقال ناس في
ذلك **ام** امارواية شعبة فأخرجها البخاري في باب كسوف القمر حدثنا محمود بن غيلان قال حدثنا سعيد بن
جابر عن عبدنا شعبة عن يونس عن الحسن عن ابي بكرة قال انكسفت الشمس على عهد النبي صلى الله
تعالى عليه وسلم فصلى ركعتين **ام** امارواية خالد بن عبد الله فقد مضت في اول ابواب الكسوف
ام امارواية جاد بن سلمة فأخرجها الطبراني في المعجم الكبير عن علي بن عبد العزيز قال حدثنا
جراح بن مهبال عن جاد بن سلمة عن يونس فذكره **مسحوق** قال موسى عن مبارك بن الحسن قال
السجستاني عن جاد بن سلمة عن يونس فذكره **مسحوق** قال موسى عن مبارك بن الحسن قال
سجستاني ابو بكرة عن النبي صلى الله تعالى عليه وسلم يخوف الله بهما عباده **ش** اي تابه
يونس في روايته عن الحسن وموسى عن مبارك باختلاف في المراد بموسى فقبل هو موسى بن اسماعيل
التبوكي وحزم به الحافظ المزي وقيل هو موسى بن داود الضبي وما الى هذا فافظ الدمايط
وجاد بن سلمة الاول ارجح لكن موسى بن اسماعيل مرفوعا في رجال البخاري ومبارك بن الحسن
ابن ابراهيم القرشي البغدادي وفيه مقال راد ابيه البخاري **ش** الحسن الحسن علي سماعة
بن ابي بكرة قال ابن خزيمة في تاريخه الكبير من **ش** انه لم يسمع منه وذكره في المائدة لاراد
فانه صرح فيها ابا الحسن قال اخبرني ابو دكريرة عن ابي ابيثيب بن ربيعة عن النبي صلى الله تعالى
عليه وسلم يخوف الشمس والقمر ويروى بها اي بالآية فان كسوفهما آيات من الآيات وفي رواية اخرى
ابي ذر ان الله يخوف **مسحوق** هو وتابعه انسب من الحسن **ش** يعني تابع مبارك بن
فضالة اشعث بن عبد الملك الجرجاني عن الحسن كذلك لكن في ذكر التخوين رواه النسائي كتابات
عن الفلاس عن خالد بن الحارث عن اشعث عن الحسن عن ابي بكرة قال كنا جلوسا عند النبي
صلى الله تعالى عليه وسلم فلما كسفت الشمس فوئب يجر نوبه فصلى ركعتين ثم انجلت وقال بسم الله
وقع قوله تابعه اشعث في بعض الروايات عقيب منابذة موسى والصواب تقديمه فخلو رواية اشعث
عن ذكر التخوين قلت لا يلزم من متابعة اشعث لمبارك بن فضالة في الرواية عن الحسن ان يكون قد
ذكر التخوين لان مجرد المتابعة يكفي في الرواية وقد ذهل صاحب التلويح هنا حيث قال في قوله تابعه
اشعث عن الحسن يعني تابع مبارك بن فضالة عن الحسن بذكر التخوين رواه النسائي الى آخره وليس

ان يكون من باب اضافة المسمى الى اسمه ففي اي ضحى بضم الضاد متصور فوق النخلة وادنى ارتفاع اول النهار قولهم ينظر الى الجبل اي في ظهره الجبل الالف والنون زائدان ويقال الكلمة كانه زائدة والجبل بضم الجاء وقبح الجبل جمع جرة والمراد بها بيوت ازراج النبي صلى الله تعالى عليه وسلم من وما يستنبط منه انه يدل على ان عذاب القبر حق واهل السنة يجهلون على الايمان به والتصديق ولا ينكره الا مبتدع وان من لا علمه بذلك لا يأنهم وان سمع بذلك وجب عليه ان يمان اهل العلم ليعلم صحته وفيه ما يدل على ان حال عذاب القبر عظيم فلذلك امر النبي صلى الله تعالى عليه وسلم بالتفرد منه وفيه ان وقت صلاة الكسوف وقت الضحى على ما مضى صلى الله تعالى عليه وسلم في ذلك الوقت بسبب حصول الكسوف فيه والعلماء اختلفوا فيه فقال ابن التين اول وقته وقت جواز الساقلة واما آخره فقال مالك انها انما تصلى ضحوة النهار ولا تصلى بعد الزوال بفعلها كالعبد بن وهب رواية ابن القاسم وروى عنه ابن وهب تصلى في زوال ساقلة الزمان زوال زالت الشمس وعنه لا تصلى بعد العصر ولكن يجتمع الناس فيه فيصعدون وينحدرون ويريدون وقال الكوفيون لا يصاون في الاوقات النبى عن الصلاة فيها لو ورد النبي بذلك وتصل في سائر الاوقات وهو قول ابن ابي سلمة وشاذ ربيعة وقال الشافعي تصلى في كل وقت فمفسد النهار وبعد العصر والصحيح وهو قول ابن نور وابن ابي لاب المالكى وقال اصحابنا الحنفية وفيها السبب كسائر الصلوات ولا تصلى في الاوقات المذكورة وفيه قال الحسن وعبد الله بن ابي رباح وعكرمة وروى ابن شعيب وقنادة وابو اسماعيل بن علق واحمد وقال اسحق يصلون بعد العصر سالم تفسر الشمس وبعد صلاة الصبح لو كشفت في الرب لم تصل اجماعا ولو طلعت مكسرة فلم تصل يعني في سائر الساعات قال مالك واحد وآخرون وقال ابن المنذر وبه اقول خلافا للشافعي ^{صحيح} باب في طول السجود في الكسوف ^{شئ} اي هذا باب في بيان طول السجود في صلاة الكسوف وادناه بهذا الى الرد على من انكر طول السجود فيمروهم قول بعض المالكية فانهم قالوا ان الذي شرح فيه ان السجود في الركوع تكراره كالقيام والركوع ولم تتسع الزيادة في السجود فلا يسرع التعويل فيه وقد ذكرنا فيما مضى ان الرافعي قال هل بطول السجود في هذه الصلاة فيه قولان وبشاذ وبيان اطهرهما لا والذاني نعم وبه قال ابن تيمية لانه منقول في بعض الروايات مع تعويل الركوع او ردد مسلم في الصحيح قلت لم يصر به مسلم بل حديث الباب يدل عليه ايضا ويرد بهذا على من يقول ان الركوع في القيام والركوع لا يمكن رؤية انجلاء الشمس بخلاف السجود وعلى من يقول ان في تعويل السجود استرخاء المفاديل المفضى الى النوم المفضى الى خروج شئ ^{حديث} عن عبد الله بن مسعود قال حدثنا شيبان عن يحيى عن ابي سلمة عن عبد الله بن عمر وانه قال لما كسفت الشمس على عهد رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم نودي ان الصلاة جامعة فرجع النبي صلى الله تعالى عليه وسلم ركعتين في سجدة ثم قام فركع ركعتين في سجدة ثم جلس ثم جلى عن الشمس قال وقالت عائشة ما وجدت سجودا قط كان اطول منها شئ ^{حديث} مطابقة الترجمة ظاهرة وهى قول عائشة في آخر الحديث ^{ذكر} رجاله وهم خمسة الاول ابو نعيم بضم النون الفضل بن دكين الثاني شيبان بن به الرضا بن الحسن بن ابي بصير وعنه ابن ابي عمير والثالث ابن ابي عمير والرابع ابن ابي عمير والرابع ابن ابي عمير والرابع ابن ابي عمير

وحسن يحيى بن عبيد مائة سنة ثمان عشرة ومائة بالحجيمة من ارض البلقاء في ارض الشام وهو ابن ثمان
 او تسع وسبعين سنة قوله وصلى ابن عمر يعني صلاة الكسوف بالناس واخرج ابن ابي شيبة قريبا
 من معناه حدثنا وكيع عن سفيان عن عاصم بن عبيد الله قال رأيت ابن عمر يهرول الى المسجد في كسوف ومعه
 زعلاه يعني لاجل الجماعة و اشار البخاري بهذين الامرين الى ان صلاة الكسوف بالجماعة وهذا هو المطابقة
 بينهما وبين الترجمة **قص** حدثنا عبد الله بن مسلمة عن مالك عن زيد بن اسلم عن عطاء بن يسار
 عن عبد الله بن عباس قال انخفضت الشمس على عهد رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم فصلى
 رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم فقام قواما طويلا نحو من قراءة سورة البقرة ثم ركع ركوعا طويلا
 ثم رفع فقام قواما طويلا وهو دون القيام الاول ثم ركع ركوعا طويلا وهو دون الركوع الاول ثم رفع
 سجد ثم قام قواما طويلا وهو دون القيام الاول ثم ركع ركوعا طويلا وهو دون الركوع الاول ثم سجد
 فقام قواما طويلا وهو دون القيام الاول ثم ركع ركوعا طويلا وهو دون الركوع الاول ثم سجد
 انصرف وقد تجلت الشمس فقال ان الشمس والقمر آيتان من آيات الله لا يخسفان لموت احد ولا
 حياته فاذا رأيت ذلك فاذكروا الله قالوا يا رسول الله رأيناك تناولت شيئا في مقامك ثم رأيناك كعكعت
 قال اني رأيت الجنة وتناولت عنقودا ولوا صيته لا كلم منه ما بقيت الدنيا وأريت النار فلم أر منظرًا
 كاليوم قط اظلم ورأيت اكثر اهلها النساء قالوا يا رسول الله قال بكفرهن قيل اي كفرن بالله قال
 يكفرن العشير ويكفرن الاحسان لو احسنت الى احدهن الدهركم لم ترأت منك شيئا قالت ما رأيت
 منك خيرا قط **ثاني** مطابقتها للترجمة تأتي بمحذوف مقدر في قوله فصلى رسول الله صلى الله
 عليه وسلم اي صلى بالجماعة وهذا لا يشك فيه ولكن الراوي طوى ذكره اما اختصارا واما اعتمادا
 على القرينة الحالية لانه لم يقل عنه انه صلى صلاة الكسوف وحده **ثالث** ورجاله تكرر ذكرهم قوله
 عن عطاء بن يسار عن ابن عباس كذا في الموطأ وجميع من اخرجه من طريق مالك ووقع في رواية
 اللؤلؤ في سنن ابى داود عن ابى هريرة بدل ابن عباس قبل هو غلط به حيد بن عساكر وقال المزي
 هو وهم واخرجه البخاري في الصلاة وفي صلاة الكسوف وفي الايمان عن القعنبي وفي النكاح عن
 عبد الله بن يوسف وفي بدء الخلق عن اسمعيل بن ابى اويس واخرجه مسلم في الصلاة عن محمد بن رافع
 وعن سويد بن سعيد واخرجه ابو داود فيه عن القعنبي واخرجه النسائي عن محمد بن سلمة **رابع** ذكر معناه
 قوله نحو من قراءة سورة البقرة وفي لفظ نحو من قيام سورة البقرة وعند مسلم قدر سورة البقرة وهذا
 يدل على ان القراءة كانت سرا وكذا في بعض طرق حديث عائشة فحزرت قراءته فأبّت انه قرأ
 سورة البقرة وقيل ان ابن عباس كان صغيرا فقامه آخر الصفوف فلم يسمع القراءة فحزرت المدة ورد
 على هذا بأن في بعض طرقه قت الى جانب النبي صلى الله تعالى عليه وسلم فاسمعت منه حرفا
 ذكره ابو عمر قوله رأيناك تناولت شيئا كذا في رواية الاكثرين تناولت بصيغة الماضي وفي
 رواية الكشيته تناول شيئا بالخطاب من المضارع واصله تناولت بانه من باب التفاعل فحدثت
 منه احدي التاءين ويروى تناول على الاصل قوله كعكعت قد مر الكلام فيه في باب رفع البصر
 الى الامام لانه اخرج هذا الحديث فيه مختصرا وفيه تكعكعت وهو رواية الكشيته بزيادة
 التاء في اوله وفي رواية غيره كعكعت ومعناها تأخرت وقال ابن عبد البر معناه تفهقرت وهو
 الرجوع الى ورائه وقال ابو عبيد كعكعته فتكعكعت قلت هذا يدل على ان كعكع متعد وتكعكع لازم

وفي المرغيناني يؤمهم فيها امام حبيهم باذن السلطان لان اجتماع الناس ربما اوجب فتنة وخللا ولا يصلون في مساجدهم بل يصلون جماعة واحدة ولولم يجمعها الامام صلى الناس فرادى وفي مبسوط بكر عن ابي حنيفة في غير رواية الاصول لكل امام مسجد ان يصلي بجماعة في مسجده وكذا في المحيط وقال الاسيحاقي لكن باذن الامام الاعظم وقال بعضهم باب صلاة الكسوف جماعة اي وان لم يحضر الامام قلت اذا لم يكن الامام حاضرا كيف يصلون جماعة ولا يكون الصلاة بالجماعة الا اذا كان فيهم امام فان لم يكن امام وصلوا فرادى لا يقال صلوا بجماعة وان كانوا جماعات فان قلت بم انتصب جماعة قلت يجوز ان يكون بزع الخافض كما قدرناه فان قلت هل يجوز ان يكون حالا قلت يجوز اذا قدر هكذا باب صلاة القوم الكسوف حال كونهم جماعة فتوى ذكر الفاعل للعلم به **ص** وصلى لهم ابن عباس في صفة زمزم **ش** اي صلى للقوم عبدالله بن عباس رضي الله تعالى عنهما في صفة زمزم والصفة بضم الصاد المهملة وتشديد الفاء قال ابن التين صفة زمزم قيل كانت ابنية يصلي فيها ابن عباس والصفة موضع مظال يجعل في دار او في خوش وقال ابن الاثير في ذكر اهل الصفة هم فقراء المهاجرين ولم يكن لهم من منزل يسكنه فكانوا يأوون الى موضع مظال في مسجد المدينة يسكنونه وقال الكرماني صفة بضم المهملة وفي بعضها بالمججمة وهي بالكسروا الفتح جانب لوادى وصفناه جانباه وهذا التعليق رواه ابن ابي شيبة عن غندر حدثنا ابن جريج عن سليمان الاحول عن طاوس ان الشمس انكسفت على عهد ابن عباس وصلى على صفة زمزم ركعتين في كل ركعة اربع سجعات ورواه الشافعي وسعيد بن منصور جميعا عن سفيان بن عيينة عن سليمان الاحول سمعت طاوسا يقول كسفت الشمس فصلى بنا ابن عباس في صفة زمزم ست ركعات في اربع سجعات وبين الروايتين مخالفة وقال البيهقي روى عبدالله بن ابي بكر عن صفوان بن عبدالله بن صفوان قال رأيت ابن عباس صلى على ظهر زمزم في كسوف الشمس ركعتين في كل ركعة ركعتان وقال الشافعي اذا كان عطاء وعمر وصفوان والحسن يروون عن ابن عباس خلاف سليمان الاحول كانت رواية ثلاثة اولى ان تقبل واوثبت عن ابن عباس اشبه ان يكون ابن عباس فرق بين كسوف الشمس والقمر وبين الزلزلة فقد روى انه صلى في زلزلة ثلاث ركعات في ركعة فقال ما درى انزلت الارض ام بي ارض اي رعدة قال الجوهرى الارض الفضة والردة ثم نقل قول ابن عباس هذا قال ابو عمر لم يأت عن النبي صلى الله تعالى عليه وسلم من وجه صحيح ان الزلزلة كانت في عصره ولا صحت عنه فيها سنة واول ما جاءت في الاسلام على عهد عمر بن الخطاب رضي الله تعالى عنه وفي المعرفة للبيهقي صلى على بن ابي طالب رضي الله تعالى عنه في زلزلة ست ركعات في اربع سجعات وخمس ركعات وسجدة في ركعة وركعة وسجدة في ركعة وقال الشافعي لو ثبت هذا الخبر عن علي رضي الله تعالى عنه لقناباه وهم يثبتونه ولا يأخذون به **ص** وجمع علي بن عبدالله بن عباس وصلى ابن عمر رضي الله عنهما **ش** اي جمع الناس علي بن عبدالله لصلاة الكسوف وعلي ابن عبدالله تابعي ثقة روى له مسلم والاربعة وروى له البخاري في الادب وكان ابن عمر ولد ابيه سنا وكان يدعى السجاد وكان يسجد كل يوم الف سجدة ولديلة قتل علي بن ابي طالب في شهر رمضان سنة اربعين فسمى باسمه وكنى بكنته ابالحسن وفي ولده الخلافة مات سنة اربع عشرة ومائة

قالوا قلت فقلني هذا قول كذا كذا يقتضي دفعه لا فاعلم ان هذا من قول النبي صلى الله عليه وسلم
 ان اروايتكم في هذا من قول النبي صلى الله عليه وسلم ان اروايتكم في هذا من قول النبي صلى الله عليه وسلم
 ان المائدة يدل على انه جاء من بين يدي في قوله ابو عبد الله عليه السلام في قوله صلى الله عليه وسلم
 وغيره يدل على انه نزل من ربه فيه لانه قبل من يوحى اليه صلى الله عليه وسلم من ربه صلى الله عليه وسلم
 اجود واصلة كعب فاسكت العين الاولى وادرجت في السابعة فادرجت في السابعة فادرجت في السابعة فادرجت في السابعة
 كعبت وكعبت بالسكر والفتح كعب والسكر والفتح كعبا وكعبا بالفتح وقال صاحب
 الدين كعب كعبا وهو الذي لا يعضى في عزم وفي الحكم كعب كعبا وكعبا وكعبا وكعبا وكعبا وكعبا وكعبا
 الورد نوحا ويقال كعبه الدرق اكما اذا حبسه عن وجهه ويقال اصل كعبت كعبت كعبت كعبت كعبت كعبت
 ينهه بحرف مكرر الاستتال قلت هذا تصرف من غير التصريف ووقع في رواية مسلم رايا
 كعبت من الكعب وهو المبع قوله اني اريت الجنة ظاهره من رؤيته النبي صلى الله عليه وسلم الله تعالى شامخ
 التي بينه وبين الجنة وطوى المسافة التي بينهما حتى أمكنه ان يتناول سوا حقه دار الذي يؤيد
 هذا حديث اسماء الذي مضى في اوائل صفة الصلاة بالفظ دبت في الجنب حتى لو اشتهت ان
 الجنب بقطاف من قطاها من العلماء من حل هذا علي ان الجنة مناتلة في الحاد كما ترى الدور
 في المرأة رأى جميع ما رواه اسندوا على هذا بحديث انس بن مالك في رواية في التوحيد له حديث
 علي الجنة والبار أنما في عرض هذا الحاد وانما علي وفي رواية اقدمنا من رواه وانما علي
 صورت فان قلت انطباع الصورة انما يكون في الاجسام الصلبة قلت هذا من حديث الامام علي عليه السلام
 خرق المادة لاسما في معنى هذا النبي العظيم صلى الله تعالى عليه وسلم في هذا الحديث في رواية
 وقت في صلاة الظهر وتلك في صلاة الكسوف والامام علي عليه السلام في الحديث في صلاة الكسوف
 علي صور مختلفة وقال القرطبي في الحديث في الحال ابقاء هذه الامور في قوله صلى الله عليه وسلم
 اهل السنة في ان الجنب والبار قد شانتاوهما في قوله صلى الله عليه وسلم في قوله صلى الله عليه وسلم
 صلى الله تعالى عليه وسلم ادراكا خاصا به ادرك به الجنب والنار علي حقيقة اربعة من الامور
 الرؤية هنا بالمعنى وتدابعه لعدم المانع من الاخذ بالحقيقة والدول من الادب من غير هذا
 قوله عنقودا بضم العين قوله ولو اوصيت في رواية مسلم ولو اخذت قوله انجبت الدنيا او اوصيت
 بتاء الدنيا لان طعام الجنة لا يند ومار الجنة لا قطرة ولا مطر ولا مطر ولا مطر ولا مطر ولا مطر ولا مطر
 ان معنى قوله لا تكم منه ما يثبت الدنيا ان يخاف في نفس الآكل من الدنيا ان لا يثبت لا يثبت لا يثبت لا يثبت
 ونورد عليه بان هذا رأى شافعي مبني علي ان دار الآخرة لا حسانس او اراها من الدنيا ان لا يثبت لا يثبت
 الجنة لا تنفع ولا تمنع فاما قطعت خلقت في الحال فلا مانع ان يخلق الله قبل ذلك في الدنيا
 شاء وفيه بحث لان كلام هذا القائل لا يستلزم نفي حقيقة دار الآخرة لان ما قلته في حال الدنيا
 والفرق بين حال الدنيا وحال الآخرة ظاهر فان قلت بين قوله ولو اوصيت أو لو اخذته وبين قوله
 رأيناك تناولت شيئا من افاة ظاهرا قلت قبل يحمل تناول علي تكلف الاخذ لا حقيقة الاخذ قلت
 لا يحتاج الي هذا التأويل بالتكلف لعدم ورود السؤال المذكور لان قوله تناولت خطاب لغيره صلى
 الله تعالى عليه وسلم منهم وقوله ولو اوصيت اخبار النبي صلى الله تعالى عليه وسلم عن نفسه ولا مانع
 من الاخبار من فكأنهم تخيلوا تناول من النبي صلى الله تعالى عليه وسلم ولم يكن في نفس الامور قبض

الكوف وقال بعضهم اشار بهذه الترجمة الى رد قول من منع ذلك وقال يصليان فرادى وهو منقول
عن الثوري والكوفيين قلت ان اراد بالكوفيين ابا حنيفة واصحابه فليس كذلك لان ابا حنيفة يرى بخروج
العجائز فيها غير انهن يقفن وراء صفوف الرجال وعند ابي يوسف وسنجد يخرجن في جميع الصلوات
لعموم المصيبة فلا يختص ذلك بالرجال وروى الفرطى عن مالك ان الكسوف يخاطب به من يخاطب بالجمعة
وفي التوضيح ورخص مالك والكوفيون للعجائز وكرهوا للشابة وقال الشافعي لا اكره ان لا هيئت له بارعة
من النساء ولا للصبيته شهود صلاة الكسوف مع الامام بل احب لهن ونحب لذات الهيئة ان تصلبها في بيتها
ورأى اسحق ان يخرجن شبا باكن او عجائز ولو كن حياض وتعتزل الحيض المسجد ولا يقربن منه سنة حتى
يحدثا عبد الله يوسف قال اخبرنا مالك عن هشام بن عروة عن امرأته فاطمة بنت المنذر عن اسماء بنت ابي بكر
رضي الله تعالى عنهم انها قالت آتيت عائشة رضي الله تعالى عنها زوج النبي صلى الله تعالى عليه وسلم حين
خسفت الشمس فاذا الناس قيام يصلون واذا هي قائمة تصلي فقلت ما للناس فاشارت بسما الى السماء
وقالت سبحان الله فقلت آية فاشارت اى نعم قالت فقامت حتى تجلاني العسى فجات احصب فوق رأسي
الماء فلما انصرف رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم حمد الله وانى عليه ثم قال ما من شيء كمت
لم أراه الا وقد رأيته في مقامى هذا احتى الجنة والنار ولقد اوحى الى انكم تفتنون في القبور مثل او قريبا
من فتنة الدجال لا ادري ايتهمما قالت اسماء يؤتى احدكم فيقال له ما علمك بهذا الرجل فاما المؤمن او
الموquin لا ادري اى ذلك قالت اسماء فيقول محمد رسول الله جاءنا بالبينات والهدى فاحسنا وآمنوا بهما
فيقال له نعم صالحا فقد علمنا ان كنت لمؤمن او اما الملقى او المرتاب لا ادري ايتهمما قالت اسماء فيقول لا ادري
سمعت الناس يقولون شيئا فقلته شيء سنة مطابقتها للترجمة في قوله فاذا الناس قام يصلون واذا
هى قائمة تصلي وقدم هذا الحديث في باب من اجاب الفيتا بآشارة اليدو الرأس في كتاب العلم واخرجه
هناك عن موسى بن اسماعيل عن وهيب عن هشام عن فاطمة عن اسماء وقد ذكرنا هناك ان البخاري
أخرجه في مواضع واخرجه مسلم ايضا في الكسوف وقد ذكرنا ما يعلق به هناك مستقصى وفاطمة
بنت المنذر بن الزبير بن العوام واسماء بنت ابي بكر الصديق هى جده فاطمة وهشام لا يوثقهما غير
فاشارت اى نعم وفي رواية الكشميهنى ان نعم بالون بدل الباء آخر الحروف والله اعلم سنة من
باب من احب العنافة في كسوف الشمس سنة اى هذا باب في بيان من احب العنقة في حالة
كسوف الشمس والعنافة بفتح العين الحرية اى من احب عتق الرقيق سواء صدر الاعتاق منه او
من غيره فان قلت ما فائدة تقييد حب العنافة في الكسوف وهو عمل محبوب في كل حال قلت لان اسماء
بنت ابي بكر هى التى روت قصة كسوف الشمس وهذا قطعة منه اما ان يكون هشام بن عروة حدث
به هكذا فسمعه منه زائدة بن قدامة او يكون زائدة اختصره سنة حدثنا ربيع بن يحيى قال
حدثنا زائدة عن هشام عن فاطمة عن اسماء قالت لقد أمر النبي صلى الله تعالى عليه وسلم بالعنافة
في الكسوف سنة مطابقتها للترجمة من حيث انه صلى الله تعالى عليه وسلم امر بالعنافة في الكسوف
وكل ما امر به فهو محبوب سنة ذكر رجاله سنة وهم خمسة * الاول ربيع بن يحيى ابو فضل البصري
مات سنة اربع وعشرين ومائتين ويحوز فيه اللام وتركه كافي الحسن * الثاني زائدة بن قدامة
وقدم سنة الثالث هشام بن عروة بن الزبير سنة الرابع فاطمة بنت المنذر بن الربير وهى زوجة هشام
الخامس اسماء بنت ابي بكر الصديق جدة فاطمة سنة ذكر لطائف اسناده سنة فيفيد الحديث بصيغة الجمع

لا تصفة المنظر وتو كاليوم قط متترضى بين الصفة والموصوف والكاف فيه بمعنى الملل والمراد من اليوم
 الوقت الذى فيه وتقدير الكلام لم أر منظرًا افطع مثل اليوم وادخل كاف التشبيه عليه لبساعة ما رأى فيه
 ومعنى افطع ابشع واقبح وقال ابن سيدة فطع الامر فطاعة وهو فطيع وافطع اسدوا فطع افطاعا وهو مفطع
 والاسم الفطاعة وافطعنى هذا الامر وافطعته وافطع هو وفى الصحاح افطع الرجل على مالم بسم فاعله
 اذا نزل به امر عظيم قوله ورأيت اكثر اهلها اهل النار النساء فان قلت كيف يلتئم هذا مع ما رواه
 ابو هريرة ان اهل الجنة منزلة من له زوجتان من الدنيا ومقتضاه ان النساء ثلثا اهل الجنة قلت
 بحمل حديث ابى هريرة على ما بعد خروجهن من النار وقيل خرج هذا مخرج الغليظ والتخويف
 وفيه نظر لانه اخبر بالرؤية الحاصلة وقيل لعله مخصوص ببعض النساء دون بعض قوله بم
 بارسول الله اصله بالانها كلمة الاستهزام فحذفت الالف تخفيفا قوله أيكفرن بالله الهمزة فيه للاستفهام
 قوله قال يكفرن العشير كذا وقع للجمه ورعن مالك بدون الواو وقيل ويكفرن وكذا وقع فى رواية
 مسلم قال حدثنا حفص بن ميسرة قال حدثني زيد بن اسلم عن عطاء بن يسار عن ابن عباس قال انكسفت الشمس
 الحديث بطوله وفيه ورأيت اكثر اهلها النساء قالوا بم يارسول الله قال يكفرن قيل يكفرن بالله قال يكفرن
 العشير الحديث وروى يحيى بن يحيى عن مالك فى موطنه قال ويكفرن العشير بزيادة الواو قيل زيادة
 الواو غلط قلت ليس كذلك لانه لا فساد فيه من جهة المعنى لانه اجاب مطابقا لسؤال وزاد وقال
 بعضهم ان كان المراد من تغليظه كونه خالف غيره من الرواة فهو كذلك قلت ليس كذلك لان المخالفة
 للرواة انما تعد غلطا اذا فسد المعنى ولا فساد كما ذكرنا فان قلت كفر يتعدى بالباء وقوله أيكفرن بالله على
 الاصل وقوله يكفرن العشير بلا باء قلت لان الذى تعدى بالباء يتضمن معنى الاعتراف وكفر العشير
 لا يتضمن ذلك قوله يكفرن الاحسان يحتمل ان يكون تفسيره لقوله يكفرن العشير لان المقصود كفر
 احسان العشير لا كفر ذاته والعشير هو الزوج وقد مر الكلام فيه مستقصى فى كتاب الايمان والبراد
 من كفر الاحسان تغطيته وعدم الاعتراف به او حجه وانكاره كما يدل عليه آخر الحديث قوله
 لو احسنت الى احدا من الدهر كله يسان لمعنى كفر الاحسان وكلمة لوشريطة ويحتمل ان يكون
 امتناعية بان يكون الحكم ثابتا على التقيضين ويكون الطرف المسكوت عنه اولى من المذكور والامر
 منصوب على الظرفية ويحوز ان يكون المراد منه مدة عمر الرجل وان يكون الزمان كله مبالغة وليس
 المراد من قوله احسنت خطاب رجل بعينه بل كل من تأتى منه ان يكون مخاطبا كما فى قوله تعالى (ولو
 ترى اذا الجرهمون) لان المراد منه كل من تأتى منه الرؤية فهو خطاب خاص لفظا وعام معنى قوله شيئا
 التنوين فيه للتقليل اى شيئا قليلا لا يوافق غرضهما من اى نوع كان ﴿وما يستفاد منه﴾ غير ما ذكر
 فيامضى المبادرة الى طاعة الله عز وجل عند حصول ما يخاف منه وما يتحذر عنه وطلب دفع البلاء
 بذكر الله تعالى وتجيده وانواع طاعته ﴿وفيه معجزة ظاهرة لئلا صلى الله تعالى عليه وسلم وما
 كان عليه من نصحه ائمه وتعليمهم ما ينفعهم وتحذيرهم عما يضرهم﴾ وفيه مراجعة المتعلم للعالم فيما
 لا يدركه فهمه ﴿وفيه جواز الاستفهام عن علة الحكم وبيان العالم ما يحتاج اليه تليذه﴾ وفيه تحريم
 كفران الاحسان ﴿وفيه وجوب شكر المنعم﴾ وفيه اطلاق الكفر على جمود النعمة ﴿وفيه بيان
 تعذيب اهل التوحيد لاجل المعاصي﴾ وفيه جواز العمل اليسير فى الصلاة ﴿باب﴾ صلاة
 النساء مع الرجال فى الكسوف ﴿ش﴾ اى هذا باب فى بيان صلاة النساء مع الرجال فى صلاة

سالم عن عبد الله بن درويش عن النعمان بن بشير وقيصة وابي هريرة كما عند النسائي وغيره عن ابن مسعود
 وسهم بن جندب ومحمود بن لبيد عند احمد وغيره وعن حمزة بن عمرو وبلال عند الطبراني وغيره فيه
 كذا: كذب من زعم ان الكسوف لموت احد او لحياة احد **ص** حدثنا محمد بن قيس عن ابي عبد الله عن
 اسماعيل قال حدثني قيس عن ابي مسعود قال قال رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم الشمس والقمر
 لا ينكسفان لموت احد ولا لحياة ولكنهما آيات من آيات الله فاذا رايتوهما فاعلموا شيئا **ص** مطابقته
 للترجمة ظاهرة **ص** ذكر رجاله **ص** وهم خمسة **ص** الاول مسدد وقد تكرر ذكره **ص** الثاني يحيى بن سعيد
 القطان المصري الاحول **ص** الثالث اسماعيل بن ابي خالد الاخشي الكوفي **ص** الرابع قيس بن ابي
 حازم الكوفي **ص** الخامس ابو مسعود عتبة بن عامر الانصاري البدرى **ص** ذكر لطائف اساده **ص** فيه
 التحديث بصيغة الجمع في موضعين وبصيغة الافراد في موضع وفيه الضعفة في موضعين وفيه
 القول في اربعة مواضع وفيه ان النصف الاول من الرواة بصرى والنصف الثاني كوفي
 وفيه رواية التابعي عن التابعي عن الصحابي وفيه ان الرواة الاربعة ذكروا بلا نسبة
 والخامس ذكر بكنيته **ص** ذكر تعدد موضعه ومن أخرجه غيره **ص** أخرجه البخاري ايضا
 في الكسوف عن شهاب بن عباد وفي بدء الخلق عن ابي موسى عن يحيى وأخرجه مسلم في الكسوف
 عن يحيى بن يحيى وعن عبيد الله بن معاذ وعن يحيى بن حبيب وعن ابي بكر بن ابي شيبة وعن اسحق بن
 ابراهيم وعن ابن ابي عمرو وأخرجه النسائي فيه عن يعقوب بن ابراهيم عن يحيى القطان به وأخرجه ابن
 ماجه عن محمد بن عبد الله بن نمير عن أبيه به **ص** حدثنا عبد الله بن محمد قال حدثنا هشام قال أخبرنا معمر
 عن ازهرى وهشام بن عروة عن عروة عن عائشة رضي الله تعالى عنها قالت كسفت الشمس على عهد النبي
 صلى الله تعالى عليه وسلم فقام النبي صلى الله تعالى عليه وسلم فصلى بالناس فاطال القراءة ثم ركع فاطال الركوع
 ثم رفع رأسه فاطال القراءة وهي دون قراءته الاولى ثم ركع فاطال الركوع وهو دون ركوعه الاول ثم رفع
 رأسه فمجد سجدتين ثم قام فصنع في الركعة الثانية مثل ذلك ثم قام فقال ان الشمس والقمر لا ينكسفان لموت
 احد ولا لحياة ولكنهما آيات من آيات الله يريها عباده فاذا رأيتم ذلك فافزعوا الى الصلاة شيئا **ص**
 مطابقته للترجمة ظاهرة ورجاله قد ذكرنا غير مرة وهشام هو ابن يوسف الصنعاني ميمر بن راشد قوله
 وهشام بن عروة بالجر عطف على ازهرى **ص** باب **ص** الذكر في الكسوف شيئا **ص** اي هذا
 باب في بيان الذكر عند كسوف الشمس **ص** رواه ابن عباس رضي الله عنهما شيئا **ص** اي روى
 الذكر في الكسوف عبد الله بن عباس عن النبي صلى الله تعالى عليه وسلم وقد تقدم حديثه في باب صلاة
 الكسوف جماعة وفيه فاذا رأيتم ذلك فادكروا الله **ص** حدثنا محمد بن الساء قال حدثنا ابو اسامة
 عن يزيد بن عبد الله عن ابي بردة عن ابي موسى قال خسفت الشمس فقام النبي صلى الله تعالى
 عليه وسلم فرما يجتني ان تكون الساعة فاتي المسجد فصلى بأطول قيام وركوع وسجود رأيته
 قط يفعلها وقال هذه الايات التي يرسل الله عز وجل لا تكون لموت احد ولا لحياة ولكن يخوف الله بها
 عباده فاذا رأيتم شيئا من ذلك فافزعوا الى ذكر الله ودعاءه واستغفاره شيئا **ص** مطابقته للترجمة
 في قوله فافزعوا الى ذكر الله **ص** ذكر رجاله **ص** وهم خمسة **ص** الاول محمد بن الساء بن كريب
 العمدة في الكوفة **ص** الثاني ابو اسامة حماد بن زيد القرشي الكوفي **ص** الثالث يزيد بن عطاء
 الموحدة وقضى له ابن عبد الله بن ابي بردة عن ابي موسى الاشعري الكوفي **ص** الرابع عبد الله بن ابي بردة
 اسمه الحارث بن ابي موسى ويقال عامر بن ابي موسى ويقال اسمه كنيته **ص** الخامس عبد الله بن قيس

اى قال ما ذكر من الدماء في الكسوف ابو موسى الاشعري وهو في حديثه المذكور قبل هذا الباب
 وهو قوله فافزعوا الى ذكره ودعائه واستغفاره واما حديث عائشة فقد تقدم في الباب الثاني وهو
 باب الصدقة في الكسوف ولفظها فاذا رأيتم ذلك فادعوا الله ص حدثنا ابو الوليد قال
 حدثنا زائدة قال حدثنا زياد بن علقمة قال سمعت المغيرة بن شعبه يقول انكسفت الشمس يوم مات
 ابراهيم فقال الناس انكسفت لموت ابراهيم فقال رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم ان الشمس والقمر
 آيتان من آيات الله لا ينكسفان لموت احد ولا لحياة فاذا رأيتموها فادعوا الله وصلوا حتى تجلى
 شيء ص مطابقته للترجمة ظاهرة وقد تقدم في الباب الاول اخرجنا عن عبد الله بن محمد
 عن هاشم بن القاسم عن شيكان بن معاوية عن زياد بن علقمة عن المغيرة وهذا من الخناسيات والذي
 في هذا الباب من الرباعيات وهناك عن زياد عن المغيرة وهذا التصريح بسماحه عن المغيرة و ابو الوليد
 هشام بن عبد الملك الطيالسي قوله رأيتموها اى الآية ويروى رأيتموها بالنسبة الضمير يرجع الى
 الشمس والقمر باعتبار كسوفهما قوله حتى تجلى يروى بالتذكير والتأنيث وهو وجهي مظاهر
ص ٣ باب ص قول الامام في خطبة الكسوف اما بعد وقال ابو اسامة حدثنا هشام قال
 اخبرني فاطمة بنت المنذر عن اسماء فانصرف رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم وقد تجلت الشمس
 فخطب فحمد الله بما هو اهل له ثم قال اما بعد شيء ص مطابقة هذا للترجمة ظاهرة وقد ذكره
 في باب من قال في الخطبة بعد الانتهاء اما بعد في كتاب الجمعة وقال محمود حدثنا ابو اسامة قال حدثنا
 هشام بن عروة قال اخبرني فاطمة بنت المنذر عن اسماء بنت ابى بكر الصديق قالت دخلت على
 عائشة والناس يصلون الحديب بطوله وقد تجلت الشمس الى ان قال اما بعد وقال مسلم عن ابى
 بكر وابى كريب عن ابى اسامة فذكره وقال ابو على الجيا في وقع في رواية ابن السكن
 في اسناد هذا الحديث وهم وذلك انه زاد في الاسناد رجلا دخل بين هشام وفاطمة عروة بن الزبير
 والصواب هشام عن فاطمة والله اعلم وقد تكلمنا فيه هناك بما فيه الكفاية ص ٤ باب
 الصلاة في كسوف القمر شيء ص اى هذا باب في بيان الصلاة في كسوف القمر ص
 حدثنا محمود بن غيلان قال حدثنا سعيد بن عامر عن شعبه عن يونس عن الحسن عن ابى بكر قال انكسفت
 الشمس على عهد النبي صلى الله تعالى عليه وسلم فصلى ركعتين شيء ص اشار الكرماني الى وجه
 مطابقة هذا الحديث للترجمة بأن معرفة الصلاة في كسوف الشمس تنفي عن معرفة الصلاة في كسوف
 القمر فن ذلك حصل الاستغناء بذكر احدهما عن الآخر فلذلك ذكر كسوف الشمس وترجم
 عليه الصلاة في كسوف القمر قلت هذا ليس بسديد وحكى ابن التين انه وقع في رواية الاصيلي
 في هذا الحديث انكسف القمر بدل الشمس فان صححت هذه الرواية فالمطابقة ظاهرة واستبعد
 هذا بعضهم بأنه تعبير لامعنى له فلما عسرت عليه المطابقة غير الشمس بالقمر قلت استبعاده بعيد
 لان الذى نقل هذا نسبه الى رواية الاصيلي والذي قاله انما توجه لوعرف المغيرة ووقع اطباقيهم
 على تغييره على انه لا فساد فيه من جهة المعنى ولا من جهة اللفظ وقيل هذا الحديث ليس فيه ذكر
 القمر لا بالتصريح ولا بالاجمال واجاب بعضهم بأن هذا الحديث مختصر من مطوله الذى فيه
 فاذا كان ذلك فصلوا بعد قوله ان الشمس والقمر الحديث ويؤخذ المقصود منه قلت هذا ايضا
 فيه ما فيه وليس هناك بين الحديث والترجمة مطابقة اصلا ظاهرا الا اذا اعتمدنا على ما نقله ابن

الاثرى (ذكر لطائف اساده كافي الحديث بصيغة الجمع في حديثه وفيه ثلاثة روايات واضحة
 وفيه القول في موضعين وفيه ان رجال اسناده كوفون وفيه ثلاثة روايات عن الرجل عن
 جده وجده عن أبيه والحديث أخرجه مسلم ايضا عن عبد الله بن براد بن كريب وأخرجه النسائي
 عن موسى بن عبد الرحمن (ذكر معناه) قوله فرما بكسر الزاي صفة مشبهة ويجوز ان يكون
 بفتح الزاي ويكون مصدرا بمعنى الصفة قوله يخشى جلة في محل نصب على الحال قوله ان يكون
 في محل نصب على انه مفعول يخشى قوله الساعة بالنصب والرفع اما النصب فعلى ان يكون خبر
 يكون ناقصة والضمير الذي فيه يرجع الى الخسوف الذي يدل عليه خسفت واما الرفع فعلى ان يكون
 يكون تامة قال الكرماني وهذا تمثيل من الراوي كأنه قال فرما كالحاشي ان تكون القيامة والا فكان السبي
 صلى الله تعالى عليه وسلم عالما بأن الساعة لا تقوم وهو بين أظهرهم وقد وعد الله اعلاء دينه على
 الاديان كلها ولم يبلغ الكتاب اجله وقال النووي قد يستشكل هذا من حديث ان الساعة اهلها قد مات
 كثيرة لا بد من وقوعها كطلوع الشمس من مغربها وخروج الدابة والدجال وغيرها وكيف الخسفة
 من قيامه حينئذ وبجواب انه لعل هذا الكسوف كان قبل اعلامه صلى الله تعالى عليه وسلم بهذه الالامات
 اوله خشي ان يكون بعض مقدماتها وان الراوي ظن ان النبي صلى الله تعالى عليه وسلم خشي حقيقة بل ربما
 خشي ان تكون الساعة وليس يلزم من ظنه ان يكون صلى الله تعالى عليه وسلم خشي حقيقة بل ربما
 خاف وقوع عذاب الامة فظان الراوي ذلك قلت كل واحد من هذه الاجوبة لا يخلو عن نظر اذا
 تأمله الناظر والوجه في ذلك ما قاله الكرماني اوانه صلى الله تعالى عليه وسلم جعل ما سبقه كالواقف
 اظهارا لتعظيم شأن الكسوف وتنبها لآفته انه اذا وقع بعده يخشون امر ذلك ويفزعون الى ذكر الله
 والصلاة والصدقة لان ذلك مما يدفع الله به البلاء قوله رأيت قط بعلة كذا فط لا تقع الان بعد الماضي
 المنفي وهنا وقع بدون كلمة مامع ان في كثير من النسخ وقع على الاصل وهو ما رأيت قط يفعل
 ووجه ذلك اما ان يقدر حرف النفي كما في قوله تعالى (تالله تعثون تذكر يوسف) واما ان لفظ اطول فيه
 بمعنى عدم المساواة اي بما لم تساو قط قايما رأيت يفعلها واما ان يكون قط بمعنى حسب اي صلى
 في ذلك اليوم فحسب باطول قيام رأيت يفعلها او يكون بمعنى ابدأ ويخشي ان تكون لعظة قط في السخفة التي
 ما تقدمها حرف النفي بفتح القاف وسكون الطاء لانه يكون بمعنى حسب فلا يقتضي حرف النفي واما اذا كان
 على بابه فهو بفتح القاف وضمها وتشديد الطاء وتخفيفها وبفتحها وكسر الطاء الخسفة قوله هذه الآيات
 اشار بها الى الآيات التي تقع مثل الكسوف والخسوف والزلازل وهبوب الريح الشديدة ونحوها في كل
 واحدة منها تخويف الله تعالى لعباده كما في قوله تعالى (وما نرسل بالآيات الا تخويفا) ويفهم من هذا
 ان المبادرة والذكر والدعاء لا يختص بالكسوفين وبه قال اصحابنا وحكي ذلك عن ابي موسى وقال
 بعضهم لم يقع في هذه الرواية ذكر الصلاة فلا حجة فيه لمن استحبها عند كل آية قلت لم يخص الصلاة
 بهذه الرواية بل في قوله فافزعوا الى ذكر الله حجة لمن قال ذلك لان الصلاة يطلق عليها ذكر الله لان فيها
 انواما من ذكر الله تعالى وقد ورد ذلك في صحيح مسلم ان هذه الصلاة لا يصلح فيها شيء من كلام
 الناس انما هي التسبيح والتكبير وقراءة القرآن (باب الدعاء في الكسوف) وفي
 اي هذا باب في بيان الدعاء في الكسوف وفي روايه كريمة وابن الموت باب الدعاء في الخسوف
 ص قاله ابو موسى وحاشا لرضي الله تعالى عنهما عن النبي صلى الله تعالى عليه وسلم من

في ان صلاة الكسوف ركعتان وانما الخلاف في تكرار الركوع كما مر تحفة في الماضي وفي ذل هذا لا يقال
 هذا حجة على فلان وذلك على فلان وانما هذا اختيار فابو حنيفة اختار حديث ابي بكره وغيره من
 الاحاديث التي ذكرناها عند الاحتجاج له والشافعي اختار حديث عائشة وما اشبهه من الاحاديث
 الاخر فابو حنيفة لم يقل اذا كرر الركوع ان صلاته تقسده والشافعي لم يقل انه اذا ترك التكرار تقسده ولكن
 حجة العصبية توقع بعضهم في اكثر من هذا - **باب** الجهر بالقراءة في الكسوف **ش**
 اى هذا باب في بيان الجهر بالقراءة في صلاة الكسوف سواء كان الكسوف للشمس او للقمر **ش**
 حدثنا محمد بن مهران قال حدثنا الوليد بن مسلم قال اخبرنا ابن نمر سمع ابن شهاب عن عروة عن عائشة
 قالت جهر النبي صلى الله تعالى عليه وسلم في صلاة الخسوف بقراءته فاذا فرغ من قراءته كبر فركع
 واذا رفع من الركعة قال سمع الله من حده ربنا والحمد لله ثم يعاود القراءة في صلاة الكسوف اربع ركعات
 في ركعتين واربع سجعات **ش** مطابقتها للترجمة ظاهرة في ذكر رجاله وهم ستة - الاول
 محمد بن مهران بكسر الميم ابو جعفر الجمال الرازي قال البخاري مات اول سنة تسع وثلاثين رأتين او قريبا
 منه **ش** الثاني الوليد بن مسلم القرشي الاموي مولا هم الدمشقي مات سنة اربع وتسعين ومائة راجعا
 من مكة قبل ان يصل الى دمشق **ش** الثالث عبد الرحمن بن نمر بفتح النون وكسر الميم الدمشقي **ش** الرابع محمد
 بن مسلم بن شهاب **ش** الخامس عروة بن الزبير بن النوام **ش** السادس عائشة ام المؤمنين رضي الله تعالى عنها
ش في كراتها ثمانية اسناده **ش** فيه الحديث بصيغة الجمع في موضعين والاختبار كذلك في موضع وفيه العصبية
 في موضعين وفيه السماع في موضع وفيه القول في ثلاثة مواضع وفيه رواية التابعي عن التابعين عن الصحابة
 وفيه ابن نمر المذكور وليس له في الصحيحين غير هذا الحديث وضعفه ابن معين لكن تابعه الاوزاعي وغيره
ش ذكر من اخرجه غيره **ش** اخرجه مسلم في الكسوف عن محمد بن مهران مختصرا واخرجه ابو داود
 فيه عن عمرو بن عثمان عن الوليد بن مختصرا واخرجه النسائي فيه عن عمرو بن عثمان بطوله وهو اتم
 الروايات وعن اسحق بن ابراهيم عن الوليد بن مختصرا واخرجه الترمذي عن محمد بن ابان عن ابراهيم
 ابن صدقة عن سفيان بن حسين عن الزهري عن عروة عن عائشة ان النبي صلى الله تعالى عليه وسلم
 صلى صلاة الكسوف وجهر بالقراءة فيها قال هذا حديث حسن صحيح واحتجنا هذا الحديث
 مالك واحمد واسحق في ان صلاة الكسوف يجهر فيها بالقراءة حكى الترمذي ذلك عنهم ثم حكى عن
 الشافعي مثل ذلك وقال النووي في شرح مسلم ان مذهبنا ومذهب مالك وابي حنيفة والليث بن سعد
 وجهور الفقهاء انه يسر في كسوف الشمس ويجهر في خسوف القمر قال وقال ابو يوسف ومحمد بن الحسن
 واحمد واسحق يجهر فيهما وحكى الرافعي عن الصيدلاني ان مثله يروي عن ابي حنيفة وقال محمد بن جرير
 الطبري الجهر والاسرار سواء وما حكاه النووي عن مالك هو المشهور عنه بخلاف ما حكاه الترمذي قد
 حكى عن مالك الاسرار كقول الشافعي ابن الماندر في الاشراف وابن عبد البر في الاسناد كما روى قال ابو عبد الله
 المازري ان ما حكاه الترمذي عن مالك من الجهر بالقراءة رواية شاذة ما وقعت عليها في غير كتابه
 قال وذكرها ابن شعبان عن الواقدي عن مالك وقال القاضي عياض في الاكمال والقرطبي في المفهم
 ان معن بن عيسى والواقدي روى عن مالك الجهر قالا ومشهور قول مالك الاسرار فيها وقال ابن
 العربي روى المصريون انه يسر وروى المدنيون انه يجهر قال والجهر عندي اولى فان قلت الحديث
 المذكور لا يدل على ان الخسوف للشمس ولذلك من لم ير بالجهر حمله على كسوف القمر قلت قد

الثين عن الاصطلي اريكون الناسخ بدل لفظ الشمس بالقمر في الترجمة واستمر عليه وسجد بن غيلان
 بفتح الفين المتجمة وسكون الياء آخر الحروف مرفى باب النوم قبل العشاء وسجد بن جابر ابو محمد الضبي
 بضم الصاد المتجمة وفتح الباء الموحدة احدا لعلام البصري وشعبة ابن الحجاج ويزيد بن عيسى والحسن
 هو البصري وابوبكرة تبيع بن الحارث وقدمضى الكلام بانواعه في هذا الحديث ص
 حدثنا ابو ميمر قال حدثنا عبد الوارث قال حدثنا يونس عن الحسن بن ابي بكر قال سمعت الشمس
 على عهد النبي صلى الله تعالى عليه وسلم فخرج يجر رداءه حتى انتهى الى المسجد وثاب اليه الناس
 وصلى بهم ركعتين فانجأت الشمس قتال ان الشمس والقمر آيتان من آيات الله تعالى وانهما لا ينسفان
 لموت احد فاذا كان ذلك فصلوا وادعوا حتى يكشف ما بكم وذلك ان ابنا النبي صلى الله تعالى عليه
 وسلم مات يقال له ابراهيم فقال الناس في ذلك شي ص هذا طريق آخر في حديث ابى بكر
 وقد ذكرنا الكلام في مستقصى ومطابقته للترجمة يمكن ان تؤخذ من قوله نادا كان ذلك ان الشمس
 في الشمس والقمر وابوميمر بفتح الميمين عبد الله بن المقرئ المصنف في الحديث والوارد بن سعيد
 قوله وثاب اليه الناس بالياء المتلثة اى اجتمع وحديث ابى بكر هذا بطريقه في نسخة الترمذي كما ذكرنا في اول
 ابواب الكسوف ص باب صب المرأة على رأسها الماء اذا طال الامام القيام في الركعة الاولى
ص قيل وقعت هذه الترجمة للمصنف وليس في حديث مطابقة لها وقال صاحب التوضيح
 لم يذكر البخاري فيه حديثا فكأنه اكتفى بحديث اسماء الذي مضى في باب صلاة النساء في حال في الكسوف
 قلت ما بعد هذا من القبول والاوجه ما قيل فيه ان المصنف ترجم بها واخلى بها ما لا بد لها من حديث
 او طريقا كما جرت عادته فلم يحصل غرضه وكان الاليق لهذه الترجمة حديث اسماء المذكور في سبعة ابواب
 فانه نص فيه وقع في رواية ابى علي بن محبوب عن الفرري هكذا باب صب المرأة الى آخره وال في الحاشية
 ليس فيه حديث ثم ذكر ص باب الركعة الاولى في الكسوف انوار ص اي باب ابواب
 في بيان ان الركعة الاولى في صلاة الكسوف اطول من الركعة الثانية وهذه الركعة قد ذكرنا وقت
 للكشميني والحموي وليس في غالب نسخ البخاري الترجمة الاولى موجودة ص حدثنا ابو
 قال حدثنا ابو احمد قال حدثنا سفيان بن يحيى عن عروة عن عائشة رضي الله تعالى عنها عن النبي صلى الله تعالى
 عليه وسلم صلى بهم في كسوف الشمس اربع ركعات في سجدتين فالاولى الاولى ثم الثانية ثم الثالثة
 للترجمة ظاهرة ومحمود هو ابن غيلان المذكور عن قريب وابو احمد هو محمد بن عبد الله بن زبير بن عدي
 الكوفي وليس من ولد ابي بن العوام قال بن دار ما رأينا مثله احفظ منه ودل غير من يحوم الدرر
 مات سنة ثلاث ومائتين وسفيان هو الثوري ويحيى هو ابن سعيد التميمي وسفيان الحارثي وقلة
 من الحديث الطويل الذي في باب صلاة الكسوف في المسجد وكأنه شتمه ص ما معنى فانه قال يمد ثم
 قام قياما طويلا وهو دون القيام الاول وقال في هذا اربع ركعات في سجدتين الاولى ادول واراد
 بقوله اربع ركعات اربع ركوعات واراد بقوله في سجدتين يعني ركعتين وعلق على الركعة السادسة
 من باب اطلاق الجزء على الكل وهذا كما جاء في قوله صلى الله تعالى عليه وسلم من ادرك من الصلاة
 سجدة فقد ادركها اى ركعة قوام فالاولى ويروى الاولى بدون الفاء اى الركعة الاولى اطول اى
 من الركعة الثانية ويروى الاول اطول من الثاني اى الركوع الاول اطول من الركوع الثاني وقال
 صاحب التوضيح وهذا كله حجة على ابى حنيفة في ان صلاة الكسوف ركعتان كسائر الوافل قلت
 ليش شعري لم لا يذكر حديث ابى بكر الذي هو حجة عليه على انه لا خلاف بين ابى حنيفة والشافعي

الا ساد الذكور الى الوليد بن مسلم وادخل الواو فيه ليذهب على ما سبق . كما قال الوليد اخبرني
 عبد الرحمن بن عمر كذا و اخبرني انه سمع محمد بن مسلم بن شهاب الزهري مثله اي مثل الحديث الاول صلى
 قال الزهري فقلت ما صنع اخوك ذلك عبد الله بن الزبير ماصلي الاركتين مثل الصبح اذا صلى
 بالمدينة قال اجل انه اخطأ السنة ش اي قال الزهري وهو يخاطب عروة ابن الزبير ما صنع
 اخوك ذلك واشار به الى ما فعله اخوه في صلاة الكسوف حيث صلى ركعتين مثل صلاة الصبح
 بلا تكرار الركوع وقد مر هذا مستقصى في باب خطبة الامام في الكسوف قوله عبد الله بن الزبير
 بالرفع عطف بيان لقوله اخوك وهو مرفوع لانه فاعل صبح قوله اي صلى اي حين صلى عبد الله
 بالمدينة السوية بركعتين مثل الصبح قوله قال اجل اي قال عروة نعم انه صلى كذا لكنه اخطأ
 لسنة وفي رواية الكشي هي من اجل انه اخطأ السنة فعلى هذه الرواية بفتح همة انه للاضافة
 وعلى رواية غيره بكسر الهمة لانه ابتداء كلام س اي تارة سليمان بن كبر وسليمان بن
 حسين عن الزهري في الجهر ش اي تابع عبد الرحمن بن عمر في روايته عن الزهري سليمان
 ابن كثير ضد قليل العمدي بالياء الموحدة واخرج هذه المتابعة موصولة احمد عن عبد الصمد بن
 عبد الوارث عنه بلفظ خسفت الشمس على عهد النبي صلى الله تعالى عليه وسلم فاتي النبي
 صلى الله تعالى عليه وسلم فكبر فكبر الناس ثم قرأ الجهر بالقراءة الحديث قوله وسفيان بالرفع عطا على سليمان
 اي تابع عبد الرحمن بن عمر ايضا سفيان بن حسين الواسطي في روايته عن الزهري واخرج هذه
 المتابعة موصولة الترمذي حدثنا ابو بكر محمد بن ابان حدثنا ابراهيم بن صدقة عن سفيان بن حسين
 عن الزهري عن عروة عن عائشة ان النبي صلى الله تعالى عليه وسلم صلى صلاة الكسوف وجهر
 بالقراءة فيها قال ابو عيسى هذا حديث حسن صحيح وقال شيخنا زين الدين حديث عائشة له طرق
 ولكن الذي ذكر فيه الجهر بالقراءة ثلاث طرق رواه سفيان بن حسين عن الزهري وقد اورد
 الترمذي بوصلها وذكرها البخاري تليقا ورواية عبد الرحمن بن عمر عن الزهري رقدت على
 اخراجها البخاري ومسلم ورواية الاوزاعي عن الزهري وقد اورد بها ابوداود قلت له طرق اربعة
 اخرجها الطحاوي عن عقيل بن خالد الايلي قال حدثنا ابن ابى داود قال حدثنا عمرو بن خالد قال
 حدثنا ابن لهيعة عن حنبل بن شهاب عن عروة عن عائشة ان رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم
 جهر بالقراءة في كسوف الشمس وله طريق حاشية اخرجها الدارقطني عن اسحق بن راشد عن
 الزهري وهذه طرق متعاضدة يحصل بها الجرم في ذلك فحيث لا يلتزم الى تحليل من اعلاه بسفيان
 ابن حسين وغيره فلزم تكن في ذلك الارواية الاوزاعي لكانت كافية وقد روى الجهر بالقراءة في
 صلاة الكسوف عن علي بن ابى طالب رضى الله تعالى عنه رواه الطحاوي حدثنا علي بن شبيب
 حدثنا قبيصة قال حدثنا سفيان عن الشيباني عن الحكم عن حزن ان عليا رضى الله تعالى عنه جهر
 بالقراءة في كسوف الشمس واخرجه ابن خزيمة ايضا وقال الطحاوي وقد صلى علي رضى الله تعالى
 عنه فيمار ونياه عن فهد بن سليمان عن ابى نعم الفضل بن دكين عن زهير عن الحسن بن الحر قال حدثنا
 الحكم عن زهير بن يحيى عن ابي سفيان عن علي رضى الله تعالى عنه انه صلى في كسوف الشمس
 كذلك عندهم ان النبي صلى الله تعالى عليه وسلم كذلك فعل وان لم يهر النبي صلى الله تعالى
 عليه وسلم من النبي صلى الله تعالى عليه وسلم ايضا لانه لم يهر النبي صلى الله تعالى عليه وسلم

روى الاسماعيلي هذا الحديث من وجه آخر عن الوليد بافظ كعب الشمس في عهد رسول الله
 صلى الله تعالى عليه وسلم فذكر الحديث وروى اسحق بن راهويه ايضا عن الوليد بن مسلم باسناد
 الى عائشة رضى الله تعالى عنها ان النبي صلى الله تعالى عليه وسلم صلى في كسوف الشمس
 وجهر بالقراءة وقد احتج من قال انه يسر بالقراءة فيها بحديث سمرة بن جندب قال صلى بنا النبي
 صلى الله تعالى عليه وسلم في كسوف الشمس لانسمع له صوتا رواه الترمذي وابوداود والسماني
 وابن ماجه والطحاوي اخرجه من اربع طرق صحاح وقال الترمذي هذا حديث حسن صحيح
 واحتجوا ايضا بحديث ابن عباس قال سمعت من النبي صلى الله تعالى عليه وسلم في صلاة الكسوف
 حرفا رواه الطحاوي والبيهقي واجاب من قال بالجهر ثأنه يجوز ان يكون اسما من سمرة لم يروا
 من النبي صلى الله تعالى عليه وسلم في صلاته تلك حرفا والحال انه صلى الله تعالى عليه وسلم قد
 جهر فيهما ولكنهما لم يسمعا ذلك لبعدهما عن النبي صلى الله تعالى عليه وسلم في كسوف الشمس
 من ذلك فاذا كان كذلك فهذا لا ينافي جهره صلى الله تعالى عليه وسلم بالقراءة وكيف
 الجهر عنه صلى الله تعالى عليه وسلم فيهما فان قلت روى الشاذلي عن ابن عباس قال قال
 النبي صلى الله تعالى عليه وسلم في كسوف الشمس سمعت منه حرفا رواه السري عن ابن عباس
 كلها ضعيفة فرواه من رواية ابن لهيعة عن يزيد بن ابي حمزة عن ابن عباس قال قال
 مع النبي صلى الله تعالى عليه وسلم صلاة الكسوف فلم يسمع منه حرفا ورواه من رواه الزاهد
 عن عبد الحميد بن جهم عن يزيد بن ابي حمزة قال سمعت من النبي صلى الله تعالى عليه وسلم
 عكرا ثم قال وابن لهيعة وان كان غير محتج به في الرواية وكذا في الواتين والواحدة
 عدد قال وانما روى الجهر عن الزهري فقط وهو وان كان سادسا فليس له ان يروي ذلك
 من الواحد قلت ليس في الطرق التي ذكرها البيهقي ان ابن عباس قال ان النبي صلى الله تعالى
 الله تعالى عليه وسلم ولم يصح ذلك عن ابن عباس ولو صح يصح ان يروي ذلك عن النبي
 وروايات الجهر اصح من روايات الاوزاعي وغيره سمعت ابا عبد الله عن النبي صلى الله تعالى
 الشمس خست على عهد النبي صلى الله تعالى عليه وسلم في صلاة الكسوف اربع ركعات
 اربع ركعات في ركعتين واربع سجعات شمس قال الكرمي وقال ابو داود
 ابن عمر لانه يقول الوليد قلت كانه يشير بذلك الى انه موصوف وقد روى
 الرازي قال حدثنا الوليد بن مسلم قال قال الاوزاعي بن عمرو وعبد الله بن عباس
 عروة عن عائشة ان الشمس خست على عهد رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم
 ينادي الصلاة جامعة فاجتمعوا وتقدم فكبروا وصلى اربع ركعات في ركعتين واربع
 وربع سجعات بالنصب عطف على اربع ركعات قيل لا يستدل برواية عبد الرحمن بن عمر
 لانه ضعيف وعبد الرحمن بن عمر والاوزاعي وان كان تابعه فانه لم يدر شيئا من رواية الجهر
 مان من ذكر حجة علي من لم يذكر ولا سيما الذي لم يذكره لم يتعرض لبعده وقد ثبت الجهر في رواية الاوزاعي
 عند ابي داود قال حدثنا العباس بن الوليد بن مزيد اخبرني ابي اخبرنا الاوزاعي اخبرني ابراهيم
 عروة بن الزبير عن عائشة ان رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم قرأ طوية جهر بها يعني في صلاة
 الكسوف ص واخبرني عبد الرحمن بن عمر سمع ابن شهاب عن النبي صلى الله تعالى عليه وسلم

في رواية اخرى في رواية السماع يقال بعضهم من ذهب انهم السجدة على
 سبيل ر ر استبان شيخنا انهم من غير ر ر وقال بعضهم ليس السماع سبب وقيل الوبى
 سبب رجوب سجدة الثلاثة وثلاثون السجدة والسماع والاقدام بالاهام وان لم يسجدوا ولم يقرأوا
 للشافعية ثلاثة اوجه الاول انه في حق السماع من غير قصد يستحب وهو الصحيح المنصوص في
 الويطي وغيره ولا يثبت كذا في نفعه الوجه الثاني هو كالسمع والثالث لا يثبت له وبه قطع ابو حامد
 والبيهقي الثاني ان سجدة الثلاثة سنة ام واجبة فذهب ابو حنيفة الى وجوبها على التالى
 والسماع سواء سمع سماع القرآن او لم يسمع واستدل صاحب البداية على الوجوب بقوله
 صلى الله تعالى عليه وسلم السجدة على من سمعها السجدة على من تلاها ثم قال كلمة على للايجاب
 والحديث غير قيد بالقصد قلت هذا غريب لم يثبت وانما روى ابن ابي شيبة في مصنفه عن ابن عمر
 رضى الله تعالى عنهما انه قال السجدة على من سمعها وفي البخارى قال عثمان انما السجود على من استمع واستدل
 ايضا بالآيات فالهم لا يؤمنون واذا قرئ عليهم القرآن لا يسجدون فاسجدوا لله واعبدوا واسجد
 واقترب وقالوا الذم لا يتعلق بالترك واجب الامر في الايتين للوجوب وروى ابن ابي شيبة
 عن حفص عن جراح عن ابراهيم ونافع وسعيد بن جبير انهم قالوا من سمع السجدة فعليه ان يسجد
 وعن ابراهيم بسند صحيح اذا سمع الرجل السجدة وهو يصلى فليسجد وعن الشعبي كان اصحاب
 عبد الله اذا سمعوا السجدة سجدوا في صلاة كانوا او غيرها وقال شعبة سألت حمادا عن الرجل
 يصلى فسمع السجدة قال يسجد وقال الحكم مثل ذلك وحدنا هشيم اخبرنا مغيرة عن ابراهيم انه كان يقول
 في الجنب اذا سمع السجدة يعتدل ثم يقرأها فيسجد بها فان كان لا يحسنها قرأ غيرها ثم يسجد وحدنا
 حفص عن جراح عن فضيل عن ابراهيم وعن حماد وسعيد بن جبير قالوا اذا سمع الجنب السجدة
 اغتسل ثم يسجد وحدنا عبد الله بن موسى عن ابان الطار عن قتادة عن سعيد بن المسيب عن عثمان
 بن الحائض سمع السجدة قال توفى برأسها وتقول اللهم لك سجدت وعن الحسن في رجل نسي
 السجدة من اول صلاته فلم يذكرها متى كان في آخر ركعة من صلاته قال يسجد فيها ثلاث سجرات
 فان لم يذكرها متى يقضى صلاته غير انه لم يسلم بعد قال يسجد سجدة واحدة ما لم يتكلم فان تكلم
 استأنف الصلاة وعن ابراهيم اذا نسي السجدة فليسجد بها متى ذكرها في صلاته وسئل مجاهد في
 رجل شك في سجدة وهو جالس لا يدري سجدها ام لا قال مجاهد ان شئت فاسجدها فاذا قضيت
 صلاتك فاسجد سجدتين وانت جالس وان سئلت فلا تسجد بها واسجد سجدتين وانت جالس في
 آخر صلاتك وذهب التافقي وذاك في احد قوله واحد واسحق والاوزاعي وداود الى انها
 سنة وهو قول حماد وسلمان وابن عباس وعمران بن حصين وبه قال الليث وداود وفي الترمذي وعبد
 المالكية خلاف في كونها سنة او فضيلة واحبوا بحديث عمر رضى الله تعالى عنه الاتي ان الله لم يكتب
 علينا السجود الا ان نشاء وهذا ينفي الوجوب قالوا قال عمر هذا القول والصحابة حاضرون والاجماع
 المكوثي حجة عندهم واحبوا ايضا بحديث زيد بن ثابت الاتي قال قرئ على النبي صلى الله تعالى عليه وسلم
 اللهم اسجدوا لله سجدة فاسجدوا قال لا الا ان تسمع اخرجه البخاري ومسلم ويحدث
 عن ابن ابي شيبة قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم من قرأ فقرأ السجدة فاسجدوا فقال له صاحبها يا ابا
 عبد الله ان لا يقرأ الا في صلاة فقال ما هذا عدونا رواه ابن ابي شيبة واستأدى بالقول من وجوه

بسم الله الرحمن الرحيم
 ابراهيم عليه السلام

اي هذه ابواب في بيان سجود القرآن هكذا وقع في رواية المولى راية غيره باب ما جاء في سجود القرآن وسنتها اي سنة سجدة التلاوة ووقع للاصملي وسنته بتدكير الضمير اي سنة السجود وليس في رواية ابى ذر ذكر البسملة **ص** حدثنا محمد بن بشار حدثنا غندر - حدثنا شعبة عن ابى اسحق قال سمعت الاسود عن عبد الله رضى الله تعالى عنه قال قرأ النبي صلى الله تعالى عليه وسلم النجم بمكة فسجد فيها وسجد من معه غير شيخ اخذ كفا من حصي او تراب فرفقه الى جبهته وقال يكفيني هذا فرأته بعد ذلك قتل كافرا **ش** مطابقة للترجمة من حيث ان الترجمة فيما جاء في سجود القرآن وهذه السورة اعنى سورة النجم مما جاءت فيها السجدة **ح** ذكر رجاله **و** هم ستة الاول محمد بن بشار بفتح الباء الموحدة وتشديد الشين المجمة المقلب ببندار البصرى وقد ذكره ***** الثانى غندر بضم الغين المجمة وسكون النون وفتح الدال المهملة على الاصح والراء وهو لقب محمد بن جعفر مر في باب ظلم دون ظلم ***** الثالث شعبة بن الجراح **ر** الرابع ابواسحق السبيعي واسمه عمرو بن عبد الله الكوفي **ب** الخامس الاسود بن يزيد النخعي ***** السادس عبد الله بن مسعود **ح** ذكر لطائف اسناده **ح** فيه التحديث بصيغة الجمع في ثلاثة مواضع وفيه العنة في موضعين وفيه السماع وفيه القول في موضعين وفيه ان شيخه بصرى وغندر بصرى ايضا وشعبة واسطى وابواسحق والاسود كوفيان وفيه غندر مذكور بلقبه وابواسحق بكنته وشعبة والاسود مذكوران بغير نسبة وكذلك عبد الله وفيه من يروى عن زوج امه وهو غندر لانه ابن امرأة شعبة **ح** ذكر تعدد موضعه ومن أخرجه غيره **ح** أخرجه البخارى ايضا في هذا الباب عن حفص بن عمر الحوضي وفي مبعث النبي صلى الله تعالى عليه وسلم عن سليمان بن حرب وفي المغازي عن عبد الله عن أبيه وفي التفسير عن نصر بن علي وأخرجه مسلم في الصلاة عن محمد بن المثني وبندار كلاهما عن غندربه وأخرجه ابوداود وفيه عن الحوضي به وأخرجه النسائي وفيه وفي التفسير عن اسمعيل بن مسعود عن خالد عن شعبة به مختصرا قرأ النجم فسجد فيها **ح** ذكر معناه **ح** قوله قرأ النجم اي سورة النجم **قوله** بمكة اي في مكة ومحلهما المصب على الحال **قوله** وسجد من معه اي مع النبي صلى الله تعالى عليه وسلم وكلمة من موصولة بمعنى الذي **قوله** غير شيخ سماه في تفسير سورة النجم من طريق اسرائيل عن ابى اسحق امية بن خلف ووقع في سيرابن اسحق انه الوليد بن المغيرة وفيه نظر لانه لم يقتل وقيل عتبة بن ربيعة وقيل ابواحيحة سعيد بن العاص وفي النسائي عن المطلب بن ابى وداعة قال رأيت النبي صلى الله تعالى عليه وسلم سجد في النجم وسجد الناس معه قال المطلب فلم اسجد معهم وهو يومئذ مشرك وفي لفظ فأبيت ان اسجد معهم ولم يكن يومئذ اسلم فلما اسلم قال لادع السجود فيها ابدا وقال ابن بزرة كان منافقا وفيه نظر لان السورة مكية وانما المنافقون في المدينة وفي المصنف بسند صحيح عن ابى هريرة قال سجد النبي صلى الله تعالى عليه وسلم والمنكرون في النجم الارجلين من فريش اراد ثلاث الشهور **ش** فرأته الرائي هو عبد الله بن مسعود اي رأيت الشيخ المذكور بعد ذلك قتل كافرا بهر ويروى فرأته بعد قتل كافرا بضم الال اي بعد ذلك **ح** ذكر ما يتعلق بحكم هذا الباب **و** روى علي وجوه **ح** الاول في ان سبب وجوب سجدة التلاوة في حق النالي والسماع في سنى السادس وقال بعض اصحابنا لا اختلاف

صلى الله تعالى عليه وسلم افرأه خمس عشرة سجدة في القرآن العظيم منها ثلاثة في المفصل - الرابع
السجدة في آخر الاعراف ان الذين عند ربك لا يستكبرون عن عبادته ويسجدونه وله يسجدون
وفي الرعد ولله يسجد من في السموات والارض طوعا وكرها وظلالهم بالادو والاصال وفي النحل
عند قوله ولله يسجد ما في السموات وما في الارض من دابة والملائكة وهم لا يستكبرون يخافون ربهم
من فوقهم ويفعلون ما يؤمرون وفي بني اسرائيل عند قوله ويخرون للاذقان يكون ويتردهم خشوعا
وفي مريم عند قوله اذا تنلى عليهم آيات الرحمن خروا سجدا وبكيا وفي الاولى في الحج عند قوله الم تر
ان الله يسجد له من في السموات ومن في الارض الى قوله ان الله يفعل ما يشاء وفي الفرقان عند قوله واذا
قيل لهم اسجدوا للرحمن الى قرأه نهورا وفي النمل عند قوله ويعلم ما تخفون وما تملكون وقال الشافعي
ومالك عند قوله رب العرش العظيم وفي ألم تنزيل عند قوله انما يؤمن بآياتنا الذين اذا ذكروا الى لا يستكبرون
وفي ص عند قوله فاستغفره وخررا كها واناب وبه قال الشافعي ومالك وروى عن مالك عند قوله
وحسن مآب وفي جم السجدة عند قوله فان اسكبروا فالذين عند ربك الى وهم لا يسأؤن
وبه قال الشافعي في الجديد واحد وقال في القديم عند قوله ان كنتم اياه تفسدون وبه قال
مالك وفي النجم عند قوله فاتسجدوا لله وفي اذا السماء انشقت عند قوله فالحكم لا يؤمنون
واذا قرئ عليهم القرآن لا يسجدون وعند ابن حبيب المالكي في آخر السورة وفي اقرأ باسم
ربك عند قوله واسجدوا اقترب وفي مختصر البحر لو قرأوا اسجد وسكت ولم يقل واقترب تلزمه السجدة
باب سجدة تنزل السجدة شئ - اى هذا باب في بيان سجدة سورة ألم تنزل
السجدة - من حديثنا محمد بن يوسف حدثنا سفيان عن سعد بن ابراهيم عن عبد الرحمن عن ابي
هريرة قال كان النبي صلى الله تعالى عليه وسلم يقرأ في الجمعة في صلاة الفجر ألم تنزل السجدة
وهل أتى على الانسان شئ - مطابقته للترجمة غير ظاهرة لان الحديث يدل على انه صلى الله
تعالى عليه وسلم يقرأ في صلاة الفجر في يوم الجمعة هاتين السورتين ولكن لا يفهم منه انه كان يسجد
فيها اولا مع انه ذكر هذا الحديث في باب ما يقرأ في صلاة الفجر يوم الجمعة ورواه عن ابي نعيم عن
سفيان الى آخره نحوه وسفيان هو الثوري وعبد الرحمن ابن هريرة الاعرج وقد مضى الكلام فيه
سنو في قوله ألم تنزل السجدة وفي رواية الاسماعلي ألم تنزل وهل آتاك وقال زاد الحسن
حديث الشافعي وقال لم يذكر السجدة - باب - سجدة ص شئ - اى هذا باب
في بيان سجدة سورة ص - من حديثنا سليمان بن حرب وابو النعمان قال حدثنا جادو هو ابن زيد
عن ابوب عن عكرمة عن ابن عباس قال ص ليس من عزائم السجود وقد رأيت النبي صلى الله تعالى عليه
وسلم يسجد فيها - ذكر رجاله - وهم ستة الاول سليمان بن حرب بفتح الحاء المهملة وسكون الراء
وفي آخره باء موحدة وقد تقدم الثاني ابو النعمان بضم النون محمد بن الفضل السدوسي وقد تقدم
الثالث جاد بن زيد وقد تقدم غير مرة الرابع ابوب السخاني الخامس عكرمة مولى ابن عباس
السادس عبد الله بن عباس في ذكر لطائف اسناده فيه التحديث بصيغة الجمع في موضعين
وفيه العناية في ثلاثة مواضع وفيه القول في موضعين وفيه اخبار الصحابي بالرؤية وفيه رواية
البخاري عن اثنين من مشايخه وفيه احدهما مذكور بكيفية وفيه احد الرواة مفسر باسميته وفيه

الاول انها لو كانت واجبة لما جرت بالركوع كالصلاة * الثاني انها لو كانت واجبة لما دخلت
 الثالث لما ديت بالايام من راكب يقدر على النزول * الرابع انها تجوز على الرحلة فصارت كالأمين * الخامس
 لو كانت واجبة لبطلت الصلاة بتركها كالصلية الجواب عن حديث زيد بن ثابت ان معناه انه لم يسجد
 على الفور ولا يلزم منه انه ليس في النجم سجدة ولا فيه في الوجوب وعن حديث الاعرابي انه في القرائن
 ونحن لم نقل ان سجدة التلاوة فرض وساروى عن سلمان وعمر رضي الله تعالى عنهما فوثق وهو ليس
 بسجدة عندهم * والجواب عن دليلهم العقل * اما عن الاول فلان ادائها في ضمن شيء لا ينافي وجوبها
 في نفسها كالسعي الى الجمعة يتأدى بالسعي الى التجارة * وعن الثاني انما جاز التداخل لان المقصود
 منها اظهار الخضوع والخشوع وذلك يحصل بمرة واحدة * وعن الثالث لانه اذا تكلموا وجبت فان
 تلاوتها على الدابة مشروعة فكان كالشروع على الدابة في التطوع * وعن الرابع كانت لا ترتب
 مشروعة على الرحلة فلا ينافي الوجوب * وعن الخامس ان القياس على الدابة فسد لانها جبر
 الصلاة وسجدة التلاوة ليست بجزء الصلاة * الثالث في انهم اختلفوا في عدد سجود الرأى على
 اثني عشر قولاً الاول مذهبا انها اربع عشرة سجدة في آخر الاعراف والرعد والنخل والى
 اسرائيل ومريم والاولى في الحج والفرقان والنمل وآلم تنزيل وحج السجدة والنجم واداء السجدة
 انشقت واقرا باسم ربك * الثاني احدى عشرة باسقاط الثلاث من المفصل وبه قال الحسن وابن المسيب
 وابن جبير وعكرمة ومجاهد وعطاء وطاوس ومالك في ظاهر الرواية والشافعي في القيم وروى عن
 ابن عباس وابن عمر رضي الله تعالى عنهم * الثالث خمس عشرة وبه قال المدنيون عن مالك مكملتها
 نانية الحج وهو مذهب عمر وابنه عبدالله واللبث واسحق وابن المنذر رواية دراجد واخاذه
 الروزي وابن شريح الشافعيان * الرابع اربع عشرة باسقاط ص وهو اصح قول الشافعي احمد
 الخامس اربع عشرة باسقاط سجدة النجم وهو قول ابى نور * السادس ثمانية عشرة باسقاط نانية
 الحج وص والانشقاق وهو قول مسروق رواه ابن ابى شيبة باسناد صحيح * السابع ثلاث
 عشرة باسقاط نانية الحج والانشقاق وهو قول عطاء الخراساني * الثامن ان عزائم السجود حرم
 الاعراف وبنو اسرائيل والنجم والانشقاق واقراً باسم ربك وهو قول ابن مسعود رواه ابن ابى
 شيبة عن هشيم عن مغيرة عن ابراهيم عنه * التاسع عزائم اربع آلم تنزيل وحج تنزيل والنجم واقراً
 باسم ربك وهو مروى عن علي رضي الله تعالى عنه رواه ابن ابى شيبة عن عقان عن حاد بن سلمة عن
 علي بن زيد عن يوسف بن مهران عن عبدالله بن عباس عنه * العاشر ثلاث قاله سعيد بن جبير وهى
 الم تنزيل والنجم واقراً باسم ربك رواه ابن ابى شيبة عن داود يعنى ابن ابى ياس عن جعفر عنه
 الحادى عشر عزائم السجود آلم تنزيل والاعراف وحج تنزيل وبنو اسرائيل وهو مذهب عبد بن
 عمر * الثاني عشر عشر سجدة قال ابن ابى شيبة حدثنا اسامة حدثنا باب بن عمارة عن ابى قحمة
 الهجيمي ان اشباخا من الهجيم بعثوا رسولا لهم الى المدينة الى مكة يسألهم عن سجود القرآن
 فأخبرهم انهم اجعوا على عشر سجدة وذهب ابن حزم الى انها تسجد للقبلة ولغير القبلة وعلى طهارة
 وعلى غير طهارة قال ونانية الحج لا نقول بها اصلا في الصلاة وتبطل الصلاة بها يعنى اذا سجدت قال
 لانها لم تصح به اسنة عن رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم ولا جمع عليها وانما جاء فيها اثر مرسل
 قلت الظاهر انه غفل وذهل بل فيها حديث صحيح رواه اخطاكم بن عمر بن العاص عن رسول الله

اثنان بالاشارة في قوله من اخرجه من بيته ومن اخرجه من بيته
 عليهم الصلوة والسلام عن موسى بن اسمعيل عن وديع بن احمر عن ابي داود عن ابي بصير
 اسمعيل به واخرجه الترمذي فيه عن ابن ابي عمر عن سفيان وقال حسن صحيح واخرجه النسائي
 في التفسير عن عتبة بن عبد الله عن سفيان بمناه رأيت النبي صلى الله تعالى عليه وسلم يسجد في ص
 (اولئك الذين هدى الله فبهداهم اقتده) ذكر معناه في قوله ليس من عزائم السجود الزائغ جمع
 عزيمة وهي التي اكدت على فعلها مثل صيغة الامر مثلا قاله بعضهم ولكن المشيل بعصيفة الامر على
 الاطلاق لا يصح لان الامر في نفسه يختلف فتارة يدل على انوجوب رقارة على الاستقبال وغير ذلك
 كما عرف في موضعه بل معناه ليس من حقوق السجود ولا واجب من واجباته وقال الكرماني عن
 السجود يعني ليس من السجودات المأمور بها والعزيمة في الاصل عهد القلب على الذي ثم استعمل لكل
 امر مختم وفي الاصطلاح ضد الرخصة التي هي ما ثبت على خلاف الدليل لعدم ايقال في الاصطلاح
 ضد الرخصة بل انما يقال ذلك في اللغة فيورد كرماسنط منه لا خلاف بين الحنفية والشافعية في ان من
 سجدة تفعل وهو ايضا مذهب سفيان وابن المبارك واحدوا سميت غيران الخلف في كونها من العزائم
 ام لا فمذهب الشافعي ليست من العزائم وانما هو سجدة شكر تستحب في غير الصلاة وتحرم فيها في الصحيح
 وهذا هو المنصوص عنده وبه قطع جمهور الشافعية وهذا ابن حنيفة واجتباها هي من العزائم وبه
 قال ابن شريح وابو اسحق المروزي وهو قول مالك ايضا وعن احمد كالمذهبيين والمشهور فيهما
 كقول الشافعي ومثله قال داود عن ابن مسعود لا يسجد فيها وقال هي توبة نبي وروى عنه
 عن عطاء وعلقمة واحتج الشافعي ومنعه بحديث ابن عباس هذا ولا ينحس حديث آخر
 في سجوده في ص اخرجه النسائي من رواية عمر بن ابي ذر عن ابيه عن سعد بن جبير عن ابن عباس
 ان النبي صلى الله تعالى عليه وسلم سجد في ص فقال سجدها داود عليه السلام توبة وسجدها ما سكر
 وله حديث آخر اخرجه البخاري على ما يأتي والنسائي ايضا في الكبرى في التفسير عن عتبة بن عبد الله
 عن سفيان ولفظه رأيت النبي صلى الله تعالى عليه وسلم يسجد في ص اولئك الذين هدى الله فبهداهم
 اقتده قلنا هذا كله حجة لنا والعمل بفعل النبي صلى الله تعالى عليه وسلم انما هو في الصلاة
 عباس وكونها توبة لا ينافي كونها عزيمة وسجدها داود توبة ونحو سجدها داود التوبة في
 داود عليه السلام بالغفران والوعد بالرفق وحسن مأب ولهذا لا يسجد عندا عقيب قوله واداب
 بل عقيب قوله وحسن مأب وهذه نعمة عظيمة في حقنا فكانت سجدة تلاوة لان سجدة التلاوة
 ما كان سبب وجوبها الا التلاوة وسبب وجوب هذه السجدة تلاوة شاء الله ان يكون في الانذار
 عن هذه النعم على داود عليه السلام واطمانا في نيل مثله وروى ابو داود من حديث ابي سعيد قال
 قرأ رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم وهو على المنبر ص فلما بلغ السجدة نزل فسجد وروى الطبراني
 في الاوسط من حديث ابي هريرة ان النبي صلى الله تعالى عليه وسلم سجد في ص وروى الدارقطني
 ايضا كذلك وفي المصنف قال ابن عمر في ص سجدة وقال الزهري كنت لا اسجد في ص حتى حدثني
 السائب ان عثمان سجد فيها وعن سعيد بن جبير ان عمر رضي الله تعالى عنه كان يسجد في ص وكان طاوس
 يسجد في ص وسجد فيها الحسن والنعمان بن بشير ومسروق وابو عبد الرحمن السلمي والضحاك
 ابن قيس وعن ابي الدرداء قال سجدت مع النبي صلى الله تعالى عليه وسلم في ص وعن عتبة بن عامر

وغيره يرسله عن سعيد بن جبير قال وإنما يعرف هذا من حديث الكلبي عن أبي صالح عن ابن عباس
وفي تفسير أبي بكر بن مردويه عن سعيد بن جبير لا أعلمه إلا عن ابن عباس أن النبي صلى الله تعالى عليه
وسلم قرأ النجم فلما بلغ أفرايتم اللات والعزى ومناة الثالثة الأخرى التي الشيطان على لسانه
ذلك العرائق التي وسفاسهما ترتجى فلما بلغ آخرها سجد وسجد المسلمون والمسلمون فأمر الله
تعالى وما أرسلنا من ذلك من رسول ولا نبي إلا إذا تمنى التي الشيطان في أميته إلى قوله عذاب
يوم عقيم قال يوم بدر والطريق الثاني رواية محمد بن السائب الكلبي عن أبي صالح عن ابن عباس
والطريق الثالث ما رواه ابن مردويه في تفسيره قال حدثنا محمد بن كامل حدثنا محمد بن سعيد حدثني
أبي حدثنا عبيد بن حماد عن ابن عباس قوله أفرايتم اللات والعزى ومناة الثالثة الأخرى
قال بلنما رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم يصلي أتزلت عليه آلهة العرب فسمي المشركون ياوها
وقالوا أنه يذكر آلهتها تخير فدونوا شيئا هو يملوها التي الشيطان تلك العرائق التي الشيطان
ترجى يملق يملوها فنزل جبريل عليه السلام فتسبحها ثم قال وما أرسلنا قبلك من رسل ولا نبي إلا
رؤفاً رسله الرواية الثالثة أنزلت عليه في الصلاة وأنه لما أتزل عليه وان الشيطان التي عليه
هذه الزيادة وأمر النبي صلى الله تعالى عليه وسلم علق يملوها يظن أنها أتزل وأنه اشتبه عليه ما للقاء
الشيطان بوحى الملائكة وهذا أيضاً محتج في حقه أن يدخل عليه فيما حقه البلاغ وكيف يستبهم
عليه مزج الزم بالمدح فآخى الكلام وهو قوله نألى (الكلم الذكر وله الأنثى) الأيات ردنا لقاء
الشيطان على زعمهم وجميع هذه المسانيد الثلاثة لا يحتج بسبب منها * أما الاسناد الأول وإن كان رجاله
سقات فإن الراوى شك فيه كما أخبر عن نفسه فأما شك في رفعه فيكون موقوفاً وفي وصله فيكون
رسلاً وكلاهما ليس بحجة خصصهما فيما فيه قدح في حق الأنبياء عليهم الصلاة والسلام بل لو
جرم النهي برفعه ووصله لحمله على العاط والوهم وأما الاسناد الثاني فإن محمد بن السائب الكلبي
شبه بالافتقار ففسر إلى التذنب وفسر الكلبي في روايته الفرائض الذي بالمركب لا بالآية
المشركين كما يقولون أن الملائكة بنات الله وكذبوا على الله ورد الله ذلك عليهم بقوله الحكم الذي
وله الأنثى فعلى هذا فله كان قرأنا ثم نسخ تنوهم المشركين بذلك مدح آلهم * وأما الاسناد
الثالث فإن محمد بن سعد هو العوفي وهو ابن سعد بن محمد بن الحسن بن عطية العوفي تكلم فيه الخطيب
فقال كان لنا في الحديث وأبوه سعد بن محمد بن الحسن بن عطية قال فيه أحد لم يكن ممن يستأهل
أن يكتب عنه ولا كان موضعاً لذلك وجم أبيه هو الحسين بن الحسن بن عطية ضعفه ابن معين والنسائي
وابن حبان وغيرهم والحسن بن عطية ضعفه البخاري وأبو حاتم وهذه سلسلة ضعفاء وأهل عطية
العوفي سمعه من الكلبي فإنه كان يروى عنه ويكنيه بأبي سعيد لضعفه ويوهم أنه أبو سعيد الخدري وقال
عياض هذا حديث لم يخرج له أحد من أهل الصحة ولا رواه ثقة بسند سليم متصل وإنما أورد
وبمثل المفسرون والمؤرخون المولعون بكل قريب المتلقين من الصحف كل صحيح راسخ فقلت
الامر كذلك فإن غالب هؤلاء مثل الطريقة والقصاص وليس عندهم تمييز يخطر بخلط عشواء
ويعشون في ظلمة ظلماء وكيف يقال مثل هذا والاجماع منهقد على عظمة النبي صلى الله تعالى عليه وسلم
وتزاهته عن مثل هذه الرذيلة ولو وقعت هذه القصة لوجدت قريش على المسلمين بمراسلة رسول الله
ولا أدب لهم اليهود بها الحجة كما علم من زيادة الماتين بسناد المحدثين في صحيحهم

قوله أفرأيتم اللات والعزى ومنات الثالثة الأخرى فجدوا الماسعوا من تسليم آياتهم الماعلم صلى الله تعالى عليه وسلم التي دلى لسانه حزن له فأنزل الله تسليته عما عرض له (و ما رانا من قالك من رسول ولا نبى الا اذا ننى القى الشيطان فى امنيتد) اى اذا تلاقى الشيطان فى تلاوته فلا يستبط من سجدوهم جواز السجود على غير الموضوع لان المشرك نجس لا يصح له الموضوع لا السجود الا بعد عقد الاسلام وان اراد الرد على ابن عمر بقوله والمشرك نجس ليس له موضوع فهو شبه بالصواب واجاب ابن رشيد بأن سجودهم الخنارى تأييد مشروعية السجود بأن المشرك قد اقر على السجود وسمى الصحابي فعله سجودا مع عدم اهليته فانما أهل لذلك اخرى بأن يسجد على كل حاله وبؤده ما فى حديث ابن مسعود ان النبى مامجد حوقب بأن نسل كافرا فلعل جميع من وفقى للسجود يومئذ ختمه بالحسنى فأسلم بمرارة السجود انتهى قلت فيه بحسب من وجوه الاول ان تقريرهم على السجود امكن لا تثار سجودهم وانما كان طمعا لاحلامهم * السانى ان تسمية الصحابي فعلهم سجودا بالنظر الى الصورة مع علمه بأن سجودهم كلاسجود لان السجدة طاعة والطاعة موقوفة على الايمان الثالث ارقوله ولعل جميع من وفق الى آخره ظن وتخمين فلا يبنى عليه حكم الذى قاله ابن بطال انما كان الملقى الشيطان على لسانه صلى الله تعالى عليه وسلم الى آخره موجود فى كثير من التفسير ذكروا انه لما قرأ سورة النجم ووقع فى الصورة ذكر آلهتهم فى قوله نالى (افرأيتم اللات والعزى ومنات الثالثة الأخرى) وسموا ذكر آلهتهم فى القرآن قربا ظوه او بعضهم ان ذلك مدح لها وقبل انهم سموا به ذكر آلهتهم تلك الغرائق العلى وان شفاعتها لترتجى فقبل ان بعضهم هو القائل لها اى بعضى المشرىين لما ذكر آلهتهم خشوا ان يذمها فبدر بعضهم فقال ذلك بعد من سمى وطوا او بعضهم ان ذلك من قراءة النبى صلى الله تعالى عليه وسلم وقيل ان ابليس لعنه الله هو الذى قال ذلك حين وصل النبى صلى الله تعالى عليه وسلم الى هذه الآية فظنوا انه صلى الله تعالى عليه وسلم هو الذى قال ذلك وقيل ان ابليس اجرى ذلك على لسانه صلى الله تعالى عليه وسلم وهذا باطل قطعا وما كان الله ليلسطه على نبيه وقد عصمه منه ومن غيره وكذلك كون ابليس قالها وسبه صوته بصوت النبى صلى الله تعالى عليه وسلم باطل ايضا واذا كان لا يستطيع ان يشبهه به فى اليوم كما اخبر الى صلى الله تعالى عليه وسلم بذلك فى الحديث الصحيح وهو قوله من رآنى فى المنام فقد رآنى فان الشيطان لا يشبه نبى ولا نبيلا نادا كان لا يقدر على التشبيه فى المنام من الزاوية والمائم ليس فيه يحمل التكليف والضبط فكيف يشبهه فى حاله اسقاط من يسمع قراءته هذا من الحال الذى لا يقبله قلب مؤمن وهذا الحديث الذى ذكر فيه ذكر ذلك اكثر طرقه منقطعة معلولة ولم يوجد لها اسناد صحيح ولا متصل الا من ثلاثة طرق * احدها ما رواه البرار فى مسنده قال حدثنا يوسف بن جاد حدثنا امية بن خالد حدثنا شعبة عن ابى بشر عن سعيد بن جبى عن ابن عباس فيما احسب اشك فى الحديث ان النبى صلى الله تعالى عليه وسلم كان بمكة فقرأ سورة النجم حتى انتهى الى افرأيتم اللات والعزى ومنات الثالثة الأخرى فخرى على لسانه تلك الغرائق العلى الشفاعة منهم ترتجى قال فسمع ذلك مشركوا اهل مكة فمروا بذلك فأنشد على رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم فأنزل الله تعالى (وما ارسلنا من قبلك من رسول ولا نبى الا اذا ننى القى الشيطان فى امنينه فينسخ الله ما يلقي الشيطان ان نم يحكم الله آياته) ثم قال البرار ولائله يروى باسناد متصل يجوز ذكره وامسنده عن شعبة الامية بن خالد

يقول زيد بن ثابت ذهب الى شيء لما ظهر عنده وانا ذهبت الى شيء لما ظهر عندي وكان يراعي الادب ولا يصرح بالخالفات واما من حديث مسلم فهكذا حدثنا يحيى بن يحيى ويحيى بن ايوب وقتيبة بن سعيد وابن جرير قال يحيى اخبرنا وقال الآخرون حدثنا سمعيل وهو ابن جعفر عن زيد بن خصيفة عن ابن قسيط عن عطاء بن يسار انه اخبره انه سأل زيد بن ثابت رضي الله تعالى عنه عن القراءة مع الامام فقال لا قراءة مع الامام في شيء وزعم انه تراءى على رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم والنجم اذا هوى فلم يسجد في رواية مسلم اجاب زيد بن ثابت عما سأل عطاء بن يسار وافاد بفائدة اخرى زائدة على ما سألته ورواية البخاري اما وقعت مختصرة او كان سؤال عطاء ابتداء عن سجدة النجم فأجاب عن ذلك مدة صرا عليه وكلا الوجهين جائز ان فلا يتكلف في تصرف الكلام بالعسف قوله فرعم هو يطلق على القول المحقق وعلى المشكوك فيه والاول هو المراد هناك قوله فلم يسجد فيها أي لم يسجد الذي صلى الله تعالى عليه وسلم في سجدة النجم ذكر ما يستبط منه وهو على وجوه * الاول احتجبه مالك في المشهور عنه والشافعي في القديم ووقور على انه لا يسجد للتلاوة في آخر النجم وهو قول عطاء بن ابي رباح والحسن البصري وسعيد بن جبيرة وسعيد بن المسيب وعكرمة وطاوس ويحيى ذاك عن ابن عباس وابي بن كعب وزيد بن ثابت واجاب الطحاوي عن ذلك فقال ليس في الحديث دليل على ان لا يسجد فيها لانه قد يحتمل ان يكون تركه النبي صلى الله تعالى عليه وسلم السجود فيها حيث انه كان على غير وضوء فلم يسجد لذلك ويحتمل ان يكون تركه لانه كان وقتا لا يحل فيه السجود ويحتمل ان يكون تركه لان السجدة عنده بالخيار ان شاء تسجد وان شاء ترك ويحتمل ان يكون تركه لانه لا يسجد فيها فلما احتمل تركه السجود هذه الاحتمالات يحتاج الى شيء آخر من الاحاديث نلتبس فيه حكم هذه السجدة هل فيها سجود دام لان وجدنا فيها حديث عبد الله بن مسعود الذي مضى فيما قبل فيه تحقيق السجود فيها فلاخذ بهذا اولى وكان تركه في حديث زيد بن ثابت من السجدة التي ذكرنا واجيب ايضا بانه صلى الله تعالى عليه وسلم لم يسجد على الفور ولا يلزم منه ان لا يكون فيه سجدة ولا فيه نفى الوجوب . الثاني استدلل به بغيرهم على ان المستمع لا يسجد الا اذا سجد القارئ لآية السجدة وبه قال احمد واليه ذهب القفال وقال الشيخ ابراهيم البغداديون يسجد المستمع وان لم يسجد القارئ وبذلك المالكية وعد اصحابنا يجب على القارئ والسامع جميعا ولا يستطعن استدسا بترك الآخر * الثالث استدلل به النبي وغيره على ان السامع لا يسجد مالم يكن مستمعا قال وهو اصح الوجهين واختاره امام الحرمين وهو قول المالكية والحنابلة وقال الشافعي في مختصر البويطي لا يؤكده عليه كماؤكده على المستمع وان يسجد حسن ومذهب ابي حنيفة وجوبه على السامع والمستمع والقارئ وروى ابن ابي شيبة في مصنفه عن ابن عمر انه قال السجدة على من سمعها ومن تعليقات البخاري قال عثمان انما السجود على من استمع ^{سجدة} حدثنا آدم بن ابي اياس حدثنا ابن ابي ذئب حدثنا زيد بن عبد الله بن قسيط عن عطاء بن يسار عن زيد بن ثابت قال قرأت على النبي صلى الله تعالى عليه وسلم والنجم فلم يسجد فيها شيء ^{سجدة} هذا طريق آخر في حديث زيد بن ثابت فانه رواه من طريقين الاول عن سليمان عن اسماعيل بن جعفر عن زيد بن خصيفة عن ابن قسيط الثاني هذا عن آدم بن ابي اياس واسمه عبد الرحمن من افراد البخاري عن اسمعيل ابن عبد الرحمن بن ابي ذئب عن زيد بن عبد الله بن قسيط وبين متنيهما بعض تفاوت على ما لا يخفى ^{سجدة} باب * سجدة اذا السماء انشقت ^{سجدة} اي هذا باب في بيان حكم سجدة سورة اذا السماء انشقت ^{سجدة} حدثنا مسلم بن ابراهيم ومعاذ بن فضالة قال حدثنا هشام عن يحيى عن

عطاء بن يسار انه اخبره انه سأل زيد بن ثابت رضي الله تعالى عنه فزعم انه قرأ على النبي صلى الله تعالى عليه وسلم والنجم فلم يسجد فيها شي ^١ مطابقته للترجمة ظاهرة ^٢ ذكر رجائه ^٣ رهم سنة ^٤ الاول ابوالربيع سليمان بن داود الزهراني البصري وقد تقدم في باب علامات المفاقي ^٥ النسائي اسمعيل بن جعفر ابو ابراهيم الانصاري المدني ^٦ الثالث يزيد من الزيادة ابن عبد الله بن خصيفة بضم الخاء المعجمة وفتح الصاد المهملة وسكون الياء آخر الحروف وفتح الفاء مرفي باب رفع الصوت في المساجد ^٧ الرابع ابن قسيط بضم القاف وفتح السين المهملة وسكون الياء آخر الحروف وبالطاء المهملة وهو يزيد بن عبد الله بن قسيط مات سنة اثنتين وعشرين ومائة ^٨ الخامس عطاء بن يسار وقد تقدم غير مرة ^٩ السادس زيد بن ثابت رضي الله تعالى عنه ^{١٠} ذكر لطائف اسناده ^{١١} فيه الحديث بصيغة الجمع في موضعين وبصيغة الاخبار كذلك في موضع واحد وبصيغة الافراد في موضع واحد وفيه العنينة في موضعين وفيه السؤال وفيه ان رواه كلهم مدنيون ما خلا شيخ البخاري وفيه ان شيخه ذكره مكثي وفيه من ذكر نانه ابن فلان وفيه من نسب الى جده وهو يزيد بن خصيفة ^{١٢} ذكر تعدد موضعه ومن أخرجه غيره ^{١٣} أخرجه البخاري ايضا في مسجود القرآن عن آدم عن ابن ابي ذئب وأخرجه مسلم في الصلاة عن يحيى بن يحيى ويحيى بن ايوب وقتيبة وعلي بن حجر اربعتهم عن اسمعيل بن جعفر بن داود وفيه عن هناد عن وكيع عن ابن ابي ذئب به وأخرجه الترمذي فيه عن يحيى بن موسى عن وكيع به وقال حسن صحيح وأخرجه النسائي فيه عن علي بن حجر به ^{١٤} ذكر معناه ^{١٥} قوله سأل زيد بن ثابت فيه المسؤل عنه محذوف والظاهر انه هو السجود في النجم وأجاب بقوله انه فرأى على النبي صلى الله تعالى عليه وسلم النجم فلم يسجد فيها وقال بعضهم وظاهر السياق يوهن ان المسؤل عنه السجود في النجم وليس كذلك وقدينه مسلم عن علي بن حجر عن اسمعيل بن جعفر بهذا الاسناد وفلان سأل زيد بن ثابت عن القراءة مع الامام فقال لا قراءة مع الامام في شيء وزعم انه قرأ النجم الحديث فحذف المصنف الموقوف لانه ليس من غرضه في هذا المكان ولانه يخالف زيد بن ثابت في ترك القراءة خلف الامام قلت هذا مردود من وجوه ^{١٦} الاول قوله يوهن ليس كذلك بل تحقق ان المسؤل عنه السجود في النجم وذلك لان حسن تركيب الكلام ان يكون بضمه ملتبسا بالبعض ورواية البخاري هكذا تقتضي ذلك ^{١٧} الثاني قوله فحذف المصنف الموقوف لانه ليس من غرضه في هذا المكان كلام واه لانه يقتضي ان يكون البخاري يتصرف في متن الحديث بالزيادة والنقصان لاجل غرضه فهو برئ من ذلك وانما البخاري روى هذا الحديث عن ابي الربيع سليمان بن داود عن اربعة انفس يحيى بن يحيى ويحيى بن ايوب وقتيبة بن سعيد وعلي بن حجر وهم وسليمان اتفقوا على روايتهم عن اسمعيل بن جعفر فسليمان روى عنه بالسباق المذكور والاربعة روى عنه بالزيادة المذكورة وما لا داعي للبخاري ان يحذف تلك الزيادة لاجل غرضه فلا ينسب ذلك الى البخاري وحاشاه من ذلك ^{١٨} الثالث قوله ولانه يخالف زيد بن ثابت كلام مردود ايضا لان مخالفته لزيد بن ثابت في ترك القراءة خلف الامام لا يستدعي حذف ما قاله زيد لان هذا الموضوع ليس في بيان موضع قراءة المقتدى خلف الامام وانما الكلام والترجمة في السجدة في سورة النجم ونيس من الادب ان يقال يخالف البخاري ذل زيد بن ثابت كذا في التفسير حتى لرسل البخاري انت ثلثت زيد بن ثابت في قوله هذا المكان

ليس يرى رقا، ان السان في شفايد وابود من الحارث بن حيد قال ربه ابى سيل طرب
 الحديث وضعف ابن معين وقال الساجي صدوق وعنده مناكير وقال ابو خاتم كان شيخا صالحا
 وكثيرا، ومطر الوراق كان سىء الحفظ حتى كان يشبه في سوء الحفظ محمد بن عبد الرحمن
 ابن ابي لبلى وفد حبيب على مسلم: راج ربه ^{حفظ} باب ٢ من سجدة القارىء
 شىء ^{ابى} اى هذا باب في بيان حكم من يسجد للتلاوة لاجل سجدة القارىء وسكته انه ينبغي ان يسجد
 لسجدة القارىء حتى قال ابن بطال اجبو على ان القارىء اذا سجد لم يستمع ان يسجد كذا الخى ولكن
 في حديثه روى عنه كونا فيا، ضى انهم اختلفوا في السامع الذى ليس يستمع وهو الذى لم يقصد الاستماع وام
 يعلس له ال السامع في سجدته لا يؤكده وان سجد فحسن وعنده الخفية يحسب على القارىء
 والسامع را السمع وقد ذكرنا ذلك من قديمه قال بعضهم في الترجيد اشارة الى ان القارىء اذا سجد
 لم يسجد السامع قائم ليس كذلك لان السامع السامع هو الذى كان من حيث الوجوب او من حيث السمية
 لا يماق يسجد القارىء بل يسمعه يسمعه عليه او يدبر على الخلاف ربه فى ذلك سجدة القارىء
 ر عبد الله بن مسعود روى الله تعالى عنه لثيم بن حذاف وروى عن ابيه سجدة
 فقال اسجد فانك اماما فيها شىء ^{سجد} تميم بفتح التاء المشاة من فوق وحذاف بفتح الحاء الممثلة وسكون
 الذال الميم وقبح اللام ابو سامة الضبي وهو تابعى روى عنه ابوه ابو الخير وروى به هيب الهذلي تميم
 ابن حذاف الضبي ابو سامة ادرك اماما بكر روى عنه ابن مسعود وروى عنه ابراهيم النخعي وسمك
 ابن سلمة التميمي والملاء بن بدر وآخرون روى له البخاري في كتاب الادب وهذا التلميذ
 وعمله محمد بن مسعود من رواية معوية عن ابراهيم قال قال تميم بن حذاف قرأت القرآن على عبد الله
 وانا غلام فررت بسجدة فقال عبد الله انت اما ما فيا روى ابن ابي شيعة في حديثه نحوه حذاف
 ابن مسعود عن الاعشى عن ابي اسحق عن سليمان بن حذاف قال قرأت على عبد الله بن مسعود سورة
 بن اسرائيل فلما كانت السجدة قال عبد الله اقرأها فانك اماما فيا روى ابو حذاف عن ابن مسعود
 ابن بشران اخبرنا ابراهيم الرازي حدثنا محمد بن عبد الله حدثنا اسحق الازرق حدثنا ابيان عن ابي اسحق
 بن سليمان بن حذاف قال قرأت السجدة عند ابن مسعود فقار الى فقال انت اماما فيا روى ابن مسعود
 عن محمد بن مسعود عن عديث اسحق بن عياش عن اسحق بن عبد الله بن ابي فروة عن ابراهيم بن
 قرأ رجل عند النبي صلى الله تعالى عليه وسلم سجدة فلم يسجد فقال النبي صلى الله تعالى عليه وسلم
 انت قرأت ولو سجدت سجدة معك وروى البيهقي من حديث عطاء بن يسار قال بلغني ان رجلا قرأ عند
 النبي صلى الله تعالى عليه وسلم آية من القرآن فيها سجدة فسجد الرجل وسجد النبي صلى الله تعالى
 عليه وسلم معه ثم قرأ آخر آية فيها سجدة عند النبي صلى الله تعالى عليه وسلم فالتفت الرجل ان
 يسجد النبي صلى الله تعالى عليه وسلم فلم يسجد فقال الرجل يا رسول الله قرأت السجدة فلم يسجد فقال
 صلى الله تعالى عليه وسلم انت امامنا فلو سجدت سجدة معك قولاً وهو غلام جلة حاله قولك
 فقال اى ابن مسعود قولاً فيها اى في السجدة ومعنى قوله امامنا اى متبوعنا لتعلق السجدة بنا من حيثك
 اسجد انت تسجد نحن ايضا وليس معناه ان لم تسجد لا تسجد ذلك لان السجدة كما تعلق بالذي
 تعلق بالسامع فان لم يسجد التالي لا تسقط عن السامع وهذا مذهب اصحابنا وقالت المالكية يسجد
 المستمع دون السامع وقالت الحنابلة لا يسجد المستمع الا اذا سجد القارىء وقال البيهقي في الخلافيات اذا

ابى سلمة قال رايت ابا هريرة فرأى اذا السماء انشقت فبسطوا عليه يده الممدولة ابى سلمة
 اذ النبي صلى الله تعالى عليه وسلم سجد لم اسجد ثم سجد مطبقته التي جده من عيشان الحديث بمن ان هذه
 السورة فيها السجدة والترجمة في بيان هذه السجدة ذكر رجلان فيهم سلمة بن كهيل في قوله
 ابراهيم الازدي القصاب البصري الثاني معاذ بن فضالة ابو زيد الزهراني الرازي الثالث هشام
 ابن ابى عبد الله السنائي الرابع يحيى بن ابى كثير الخامس ابو سلمة بن عبد الرحمن بن عوف السادس
 ابو هريرة ذكر لثاني اسماؤه في الحديث بصيغة الجمع في موضعين وفيه امانة في موضعين وفيه
 التول في موضعين وفيه الرواية وفيه انه روى عن شيخين وفيه ان الثلاثة الاول من الرواه بعضهم
 والرابع يماهى والخامس مدني ذكر من اخرجه غيره اخرجه مسلم في الصلاة بن عبد بن المنني عن
 ابن ابى مدي عن هشام روى حديث ابى هريرة من طرق كثيرة فاخرجه البخاري ومسلم وابوداود
 والنسائي من روايت بكر بن عبد الله المزني عن ابى رافع واسمه نعيم قال صليت مع ابى هريرة العترة فقرأ اذا
 السماء انشقت فبسط فيها قلعت ما هذه قال سجدت بها خلف ابى القاسم فلا زال اسجدا بها حتى اقبلوا واخرجه
 مسلم والنسائي من رواية عبد الله بن يزيد عن ابى سلمة عن ابى هريرة واخرجه مسلم وبعث ابى الحسن بن
 روايت سعيد بن ميناء عن ابى هريرة قال سجدت مع رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم في اذا السماء انشقت
 وقرأ باسم ربك واخرج مسلم من رواية صفوان بن سليم وعبد الله بن ابى حنيفة عن عبد الرحمن بن ابي
 روى في هذا الباب عن غير ابى هريرة فاخرج البزار وابويطي في مسندهما من حديث ابى سلمة بن
 عبد الرحمن عن ابى عبد الرحمن بن عوف قال رأيت النبي صلى الله تعالى عليه وسلم يسجد في اذا السماء
 انشقت واختلف فيه عن ابى سلمة بن عبد الرحمن واختلف في سماع ابى سلمة عن ابى هريرة وروى
 الطبراني في الكبير من رواية ذر بن عيسى عن صفوان بن عسال عن ابى سلمة عن النبي صلى الله تعالى عليه وسلم
 سجد في اذا السماء انشقت واسناده ضعيف ذكره جماعة في قوله اذا السماء انشقت ابى هريرة
 سورة اذا السماء انشقت في قوله فبسط بها يسجد فيها والباء للظنية وفي رواية اخرى بنى فبسط
 فيها في قوله المارك تسجد استهفام استخبار لاستهفام ادسكار كاتاك السدى وهو غير صحيح
 وذكر ما يستنبط منه في صحيح بهذا الحديث ابو حنيفة واصحابه والشافعية والحنابلة والفقهاء
 عبد الوهاب المالكي على ان في سورة اذا السماء انشقت سجدة تلاوة فانه قال روى ابو داود حديثا
 محمد بن رافع حدثنا ابراهيم بن القاسم قال محمد رأيت بمكة سجدة ابوقدامة عن طر الرراق عن
 عكرمة عن ابن عباس ان رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم لم يسجد في شيء من المناسك من مكة
 الى المدينة وذهب مجاهد والحسن البصري وعطاء بن ابى رباح وبعض الشافعية فقالوا قد كان رسول
 الله صلى الله تعالى عليه وسلم يسجد في المفصل بمكة فلما هاجر الى المدينة ترك ذلك واحببوا بها
 الحديث قلت قال الطحاوي وهذا ضعيف ولو ثبت لكان فاسدا وذلك ان ابا هريرة قد روى عنه
 وأشار الى الحديث المذكور في هذا الباب وغيره مما ذكرناه عن قريب وهو قوله سجدنا
 مع رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم في اذا السماء انشقت وقرأ باسم ربك واسلام ابى هريرة
 ولقاؤه رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم انما كان بالمدينة قبل وفاته ثلاث سنين فدل ذلك على
 فساد ما ذهب اليه اهل تلك المقالة وقال عبد الحق في احكامه اسناد حديث ابن عباس هذا ليس
 بقوى ويروى مرسل والصحيح حديث ابى هريرة وقال ان عبد الله هذا حديث منكر وابوقدامة

واحتمال وفاقهم اشبه حديث ابن عمر رضي الله عنهما ص باب من رأى ان الله تعالى لم يوجب
 السجود شيء رضي الله عنه اي هذا باب في بيان حكم من رأى ان الله تعالى عز وجل لم يوجب السجود
 وكأن من رأى ذلك يحمل الامر في قوله اسجدوا وقوله واسجد على الذنب او على ان المراد به
 سجود الصلاة أو في الصلاة المكتوبة على الوجوب وفي سجدة التلاوة على الذنب قلت الامر
 اذا جرد عن القرائن يدل على الوجوب لتجرده عن القرينة الصارفة عن الوجوب وحله على سجود
 الصلاة يحتاج الى دليل واستعماله في الصلاة المكتوبة على الوجوب وفي سجدة التلاوة على الذنب
 استعمال لمفهومين مختلفين في حالة واحدة وهو ممتنع رضي الله عنه ص وقيل لعمران بن حصين الرجل
 يسمع السجدة ولم يجلس لها قال رأيت لو قعد لها كأنه لا يوجب عليه شيء رضي الله عنه هذا وما بعده من
 اثر سليمان ومن كلام الزهري وفعل السائب بن يزيد داخلة في الترجة ولهذا عطفه بالواو وار عمران
 الذي علقه وصاحبه ابن ابي شبة في مصنفه بمعناه قال حدثنا عبد الأعلى عن الجريري عن ابي العلاء
 عن مطرف قال وسأته عن الرسل يتأدى في السجدة اسمها اولم يسميها قال وسعها فادائم قال مطرف
 سألت عمران بن حصين عن الرجل لا يدري اسم السجدة ام لا قال وسميها فاذا قواله ولم يجلس
 لها اي لقراءة السجدة قال اي عمران رأيت اي اخبرني قواله لو قعد لها اي للسجدة وجواب لو محذوف
 يعني لا يجب عليه شيء قواله كانه لا يوجب عليه من كلام البخاري اي كأن عمران لا يوجب السجود
 على الذي تبدلها للاستماع فاذا لم يوجب على المستمع فقدمه على السامع بالطريق الاولى قلت
 يعارض هذا اثر ابن عمر رضي الله تعالى عنهما انه قال السجدة على من سمعها رواه ابن ابي شيبة وكلمة
 على لايجاب مطلق عن قيد القصد فيجب على كل سامع سواء كان قاصدا للاستماع او لم يكن رضي الله عنه ص
 وبالسلامان رضي الله تعالى عنه ما لهذا غدونا شيء رضي الله عنه سلمان هذا هو الفارسي هو قطعة من
 اثره علف البخاري ووصفه ابن ابي شيبة عن ابن فضيل عن عطاء بن السائب عن ابي عبد الرحمن
 قال دخل سلمان الفارسي المسجد فقرأ السجدة فسمعوا فقال له صاحبه يا ابا عبد الله لو انما
 هؤلاء قال ما لهذا غدونا واخر جده البيهقي ايضا واخره عبد الرزاق من طريق ابي عبد الرحمن السلمي قال
 سلمان على قوم قعدوا فقرأ السجدة فسمعوا فقل له فقال ليس لهذا غدونا فلي ما لهذا غدونا اي
 ما غدونا لاجل السماع فكانه اراد بيان انما نسجد لانا ما كنا قاصدين السماع رضي الله عنه ص وقال
 عثمان انما السجدة على من استمعها شيء رضي الله عنه هذا التعليل وصله عبد الرزاق عن ميمر عن
 الزهري عن ابن المسيب ان عثمان مر بقاصي ققرأ سجدة ليسجد معه عثمان فقال عثمان انما السجود
 على من استمع ثم مضى ولم يسجد وروى ابن ابي شيبة حدثا وكيع عن ابن ابي عروبة عن قتادة
 عن ابن المسيب عن عثمان قال انما السجدة على من جلس لها قواله على من استمعها يعني لا على
 السامع قال الكرماني والفرق بينهما ان المستمع من كان قاصدا للاستماع مصغيا اليه والسامع من اتفق
 سماعه من غير القصد اليه قلت هذه الآثار الثلاثة لا تدل على نفي وجوب السجدة على التالي
 والترجمة تدل على العموم فلامطابقة بينهما من هذا الوجه ورواية ابن ابي شيبة تدل على وجوب
 السجدة عند عثمان على الجالس لها سواء قصد السماع او لم يقصد رضي الله عنه ص وقال الزهري لا تسجد
 الا ان تكون طاهرا فاذا سجدت فانت في حضر فاستقبل القبلة وان كنت راكبا فلا عليك حيث
 تان رضي الله عنه الزهري هو محمد بن مسلم بن شهاب وصاحبه عبد الله بن وهب عن

لم يسجد النالي فلا يسجد السامع في اصح الوجهين فان كان القارى لها في الصلاة يسجد ان كان منفردا
 او اماما ويسجد السامع له ان كان مأمو مامعه ويسجد امامه فان لم يسجد امامه لم يسجد بلا خلاف فان
 يسجد بطلت صلاته عندهم وعند ابى حنيفة يسجد بعد فراغه من الصلاة بناء على اصله فان يسجد
 في الصلاة لا تبطل ولم تجزه عن الوجوب وعليه اما دها خارج الصلاة وقال صاحب الهداية
 وفي النواذر انه تفسد صلاته بالسجود فيها في هذه الحالة قال وقيل هو قول محمد بن الحسن وقالت
 المالكية يسجد المنفرد لقراءة نفسه في النافلة وكذا اذا كان اماما فيها دون الفريضة **حزق ٥١٩**
 حدثنا مسدد حدثنا يحيى حدثنا عبد الله حدثني نافع عن ابن عمر رضي الله تعالى عنهما قال قال النبي
 صلى الله تعالى عليه وسلم يقرؤ علينا السورة في السجدة فيسجدون ويسجدون حتى ما يسجد احدا منا ويضع جبهته
 ش **حزق ٥٢٠** مطابقتها للترجمة ظاهرة وهى سجود القوم لسجدة النبي صلى الله تعالى عليه وسلم
 ويحيى هو ابن سعيد القطان وعبد الله ابن عمر بن حفص بن عاصم بن عمر بن الخطاب رضي الله تعالى
 عنه **حزق ٥٢١** اخرجد البخارى ايضا عن صدقة بن الفضل واخرجه مسلم في الصلاة عن زهير بن حرب
 وعبد الله بن سعيد ومحمد بن المثنى واخرجه ابوداود فيه عن احمد بن حنبل قولا في سجدتين ما يسجد احدا
 اى بضعنا وليس المراد منه كل واحد ولا واحدا معينا **حزق ٥٢٢** ويستفاد منه ان السجدة واجبة عند
 قراءة آية السجدة سواء كان في الصلاة او خارج الصلاة على القارى والسامع وقال ابن بطال
 فيه الخرص على فعل الخير والمسابقة اليه وفيه لزوم متابعة افعاله صلى الله تعالى عليه وسلم
حزق ٥٢٣ ص **باب ١٠** ازدحام الناس اذا قرأ الامام السجدة ش **حزق ٥٢٤** اى هذا باب في بيان
 ازدحام الناس الى آخره وذلك لضيق المقام وكثرة الناس **حزق ٥٢٥** حدثنا بشر بن آدم حدثنا
 علي بن مسهر اخبرنا عبد الله عن نافع عن ابن عمر قال كان النبي صلى الله تعالى عليه وسلم لم يترك السجدة ونحن
 عنده فيسجد ونسجد معه فنزدحم حتى ما يسجد احدانا لجبهته موضعا يسجد عليه ش **حزق ٥٢٦** هذا ارفق
 آخر في الحديث المذكور في الباب السابق ذكره لاجل هذه الترجمة وبشر بكسر الباء الموحدة سكون
 الشين المعجمة ابن آدم الضرير ابو عبد الله البغدادي بصري الاصل وليس له في البخارى الا هذا
 الموضع الواحد وفي طبقته بشر بن آدم بن يزيد بصري ايضا وهو ابن بنت اضره العماري في كل منهما
 مقال ومسهر بضم الميم من الاسهار وعبد الله هو ابن عمر المذكور في الباب الذي قبله قولا في سجدتين ونحن عنده
 جلة حالية قولا فيسجد اى النبي صلى الله تعالى عليه وسلم ونسجد نحن معه قولا فيسجد عليه جلة
 في محل النصب لانها وقعت صفة لقوله موضعا وقال ابن بطال كان عمر بن الخطاب رضي الله تعالى
 عنه يقول من لا يقدر على السجود على الارض من الزحام في صلاة الفريضة يسجد على ظهر اخيه
 وبه قال الثوري والكوفيون والشعبي واحد واسحق وابونور وقال نافع مولى ابن عمر يوحى ايماء وقال
 عطاء والزهرى يسك عن السجود فاذا رفعوا يسجد هو وهو قول مالك وجميع اصحابه وقال
 مالك ان يسجد على ظهر أخيه يعيد الصلاة وذكر ابن شعبان في مختصره عن مالك قال يعيد
 في الوقت وبعده وقال اشهب يعيد في الوقت وقال عمر رضي الله تعالى عنه اسجد ولو على ظهر اخيك
 فعلى قول من اجاز السجود في صلاة الفريضة من الزحام على ظهر اخيه فهو اجوز عنده في سجود
 القرآن لان السجود في الصلاة فرض بخلافه وعلى قول عطاء والزهرى ومالك يحتمل ان يجوز
 عندهم سجدة التلاوة على ظهر رجل واما على غير الارض فكقول الجمهور ويحتمل خلافهم

رفس منه بقاءه في لم يسجد الا ان يكون طاهرا يدل على ان الهاء سارة كذا في السور
 به خلاف ابن عمر والسهمي وقد ذكرناه قال بعضهم قيل قوله لا تسجد الا ان تكون طاهرا ليس
 بالحق عدم الوجوب لان المدعى يقول علق على شرط وهو وجود الطهارة فحيث وجد
 لشرط لم قلت هذا كلام واه كيف يتقوله من له وجه ادراك لان احدا سل قال يلزم من وجوب
 لشرط وجود الشرط والشرط خارج عن المصلحة والوجوب وندم الوجوب يعلق بالاحياء
 الشرط ونحوه اندادا بوجوبه بشرط له الطهارة للاداء والجه ان موضع الترجيح من هذا الامر
 وله فان كنت راكبا فلا عليك حيث كان وجهك لان هذا دليل النقل اذا فرض لا يردى على
 رابة في الامن قلت كيف لطابق هذا الجواب لقول هذا القائل المذكور وينبغي ان يدعى بغير
 لتأهل على ان الحق لا يقول بفرضيته حتى يقال الفرض لا يردى على الدابة في اني وان كنت راكبا
 ل الكرماني اي في السفر بقرينة كونه قسما لقوله في حضر والركوب كناية عن السفر لان السفر
 مستلزم له قلت لانسلم تقييد الركوب بالسفر لانه اهم من ان يكون راكبا في الحضر او السفر وقوله
 الركوب كناية فيه عدول عن الحقيقة من غير ضرورة وقوله لان السفر مستلزم له اي الركوب غير
 صحيح لانه يكون بالمتى ايضا ففواه لا عليك اي لا بأس عليك ان لا تستعمل القبلة عند العبادة
 من وكان السائب بن يزيد لا يسجد لوجود العاصي شي ^{في} السائب بن زيد من الزناد
 ن اخذ ثمر الكندي ويقال الليبي ويقال اليردي ويقال الهذلي ابو يزيد الصنعاني المشهور مات
 في احدى وتسعين وقدم ذكره في باب استعمال فضل وضوء الناس والقاص بالهاتين وتدين
 صاه الممثلة الذي يقتضيه الناس الاخبار والمواظاة قال الكرهاني ولا يسجد الا في حاله وانما المراد
 ن ان قلت انبل سببه ان لا يكون قصده السماع او كان سمعه ولم يكن يستمع له اذ كان يمسك له فلا بد
 من حديثنا ابراهيم بن موسى قال اخبرنا هشام بن يوسف ان ابن عريق اخبرهم قال اخبرني ابو زر
 ملكية عن عثمان بن عبد الرحمن التيمي عن ربيعة بن عبد الله بن الهدير التيمي قال ابو بكر ركان
 خيار الناس مما حضر ربيعة من عمر بن الخطاب رضي الله تعالى عنه قرا يوم الجمعة في البر سرور
 محل حتى اذا جاءت السجدة نزل فوجد وسجد الناس حتى اذا كانت السجدة الثانية ركبها اذا
 امت السجدة قال يا ايها الناس اتقوا بالعبادة فمن بعد فقد أصاب ومن لم يعبدها ذر انتم عليه لم
 رضى الله تعالى عنه شي ^{في} مطابقة الترجمة غير تامة لان فيه نزل فعبدها هذا يدل على ان
 ان يرى السجدة مطلقا سواء كان على سبيل الوجوب او السبب وقوله ايضا وسجد الناس يدل على ذلك
 لو كان الامر بخلاف ذلك لمنعهم فان قلت قوله ومن لم يسجد فلا يتم عليه يدل على نفي الوجوب
 ت لانسلم لانه يحتمل انه ليس على الفور فلا يتم تأخيرها فلا يلزم من ذلك عدم الوجوب فان قلت
 له ولم يسجد عمر يدل على خلاف ما قلت قلت لانسلم لاحتمال انه لم يسجد في ذلك الوقت اما في وقت
 غاض الوضوء او يكون ذلك منه استشارة الى انه ليس على الفور فان قلت ما ذكرت من الاحتمالات
 ما قلت قلت لانسلم لانه روى عن عمر ما يؤكدهما ذهبا اليه وهو ما رواه الطحاوي حديثنا ابو بكر
 حديثنا ابو ذر وروح قال لا تسجدنا معه قال انبأني سعد بن ابراهيم بن سمرة بن احمد لما كان في
 الله بن عتبة قال سلى بنا عمر بن الخطاب رضي الله تعالى عنه التمسح به ^{في} لم يردى على
 التمسح فقرأ بالحج وسجد فيها وسجدتين واخرجه ابن ابي شيبة في حديثه عن غندروف عن شعبة بن الحمر

في نسخة ثمان رضى الله تعالى عنه فيكون مائة طحا وهو غير جنة اياه اترك عمر
 السجود فقد ذكرنا انه لم ينع من المعاني التي ذكرناها في الماضي عن الطحاوى وامامهم عن السجود على
 تقدير تسليم صحته فيتمهل انه كان يرى ان التالى اذالم يسجد لا يسجد السامع ايضا فيكون معنى المنع
 انا ما يسجدت فلا تسجدوا انتم ايضا وروى عن مالك انه قال ان ذلك مما لم يأت به عرو ولا عمل به
 احد بعده وقال الفاضل المذكور ايضا واستدل بقوله الا ان نشاء على ان المرء يحجر في السجود فيكون ليس
 بواجب واجاب من اوجبه بأن المعنى الا ان نشاء قراءتها فيجب ولا يخفى بعده ويرده تصريح عمر
 رضى الله تعالى عنه بقوله ومن لم يسجد فلاثم عليه فان اتفاه الامم عن ترك الفعل مخارا يدل على عدم
 رحو به قلت لاسك ان معمول انشاء محذوف فيحتمل ان يكون ذلك السجدة يعنى الا ان نشاء السجدة
 ويحتمل ان يكون القراءة يعنى الا ان نشاء قراءة السجدة فلا يترجم احد الاحتمالين الا بمر جمع والاحاديث
 الواردة في هذا الباب تنفي التخيرية جمع المعنى الآخر والجواب عن قوله ويرده تصريح عمر الى
 آخره قد ذكرناه وقال هذا القائل ايضا واستدل به على من شرع في السجود وجب عليه اتمامه
 واجيب بأنه استثناء مقطوع والمعنى لكن ذلك موكول الى مشيئة المرء بدليل اطلاقه ومن لم يسجد
 فلاثم عليه ص باب من قرأ السجدة في الصلاة فسجد بها شي من هذا
 باب في بيان حكم من قرأ سجدة التلاوة في الصلاة فسجد بها اى بتلك السجدة وحكمه ان لا يكره قراءة
 السجدة في الصلاة خلافا لما لك على ما ذكره وقال بعضهم في الصلاة المفروضة قلت لابي بصير
 يقول المريضة والساقلة ص حديثا مسددا قال حدثنا معمر قال حدثنا ابي قال حدثني بكر
 عن ابي رافع قال صليت مع ابي هريرة العتمة فقرا اذ السماء انشقت فسجدت فقلت ما هذه قال سجدت
 بها خلف ابن القاسم صلى الله تعالى عليه وسلم فلا زال اسجد فيها حتى القاه شي مطابقته
 لترجمة ظاهرة في ذكر رجاله وهم ستة الاول مسدد ذكره الثاني هبة بن سليمان
 النخعي الثالث ابو سليمان بن طرخان التميمي الرابع بكر بن عبد الله المزني الخامس ابو رافع
 نفع بن بضم الميم وقع القاء السادس ابو هريرة وذكر لطائف اسناده في فيه الحديث بصيغة
 الجمع في ثلاثة مواضع وبصفة الافراد في موضع وفيه العتمة في موضع وفيه القول في اربعة مواضع
 وفيه ان الرواء كلهم بصريون وفيه رواية الابن عن ابيه وفيه راويان بلانسية وراو بكنيته
 ذكر تعدد موضعه ومن اخرجه غيره اخرجه البخاري في الصلاة عن ابي النعمان وعن مسدد
 عن يزيد بن زريع عن سليمان التيمي واخرجه مسلم في الصلاة عن عبيد الله بن معاذ ومحمد بن عبد الاعلى
 كلاهما عن معمر بن سليمان به وعن ابي كامل الجندري عن يزيد بن زريع به وعن عمر الساقد عن عيسى
 ابن يونس وعن احمد بن عبد عن سليم بن اخضر كلاهما عن سليمان التيمي به واخرجه ابو داود
 فيه عن مسدد عن هبة بن واخرجه النسائي فيه عن حميد بن مسعدة عن سليم بن اخضر به
 ذكر معناه قوله العتمة اى صلاة العشاء قوله ما هذه اى ما هذه السجدة التي سجدت بها
 في الصلاة قوله حتى القاه بالقاف اى حتى اموت لان المراد لقاء رسول الله صلى الله تعالى
 عليه وسلم وذلك لا يكون الا بالموت ذكر ما يستنبط منه احتج به الثوري ومالك والشافعي
 انه من قرأ سجدة في صلاته المكتوبة انه لا بأس ان يسجد فيها وكره مالك ذلك في الفريضة الجهرية
 والسرية وقال ابن حبيب لا يقرؤ الامام السجدة فيما سره ويقرؤها فيما يجره فيه وذكر الطبري

طريقي حجاج بن محمد عن ابن جريج مذكر الاسناد الاول قال قال يحيى بن جابر قال ابن جريج زاد نافع مذكور ثم قال هذا القائل في هذا رد على الحميدي في زعمه ان هذا مسلمي ولدا لم عليه السلام ولا بد التعليق وهو وهم قلت هذا القائل هو الذي يرد عليه وهو الذي وهم لان الذي زعمه لا يقضي به رواية عبدالرزاق لانها تنسب بخلاف ما قاله لان ابن جريج يقول زادني نافع عن ابن عمر مائة انه زادني على روايتي عن ابي بكر عن عثمان عن ربيعة عن عمر بن الخطاب رواية نافع عن عبد الله بن عمر ان الله تعالى لم يفرض علينا السجود الا ان نشاء والمزيد هو قول ابن عمر وهو قوله ان الله عز وجل الى آخره وهذا ينادي بصوت عال انه موقوف مثل ما قال الكرماني ومعلق مثل ما قال الحافظان الكبيران الحميدي والمزني فمثل هذا التصرف يتعسف بالرد عليهما وابعدهن ذلك واحق بالرد عليه ما قاله عقيب هذا قوله في رواية عبدالرزاق انه قال الضمير يعود على عمر رضي الله تعالى عنه جزم بذلك الترمذي في جامعه حيث نسب ذلك الى عمر في هذه القضية قلت لم يجزم الترمذي بذلك اصلا ولا ذكر ما زاده نافع لابن جريج وانما لفظ الترمذي في جامعه في باب من لم يسجد في اي في الجيم بعد روايته حديث زيد بن ثابت وقال بعض اهل العلم انما السجدة على من اراد ان يسجد فيها والقسم فضلها واحتجوا بالحديث المرفوع ثم قال واحتجوا بحديث عمر رضي الله تعالى عنه انه قرأ سجدة على المنبر فنزل فسجد ثم قرأها في الجمعة الثانية فتهايا الناس للسجود فقال انها لم تكتب علينا الا ان نشاء فلم يسجد ولم يسجدوا انتهى فهذا لفظ الترمذي فليست من له بصيرة وذوق من دقائق تركيب الكلام هل تعرض الترمذي في ذلك الى زيادة نافع عن ابن عمر أو ذكر ان الضمير في قوله يعود على عمر ولو قال مثل ما روى نافع عن ابن عمر ذكر الترمذي عن عمر مائة لكان له وجدهم قال هذا القائل واستدل بقوله لم يفرض علينا على عدم وجوب سجدة التلاوة واجاب بعض الجماعة على قائلهم في التفرقة بين الفرض والواجب بأن نفي الفرض لا يستلزم نفي الوجوب وتعتق انه احسن الاصل في الامر حادث وما كان الصحابة يفرقون بينهما ويعني عن هذا قول عمر ومن لم يسجد فلاثم علمت اما الجواب عن قوله لم يفرض علينا فحقن ايضا نقول لم يفرض علينا ولكنه واجب وفي الفرض لا يستلزم نفي الواجب واما قوله وتعتق الى آخره فلا نسلم انه احسن الاصل حادبوا اهل الاعتدال وتوايى السرى والواجب ومكره هذا معاند ومكابر والاحكام الشرعية انما تؤخذ من الالفاظ اللغوية واما قوله وما كان الصحابة يفرقون بينهما دعوى بلا برهان والصحابة هم كانوا اهل الامة والنصر في الالفاظ العربية وهذا القول فيه نسبة الصحابة الى عدم المعرفة بلغات لسانهم واما قوله ونجني عن هذا قول عمر ومن لم يسجد فلاثم عليه فقد اجابنا فيما مضى عن هذا بانه لا اسم عليه في تأخير من رقب السماع فان قلت روى البيهقي من طريق ابن بكير حدثنا مالك عن هشام بن عروة عن ابيه ان عمر رضي الله تعالى عنه قرأ السجدة وهو على المنبر يوم الجمعة فنزل فسجد وسجدوا معه ثم قرأ يوم الجمعة الاخرى فنهشوا للسجود فقال عمر على رسلكم ان الله لم يكتبها علينا الا ان نشاء وقرأها ولم يسجد ومعههم قال صاحب التوضيح ترك عمر رضي الله عنه مع من حضر السجود ومنعه لهم دلائل على عدم الوجوب ولا انكار ولا مخالف ولا يجوز ان يكون عند بعضهم انه واجب ويسكت عن الانكار على غيره في قوله ومن لم يسجد فلاثم عليه قلت عروة لم يدرك عمر رضي الله تعالى عنه قال خليفة بن خياط وبنو آخر خلافة عمر بن الخطاب يقال في سنة ثلاث وعشرين ولد عروة بن الزبير وعن مصعب بن الزبير ولد عروة

ارادنى قبل هذا عن صاحب البيان انه لا يسجد المستمع لقراءة المحدث ثم ذكر بعد ذلك عن الطبري في الحديث انه لا يسجد المستمع لقراءة الكافر والصبي وحكى ابن قدامة في المغنى عن الشافعي واحد واستثنى انه لا يسجد لقراءة المرأة والحشي المشكل ورواية واحدة عن احمد وحكى عنه وجهان فيما اذا كان صبيا وذهبت المالكية ايضا الى انه لا يسجد لاستماع قراءة من ليس اهلا للامامة وقال النوري اذا سمع آية السجدة من امرأة تلاها السامع وسجد وقال الليث اذا سمعها من غلام يسجد وقال شيخنا زين الدين ذكر بعض اصحابنا ان القارئ ان كان ممن تمتنع عليه القراءة كالجنب والسكران لم يسجد المستمع لقراءته وبه جزم القاضي حسين في فتواه **ص** باب من لم يسجد موضعا للسجود مع الامام من الزحام **ش** اى هذا باب يذكر فيه حكم من لم يسجد الى آخره و اشار البخارى بهذه الترجمة الى انه يرى انه لا يسجد بتدر استطاعته ولو كان على ظهر غيره **ص** حدنا صدقة بن الهضل اخبرنا يحيى بن سعيد عن عبيد الله عن نافع عن ابن عمر قال كان النبي صلى الله تعالى عليه وسلم يقرأ السورة التي فيها السجدة فيسجد ونسجد معه حتى ما يسجد احدا منا فكانا موضع جبهته **ش** مر هذا الحديث عن قريب في باب ازدحام الناس اذا قرأ الامام السجدة فانه رواه هناك عن شرب بن آدم عن علي بن مسهر عن عبيد الله عن نافع الى آخره وههنا اخرجه عن صدقة بن الفضل مضى ذكره في باب العلم والعظة بالليل عن يحيى بن سعيد القطان عن عبيد الله بن عمر بن حفص بن عاصم بن عمر بن الخطاب قوله كان النبي صلى الله تعالى عليه وسلم يقرأ السورة التي فيها السجدة وزاد علي بن مسهر في روايته عن عبيد الله ونحن عنده قوله فيسجد اى الى النبي صلى الله تعالى عليه وسلم قوله ونسجد بكون المتكلم اى ونحن نسجد وفي رواية الكشي عنى ونسجد معه قوله اى صاع جبهته يعنى من الزحام و اثره الخاق وقال مسلم حدثنا ابو بكر بن ابي شيبة قال حدثنا محمد بن بشر قال حدثنا عبيد الله بن عمر عن نافع عن ابن عمر قال ربما قرأ رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم القرآن فير بالسجدة فيسجدنا حتى ازدحمنا عنده حتى ما يسجد احدا منا فكانا يسجد فيه في غير صلاة ورواه مسلم هذه دلت على ان هذه القضية كانت في غير وقت صلاة واقادت رواية الطبراني من طريق مصعب بن ثابت عن نافع في هذا الحديث ان ذلك كان بمكة لما قرأ النبي صلى الله تعالى عليه وسلم النجم وزاد فيه حتى يسجد الرجل على ظهر الرجل

ص بسم الله الرحمن الرحيم ابواب التقصير **ش**

اى هذه ابواب التقصير في الصلاة هكذا وقعت هذه الترجمة في رواية المستطلى وفي رواية ابى الوقت ابواب تقصير الصلاة ولم يثبت في روايتها البسمة وثبتت في رواية كريمة والاصلي في بعض النسخ كتاب التقصير والتقصير مصدر من قصر بالتشديد يقال قصرت الصلاة بفتحين قصرا وقصرتها بالتشديد تقصيرا واقصرتها اقصارا والاول اشهر في الاستعمال وافصح وهولغة القرآن **ص** باب ما جاء في التقصير وكى يقيم حتى يقصر **ش** اى هذا باب حكم تقصير الصلاة اى جعل الرباعية على ركعتين والاجماع على ان التقصير في المغرب والصبح قوله وكى يقيم حتى يقصر اعلم ان الشراح تصرفوا في هذا التركيب بالرطب واليابس وحل هذا موقوف على معرفة لفظه كم وافظه حتى وافظه ليقم ليفهم معناه بحيث يكون حديث الباب مطابقيه والايحصل الخلف بينهما فيكون الترجمة في ناحية وحديث الباب في ناحية فقول لفظه كى هما استفهامية بمعنى اى عدد ولا يكون تمييزه الامفر داخل الكوفيين ويكون منصوبا ولا يجوز

عن أبي مجلز انه كان لا يرى السجود في الفريضة وزعم ان ذلك زيادة في الصلاة ورأى ان السجود فيها غير الصلاة وحديث الباب يرد عليه وعلى السلف من الصحابة وعلماء الامة وروى عن عمر رضي الله تعالى عنه انه صلى الصبح نقرأ والجم فسجد دبراً وترأ مرة في الصبح فسجد فيها سجدةتين وقال ابن مسعود في السورة يكون آخرها سجدة ان شئت سجدت بها ثم فسدت وقرأت فركعت وان شئت ركعت بها وقل الطحاوي انما قرأ الشارع السجدة في العتمة والصبح الحج هذا فيما يحرف فيه واداً سجدة في قراءة السلم يدر السجدة للتلاوة ام غيرها وقل صاحب الهداية واداً قرأ الاربعة السجدة سجدوا وسجد المأموم معه واذن المأموم وسمعها الامام والقوم لم يسجد الامام ولا المأموم في الصلاة بالاتفاق ولا بعد الفراغ من الصلاة عند أبي حنيفة وأبي يوسف وقال محمد يسجدون ثم بعد الفراغ انتهى وما يستدل بسجوده صلى الله تعالى عليه وسلم في الصلاة لسجدة التلاوة علم السجدة بين الفريضة والنافلة وبه قال الشافعي واحمد وفرق المالكية بين صلاة الفرض والنافلة وان كان في النافلة يسجد لقراءة نفسه سواء كان مفرداً او اماماً لامن الخلط عليهم فان لم يامن الضيق عليهم ايضاً يسجد على المنصوص عليه عندهم فاما الفريضة فالشهور عندهم انه لا يسجد سواها كانت سرية او جهرية وسواء كان مفرداً او في جماعة وقال البيهقي في الخلافيات رحمه عن أبي حنيفة انه لا يسجد للتلاوة في الصلاة السرية وقال شيخنا زين الدين هذا مشكل مع قول الخفية بوجوب سجود التلاوة فان كان يقول انه لا يسجد لقراءتها كما حكاه البيهقي عند نهى ذلك وان قال انه لا يقرأ آية السجدة كما حكاه ابن العربي عنه فهو اقرب الا ان الحقيقة قالوا انه لا يسجد ان يقرأ السورة التي فيها السجدة ولا يسجد فيها في صلاة كان او غيرها لانه لا يكملها من السجود فعلي هذا فالاحتياط على قولهم انه لا يقرأ في الصلاة السرية سرراً فلو كان رأى ان السجود لا بأس ان يقرأ آية السجدة ويدع ما سواها فالسجود واجب الى ان يقرأ آية السجدة ثم يركع التفضيل واستحسن الشافعي اخذها شفقة على المأمومين لحياتها ان كان التلاوة وحدهم شاء جهر او اخفاه وان كان معه جماعة قال مشايخنا ان كانوا متينين لا يركعون في الصلاة السرية عليهم اذاؤها ينبغي ان يسجد القوم معه ان كانوا سجدةين او سجدتين لا يسجدون او يسجدون عليها اذاؤها ينبغي ان يقرأها في نفسه ولا يجهر ثم رزنا عن تامة المسلمين كل واحد على وعلى وجوب سجدة التلاوة وما استدلل بأحاديث السجود والتلاوة على انه لا يقوم الا في سجود التلاوة وبه قال مالك والشافعي واحمد وقال ابو حنيفة يقوم الركوع في سجود التلاوة استحساناً لقوله تعالى خرراً كما واناب وفي النتائج ان كانت السجدة في آخر السورة فالسجدة ان يركع بها وان كانت في وسطها فالفضل ان يسجد ثم يقوم فيختم السورة ثم يركع وان كانت في آخر السورة وبعدها آيات او ثلاث فان شاء اتم السور وركع وان شاء سجد ثم قام فتم السور فان رجع بها يحتاج الى النية عند الركوع بها فان لم توجد منه النية عند الركوع بها لا يجزئ عن السجدة ولو توفرت في ركوعه بقيل يجزئ وقيل لا يجزئ واستدل ايضاً بأحاديث سجود المستمع لآية السجدة على انه لا فرق بين ان يسمعها ممن هو اهل الامامة او لا كما لو سمعها من امرأة او حسي او خشى مشكل او كره او محدث وهذا قول أبي حنيفة وعند الشافعية كذلك على ما ذكره النووي في روضة وقوله هو لا يصح وليس في عبارة الرافعي تصريح بالتحسين له وانكسر لما ذكر عبارة الغزالي في الوجيز قل ظهر اللفظ يشمل قراءة الحديث والصلى والكافر ويقتضى شرعية السجود للمستمع الى قراءته وحكي

ن الشام حتى اذا كسا بخل فنزلت آية القصر وفي شرح المسند لابن الاثير كان قصر الصلاة في السنة
 لاربعة من الهجرة وفي تفسير النعماني قال ابن عباس اول صلاة قصرت صلاة العصر قصرها النبي
 صلى الله تعالى عليه وسلم بعسفان في غزوة ذي انمار **ص** حدثنا ابو معمر قال حدثنا عبد
 الوارث قال حدثنا يحيى بن ابي اسحق قال سمعت انس رضي الله تعالى عنه يقول خرجنا مع رسول الله
 صلى الله تعالى عليه وسلم من المدينة الى مكة فكان يصلي ركعتين ركعتين حتى رجعنا الى المدينة قلت اقم
 بمكة شيئا قال اقام بها عشرة اشهر **ش** مطابقته للترجمة ظاهرة **ز** ذكر رجاله **و** هم اربعة
 الاول ابو معمر بفتح الميمين عبد الله بن عمر المقرئ المقعد **ث** الثاني عبد الوارث بن سعيد ابو عبيدة
 الثالث يحيى بن ابي اسحق الحضرمي مات سنة ست وثلاثين ومائة **ج** الرابع انس بن مالك **ح** ذكر
 لطائف اساده **ك** فيه التحديث بصيغة الجمع في ثلاثة مواضع وفيه ان رجاله كلهم بصريون وفيه
 انه من رباعيات البخاري **ز** ذكر تعدد موضعه ومن اخرجه غيره **ك** اخرجه البخاري في المغازي
 عن ابي نعيم وقيصة كلاهما عن سفيان الثوري واخرجه مسلم في الصلاة عن يحيى بن يحيى وعن
 ابي كريب وعن عبيد الله بن معاذ وعن محمد بن عبد الله بن نمير واخرجه ابو داود فيه عن موسى بن
 اسمعيل ومسلم بن ابراهيم كلاهما عن وهيب واخرجه الترمذي فيه عن احمد بن منيع واخرجه النسائي
 فيه عن قتيبة وعن حميد بن مسعدة وفي الحج عن زياد بن ايوب واخرجه ابن ماجه في الصلاة عن نصر بن
 علي الجهضمي وعبد الأعلى بن عبد الأعلى **ز** ذكر معناه **ك** قوله خرجنا من المدينة وفي رواية شعبة
 عن يحيى بن اسحق عن عبد مسلم الى الحج **قوله** من المدينة الى مكة دخل مكة يوم الاحد صليح اربعة ذي الحجة
 ومات بالحصب ليلة الاربعاء في تلك الليلة اعثرت عائشة رضي الله تعالى عنها وخرج من مكة صليحتها
 وهو الرابع عشر **قوله** فكان يصلي ركعتين ركعتين اي الظهر والعصر والعشاء والفجر الا المغرب فانه يصليها
 ولا على حالها وروى البيهقي عن طريق علي بن عاصم عن يحيى بن ابي اسحق عن انس الا المغرب
قوله قلت قاله يحيى **قوله** اقم بمكة شيئا ههنا الاستفهام فيه محذوفة اي اقم **قوله** عشرة اي عشرة
 ايام وانما حذف التاء من العشر مع ان اليوم مذكر لان الميم اذا لم يكن مذكورا جاز في العدد
 التذكير والتأنيث قالوا معناه انه اقام بمكة وحواليها لا في مكة فقط اذ كان ذلك في حجة الوداع
 ولهذا قلنا ان حديث انس لا يعارض حديث ابن عباس لان حديث ابن عباس كان في فتح مكة
 وخرج من مكة صليح الرابع عشر فتكون مدة اقامته بمكة وحواليها عشرة ايام بلياليها كما قال
 انس ويكون مدة اقامته بمكة اربعة ايام سواء لانه خرج منها في اليوم الثامن فصلى الظهر بمكة وقال ابن رشيد
 اراد البخاري ان يبين ان حديث انس داخل في حديث ابن عباس لان اقامته عشرة ايام داخل في اقامته تسع
 عشرة واراد من ذلك ان الاختلاف اثنان وعشرون ولا يتهوله ذلك لاختلاف القضيتين وانما يحيى ما قاله لو كانت
 القضيتان متحدتين **ز** ذكر ما يستنبط منه **ح** احتج به الشافعي رحمه الله ان المسافر اذا اقام ببلدة
 اربعة ايام قصر لان اقامة النبي صلى الله تعالى عليه وسلم بمكة كانت اربعة ايام كما ذكرنا وبه قال
 مالك واحمد وابو ثور وقال الرافعي والنووي الاصح ان المراد بالاربعة غير يوم الدخول ويوم
 الخروج وعن الشافعي في قوله اذا اقام اكثر من اربعة ايام كان مقما وان لم ينو الاقامة وقال الطحاوي
 ما قاله الشافعي خلاف الاجماع لانه لم ينقل عن احد قبله بان يصير مقما بنية اربعة ايام وعدا صاحبنا
 ان نوى اقل من خمسة عشر يوما قصر صلاته لان المدة خمسة عشر يوما بمكة الظهر لما روى عن

أيام ذكره ابن رشد في الرائد عن احمد ودارد السامع ان سري اناة امير وعمر
 قال ابن قدامة في المني هو مذهب احمد السابغ عشرة ايام روى عن علي بن ابي ا
 من حديث محمد بن علي بن حسين عنه والحمين بن صالح واحمد بن علي بن حسين رواه ابن ان
 شية في الثامن اثني عشر يوما قال ابو عمر روى مالك عن ابن شهاب عن سالم عن ابيه انك كان يقول
 اقل صلاة المسافرين مالم يجمع مكننا اثني عشرة ليلة قال وروى عن الاوزاعي ماله ذكره الترمذي
 في جامعه * التاسع ثلاثة عشر يوما قال ابو عمر روى ذلك عن الازاحي العاشر خمسة عشر
 يوما وهو قول ابن حنيفة واصحابه والوري واليث بن سعد وحكاه ابن ابي شدة عن ابن المسعود
 بسند صحيح قال وحدهما عمر بن ذر عن مجاهد كان ابن عمر اذا اجمع على اقامة خمس عشرة صلي ارضا
 * الحادي عشر ستة عشر يوما وروى عن الليث ايضا * الثاني عشر سبعة عشر يوما وسري
 الشافعي ايضا * الثالث عشر عمانية عشر يوما وهو قول الشافعي ايضا * الرابع عشر ثمانية
 عشر يوما قاله اسحق بن ابراهيم فيما ذكره الطوسي عنه * الخامس عشر عسرون يوما قاله
 حزم * السادس عشر يقصر حتى يأتي مصرا من الامصار قال ابو عمر قاله الحسن بن علي
 قال ولا اعلم احدا قاله غيره * السابع عشر احدى وعشرون صلاة ذكره ابن المنذر عن الامام
 احمد * الثامن عشر يقصر مطلقا ذكره ابو محمد النصري * التاسع عشر قال ابن ابي شدة
 حدثنا جرير عن مغيرة عن سماء بن سلمة عن ابن عباس قال ان قت في بلد خمسة اشهر فقصر الصلاة
 * العشرون قال ابو بكر حدسا مسعر وسفيان عن حبيب بن ابي ثابت عن عبد الرحمن بن ابي اسحق
 سعد بن مالك شهرين بهمان يقصر الصلاة ونحن تم فقلنا له فقال نحن اعلم * والحادي
 والعشرون قال حدنا وكيع حدسا شعبة حدنا ابوالثياح عن ابي الزهال رجل من سرة قال
 لابن عباس اني اقيم بالمدينة حولا لا اشد على سمر قال صل ركعتين * الثاني والعشرون
 عند ابي بكر بسند صحيح قال سعيد بن جبير اذا اراد ان اقيم اكثر من خمسة عشر يوما
 اتم الصلاة * ذكر بيان عشرة رعية القصر وبيان سببه * ذكر الفصال في تفسيره ان
 الى صلى الله تعالى عليه وسلم صلى في حدة الاسلام الظهر ركعتين والعصر ركعتين والعشاء ركعتين
 والعشاء ركعتين والعدة ركعتين فلما نزلت آية القبلة تحول للاكعبة وكان قد صلى في الدعاوات ندى
 بيت المقدس فوجهه جبريل عليه السلام بعدما صلى ركعتين من الظهر فحول للاكعبة واراد ان
 صل ركعتين وامره ان يصلي العصر اربعا والعشاء اربعا والنداء ركعتين وقال بانج امان الله
 الاولى فهي للمسافرين من امك والغزاة وروى الطبراني حدنا المني حدسا اثني عشر يوما
 هاشم اخبرنا سيف عن ابي روق عن ابي ايوب عن علي بن ابي طالب رضي الله تعالى عنه قال
 من التجار رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم فقالوا يا رسول الله اننا نضرب في الارض فكيف نصل
 فاتزل الله تعالى (واذا ضربتم في الارض فليس عليكم جناح ان تقصروا من الصلاة) ثم نضع
 الوحي فلما كان بعد ذلك بحول غزا النبي صلى الله تعالى عليه وسلم فصلى الظهر فقال المسركون ان
 امكم محمد واصحابه من ظهورهم فلان قد تم عليهم فاتزل الله تعالى بين لصلاة (ان ختمت الصلاة
 الذين كفروا) وحدنا ابن بشار حدنا معاذ بن هشام حدنا ابي عن تادة عن سليمان بن ابي
 جابر بن عبد الله عن اقصار الصلاة اي يوم اتزل او اي يوم هو فقال انطلقا تلتقي غيرا ليريس

صلى اربعاً واذا صلى وحده صلى ركعتين وفي رواية لمسلم عن حفص بن عاصم عن ابن عمر قال صلى النبي صلى الله تعالى عليه وسلم بمضى صلاة المسافر وابوبكر وعمر وعثمان ثمان سنين ارسن سنين وروى ابوداود الطيالسي في مسنده عن زمعة عن الزهري عن سالم عن ابن عمر قال صلى رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم بمضى صلاة السفر ركعتين ثم صلى ابوبكر ركعتين ثم صلى بعده عمر ركعتين ثم صلى بعده عثمان ركعتين ثم ان اتم بعد ذكر ما يستنبط منه بمضى قال ابن بطال اتفق العلماء على ان الحاج القادم مكة يقصر الصلاة بها وبمضى وسائر المشاهد لانه عندهم في سفر لان مكة ليست دار اقامة الا لاهلها اول من اراد الاقامة بها وكان المهاجرون قد فرض عليهم ترك المقام بها فلذلك لم ينو رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم الاقامة بها ولا بمضى قال واختلف العلماء في صلاة المكي بمضى فقال مالك يتم بمكة ويقصر بمضى وكذلك اهل منى يتون بمضى ويقصرون بمكة وعرفات قال وهذه المواضع مخصوصة بذلك لان النبي صلى الله تعالى عليه وسلم لما قصر بعرفة لم يميز من وراءه ولا قال لاهل مكة اتموا وهذا موضع بيان ومن روى عنه ان المكي يقصر بمضى ابن عمر وسالم والقاسم وطاوس وبه قال الاوزاعي واسحق وقالوا ان القصر سنة الموضع وانما يتم بمضى وعرفات من كان مقياً فيها وقال اكثر اهل العلم منهم عطاء والزهري والنوري والكوفيون وابو حنيفة واصحابه والشافعي واحمد وابونور لا يقصر الصلاة اهل مكة بمضى وعرفات لانتفاء مسافة القصر وقال الطحاوي وليس الحج موجبا للقصر لان اهل منى وعرفات اذا كانوا حجاجاً اتموا وليس هو متيقلاً بالموضع وانما هو متملق بالسفر واهل مكة مقيمون هناك لا يقصرون ولما كان المقيم لا يقصر لو خرج الى منى كذلك الحاج بمضى ذكر المسافة التي تقصر فيها الصلاة بمضى اختلف العلماء فيها فقال ابو حنيفة واصحابه والكوفيون المسافة التي تقصر فيها الصلاة ثلاثة ايام ولياليهن بسير الابل ومشى الاقدام وقال ابو يوسف يومان واكثر الثالث وهي رواية الحسن عن ابي حنيفة ورواية ابن سماعه عن محمد ولم يريدوا به السير ليلاً ونهاراً لانهم جملوا النهار للسير والليل للاستراحة ولو سلك طريقاً هي مسيرة ثلاثة ايام وامكنه ان يصل اليها في يوم من طريق أخرى قصر ثم قدروا ذلك بالفراسخ فقليل احد وعشرون فرسخاً وقيل ثمانية عشر وعليه الفتوى وقيل خمسة عشر فرسخاً الى ثلاثة ايام ذهب عثمان بن عفان وابن مسعود وسويد بن غفلة والشمسي والنخعي والنوري وابن حنبل وابو قلابه وشريك بن عبد الله وسعيد بن جبيرة ومحمد بن سيرين وهو رواية عن عبد الله بن عمرو عن مالك لا يقصر في اقل من ثمانية واربعين ميلاً بالهاشمي وذلك ستة عشر فرسخاً وهو قول احمد والفرسخ ثلثة اميال والميل ستة آلاف ذراع والذراع اربع وعشرون اصبعاً معتدلة والاصبع ست شعيرات معتدلات وذلك يومان وهو اربعة برد هذا هو المشهور عنه كأنه اخرج بما رواه الدارقطني من حديث عبد الوهاب بن مجاهد عن ابيه وعطاء بن ابي رباح عن ابن عباس قال قال رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم يا اهل مكة لا تقصروا الصلاة في ادنى من اربعة برد من مكة الى عسفان وعبد الوهاب ضعيف ومنهم من يكذبه وعنه ايضا خمسة واربعون ميلاً والشافعي سبعة نصوص في المسافة التي تقصر فيها الصلاة ثمانية واربعون ميلاً ستة واربعون اكثر من اربعين اربعون يومان وليلتان يوم وليلة وهذا الآخر قال به الاوزاعي قال ابو عمر قال الاوزاعي عامة الفقهاء يقولون به قال ابو عمرو عن داود يقصر في طويل السفر وقصيره زاد ابن حامد حتى لو خرج الى بستان له خارج البلد قصر وزعم ابو محمد انه لا يقصر عندهم في اقل من ميل

ابن عباس وابن عمر رضي الله تعالى عنهم فالأنا قدمت بلدة وانت مدامر وفي نفسك ان تقيم خمسة
ايام فاكل الصلاة بها وان كنت لا تدري متى تظعن فاقصرها رواه الطحاوي وروى ابن ابي شيبة
في مصنفه حدثنا وكيع حدثنا عمر بن زر عن مجاهد ان ابن عمر كان اذا اجتمع على اقامة خمسة
عشر يوما اتم الصلاة وروى هشيم عن داود بن ابي هند عن ابن المسيب انه قال اذا اقام المسافر
حس عشرة ليلة اتم الصلاة وما كان دون ذلك فليقصر ثم اعلم انما يصير مقبلا بنية الاقامة
اذا سار ثلاثة ايام فاما اذا لم يسر ثلاثة ايام فعزم على الرجوع او نوى الاقامة يصير مقبلا وان كان
في المقارنة كذا ذكره فخر الاسلام وفي المجتبى لا يبطل السفر الابنية الاقامة او دخول الوطن او الرجوع
اليه قبل الثلاث وبه قال الشافعي في الاظهر ونية الاقامة انما تؤثر بخمس شرائط ١ احدها
ترك السير حتى لو نوى الاقامة وهو يسير لم يصح ٢ وثانيها صلاحية الموضع حتى لو نوى
الاقامة في بر او بحر او جزيرة لم يصح واتحاد الموضع والمدة والاستقلال بالرأى حتى لو نوى من
كان تبعا غيره كالجندي والروجة والرفيق والاجير والتلميذ مع استاذه والغريم المفلس مع صاحب الدين
لا تصح نيته الا اذا نوى متبوعه ولو نوى المتبوع الاقامة ولم يعلم بها التابع فهو مسافر كالوكيل اذا عزل
وهو الاصح وعن بعض اصحابنا بصيرون مقيمين ويعيدون ما دوا في مدة عدم العلم حاشي ص
* باب * الصلاة بمعنى ش ش اي هذا باب في بيان الصلاة بمعنى في ايام الرمي وانما
لم يذكر حكم المسألة بل قال باب الصلاة بمعنى على الاطلاق لقوة الخلاف فيها وانما خص من بالذكر
لأنها المحل الذي وقع في ذلك قديما ومنى يذكر ويؤث بحسب قصد الموضع والبقعة قيل فاذا ذكر
صرف وكتب بالالف واذا انت لم يصرف وكتب بالياء وذكر الكلى انما سميت منى لانها منى بها
الكبس الذي فدى به اسمعيل عليه الصلاة والسلام من النية ويقال ان جبريل عليه الصلاة والسلام
لما أتى آدم بمعنى قال له تمن قال البكرى هو جبل بمكة معروف وقال ابو علي الفارسي لاهه ياي من ميت
الشيء اذا قدرته وقال الفراء الاغلب عليه التذكير وقال الحازمي ان منى صقع قرب مكة وهو ايضا
هضبة قرب قرية من ديار عتي بن اعصر وقدامتي القوم اذا أتوا منى قاله يونس وقال ابن الاعرابي
امنى القوم ص حدثنا مسدد قال حدثنا يحيى عن عبيد الله قال اخبرني نافع عن عبد الله بن
عمر قال صليت مع النبي صلى الله تعالى عليه وسلم بمنى ركعتين وابى بكر وعمر رضي الله تعالى عنهما
ومع عثمان صدرا من امارته ثم اتماها ش مطابقتها للترجمة من حيث انه يبين الاطلاق الذي
فيها فان الاطلاق فيها يتناول الصلاة ركعتين ويتناولها اربعا ايضا فصارت المطابقتها من جهة
التفصيل بعد الاجال أو من جهة التقييد بعد الاطلاق ولكن حكم المسألة كما ينبغي لانيهم منه وهو ان
المقيم بمنى هل يقصر او يتم فلذلك لم يذكر حكمها في الترجمة وسنبينها ان شاء الله تعالى * ورجاله
قد ذكروا غير مرة ويحيى هو ابن سعيد الفطان وعبيد الله ابن عمر * والحديث اخرجه مسلم في الصلاة
عن محمد بن المنني وعبيد الله بن سعيد واخرجه النسائي فيه عن عبيد الله بن سعيد قوله بمنى
في رواية مسلم عن سالم عن أبيه بمنى وغيره قوله صدرا اي اول خلافته وهي ست سنين
او ثمان سنين على خلاف فيه قوامه من امارته تكسر الهزة وهي خلافته قوله ثم اتماها
اي بعد ذلك لان القصر والاتمام جائزان ورأى ترجيح طرف الاتمام لان فيه زيادة مشقة
وفي رواية ابي اسامة عن عبيد الله عند مسلم ثم ان عثمان صلى اربعا فكان ابن عمر اذا صلى مع الامام

يقول من تأهل ببلدة فهو من أهلها فليصل اربعاء عن ابن التين الى رواية ابن تخير ان عثمان صلى بمى
اربعاء فانكروا عليه فقال يا ايها الناس انى لما قدمت تأهلت بها انى سمعت رسول الله صلى الله تعالى
عليه وسلم يقول اذا تأهل الرجل ببلدة فليصل بها صلاة المقيم قلت هذا منقطع اخرجه البيهقي
من حديث عكرمة بن ابراهيم وهو ضعيف عن ابن ابي ذباب عن أبيه قال صلى عثمان وقال ابن حزم
ان عثمان كان امير المؤمنين فحيث كان في بلد فهو عملة وللامام تأثير في حكم الاتمام كاله تأخير في
اقامة الجمعة اذا امر بقوم انه يجمع لهم الجمعة غير ان عثمان سار مع الشارع الى مكة وغيرها وكان مع
ذلك يقصر ورد بأن الشارع كان اولي بذلك ومع ذلك لم يفعله وصح عنه انه كان يصلي في السفر ركعتين
الى ان قبضه الله تعالى وقال ابن بطال والوجه الصحيح في ذلك والله اعلم ان عثمان وعائشة رضي الله تعالى
عنهما اتما في السفر لانهما اعتقدا في قصره صلى الله تعالى عليه وسلم انه لما خيرا بين القصر والاتمام
اختار الايسر من ذلك على أمته وقد قالت عائشة ما خير رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم في
امر من الاختار ايسرهما ما لم يكن اتما فأخذت هي وعثمان في انفسهما بالشدّة وتركوا الرخصة اذا كان
ذلك مباحا لهما في حكم التخيير فيما اذن الله تعالى فيه ويدل على ذلك اسكار ابن مسعود الاتمام على
عثمان ثم صلى خلفه واتم فكلم في ذلك فقال الخلاف شر **ص** حدثنا ابو الوليد قال حدثنا
شعبة قال انبأنا ابواسحق قال سمعت حارثة بن وهب قال صلى بنا النبي صلى الله تعالى عليه وسلم
آمن ما كان بمى ركعتين **ش** وجه المطابقة بين الترجمة وهذا هو الذي ذكرناه في اول
الباب **ز** ذكر رجاله **و** هم اربعة **الاول** ابو الوليد هشام بن عبد الملك الطيالسي وقد تكرر
ذكره **الثاني** شعبة بن الحجاج **الثالث** ابواسحق عمرو بن عبد الله السبيعي **الرابع** حارثة بالحاء
المهملة ابن وهب الخزاعي اخو عبيد الله بن عمر بن الخطاب لاهه وامه ما بنت عثمان بن مظعون سمع النبي
صلى الله تعالى عليه وسلم **ذكر** لطائف اسناده **فيه** التحديث بصيغة الجمع في موضعين وفيه
الانباء في موضع واحد وهو بمعنى الاخبار والتحديث وفيه السماع وفيه القول في اربعة مواضع
وفي ان شيخه مذكور بكنيته وهو بصري وشعبة واسطى وابواسحق كوفي وهو ايضا مذكور
بكنيته وفيه لفظ الانباء لم يذكر فيما قبل هذا اللفظ وفيه ان حارثة بن وهب مذكور في موضعين ليس الا
مذكر تعدد موضعه ومن أخرجه غيره **خ** أخرجه البخاري ايضا في الحج عن آدم عن شعبة وأخرجه
مسلم في الصلاة عن يحيى بن يحيى وقتيبة وعن احمد بن يونس وأخرجه ابو داود في الحج عن عبد الله بن
محمد البجلي وأخرجه الترمذي فيه عن قتيبة به وأخرجه النسائي فيه عن قتيبة به وعن هرو بن علي
ذكر معناه **قوله** سمعت حارثة بن وهب وفي رواية البرقاني في مستخرج جهر رجلا من خزاعة أخرجه من
طريق ابى الوليد شيخ البخاري فيه **قوله** آمن افضل التفضيل من الامن **قوله** ما كان في رواية الكشي معنى
والجوى ما كانت وكلمة ما مصدرية ومعناه الجمع لان ما اضيف اليه افعال يكون جمعوا المعنى صلى بنا والحال
ان اكثر اكوانا في سائر الاوقات اما ولفظ مسلم عن حارثة بن وهب قال صليت مع رسول الله صلى الله
تعالى عليه وسلم بمى آمن ما كان الناس واكثره ركعتين وفي رواية به صليت خلف رسول الله
صلى الله تعالى عليه وسلم بمى والناس اكثر ما كانوا فصلى ركعتين **قوله** بمى الباء فيه ظرفية
تعلق بقوله صلى **قوله** ركعتين مفعول صلى **ذكر** ما يستنبط منه **مذهب** الجمهور
انه يجوز القصر من غير خوف لدلالة حديث حارثة على ذلك لان معناه انه صلى الله تعالى عليه

وروى الميل ايضا عن ابن عمر روى عنه انه قال لو خرجت ميلا لتصرت وعنه انى لاسافر الساعة
من النهار فأتقصرو عنه ثلاثة اميال وعن ابن مسعود اربعة اميال وفي المصنف حدثنا هشيم عن ابي
هارون عن ابي سعيد ان النبي صلى الله تعالى عليه وسلم كان اذا سافر فرسحا قصر الصلاة وحدثنا
هشيم عن جوير عن الضحاك عن التزال ان عليا رضى الله تعالى عنه خرج الى الخيالة فصلى بها الظهر
والعصر ركعتين ثم رجع من يومه قال اردت ان اعلمكم سنة نبيكم وكان حذيفة يصلى ركعتين فجاء بين
الكوفة والمدائن وعن ابن عباس تقصر الصلاة في مسيرة يوم وليلة وعن ابن عمر وسويد بن غفلة
وعمر بن الخطاب ثلاثة اميال وعن انس كان النبي صلى الله تعالى عليه وسلم اذا خرج مسيرة ثلاثة اميال
او ثلاثة فراسخ شعبة الشاك قصر رواه مسلم قال ابو عمر هذا عن يحيى بن يزيد الهامى قال سألت انس
ابن مالك عن قصر الصلاة فقال كان رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم اذا خرج الى آخره ويحيى شيخ
بصرى ليس لمثله ان يروى مثل هذا الذي خالف فيه جمهور الصحابة والتابعين ولا هو ممن يوثق
به في مثل ضبط هذا الامر وقد يحتمل ان يكون اراد سفرا بعيدا ثم اراد ابتداء قصر الصلاة اذا
خرج ومشى ثلاثة اميال فيتعق حضور صلاة فيقصر وعن الحسن يقصر لمسيرة ليلتين وعند ابي
الشعشاء ستة اميال وعند مسلم عن جابر بن نغير قال خرجت مع شرحبيل بن السمط الى قرية على
رأس سبعة عشر او ثمانية عشر ميلا فصلى ركعتين فقلت له فقال رأيت عمر رضى الله تعالى عنه
صلى بنى الخليفة ركعتين فقلت له فرفعه الى النبي صلى الله تعالى عليه وسلم ثم ذكر السبب في اتمام
عثمان الصلاة بمعنى العلماء في ذلك اقوال منها انه انتهى خاصة قال ابو عمر قال قوم اخذ بالمباح في ذلك
اذل المسافر ان يقصر ويتم كاله ان يصوم ويهبط وقال الزهرى انما صلى بنى اربعة لان الاصراب كانوا كثيرين
في ذلك العام فأحب ان يخبرهم بأن الصلاة اربع وروى معمر عن الزهرى ان عثمان صلى بنى اربع
لانه اجتمع الإقامة بعد الحج وروى يونس عنه لما اتخذ عثمان الاموال بالطائف واراد ان يقيم بها
صلى اربع وروى مغيرة عن ابراهيم قال صلى اربع لانه كان اتخذها وطنا وقال البيهقي وذلك مدخول
لانه لو كان اتماما لهذا المعنى لما خفي ذلك على سائر الصحابة ولما انكروا عليه ترك السنة ولما صلى ابن
مسعود في منزله وقال ابن بطال الوجوه التي ذكرت عن الزهرى كلها ليست بشيء اما الوجه
الاول فقد قل الطحاوى الاغراب كانوا بأحكام الصلاة اجهل في زمن الشارع فلم يتم بهم تلك العلة ولم يكن
عثمان يخاف عليهم ما لم يخف الشارع لانه بهم رؤوف رحيم الا ترى ان الجمعة لما كان فرضها ركعتين لم يعدل
عنها وكان يحضرها الغوفاء والوفود وقد تجوزوا ان صلاة الجمعة في كل يوم ركعتان * واما
الوجه الثاني فلان المهاجرين فرض عليهم ترك المقام بمكة وصح عن عثمان انه كان لا يودع النساء
الا على ظهر الرواحل ويسرع الخروج من مكة خشية ان يرجع في هجرته التي هاجر الله تعالى وقال
ابن التين لا يتنع ذلك اذا كان له امر أوجب ذلك الضرورة وقد قال مالك في العتبية فين يقيم
بمنى ليخفف الناس يتم في احد قوليه * واما الوجه الثالث ففيه بعد اذ لم يقل احدان المسافر اذا مر بما
ملكه من الارض ولم يكن له فيها اهل ان حكمه حكم المقيم وقيل انما كان عثمان اتم لان اهله كانوا معه
بمكة ويرد هذا ان الشارع كان يسافر بزوجه وكن معه بمكة ومع ذلك كان يقصر فان قلت روى
عبد الله بن الحارث بن ابي ذباب عن أبيه وقد عمل الحارث لعمر بن الخطاب قال صلى بنا عثمان اربع
فلما سلم اقبل على الناس فقال انى تأهلت بمكة وقد سمعت رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم

اخرجه البخاري في الحج من طريقه قوله فليت حظي من اربع ركعات ركعتان وليس في رواية الاصيلي ركعات قوله حظي اي نصبي وكلمة من في من اربع للبدل كافي قوله (تعالى ارضيتم بالحياة الدنيا من الآخرة) وقال الداودي معناه ان صليت اربعا وتكافئها فليتها تقبل كما تقبل الركعتان . ذكر ما يستنبط منه قال بعضهم هذا الحديث يدل على ان ابن مسعود كان يرى الاتمام جائزا والا لا كان له حظ من الاربع ولا من غيرها فانه كانت تكون فاسدة كلها وانما استرجع لما وقع عنه من مخالفته الاولى ويؤيده ما روى ابوداود ان ابن مسعود صلى اربعا فليل له عبت على عثمان ثم صليت اربعا فقال الخلاف شر وروايه البيهقي اني لاكره الخلاف ولاجد من حديث ابي ذر ميل الاول وهذا يدل على انه لم يكن يعتقد ان القصر واجب كما قال الحنفية ووافقهم القاضي اسماعيل من المالكية واجد وقال ابن قدامة المشهور عن احمد انه على الاختيار والقصر عنده افضل وهو قول جمهور الصحابة والتابعين قلت هذا القائل تكلم بما يوافق غرضه اما قوله هذا يدل على ان ابن مسعود كان يرى الاتمام جائزا فريده ما قاله الداودي ان ابن مسعود كان يرى القصر فرضا ذكره صاحب التوضيح وغيره ويؤيده ما قاله عمر بن عبدالعزيز رضي الله تعالى عنه الصلاة في السفر ركعتان لا يصح غيرها وقال الاوزاعي ان قام الى السائلة فانه يلغيا ويسجد سجدتي السهو وقال الحسن بن حي اذا صلى اربعا متعمدا اعادها وكذا قال ابن ابي سليمان واما قوله ويؤيده ما روى ابوداود ان ابن مسعود صلى اربعا فانه اجاب عن هذا بقوله الخلاف شر فاولم يكن القصر عنده واجبا لما استرجع ولما انكر بقوله صليت مع رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم بمى ركعتين الى آخر الحديث واما قوله المشهور عن احمد انه على الاختيار فيعارضه ما قاله الارم قلت لاجد للرحل ان يصلي اربعا في السفر قال لا ما يحجبني وحكي ابن المنذر في الاشراف ان احمد قال انا احب العافية عن هذه المسئلة وقال البغوي هذا قول اكثر العلماء وقال الخطابي الاولى القصر لخروج عن الخلاف وقال الترمذي العمل على ما فعله رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم وابوبكر وعمر وهو القصر وهو قول محمد بن سحنون رواية عن مالك واحمد وهو قول الدوري وحادوه هو المقول عن عمرو وعلي وجابر وابن عباس وابن عمر رضي الله تعالى عنهم وهذا رد على هذا القائل في قوله وهو قول جمهور الصحابة والتابعين وقال هذا القائل واحتج الشافعي على عدم الوجوب بأن المسافر اذا دخل في صلاة المقيم صلى اربعا باتفاقهم ولو كان فرضه القصر لم يتم مسافر بمقيم والجواب عن هذا ان صلاة المسافر كان اربعا عند اقتدائه بالمقيم لالتزامه المتابعة فيتعير فرضه للتبعية ولا يتعير في الركعتين الاخرين لان ما كان فرضا لابد من اتيناه كله وليس له خيار في تركه وابدان ابن بطل بأننا وجدنا واجبا يتخير بين الاتيان بجميعة او ببعضه وهو الاقامة بمى غير وارد لان الاقامة بمى باختياره وليس هو مما نحن فيه لا يقال ان اقتداء المسافر بالمقيم باختياره لانا نقول نعم باختياره ولكن عند الاقتداء يزول اختياره لضرورة التزام التبعية فافهم فاذا احتج الحصم بقوله تعالى (فليس عليكم جناح ان تقصروا من الصلاة) بأن لفظة لا جناح يدل على الاباحة لا على الوجوب فدل على ان القصر مباح اجبنا عنه بأن المراد من القصر المذكور هو القصر في الاوصاف من ترك القيام الى القعود او ترك الركوع والسجود الى الائمة لخوف العد وبدليل انه عاق ذلك بالخوف اذ قصر الاصل غير متعلق بالخوف بالا جاع بل متعلق بالسفر وعندنا قصر الاوصاف عند الخوف مباح لا واجب مع ان رفع الجناح في النص لدفع توهم النقصان في صلاتهم بسبب دوامهم على

وسلم قصر من غير خوف ، وفيه رد على من زعم ان القصر مختص بالخوف أو الحرب ذكر ابو جعفر في تفسيره باسناده عن عائشة تقول في السفر آمنوا صلاتكم فقالوا ان رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم كان يصلي في السفر ركعتين فقالت ان رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم كان في حرب وكان يخاف فهل تخافون انتم وفي لفظ كانت تصلي في السفر اربعا واحتج هؤلاء الزاعمون ايضا بقوله تعالى (وذا ضربتم في الارض فليس عليكم جناح ان تقصروا من الصلاة ان خفتم ان يفتنكم الذين كفروا) واجيب بأن الشرط في الآية خرج مخرج الغالب وقيل هو من الاشياء التي شرع الحكم فيها بسبب ثم زال السبب وبقي الحكم كالرمل في الطواف وقد اوضح هذا ما في صحيح مسلم عن يعلى ابن امية قال قلت لعمر بن الخطاب رضي الله تعالى عنه (فليس عليكم جناح ان تقصروا من الصلاة ان خفتم ان يفتنكم الذين كفروا) فقد أمن الناس فقال عمر عجبت مما عجبت منه فسألت رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم عن ذلك فقال صدقة تصدق الله بها عليكم فاقبلوا صدقته وفي تاريخ اصبهان لابي نعيم حدثنا سليمان حدثنا محمد بن سهل الرباطي حدثنا سهل بن عثمان عن شريك عن قيس بن وهب عن ابي الكنود سألت ابن عمر عن صلاة السفر فقال ركعتان نزلت من السماء فان شئتم فردوها واما الحديث الذي رواه ابو جعفر فان حديث حارثة بن وهب برده وقال الطيبى فيه اى في حديث الباب تعظيم شان رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم حيث اطلق ما قيده الله تعالى ووسع على عباد الله تعالى ونسب فعله الى الله عز وجل **ص** حدثنا قتيبة بن سعيد قال حدثنا عبد الواحد بن زياد عن الاعمش قال حدثنا ابراهيم قال سمعت عبد الرحمن بن يزيد يقول صلى بنا عثمان بن عفان بمضى اربع ركعات فقل في ذلك لعبد الله بن مسعود فاسترجع ثم قال صليت مع رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم بمضى ركعتين وصليت مع ابي بكر الصديق رضي الله تعالى عنه بمضى ركعتين وصليت مع عمر بن الخطاب رضي الله تعالى عنه بمضى ركعتين فليت حظي من اربع ركعات ركعتان متبعتان **ش** مطابقة للترجمة ظاهرة في الوجه الذي ذكرناه **د** ذكر رجاله ، وهم سبعة **الاول** قتيبة وقد تكرر ذكره **الثاني** عبد الواحد بن زياد من الزيادة العبدى ابو عبيدة **الثالث** سليمان الاعمش **الرابع** ابراهيم النخعي لا يسمي **الخامس** عبد الرحمن بن يزيد من الزيادة النخعي الاسود بن يزيد مات سنة ثلاث وتسعين **السادس** عثمان بن عفان **السابع** عبد الله بن مسعود **ذكر** لطائف اسناده **في** الحديث بصيغة الجمع في ثلاثة مواضع وفيه العنونة في موضع واحد وفيه السماع وفيه القول في خمسة مواضع وفيه ان شيخه بلخي وعبد الواحد بصرى والبقية كوفيون **ذكر** تعدد موضعه ومن اخرجه غيره **اخرجه** البخارى ايضا في الحج عن قبيصة عن صفيان واخرجه مسلم في الصلاة عن قتيبة عن عبد الواحد وعن عثمان بن ابي شيبة عن جرير وعن ابي بكر بن ابي شيبة وابي كريب كلاهما عن ابي معاوية وعن اسحق بن ابراهيم وعلى ابن حشرم واخرجه ابو داود في الحج عن مسدد واخرجه النسائي فيه عن علي بن حشرم به وعن محمود بن غيلان وعن قتيبة ولم يذكر فعل عثمان **ذكر** معناه **قوله** صلى بنا عثمان كان ذلك بعد رجوعه من اعمال الحج في حال اقامته بمضى للرحي **قوله** فقل في ذلك هذه رواية الاصيلي وفي رواية ابي ذر فقل ذلك اى فيما ذكر من صلاة عثمان اربع ركعات **قوله** فاسترجع اى قال ان الله واناليه راجعون كراهة مخالفة الافضل **قوله** ومع عمر ركعتين زاد الثوري عن الاعمش ثم تفرقت بكم الطرق

من ذى الحجة فقرأه يلبون ما خرج جملة حاله اى محرمين ذكر التابيد و ارادوا ان يلبون من طريق الدار
فقرأه ان يجعلوا اى ان يجعلوا حجتهم عمرة وابس غذا باضا رقل الذكر ان رانه ما خرج بدل عن الحجة
كما في قوله تعالى (اعدلوا هو اقرب للتقوى) اى العدل تقى اى عدى بفتح الاء - سكن الال و خفة
الاء و بكسر الدال وتشديد الاء هو ما يهدى الى الحرم من الدم تقربا الى الله تعالى و انما استنى صاحب
الهدى لانه لا يجوز له التحلل حتى يبلغ الهدى محله ثم ذكر ما يستنبط منه قد مضى في حديث
انس رضى الله تعالى عنه ان مقاسه بمكة في حجه كان عشرة ايام وبين في هذا الحديث انه قدم مكة رابعة
ذى الحجة وكان يوم الاحد فصلى الصبح بذي طوى واستهل ذوالحجة في ذلك العام ليلة الخميس فأقام بمكة
يوم الاحد الى ليلة الخميس ثم نهض تنحوة يوم الخميس الى منى فأقام بها باقى نهاره وليلة الجمعة ثم نهض
يوم الجمعة الى عرفات اى بعد الزوال وخطب بكرة بقرب عرفات وبقى بها الى الصروب ثم افاض
ليلة السبت الى المزدلفة فأقام بها الى ان صلى الصبح ثم افاض منها الى طلوع الشمس يوم السبت
وهو يوم الاضحية والفرالى منى فرمى جرة العقبة ضحوة ثم نهض الى مكة ذلك اليوم فطاف بالبيت
قبل الزوال ثم رجع في يومه الى منى فأقام بها باقى يوم السبت والاحد والاثنين والثلاثاء ثم افاض
بعد ظهر الثلاثاء وهو آخر ايام التشريق الى المحصب فصلى به الظهر وبات فيه ليلة الاربعاء وفي تلك
الليلة امر عائشة من التنعيم ثم طاف طواف الوداع محمرا قبل صلاة الصبح من يوم الاربعاء وهو
صبيحة رابع عشرة واقام عشرة ايام كما ذكر في حديث انس ثم نهض الى المدينة فكان خروجه من
المدينة الى مكة لاربع بقين من ذى القعدة وصلى الظهر بذي الحليفة واحرم بأرها وهذا كله مستنبط
من قوله قدم النبي صلى الله تعالى عليه وسلم واصحابه لصبح رابعة من ذى الحجة ومن الحديث الذى
جاء ان يوم عرفة كان يوم جمعة وفيه نزلت (اليوم اكملت لكم دينكم) * وما يستفاد منه ان
احد وداود واصحابه على جواز فسخ الحج في العمرة وهو مذهب ابن عباس ايضا لانه روى انه
صلى الله تعالى عليه وسلم امرهم ان يجعلوا حجتهم عمرة الا من كان ساق الهدى ولا يجوز ذلك
عند جمهور العلماء من الصحابة وغيرهم قال ابن عبد البر ما علم من الصحابة من يحيز ذلك الا ابن عباس
وتابعه احمد وداود واجاب الجمهور ان ذلك خص به اصحاب النبى صلى الله تعالى عليه وسلم وانه
لا يجوز اليوم والدليل على ان ذلك خاص للصحابة الذين حجوا مع رسول الله صلى الله تعالى عليه
وسلم دون غيرهم ما رواه ابو داود حدثنا النفيلي قال حدثنا عبد العزيز بن محمد قال اخبرني
ربيع بن ابي عبد الرحمن عن الحارث بن بلال بن الحارث عن أبيه قال قلت يا رسول الله فسخ الحج
لنا خاصة او لمن بعدنا قال بل لكم خاصة وأخرجه ابن ماجه والطحاوى وروى الطحاوى
ايضا حدثنا ابن ابي عمران قال حدثنا اسحق بن ابي اسرائيل قال حدثنا عيسى بن يونس عن يحيى بن
سعيد الانصارى عن المرقع بن صيفى عن ابي ذر قال انما كان فسخ الحج للركب الذين كانوا مع النبى
صلى الله تعالى عليه وسلم واخرج الطحاوى هذا من سبع طرق واخرجه ابن حزم من طريق المرقع
وقال المرقع مجهول وقد خالفه ابن عباس وابو موسى فلم يريا ذلك خاصا ولا يجوز ان يقال في سنة
بأية انما اقامة اقروم دون قوم الانبياء قرآن اوسنة صحيحة قلنا هذا مردد بان سائر الصحابة
ما وافقوه على هذا والمرتب معروف غير مجهول وقد روى عنه مثل يحيى بن سعيد الانصارى ويونس بن
ابى اسحق وموسى بن عتبة وعبد الله بن ذكوان وثقه ابن حبان واحتج به ابو داود والنسائى وابن

الاتمام في الحضر وذلك مظنه توهم النقصان فرفع ذلك عنهم وان احتج بما رواه مسلم والاربعة عن
يعلى بن امية قال قلت لعمر رضى الله تعالى عنه الحديث وقدمضى عن قريب ووجه التعلق به انه
عاقى القصر بالقبول وسماه صدقة والمتصدق عليه مخير في قبول الصدقة فلا يلزمه القبول حتما جبا عنه
بأنه دليل لئلا نه امر بالقبول والامر بالوجوب ولان هذه صدقة واجبة في الذمة فليس له حكم المال
فيكون اسقاطا محضا ولا يرتد بالرد كالصدقة بالقصاص والطلاق والعناق يكون اسقاطا لا يرتد
بالرد فكذا هذا - ولما احاديث * منها حديث عائشة قالت فرضت الصلاة ركعتين ركعتين
فاقرت صلاة السفر وزيد في صلاة الحضر رواه البخارى ومسلم * ومنها حديث ابن عباس قال
فرض الله الصلاة على لسان نبيكم في الحضر اربع ركعات وفي السفر ركعتين وفي الخوف ركعة رواه
مسلم ورواه الطبراني افترض رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم ركعتين في السفر كما افترض
في الحضر اربعا * ومنها حديث عمر قال صلاة السفر ركعتان وصلاة الضحى ركعتان وصلاة
الفطر ركعتان وصلاة الجمعة ركعتان تمام قصر على لسان محمد صلى الله تعالى عليه وسلم رواه
النسائي وابن ماجه وابن حبان في صحيحه * ومنها حديث ابن عمر قال ان رسول الله صلى الله تعالى عليه
وسلم أتانا ونحن ضلال يعلمنا فكان فيما علمنا ان الله عز وجل امرنا ان نصلي ركعتين في السفر رواه
النسائي * ومنها حديث ابي هريرة قال قال رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم التتم الصلاة
في السفر كالمقصر في الحضر رواه الدارقطني في سننه * ص * باب * كم اقام النبي
صلى الله تعالى عليه وسلم في حجه ش * اى هذا باب يذكر فيه كم من يوم اقام النبي صلى الله
تعالى عليه وسلم في حجه * ص حدثنا موسى بن اسماعيل قال حدثنا وهيب قال حدثنا
ايوب عن ابى العالية البراء عن ابن عباس قال قدم النبي صلى الله تعالى عليه وسلم واصحابه
لصبح رابعة يلبون بالحج فامرهم ان يجعلوها عمرة الا من كان معه هدى ش * مطابقتها
للمرجة غير تامة وانما في الحديث بيان قدمه صلى الله تعالى عليه وسلم رابعة ذى الحجة وليس فيه
كم يوم اقام النبي ولكنه من المعلوم ان حجه هو حجة الوداع وكان في مكة وحواليها الى الرابع عشر
من ذى الحجة فهذه الاقامة عشرة ايام كما في حديث انس الذى مضى في اول الابواب وبدا ذلك
مستقصى * ذكر رجاله * وهم خمسة * الاول موسى بن اسماعيل ابوسلمة وقد تكرر ذكره
* الثاني وهيب بن خالد ابوبكر وقد مر في باب من أجاب الفتيا في العلم * الثالث ايوب السخيتاني
* الرابع ابوالعالية اسمه زياد بكسر الزاى وتخفيف الباء آخر الحروف ابن فيروز وقيل غير ذلك وهو
غير ابى العالية الرياحي واسمه رفيع بضم الراء وقح الهاء وسكون الباء آخر الحروف وفي آخره
عين مهمل وكلاهما بصريان تابعيان يرويان عن ابن عباس وتتم ابوالعالية زياد بالبراء بفتح الباء
الموحدة وتشديد الراء وكان يرى النبل وقيل القصب * الخامس عبدالله بن عباس * ذكر
لطائف اسناده * فيه الحديث بصيغة الجمع في ثلاثة مواضع وفيه العناية في موضعين وفيه القول
في ثلاثة مواضع وفيه ان رواه كلهم بصريون وفيه احدى مذكور بالتصغير والآخر بلان نسبة والآخر
بالكنية والنسبة * ذكر من اخرجه غيره * اخرجه مسلم في الحج عن نصر بن علي وعن ابراهيم بن دينار
وعن ابى داود المبارك عن محمد بن المثني وعن هارون بن عبدالله وعن عبد بن جريد واخرجه النسائي فيه
عن محمد بن بشار وعن محمد بن معمر الجعفي * ذكر معناه * قوله لصبح رابعة اى اليوم الرابع

للصلة واساد كل من هذه الأثار صحيح وقد اختلف في ذلك على أبيه . واصح ما روي عن
 مارواه ابنه سالم ونافع انه كان يقصر الا في اليوم التام اربعة برد وفي الموطأ عن ابن شهاب عن
 مالك عن سالم عن أبيه انه كان يقصر في مسيرة اليوم التام وقال بعضهم على هذا في تمسك
 الحنفية بحديث ابن عمر على ان اقل مسافة القصر ثلاثة ايام اشكال لاسيما على تأديتهم بأن
 الاعتبار بما رأى الصحابي لا بما روى قلت ليس فيه اشكال لان هذا لا يشهد ان يكون رأيا عاما يشهد
 ان يكون توقيفا على ان اصحابنا ايضا اختلفوا في هذا الباب اختلافا كثيرا والذي ذكره صاحب الهداية
 السفر الذي يتخير به الاحكام ان يقصد الانسان مسيرة ثلاثة ايام ولياليها بسير الا بلى ومشي الاقدام
 وقد روي يوسف بن ميمون واكثر الثالث وهو رواية الحسن عن أبي حنيفة ورواية ابن ماجة عن محمد
 وقال المرغيناني وعامة المشايخ قدروها بالفرسخ قليل احد وعشرون فرسخا وقيل عانة عشر
 فرسخا قال المرغيناني وعليه الفتوى وقيل خمسة عشر فرسخا وما ذكره صاحب الهداية
 هو مذهب عثمان وابن مسعود وسويد بن غفلة وفي التمهيد وحذيفة بن اليمان وابو قتادة
 وشريك بن عبد الله وابن جبير وابن سيرين والشعبي والنخعي والثوري والحسن بن علي وقد استقصينا
 الكلام فيه في باب الصلاة بمضى قوله وهو ستة عشر فرسخا من كلام البخاري اي البرد ستة عشر فرسخا
 والبرد بضم الباء الموحدة جمع بريد وقال ابن سيدة البريد فرسخان وقيل ما بين كل منزلين بريد وقال
 صاحب الجامع البريد اميال معروفة يقال هو اربعة فراسخ ثلاثة اميال وفي الواحي البريد مسكة
 من السكك كل اثني عشر ميلا وبريد وكذا ذكره في الصحاح وغيره وفي الجوهرة البريد معروف عربي
 والفرسخ قال ابن سيدة هو ثلاثة اميال أو ستة سمي بذلك لان صاحبه اذا مشى قد استراح
 كأنه سكن والفرسخ السكون وفي الجامع قيل انما سمي فرسخا من السعة وقيل المكان اذا لم يكن فيه فرجة
 فهو فرسخ وقيل الفرسخ الطويل وفي مجمع الفرائد فراسخ الليل واليه ساءا ثمها وارقا ثمها وفي الصحاح
 هو فارسي معرب والميل من الارض معروف وهو قدر مد المصري وقيل ليس له حد معلوم وقيل نحو ثلاثة
 آلاف ذراع وعن يعقوب بن ميمون مد المصري ويقال الميل عشر غلات والملاطه طلق الفرس وهو ماثا
 ذراع وفي المغرب للطبرزي العلوة ثلاثمائة ذراع الى اربع مائة وقيل هو قدر مائة سهم وقال ابن عبد البر
 اصح ما في الميل انه ثلاثة آلاف ذراع وخمسمائة وقيل اربعة آلاف ذراع وقيل الف خطوة بخطوة الحمل
 وقيل هو ان ينظر الى الشخص فلا يعلم اهرأت او ذاهب وارجل هو او امرأة وقال عياض وقيل اثني
 عشر الف قدم وعن الحارثي قال ابونصر هو قطعة من الارض ما بين العيين ^{حيث} قدس حدنا اسحق قال
 قلت لابي اسامة حدثكم عبد الله عن نافع عن ابن عمر ان النبي صلى الله تعالى عليه وسلم قال لا تسافر المرأة
 ثلاثة ايام الا مع ذي محرم ^ش مطابقتها للترجمة من حيث انه يبين الانهزام الذي في الترجمة ففسره
 او لا بقوله وسمى النبي صلى الله تعالى عليه وسلم السفر يوما وليلة وانما بقوله وكان ابن عمر الى آخره
 واما بهذا الحديث الذي رواه عن ابن عمر رضي الله تعالى عنهما لان ابهام الترجمة واطلاقه يتناول
 الكل ^{ذكر} رجاله ^{وهم} خمسة الاول اسحق قال ابو علي الجبائي حيث قال البخاري حدثنا
 اسحق فهو اما ابن راهويه واما ابن نصر السعدي واما ابن منصور الكوسج لان الثلاثة اخرج عنهم
 البخاري عن ابي اسامة قال الكرماني اسحق هو الحظلي قلت هو اسحق بن ابراهيم بن محمد بن ابراهيم
 يعرف بابن راهويه الحظلي المروزي والصواب معه لانه ساق هذا الحديث في مسنده بهذه العبارة
 * الثاني ابو اسامة جاد بن اسامة الليثي وقدم غير مرة * الثالث عبد الله بن عمر الهجري وقدم

ماجه وعن احمد حديث ابن ذر من ان فسخ الحج في النمرة خاصة للصحة صحيح والمرقع بضم الميم
رفح الراء وتشديد الالف سورة وفي آخره عين مهملة صحيح تابعه عطاء عن جابر رضي الله عنه
اي تابع ابو الالبه عطاء بن ابي رباح في روايته عن جابر بن عبد الله واخرجه البخاري
هذه المتابعة مسندة في اجتماع الاقران والافراد في كتاب الحج رسيأتي بيانه ان شاء الله تعالى
باب : في كم يقصر الصلاة ش اي هذا باب في بيان كم مدة يقصر الانسان
الصلاة فيها ادا قصد الوصول اليها بحيث لا يجوز له القصص اذا كان قصده اقل من تلك المدة ولفظة كم
استفهامية ومبنيها هو الذي قدرناه قواله يقصر الصلاة يجوز في يقصر ان يكون على بناء الفاعل
وان يكون على بناء المفعول فعلى الاول لفظ الصلاة منصوب وعلى الثاني مرفوع ص وسمى النبي
صلى الله تعالى عليه وسلم السفر يوما وليلة ش اشار بهذا الى ان اختياره ان اقل المسافة التي
يجوز فيها القصص يوم وليلة حاصله ان من خرج من منزله وقصد موضعا ان كان بينه وبين مقصده
ذلك مسيرة يوم وليلة يجوز له ان يقصر صلاته الرباعية وان كان اقل من ذلك لا يجوز وهذه العبارة
رواية ابي ذر وفي رواية غيره وسمى النبي صلى الله تعالى عليه وسلم يوما وليلة سفرا واطلاق
السفر على يوم وليلة تجوز وكذا اطلاق يوم وليلة على السفر وهذا انبى يقال سميت فلانا زيدا
وقد ذكر في هذا الباب ثلاثة احاديث اثنان منها عن ابن عمر والاخر عن ابي هريرة وفي حديث
ابي هريرة اقل مدة السفر التي لا يحل للمرأة ان تسافر فيها بدون زوج او محرم يوم وليلة كباقي
ذكره وأشار الى هذا بقوله وسمى النبي صلى الله تعالى عليه وسلم السفر يوما وليلة وقال بعضهم وتعقب
بأن في بعض طرقه ثلاثة ايام كافي حديث ابن عمر وفي بعضها يوم وليلة وفي بعضها ليلة وفي
بعضها يريد قلت ليس فيه تعقب لان المحكي في هذا الباب نحو من عشرين قولا وقد ذكرناها في باب
الصلاة مبني وأشار بهذا الى ان اقل المسافة التي اختارها من هذه الاقوال يوم وليلة ولا يقال المذكور
في بعضها يوم فقط بدون ليلة لاننا نقول اذا ذكر اليوم مطلقا يراد به الكامل وهو اليوم بآيلته
وكذا اذا اطلقت الليلة بدون ذكر اليوم ص وكان ابن عمر وابن عباس رضي الله تعالى عنهم
يقصران ويفطران في اربعة برد وهو ستة عشر فرسخا ش هذا التعليق اسنده البيهقي
فقال اخبرنا ابن حامد الحافظ اخبرنا زاهر بن احمد حدثنا ابو بكر النيسابوري حدثنا يوسف بن
سعيد بن مسلم حدثنا حجاج حدثني ليث حدثنا يزيد بن ابي حبيب عن عطاء بن ابي رباح ان ابن
عمر وابن عباس كانا بصلباي ركعتين ويفطران في اربعة برد فافوق ذلك قال ابو عمر هذا عن ابن عباس
مرووف من نقل النقائ متصل الاسناد عنه من وجوه منها ما رواه عبد الرزاق عن ابن جريج عن عطاء
عنه وقال ابن ابي شيبة اخبرنا ابن عينية عن عمر واخبرني عطاء عنه وحدثنا وكيع حدثنا هشام
ابن الغاز عن ربيعة الجرشي عن عطاء عنه وقد اختلف عن ابن عمر في تحديد ذلك اختلافا
كثيرا فروى عبد الرزاق عن ابن جريج عن نافع ان ابن عمر كان ادنى ما يقصر الصلاة فيه
الليلة بشير وبين المدينة وخيبر ستة وتسعون ميلا وروى وكيع من وجه آخر عن ابن عمر انه قال
يقصر من المدينة الى السويداء وبينهما اثنان وسبعون ميلا وروى عبد الرزاق عن مالك عن ابن
سهاب عن سالم عن أبيه انه سافر الى ريم فقصص الصلاة قال عبد الرزاق وهي على ثلاثين ميلا من المدينة
وروى ابن ابي شيبة عن وكيع عن مسعر عن تخارب سمعت ابن عمر يقول اتى لاسافر الساعة
من النهار فاقصر وقال النوري سمعت جلة بن سميم سمعت ابن عمر يقول او خرجت ميلا لقصصت

الا بمحرم واحتجوا في ذلك بما رواه الطحاوي قال حدثنا ابو بكر قال حدثنا ابو عمر الضرير عن جابر
 سلمة قال حدثنا سهيل بن ابي صالح عن سعيد بن ابي سعيد المقرئ عن ابي هريرة قال قال رسول الله
 صلى الله تعالى عليه وسلم لا تسافر امرأة بريد الا مع زوج او ذي محرم واخرج البيهقي ايضا ولفظ
 لا تسافر المرأة بريد الا مع ذي محرم واخرج ابو داود ونحوه ذهب السفي وطاوس وقوم من الظاهرية
 الى ان المرأة لا يجوز لها ان تسافر مطلقا سواء كان السفر قريبا او بعيدا الا معها ذو محرم لها واحتجوا
 في ذلك بما رواه الطحاوي قال حدثنا روح بن الفرخ قال حدثنا حامد بن يحيى قال حدثنا سفيان بن عيينة
 قال حدثنا ابن عجلان عن سعيد بن ابي سعيد المقرئ عن ابي هريرة قال قال رسول الله صلى الله تعالى عليه
 وسلم لا تسافر المرأة الا ومعه ذو محرم قال الطحاوي اتفقت الآثار التي فيها مدد الثلاث كابا عن النبي
 صلى الله تعالى عليه وسلم في تحريم السفر ثلاثة ايام على المرأة بغير محرم واختلف في ما دون الثلاث
 فنظرنا في ذلك فوجدنا النهي عن السفر بلا محرم مسيرة ثلاثة ايام فصاعدا ثابتا بهذه الآثار كابا
 وكان توقيته ثلاثة ايام في ذلك اباحة السفر دون الثلاث لها بغير محرم ولو لا ذلك لما كان لذكره
 الثلاث معنى ولنهى نهيا مطلقا ولم يتكلم بكلام يكون فصلا ولكن ذكر الثلاث ليعلم ان ما دونها بخلافها
 ثم ما روى عنه في نهى من السفر دون الثلاث من اليوم واليومين والبريد فكل واحد من تلك الآثار ومن
 الاثر المروي في الثلاث متى كان بعد الذي خافه شيخه ان كان عن سفر اليوم بلا محرم بعد النهي عن سفر
 الثلاث بلا محرم فهو ناسخ وان كان خبر الثلاث من المتأخر عنه فهو ناسخ فقد نبأنا ان هذا ما في دون الثلاث
 ناسخا للثلاث او الثلاث ناسخة لما قبل من خبر الثلاث من احد وجهين اما ان يكون هو المتقدم او يكون هو
 المتأخر فان كان هو المتقدم فقد اباح السفر اقل من ثلاث بلا محرم ثم جاء بعده النهي عن سفر ما دون الثلاث
 بغير محرم فحرم ما حرم الحديث الاول وزاد عليه حرمة اخرى وهي ما بينه وبين الثلاث فوجب استعمال
 الثلاث على ما وجبه الاثر المذكور فيه وان كان هو المتأخر وغير المتقدم فهو ناسخ لما تقدمه والذي
 تقدمه غير واجب العمل به فحديث الثلاث واجب استعماله على الاحوال كلها وما خالفه فقد يجب استعماله
 ان كان هو المتأخر ولا يجب ان كان هو المتقدم والذي قد وجب علينا استعماله والاختذ به في كلا الوجهين ان رآى
 مما يجب استعماله في حال وتركه في حال انتهى وقال القاضي عياض وقوله في الرواية الواحدة عن ابي سعيد
 ثلاث ايام وفي الاخرى يومين وفي الاخرى اكثر من ثلاث وفي حديث ابن عمر ثلاث وفي حديث ابي هريرة
 مسيرة ليلة وفي الاخرى عند يوم وليلة وفي الاخرى عنه ثلاث وهذا كله ليس يتأفر ولا يختلف فكون
 صلى الله تعالى عليه وسلم منع من ثلاث ومن يومين ومن يوم او يوم وليلة وهو اقلها وقد يكون قوله صلى الله
 تعالى عليه وسلم هذا في مواطن مختلفة ونواز متفرقة فحدث كل من سمعها بما بلغه منها وشاهدها ان حدث
 بها واحد حدث بها امرات على اختلاف ما سمعها وبسبب اختلاف هذه الروايات اختلف الفقهاء في تقصير
 المسافر وقل السفر فان قلت حديث الباب الذي رواه عمر الذي فيه تعيين ثلاثة ايام وانه ممنوع الابدى
 محرم قد روى عنه من قوله خلاف ذلك قال الطحاوي حدثنا علي بن عبد الرحمن قال حدثنا عبد الله
 ابن صالح قال حدثنا بكر بن مضر عن عمرو بن الحارث عن بكر بن ابي نافع حدثنا انه كان يسافر مع ابن عمر
 مواليتا له ليس معهن ذو محرم فلت قد يجوز ان يكون سفرهن بغير محرم هو السفر الذي لم يدخل
 فيها نهى عنه صلى الله تعالى عليه وسلم قوله مواليات بضم الميم اي نساء مواليات من الموالاة وعقد
 الموالاة ان يسلم رجل على يد آخر فيواليه فيقول انت مولاي ترني اذا مت وتعلم عني اذا جنيت

عن قريب * الرابع نافع * ولي ابن عمر * الخامس عبد الله بن عمر * ذكر لطائف اسناده * فيه التحديث بصيغة الجمع في وضع وبصيغة الافراد في موضع وفيه قال وقلت وفيه ان شيخه مروزي وابواسامة كوفي وعبد الله ونافع مديان وفيه دليل لمن قال انه لا يشترط في صحة الناقل قول الشيخ نعم في جواب من قال له حديثكم فلان يكذا قال بعضهم فيه نظر لان مسند اسحق في آخره واقربه ابواسامة وقال نعم قلت فيه نظر لان هذا المستدل انما استدل بظاهر عبارة البخاري التي تساعد فيه على ما لا يخفى وفيه ان شيخه مذکور بغير نسبة ويحتمل وجه ذلك انه روى هذا الحديث من هؤلاء الثلاثة المسمى منهم باسحق ولم ينسبه ليشناول الثلاثة لانه اخرج عن الثلاثة عن ابي اسامة والحديث اخرجه مسلم ايضا عن ابي بكر بن ابي شيبة واخرجه مسلم ايضا من طريق الضحاك بن عثمان عن نافع مسيرة ثلاث ليال والتوفيق بين الروايتين ان المراد ثلاثه ايام بلياليها وثلاث ليال بياها * ذكر ما يستنبط منه * احتج به ابو حنيفة واصحابه وفقهاء اصحاب الحديث على ان المحرم شرط في وجوب الحج على المرأة اذا كانت بينها وبين مكة مسيرة ثلاثة ايام ولياليها وبه قال النخعي والحسن البصري والثوري والاعمش فان قلت الحج لم يدخل في السفر الذي نهى عنه النبي صلى الله تعالى عليه وسلم وانه محمول على الاسفار غير الواجبة والحج فرض فلا يدخل في هذا النهي قلت النهي عام في كل سفر وبؤيده مارواه البخاري ومسلم فقال مسلم حدثنا ابو بكر بن ابي شيبة وزهير ابن حرب كلاهما عن سفيان قال ابو بكر حدثنا سفيان بن عيينة قال حدثنا عمرو بن دينار عن ابي معبد قال سمعت ابن عباس يقول سمعت النبي صلى الله تعالى عليه وسلم يخطب لا يخلون رجل بامرأة الا معها ذو محرم ولا تسافر المرأة الا مع ذي محرم فقام رجل فقال يا رسول الله ان امرأتى حاجة واني اكتب في غزوة كذا وكذا قال انطلق فحج مع امرأتك ولفظ البخاري يبيى في موضعه ان شاء الله تعالى واخرجه ابن ماجه والطحاوي ايضا ولفظ الطحاوي أردت ان احج بامرأتى فقال رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم احجج مع امرأتك فدل ذلك على انها لا ينبغي لها ان تحج الابوه ولو لا ذلك لقال رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم وما حاجتها اليك لانها تخرج مع المسلمين وانت فامض لوجهك فيما اكتب في ترك النبي صلى الله تعالى عليه وسلم ان يأمره بذلك وأمره ان يحج معها دليل على انها لا يصلح لها الحج الابوه وروى ابن حزم حديث ابن عباس هذا في المحلى بسنده كما مر غير ان في لفظه اني نذرت ان اخرج في حيش كذا عوض قوله اني اكتب في غزوة كذا ثم قال ولم يقل صلى الله تعالى عليه وسلم لا تخرج الى الحج الا معها ولانها عن الحج بل الزمه ترك نذره في الجهاد والزمه الحج معها فالفرض في ذلك عليه لاعليها قلت انما قال ذلك توجبها لمذهبه في ان المرأة تحج من غير زوج ومحرم فان كان لها زوج ففرض عليه ان يحج معها وليس كما فهمه بل الحديث في نفس الامر حجة عليه لانه لما قال له فاخرج معها وامر بالخروج معها فدل على عدم جواز سفرها الابوه او بمحرم وانما الزمه بترك نذره لتعلق جواز سفرها به فان قلت ظاهر الحديث يدل على ان الزوج او المحرم اذا امتنع عن الخروج معها في الحج انه يجبر على ذلك ومع هذا فاقم تقولون اذا امتنع الزوج او المحرم لا يجبر عليه قلت فليكن كذلك فلا يضرنا هذا وانما قصدنا اثبات شرطية الزوج او المحرم مع المرأة اذا ارادت الحج على ان هذا الامر ليس بامر الزام وانما به بذلك على ان المرأة لا تسافر الا بزوجها ومذهب الشافعي ومالك ان المرأة تسافر للحج الفرض بلا زوج ولا محرم وان كان بينها وبين مكة سفر اولم يكن وخصا النهي الوارد عن ذلك بالاسفار غير الواجبة ومذهب عطاء وسعيد بن كيسان وطائفة من الظاهرية انه يجوز سفر المرأة فيما دون البرد فاذا كان بريدا فصاعدا فليس لها ان تسافر

مسلم والحج وقال حدثني زهير بن حرب قال حدثنا يحيى بن سعيد عن ابن أبي ذئب قال حدثنا سعيد بن أبي
سعيد عن أبيه عن أبي هريرة عن النبي صلى الله تعالى عليه وسلم قال لا يحل لامرأة تؤمن بالله واليوم
الآخر تسافر مسيرة يوم الا مع ذي محرم ذكر الاختلاف فيه في المثل والسنن اذما اختلف في المثل
فان في رواية البخاري مسيرة يوم وليلة وفي رواية مسلم مسيرة يوم والنسائي فيهما بأن يقال المراد
يوم في رواية مسلم هو اليوم بليته وفي رواية البخاري ان تسافر وفي رواية مسلم تسافر بدون ذكر ان
وهذا ليس باختلاف على الحقيقة لان ان مقدرة في رواية مسلم وفي رواية البخاري ليس معها حرمة
وفي رواية مسلم الا مع ذي محرم وهذا الاختلاف في الصورة وفي المعنى كلاهما سواء واما الاختلاف
في السند فان البخاري ومسلم اتفقا في هذه الرواية عن سعيد المقبري عن أبيه وروى مسلم ايضا بدون ذكر
أبيه فقال حدثنا قتيبة بن سعيد قال حدثنا ليث عن سعيد بن أبي سعيد عن أبي هريرة قال قال رسول الله
صلى الله تعالى عليه وسلم لا يحل لامرأة مسلمة ان تسافر مسيرة ليلة الا ومعها رجل ذو حرمة منها وكذلك
اختلف فيه على مالك ففي رواية مسلم عنه ذكر أبيه حيث قال حدثنا يحيى بن يحيى قال قرأت على مالك
عن سعيد بن أبي سعيد المقبري عن أبيه عن أبي هريرة ان رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم قال لا يحل
لامرأة تؤمن بالله واليوم الآخر تسافر مسيرة يوم وليلة الا مع ذي محرم منها وقال ابو داود واخبرنا عبد الله
ابن مسلمة والنسائي عن مالك قال وحدثنا الحسن بن علي قال حدثنا بشر بن عمر قال حدثني مالك عن سعيد
ابن أبي سعيد قال الحسن في حديثه عن أبيه ثم اتفقوا على أبي هريرة عن النبي صلى الله تعالى عليه وسلم
قال لا يحل لامرأة تؤمن بالله واليوم الآخر ان تسافر يوما وليلة قال ابو داود لم يذكر النسائي والنسائي عن
أبيه وقال ابو داود رواه ابن وهب وعثمان بن عمر عن مالك كما قال النسائي وقال الدارقطني
في الغرائب رواه بشر بن عمر واسحق الفروي عن مالك عن سعيد عن أبيه عن أبي هريرة
وعند الاسمعيلى من حديث الوليد بن مسلم عن مالك مثل حديث بشر بن عمر وقال ابو عمر روى
شيبان عن يحيى بن أبي كثير عن سعيد بن أبي سعيد عن أبيه عن أبي هريرة وقال الدارقطني في استدرأكه
على الشيخين كونهما اخرجاه من حديث ابن أبي ذئب عن سعيد عن أبيه وقال الصواب سعيد عن أبي هريرة
من غير ذكر أبيه واحتج بأن مالكا ويحيى بن أبي كبير وسليلا قالوا عن سعيد عن أبي هريرة فهذا
الدارقطني رجح رواية اسحق عن أبيه ولكن في رواية الشيخين عن أبيه زيادة من الثقة وحسب
مقبولة وقد وافق ابن أبي ذئب على قوله عن أبيه الليث بن سعد في رواية أبي داود عنه قال حدثنا
قتيبة بن سعيد قال حدثنا سعيد قال حدثنا الليث عن سعيد بن أبي سعيد عن أبيه ان ابا هريرة قال قال
رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم لا يحل لامرأة مسلمة تسافر مسيرة ليلة الا ومعها رجل ذو حرمة
منها والليث وابن أبي ذئب من أثبت الناس في سعيد وذكرا عن مسلم عن قريب يعين هذا الاسناد
والمثل ولكن ليس فيه عن أبيه كذا رأيته في بعض النسخ وفي بعضها عن أبيه فان صححت الروايتان
يكون على الليث ايضا اختلاف ينظر فيه في ذكره عنه في قول لا يحل فعل متنازع وفعله قبا
ان تسافر وان مصدرية تقديره لا يحل لامرأة تسافرها مسيرة يوم وقال صاحب التلويح الرواء في
مسيرة يوم للمرة الواحدة التقدير ان تسافر مرة واحدة سفره واحدة مختصرا يوم ليلة وتمتد
على هذا صاحب الترتيب وهذا تصرف عجيب وانظر مسيرة مصدر ميمي بمعنى السير كما لم يشتهر معنى
العيش وليست التاء فيه للمرة وما كل تاء تدخل المصدر تدل على الوحدة فقول تؤمن بالله واليوم

فهذا عقد صحيح وكذا الواسم على يد رجل ووالى غيره فان قلت روى عن عائشة رضى الله تعالى عنها انها كانت تسافر بغير محرم فاخذ به جماعة وجوزوا سفرها بغير محرم فلت كان الناس لها شدة محرما لانها ام المؤمنين فمعهم سافرت فقد سافرت بمحرم وليس الناس لغيرها من النساء كذلك وهذا الجواب من ابى حنيفة رضى الله تعالى عنه ص حدثنا مسدد قال حدثنا يحيى عن عبيد الله قال اخبرني نافع عن ابن عمر عن النبي صلى الله تعالى عليه وسلم قال لا تسافر المرأة ثلاثا الا معها ذو محرم ش هذا طريق آخر لحديث ابن عمر عن مسدد عن يحيى القطان عن عبيد الله بن عمر العمري عن نافع الى آخره قوله الامعها ذو محرم رواية الاصيلي وابى ذرؤ في رواية غيرهما الامع ذى محرم والمحرم بفتح الميم من لا يحل له نكاحها ووقع في رواية ابى سعيد عند مسلم وابى داود والامعها ابوها واخوها او زوجها وابنها او ذو محرم منها واختلف في المحرم فيحوز لها المسافرة مع محرمها بالنسب كأبيها واخيها وابن اختها وابن اخيها وخالها وعمها ومع محرمها بالرضاع كأخيها من الرضاع وابن اخيها وابن اختها منه ونحوهم ومع محرمها من المصاهرة كأبى زوجها وابن زوجها ولا كراهة في شيء من ذلك الا ان مالكا كره سفرها مع ابن زوجها لفساد الناس بعد العصر الاول وكذلك يحوز لهؤلاء الخلوة بها والنظر اليها من غير حاجة ولكن لا يحل النظر بشهوة ص تابعه احمد عن ابن المبارك عن عبيد الله عن نافع عن ابن عمر عن النبي صلى الله تعالى عليه وسلم مثله ش اى تابع عبيد الله احمد حديث رواه عن عبيد الله بن المبارك عن عبيد الله العمري عن نافع عن ابن عمر عن النبي صلى الله تعالى عليه وسلم مثله اى مرفوعا نحوه وذا البخارى متابعه اياه دفعه لم قال انه موقوف وفي علل الدار قطنى قال يحيى بن سعيد القطان ما انكرت على عبيد الله بن عمر الاهد الحديث قال رواه عبيد الله بن عمر عن نافع عن ابن عمر موقوفا وقال صاحب التلويح رواه ابن ابى شبة في مسنده عن ابن نمير وعن ابى اسامة عن عبيد الله فذكره مرفوعا قال رأيت حاشية بخط قديم جدا هذا الحديث غلط غلط فيه عبيد الله عن نافع ولم ينكر عليه القطان غيره قال وفيه نظر لجلالة عبيد الله ولان يحيى نفسه رواه عنه فلو كان مكراما رواه عنه واذا رواه عنه فلا يحدث ثم قال وقد وجدنا لعبيد الله متابعا على رفعه رواه مسلم في صحيحه عن محمد بن رافع حدثنا ابن ابى فديك عن الضحاك بن عثمان عن نافع فذكره بلفظ لا يحل لامرأة تؤمن بالله واليوم الآخر تسافر مسيرة ثلاث ايام الا ومعها ذو محرم واما احمد المذكور فقال الكرمانى هو احمد بن محمد بن موسى المروزي يكنى ابا العباس ويلقب بمردويه قلت هكذا ذكر الحاكم ابو عبد الله انه احمد بن محمد بن موسى مردويه وزعم الدار قطنى انه احمد بن محمد بن ثابت شبيه وقال ابو احمد بن عدى لا يعرف قبل انه احمد بن حنبل وهو غير صحيح لانه لم يسمع عن عبد الله بن المبارك ص حدثنا آدم حدثنا ابن ابى ذئب قال حدثنا سعيد المقبرى عن أبيه عن ابى هريرة قال قال النبي صلى الله تعالى عليه وسلم لا يحل لامرأة تؤمن بالله واليوم الآخر ان تسافر مسيرة يوم وليلة ليس معها حرمة ش مطابقتها للترجمة ما ذكرناه في اول حديث الباب ذكر رجاله وهم خمسة ذكروا غير مرة وآدم بن اياس من افراد البخارى وابن ابى ذئب هو محمد بن عبد الرحمن بن المغيرة بن الحارث بن ابى ذئب واسم ابى ذئب هشام العامري المدني وسعيد ابن ابى سعيد المدني وكنتيه ابو سعيد وابوه ابو سعيد واسمه كيسان المقبرى بضم الباء الموحدة نسبة الى مقبرة بالمدينة كان ابو سعيد مجاورا لها والحديث اخرجه

هل تم الصلاة الا لما لم يتم حتى ندخلها المرح الثاني ان هذا التناقض اخر حجة اخذكم بها من روى
 الدورى عنه قاه ابن اياس عن علي بن ربيعة قال خرجنا مع علي بن رضى الله عنه المجدد بحمصنا الصلاة
 ونحن نرى البيوت نمر حمتنا فقصرنا الصلاة ونحن نرى البيوت اخرجنا انما بقينا من
 هارون عن وفاة ابن اياس خرجنا مع علي بن رضى الله تعالى عنه فمروا بدار راسا من دار
 فصلى ركعتين ركعتين حتى اذارجعنا ونظرنا الى الكوفة حضرت الصلاة قالوا يا امير المؤمنين هذه
 الكوفة انتم الصلاة قال لا حتى ندخلها ووقاه بكسر الواو وبعدها قاف ثم مدد ابن اياس بكسر
 الهمزة وتخفيف الياء آخر الحروف قال صاحب التلويح فيه كلام وقال ابو جهمر روى مثل هذا عن
 علي بن وجوه شتى قلت روى ابن ابي شبة في مصنفه حدثنا عباد بن العوام عن داود بن ابي هند
 عن ابي حرب بن ابي الاسود الدبلي ان عليا بن رضى الله تعالى عنه خرج من البصرة فصلى الظهر
 اربعاً ثم قال انا لو جاوزنا هذا الخوص لصلينا ركعتين ورواه عبد الرزاق في مصنفه اخبرنا سفيان
 الثوري عن داود بن ابي هند عن ابي حرب بن ابي الاسود ان عليا لما خرج من البصرة رأى حصا
 فقال لو لا هذا الخوص لصلينا ركعتين فقلت وما الخوص قال بيت من القصب قلت هو بضم الخاء المعجمة
 وتشديد الصاد المهملة قال ابو عمر روى سفيان بن عيينة وغيره عن ابي اسحق عن عبد الرحمن بن
 يزيد قال خرجت مع علي بن ابي طالب الى صفين فلما كان بين الجسر والقنطرة صلى ركعتين قال وسنده
 صحيح * النوع الثالث في اختلاف العلماء في هذا الباب فعندنا اذا فارق المسافر بيوت المصريقصر
 وفي المبسوط يقصر حين يخلد عمران المصروفي الذخيرة ان كانت لها محلة متباعدة من المصروكانت
 قبل ذلك متصلة بها فانه لا يقصر ما لم يجاوزها ويختلف دورها بخلاف القرية التي تكون ببناء المصرو
 فانه يقصر وان لم يجاوزها وفي التكملة المقيم اذا نوى السفر ومشى او ركب لا يصير مسافرا ما لم يخرج
 من عمران المصرولان بنية العمل لا يصير عاملا ما لم يعمل لان الصائم اذا نوى الفطر لا يصير مفطرا وفي
 المحيط والصحيح انه يعتبر مجاوزة عمران المصروالا اذا كان بمدق قرية او قرى متصلة بربض المصروفيحسب
 يعتبر مجاوزة القرى وقال الشافعي في البلد بشرط مجاوزة السور لا مجاوزة الابنية المتصلة بالسور
 خارجة وحكى الراعي وجها ان المعتبر مجاوزة الدور ورجح الراعي هذا الوجه في المجرى والاول
 في الشرح وان لم يكن في جهة خروجه سور او كان في قرية يشترط مفارقة عمران وفي المعنى لابن
 قدامة ليس لمن نوى السفر القصر حتى يخرج من بيوت مصره او قريته ويخافها وراء ظهره قال وبه
 قال مالك والاوزاعي واحمد والشافعي واسحق وابو ثور وقال ابن المنذر اجمع كل من يحفظ عنه
 من اهل العلم على هذا وعن عطاء وسليمان بن موسى انهما كانا يسميان القصر في البلد لمن نوى السفر
 وعن الحارث بن ابي ربيعة انه اراد سفرا فصلى بالحجاعة في منزله ركعتين وفيهم الاسود بن زيد وغير
 واحد من اصحاب عبد الله وعن عطاء انه قال اذا دخل عليه وقت صلاة بعد خروجه من منزله
 قبل ان يفارق بيوت المصرويباح له القصر وقال مجاهد اذا ابتداء السفر بالهار لا يقصر حتى
 يدخل الليل واذا ابتداء بالليل لا يقصر حتى يدخل النهار **ح** حدثنا ابو نعيم قال حدثنا
 سفيان عن محمد بن المنكدر وابراهيم بن ميسرة عن انس بن مالك رضى الله تعالى عنه قال صليت
 الظهر مع رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم بالمدينة اربعاً والعصر بئى الخليفة ركعتين
 شى مطابقتها للترجمة ظاهرة لان انسا يخبر في حديثه ان النبي صلى الله تعالى عليه وسلم

الآخر ظاهره ان هذا قيد يخرج الكافرات كإذهب اليه البعض وليس كذلك بل هو وصف لتأكيد التحريم لانه تعريض انها اذا سافرت بغير محرم فانه تخالف شرط الايمان بالله واليوم الآخر لان التعريض الى وصفها بذلك اشارة الى الزام الوقوف عند ما نهيت عنه وان الايمان بالله واليوم الآخر يقتضى لها بذلك قوله ليس معها حرمة جلة حالية اى ليس معها رجل ذو حرمة منها كما فى رواية مسلم كذلك وقدم عن قريب واستدل بهذا الحديث الاوزاعى واليث على ان المرأة ليس لها ان تسافر مسيرة يوم وليلة الابدى محرم ولها ان تسافر فى اقل من ذلك وقدم الكلام فيه مستقصى **ص** تابعه يحيى بن ابى كثير وسهيل ومالك عن المقبرى عن ابى هريرة **ش** اى تابع ابن ابى ذئب فى روايته عن سعيد المقبرى عن ابى هريرة يحيى وسهيل ومالك فهذه المتابعة فى متن الحديث لا فى الاسناد لانهم لم يقولوا عن أبيه وقال المزنى يعنى تابعه فى قوله مسيرة يوم وليلة قلت اشعار بهذا الى ان متابعة هؤلاء ابن ابى ذئب عن سعيد فى لفظ المتن لا فى ذكر سعيد عن أبيه عن ابى هريرة ولكن لم يختلف على يحيى فى روايته عن ابى سعيد عن أبيه لان الطحاوى روى هذا الحديث من طريق يحيى وفيه عن أبيه حيث قال حدثنا ابو امية قال حدثنا ابو نعيم قال حدثنا شيبان بن عبد الرحمن عن يحيى بن ابى كثير عن ابى سعيد عن أبيه انه سمع ابا هريرة يقول قال رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم لا يحل لامرأة ان تسافر يوما فافوقه الاومعها ذو حرمة واخرجه احمد فى مسنده حدثنا حسن حدثنا شيبان عن يحيى عن ابى سعيد ان ابا خبره انه سمع ابا هريرة يقول قال رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم لا يحل لامرأة ان تسافر يوما فافوقه الاومعها ذو حرمة واختلف فى ذلك على سهيل ومالك اما الاختلاف على سهيل فقال ابو داود حدثنا يوسف بن موسى عن جرير عن سهيل عن سعيد بن ابى سعيد عن ابى هريرة الحديث وفيه ان تسافر بريدا واخرجه الطحاوى حدثنا ابو نكرة قال حدثنا ابو عمر الضمير عن حماد بن سلمة قال حدثنا سهيل بن ابى صالح عن سعيد بن ابى سعيد المقبرى عن ابى هريرة قال قال رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم لا تسافر امرأة بريدا الا مع زوج او ذى محرم واخرجه البيهقى ايضا نحوه فهذه لیس فيه ذكر عن أبيه وروى مسلم حدثنا ابو كامل الجردى قال حدثنا بشر بن ابى المفضل قال حدثنا سهيل بن ابى صالح عن أبيه عن ابى هريرة قال قال رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم لا يحل لامرأة ان تسافر ثلاثا الاومعها ذو محرم عليها فهذا فى روايته ابدل سعيدا ابى صالح وخالف فى اللفظ ايضا فقال ان تسافر ثلاثا ويحتمل ان يكون الحديثان معا عند سهيل ولذلك صحح ابن حبان الطريقين عنه وقال ابن عبد البر رواية سهيل مضطربة فى الاسناد والمتن واما الاختلاف على مالك فقد ذكرناه عن قريب وقد رأيت الاختلاف الظاهر بين الحفاظ فى ذكر أبيه فاعلمه سمع من أبيه عن ابى هريرة ثم سمع عن ابى هريرة نفسه فرواه تارة كذا وتارة كذا وسماعه عن ابى هريرة صحيح **ص** **باب** * يقصر اذا خرج من موضعه **ش** اى هذا باب يذكر فيه ان الانسان يقصر صلاته الرابعة اذا خرج من موضعه قاصدا سفرا تقصر فى مثله الصلاة **ص** وخرج على بن ابى طالب رضى الله تعالى عنه تقصر وهو يرى البيوت فلما رجع قيل له هذه الكوفة قال لا حتى تدخلها **ش** **مطابقة** لترجمة ظاهره والكلام فيه على انواع ^١ الاول فى مساء قوله وخرج على اى من الكوفة لان قوله هذه الكوفة يدل عليه قوله فقصر اى الصلاة الرابعة قوله وهو يرى البيوت جلة حالية اى والحال انه يرى بيوت الكوفة قوله فلما رجع اى من سفره هذا قرا، هذه الكوفة يعنى

ابو جعفر المعروف بالمسندى وسفيان هو ابن عيينة والزهرى هو محمد بن مسلم بن ذكر لظنهما اساده
فيه التحديث بصيغة الجمع في موضعين وفيه العنينة في ثلاثة مواضع وفيه القول في خمسة مواضع
وفيه ان شيخه من افراده وفيه رواية التابعي عن التابعي عن الصحابة وفيه ان شيخه بمنزلة وسفيان
مكي والزهرى وعروة مدينان وذكر من اخرجه غيره ~~ب~~ اخرجه مسلم ايضا في الصلاة عن علي بن
حشرم واخرجه النسائي فيه عن اسحق بن ابراهيم عن سفيان وقدم هذا الحديث في اول كتاب
الصلاة اخرجه عن عبد الله بن يوسف عن مالك عن صالح بن كيسان عن عروة عن عائشة وقدم في
الكلام فيه مستوفى ونكلم فيه ما لم يذكر هناك قوله اول بالرفع على انه يدل من الصلاة او مبتدأ ثان
وخبره قوله ركعتان والجملة خبر المبتدأ الاول ويجوز نصب اول على الظرفية اي في اول قال قلت في رواية
كريمة ركعتين فأين الخبر على هذا قلت على هذه الرواية يكون الركعتين منصوبا على الحال
وقد سدد الخبر قوله فرضت قال ابو عمر كل من رواه عن عائشة قال فيه فرضت الصلاة الا ما حدث به
ابو اسحق الحرابي قال حدثنا احمد بن الحجاج حدثنا ابن المبارك حدثنا ابن مجلان عن صالح بن كيسان
عن عروة عن عائشة قالت فرض رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم الصلاة ركعتين ركعتين الحديث
انتهى كلامه قلت وفي مسند عبد الله بن وهب بسند صحيح عن عروة عنها فرض الله الصلاة حين
فرضها ركعتين الحديث وعند السراج بسند صحيح فرض الصلاة على رسول الله صلى الله تعالى
عليه وسلم اول ما فرضها ركعتين (ح) وفي لفظ كان اول ما فرض على رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم
من الصلاة ركعتين ركعتين الا المغرب وسنده صحيح وعند البيهقي من حديث داود بن ابي هند عن عامر عن
عائشة قالت افترض الله الصلاة على رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم بمكة ركعتين ركعتين الا المغرب فلما
هاجر الى المدينة زاد الى كل ركعتين ركعتين الا صلاة الغداة وقال الدوالي في نزل اتمام صلاة المقيم في الظاهر يوم
الثلاثاء نتي عشرة ليلة خلت من شهر ربيع الآخر بعد مقدمه صلى الله تعالى عليه وسلم بشهر واقرت صلاة
السفر ركعتين وقال المهلب الا المغرب فرضت وحدها ثلاثا وما عداها ركعتين ركعتين وقال الاصيلي اول
ما فرضت الصلاة اربع على هيئتها اليوم وانكر قول من قال فرضت ركعتين وقال لا يقبل في هذا خبر الآحاد
وانكر حديث عائشة وقال ابو عمر بن عبد البر رواه مالك عن صالح بن كيسان عن عروة عن عائشة وقال حديث
صحيح الاسناد عند جماعة اهل النقل لا يختلف اهل الحديث في صحة اسناده الا ان الاوزاعي قال فيه عن
الزهرى عن عروة عن عائشة وهشام بن عروة عن عروة عن عائشة ولم يروه مالك عن ابن شهاب ولا عن
هشام الا ان شيخنا يسمى محمد بن يحيى بن عباد بن هاني رواه عن مالك وابن اخي الزهرى جيعا عن الزهرى
عن عروة عن عائشة وهذا لا يصح عن مالك والصحيح في اسناده عن مالك ما في الموطأ وطرقه عن عائشة
متواترة وهو عنها صحيح ليس في اسناده مقال الا ان اهل العلم اختلفوا في معناه فذهب جماعة منهم الى ظاهره
وعومده وما يوجب لفظه فأوجبوا القصر في السفر فرضوا وقالوا لا يجوز لاحد ان يصلي في السفر الا ركعتين
ركعتين في الرباعيات وحديث عائشة واضح في ان الركعتين للمسافر فرض لان الفرض الواجب لا يجوز
خلافه ولا الزيادة عليه الا ترى ان المصلي في الحضر لا يجوز له ان يزيد في صلاة من الجس ولو زاد
لفسد فكذلك المسافر لا يجوز له ان يصلي في السفر اربعا لان فرضه فيه ركعتان ومن ذهب الى هذا عمر
ابن عبد العزيز ان صح عنه وعنه الصلاة في السفر ركعتان لا يصح غيرهما ذكره ابن حزم محتجا به
وحاد بن ابي سليمان وهو قول ابي حنيفة واصحابه وقول بعض اصحاب مالك وروى عن مالك

قصر صلاته بعد ما خرج من المدينة والترجة هكذا والمناسبة بيده وبين ان رعى الله تعالى عنه المذكور من حيث ان اثر على يدل على ان القصر يسرع بفراق الحضرة وحديث انس كذلك لانه يدل على انه صلى الله تعالى عليه وسلم ما قصر حتى فارق المدينة وكان قصره في ذى الحليفة لانه كان اول منزل نزل ولم تحضر قبله صلاة ولا يصح استدلال من استدله به على استباحة القصر في السفر القصير لكون بين المدينة وذي الحليفة ستة اميال لان ذا الحليفة لم يكن منتهى سفر النبي صلى الله تعالى عليه وسلم وانما خرج اليها يريد مكة فاتفق نزوله بها وكانت صلاة العصر اول صلاة حضرت بها فقصرها واستمر على ذلك الى ان رجع ﴿ ذكر رجاله ﴾ وهم خمسة * الاول ابو نعيم بضم النون الفضل بن دكين * الثاني سفيان الثوري نص عليه المزي في الاطراف * الثالث محمد بن المنكدر بلفظ اسم الفاعل من الانكدار ابن عبد الله القرشي التيمي المدني مات سنة ثلاثين ومائة قاله الواقدي * الرابع ابراهيم بن ميسرة ضد المينة الطائفي المكي * الخامس انس بن مالك * ذكر لطائف اسناده * فيه الحديث بصيغة الجمع في موضعين وفيه العصة في موضعين وفيه القول في موضعين وفيه تابعيان يرويان عن صحابي وفيه اثنان كوفي وشيخه كذلك والثالث مدني والرابع مكي * ذكر تعدد موضعه ومن اخرجه غيره * اخرجه البخاري ايضا عن محمد بن المنكدر في الحج ايضا عن عبد الله بن محمد بن هشام بن يوسف واخرجه ابوداود في الصلاة عن احمد بن حنبل وهنا اخرجه البخاري عن ابراهيم بن ميسرة عن انس واخرجه مسلم في الصلاة ايضا عن سعيد بن منصور واخرجه ابوداود وفيه عن زهير بن حرب واخرجه الترمذي فيه عن قتيبة وكذلك اخرجه عنه النسائي لكن ثلاثهم عن سفيان بن عيينة ﴿ ذكر معناه ﴾ قوله اربعاً اربع ركعات هذا الذي على هذه الصورة رواية الكشي في رواية غيره صليت الظهر مع النبي صلى الله تعالى عليه وسلم بالمدينة اربعاً وبذي الحليفة ركعتين قال ابن حزم والمراد ركعتين هي العصر كما جاء ميبداً في رواية اخرى قال وكان ذلك يوم الخميس لست لياليتين من ذي القعدة وابن سعيد يقول يوم السبت لحمس لياليتين من ذي القعدة وفي صحيح مسلم خمس بقين من ذي القعدة وذلك لستة عشر للحج قوله والعصر بالنصب اي وصليت العصر اي صلاة العصر قوله بذي الحليفة ذوا الحليفة ماء لبني جشم قال عياض على سبعة اميال من المدينة قال ابن قرقول ستة وقال البكري هي تصغير حلقة وهي ميقات اهل المدينة ﴿ ذكر ما يستنبط منه ﴾ وفي التوضيح اورد الشافعي هذا الحديث مستدلاً على ان من اراد سفراً وصلى قبل خروجه فله يتم كفاؤه الشارع في الظهر بالمدينة وقد نوى السفر ثم صلى العصر بذي الحليفة ركعتين والحاصل ان من نوى السفر فلا يقتصر حتى يفارق بيوت مصره وقد ذكرنا الخلاف فيه عن قريب مستقصى * وفيه جند على من يقول يقصر اذا اراد السفر ولو في بيته وعلى مجاهد في قوله لا يقصر حتى يدخل الليل ﴿ ص حدثنا عبد الله بن محمد قال حدثنا سفيان عن ابي زهرى عن عروة عن عائشة رضي الله تعالى عنها قالت الصلاة اول ما فرضت ركعتان فأقرت صلاة السفر وأتمت صلاة الحضرة قال ابي زهرى فقلت لعروة فانا لما عائشة تم قال تأولت ما تأول عثمان رضي الله تعالى عنه شيء ﴿ مطابقتها للترجة تأتي بتوجيه وان كان فيه بعض التعسف وهو ان ذكر السفر يصدق على المسافر فيدل على انه اذا خرج من موضع يقصر عند وجود شرط القصر فافهم ﴾ ورجاله ذكر واخير مرة وعبد الله بن محمد بن عبد الله

لقد عبت امر ابن عمك لانه كان قد اتم الصلاة قال ومان هتار حيث انزل الله ان لا يدرك
 يصلي بها الظهر والعصر والعشاء اربعاً اربعاً ثم اذا خرج الى منى رعى قصر الصلاة فاذا فرغ
 من الحج واقام بمكة اتم الصلاة انتهى قلت هذا الذي ذكره يزيد ما ذهبنا اليه من وجوب القصر
 لانه قال كان يرى القصر مختصاً بمن كان شاخصاً سائراً وظاهره انه كان يرى القصر واجبا
 للمسافر وكان يرى حكم المقيم لمن اقام ونحن ايضا نرى ذلك غير ان المسافر متى يكون في مقامه
 فيه خلاف قد ذكرناه فلا يصح لنا هذا الخلاف ودعوا انا في وجوب القصر في حق المسافر
 ثم ان هذا القائل ادعى ان اسناد حديث احمد حسن ولم يذكر رواه حتى ينظر فيهم وقول
 الكرماني ثم انه خبر واحد لا يعارض لفظ القرآن الى آخره قلنا لا نسلم ذلك على الوجه الذي ذكرتم
 لان في الجراح في القصر انما هو في الزيادة على الركعتين لان الصلاة فرصت بمكة ركعتين ركعتين
 وزيدت عليهما ركعتان في المدينة والآية مدينة نزلت في امارة القصر للضاربين في الارض وهم
 المسافرون فلعل على ان اباحة القصر في الريادة لا في الاصل لان الاجماع منعقد على ان المسافر لا يصلي في سفره
 اقل من ركعتين الا ما شذ قول من قال ان المسافر يصلي ركعة عند الخوف فلا يعتمد بهذا القول على
 انا نقول ايضا جاء في الحديث المشهور انه صلى الله تعالى عليه وسلم صلى الظهر باهل مكة
 في حجة الوداع ركعتين ثم امر ناديا ينادي يا اهل مكة اتموا صلاتكم قلنا قوم سفر ولو كان فرض
 المسافر اربعاً لم يجزهم فضيلة الجماعة معه وعند مسلم في رواية صلى النبي صلى الله تعالى عليه وسلم
 بمكة صلاة المسافر وابو بكر وعمر وعثمان ثمان سنين او قال ست سنين وفي رواية له صلى في السفر
 ولم يقل بمكة وفي رواية له صحبت رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم في السفر فلم يزد على ركعتين
 حتى قبضه الله وصحبت ابا بكر فلم يزد على ركعتين حتى قبضه الله وصحبت عمر فلم يزد على ركعتين
 وصحبت عثمان فلم يزد على ركعتين حتى قبضه الله وهكذا لفظ رواية ابى داود وفي رواية ابن ماجة
 صحبت عثمان فلم يزد على ركعتين حتى قبضه الله تعالى فان قلت روى النسائي من رواية العلاء بن زهير عن
 عبد الرحمن بن الاسود عن عائشة انها اعترت مع رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم من المدينة
 الى مكة حتى اذا قدمت مكة قلت يا رسول الله باني انت راى قصرت فاقمت وافطرت فصمت قال احسنت
 يا عائشة وما عاب على انتهى قال البيهقي وهو اسناد صحيح موصول فهذا يدل على ان القصر غير واجب
 اذ لو كان واجبا لانكر النبي صلى الله تعالى عليه وسلم على عائشة في تمامها قلت قد اختلف فيه
 على العلاء بن زهير فرواه ابو نعيم عنه هكذا ورواه محمد بن يوسف الفريابي عن العلاء بن
 زهير عن عبد الرحمن بن الاسود عن عائشة فعلى هذا الاسناد غير موصول وقال النووي في الخلاصة
 هذه اللفظة مشككة فال معروف انه صلى الله تعالى عليه وسلم لم يعمر الا اربع عمر كلهن في ذى القعدة
 فان قلت روى البرار من رواية المغيرة بن زياد عن عائشة ان النبي صلى الله تعالى عليه وسلم
 كان يسافر فيتم الصلاة ويقصر ورواه الدارقطني وقال هذا اسناد صحيح ووافقه البيهقي
 على صحة اساده قلت كيف يحكم بخصته وقد قال احمد المغيرة بن زياد منكر الحديث احاديثه مناكير
 وقال ابو حاتم وابوزرعة شيخ لا يحتج بحديثه وادخله البخاري في كتاب الضعفاء وعادة البيهقي
 التصحيح عند الاحتجاج لامامه والتضعيف عند الاحتجاج لغيره وقول الكرماني ثم ان الحديث عام
 مخصوص بالمغرب والصبح غير سديد لان المراد من قولها فرضت الصلاة هي الصلاة المعهودة

ايضا وهو المشهور عنه انه قال من اتم في السفر اعاد في الوقت واستدلوا بحديث عمر بن الخطاب صلاة السفر ركعتان تمام غير قصر على لسان نبيكم صلى الله تعالى عليه وسلم رواه النسائي بسند صحيح وبارواه ابن عباس عند مسلم ان الله فرض الصلاة على نبيكم صلى الله تعالى عليه وسلم في الحضر اربعا وفي السفر ركعتين وفي التمهيد من حديث ابي قلابة عن رجل من بني عامر انه اتى النبي صلى الله تعالى عليه وسلم فقال له ان الله تعالى وضع عن المسافر الصوم وشطر الصلاة وعن انس بن مالك القشيري عن النبي صلى الله تعالى عليه وسلم مثله وعند ابن حزم صحيحا عن ابن عمر قال رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم صلاة السفر ركعتان من ترك السنة كفر وعن ابن عباس من صلى في السفر اربعا كن صلى في الحضر ركعتين وفي مسند السراج بسند جيد عن عمرو بن امية الضمري يرفعه ان الله تعالى وضع عن المسافر الصيام ونصف الصلاة وهو قول عمر وعلي وابن مسعود وجابر وابن عباس وابن عمر والنوري رضي الله تعالى عنهم وقال الاوزاعي ان قام الى الثالثة العاها وسجد للسهو وقال الحسن بن حي اذا صلى اربعا متعمدا اعادها اذا كان ذلك منه الشيء اليسير فان طال ذلك منه وكثر في سفره لم يعد وقال الحسن البصري من صلى اربعا عمدائس ما صنع وقضيت عنه ثم قال لا بالث اترى اصحاب محمد صلى الله تعالى عليه وسلم تركوها لانها ثقلت عليهم وقال الاثرم قلت لاجد الرجل يصلي اربعا في السفر قال لا ما يجزئ وقال البغوي قال الشافعي هذا قول اكثر العلماء وقال الخطابي الاولي القصر ليخرج من الخلاف وقال الترمذي العمل على ما فعله النبي صلى الله تعالى عابه وسلم وقال الكرماني فان قلت هذا الحديث دليل صريح للحنفية في وجوب القصر قلت لادلالة لهم فيه لانه لو كان الحديث مجرى على ظاهره لما جاز لعائشة اتمامها ثم انه خبر واحد لا يعارض لفظ القرآن وهو ان تقصروا من الصلاة الصريح في انها كانت في الاصل زائدة عليه اذ القصر معناه التقيص ثم ان الحديث عام مخصوص بالمغرب وبالصبح وحجبة العام المخصص مختلف فيها ثم ان راوية الحديث عائشة قد خالفت روايتها واذا خالف الراوي روايته لا يجب العمل بروايته عندهم قلت لانهم انه لادلالة لنا فيه لانه ينيء بأن صلاة المسافر التي هي الركعتان فرضت في الاصل هكذا والزيادة عليها طارئة ولم تستقر الزيادة الا في الحضر وبقيت صلاة المسافر رضاعا على اصلها وهو الركعتان فكما لا يجوز الزيادة في الحضر بالاجماع فكذا المسافر لا يجوز له الزيادة ولفظ فرضت وان كان على صيغة المجهول لكن يدل على ان الله هو الذي فرض كما مر صريحا في الاحاديث المذكورة آنفا وقوله لانه لو كان الحديث مجرى على ظاهره لما جاز لعائشة اتمامها جوابه في نفس الحديث وهو قول عروة تأولت ما تأول عثمان لان الزهري لما روى هذا الحديث عن عروة عن عائشة ظهر له ان الركعتين هذا الفرض في حق المسافر لكن اشكل عليه اتمام عائشة من حيث انها اخبرت بفرضية الركعتين في حق المسافر ثم انها كيف اتمت فسأل عروة بقوله ما بال عائشة تتم فأجاب عروة بقوله تأولت ما تأول عثمان رضي الله تعالى عنه وقد ذكرنا الوجوه التي ذكرت في تأول عثمان وقد ذكر بعضهم الوجوه المذكورة ثم قال والمنقول في ذلك ان سبب اتمام عثمان انه كان يرى القصر مختصا بمن كان شاخصا سائرا وامان اقام في مكان في اثناء سفره فله حكم المقيم فيتم والجدة فيه مارواه احمد باسناد حسن عن عباد بن عبد الله بن الزبير قال لما قدم علينا معاوية حاجا صلى بنا الظهر ركعتين بمكة ثم انصرف الى دار الندوة فدخل عليه مروان وعمر بن عثمان فقالا

وفيه الاخبار ايضا بصيغة الجمع في موضع وبصيغة الافراد في موضع وفيه الصمد - في ثلاثه واصلح
وفيه الحديث بصيغة الافراد في موضع وفيه القول في ثمانية مواضع وفيه الرؤية في موضعين
وفيه ان شيخه وشيخه شيخه جرجان والزهرى وسالمه دنيان واليث مصري ويرنس ايلي - وهذا
الحديث اخرجه البخارى في موضعين في تقصير الصلاة عن ابي اليان واخرجه النسائي في الصلاة
عن عمرو بن عثمان بن سعيد بن كثير وعن احمد بن محمد بن مغيرة **قوله** ذكر معناه **قوله** كان اذا اعجله
السير في السفر قيد السفر يخرج ما اذا كان خارج البلد في بستانه او كرمه مثلا **قوله** يؤخر المغرب
اي يؤخر صلاة المغرب الى وقت العشاء **قوله** يفعله اي يفعل تأخير المغرب الى وقت العشاء
اذا كان يعجله السير في السفر **قوله** وزاد اليث اي اليث بن سعد وقد وصل الاسمعيلى فقال احبرني
القاسم بن زكرياء حدثنا ابن زنجويه وحدثني ابراهيم بن هانيء حدثنا الرمادي قال حدثنا ابو صالح
حدثنا الليث بهذا وقال الاسما عيسى رأى البخارى اول الارمال من الليث اقوى من روايته عن ابي
صالح عن الليث ولم يستخبر انا يروى عنه قلت هذا الوجه الذي ذكره فيه نظر لان البخارى
روى عن ابي صالح في صحيحه على الصحيح ولكنه يدلسه فيقول حدثنا عبدالله ولا ينسبه وهو هو
نعم قد علق البخارى حديثا فقال فيه قال الليث بن سعد حدثني جعفر بن ربيعة ثم قال في آخر
الحديث حدثني عبدالله بن صالح قال حدثنا الليث فذكره ولكن هذا عند ابن حويه السرخسي دون
صاحبه وقال في تذهيب التهذيب وقد صرح ابن حويه عن الفريرى عن البخارى بروايته عن
عبدالله بن صالح عن الليث في حديث رواه البخارى او لا تعليقاً فلما فرغ من المتن قال حدثني عبدالله بن
صالح عن الليث **قوله** ثم اعلم ان ظاهر سياق البخارى يدل على ان جميع ما بعد قوله زاد الليث ليس داخلا في
روايه شعيب عن الزهرى وليس كذلك فان رواية شعيب عنه تأتي بعد ثمانية ابواب في باب هل يؤدس او يقيم
اذا جمع بين المغرب والعشاء وانما الزيادة في قصة صفية وفعل ابن عمر حاصه وفي التصريح بقوله قال
عبدالله رأيت رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم فقط **قوله** استصرخ بضم التاء على صيغة المجهول اي
اخبر بموت زوجته صفية بنت ابي عبيد هي اخت المختار القفي وهو من الصراخ بالخاء المعجمة واصله
الاستعانة بصوت مرتفع وكان هذا بطريق مكة بين ذلك في كتاب الجهاد من رواية اسلم مولى عمر رضى الله
تعالى عنه على ما يحكى في كتاب الجهاد في باب السرعة في السير **قوله** الصلاة بالنصب على الاغراء ويجوز
الرفع على الابتداء اي الصلاة حضرت ويجوز الرفع على الخبرية اي هذه الصلاة اي وقت الصلاة **قوله**
فقال سراى فقال عبدالله لسالم سر وهو امر من ساريسير **قوله** ميلين قدمضى ان الميل ثلث فرسخ
وهو اربعة آلاف خطوة **قوله** ثم قال اي عبدالله بن عمر **قوله** يقيم المغرب من الاقاة هكذا في
رواية الاكثرين وللحموى ايضا وفي رواية المستملى والكشمينى بعم بضم الباء وسكون العين وكسر
التاء المثناة من فوق اي يدخل في العتمة وفي رواية كريمة يؤخر المغرب **قوله** فيصلها ثلاثا اي فيصل
المغرب ثلاث ركعات **قوله** قلنا يلبث كلمة ماصدرية اي قل لبثه **قوله** ولا يسبح اي لا يصلى
من السجدة وهو صلاة الليل **قوله** ذكر ما يستنبط منه **قوله** فيه الجمع بين المغرب والعشاء وقال الكرماني
وهو حجة للشافعى في جواز الجمع بين المغربين بتأخير الاولى الى الثانية قلنا ليس المراد منه ان يصليهما
في وقت العشاء ولكن المراد ان يؤخر المغرب الى آخر وقتها ثم يصليهما يصلى العشاء وهو جمع بينهما صورة
لا وقتا وسيحى تحقيق الكلام في باب ان شاء الله تعالى قال الكرماني وهو عام في جميع الاسفار الاسفر

في الشرع وهي الصلوات الخمس وسميها معلوم فكيف يصدق عليه حد العام وهو ما ينظم جمعا من المسميات وكيف يقول مخصوص بالمغرب والصبح وهو غير صحيح لان الخصوص اخراج بعض ما يتناوله العام فكيف يخرج المغرب التي هي ثلاث ركعات من اصل الفرض الذي هو ركعتان واما الصبح فعلى الاصل فلا يتصور فيه صورة الاخراج وقوله وحجة العام المخصص مختلف فيها غير وارد علينا لانا لم نقر لا بالعموم ولا بالخصوص فكيف يرد علينا ما قاله ولئن سلمنا العموم فلانسلم الخصوص على الوجه الذي ذكره ولئن سلمنا العموم والخصوص فلانسلم ترك الاحتجاج بالعام المخصوص مطلقا وقوله ثم ان راوية الحديث عائشة رضي الله تعالى عنها الى آخره غير وارد علينا لانا لانقول ان عائشة خالفت ما روته بل نقول انها أولت كما قال عروة ومما يؤيد ذلك ما رواه البيهقي باسناد صحيح من طريق هشام بن عروة عن أبيه انها كانت تصلي في السفر اربعا فقلت لها او صليت ركعتين فقالت يا ابن اختي لا تشق علي فهذا يدل على انها تأولت القصر ولم تذكره وتأويلها اياه لا ينافي وجوبه في نفس الامر مع ان الانكار لم ينقل عنها صريحا وبعد كل ذلك فحسن ما كتفينا في الاحتجاج فيما ذهبنا اليه بهذا الحديث وحده ولنا في ذلك دلائل اخرى قد ذكرناها فيما مضى وقال ابو عمر وغيره فداضطربت الآثار عن عائشة رضي الله تعالى عنها في هذا الباب قلت فلذلك ما كتني اصحابنا في الاحتجاج ومما يؤيد ما ذهب اليه اصحابنا ما رواه عبد الرزاق في مصنفه عن معمر بن قتادة عن مورك العجلي قال سئل ابن عمر رضي الله تعالى عنهما عن الصلاة في السفر فقال ركعتين ركعتين من خالف السنة كفر ورواه الطحاوي ايضا حدثنا ابو بكر قال حدثنا شعبة قال حدثنا ابو التياح عن مورك قال سألت صفوان بن محرز ابن عمر عن الصلاة في السفر فقال اخنى ان تكذب علي ركعتان من خالف السنة كفر واخرجه البيهقي ايضا نحوه من حديث ابي التياح واسم ابي التياح يزيد بن حبيب الضبي **ص** **باب** يصلي المغرب ثلاثا في السفر **ش** اي هذا باب يذكر فيه ان المسافر يصلي صلاة المغرب ثلاث ركعات كما في الحضر وانها لا يدخل فيها القصر وروى احمد في مسنده من طريق ثمامة بن شراحيل قال خرجت الى ابن عمر فقلت ما صلاة المسافر قال ركعتين ركعتين الا المغرب **ص** حدثنا ابو اليمان قال اخبرنا شعيب عن الزهري قال اخبرني سالم عن عبد الله بن عمر قال رأيت رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم اذا اعجله السير في السفر يؤخر المغرب حتى يجمع بينها وبين العشاء قال سالم وكان عبد الله بن عمر يفعلها اذا اعجله السير وزاد البيت حدثني يونس عن ابن شهاب قال سالم كان ابن عمر يجمع بين المغرب والعشاء بالمزدلفة قال سالم وأخبر ابن عمر المغرب وكان استصرخ على امرأته صفية بنت ابي عبيد فقلت له الصلاة فقال سر فقلت الصلاة فقال سر حتى سار ميلين او ثلاثة ثم تزل فصلي ثم قال هكذا رأيت رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم يصلي اذا اعجله السير يقيم المغرب فيصليها ثلاثا ثم يسلم ثم قلنا يلبث حتى يقيم العشاء فيصليها ركعتين ثم يسلم ولا يسبح بعد العشاء حتى يقوم من جوف الليل **ش** **ص** مطابقته لترجمة في قوله يقيم المغرب فيصليها ثلاثا **ص** ذكر رجاله **ص** وهم سبعة **ص** الاول ابو اليمان الحكم بن نافع البهراني **ص** الثاني شعيب بن ابي حمزة **ص** الثالث محمد بن مسلم بن شهاب الزهري **ص** الرابع سالم بن عبد الله بن عمر **ص** الخامس الليث بن سعد **ص** السادس يونس بن يزيد **ص** السابع عبد الله بن عمر بن الخطاب **ص** ذكر لطائف اسناده **ص** فيه حدثنا ابو اليمان وفي بعض النسخ اخبرنا

ذكر رجاءه رحمه وهم ستة عليه السلام الأول علي بن عبد الله المعروف بابن المديني وقدمه غير مرة الثاني
 عبد الأعلى بن عبد الأعلى أبو محمد الشامي مر في باب المسلم من سلم المسلمون الثالث دهمر بفتح الميم ابن
 ر س د و قدمه رحمه الرابع محمد بن مسلم الزهري رحمه الخامس عبد الله بن عامر رأى النبي صلى الله تعالى عليه
 وسلم وهو صغير مات سنة خمس و ثلاثين السادس ابو عامر بن رجة الهنزي بفتح العين المهملة
 والون وبازاي حليف آل عمر بن الخطاب كان من المهاجرين الاولين وشهد بدر امام بعيد مقل
 عثمان رضي الله تعالى عنه رحمه ذكر لطائف اسماؤه رحمه فيه التحدث بصيغة الجمع في بلاد مواسم
 وفيه العنفة في ثلاثة مواضع وفيه القول في موضعين وفيه الرؤية وفيه ان سيحده مدني وعبد الأعلى
 بصري والزهري مدني وفيه روايت التاجي عن الصحابي ورواية الصحابي عن الصحابي قال الدهي
 لعمر الله رحمه رايه صحبة واستشهد عبد الله يوم الطائف وعنه روايت الابن عن الاب وليس لعامر بن
 ربيعة في البخاري سوى هذا الحديث وآخر في الجائز وآخر علقه في العتيق وخرجه البخاري
 ايضا في تقصير الصلاة عن يحيى بن بكير عن ليث عن عقيل عن الزهري وخرجه مسلم في الصلاة
 عن عمرو بن سواد وحرمله بن يحيى كلاهما عن ابن وهب عن يونس عن الزهري رحمه ذكر معناه وما
 يستنبط منه رحمه قوله على راحلته وهي الساقة التي تصلح لان ترحل وكذلك الرحول ويقال
 الرحلة المرك من الابل ذكر اكان اواني قاله الجوهري وقال ابن الاثير الرحلة من الابل البعير
 القوي على الاسفار والاحمال والذكروا لاني فيه سواء والهاء فيه للمالعة رحمه حيث توجهت
 الدابة يسي الى قبل القبلة او غيرها وقال الترمذي والعمل عليه عند عامة اهل العلم لانهم ياتهم باختلافا
 لا يرون بأسا ان يصلي الرجل على راحلته تطوعا حيث ما كان وجهه الى القبلة او غيرها قات
 هذا بالاجماع في السفر واختلفوا في الحضر فجوزه ابو يوسف وابوسعيد الاصطخري من الشافعية
 واهل الظاهر وعن بعض الشافعية يجوز التفل على الدابة في الحضر لكن مع استقبال القبلة في جميع
 الصلاة وفي وجه آخر يجوز للراكب دون الماشي واستدل ابو يوسف ومن ذكرنا معه من حوار
 التفل على الدابة في الحضر رحمه يوم حديث الباب لانه لم يصرح فيه بذكر السفر ومع ابو حنيفة
 ومحمد بن ذلك في الحضر واحتجنا على ذلك بحديث ابن عمر الآتي في باب الائمة على الدابة حقيق
 هذا الباب لان السفر فيه مذکور وفي احاديث روايات مسلم كان رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم
 يصلي وهو مقبل من مكة الى المدينة على راحلته حيث كان وجهه رحمه وما يستنبط منه رحمه انه يجوز
 ذلك للراكب دون الماشي لان ذلك رخصة والرخص لا يقاس عليها وحرم اصحاب الشافعية
 بترخيص الماشي في السفر بالتفل الى جهة مقصده الا ان مذهبهم اشتراط استقبال القبلة في تحرره
 وعند الركوع والسجود ويشترط كونهما على الارض ولا يشترط استقباله في السلام على الاصح
رحمه وما يستنبط من قوله على الرحلة على ان راكب السفينة ليس كراكب الدابة لتكفنه من الاستقبال
 وسواء كانت السفينة واقفة او سائرة وقال الرافي وقيل يجوز للملاح وحكاه عن صاحب العدة وزاد
 النووي في زيادات الروضة وفي شرح المذهب حكايته عن الماوردي وغيره وفي التحقيق للنووي
 الجواز للملاح في حال تسييرها وقال شيخنا زين الدين رحمه الله المتبر توجه الراكب الى جهة مقصده
 لا توجه الدابة حتى لو كانت الدابة متوجهة الى جهة مقصده وركبها هو معترض او مقلوبا فانه
 لا يصح الا ان يكون ما استقباله هو جهة القبلة فيصح على الصحيح وقيل لا يصح لان تلبه جهة مقصده

المعصية فانها رخصة وان رخص لا ناط بالمعاصي وانما ياتي عموم نص القرآن فلا يجوز وسجىء الكلام فيه مستقصى وفيه تأكيدي قيام الدليل لانه صلى الله تعالى عليه وسلم لا يتركه في السفر فالحضر اولى بذلك وقال بعضهم وفي قوله سر جواز تأخير البيان عن وقت الخطاب قلت لا يجوز تأخير البيان عن وقت الحاجة فان كان وقت الخطاب وقت الحاجة فلا يجوز وهذا اذا وقع في كلام الشارع ليس في غيره على ما عرف في موضعه وفيه ان صلاة المغرب لا تقصر في السفر وترجى لباب عليه وقد روى عن جماعة من الصحابة في ذلك احاديث منها ما رواه عبد الله بن عمرو وهو المذكور في الباب ومنها ما رواه البراء عن علي بن ابي طالب رضي الله تعالى عنه من رواية الحارث عنه قال صليت مع رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم صلاة الخوف ركعتين الا المغرب فلا ما وصليت معه في السفر ركعتين الا المغرب فلا ما ومنها ما رواه احمد عن عمران بن حصين من رواية ابي نصر ان فتى من اسلم سأل عمران بن حصين عن صلاة رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم فقال مسافر رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم الاصل ركعتين الا المغرب ومنها ما رواه الطبراني في الاوسط من رواية عبد الله بن زيد عن خزيمة بن ثابت قال صلى النبي صلى الله تعالى عليه وسلم بجمع المغرب والعشاء ثلاثا واثنين باقامة واحدة وقال ابن بطال لم تقصر المغرب في السفر عما كانت عليه في اصل لفريضة لانها وتر صلاة النهار قال وهذا تمام في كل سفر فمن ادعى ان ذلك في بعض الاسفار فعليه الدليل وقال شيخنا زين الدين رحمه الله باغنى ان الملك الكامل سأل الحافظ ابا الخطاب بن دحية عن المغرب هل تقصر في السفر فأجابه انها تقصر الى ركعتين فانكر عليه ذلك فروى حديثنا بسنده فيه قصر المغرب الى ركعتين ونسب الى انه اختلقه فالله اعلم هل يصح وقوعه في ذلك وما ظنه يقع في مثل هذا الا انه اتهم قال الضياء المقدسي لم يعنى حاله كان كثير الوقعة في الأئمة قال ابن واصل قاضي حان كان ابن دحية مع فرط معرفته بالحديث وحفظه الكثير له متنها بالمحازفة في النقل وقال ابن نقطة كان موصوفا بالمعرفة والفضل الا انه كان يدعى اشياء لاحقيقة لها وذكره الذهبي في الميزان فقال متهم في نقله مع انه كان من أوعية العلم دخل فيما لا يعنيه فان قلت ما وجه تسمية صلاة المغرب بوتر النهار وهي صلاة ليلية جهرية انما قلنا قلنا اجيب بأنها لما كانت عقيب آخر النهار وندب الى تعجيلها عقيب الغروب اطلق عليها وتر النهار لقربها منه ليميز عن الوتر المنسروع في الليل وهذا كقوله صلى الله تعالى عليه وسلم في الحديث الصحيح شهر اعيد لا ينقصان رمضان وذو الحجة وعيد الفطر انما هو من شوال ولكن لما كان عقيب رمضان سمي رمضان شهر عيد لقرنه منه **ص** باب صلاة التطوع على الدابة وعلى الدابة حيث ما توجهت **ش** اي هذا باب في بيان حكم صلاة التطوع على الدابة ولفظ الدابة بالافراد رواية الاكثرين وفي رواية كريمة وابي الوفاء على الدواب بصيغة الجمع فان قلت في حديثي الباب وهما حديث عامر بن ربيعة وحديث عبد الله بن عمر لفظ الراحلة وفي الترجمة لفظ الدابة قلت لفظ الدابة اعم من لفظ الراحلة وفي الباب حديث جابر ايضا ولفظه وهو راك في غير القبلية وهذا اللفظ يتناول الدابة والراحلة فاختر في الترجمة لفظا اعم ليتناول اللفظين المذكورين وهذا اوجه من الذي قاله ابن رشيد اورد فيه الصلاة على الراحلة لتكون ترجمته بأعم ليحقق الحكم بالقياس **ص** حديثنا على بن عبد الله حديثنا عبد الاعلى قال حدثنا معمر عن الزهري عن عبد الله بن عامر بن ربيعة عن أبيه قال رأيت النبي صلى الله تعالى عليه وسلم يصلي على راسه حيث توجهت به **ش** مطابقته للترجمة من حيث ان الدابة تشمل الراحلة

بغيره إنما ترحبه به فإذا كان في السحر نزل فلو تر وأسناده صحيح وأخرجه إجماعاً أيضاً في مسنده من حديث عبد بن جبير أن ابن عمر كان يصلي على راحلته تطوعاً فإذا أراد أن يوتر نزل فلو تر على الأرض فإذا كان الأمر كذلك لم يبق لأهل المقالة الأولى حجة ولا سيما الرازي إذا قبل بخلافه ما روى فإنه يدل على سقوط ما روى فإن قلت صلاة ابن عمر الوتر على الأرض لا يستلزم عدم جوازها عنده على الراحلة لأنه يجوز له أن يفعل ذلك وله أن يوتر على الراحلة قلت يجوز أن يكون ما رواه ابن عمر عن النبي صلى الله تعالى عليه وسلم من وتره على الراحلة قبل أن يحكم أمر الوتر ويغلف شأنه لأنه كان أولاً كسائر التطوعات ثم أكد بعد ذلك فنسخ قال الطحاوي فمن هذه الجهة ثبت نسخ الوتر على الراحلة وكان ما فعله ابن عمر من وتره على الراحلة قبل علمه بالنسخ ثم لما علم رجوع اليه وترك الوتر على الراحلة ويجوز أن يكون الوتر عنده كالتطوع فله أن يصلي على الراحلة وعلى الأرض فإن قلت ما وجه هذا النسخ قلت بدلالة التاريخ وهو أن يكون أحد الصين معارضاً الآخر بأن يكون أحدهما موجبا للمحذور والآخر للإباحة وينتفي هذا المعارض بالمصير إلى دلالة التاريخ وهو أن النص الموجب للمحذور يكون متأخراً عن الموجب للإباحة فكان الأخذ به أولى وأحق وقال الكرماني فإن قيل فذهبكم أنه واجب على النبي صلى الله تعالى عليه وسلم يعني الوتر قلنا وإن كان واجبا عليه فقد صح فعله على الراحلة ولو كان واجبا على العموم لم يصح على الراحلة كالظاهر فإن قالوا الظاهر فرض الوتر واجب وبينهما فرق قلنا هذا الفرق اصطلاح لكم لا يسلمه الجمهور ولا يقتضيه التسرع ولا اللغة ولو سلم لم يحصل غرضكم وهنا انتهى قلت الحديث رواه ابن عباس رضي الله تعالى عنهما أنه قال سمعت رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم يقول ثلاث هن على فرائض وهن لكم تطوع الوتر والنحر وركعتا الفجر رواه أحمد في مسنده والحاكم في مستدركه والدارقطني والطبراني والبيهقي ولفظ البيهقي ركعتا الضحى بدل ركعتي الفجر وفي أسناده أبو جناب الكلبي واسمه يحيى بن أبي حية وهو ضعيف ولما رواه الحاكم سكت عليه ولئن سلمنا صحته وخصوصية النبي صلى الله تعالى عليه وسلم بوجوبه قالوا يجب لا يؤدي على الراحلة ويحتمل أن يكون فعله على الراحلة من باب الخصوصية أيضاً وقوله لا يسلمه الجمهور كلام لا طائل تحته لأن الاصطلاح لا يمازح فيه وقوله ولا يقتضيه الشرع أبعد من ذلك لأنه لم يبين ما المراد من اقتضاء الشرع وعدم اقتضائه وقوله ولا اللغة كلام وإن اللغة فرقت بين الفرض والواجب ففي أي كتاب من كتب اللغة المعتبرة نص على أن الفرض والواجب واحد وهذه مكابرة وعناد وقوله ولم سلم لم يحصل غرضكم وهنا نقول لو أطلع هذا على ما ورد من الأحاديث الدالة على وجوب الوتر وما ورد من الصحابة لما حصل له غرضه من هذه المناقشة بلاوجه **باب ٨** في إيماء على الدابة **ش ١** أي هذا باب في بيان حكم الصلاة بالإيماء على الدابة مراده أن من لم يتمكن من الركوع والسجود يومئ بهما **ص ١** حدثنا موسى بن اسماعيل قال حدثنا عبد العزيز بن مسلم قال حدثنا عبد الله بن دينار قال كان عبد الله بن عمر يصلي في السفر على راحلته إنما توجهت به يومئ وذكر عبد الله أن النبي صلى الله تعالى عليه وسلم كان يفعله **ش ٢** مطابقتها للترجمة ظاهرة وقد مضى هذا الحديث في أبواب الوتر في باب الوتر في السفر فإنه أخرجه هناك عن موسى بن اسمعيل عن جويرية بن أسماء عن نافع عن ابن عمر قال كان النبي صلى الله تعالى عليه وسلم يصلي في السفر على راحلته حيث توجهت به يومئ إيماء صلاة الليل إلا لفرائض ويوتر على راحلته

صلى الله عليه وسلم قال حدثنا شيبان عن يحيى عن محمد بن عبد الرحمن ان جابر بن عبد الله
خبره ان النبي صلى الله تعالى عليه وسلم كان يصلي التطوع وهو راكب في غير القبلة شي صلى
طابقته للترجة ظاهرة ذكر رجاله وهم خمسة الاول ابو نعيم الفضل بن دكين الثاني
لثاني شيبان بن عبد الرحمن الحوى الثالث يحيى بن ابي كثير وقدم غير مرة الرابع محمد
بن عبد الرحمن بن ثوبان بفتح الثاء المثلثة العامري المدني الخامس جابر بن عبد الله ذكر لطائف
اسناده فيه الحديث بصيغة الجمع في موضعين وفيه الاخبار بصيغة الافراد في موضع وفيه الغنعة
في موضعين وفيه القول في موضع واحد وفيه ان شيبان كوفي سكن البصرة ويحيى يمانى وفيه رواية
لثانعي عن التابعي عن الصحابي واخرجه البخاري ايضا في الصلاة عن مسلم بن ابراهيم وفي تقصير
الصلاة عن معاذ بن فضالة قوله وهو راكب وفي الرواية الآتية على راحلته نحو المشرق وزاد واذا
راد ان يصلي المكتوبة نزل فاستقبل القبلة وبين في المغازي من طريق عثمان بن عبد الله بن سراقه
عن جابر ان ذلك كان في غزوة اعمار وكانت ارضهم قبل المشرق لمن يخرج من المدينة فتكون القبلة
على سائر المقاصد اليهم وروى الترمذي عن محمود بن غيلان حدثنا وكيع ويحيى بن آدم قال حدثنا
سفيان عن ابي الزبير عن جابر قال بعثنى النبي صلى الله تعالى عليه وسلم في حاجة فجتت وهو يصلي
على راحلته نحو المشرق السجود اخفض من الركوع وروى احمد في مسنده من رواية ابن ابي ليلى
عن عطاء او عطية عن ابي سعيد ان النبي صلى الله تعالى عليه وسلم كان يصلي على راحلته في التطوع
حيث ما توجهت به يومى ايماء يجعل السجود اخفض من الركوع صلى حدثنا عبد الاعلى بن
جاد قال حدثنا وهيب قال حدثنا موسى بن عقبة عن نافع قال كان ابن عمر رضى الله تعالى عنهما
صلى على راحلته ويوتر عليها ويخبر ان النبي صلى الله تعالى عليه وسلم كان يفعله شي صلى
طابقته للترجة في قوله يصلي على راحلته وقد ذكرنا ان لفظ الدابة في الترجمة يتناول الراحلة
غيرها وعبد الاعلى بن جاد مر في الغسل في باب الجنب يخرج وهو هيب بضم الواو ابن خالد البصري
قدم في كتاب العلم وموسى بن عقبة مر في اسباغ الوضوء قوله يصلي على راحلته يعني في السفر
صرح به في الحديث الذي يأتي في الباب الذي بعده قوله ويوتر على راحلته وقد احتج عطاء بن
بي رباح والحسن البصري وسالم بن عبد الله ونافع مولى ابن عمر بهذا الحديث وامثاله على ان
لمسافر يجوز له ان يصلي الوتر على راحلته وبه قال مالك والشافعي واحمد واسحق وروى ذلك
عن علي وابن عباس رضى الله تعالى عنهما وكان مالك يقول لا يصلي على الراحلة الا في سفر تقصر
به الصلاة وقال الاوزاعي والشافعي قصر السفر وطوله سواء في ذلك يصلي على راحلته وقال
بن حزم ويوتر المرء قائما وقاعدا لغير عذر ان شاء وعلى دابته وقال اصحابنا لا يجوز الوتر على الراحلة
لا يجوز الاعلى الارض كما في الفرائض وبه قال محمد بن سيرين وعروة بن الزبير وابراهيم النخعي
يروى ذلك عن عمر بن الخطاب وابنه عبد الله في رواية واحتجوا في ذلك بما رواه الطحاوي حدثنا
يحيى بن سنان قال حدثنا ابو عاصم قال حدثنا حنظلة بن ابي سفيان عن نافع عن ابن عمر انه كان يصلي على
راحلته ويوتر بالارض ويزعم ان رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم كذلك كان يفعل واسناده صحيح ويزيد
بن سنان شيخ النسائي ايضا وابو عاصم النبيل شيخ البخاري وحنظلة روى له الجماعة فهذا يعارض حديث
باب وامثاله ويؤيد هذا ما روى عن ابن عمر من غير هذا الوجه من فعله رواه الطحاوي حدثنا ابو بكرة
لحدثنا عثمان بن عمر وبكر بن بكار قال حدثنا عمر بن ذر عن مجاهد ان ابن عمر كان يصلي في السفر على

(وحيث ما كنتم فولوا وجوهكم شطره) وبين ان قوله تعالى (فايما تولى افرجه الله) في الدابة لان الله تعالى من لطفه وكرمه جعل باب النفل اوسع وقد ذكرنا فيما مضى اقاويل العلماء في هذا الباب وقال بعضهم واستدل به على ان التور غير واجب عليه صلى الله تعالى عليه وسلم لا يتقاعه اياه على الرحلة قلت قد ذكر عن قريب عن ابن عباس انه قال سمعت رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم يقول ثلاث هن على فرائض وهن لكم تطوع والتور والنحر وركعتا الفجر وقد ذكرنا ان للنبي صلى الله تعالى عليه وسلم ان يصلي ما هو فرض على الرحلة اذا شاء **حصص** باب صلاة التطوع على الحمار **ش** اي هذا باب في بيان حكم صلاة التطوع على حمارنا فافرد هذا الباب بالذكر وان كان داخل في باب صلاة التطوع على الدابة وفي باب الايمان على الدابة اشارة الى انه لا يشترط ان تكون الدابة طاهرة الفضلات لكن يشترط ان لا يماس الراكب ما كان غير طاهر منها ونهيها على طهارة عرق الحمار وكان الاصل ان يكون عرقه كالحمة لانه متولد منه ولكن خص بطهارته لركوب النبي صلى الله تعالى عليه وسلم اياه وعن هذا قال اصحابنا كان ينبغي ان يكون عرق الحمار مشكوكا لان عرق كل شيء يعتبر بسوءه لكن لما ركبه النبي صلى الله تعالى عليه وسلم معرويا والحر حرا الجاز والنقل نقل النبوة حكم بطهارته **حصص** احدا بن سعيد قال حدثنا حبان قال حدثنا همام قال حدثنا انس بن سيرين قال استقبلنا انس بن مالك رضي الله تعالى عنه حين قدم من الشام فلقيناه بعين التمر فرأيتاه يصلي على حمار ووجهه من ذا الجانب يعني عن يسار القبلة فقلت رأيتك تصلي لعير القبلة فقال لولائي رأيت رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم يفعل لم افعله **ش** مطايع للترجمة ظاهرة ذكر رجاله وهم خمسة الاول احمد ابن سعيد بن صحر بن سليمان بن سعيد بن قيس بن عبد الله ابو جعفر الدارمي المروزي مات بنيسابور سنة ثلاث واربعين ومائتين وروى عنه مسلم ايضا وفي شرح الكرماني احدا بن يوسف ابو حفص الدارمي وهذا غلط والظاهر انه من الناسخ وليس في مشايخ البخاري في هذا الكتاب احدا بن يوسف - الثاني حبان بفتح الحاء المهملة وتشديد الباء الموحدة وبالون ابو حبيب ضد الصدوق ابن هلال الباهلي صري في باب فضل صلاة الفجر الثالث همام علي وزن فعال بالشديد ابن يحيى البوادى بفتح العين المهملة وقد تقدم الرابع انس بن سيرين اخو محمد بن سيرين الخامس انس بن مالك رضي الله تعالى عنه ذكر لطائف اسناده في الحديث بصيغة الجمع في اربعة مواضع وفيه القول في خمسة مواضع وفيه ان شيخه مروزي والبقية بصريون والحديث اخرجه مسلم قال حدثني محمد بن حاتم قال حدثنا عفان بن مسلم قال حدثنا همام قال حدثنا انس بن سيرين قال تلقينا انس بن مالك حين قدم من الشام فلقيناه بعين التمر فرأيتاه يصلي على حمار ووجهه ذلك الجانب او امأ همام عن يسار القبلة فقلت له تصلي لعير القبلة قال لولائي رأيت رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم يفعل لم افعله **ش** ذكر معناه قوام استقبلنا بسكون اللام وهي جملة من الفعل والفعل وقوله انس بن مالك بالصعب مفعوله قوله حين قدم من الشام وكان انس سافر الى الشام يشكو من الحجاج الثقفي الى عبد الملك بن مروان قيل وقع في رواية مسلم حين قدم الشام وغلطوه لان انس بن سيرين انما تلقاه لما رجع من الشام فخرج ابن سيرين من البصرة ليلقاه قلت وجدت في نسخ صحيح مسلم من الشام فعلى هذا نقلته آقاؤلنا سلما انه وقع حين قدم الشام بدون ذكر كلمة من فلانسم انه غلط لان معناه تلقينا في رجوعه حين قدم الشام وهكذا قاله النووي قوله بعين التمر بالتاء المشاء من موق قال البكري في

فانظر التفاوت بينهما في الاسناد والمتن وكان موسى بن اسمعيل المذكور شيخنا هناك جوهرية وههنا
عبد العزيز بن مسلم ابو زيد القسطلي المروزي سكن البصرة مات سنة سبع وستين ومائة قوله كان
يفعله اي كان يفعل الائمة الذي يدل عليه قوله يومئذ **ص** باب ينزل للمكتوبة **ش**
اي هذا باب يذكر فيه ان ركب الدابة ينزل منها لاجل صلاة الفرض **ص** حدتنا بحسب
ابن بكير قال حدتنا الليث عن عقيل عن ابن شهاب عن عبد الله بن عامر بن ربيعة ان عامر بن ربيعة
اخبره قال رأيت النبي صلى الله عليه وسلم وهو على الرحلة يسبح يومئذ برأسه قبل اي وجه
توجهه ولم يكن رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم يصنع ذلك في الصلاة المكتوبة وقال الليث
حدثنى يونس عن ابن شهاب قال قال سالم كان عبد الله بن عمر يصلي على دابته من الليل وهو مسافر ما يبالي
حيث كان وجهه قال ابن عمر وكان رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم يسبح على الرحلة قبل اي
وجه توجهه ويوتر عليها غير انه لا يصلي عليها المكتوبة **ش** مطابقتها للترجمة في قوله
ولم يكن رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم يصنع ذلك في الصلاة المكتوبة وفي قوله غير انه لا
يصلي عليها المكتوبة وهذا الحديث قد تقدم قبل ما بين في باب يصلي المغرب ثلاثا في السفر فانظر
التفاوت بينهما في السند والمتن وعقيل بضم العين هو ابن خالد الابلي وابن شهاب هو محمد بن مسلم
الزهري ويونس هو ابن يزيد الابلي قوله وهو على الرحلة جلة حالية وكذلك قوله يسبح حال
من النبي صلى الله تعالى عليه وسلم ومعناه يصلي صلاة الليل وقال بعضهم التسبيح حقيقة في قوله
سبحان الله فاذا اطلق على الصلاة فهو من باب اطلاق اسم البعض على الكل قلت ليس الامر كذلك
وانما التسبيح في الحقيقة التنزيه من النقائص ثم يطلق على غيره من انواع الذكر مجازا كالتمجيد
والتمجيد وغيرهما وقد يطلق على صلاة التطوع فيقال سبحة وهو من انواع المجاز من قيل اطلاق
الجزء على الكل وقال هذا القائل ايضا اولان المصلي منزله لله سبحانه وتعالى باحلاص العادة
والتسبيح التنزيه فيكون من باب الملازمة قلت ليت شعري ما مراده من الملازمة فان كانت
اصطلاحية فهو تستدعي اللازم والمزوم فاللازم هنا وما المزوم وان اراد غير ذلك فعليه
بيان وهذا الوجه ايضا يقتضي ان لا يختص بالنافلة والحال ان اطلاق هذا مخصوص بالنافلة
حيث قال واما اختصاص ذلك بالنافلة فهو عرف شرعي وتحرير ذلك ما قاله ابن الاثير واما
خصت النافلة بالسبحة وان شاركتها الفريضة في معنى التسبيح لان التسبيحات في الفرائض نوافل فقيل
لصلاة النافلة سبحة لانها نافلة كالتسبيحات والادكار في انها غير واجبة قوله قبل اي وجه بكسر
القاف وقبح البناء الموحدة اي مقابل اي جهة قوله وقال الليث قد ذكرنا في باب يصلي في السفر ان
الاسمعيلى وصله **ص** حدتنا معاذ بن فضالة قال حدتنا هشام عن يحيى عن محمد بن
عبد الرحمن بن يوبان قال حدثنى جابر بن عبد الله ان النبي صلى الله تعالى عليه وسلم كان يصلي على
راحلته نحو المشرق فاذا اراد ان يصلي المكتوبة نزل فاسبقيل القبلة **ش** مطابقتها للترجمة
ظاهرة والحديث تقدم في باب صلاة التطوع على الدابة عن قريب فانه اخرجه هناك عن ابى نعيم
عن شيبان عن يحيى الى آخره وههنا عن معاذ بضم الميم ابن فضالة ابو زيد الزهراني وهو من افراد
البخاري عن هشام الدستوائي عن يحيى بن ابى كثير الى آخره قوله نحو المشرق وفي رواية جابر السلفي
وهو راكب في غير القبلة وهذا اخذ جاهير العلماء فهذا ونحوه من الاحاديث يخصص قوله تعالى

امساك عناتها وتحريك رجله الا انه لا يتكلم ولا يلتفت ولا يسجد على قبره بل يكون السجود اخفض من الركوع وهذا رخصة من الله تعالى على عباده ورفق بهم حسين روى ابراهيم بن طهمان عن ججاج عن انس بن سيرين عن انس بن مالك عن النبي صلى الله عليه وسلم ش اي روى الحديث المذكور ابراهيم بن طهمان الهروي ابو سعيد عن ججاج بن ججاج الباهلي البصري الاحول الاسود الملقب بزق العسل مات سنة احدى وثلاثين ومائة وفي هذا الباب عن جماعة من الصحابة منهم ابو سعيد اخرج حديثه احمد بن رواية ابن ابي ليلى عن عطاء او عطية عنه ان النبي صلى الله عليه وسلم كان يصلي على راحلته في التطوع حيث ما توجهت به يوحي ايماء يجعل السجود اخفض من الركوع ومنهم سعد بن ابي وقاص رضي الله تعالى عنه اخرج حديثه البرار من رواية ضرار بن صرد انه قال رأيت النبي صلى الله عليه وسلم يصلي السجدة على راحلته حيث ما توجهت به ولا يفعل ذلك في المكتوبة وضرار ضعيف ومهم شقرا مولى رسول الله صلى الله عليه وسلم اخرج حديثه احمد بن طريق مسلم بن خالد اه قال رأيت يعني النبي صلى الله عليه وسلم متوجها الى خير على حمار يصلي عليه ومسلم بن خالد شيخ الشافعي ضعفه غير واحد ومنهم الهرماس بن زياد اخرج حديثه احمد ايضا قال حدثنا عبد الله بن واقد حدثنا عكرمة بن عمار عن الهرماس بن زياد وقال رأيت النبي صلى الله عليه وسلم يصلي على بعير نحو الشام وعبد الله بن واقد مختلف فده ومنهم ابو موسى اخرج حديثه احمد ايضا قال حدثنا ابو عاصم حدثني يونس بن الحارث حدثني ابو بردة عن ابي موسى عن النبي صلى الله عليه وسلم الصلاة على ظهر الدابة في السفر هكذا وهكذا ومنهم يونس بن الحارث وثقه ابن معين وضعفه احمد وغيره حسين ص باب من لم يتطوع في السفر دبر الصلوات ش اي هذا باب في بيان حكم من لم يتطوع في السفر عقيب الصلوات والدبر بضمين واما كان الباء ايضا وفي رواية الحموي دبر الصلوات وقلها وروى دبر الصلاة بصيغة الافراد حسين ص حدثنا يحيى بن سليمان قال حدثنا ابن وهب قال حدثني عمر بن محمد ان حفص بن عاصم حدثه قال سألت ابن عمر فقال صحبت النبي صلى الله عليه وسلم فلم اراه يسبح في السفر وقال الله عز وجل لقد كان لكم في رسول الله اسوة حسنة ش مطابقة للترجمة ظاهرة ذ ذكر رجاله وهم خمسة الاول يحيى بن سليمان بن يحيى ابو سعيد الجعفي الكوفي سكن مصر ومات بها سنة ثمان ويقال سئد سبع وثلاثين ومائتين وقدم ذكره في كتاب العلم الثاني عبد الله بن وهب وقدم غير مرة الثالث عمر بن محمد بن زيد بن عبد الله بن عمر بن الخطاب العسقلاني كان ثقة جليلا مرابطا من اطول الرجال مات بعد سنة خمس واربعين ومائة الرابع حفص بن عمر بن الخطاب مر في باب الصلاة بعد الفجر الخامس عبد الله بن عمر رضي الله تعالى عنهما ذ ذكر لطائف اسناده فيه التحديث بصيغة الجمع في موضعين وبصيغة الافراد في موضعين وفيه السؤال وفيه القول في اربعة مواضع وفيه ان شيخه من افراده وهو كوفي وابن وهب مصري وعمر بن محمد مدني نزل عسقلان وحفص بن عاصم ايضا مدني رحمه الله ذ ذكر تعدد موضعه ومن اخرجه غيره اخرجه البخاري ايضا عن مسدد عن يحيى بن سعيد واخرجه مسلم في الصلاة عن القعني عن عيسى بن حفص وعن قتيبة عن يزيد بن زريع عن عمر بن محمد به

مهجم ما استجهم عين التمر على لفظ جمع تمره موضع مذكور في تحديد العراق وبكنيسة عين التمر وجد خالد
 ابن الوليد رضى الله تعالى عنه الغلبة من العرب الذين كانوا رهنا في يدي كسرى وهم متفرقون بالشام
 والعراق منهم جد الكلبي العالم النسابة وجد ابني اسحق الحضرمي النحوي وجد محمد بن اسحق صاحب
 المغازي ومن سبي عين التمر الحسن بن ابني الحسن البصري ومحمد بن سيرين موليا جيلة بنت ابني قطبة
 الانصارية انتهى قال بعضهم كانت بعين التمر وقعة مشهورة في اول خلافة عمر بن الخطاب رضى
 الله تعالى عنه بين خالد بن الوليد والامام قلت هذا غلط لان وقعة عين التمر كانت في السنة الثمانية عشر
 من الهجرة في خلافة ابني بكر الصديق وكانت خلافة عمر رضى الله تعالى عنه يوم مات ابو بكر رضى
 الله تعالى عنه واختلف في وقت وفاته فقبل يوم الجمعة وقبل ليلة الجمعة وقبل ليلة الثلاثاء بين المغرب
 والعشاء الآخرة لثمان ليال بقين من جادى الآخرة من سنة ثلاث عشرة من الهجرة ولما فرغ خالد
 رضى الله عنه من وقعة اليمامة ارسله ابو بكر الى العراق ففتح في العراق فتوحات منها الخيرة والايلة
 والانباء وغيرها ولما انتقل خالدا لانبار استناب عليها الزبرقان بن بدر وقصد هو عين التمر وبها يومئذ
 مهران بن بهرام في جمع عظيم من العرب وعليهم عفة بن ابني عفة فتلقي خالد فكسره خالد وانهزم جيش
 عفة من غير قتال ولما بلغ ذلك مهران نزل من الحصن وهرب وتركه ورجعت قلال نصارى الاعراب
 الى الحصن فدخلوه واحتوا به فجاءهم خالد فاحاط بهم وحاصرهم اشدا لحصار فآخرا الامر سألوا الصلح
 فابى خالد الا ان ينزلوا على حكمه فنزلوا على حكمه ففعلهم في السلاسل وتسلم الحصن فضرب عنق عفة ومن
 كان اسير معه والذين نزلوا على حكمه ايضا اجمعين وغنم جميع ما كان في الحصن ووجد في الكنيسة
 التي به اربعين غلاما يتعلمون الانجيل وعليهم باب معلق فكسره خالد وفرقهم في الامراء فكان فيهم
 حمران صار الى عثمان بن عفان رضى الله تعالى عنه ومنهم سيرين والد محمد بن سيرين اخذته انس
 بن مالك وجاعة آخرون من الموالي الى آخرين من المشاهير اراد الله بهم وبذراهم خيرا قوله ووجهه
 من الجانب اى من هذا الجانب ولم يبين في هذه الرواية كيفية صلاة انس وذكره في الموطأ عن
 يحيى بن سعيد قال رأيت انسا وهو يصلي على حجار وهو متوجه الى غير القبلة يركع ويسجد ايماء من غير
 ان يضع جبهته على شيء قوله رأيتك تصلي لغير القبلة فيه انه لم ينكر على انس صلاته على الحجار ولا
 غير ذلك من هيئة انس وانما انكر عليه تركه استقبال القبلة فقط واجاب عنه انس بقوله لولا اني
 رأيت رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم يفعل لم افعله قوله يفعل جلة حاله اى حال كونه يفعل
 من صلاته على الحجار ووجهه من يسار القبلة قوله لم افعله اى لم افعل ما فعلته من ترك استقبال القبلة وقال
 لاسمعي خبر انس انما هو في صلاة النبي صلى الله تعالى عليه وسلم راكبا تلوعا لغير القبلة فافراد البخاري
 الترجمة في الحجار من جهة السمة لا وجه له عندي قلت ليس هذا محل المناقشة بل لا وجه لما قاله لان انسا
 يقول لولا اني رأيت رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم يفعل لم افعله وكانت رؤيته اياه صلى الله تعالى
 عليه وسلم حين كان يفعل راكبا على حجار يشهد بذلك كون انس في هذا الصلاة على حجار
 ويؤيد ذلك ما رواه السراج من طريق يحيى بن سعيد عن انس انه رأى النبي صلى الله تعالى عليه وسلم
 يصلي على حجار وهو ذاهب الى خيبر واسناده حسن ويشهد لهذا ما رواه مسلم من طريق عمرو بن يحيى
 المازني عن سعيد بن يسار عن ابن عمر رأيت رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم يصلي على حجار
 وهو متوجه الى خيبر وقال ابن بطال لافرق بين التنفل في السفر على الحجار والبغل وغيرهما ويجوز له

وهي لا تقتضي الدوام بل ولا التكرار على الصحيح فلانعارض بين حديثه فان قيل الذهاب الى ترجيح
تعارضهما قلنا الترجيح بحديث الباب اصح لكونه في الصحيح فان قلت روى الترمذي ايضا
حديثا قتيبة حدثنا الليث بن سعد عن صفوان بن سليم عن ابى بشر الغفاري عن البراء بن عازب قال صحبت
رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم ثمانية عشر سفرا فآرايته ترك الركعتين اذا راخت الشمس قبل الظهر ورواه
ابوداود ايضا عن قتيبة قلت شدا لا يعارض حديث ابن عمر الذي روى عنه في هذا الداء لانه
لا يلزم من كون البراء مارآه ترك ان لا يكون ابن عمر ايضا كذلك ما ترك وجواب آخر لانسلم
ان هاتين الركعتين من السن الرواتب وانما هي سنة الزوال الواردة في حديث ابى اوب الانصاري
صحيح من تطوع في السفر في غير دبر الصلوات ش صحيح اي هذا باب في بيان
حكم من تطوع في السفر في غير عقيب الصلوات والفرق بين هذا الباب والاب الذي قبله ان هذا
اعم من الذي قبله لان ذلك مقيد بالدبر صحيح ص وركع النبي صلى الله تعالى عليه وسلم في السفر
ركعتي الفجر ش صحيح مطابقتها للترجمة ظاهرة لان صلاة النبي صلى الله تعالى عليه وسلم
ركعتي الفجر صلاة في غير دبر صلاة وهذا في صحيح مسلم من حديث ابى قتادة في قصة النوم عن
صلاة الصبح ففيه صلى ركعتين قبل الصبح ثم صلى الصبح كما كان يصلي وعند ابى داود فصلوا
ركعتي الفجر ثم صلوا الفجر صحيح ص حدثنا حفص بن عمر حدثنا شعبة عن عمرو بن مرة عن ابى
ابى ليلى قال ما خبرنا احدا انه رأى النبي صلى الله تعالى عليه وسلم صلى الضحى غير ام هانئ ذكرت
ان النبي صلى الله تعالى عليه وسلم يوم فتح مكة اغتسل في بيتها فصلى ثمان ركعات فآرايته صلى
صلاة اخف منها غير انه يتم الركوع والسجود ش صحيح مطابقتها للترجمة من حيث ان صلاة
النبي صلى الله تعالى عليه وسلم صلاة الضحى كانت نافلة في السفر وانه صلاها على الارض
ولم يكن في دبر صلاة من الصلوات فافهم * ورجاله قد ذكرنا وعمر بن مرة بضم الميم وتشديد
الراء قد مر في باب تسوية الصفوف وعبدالرحمن بن ابى ليلى قد مر في باب حديث تمام الركوع وام هانئ
بالنون ثم الهرة قد مر ذكرها في باب التستر في العسل واسمها فاخته وقيل همد بنت ابى طالب اخت
علي بن ابى طالب رضي الله تعالى عنهما صحيح ذكر تعدد موضعه ومن أخرجه غيره صحيح أخرجه البخاري
ايضا عن آدم وأخرجه في المعاري عن ابى الوليد وأخرجه مسلم في الصلاة عن محمد بن المتني ومحمد بن
بشار كلاهما عن غندر عن شعبة وأخرجه ابوداود فيه عن حفص بن عمر وأخرجه الترمذي
فيه عن محمد بن المتني به وأخرجه النسائي فيه عن عمرو بن يزيد عن حمز عن شعبة به وعن ابراهيم
ابن محمد التيمي عن يحيى عن سفيان عن زيد بن عبد الرحمن بن ابى ليلى نحوه صحيح ذكر معناه صحيح قوله
ما خبرنا احدا الى آخره قال ابن بطال لاجبة في قول ابن ابى ليلى هذا ويرد عليه ما روى ان النبي
صلى الله تعالى عليه وسلم صلى الضحى وامر بصلاتها من طرق جمة * منها حديث ابى هريرة الا في
في باب صلات الضحى في الحضر قال اوصاني خليلي صلى الله تعالى عليه وسلم بثلاث
لا ادعهن حتى اموت صوم ثلاثة ايام من كل شهر وصلاة الضحى ونوم على وتر * ومنها
حديث ابى الدرداء عند مسلم قال اوصاني رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم بثلاث فذكر ركعتي
الضحى * ومنها حديث ابى ذر عند مسلم ايضا عنه عن النبي عليه الصلاة والسلام قال يصبح
على كل مسلم من احدكم صدقة بكل تسبيح صدقة وكل تهليل صدقة وكل تكبيرة صدقة وامر بالمعروف

واخرجه ابو داود فيه عن القعنبي به واخرجه النسائي فيه عن نوح بن حبيب عن يحيى بن سعيد به واخرجه ابن ماجه عن ابي بكر بن خلاد عن ابي عامر العقدي عن عيسى بن يزيد بعضهم على بعض **قوله** ذكر معناه وما يستتظم منه **قوله** فلم أره يسبح اى لم أر النبي صلى الله تعالى عليه وسلم حال كونه يسبح اى يتنفل بالنوافل الرواتب التى قبل الفرائض وبعدها وقال الترمذى يختلف اهل العلم بعد النبي صلى الله تعالى عليه وسلم فرأى بعض اصحاب النبی صلى الله تعالى عليه وسلم ان يتطوع الرجل في السفر وبه يقول اجدوا سحق ولم ير طائفة من اهل العلم ان يصلى قبلها ولا بعدها ومعنى من لم يتطوع في السفر قول الرخصة ومن تطوع فله في ذلك فضل كبير وقول اكثر اهل العلم يختارون التطوع في السفر وقال السرخسى في المبسوط والمرغينانى لافصر في السنن وتكلموا في الافضل قبل الترك وقيل الفعل تقربا وقال الهندوانى الفعل افضل في حال النزول والترك في حال السير قال هشام رأيت محمدا كثيرا لا يتطوع في السفر قبل الظهر ولا بعدها ولا يدع ركعتي الفجر والغرب وما رأيت يتطوع قبل العصر ولا قبل العشاء ويصلى العشاء ثم يوتر **قوله** ص حديثا مسدد قال حدثنا يحيى عن عيسى بن حفص بن عاصم قال حدثني ابيه انه سمع ابن عمر يقول صحبت رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم فكان لا يزيد في السفر على ركعتين واما بكر وعمر وعثمان كذلك رضى الله تعالى عنهم **قوله** مطابقته للترجمة ظاهرة ويحيى شيخ مسدد هو القطان وعيسى ابن حفص بن عاصم بن عمر بن الخطاب مات سنة خمس اوسبع وخسين ومائة **قوله** واما بكر عطف على قوله رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم اى وصحت انا بكر وصحت عمر وصحت عثمان كذلك اى كما صحبت النبي صلى الله تعالى عليه وسلم في السفر صحبتهم وكانوا لا يزيدون في السفر على ركعتين فان قلت كان عثمان رضى الله تعالى عنه في آخر امره يتم الصلاة فكيف قال ابن عمر ان عثمان لا يزيد في السفر على ركعتين قلت يحمل قوله على الغالب او كان عثمان لا يتنفل في اول امره ولا في آخره وان كان يتم فان قلت قال الترمذى حدثنا علي بن حجر حدثنا حفص بن غياث عن الجراح عن عطية عن ابن عمر قال صليت مع النبي صلى الله تعالى عليه وسلم الظهر في السفر ركعتين وبعدها ركعتين وقال هذا حديث حسن وقال حدثنا محمد بن عبيد المحاربى ابو يعلى الكوفي حدثنا علي بن هاشم عن ابن ابي ليلى عن عطية وعن نافع عن ابن عمر قال صليت مع النبي صلى الله تعالى عليه وسلم في الحضر والسفر فصليت معه في الحضر الظهر اربعا وبعدها ركعتين وصليت معه الظهر في السفر ركعتين وبعدها ركعتين والعصر ركعتين ولم يصل بعدها شيئا والمغرب في الحضر والسفر سواء ثلاث ركعات لا يتقص في الحضر ولا في السفر وهى وتر النهار وبعدها ركعتين قال ابو عيسى هذا حديث حسن سمعت محمدا يقول ما روى ابن ابي ليلى حديثا اعجب الى من هذا فالتوفيق بين هذا وبين حديث الباب قلت هذا ان الحديثان تفردا بخرجهما الترمذى اما وجه التوفيق فقد قال شيخنا زين الدين رحمه الله الجواب ان النفل المطلق وصلاة الليل لم يمنعهما ابن عمر ولا غيره فاما السنن الرواتب فيحمل حديثه المتقدم معنى حديث الباب على الغالب من احواله في انه لا يصلى الرواتب وحديثه في هذا الباب اى الذى رواه الترمذى على انه فعله في بعض الاوقات لبيان استحبابها في السفر وان لم يأت أكد فليها فيه كتمان كده في الحضر وأنه كان نازلا في وقت الصلاة ولا تنفل له يشتغل به عن ذلك اوسايرا وهو على راحلته ولفظه في الحديث المتقدم يعنى حديث الباب هو بلفظ كان

رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم كان يصلي من الضحى واسناده جيد - ومنها حديث زيد بن ارقم عن
 مسلم ان رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم خرج على اهل قباء وهم يصلون الضحى بعدما اشرفت
 الشمس فقال ان صلاة الاوابين كانت اذا رمضت الفصل - ومنها حديث ام سلمة عند الحاكم قالت
 كان رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم يصلي صلاة الضحى ثلثي عشرة ركعة وفي شرح الهذب هو
 حديث ضعيف * ومنها حديث ابي سعيد الخدري عند الترمذي قال كان النبي صلى الله تعالى عليه وسلم
 يصلي الضحى حتى نقول انه لا بدعها ويدعها حتى نقول انه لا يصليها قال ابو عيسى هذا حديث حسن
 غريب قلت ترويه الترمذي * ومنها حديث عتبة بن عبد عند الطبراني في الكبير من رواية الاحوص
 ابن حكيم عن عبد الله بن عابر ان ابا امامة وعتبة بن عبد حدثاه عن رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم
 من صلى صلاة الصبح في جماعة سمعت حتى يسبح الله سجدة الضحى كان له اجر حجاج ومعمروا ورواه
 ابن زنجويه في كتاب الفضائل عن عتبة بن عبد عن ابي امامة وقال عتبة صحابي - ومنها حديث
 معاذ بن انس عند ابي داود ان رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم قال من قدم في صلاة حين ينصرف
 من صلاة الصبح حتى يسبح ركعتي الضحى لا يقول الا خيرا غفرت له خطاياه وان كانت مل زبد البحر
 قال صاحب التلويح في سنده كلام وقال شيخنا زين الدين اسناده ضعيف قلت لان في اسناده زمان بن فائد
 ضعفه ابن معين وقال احمد احادينه منا كبير ولكن ابو داود دلا رواه سكوت عليه وسكوته دليل رضاه به وقال
 ابو حاتم زمان صالح * ومنها حديث حذيفة عن ابن ابي شبة باسناده عنه قال خرجت مع رسول الله صلى الله
 تعالى عليه وسلم الى حرة بني هوايد ففصل الضحى ثمان ركعات طول فبين ومنها حديث ابي مرة الطائي عن
 احمد من رواية مكحول عنه قال سمعت رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم يقول ابن آدم لا تعجزني من اربع
 ركعات من اول النهار اكفك آخره قال شيخنا زين الدين رحمه الله هكذا وقع في المسند فاما ان يكون سقط بعد
 ابي مرة ذكر الصحابي واما ان يكون مكحول لم يسمع من ابي مرة فانه يقال انه لم يسمع من احمد من الصحابة الا من
 ابي امامة فاما ابو مرة فذكره ابن عبد البر في الاستيعاب وقال قيل انه ولد على عهد رسول الله صلى الله تعالى
 عليه وسلم لاصحبه له ابو عروة بن مسعود الثقفي من كبار الصحابة وقد وقع في المسند سمعت رسول الله
 صلى الله تعالى عليه وسلم كما تقدم والله اعلم * ومنها حديث ابي موسى عند الطبراني في الاوسط من
 رواية عبد الله بن عباس عن ابي بردة عن ابي موسى قال قال رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم من
 صلى الضحى اربعا وقبل الاولى اربعابن له بيت في الجنة وعياش بتسديد الياء آخر الحروف وفي آخره
 شين مهيضة * ومنها حديث عتيان بن مالك عند احمد من رواية محمود بن ربيع عن عتيان بن مالك
 ان النبي صلى الله تعالى عليه وسلم صلى في بيته سجدة الضحى وقصة عتيان بن مالك في صلاة النبي
 صلى الله تعالى عليه وسلم في بيته في الصحيح لكن ليس فيها ذكر سجدة الضحى وانما ذكره البخاري
 في الترجمة تعليقا فقال باب صلاة الضحى في الحضر قاله عتيان عن النبي صلى الله تعالى عليه وسلم
 * ومنها حديث النواس بن سمعان عند الطبراني في الكبير من رواية ابي ادريس الخولاني قال سمعت
 الدواس بن سمعان سمعت رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم يقول قال الله تعالى عز وجل ابن آدم
 لا تعجزني من اربع ركعات في اول النهار اكفك آخره واسناده صحيح * ومنها حديث عبد الله
 ابن عمرو عند احمد من رواية ابي عبد الرحمن الحبلي عنه قال بعث رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم
 سرية فغنموا واسرعوا الرجعة فحدث الناس بقرب مغزاهم وكثرة غنيتهم وسرعة رجعتهم
 فقال رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم الا ادلكم على اقرب منه مغزى واكثر غنمة واوشك

صدقة ونهى عن المكر صدقة ويجزئ من ذلك ركعتان يركعهما من الضحى * ومنها حديث ابن عمر عند البخاري ان النبي صلى الله تعالى عليه وسلم كان لا يصلي من الضحى الا يومين يوم يقدم مكة وسيأتي * ومنها حديث ابن ابي اوفى عند الحاكم ان رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم صلى الضحى ركعتين حين بشر برأس ابي جهل وبالفتح * ومنها حديث انس رضى الله تعالى عنه عند الترمذي من حديث ثمامة بن انس ابن مالك عنه قال قال رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم من صلى الضحى نلتى عشرة ركعة بنى الله له قصرا من ذهب في الجنة واخرجه ابن ماجه ايضا * ومنها حديث عتبة بن عامر عند احمد وابي يعلى ان رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم قال ان الله عز وجل يقول يا ابن ادم اكفى اول النهار بربع ركعات اكفك من آخر يومك هذا لفظ احمد ولفظ ابي يعلى تعجز ابن ادم ان يصلي اربع ركعات من اول النهار اكفك آخر يومك وفي التلويح وعن عتبة بن عامر امرنا رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم ان نصلي ركعتي الضحى بسورتيهما بالشمس وضحاها والضحى * ومنها حديث عائشة عند الحاكم سئلتكم كان رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم يصلي الضحى قالت اربعا وبزيد ماشاء الله واخرجه مسلم والنسائي في الكبرى وابن ماجه والترمذي في النعمان من رواية معاذة العدوية قالت قلت لعائشة كان رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم يصلي الضحى قالت نعم اربعا وبزيد ماشاء الله وعند احمد من حديث ام ذرة قالت رأيت عائشة تصلي الضحى تقول ما رأيت النبي صلى الله تعالى عليه وسلم يصلي الا اربع ركعات * ومنها حديث نعيم بن همار عند ابي داود من رواية كبير بن مرة عنه قال سمعت رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم قال قال الله عز وجل يا ابن ادم لا تعجزني من اربع ركعات في اول النهار اكفك آخره وهمار بفتح الهاء وتشديد الميم وفي آخره راء ويقال ابن هبار بالباء الموحدة موضع الميم ويقال ابن هدار بالdal المهملة ويقال ابن همام بميم ويقال ابن خازم بالخاء المعجمة ويقال ابن حار بكسر الحاء المهملة وفي آخره راء القطفاني الشامي قوله لا تعجزني بضم التاء وهذا مجاز كناية عن تسوية العبد عمله لله تعالى والمعنى لا تسوف صلاة اربع ركعات لي من اول نهارك اكفك آخر النهار من كل شيء من الهجوم والملايا ونحوهما قوله اكفك مجزوم لانه جواب النهي * ومنها حديث ابي امامة عند الطبراني في الكبير من رواية القاسم عنه قال قال رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم ان الله يقول يا ابن ادم اركع لي اربع ركعات من اول النهار اكفك آخره والقاسم بن عبد الرحمن وثقه الجمهور وروضعه بعضهم * ومنها حديث بريدة عند ابن خزيمة في صحيحه سمعت رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم يقول في الانسان ستون وثلاثمائة مفصل فعليه ان يتصدق عن كل مفصل منه بصدقة فذ كر حدينا فيه فان لم تجد فر كعتا الضحى تكفيك * ومنها حديث جابر رضى الله تعالى عنه عند الطبراني في الاوسط قالت أتيت النبي صلى الله تعالى عليه وسلم اعرض عليه بعير الى فرأيتني صلى الضحى ست ركعات * ومنها حديث ابن عباس عند الطبراني في الاسط من رواية قيس بن سعد عن طاوس عن ابن عباس رفع الحديث الى النبي صلى الله تعالى عليه وسلم قال على كل سلامي من بنى آدم في كل يوم صدقة ويجزئ من ذلك كله ركعتا الضحى * ومنها حديث علي بن ابي طالب رضى الله تعالى عنه عند النسائي في سننه الكبرى وعند احمد وابي يعلى من رواية ابي اسحق سمع عاصم بن ضمرة عن علي ان رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم كان يصلي من الضحى واسناده جيد * ومنها حديث زيد بن ارقم عند مسلم ان

بالاياء فان قلت ذكر في باب من لم يتطوع في السفر عن ابن عمر انه قال صحبت النبي صلى الله تعالى عليه وسلم فلم أره يسبح في السفر وههنا قال كان يسبح قلت معنى لم أره يسبح في السفر يعني على الارض وههنا معناه كان يسبح راكبا ويكون تركه صلى الله تعالى عليه وسلم التنفل في السفر على الارض بحرامته اعلام امته انهم في اسفارهم بالخبار في التنفل وقال ابن بطلان وليس قول ابن عمر لم أره يسبح حجة على من رأى لان من نفي شيئا فليس بشاهد قوله يومئ برأسه جولة حالية وتفسير لقوله يسبح لان السجدة على ظهر الدابة هو الذي يكون بالاياء للركوع والسجود وقال الكرماني وفيه دليل على جواز التنفل على الارض لانه لما جازله التنفل على الراحلة كان في الارض اجوز قلت هذا كلام عجيب لان الحكم هما بالقياس لا يحتاج اليه والارض مسجد لسائر الصلوات كما في النقص حجة على

باب * الجمع في السفر بين المغرب والعشاء شي * اي هذا باب في بيان حكم الجمع في السفر بين صلاتي المغرب والعشاء وانما ذكر لفظ الجمع مطلقا ليتناول جميع اقسامه لان في الباب ثلاثة احاديث عن ابن عمر وابن عباس وانس رضي الله تعالى عنهم حديث ابن عمر وابن عباس بصورة التقييد وحديث انس بصورة الاطلاق ولا يخفى ذلك على المتأمل ص * حدثنا علي بن عبد الله قال حدثنا سفيان قال سمعت الزهري عن سالم عن أبيه قال كان النبي صلى الله تعالى عليه وسلم يجمع بين المغرب والعشاء اذا جده السير شي * مطابقته للترجمة ظاهرة وقد ذكرنا وجه اطلاق الترجمة مع كون الحديث مقيدا ورجاله قد ذكروا غير مرة وعلى هو ابن المديني وسفيان هو ابن عيينة والزهري هو محمد بن مسلم وسالم هو ابن عبد الله بن عمر بن الخطاب * والحديث اخرجه مسلم في الصلاة عن يحيى بن يحيى وقتيبة وابي بكر ابي شيبة وعمر بن الناقض واخرجه النسائي في حديث عن محمد بن منصور والحسن بن سفيان به قوله اذا جده السير اي اشتد قال في المحكم وقال ابن الاثير اي اذا اهتم به واسرع فيه يقال جد بجد ويجد بالضم والكسر وجده الامر واجد وجد فيه اذا احتهد والكلام في هذا الباب على نوعين الاول فيمن روى الجمع بين الصلاتين من الصحابة رضي الله تعالى عنهم * منهم علي بن ابي طالب اخرج حديثه ابو داود بسند لا بأس به كان اذا سافر سار بدد ما قرب الشمس حتى تكاد ان تظلم ثم ينزل فيصل على المغرب ثم يتعشى ثم يصلي العشاء ويقول هكذا رأيت رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم يصنع وروى ابن ابي شيبة في المصنف عن ابي اسامة عن عبد الله بن محمد بن عمر بن علي عن أبيه عن جده ان عليا رضي الله تعالى عنه كان يصلي المغرب في السفر ثم يتعشى ثم يصلي العشاء على اثرها ثم يقول هكذا رأيت رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم يصنع وطريق آخر رواه الدارقطني قال حدثنا احمد بن محمد بن سعيد حدثنا المنذر بن محمد حدثنا ابي حنيفة محمد بن الحسين بن علي بن الحسين حدثني ابي عن أبيه عن جده عن علي قال كان النبي صلى الله تعالى عليه وسلم اذا ارتحل حين تزول الشمس جمع الظهر والعصر فاذا جدله السير آخر العصر وعجل الظهر ثم جمع بينهما ولا يصح اسناده شيخ الدارقطني هو ابو العباس بن عقدة احد الحفاظ ولكنه شيعي وقد تكلم فيه الدارقطني وحزة السهمي وغيرهما وشيخه المنذر بن محمد بن المنذر ليس بالقوي ايضا قاله الدارقطني ايضا وابوه وجده يحتاج الى معرفتهما * ومنهم انس بن مالك اخرج حديثه البخاري وسيأتي ان شاء الله تعالى * ومنهم عبد الله بن عمرو اخرج حديثه ابن ابي شيبة في مصنفه واحد في مسنده من رواية حجاج عن عمرو بن شعيب عن أبيه عن جده قال جمع رسول الله صلى الله

رجعة من توضعاً ثم خرج الى المسجد لسبحة الضحى فهو اقرب منهم مغزى واكثر غنية واوشك
 رجعة رواء الطبراني ايضا في الكبير * ومنها حديث عائد بن عمرو عند احمد والطبراني في الكبير
 وفيه ثم صلى بنا رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم الضحى لفظ احمد وقال الطبراني ثم صلى
 بهم صلاة الضحى * ومنها حديث ابى بكره عند ابن عدى في الكامل من رواية عمرو بن عبيد
 عن الحسن عن ابى بكره قال كان رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم يصلى الضحى فجاء الحسن
 وهو غلام فلما سجد ركب ظهره الحديث وعمرو بن عبيد متروك * ومنها حديث جبير بن مطعم
 عند الطبراني في الكبير من رواية عثمان بن عاصم قال حدثني نافع بن جبير بن مطعم عن ابيه انه رأى
 النبي صلى الله تعالى عليه وسلم يصلى الضحى وفي اسناده يحيى الحماني تكلم فيه * ومنها حديث
 ام حبيبة عند مسلم قالت قال رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم ما من عبد مسلم يصلى في كل يوم
 نلتى عشرة ركعة تطوعاً من غير فريضة الا بنى الله له بيتاً في الجنة ذكره ضياء الدين المقدسى صلاة
 الضحى بانتهى عشرة ركعة ثم ذكر هذا الحديث وقد وردت احاديث ظاهرة يعارض هذه الاخبار
 وسنستكمل فيها في باب صلاة الضحى في السفر ان شاء الله تعالى قوله غير ام هانئ برفع غير لانه
 بدل من قوله احد قوله يوم فتح مكة

ثمان ركعات هو في الاصل منسوب الى الثمن لانه الجزء الذي صير السبعة ثمانية فهو ثمانية وفتحوا
 اوله لانهم يغيرون في النسب وحذفوا منها احدى يائى النسبة وعوضوا عنها الالف وقد تحذف
 منه الياء ويكتفى بكسرة النون أو تفتح تخفيفاً قوله اخف منها اى من هذه الثمان قوله غير انه
 اى غير ان النبي صلى الله تعالى عليه وسلم يتم الركوع والسجود وهذا لدفع وهم من يظن ان اطلاق
 لفظ اخف ربما يقتضى التقيص في الركوع والسجود فدفعتم ام هانئ ذلك بقولها يتم الركوع
 والسجود ص وقال الليث حدثني يونس عن ابن شهاب قال حدثني عبدالله بن عامر
 ابن ربيعة ان اياه أخبره انه رأى النبي صلى الله تعالى عليه وسلم صلى السبحة بالليل في السفر على
 ظهر راحلته حيث توجهت به شى * اى قال الليث بن سعيد حدثني يونس اى ابن ابى يزيد
 الايلي عن ابن شهاب هو محمد بن مسلم الزهري حدثني عبدالله بن عامر بن ربيعة ان اياه هو
 عامر بن ربيعة العنزي وهذا تقدم موصولاً في اول باب ينزل للمكتوبة حيث قال حدثنا يحيى
 ابن بكير قال حدثنا الليث عن عقيل عن ابن شهاب غير ان الليث روى هناك عن عقيل عن ابن
 شهاب وههنا روى عن يونس عن ابن شهاب ورواية يونس هذه وصلها الذهلي في الزهريات
 عن ابى صالح عنه ص حدثنا ابو اليمان قال اخبرنا شعيب عن الزهري قال اخبرنا سالم
 ابن عبدالله عن عبدالله بن عمر رضى الله تعالى عنهما ان رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم كان يسبح على
 ظهر راحلته حيث كان وجهه يومئذ برأسه وكان ابن عمر يفعل شى * مطابقته للترجمة من حيث
 انه صلى الله تعالى عليه وسلم كان يصلى على دابته بالاناء وليس فيه انه في دير صلاة من الصلوات
 وابو اليمان الحكم بن نافع وشعيب ابن حزة وكلهم قد ذكروا غير مرة ورواية الزهري هذه عن سالم
 عن ابن عمر ذكرها في باب الاناء على الدابة عن عبدالله بن دينار عن ابن عمر موقوفاً ثم ذكر عقبيه
 مرفوعاً وههنا ذكره مرفوعاً ثم ذكر عقبيه موقوفاً وهو قوله وكان ابن عمر يفعل فكأنه اشار بذلك
 الى ان العمل به مستمر لم يلحقه معارض ولا ناسخ ولا راجح قوله كان يسبح اى يتنفل على ظهر راحلته

وروى ذلك عن جماعة من الصحابة منهم حلى بن ابى طالب وسعد بن ابى وقاص وسعيد بن زيد
واسامة بن زيد ومعاذ بن جبل وابو موسى وابن عمر وابن عباس وبه قال جماعة من التابعين منهم عطاء
ابن ابى رباح وطاوس ومجاهد وعكرمة وجابر بن زيد وربيعة الراى وابو الزناد ومحمد بن المكثر
وصفوان بن سليم وبه قال جماعة من الأئمة منهم سفيان الثورى والشافعى واحمد واسحق وابو
ثور وابن المنذر ومن المالكية اشهب وحكاه ابن قدامة عن مالك ايضا والمشهور عن مالك تخصيص
الجمع بجد السير * والقول الثانى انما يجوز الجمع اذا جديده السير روى ذلك عن اسامة بن زيد
وابن عمر وهو قول مالك فى المشهور عنه * والقول الثالث انه يجوز اذا اراد قطع الطريق وهو
قول ابن حبيب من المالكية وقال ابن العربى واما قول ابن حبيب فهو قول الشافعى لان السفر نفسه
انما هو لقطع الطريق * والقول الرابع ان الجمع مكروه قال ابن العربى انه رواه المصرين عن
مالك * والقول الخامس انه يجوز جمع التأخير لاجمع التقديم وهو اختيار ابن حزم - والقول
السادس انه لا يجوز مطلقا بسبب السفر وانما يجوز بعرفته والمزدلفة وهو قول الحسن وابن سيرين
وابراهيم النخعي والاسود وابى حنيفة واصحابه وهو رواية ابن القاسم عن مالك واختاره وفى التلويح
ودهب ابو حنيفة واصحابه الى منع الجمع فى غير هذين المكانين وهو قول ابن مسعود وسعد بن ابى
وقاص فيما ذكره ابن شداد فى كتابه دلائل الاحكام وابن عمر فى رواية ابى داود وابن سيرين وجابر
ابن زيد ومكحول وعمر بن دينار والثورى والاسود واصحابه وعمر بن عبد العزيز وسالم واليث بن سعد وقال
ابن ابى شبة فى مصنفه حدثنا وكيع حدثنا ابو هلال عن حملة السدوسى عن ابى موسى انه قال الجمع
بين الصلاتين من غير عذر من الكبراء قال صاحب التلويح واما قول النووى ان ابى يوسف ومحمد حاكما
شيخهما وان قولهما كقول الشافعى واحمد فقد رده عليه صاحب الغاية فى شرح الهداية بأن هذا لا اصل له
عنهما قلت الامر كما قاله واصحابنا اعلم بحال ائمتنا الثلاثة رحمهم الله واستدل اصحابنا بما رواه البخارى
ومسلم عن عبد الله بن مسعود رضى الله تعالى عنه قال ما رأيت رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم
صلى صلاة لغير وقتها الا يجمع فانه جمع بين المغرب والعشاء بجمع وصلى صلاة الصبح فى الغد قبل
وقتها وبما رواه مسلم عن ابى قتادة ان النبى صلى الله تعالى عليه وسلم قال ليس فى اليوم تقرب انما
التقرب فى اليقظة ان يؤخر صلاة حتى يدخل وقت صلاة اخرى والجواب عن هذه الاحاديث التى
فيها الجمع فى غير عرفة وجمع ما قاله الطحاوى فى شرح معانى الآثار انه صلى الاولى فى آخر وقتها
والثانية فى اول وقتها الا انه صلاهما فى وقت واحد وبؤيد هذا الحديث ابن عباس قال صلى رسول الله
تعالى عليه وسلم الظهر والعصر جميعا والمغرب والعشاء جميعا فى غير خوف ولا سفر رواه مسلم
وفى لفظ قال جمع رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم بين الظهر والعصر والمغرب والعشاء بالمدينة
فى غير خوف ولا مطر قيل لابن عباس ما اراد الى ذلك قال اراد ان لا يخرج أتمته قال ولم يقل احدمنا
ولا منهم يجوز الجمع فى الحضر فدل على ان معنى الجمع ما ذكرناه من تأخير الاولى الى آخر وقتها وتقديم
الثانية فى اول وقتها فان قلت لفظ مسلم فى حديث الباب ان ابن عمر كان اذا جديده السير جمع بين المغرب
والعشاء بعد ان يغيب الشفق ويقول ان رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم كان اذا جديده السير جمع
بين المغرب والعشاء وهذا صريح فى الجمع فى وقت احدى الصلاتين وقال النووى وفيه ابطال تأويل
الحنفية فى قولهم ان المراد بالجمع تأخير الاولى الى آخر وقتها وتقديم الثانية فى اول وقتها قلت الشفق

تعالى عليه وسلم بين الصلاتين في غزوة بني المصطلق وقال اجد يوم غزا بني المصطلق وفي رواية جمع بين الصلاتين في السفر وفي اسناده اللجج بن ارطاة مختلف في الاحتجاج به * ومنهم عائشة رضي الله تعالى عنها اخرج حديثها ابن ابي شيبة في المصنف واحد في مسنده كلاهما عن وكيع حدثنا مغيرة بن زياد عن عطاء عن عائشة ان النبي صلى الله تعالى عليه وسلم كان يؤخر الظهر ويجعل العصر ويؤخر المغرب ويجعل العشاء في السفر ومغيرة بن زياد ضعفه الجمهور ووثقه ابن معين وابوزرعة * ومنهم ابن عباس اخرج حديثه مسلم من رواية ابي الزبير قال حدثنا سعيد بن جبير قال حدثنا ابن عباس ان رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم جمع بين الصلاتين في سفرة سافرها في غزوة تبوك فجمع بين الظهر والعصر والمغرب والعشاء جميعا قال سعيد قلت لابن عباس ما حله على ذلك قال اراد ان لا يخرج امته وقد روى مسلم ايضا بهذا الاسناد قال صلى رسول الله تعالى عليه وسلم الظهر والعصر جميعا والمغرب والعشاء في غير خوف ولا سفر وفي رواية له صلى الظهر والعصر جميعا بالمدينة من غير خوف ولا سفر * ومنهم اسامة بن زيد اخرج حديثه الترمذي في كتاب العلل قال حدثنا ابو السائب عن الجريري عن ابي عثمان عن اسامة بن زيد قال كان رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم اذا جده السير جمع بين الظهر والعصر والمغرب والعشاء ثم قال سألت محمدا عن هذا الحديث فقال الصحيح هو موقوف عن اسامة بن زيد ولا سامة حديث آخر في جمعه بعرفة ومزدلفة اخرجه البخاري وسيأتي ان شاء الله تعالى * ومنهم جابر اخرج حديثه ابو داود والنسائي من طريق مالك عن ابي الزبير عن جابر ان النبي صلى الله تعالى عليه وسلم غابت له الشمس بمكة فجمع بينهما بسرف وروى اجدني مسنده من رواية ابن لهيعة عن ابي الزبير قال سألت جابرا هل جمع رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم بين المغرب والعشاء قال نعم عام غزونا بني المصطلق وروى مسلم وابو داود وابن ماجه في حديث جابر الطويل في صفة حجه صلى الله تعالى عليه وسلم من رواية محمد بن علي بن الحسين عن جابر فوجد القبة قد ضربت له بئمة وفيه ثم اذن ثم اقام فصلى الظهر ثم اقام فصلى العصر ولم يصل بينهما شيئا وفيه حتى اتى المزدلفة فصلى بها المغرب والعشاء باذان واحد واقامتين ولم يسبح بينهما شيئا * ومنهم خزيمة بن ثابت اخرج حديثه الطبراني عن عدي بن ثابت عن عبد الله بن يزيد عن خزيمة بن ثابت قال صلى النبي صلى الله تعالى عليه وسلم يجمع المغرب والعشاء ثلاثا واثنين باقامة واحدة * ومنهم ابن مسعود اخرج حديثه ابن ابي شيبة في مصنفه من رواية ابن ابي ليلى عن هذيل عن عبد الله بن مسعود ان النبي صلى الله تعالى عليه وسلم جمع بين الصلاتين في السفر ورواه الطبراني في الكبير بلفظ كان يجمع بين المغرب والعشاء يؤخر هذه في آخر وقتها ويجعل هذه في اول وقتها * * ومنهم ابو ايوب اخرج حديثه البخاري وسيأتي ان شاء الله تعالى * ومنهم ابو سعيد الخدري اخرج حديثه الطبراني في الاوسط عن ابي نضرة عنه ان النبي صلى الله تعالى عليه وسلم كان يجمع بين الصلاتين في السفر * * ومنهم ابو هريرة اخرج حديثه البرار عن عطاء بن يسار عنه عن النبي صلى الله تعالى عليه وسلم كان يجمع بين الصلاتين في السفر * النوع الثاني في بيان مذاهب الائمة في هذا الباب * فذهب قوم الى ظاهرها هذه الاحاديث واجازوا الجمع بين الظهر والعصر وبين المغرب والعشاء في السفر في وقت احدهما وبه قال الشافعي واحدا واسحق وقال ابن بطال قال الجمهور المسافر يجوز له الجمع بين الظهر والعصر وبين المغرب والعشاء مطلقا وقال شيخنا زين الدين وفي المسألة ستة اقوال * احدها جواز الجمع مثل ما قاله ابن بطال

من معاذ بن جبل رضى الله تعالى عنه ان رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم كان في غزوة تبوك اذا
 زاعت الشمس قبل ان يرتحل جمع بين الظهر والعصر وان رحل قبل ان تزيغ الشمس آخر الظهور حتى
 ينزل للعصر وفي المغرب مثل ذلك ان غاب الشفق قبل ان يرتحل جمع بين المغرب والشاء وان ارتحل
 قبل ان يعيب الشفق آخر المغرب حتى ينزل للعشاء ثم جمع بينهما قال ابو داود رآه هشام بن
 عروة عن حسين بن عبد الله عن كريب عن ابن عباس عن النبي صلى الله تعالى عليه وسلم نحو حديث
 الفضل واليه ثبت قلت حكى عن ابى داود انه ذكر هذا الحديث وحكى عنه ايضا انه قال ليس في تقديم
 الوقت حديث قائم وحسين بن عبد الله هذا لا يحتج بحديثه قال ابن المديني ترك حديثه وقال ابو جعفر
 القمي وله غير حديث لا يتابع عليه وقال احمد بن حنبل له اسياء منكرة وفلان ابن مهين ضعيف وقال
 ابو حاتم ضعيف يكتب حديثه ولا يحتج به وقال النسائي متروك الحديث وقال ابن حبان يقلب الاسانيد
 ويرفع المسانيد وقال الخطابي في الرد على تأويل اصحابنا ان الجمع رخصة فلو كان على ما ذكره لكان
 اعظم ضيقا من الاتيان بكل صلاة في وقتها لان اوائل الاوقات واواخرها مما لا يدركه اكثر الخاصة فضلا عن
 العامة وقال ابن قدامة ان حال الجمع بين الصلاتين على الجمع الصوري فاسد لوجهين احدهما انه جاء الخبر
 صريحا في انه كان يجمعهما في وقت احدهما والثاني ان الجمع رخصة فلو كان على ما ذكره لكان اشد
 ضيقا واعظم حرجا من الاتيان بكل صلاة في وقتها فان لو كان الجمع هكذا الجاز الجمع بين العصر
 والمغرب وبين العشاء والصبح قال ولا خلاف بين الامة في تحريم ذلك قال والاهل بالخبر على الوجه
 السابق منه الى الفهم اولى من هذا التكلف الذي يصان كلام رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم من
 حجه عليه قلت سلمنا ان الجمع رخصة ولكن جلداه على الجمع الصوري حتى لا يبارض الخبر الواحد
 الآية القطعية وهو قوله تعالى (حافظوا على الصلوات) اى أدوها في اوقاتها وقال الله تعالى (ان الصلاة
 كانت على المؤمنين كتابا موقوتا) اى فرضا موقوتا ما تاماه هو العمل بالآية والخبر وما قالوه يؤدى الى
 ترك العمل بالآية ويلزمهم على ما قالوا من الجمع المعنوي رخصة ان يجمعوا لعذر المطر والخوف في الحضر
 ومع غدا لم يجوزوا ذلك وأولوا حديث ابن عباس رضى الله تعالى عنهما جمع رسول الله صلى الله تعالى
 عليه وسلم الظهر والعصر والمغرب والعشاء بالمدينة من غير خوف ولا مطر الحديث بتأويلات
 مردودة وفيما ذهبنا اليه العمل بالكتاب وبكل حديث جاء في هذا الباب من غير حاجة الى تأويلات
 وما قول الخطابي لان اوائل الاوقات الى آخره غير مسلم لان الصلاة من اعظم امور الدين فالمسلم
 الكامل كيف يخفى عليه امور ما يتعلق باعظم امور دينه ويرد على ابن قدامة ايضا بما ذكرنا وقياسه على
 الجمع بين العصر والمغرب وبين العشاء والصبح باطل لوجهه اصل لعدم وجود الملازمة وليس
 فيما قلنا ترك صور كلام الرسول بل فيما قلنا صون كلامه صلى الله تعالى عليه وسلم لاجل ما رواه ابن
 مسعود رضى الله تعالى عنه وللتوفيق بين الاحاديث التي ظاهرها يتعارض فافهم 
 وقال ابراهيم بن طهمان عن الحسين المعلم عن يحيى بن ابي كثير عن عكرمة عن ابن عباس قال كان
 رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم يجمع بين صلاة الظهر والعصر اذا كان على ظهر سبر ويجمع بين
 المغرب والعشاء  هذا التعليق واصله اليحيى اخبرنا ابو عبد الله الحافظ واخبرنا ابو علي الحافظ
 الحسين بن محمد بن عدوس حدثنا احمد بن حنبل عن ابن راسد حدثني ابى حنبلنا ابراهيم بن طهمان عن حسين
 المعلم فذكره  المعلم صفة للحسين بن ذكوان العودي من اهل البصرة مرفى آخر كتاب الغسل

نوعان احمر وايض كما اختلف فيه الصحابة والعلماء فيحتمل انه جمع بينهما بعد غياب الاحمر فتكون
المغرب في وقتها على قول من يقول الشفق هو الابيض وكذلك العشاء تكون في وقتها على قول من
يقول الشفق هو الاحمر ويطلق عليه انه جمع بينهما بعد غياب الشفق والحال ان كل واحدة منهما
وقعت في وقتها على اختلاف القولين في الشفق فهذا يسمى جمعاً بصورة لا وقتاً فان قلت لفظ النسائي
في حديث ابن عمر جمع بين الظهر والعصر حين كان بين الصلاتين وبين المغرب والعشاء حين اشتبكت
النجوم قلت اول وقت العصر مختلف فيه وهو اما بصيرورة ظل كل شيء مثله او منليه فيحتمل انه آخر
الظهر الى ان صار ظل كل شيء مثله ثم صلاها وصلى عقبها العصر فيكون قد صلى الظهر في وقتها على
قول من يرى ان آخر وقت الظهر بصيرورة ظل كل شيء مثله ويكون قد صلى العصر في وقتها على قول
من يرى ان اول وقتها بصيرورة ظل كل شيء مثليه ويصدق على من فعل هذا انه جمع بينهما والنجوم
تشتبك بعد غياب الحمرة وهو وقت المغرب على قول من يقول الشفق هو البياض فان قلت قد ذكر
البيهقي في باب الجمع بين الصلاتين في السفر عن جاد بن زيد عن ايوب عن نافع عن ابن عمر انه سار حتى
غاب الشفق الى آخره ثم قال ورواه معمر عن ايوب وموسى بن عقبة عن نافع وقال في الحديث آخر المغرب
بعد ذهاب الشفق حتى ذهب هوى من الليل ثم نزل فصلى المغرب والعشاء قلت لم يذكر سنده لينظر فيه
وقد اخرج النسائي بخلاف هذا قال اخبرنا اسحق بن ابراهيم اخبرنا عبد الرزاق حدثنا معمر عن موسى
ابن عقبة عن نافع عن ابن عمر كان النبي صلى الله تعالى عليه وسلم اذا جده امر او جده السير جمع بين
المغرب والعشاء فان قلت قد قال البيهقي ورواه يزيد بن هارون عن يحيى بن سعيد الانصاري عن نافع
فذكر انه سار قريباً من ربيع الليل ثم نزل فصلى قلت انه اسنده في الخلافات من حديث يزيد بن
هارون بسنده المذكور ولفظه فسرنا اميالا ثم نزل فصلى فلفظه مضطرب كما ترى على وجهين فاقصر
البيهقي في السنن على ما وافق مقصوده فان قلت روى الترمذي فقال حدثنا هناد حدثنا عبدة بن سليمان
عن عبيد الله بن عمر عن نافع عن ابن عمر انه استغيث على بعض اهله فجده السير واخر المغرب حتى
غاب الشفق ثم نزل فجمع بينهما ثم اخبرهم ان رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم كان يفعل ذلك
اذا جده السير وقال هذا حديث حسن صحيح وعند ابى داود حتى غربت الشمس وبدت النجوم وفي
حديث سفيان بن سعيد عن يحيى بن سعيد آخرها الى ربيع الليل وفي لفظ حتى اذا كان في آخر الشفق
نزل فصلى المغرب ثم اقام العشاء وقد توارى الشفق وفي لفظ حتى اذا كان قبل غيوب الشفق نزل
فصلى المغرب ثم انتظر حتى غاب الشفق وصلى العشاء وفي لفظ عند ذهاب الشفق نزل فجمع بينهما
وعند ابن خزيمة فسرنا حتى كان نصف الليل او قريباً من نصفه نزل فصلى قلت الكلام في الشفق قد مر
واما رواية ابن خزيمة ففيها مخالفة للحفاظ من اصحاب نافع فلا يمكن الجمع بينهما فيترك ما فيها من المخالفة
لحفاظ ويؤخذ برواية الحفاظ وروى ابو داود عن قتبية حدثنا عبد الله بن نافع عن ابى داود عن
سليمان بن ابى يحيى عن ابن عمر قال ما جمع رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم بين المغرب والعشاء
قط في سفر الا مرة وقال ابو داود هذا يروى عن ايوب عن نافع موقوفاً على ابن عمر انه لم يراهم
جمع بينهما قط الا تلك الليلة يعني ليلة استصرخ على صهبة وروى من حديث مكحول عن نافع انه
راى ابن عمر فعل ذلك مرة او مرتين فان قلت روى ابو داود حدثنا يزيد بن خالد بن يزيد بن عبد الله
نرملي الهمداني حدثنا المفضل بن فضالة واليث بن سعد عن هشام بن سعد عن ابى الزبير عن ابى الطفيل

عليه وسلم اذا اعجله السير في السفر يؤخر صلاة المغرب حتى يجمع بينهما وبين العشاء قال سالم وكان
عبد الله بن عمر يفعله اذا اعجله السير يقيم المغرب فيصلحها ثلاثا ثم يسلم ثم قنابلت حتى يقيم العشاء فيصلحها
ركعتين ثم يسلم ولا يسبح بينهما بركعة ولا بعد العشاء بسجدة حتى يقوم من جوف الليل **ثالث** مطابقتها للترجمة تستأنس بما ذكرناه آنفا وهذا الاسناد يعينه مع صدر الحديث وقد ذكره
في اول باب يصلي المغرب ثلاثا في السفر فانه قال هناك حدثنا ابو ايمان وهو الحكم بن نافع
عن شعيب بن حزة عن الزهري وهو محمد بن مسلم قال اخبرني سالم الى قوله وزاد الليث نحوه قوله
يؤخر صلاة المغرب لم يبين الى متى يؤخر وقد بينه مسلم من طريق عبيد الله بن عمر عن نافع عن ابن
عمر بأنه بعد ان يقرب الشفق وقد ذكرنا اختلاف الالفاظ فيه وبما ان الشفق على نوعين وما يتب
عليهما قوله ثم قنابلت كلمة ما للبداهة اي ثم قل مدة ليله وذلك الليث لفضاء بعض حواشي معاه
ضروري قوله ولا يسبح بينهما اي ولا يتنفل بين المغرب والعشاء بركعة واراد بها الركعتين من باب
اطلاق الجزء على الكل قوله ولا بعد العشاء اي ولا يسبح ايضا بعد صلاة العشاء بسجدة اي بركعتين
من باب اطلاق الجزء على الكل كما في قوله بركعة قوله حتى يقرر اي الى ان يهزم من جوف الليل
فيه كان يسبح اي يتنفل والحاصل ان ابن عمر ما كان يتطوع في السفر لا قبل الصلاة ولا بعدها
وكان يصلي في جوف الليل كما رواه ابن ابي شيبة في مصنفه عن هشيم عن عبد الله بن عمر عن نافع
عن ابن عمر انه كان لا يتطوع في السفر قبل الصلاة ولا بعدها وكان يصلي من الليل وقال الترمذي وروى
عن ابن عمر ان النبي صلى الله تعالى عليه وسلم كان لا يتطوع في السفر قبل الصلاة ولا بعدها وروى عنه
عن النبي صلى الله تعالى عليه وسلم انه كان يتطوع في السفر ثم اختلف اهل العلم بعد النبي صلى الله
تعالى عليه وسلم فرأى بعض اصحاب النبي صلى الله تعالى عليه وسلم ان يتطوع الرجل في السفر
وبه يقول احمد واسحق ولم يوطئة من اهل العلم ان يصلي قبلها ولا بعدها ومعنى من لم يتطوع قول
الرخصة ومن تطوع فله في ذلك فضل كثير وسو قول اكثر اهل العلم بختارون التطوع في السفر
رابع حديثنا اسحق قال اخبرنا عبد الصمد بن عبد الوارث قال حدثنا حرب قال حدثنا يحيى
قال حدثنا حفص بن عبيد الله بن انس ان انسا حذبه ان رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم كان
يجمع بين هاتين الصلاتين في السفر يعني المغرب والعشاء **ثاني** مطابقتها للترجمة من حيث
انه مفسر بحديث ابن عمر السابق لان في حديث انس اجالا كما تراه والمفسر بالفتح تابع للمفسر
بالكسر وقد ذكرنا وجه التظاير في حديث ابن عمر فحصل في حديث انس ايضا من حيث التبعية
لا غير وهذا القدر كاف في ذلك **خامس** ذكر رجاله **سادس** الاول اسحق ذكره غير منسوب
ويحتمل ان يكون اسحق بن منصور الكوسج لانه قال في باب مقدم النبي صلى الله تعالى عليه وسلم المدينة
وفي كتاب الديات حدثنا اسحق بن منصور قال حدثنا عبد الصمد ويحتمل ان يكون اسحق بن راهويه
لان كلا من الاسحاقين رويان عن عبد الصمد والبخاري يروي عن كلي منهما وقيل جزم ابن نعيم في
المستخرج انه اسحق بن راهويه الثاني عبد الصمد بن عبد الوارث التنويري وقدمه السالب
حرب صد الصلح ابن شداد ابو الخطاب اليشكري وقدمه عن قريب **سابع** الرابع يحيى بن ابي كبير
وقدمه غير مرة **ثامن** الخامس حفص بن عبيد الله بن انس **سادس** انس بن مالك رضي الله تعالى عنه
سابع ذكر لطائف اسناده **ثامن** فيه الحديث بصيغة الجمع في اربعة مواضع وبصيغة الافراد في موضع واحد

والمعلم بلفظ اسم الفاعل من التعليم قوله على ظهر "ير باضافة طهر الى سير في رواية الاكثرين
ولفظ ظهر مقحم كافي قوله الصدقة عن ظهر غنى والظهر قد زاد في مثله اشباعا للسلام وتوكيدا
كأن سيره صلى الله تعالى عليه وسلم مستند الى ظهر قوى من الراحة ونحوها وقيل جعل للسير
ظهر لان الراكب مادام سائرا فكأنه راكب ظهر وفي رواية الكشميهني على ظهر يسير فظهر بالتنوين
و يسير بلفظ المضارع من سار يسير سيرا والمراد من الظهر المركوب وعلى هذا الوجه ان يكون
محل يسير نصبا على الحال **ص** وعن حسين عن يحيى بن ابي كثير عن حفص بن
عبد الله بن انس عن انس بن مالك رضى الله تعالى عنه قال كان النبي صلى الله تعالى عليه وسلم
يجمع بين صلاة المغرب والعشاء في السفر **ش** يجوز ان يكون هذا عطفًا على
ما قبله والتقدير وقال ابراهيم بن طهمان عن حسين عن يحيى ويجوز ان يكون تعليقا عن حسين
لابد كونه من رواية ابراهيم بن طهمان عنه ووصله الاسماعيلى في كتابه مجموع حديث
يحيى بن ابي كثير اخبرنا ابو يعلى الموصلى حدثنا ابو معمر اسمعيل بن ابراهيم الهذلى حدثنا
عبد الله بن معاذ عن معمر عن يحيى بن ابي كثير عن حفص بن عبد الله عن انس كان رسول الله
صلى الله تعالى عليه وسلم يجمع بين الظهر والعصر والمغرب والعشاء في السفر **ص** تاهه على
ابن المبارك وحرب بن شداد عن يحيى عن حفص عن انس جمع النبي صلى الله تعالى عليه وسلم
ش اى تابع حسينا على بن المبارك الهناتى البصرى وتاهه ايضا حرب بن شداد ايشكرى
القطان البصرى ويحيى هو ابن ابي كثير امام تابعة على بن المبارك فأخرجها الاسماعيلى اخبرنى الحسن
ابن سفيان حدثنا محمد بن المثنى حدثنا عثمان بن عمر حدثنا على بن يحيى عن حفص
عن انس ان النبي صلى الله تعالى عليه وسلم كان يجمع بين المغرب والعشاء في سفره وقال ابو نعيم
في المستخرج حدثنا ابو احمد حدثنا الحسن بن سفيان وذكره وامامتابعة حرب بن شداد فأخرجها
البخارى في آخر الباب الذى بعده وقد تابعهم معمر عن احمد وابان بن يزيد عند الطحاوى كلاهما عن
يحيى بن ابي كثير عنه **ص** **باب** هل يؤذن ويقيم اذا جمع بين المغرب والعشاء **ش** اى هذا
باب يذكر فيه هل يؤذن المصلى المسافرين اذا جمع بين المغرب والعشاء فان قلت ما في حديث ابن
عمر ذكر الاذان ولا في حديث انس ذكر الاداء ولا ذكر الاقامة فكيف وجه هذه الترجمة قال الكرماني
ما حاصله ان من اطلاق لفظ الصلاتين يستفاد ان المراد هما الصلاتان بأركانهما وشروطهما وسننهما
من الاذان والاقامة وغيرهما لان المطلق ينصرف الى الكامل وقال ابن بطال قوله يقيم يعنى في حديث
ابن عمر يحتمل ان يكون معناه بما تقام به الصلوات في اوقاتها من الاداء والاقامة ويحتمل ان
يريد الاقامة وحدها ويقال لم يرد بقوله يقيم نفس الاداء وانما اراد يقيم للمغرب يعنى يأتي بالاقامة
لها فعلى هذا كان مراده بالترجمة هل يؤذن او يقتصر على الاقامة وقال بعضهم ولعل المصنف اشار
بذلك الى ما ورد في بعض طرق حديث ابن عمر في الدار قطنى من طريق عمر بن محمد بن زيد عن
نافع عن ابن عمر في قصة جمعه بين المغرب والعشاء فنزل فأقام الصلاة وكان لا ينادى بشئ من الصلاة
في السفر فقام فجمع بين المغرب والعشاء ثم رفع الحديث قلت هذا كلام بعيد لانه كيف يضع ترجمة
وحديث باهما لا يدل عليه صريحا ويشير بذلك الى حديث ليس في كتابه **ص** حدثنا ابو اليمان
قال اخبرنا شعيب عن الزهري قال اخبر سالم عن عبد الله بن عمر قال رأيت رسول الله صلى الله تعالى

بعد الارتحال ضرورة قلت الفاء قد تكون لتعقيب الاخبار بهذه الجملة على الجملة التي قبلها او الفاء بمعنى الواو واستدل من روى الجمع بهذا الحديث على ان من كان نازلا في وقت الاولى فالأفضل ان يجمع بينهما بضم العصر الى الظهر وانه اذا كان سائرا فالأفضل تأخير الاولى بنية جمعها مع العصر اذا وثق بزوله ووقت العصر باق واما اذا كان سائرا في وقتها جيمعا فله ان يجمع على ما يراه من التقديم او التأخير ولكن الأفضل ان يؤخر الاولى الى الثانية للخروج من خلاف من خالف في التقديم من الأئمة وقال ابن بطال اختلوا في وقت الجمع فقال الجمهور ان شاء جمع بينهما في وقت الاولى وان شاء جمع في وقت الآخرة ثم نقل قول أبي حنيفة ثم قال وهذا قول بخلاف الآمار فلما قد كرنا في هذا الباب ستة اقوال قديماها وابو حنيفة قط ما حالف الا ثار فانه احتج فيما ذهب اليه بالكتاب والسنة والقياس وحل احاديث الجمع على الجمع المعنوي فقيما قاله عمل بجميع الآمار وفيما قاله ابن بطال ومن رأى الجمع الصوري اهمال للبعض مع انه فيما نقل عن الجمهور مخالفة للحديث المذكور وهو ظاهر **ص ٥ باب ٥** اذا ارتحل بعد مراعاة الشمس صلى الظهر ثم ركب شئ **ص ٥** اى هذا باب يذكر فيه اذا ارتحل المسافر بعدما مالت الشمس وقام النبي صلى صلاة الظهر ثم ركب ولم يذكر فيه العصر لان في حديث الباب كذلك والآن نذكر وجه ذلك ويعهم من هذه الترجمة ومن التي قبلها ان البخاري يذهب الى ان جمع التأخير يختص بمن ارتحل قبل ان يدخل وقت الظهر **ص ٥** حدثنا قتيبة بن سعيد قال حدثنا الفضل بن فضالة عن عقيل عن ابن شهاب عن انس بن مالك قال كان رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم اذا ارتحل قبل ان تربع الشمس أخر الظهر الى وقت العصر ثم نزل فجمع بينهما فان زاغت الشمس قبل ان يرتحل صلى الظهر ثم ركب شئ **ص ٥** مطابقته للترجمة ظاهرة وهو بعينه الحديث المذكور فيما قبل هذا الباب غير انه اخرج هناك عن حسان الواسطي عن الفضل بن فضالة وها عن قتيبة بن سعيد عن الفضل بن فضالة الى آخره فحوه ولم يذكر في الطريقين النص والحفوظ عن عقيل الراوى في الكتب المشهورة هكذا بدون ذكر العصر وقال بعضهم ومقتضاه انه كان لا يجمع بين الصلاتين الا في وقت الثانية منهما وبه احتج من منع جمع التقديم انتهى قلت لانسلم ان مقتضى الحديث ما ذكره بل مقتضاه الذي يقتضيه التركيب انه لا يجمع اذا ارتحل بعد ما زاغت الشمس بل يصلى الظهر في وقته ثم يركب ولا يصلى العصر عقب الظهر بل يصلى العصر بعد ذلك في وقته لان الاصول تقتضى ذلك كذلك وعن هذا حكى عن ابي داود انه قال ليس في تقديم الوقت حديث قائم فان قلت روى اسحق بن راهويه هذا الحديث عن شعبة بن سوار عن الليث عن عقيل عن الزهري عن انس قال كان النبي صلى الله تعالى عليه وسلم اذا كان في سفر فرالت الشمس صلى الظهر والعصر جيمعا ثم ارتحل قال الووى واسناده صحيح قلت ابو داود انكره على اسحق واخرجه الاسمعيلى واعله بتفرد اسحق عن شعبة وشعبة وان كان من رجال الجماعة ولكم يدعو الى الارجاء قاله زكريا ابن يحيى الساجي وقال محمد بن سعد كان نقه صالح الامر في الحديث وكان مرجئا وقال بعضهم وهذا ليس بقادح يعنى تفرد اسحق عن شعبة فادام حافظ وقد وقع نظيره في الاربعين للحاكم عن ابي العباس محمد بن يعقوب عن محمد بن اسحق الصاعاني عن حسان بن عبد الله عن الفضل بن فضالة عن عقيل عن ابن شهاب عن انس ان النبي صلى الله تعالى عليه وسلم كان اذا ارتحل قبل ان تربع

وفيه الاخبار بصيغة الجمع في موضع وفيه القول في اربعة مواضع وفيه اثنتان بصريان وهما عبد الصمد
وحرب ويحيى يماحي وحفص بصري واسحق مروزي سواء كان ابن راهويه او ابن منصور
الكوسجي وفيه ثلاثة مذكورون بغير نسبة والحديث قدم في الباب الذي قبله عن حسين عن يحيى
ابن ابي كثير عن حفص بن عبيد الله الى آخره والله تعالى اعلم **ص** **باب** * يؤخر الظهر
الى العصر اذا ارتحل قبل ان تزغ الشمس **ش** اى هذا باب يذكر فيه ان المسافر اذا اراد
الجمع بين الظهر والعصر يؤخر الظهر اذا ارتحل قبل ان تزغ الشمس اى قبل ان تميل وذلك اذا قام
النبي يقال زاغ عن الطريق يزغ اذا عدل عنه **ص** فيه ابن عباس عن النبي صلى الله تعالى
عليه وسلم **ش** اى في تأخير الظهر الى العصر اذا ارتحل قبل ان تزغ الشمس روى ابن عباس
عن النبي صلى الله تعالى عليه وسلم رواه احمد حدثنا عبد الرزاق اخبرنا ابن جريج اخبرني حسين
ابن عبد الله بن عبيد الله بن عباس عن عكرمة وكريب عن ابن عباس قال الا خبركم عن صلاة رسول الله
صلى الله تعالى عليه وسلم في السفر قلنا بلى قال كان اذا زاغت الشمس في منزله جمع بين الظهر والعصر
قبل ان يركب واذا لم تزغ له في منزله سار حتى اذا كانت العصر نزل فجمع بين الظهر والعصر
وأخرجه الترمذي ايضا من رواية احمد بن عبد الله بن داود التاجر المروزي عنه من رواية حسين
ابن عبد الله نحوه وقال هذا حديث حسن صحيح غريب من حديث ابن عباس ذكره في الاطراف
ولم يذكر ان عساكر وقد ذكرنا ما قاله ائمة الشأن في حسين هذا قبل هذا الباب **ص** **باب** *
حسان الواسطي قال حدثنا الفضل بن فضالة عن عقيل عن ابن نهاب عن انس بن مالك قال كان
النبي صلى الله تعالى عليه وسلم اذا ارتحل قبل ان تزغ الشمس أخر الظهر الى وقت العصر ثم نزل
فجمع بينهما فاذا زاغت صلى الظهر ثم ركب **ش** مطابقة للترجمة ظاهرة **ش** ذكر رجالة
وهم خمسة * الاول حسان بن علي وزر فعال بالتشديد ابن عبد الله بن سهل الكندي المصري
كان ابوه واسطيا فقدم مصر فولد بها حسان المذكور واستقر بها الى ان مات سنة ثنتين وعشرين
ومائتين * الثاني الفضل بلفظ اسم المفعول من التفضيل بالفاء والضاد المحجمة ابن فضالة بفتح الفاء
وتخفيف الضاد المحجمة ابو معاوية القسبي بكسر القاف وسكون التاء المثناة من فوق وباء الموحدة
وبالنون قاضي مصر امام مجاب الدعوة مات سنة احدى ومائتين ومائة * الثالث عقيل بضم العين ابن خالد
وقدمه غير مرة * الرابع محمد بن مسلم بن شهاب الزهري * الخامس انس بن مالك رضى الله
تعالى عنه **ش** ذكر لطائف اسناده **ش** فيه الحديث بصيغة الجمع في موضعين وفيه العنينة في ثلاثة
مواضع وفيه القول في موضعين وفيه اربعة من افرادة وفي الرواة حسان الواسطي آخر روى
عن سبعة وغيره ضعفه الدارقطني ومن زعم ان البخاري روى عنه عن المصريين فقد وهم لانه لا روى به
عن المصريين وفيه ان شيخه وشيخه مصريان وعقيل ابلي وان شهاب مديني **ش** ذكر من اخرجه
غيره **ش** اخرجه مسلم في الصلاة عن قتيبة عن الفضل وعن عمرو النافذ وعن ابي الطاهر
ابن السرح وعن عمرو بن سواد واخرجه ابو داود وفيه عن قتيبة ويزيد بن خالد كلاهما عن الفضل
به وعن سليمان بن داود عن ابن وهب به واخرجه النسائي به عن قتيبة به وعن عمرو بن مراد به
ش ذكر معناه **ش** قوله قبل ان تزغ اى قبل ان تميل **قوله** فاذا زاغت اى التمس قبل ان يرتحل لا بد
من تقييده بهذا الفيد كما في الرواية التي تأتي قال الكرماني فاذا زاغت بالفاء التعينية فيكون الزغ

باب ١٠ صلاة القاعد ش اي هذا باب في بيان حكم صلاة القاعد وانما
 المطبق الترجمة ليقول صلاة المنفل قاعدا لعذر ولغير عذر وصلاة المفترض ش العجز وسواء
 كان المصلي اماما او مأموما او منفردا ش حدسنا قتيبة بن سعيد عن مالک عن هشام بن عروة
 عن أبيه عن عائشة انها قالت صلى رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم في بيته وهو شاكف صلى جالسا صلى
 وراءه قوم قياما فأشار اليهم ان اجلسوا فلما انصرف قال انما جعل الاسام ليؤتم به فاداركع فاركعوا
 وادارفع فارفعوا ش مطابقته للترجمة ظاهرة والحديث بهذا الاسناد قد مر في باب انما
 يجل الامام ليؤتم به غير انه أخرجه هناك عن عبد الله بن يوسف عن مالك وهما عن قتيبة بن
 سعيد عن مالك وهما بعد قوله فارفعوا واذ قال سمع الله لمن حمده فقولوا ربنا للحمد واذ
 صلى جالسا فصلوا جلوسا اجمعون ش ورواه حاتم بن ابي اسيد وهو سريض كأنه يشكو
 عن مزاجه انحراف عن الاستدال ولغظ سالكتين اصله شاك فاعمل الاربعة فادركعوا
 الكلام هناك ش حدسنا ابو نعيم قال حدسنا ابن عيينة عن الزهري عن انس بن مالك قال سئل
 رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم من فرس فحدث او فحش شقه الايمن فدخلها عليه فعوده
 فغضرت الصلاة فصلى قاعدا فصلينا فعودا وقال انما جعل الامام ليؤتم به فاذا كبر فكبروا وادارفع
 فاركعوا وادارفع فارفعوا واذ قال سمع الله لمن حمده فقولوا ربنا للحمد ش مطابقته
 للترجمة ظاهرة وابو نعيم الفصل بن دكين وابن عيينة هو سفيان والزهري هو محمد بن مسلم واخرج
 البخاري هذا الحديث ايضا في باب انما جعل الامام ليؤتم به عن عبد الله بن يوسف عن مالك عن
 ابن شهاب عن انس وقد مر الكلام فيه مستقصى ش فحدث بضم الحاء للجمعة وفي آخره شين
 قوله او فحش شك من الراوى بضم الجيم وكسر الحاء المهملة وفي آخره سين معجمة وهاهما
 واحد قال ابن الاثير فحش اي اتخذ حدثه والتسبيح وحدث الجاد قنصره يعود حدثه
 يحدثه حدثا وحدثا ش حدسنا اسحق بن منصور حدسنا روي عن عسادة
 قال اخبرنا حسين عن عبد الله بن بريدة عن عمران بن حصين رضي الله تعالى عنه انه سأل النبي
 صلى الله تعالى عليه وسلم (ح) وحدثنا اسحق اخبرنا عبد الصمد قال سمعت ابي قال حدسنا الحسين عن بن
 بريدة قال حدسنا عمران بن حصين وكان مبسوورا انه سأل رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم عن
 صلاة الرجل قاعدا فقال ان صلى قائما فهو افضل ومن صلى قاعدا فله نصف اجر قائما ومن صلى
 نائما فله نصف اجر القاعد ش مطابقته للترجمة ظاهرة ش ذكر رجاله وهم
 ثمانية ١ الاول اسحق بن منصور بن بهرام الكوسجي ابو يعقوب * الثاني روح بن قتيبة
 عبادة بضم العين وتخفيف الباء الموحدة مرفي باب اتباع الجائر من الايمان ٢ الثالث حسين بن ذكوان
 المعلم * الرابع عبد الله بن بريدة بضم الباء الموحدة ابن حصيب مرفي آخر كتاب الحبيب
 الخامس اسحق بن ابراهيم نص عليه الكلابي والمزي في الاطراف واليس هذا باسحق بن منصور
 الذي مرفي اول الاسناد كما زعمه بعضهم * السادس عبد الصمد بن عبد الوارث * السابع ابو عبد
 الوارث بن سعيد التنوري * الثامن عمران بن حصين * ذكر لطائف اسناده في طريق الحديث * فيه
 الحديث بصيغة الجمع في خمسة مواضع والاختار كذلك في موضعين وفيه العنعنة في موضعين وفيه القول
 في اربعة مواضع وفيه السؤال في موضعين وفيه السماع وفيه ان شيخه مروزي ثم انتقل الى نيسابور

الشمس آخر الظهر الى وقت العصر ثم نزل لجمع بينهما فان زاغت الشمس قبل ان يرتحل صلى
الظهر والعصر ثم ركب قلت في ثبوت هذه الزيادة نظر الاتري ان الحاكم لم يورده في مستدركه مع
شهرة في تساهله في التصحيح والبخارى مع تتبعه في اشياء على الحنفية لم يذكر هذه الزيادة فان قلت له
طريق آخر رواه الطبرني في الاوسط حدثنا محمد بن ابراهيم بن نصر بن سندر الاصبهاني حدثنا هارون
ابن عبد الله الجمال حدثنا يعقوب بن محمد الزهري حدثنا محمد بن سعدان حدثنا ابن عجلان عن عبد الله
ابن الفضل عن انس بن مالك ان النبي صلى الله تعالى عليه وسلم كان اذا كان في سفر فزاغت الشمس
قبل ان يرتحل صلى الظهر والعصر جميعا وان ارتحل قبل ان ترغب الشمس جمع بينهما في اول العصر
وكان يفعل ذلك في المغرب والعشاء وقال تفرد به يعقوب بن محمد قلت قال احمد يعقوب بن محمد ليس بسوى
شيئا وقال ابو زرعة واهى الحديث وقال صالح حرره وعن ابن معين احاديث تشبه احاديث الواقدي
فان قلت في الباب عن ابن عباس اخرجه احمد ولفظه كان اذا زاغت الشمس في منزله جمع بين الظهر
والعصر قبل يركب الحديث ورواه الشافعي والبيهقي ايضا قلت في سنده حسين بن عبد الله وهو
ضعيف جدا وقد ذكرناه وقال بعضهم و المشهور في جمع التقديم ما اخرجه ابوداود والترمذي
واحمد وابن حبان من طريق الليث عن يزيد بن ابي حبيب عن ابي الطفيل عن معاذ بن جبل رضى الله
تعالى عنه قلت لفظ ابى داود حدثنا يزيد بن خالد بن يزيد بن عبد الله الرملى الهمداني حدثنا
المفضل بن فضالة والليث بن سعد عن هشام بن سعد عن ابي الزبير عن ابي الطفيل عن معاذ بن جبل
ان رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم كان في غزوة تبوك اذا زاغت الشمس قبل ان يرتحل جمع بين
الظهر والعصر وان ارتحل قبل ان ترغب الشمس آخر الظهر حتى ينزل للعصر وفي المغرب مثل ذلك
ان غاب الشفق قبل ان يرتحل جمع بين المغرب والعشاء وان ارتحل قبل ان تغيب الشمس آخر المغرب
حتى ينزل للعشاء ثم جمع بينهما قلت انكر ابوداود هذا الحديث وهشام بن سعد صنفه يحيى بن
معين وقال ابو حاتم يكتب حديثه ولا يحتج به وقال احمد لم يكن بالحافظ وابو الزبير اسمه محمد بن مسلم
ابن تدرس وابو الطفيل اسمه عامر بن وائلة فان قلت روى ابوداود ايضا قال حدثنا قتيبة بن سعيد
حدثنا الليث عن يزيد بن ابي حبيب عن ابي الطفيل عامر بن وائلة عن معاذ بن جبل ان النبي صلى الله
تعالى عليه وسلم كان في غزوة تبوك اذا ارتحل قبل ان ترغب الشمس آخر الظهر حتى يحجمها الى العصر
فيصل بينهما جميعا واذا ارتحل بعد ترغب الشمس صلى الظهر والعصر جميعا ثم سار وكان اذا ارتحل قبل المغرب
آخر المغرب حتى يصلها مع العشاء واذا ارتحل بعد المغرب مجل العشاء وصلها مع المغرب قلت قال
ابوداود لم يرو هذا الحديث الا قتيبة وحده يعني تفرد به ولهذا قال الترمذي حديث حسن ضريب
تفرد به قتيبة لا يعرف احد رواه عن الليث غيره وذكر ان المعروف عند أهل العلم حديث معاذ
من حديث ابي الزبير وقال ابو سعيد بن بونس الحافظ لم يحدث به الا قتيبة ويقال انه غلط وان موضع
يزيد بن ابي حبيب ابو الزبير وذكر الحاكم ان الحديث موضوع وقتيبة بن سعيد ثقة مأمون وحكى
عن البخارى انه قال قلت لقتيبة بن سعد مع من كتبت عن الليث بن سعد حديث يزيد بن ابي حبيب
عن ابي الطفيل فقال كتبه مع خالد المدائني قال البخارى وكان خالد المدائني يدخل الاحاديث على
الشيوخ انتهى وخالد المدائني هذا هو ابو الهيثم خالد بن القاسم المدائني مقروك الحديث وقال ابن
عدى له عن الليث بن سعد غير حديث منكر والليث يرى من رواية خالد عنه تلك الاحاديث

بالنون وهو الجرح الفاذ العجمي يقال نفس الجرح تنفضي والفتحة مائة ويتألف منه زور واحد
عربيان وهو القرحة الفاسدة الماخن التي لا تقبل البر سادام نيرانا رادعية ناس من البشر
فاما الباسور بالباء الموحدة فهو ورم المقعدة وباطن الألف قلت الباسور واحد الواسير وهو
في عرف الأطباء نقاط تحدث على نفس المقعدة ينزل منها كل وقت مادة تسمى إبر تعدا في الموضعين
وقائما ونائما احوال قوا ابو من صلى نائما بالنون من النوم أي مضطجعا على هيئة النائم بدل عليه قوله صلى
الله تعالى عليه وسلم فإن لم تستطع فعلى جنب وترجم له النسائي باب صلاة النائم ويدل عليه ايضا ما رواه
احمد في مسنده حدثنا عبد الوهاب الخفاف عن سعيد عن حسين المعلم قال قد سمعته عن حسين
عن عبد الله بن بريدة عن عمران بن حصين قال كنت رجلا اذا اسقام كثيرة فسألت رسول الله صلى الله
تعالى عليه وسلم عن صلاتي قاعدا فقال صلاتك قاعدا على النصف من صلاتك قائما وصلاة
الرجل مضطجعا على النصف من صلاته قاعدا انتهى هذا يهمل ان معنى قوله نائما بالنون يعني مضطجعا وان
في حق من به سقم بدلالة قوله كنت رجلا اذا اسقام كثيرة وان نواب من يصلي قاعدا نصف نواب من يصلي
قائما وثواب من يصلي مضطجعا نصف نواب من يصلي قاعدا ونال الخطابي وامته ولهو من صلى نائما فله
نصف اجر القاعد فاني لاعلم اني سمعته الا في هذا الحديث ولا احفظ من احده من اهل العلم انه رخص
في صلاة التطوع نائما كإرخصوا فيها قاعدا فان صححت هذه اللفظة عن النبي صلى الله تعالى عليه
وسلم ولم يكن من كلام بعض الرواة ادرجه في الحديث وقاسه على صلاة القاعدا واعتبره بصلاة
المريض نائما اذ الميقر على القعود فان التطوع مضطجعا للقادر على القعود جائز كما يجوز ايضا
للمسافر اذ اطلع على راحلته فاساهن جهة القياس فلا يجوز له ان يصلي مضطجعا كما يجوز له ان يصلي
قاعدا لان القعود شكل من اشكال الصلاة وليس الاضطجاع في معنى من اشكال الصلاة وادى ابن
بطال ان الرواية من صلى بإيماء على انه جار و مجرور وان المجرور مصدر او ما قال وقد غلط
النسائي في حديث هجران بن حصين و صحه وترجم له باب صلاة النائم فظن ان قوله صلى الله
تعالى عليه وسلم من صلى بإيماء اتماهو من صلى نائما قال والمطل فيه ظاهر لانه قد ثبت عن النبي صلى الله
تعالى عليه وسلم انه امر المصلي اذا عليه اليوم ان يقطع الصلاة ثم ين صلى الله تعالى عليه وسلم
معنى ذلك فقال لعله يستغفر فيسب نفسه فكيف يأمره بقطع الصلاة وهي مباحة وله سبها
نصف اجر القاعد قال والصلاة لها ثلاثة احوال اهلها القيام فان عجز عنه القعود ثم ان عجز عنه فالإيماء
وليس اليوم من احوال الصلاة انتهى وقال شيخنا زين الدين امان في الخطابي وابن بطال للخلاف في
صححة التطوع مضطجعا للقادر فردود فان في مذهبا وجهين الاصح منهما الصحة وعند المالكية فيه
ثلاثة اوجه حكاهما القاضي عياض في الاكمال احدها الجواز مطلقا في الاصرار والاختيار لا الصحيح
والمريض لظاهر الحديث وهو الذي صدر به القاضي كلامه والنائي منعه مطلقا لهما ادليس في هيئة
الصلاة والثالث اجازة لعدم قوة المريض فقط وقد روى الترمذي باسناده عن الحسن البصري جواز
حيث قال حدثنا محمد بن بشار حدثنا ابن ابي عدي عن اشعث بن عبد الملك عن الحسن قال ان شاء الرجل
ان يصلي صلاة التطوع قائما وجالسا ومضطجعا فكيف يدعي مع هذا الخلاف القديم والحديث الاتفاق
واما ما اداه ابن بطال عن النسائي من انه صحف فقال نائما ونائما الرواية بإيماء على الجار والمجرور فقل
التحريف من ابن بطال وانما الجأه الى ذلك لجل قوله نائما على اليوم حقيقة الذي امر المصلي اذا وجد
ان يقطع الصلاة وليس المراد ههنا الاضطجاع لمشابهة هيئة النائم وحكي القاضي عياض في الاكمال

وابن بريدة ايضا مروى وهو قاضى مرو وفيه البقية بصريون وفيه اسحاقان احدهما مذكور
بنسبته الى أبيه والاخر بلانسة وفيه حسين بلانسة في الموضوعين ذكر الاول بدون الالف واللام
والثاني بالالف واللام وهما للمع الوصفية كما في العباس لان الاعلام لا يدخل فيها الالف واللام وفيه رواية
الابن عن الاب وفي الطريق الثاني وحدثنا اسحق اخبرنا عبد الصمد هكذا هو رواية الاكثرين وفي رواية
الكتيبي وزاد اسحق اخبرنا عبد الصمد وفيه حدثنا عمران بن حصين وفيه التصريح بسماع
عبد الله بن بريدة عن عمران وفيه استغناء عن تكلف ابن حبان فيه حيث قال في صحيحه هذا اسناد
قد توهم من لم يحكم صناعة الاخبار ولا تفقه في صحيح الآثار انه منفصل غير متصل وليس كذلك
عبد الله بن بريدة ولدى السمة الثالثة من خلافة عمر رضى الله تعالى عنه فلما وقعت فتنة عثمان
رضى الله تعالى عنه خرج بريدة بابنيه وهما عبد الله وسليمان وسكن البصرة وبها اذا ذك عمران
ابن حصين وسمرة بن جندب فسمع منهما ذكر تعدد موضعه ومن أخرجه غيره خ اخرج
البخارى هذا الحديث في هذا الباب عن اسحق بن منصور وفي الباب الذى يليه عن ابى معمر
وفي الباب الذى يلي الباب الثانى عن عبد ان واخرجه ابوداود حدثنا مسدد حدثنا يحيى عن
حسين المعلم عن عبد الله بن بريدة عن عمران بن حصين انه سأل النبى صلى الله تعالى عليه وسلم عن
صلاة الرجل قاعدا فقال صلاته قائما افضل من صلاته قاعدا وصلاته قاعدا على النصف من صلاته
قائما وصلاته قائما على النصف من صلاته قاعدا حدثنا محمد بن سليمان الانبارى حدثنا وكيع عن
ابراهيم بن طهمان عن حسين المعلم عن ابن بريدة عن عمران بن حصين قال كان نبى الباسور فسألت
النبى صلى الله تعالى عليه وسلم فقال صل قائما فان لم تستطع فقاعدا قال لم تستطع فعلى الجنب واخرجه
الترمذى حدثنا على بن حجر اخبرنا عيسى بن يونس حدثنا الحسين المعلم عن عبد الله بن بريدة عن
عمران بن حصين قال سألت رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم عن صلاة الرجل وهو قاعدا قال من صلاها
قائما فهو افضل ومن صلاها قاعدا فله نصف اجر القائم ومن صلى قائما فله نصف اجر القاعد قال الترمذى وقد
روى هذا الحديث عن ابراهيم بن طهمان بهذا الاسناد الا انه يقول عن عمران بن حصين رضى الله تعالى
عنه سألت رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم عن صلاة المريض فقال صل قائما فان لم تستطع فقاعدا فان
لم تستطع فعلى جنب حدثنا بذلك هاد حدثنا وكيع عن ابراهيم بن طهمان عن حسين بن علي بهذا الحديث
واخرجه النسائى حدثنا حبيب بن مسعدة عن سفيان وهو ابن حبيب عن حسين بن ذكوان المعلم عن عبد الله
ابن بريدة عن عمران بن حصين قال سألت النبى صلى الله تعالى عليه وسلم عن الذى يصلى قاعدا فقال من صلى
قائما فهو افضل ومن صلى قاعدا فله نصف اجر القائم ومن صلى قائما فله نصف اجر القاعد واخرجه ابن
ماجه حدثنا علي بن محمد قال حدثنا وكيع عن ابراهيم بن طهمان عن حسين المعلم عن ابن بريدة عن عمران بن
الحصين قال كان نبى الباسور فسألت النبى صلى الله تعالى عليه وسلم عن الصلاة فقال صل قائما فان لم تستطع
فقاعدا فان لم تستطع فعلى الجنب خ ذكر معناه خ قواي وحدثنا اسحق هكذا هو في رواية
الاكثرين وفي رواية الكشيبي وزاد اسحق اخبرنا عبد الصمد خ قال حدثنا عمران بن حصين بسماع
عبد الله بن بريدة عن عمران وفيه اكتفاء عن تكافؤ ابن حبان في اقامة الدليل على ان عبد الله بن بريدة حاصر
عمران كما ذكرناه عن قريب خ قال وكان مرسورا بسكون الباء الموحدة بعدها سين مهملة أى كان
معلولا بالباسور وهو علة تحدث في المقعدة وفي التلويح بالباسور بالباء الموحدة مثل الناسور

فيه قدمر قولهم وهو قاعد جلة اسمية وقعت حالا وقائماً وقاعداً ونائماً احوال **ح**ص
 باب * اذا لم يطق قاعدا صلى على جنب **ش**ص اي هذا باب يذكر فيه اذا
 لم يطق المصلي ان يصلي قاعدا صلى على جنب **ح**ص وقال عطاء اذ لم يقدر على ان يتحول الى
 القبلة صلى حيث كان وجهه **ش**ص مطابقة هذا الاثر للترجمة من حيث ان العاجز عن
 اداء فرض ينتقل الى فرض دونه ولا يترك بيان ذلك ان الترجمة تدل على ان المصلي اذا عجز عن
 الصلاة قاعدا يصلي على جنبه والاثر يدل على انه اذا عجز عن التحول الى القبلة يصلي الى اي جهة
 كان وجهه واثر عطاء بن ابي رباح هذا وصله عبدالرزاق عن ابي جريح عنه عنه وقال بعضهم
 فيه حجة على من زعم ان العاجز عن القعود في الصلاة سقط عنه الصلاة وقد حكاه الغزالي عن ابي
 حنيفة قلت ليس هذا بأول ما قال الغزالي في ابي حنيفة وهو غير صحيح ولا هو منقول عن ابي حنيفة
 وقدمر هذا عن قريب **ح**ص حدثنا عبدان عن عبد الله بن المبارك عن ابراهيم بن طهمان قال
 حدثني الحسين المكتب عن ابن بريدة عن عمران بن حصين قال كانت بي بواسير فسألت النبي صلى الله
 تعالى عليه وسلم عن الصلاة فقال صل قائماً فان لم تستطع فقعدا فان لم تستطع فعلى جنب **ش**ص
 مطابقتها للترجمة ظاهرة وهو الطريق الثالث لحديث عمران كما ذكرنا وهو من افراد البخاري وعبدان
 لقب عبد الله بن عثمان المروزي قوله عن عبد الله بن المبارك قدمر غير مرة وليس في رواية ابي زيد
 المروزي ذكر ابن المبارك والمذكور هو عبد الله بالنسبة قوله المكتب اسم فاعل عن التكتيب وهو
 صفة الحسين بن ذكوان وقدمر ذكره في الباب الذي قبله ولكن المذكور هناك حسين المعلم لانه
 مشهور بالمكتب والمعلم وابن بريدة هو عبد الله وقدمر قوله عن الصلاة اي عن صلاة الذي به
 علة وفي رواية وكيع عن ابراهيم بن طهمان سألت عن صلاة المريض اخرجه الترمذي وغيره قوله
 فعلى جنب اي فعلى جنبك لانه صلى الله تعالى عليه وسلم خاطب لهم ان يقولوا فان لم نستطع وقال
 اولاً في جوابه صل قائماً لكن لم يبين فيه على اي جنب وهو بظاهره يتناول الجنب الايمن والايسر وبه
 جزم الرافي وقال لانه لو اضطر جميع على جنبه الايسر ترك السنة وكأنه اشار بهذا الى ما رواه الدارقطني
 من حديث علي رضي الله تعالى عنه عن النبي صلى الله تعالى عليه وسلم قال لم يستطع فعلى جنبه
 الايمن مستقبل القبلة بوجهه الحديث واستدل بعضهم على استحباب كونه على الجنب الايمن بالحديث
 الصحيح المتفق عليه من حديث البراء بن عازب رضي الله تعالى عنه قال قال لي رسول الله صلى الله
 تعالى عليه وسلم اذا اتيت مضطجك فتوضأ وضوءك للصلاة ثم اضطجع على شمالك الايمن وقال الايمن
 اسلمت نفسي اليك الحديث وقال شيخنا زين الدين رحمه الله وفي قوله فان لم يستطع فعلى جنبه حجة
 لاصح الوجهين لاصحابنا او القولين للشافعي انه يضطجع على جنبه الايمن مستقبل القبلة وهو قول
 احمد بن حنبل كماوجه الميت في اللحد لقوله صلى الله تعالى عليه وسلم في اثناء حديث البيت الحرام قبلتكم
 احياء وامواتاً الوجه الثاني انه يستلقي على ظهره ويجعل رجله الى القبلة ويومئ بالركوع والسجود الى
 القبلة وهو قول ابي حنيفة وفي المسألة وجه ثالث حكاه الرافي وضعفه وصفته انه يضطجع على جنبه الايمن
 واخصاه الى القبلة قلت اختلفت الروايات عن اصحابنا في القعود اذا عجز عن القيام كيف يقعد فروى محمد بن
 ابي حنيفة انه اذا افتتح الصلاة يجلس كيف ما شاء وروى الحسن عن ابي حنيفة انه يتربع واذ ركع يفتش رجله
 اليسرى ويجلس عليها وعن ابي يوسف انه يتربع في جميع صلاته وعن زفر انه يفتش رجله اليسرى في جميع

ان في بعض الروايات مضطجعا مكان نائما وبه فسرہ احمد بن خالد الوهبي فقال نائما يعني مضطجعا
وقال شيخنا وبه فسرہ البخاري في صحيحه فقال بعد ابراده للحديث قال ابو عبد الله نائما عندي مضطجعا
وقال ايضا وقد بوب عليه النسائي فضل صلاة القاعد على النائم ولم أرفه باب صلاة النائم كما نقله
ابن بطال **ذكر ما يستنبط منه** قال الترمذي هذا الحديث محمول عند بعض اهل العلم على صلاة التطوع
فلت كذلك حله اصحابنا على صلاة النفل حتى استدلووا به في جواز صلاة النفل قاعدا مع القدرة على
القيام وقال صاحب الهداية وتصلى النافلة قاعدا مع القدرة على القيام لقوله صلى الله تعالى عليه وسلم صلاة
القاعد على النصف من صلاة القائم وحكى عن البايعي من أئمة المالكية انه حله على المصلي فريضة اعذر
او نافلة لعذر او لغير عذر وقيل في حديث عمران حجة على ابي حنيفة من انه اذا عجز عن القعود سقط الصلاة
حكه القرالى عن ابي حنيفة في الوسيط قلت هذا لا يصح ولم ينقل هذا احد من اصحابنا عن ابي حنيفة
ولهذا قال الرافعي لكن هذا النقل لا يكاد يلقى في كتبهم ولا في كتب اصحابنا وانما الثابت عن ابي
حنيفة اسقاط الصلاة اذا عجز عن الائمة بالرأس واستدل بحديث عمر ان من قال لا ينقل المريض بعد
العجز عن الصلاة على الجنب والائمة بالرأس الى فرض آخر من الائمة بالطرف وحكى ذلك عن ابي
حنيفة ومالك الا انهما اختلفا فابو حنيفة يقول يقضى بعد البرء ومالك يقول لا قضاء عليه وحكى
صاحب البيان عن بعض الشافعية وجها مثل مذهب ابي حنيفة وقال جمهور الشافعية ان عجز عن
الاشارة بالرأس او مأ بطرفه فان لم يقدر على تحريك الاجفان اجري افعال الصلاة على لسانه فان
اعتقل لسانه اجري القرآن والادكار على قلبه وما دام ماقلا لا تسقط عنه الصلاة وقال الترمذي وقال
سفیان الثوري في هذا الحديث من صلى جالسا فله نصف اجر القائم قال هذا لا صحيح ومن ليس له عذر
فاما من كان له عذر من مرض او غيره فصلى جالسا فله مثل اجر القائم وقال النووي اذا صلى قاعدا صلاة
النفل مع القدرة على القيام فهذا له نصف ثواب القائم واما اذا صلى النفل قاعدا لعجزه عن القيام
فلا يقص ثوابه بل يكون كثوابه ثوابه قائما واما الفرض فان صلاته قاعدا مع القدرة على القيام لا تصح
فضلا عن الثواب وان صلى قاعدا لعجزه عن القيام او مضطجعا لعجزه عن القعود فتوابه كثوابه قائما
لا يقص وفي شرح الترمذي اذا صلى الفرض قاعدا مع قدرته على القيام لا يصح وقال اصحابنا
وان استحله يكفر وجرت عليه احكام المرتدين كما لو استحل الزنا او الربا او غيره من المحرمات الشائعة
التحريم والله المتعال واليه المآل **باب** * صلاة القاعد بالائمة **ش** اى هذا باب
في بيان حكم صلاة القاعد بالائمة **ش** حدثنا ابو معمر قال حدثنا عبد الوارث قال حدثنا حسين
المعلم عن عبد الله بن يريدة ان عمران بن حصين قال سألت النبي صلى الله تعالى عليه وسلم عن صلاة
الرجل وهو قاعد فقال من صلى قائما فهو افضل ومن صلى قاعدا فله نصف اجر القائم ومن صلى
نائما فله نصف اجر القاعد **ش** مطابقتها للترجمة من حيث ان النائم لا يقدر على الاتيان
بالافعال فلا بد فيها من الاشارة اليها فالنوم بمعنى الاضطجاع كناية عنها وقال الاسمعيلى ترجم البخاري
بصلاة القاعد بالائمة ولم يقع في الحديث الا ذكر الوم فكأنه صحف نائما من الوم فظنه بالائمة
الذى هو مصدر او مأ ورد عليه بأنه لم يحفف لانه وقع في رواية كريمة وغيرها عقيب حديث الباب
قال ابو عبد الله يعني البخاري نفسه قوله نائما عندي اى مضطجعا وزعم ابن التين ان في رواية
الاصبلي ومن صلى بالائمة فلذلك بوب البخاري باب صلاة القاعد بالائمة قلت ان صححت هذه الرواية
فالمطابقة بين الحديث والترجمة ظاهرة جدا فلا يحتاج الى التكلف المذكور والكلام

الرابض ان شاء ركعتين قاعدا وركعتين قائما قالوا الذي انظر فيه ما هو من ابي
 القيام ثم قدر على القيام يصلي الركعتين الاتين بقيا قائما ولا يستأنف صلاته حيثما نظر المداخلة
 بين الترجمة وبين هذا الاثر وقال صاحب التلويح هذا التعاقب يعني الذي ذكره عن الحسن رواه
 الترمذي في جامعه عن محمد بن بشار حدثنا ابن ابي عدي عن اشعث بن عبد الملك عن الحسن ان شاه الرجل
 صلى صلاة التطوع قائما وجالسا وضطجعا انتهى قلت هذا ايضا غير قريب مما ذكره البخاري ولا ينبغي
 ذلك على المتأمل ص حدثنا عبد الله بن يوسف قال اخبرنا مالك عن هشام بن عروة عن ابيه
 عن عائشة ام المؤمنين رضي الله تعالى عنها انها اخبرته اذ هالم تر رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم يصلي
 صلاة الليل قاعدا قط حتى أسن فكان يقرأ قاعدا حتى اذا اراد ان يركع قام فقرأ نحو من ثلاثين
 أو أربعين آية ثم ركع من وسنه المطابقة بين الترجمة والحديث قد ذكرناه والحديث
 اخرجه ابو داود حدثنا احمد بن عبد الله بن يونس حدثنا زهير حدثنا هشام بن عروة عن عروة عائشة
 قالت ما رأيت رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم يقرأ في شيء من صلاة الليل جالسا قط حتى دخل
 في السن فكان يجلس فيقرأ حتى اذا بقي اربعون او ثلاثون آية قام فقرأها ثم سجد وقدرى عن
 عائشة صلاة النبي صلى الله تعالى عليه وسلم جالسا في التطوع جماعة آخرون من التابعين منهم
 الاسود بن يزيد اخرج حديثه النسائي من رواية عمر بن ابي زائدة عن ابي اسحق عن الاسود عن
 عائشة قالت ما كان النبي صلى الله تعالى عليه وسلم يمتنع من وسعته وهو صائم ومات حتى
 كان اكثر صلاته قاعدا وروى مسلم من رواية عبد الله بن عروة عن ابيه عن عائشة قالت لما بدى
 رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم وقبل كان اكثر صلاته جالسا منهم علقمة بن وقاص اخرج
 حديثه مسلم بلفظ قلت لعائشة كيف كان رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم يصنع في الركعتين وهو
 جالس قالت كان يقرأ فيهما فاذا اراد ان يركع قام فركع منهم حمزة اخرج حديثه مسلم والنسائي
 وابن ماجه من رواية ابي بكر بن محمد عن حمزة عن عائشة قالت كان رسول الله صلى الله تعالى عليه
 وسلم يقرأ وهو قاعد فاذا اراد ان يركع قام قدر ما يقرأ الانسان اربعين آية فقرأه صلاة
 الليل قيدت عائشة بها لتخرج الفربضة فقرأه حتى أسن اى حتى دخل في السن وقال ابن
 التين انما قيدت بقولها حتى أسن ليعلم انه انما فعل ذلك ابقاء على نفسه ايستديم الصلاة وافادت انه
 كان يديم القيام وانه كان لا يجلس عما يطيقه من ذلك فقرأه او اربعين يحتمل ان يكون هذا شكا
 من الراوى وان عائشة قالت احدا الامرين ويحتمل ان عائشة ذكرت الامرين معان الثلاثين والاربعين
 بحسب وقوع ذلك منه مرة كذا ومرة كذا او بحسب طول الآيات وقصرها منهم ومن فوائد
 هذا الحديث منهم جواز الركعة الواحدة بعضها من قيام وبعضها من قعود وهو مذهب ابي حنيفة
 ومالك والشافعي وعامة العلماء وسواء في ذلك قام ثم قعد او قعد ثم قام ومنعه بعض السلف وهو
 غلط ولو نوى القيام ثم اراد ان يجلس جاز عند الجمهور وجوزه من المالكية ابن القاسم ومنعه اشهب
منهم ومنها تطويل القراءة في صلاة الليل والاصح عند الشافعية ان تطويل القيام افضل من تكبير
 الركوع والسجود مع تقصير القراءة وكذا عندنا تطويل القراءة افضل من كثرة الركوع والسجود وقال
 ابو يوسف ان كان له ورد من الليل فالأفضل ان يكثر عدد الركعات والافضل القيام افضل وقال محمد كثر
 الركوع والسجود افضل لقوله صلى الله تعالى عليه وسلم عليك بكثرة السجود منهم ومنها جواز

صلاته والتجنيح رواه محمد لأن مذر المرنس يسقط الزكاه عنه فلاز يستغنى عند الهيئات ارلى ويحمل سجوده اخفض من ركوعه ولا يرفع الى رجهه شيئا يسجد عليه وان فعل ذلك وهو يخفض رأسه اجزأه ويكون مسيئا وفي الينابيع ان وجد منه تحريك رأسه يجوز والا ثم اختلفوا هل بعد هذا سجودا او ايماء قيل هو ايماء وهو الاصح وان لم يستطع القعود استلقى على ظهره وجعل رجله الى القبلة واوأمأ بالركوع والسجود وقال الشيخ جيد الدين الضريرى رجه الله توضع وسادة تحت رأسه حتى يكون شبه القاعد ليتمكن من ايماء بالركوع والسجود اذ حقيقة الاستلقاء تمنع الاصحاء عن ايماء فكيف المرضى واختلفت الروايات عن اصحابنا في كيفية الاستلقاء ففي ظاهر الرواية يصلى مستلقيا على قفاه ورجلاه الى القبلة وروى ابن كاس عنهم انه يصلى على جنبه الايمن ووجهه الى القبلة فان عجز عن ذلك استلقى على قفاه وهو قول الشافعى وقول مالك واحد كظاهر الرواية المذكورة

ص ٥٨٠ باب ١٠ اذا صلى قاعدا ثم صح او وجد خفة ثم مابق شىء اى هذا باب يذكر فيه اذا صلى شخص قاعدا لاجل عجزه عن القيام ثم صح في أثناء صلاته بأن حصلت له عافية او وجد خفة في مرضه بحيث انه قدر على القيام ثم صلاته ولا يستأنف في الوجهين وهذه الترجمة بهذين الوجهين اعم من ان يكون في الفريضة او النفل لا كما قاله البعض ان قوله ثم صح يتعلق بالفريضة وقوله او وجد خفة يتعلق بالساقلة لان هذه دعوى بلا برهان لان الذى حله على هذا لا يخلو اما ان يكون لبيان ان حكم الفرض في هذا خلاف حكم النفل واما لاجل المطابقة بين الترجمة وبين حديثى الباب فان كان الوجه الاول فليس فيه خلاف عند الجمهور منهم ابو حنيفة ومالك والشافعى وابو يوسف ان المريض اذا صلى قاعدا ثم صح او وجد قوة مقدار ما يقوم بها على القيام فانه يتم صلاته قائما خلافا لمحمد بن الحسن فانه قال يستأنف صلاته فان قلت اليس هذا بناء القوى على الضعيف قلت لان تحريمته لم تعتقد للقيام لعدم القدرة عليه وقت الشروع في الصلاة وان كان الوجه الثانى فلا يحتاج فيه الى التفرقة لبيان وجه المطابقة بأن يقال ان الشق الثانى من الترجمة يطابق حديث الباب لانه في النفل ويؤخذ ما يتعلق بالشق الاول بالقياس عليه وهذا كله تعسف وما وقع الشراح في هذه التعسفات الا قول ابن بطلان ان هذه الترجمة تتعلق بالفريضة وحديث عائشة يتعلق بالساقلة وتقيد ابن بطلان المطلق بلا دليل تحكم بل الترجمة على عمومها وان كان حديث الباب في النفل لانا قد ذكرنا غير مرة ان ادنى شىء يلازم بين الترجمة والحديث كاف ببيان ذلك ان القيام في حق المتنفل غير متأكد وله ان يتركه من غير عذر والدليل عليه ما روته عائشة رضى الله تعالى عنها انه صلى الله تعالى عليه وسلم كان يصلى ليلا طويلا قائما و ليلة طويلة قاعدا رواه مسلم والاربعة وفي حق المريض العاجز عن القيام يكون كذلك لان تحريمته لا تعتقد لذلك كما ذكرنا فيكون المتنفل والمفترض العاجز سواء في ذلك فثبتنا ولهما الترجمة من هذه الحثية **ص ٥٨١**

الحسن ان شاء المريض صلى ركعتين قاعدا وركعتين قائما شىء الحسن هو البصرى قال بعضهم وهذا الاثر وصله ابن ابي شيبة بمعناه قلت الذى ذكره ابن ابي شيبة ليس بمعناه ولا قريبا منه لانه قال حدثنا هشيم عن مغيرة وعن يونس عن الحسن انهما قال يصلى المريض على الحالة التى هو عليها انتهى ومعناه ان كان عاجزا عن القيام يصلى قاعدا وان كان عاجزا عن القعود يصلى على جنبه كما في الحديث الذى روى عن عمران وحالته لا تخلو عن ذلك والذى ذكره البخارى عنه هو ان يصلى

ابن صالح عن سماك بن حرب عن جابر بن سمرة ان النبي صلى الله تعالى عليه وسلم لم يمت حتى صلى قاعدا قال شيخنا زين الدين هكذا ادخله غير واحد من المصنفين في باب الرخصة في صلاة التطوع جالسا وليس صريحا في ذلك فلعل جابرا اخبر عن صلاته وهو قاعد للمرض وعن الله بن الشيخ اخرج حديثه الطبراني في الكبير من رواية زيد بن الحباب عن شداد بن سعيد عن غيلان بن جرير عن طرف ابن عبد الله بن الشيخ عن أبيه قال أثبت النبي صلى الله تعالى عليه وسلم وهو يصلي قائما وقاعدا وهو يقرأ الهيكم التكاثر حتى ختمها

ص بسم الله الرحمن الرحيم ش

ليست البسمة مذكورة في رواية أبي ذر ص باب التهجيد بالليل ش اي هذا باب في بيان التهجيد بالليل وفي رواية الكشيهي من الليل وهو اوفق للفظ القرآن وفي بعض النسخ كتاب التهجيد بالليل ص وقوله تعالى ومن الليل فتهجد به نافلة لك ش وقوله ما اجر عطف على ما قبله داخل في الترجمة وزاد ابو ذر في رواية اسهر به وحكاه الطبري كذلك وفي كتاب المجاز لابي عبيدة فتهجد به اي اسهر بصلاة يقال تهجدت اي سهرت و تهجدت اي نمت وفي الموعب لابن التبان عن صاحب العين هجد القوم هجودا ناموا و تهجدوا اي استيقظوا للصلاة او لامر قال تعالى فتهجد به اي انتبه بعد النوم و اقرأ القرآن وقال قطرب التهجد القيام وقال كراع التهجد صلاة الليل خاصة وعن الاصمعي هجد بهجد هجودا نام وبات تهجد اى ساهرا وفي معاني القرآن للرجاج هجدته اذا نومه وفي المحكم هجد بهجد هجودا واهجد نام والهاجد والمجد المصلي بالليل والجمع هجود وهجد وفي الجامع الهاجد النائم وقد يكون الساهر من الاضداد فاما التهجد فاكثر ما يكون يستعمل في السهر واكثر الناس على ان هجد نام قوله نافلة لك النافلة الزيادة وذكر ابن بطال عن البعض انما خص سيدنا رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم لانها كانت فريضة عليه وغيره تطوع ومنهم من قال بأن صلاة الليل كانت واجبة ثم نسخت فصارت نافلة اي تطوعا و ذكر في كونها نافلة ان الله تعالى غفر له من ذنوبه ما تقدم واما تأخر فكل طاعة يأتى بها سوى المكتوبة تكون زيادة في كثرة الثواب فلهذا سمي نافلة بخلاف الامة فان لهم دنوبا محتاجة الى الكفارات فثبت ان هذه الطاعات انما تكون زوائد ونوافل في حق سيدنا رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم لافي حق غيره واما الذين قالوا ان صلاة الليل كانت واجبة عليه قالوا معنى كونها نافلة على التخصيص اي انها فريضة لك زائدة على الصلوات الخمس خصصت بها من بين امثلك و ذكر بعض السلف انه يجب على الامة قيام الليل ما يقع عليه الاسم ولو قدر حلب شاة وقال النووي وهذا غلط ومردود وقيام الليل امر مندوب اليه وسنة مؤكدة قال ابو هريرة في صحيح مسلم افضل الصلاة بعد المكتوبة صلاة الليل فان قسمت الليل نصفين فالنصف الآخر افضل وان قسمته اثلاثا فالأوسط افضلها وافضل منه صلاة السدس الرابع والخامس حديث ابن عمر في صلاة داود صلى الله تعالى عليه وسلم ويكره ان يقوم كل الليل لقوله صلى الله تعالى عليه وسلم لعبد الله بن عمر رضى الله تعالى عنهما بلغني انك تقوم الليل قلت نعم قال لكنني اصلي وانا من فرغ من سنتي فليس مني فان قيل ما الفرق بينه وبين صوم الدهر غير ايام النهي فانه لا يكره عند الشافعية قيل له صلاة

صلاة النافلة قاعدة مع القدرة على القيام وهو مجمع عليه **ص** حدثنا عبد الله بن يوسف قال أخبرنا مالك عن عبد الله بن يزيد وأبي النضر مولى عمر بن عبد الله عن أبي سلمة بن عبد الرحمن عن عائشة أم المؤمنين رضي الله تعالى عنها أن رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم كان يصلي جالساً فيقرأ وهو جالس فإذا بقي من قراءته نحو من ثلاثين آية أو أربعين آية قام فقرأها وهو قائم ثم ركع ثم سجد بفعل في الركعة الثانية مثل ذلك فإذا قضى صلاته نظر فإن كنت يقظي تحدث معي وإن كنت نائمة اضطجع **ش** هذا طريق آخر من حديث عائشة وعبد الله بن يزيد من الزيادة المخزومي المدني الأعور وأبو النضر بفتح النون وسكون الضاد المجهمة اسمه سالم بن أبي أمية القرشي التيمي المدني مولى عمر بن عبد الله بن معمر التيمي مرفى باب المسح على الخفين والحديث أخرجه مسلم في الصلاة عن يحيى بن يحيى وأخرجه أبو داود فيه عن القعنبي كلاهما عن مالك وأخرجه الترمذي فيه عن اسحق بن موسى الأنصاري عن معن عن مالك عن أبي النضر وحده به وقال حسن صحيح وأخرجه النسائي فيه عن محمد بن سلمة المرادي المصري عن عبد الرحمن بن القاسم عن مالك به وقال الترمذي عن أحمد واسحق بن أحمد بن حنبل عن عائشة معمول بهما وهو قول الجمهور وبقية الأئمة الأربعة وغيرهم خلافاً لمن منع الانتقال من القيام إلى القعود عند عدم الضرورة لذلك وهو غلط كما تقدم وروى الترمذي أيضاً وقال حدثنا أحمد بن منيع أخبرنا خالد وهو الحذاء عن عبد الله بن شقيق عن عائشة رضي الله تعالى عنها قال سألتها عن صلاة النبي صلى الله تعالى عليه وسلم عن تطوعه قالت كان يصلي لبلاطويلاً قائماً ولبلاطويلاً قاعداً فإذا قرأ وهو قائم ركع وسجد وهو قائم وإذا قرأ وهو جالس ركع وسجد وهو جالس قال هذا حديث حسن صحيح وأخرجه بقية الستة خلا البخاري فرواه مسلم عن يحيى بن يحيى وأبو داود عن أحمد بن حنبل وفي بعض النسخ عن أحمد بن منيع كلاهما عن هشيم ورواه أبو داود عن مسدد والنسائي عن أبي الأشعث كلاهما عن يزيد بن زريع عن خالد الحذاء ورواه ابن ماجه من رواية جريد الطويل وروى الترمذي أيضاً من حديث حفصة رضي الله تعالى عنها قال حدثنا الأنصاري حدثنا معن حدثنا مالك بن أنس عن ابن شهاب عن السائب بن يزيد عن المطلب بن أبي وداعة السهمي عن حفصة زوج النبي صلى الله تعالى عليه وسلم أنها قالت ما رأيت رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم صلى في سجته قاعداً حتى كان قبل وفاته بعام فإنه كان يصلي في سجته قاعداً ويقرأ بالسورة ويرتلها حتى تكون أطول من أطول منها وقال حديث حسن صحيح قال قلت بين حديثي حفصة وعائشة منافاة ظاهراً قلت لا لأن قول عائشة كان يصلي جالساً لا يلزم منه أن يكون صلى جالساً قبل وفاته بأكثر من عام قال كان لا يقتضي الدوام بل ولا التكرار على أحد قولي الأصوليين وعلى تقدير أن يكون صلى في تطوعه جالساً قبل وفاته بأكثر من عام فلا ينا في حديث حفصة لأنها إنما نفت رؤيتها لوقوع ذلك بجملة وفي الباب عن أم سلمة رضي الله تعالى عنها أخرج حديثها النسائي وابن ماجه من رواية أبي اسحق السبيعي عن أبي سلمة عن أم سلمة قالت والذي نفسي بيده ما مات رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم حتى كان أكثر صلاته قاعداً إلا المكتوبة وعن أنس أخرج حديثه أبو يعلى قال حدثنا محمد بن بكر حدثنا حفص بن عمر قاضي حلب حدثنا مختار بن فلعل عن أنس بن مالك أن رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم صلى على الأرض في المكتوبة قاعداً وقعد في التسبيح في الأرض فأولاً أئمة وحفص بن عمر ضعيف وعن جابر بن سمرة أخرج حديثه مسلم من رواية حسن

على وزن فيعل مثل صيب اصله صيوب اجتمعت الواو ونياء وسنت احداهما بالسكون .
 الواو ياء وادغمت الياء في الياء وقال ابن الانباري اصل الميم في اليوم فاجتمعت الياء والزار
 والسابق ساكن جعلنا ياء ممددة واصل القيام القوام قال انفراد واغل الحجاز بتسفرن الاتصال
 الى الفيعل يقولون للصواغ صياغ قاله الانباري في الكتاب الزاهر وقال قتادة معنى التيم القاء
 على خلقه باجالهم وارزاقهم وقال الكلبي هو الذي لا بدليل له وقال ابو عبيدة القيوم القائم على الاستياد
 قولك انت نور السموات والارض اى منورهما وقرئ الله نور السموات والارض على صيغة الماضي
 من التنوير وقال ابن عباس هادى اهلها وقيل منزه في السموات والارض من كل عيب
 ومبرؤ من كل ريبة وقيل هو اسم مدح يقال فلان نور البلد وشمس الزمان وكان ابو الهيثم من
 السموات بالشمس والقمر والنجوم ومزين الارض بالانبياء والعلماء والاولياء وقال ابن بطال انت نور
 السموات والارض ومن فيهن اى بنورك يمتدى من في السموات والارض وقيل سماء ذر نور السموات
 والارض قولك انت ملك السموات والارض كذا في رواية الاكثرين وفي رواية الكلبي بنى لك
 ملك السموات والارض قولك انت الحق معناه المتحقق وجوده وكل شئ صح وجوده وتحقق
 فيو حق ومنه قوله تعالى (الحاقة) اى الكاشفة حقاً بغير شك وهذا الوصف لله تعالى بالحققة
 والخصوصية ولا ينبغي لغيره وقال ابن النين يحتمل ان يكون معناه انت الحق بالمسبة الى من يدعى
 فيه انه الله او بمعنى ان من سماك الهافة قد قال الحق واما عرف الحق في الوضحين وهما انت الحق ووجدك
 الحق ونكر في البواقى لان المسافة بين المعرف باللام الجنسية والكرة قريبة بل صرخوا بأن مؤداهما
 واحد لا فرق الا بان في المعرفة اشارة الى ان الماهية التي دخل عليها اللام معلومة للمسمع وفي السكرتة
 لا اشارة اليه وقال الطبري عرفهما للحصر لان الله هو الحق الدائم الباقي وما سواه في معرض الزوال وكذا
 وعده مخنص بالانجاز دون وعد غيره والتكثير في البواقى للتظيم حتى لم يوجده الحق الوعد
 بطلق وبرا به الخير والسر كلاهما والخير والشر خاصة قال الله تعالى (الشيطان يدرك) الفتر ليس في
 وعد الله خلف فلا يخلف الميعاد ويجزى الذين اسأوا بما عملوا الا بما تبارزوا وتسمى الذين احصوا
 بالحسن وقيل في قوله ان الله وعدكم وعد الحق اى وعد الجنة من اطاعه ووعد النار من كفره
 ويحتمل ان يريد ان وعده حق بمعنى انبات انه قد وعد بالحق بالبعث والحشر والواب والعقاب انكارا
 لقول من انكر وعده بذلك وكذب الرسل فيما بلعوه من وعده ووعدته قولك ولقاؤك حق اللقاء
 البعث ورؤية الله تعالى وقيل الموت وفيه ضعف وردة الموتى قولك وقولك حق اى صدق وعدك وقال
 لكرمانى فان قلت القول يوصف بالصدق والكذب يقال قول صدق او كذب ولهذا قيل الصدق هو
 بالنظر الى القول المطابق للواقع والحق بالنظر الى الواقع المطابق للقول قلت تديقال ايضا قول ثابت
 نعم انهما متلازمان قولك والجنة حق والنار حق فيه الاقرار بهما وبالا نبياء وقال ابن النين فيه ثلاثة اوجه
 احدها ان خبره بذلك لا يدخله كذب ولا تغيير فانيها ان خبر من اخبر عنه بذلك وبلغه حق ثالثها انهما
 قد خلفتا قولك والنيبون حق بانهم من عند الله قولك ومحمد حق انما خص محمد من النبيين وان كان
 داخلا فيهم وعطفه عليهم ايدانا بالتغاير وانه فائق عليهم باوصاف مخصوصة به فان تغير الوصف ينزل منزلة
 تغير الذات ثم جرده عن ذاته كانه غيره فوجب عليه الايمان به وتصديقه وهذا مباهة في انبات نبوته
 كما في التمسيد قولك والامة حق اى يوم القيامة راعى اسم السمتة من الزمان ثم انزل الى

كل الليل تضرع بالدين وسائر البدن بخلاف الصوم فإنه يستوفى في الليل ما فاتته من كل النهار ولا يمكن
نوم النهار اذا صلى الليل كله لما فيه من تعويت مصالح دنياه وعباله واما بعض الديالي فلا يكره
احياؤه مثل العشر الاواخر من رمضان وليتلى العيد **ص** حدثنا علي بن عبد الله قال حدثنا سفيان
قال حدثنا سليمان بن ابي مسلم عن طاوس سمع ابن عباس قال كان النبي صلى الله تعالى عليه وسلم اذا قام
الليل يتهمجد قال اللهم لك الحمد انت قيم السموات والارض ومن فيهن ولك الحمد انت نور السموات والارض
ومن فيهن ولك الحمد انت ملك السموات والارض ومن فيهن ولك الحمد انت الحق ووعدك الحق ولقاؤك
حق وقولك حق والجنة حق والبارحق والبيون حق ومحمد حق والساعة حق اللهم لك اسلم
وبك آمنت وعليك توكلت واليك انبت وبك خاصمت واليك حاكت فاغفر لي ما قدمت وما أخرت
وما أسررت وما اعلمت انت المقدم وانت المؤخر لا اله الا انت أو لا اله غيرك **ش** مطابقة للترجم
ظاهرة لانه من جملة التهمجد بالليل **ذ** ذكر رجاله **و** هم خمسة **الاول** علي بن عبد الله المعروف بابن المدينة
الثاني سفيان بن عيينة **الثالث** سليمان بن ابي مسلم المكي الاحول عبد الله خال ابن ابي نجیح وابو مس
يقال اسمه عبد الله **الرابع** طاوس بن كيسان البجلي **الخامس** عبد الله بن عباس **ذكر** لطائف اسماؤه **في**
فيه الحديث بصيغة الجمع في ثلاثة مواضع وفيه العصة في موضع واحد وفيه السماع وفيه القوا
في ثلاثة مواضع وفيه ان شيخه بصري وسفيان وسليمان مكبان وطاوس يماني **ذكر** تعدد موضعه
ومن اخرجه غيره **اخرجه** البخاري ايضا في الدعوات عن عبد الله بن محمد وفي التوحيد عن ثابت
ابن محمد مرتين وعن قبيصة بن عقبة كلاهما عن سفيان الثوري وعن محمود عن عبد الرزاق كلاهما
عن ابن جريج عنه به واخرجه مسلم في الصلاة عن عمر والناقد ومحمد بن عبد الله بن نمير وابن ابي عمير
بالإسناد عن ابن عيينة به وعن محمد بن رافع عن عبد الرزاق به واخرجه النسائي فيه عن قتيبة وفي الدعوات
عن محمد بن منصور كلاهما عن ابن عيينة به وفي الدعوات ايضا عن محمود بن غيلان وعبد الاعلى بن
واصل بن عبد الاعلى كلاهما عن يحيى بن آدم عن الثوري به واخرجه ابن ماجه في الصلاة عن هشام
ابن عمار وابي بكر بن خالد فرقهما كلاهما عن ابن عيينة به **ذكر** معناه **قوله** اذا قام من الليل يتهمجد
وفي رواية مالك عن ابي الزبير عن طاوس اذا قام الى الصلاة من خوف الليل يتهمجد وظاهر الكلام
انه كان يدعو بهذا الدعاء اول ما يقوم الى الصلاة ويخلص الشاء على الله تعالى بما هو اهله والاقرار
برعده ووعيده وفي رواية ابن عباس حين بات عند ميمنة انه صلى الله تعالى عليه وسلم لما استيقظ
تلا العشر الايات من آخر آل عمران فبلغ ما شهده او بلغه وقد يكون كله في وقت واحد وسكت
هو عنه أو نسبها الاقل **قوله** اللهم اصله يا الله **قوله** انت قيم السموات والارض وفي بعض النسخ
اللهم لك الحمد قيم السموات والارض بدون لفظة انت ولكنه مقدر في صورة الحذف لان قيم
السموات والارض مرفوع على انه خبر مبتدأ محذوف وهوانت وفي رواية ابي الزبير المذكور
انت قيام السموات والارض والقيم والقيام والقيام بمعنى واحد وهو الدائم القيام بتدبير الخلق
فانما له ما به قوامه والقائم بنفسه المقيم لغيره وقال الثوري وقرأى القيام والهم وقيل قرأ
بما عمر بن الخطاب رضى الله تعالى عنه وقال ابن عباس القوم سوا الذي لا ينزل وقيل هو القائم
على كل نفس ومعناه مدبر امورها وقيل قيام على الملائكة من قام بالشيء اذا هيأه جميع ما يحتاج اليه
وقيل قيم السموات والارض خالقهما وممكهما ان تزولا وقرأ علقمة الحنفي القيم واصله يقوم

الكلام اذ لفظ التيم اشار الى ان وجود الجوهر وقوامه منه والور الى ان الاغراض منه وانما
لما نه حاكم فيه الاتحاد واعداما بفعل ما يشاء وكل هذه نعم من الله تعالى على عباده فلو ان نرن كلامه
بالحمد وخص الحمد به نعم قوله انت الحق اشار الى المبدأ والقول ونحوه الى المعاش والاشاء الى المعاد
وفيهِ اشار الى الثبوت والى الجزاء نوابا وعقابا . وفيهِ وجوب الايمان والاسلام والترك
والانابة والتضرع الى الله تعالى والاستغفار وغيره انتهى . ويقال وفيهِ زيادة معرفة النبي صلى الله
تعالى عليه وسلم بعظمة ربه وعظم قدرته ومواظبته على الذكر والدعاء والثناء على ربه الاعتراف لله
بحقوقه والاقرار بصديق وعده ووعيده . وفيهِ استحباب تقديم الثناء على المسألة عند كل مطلوب
اقتداء به صلى الله تعالى عليه وسلم . قال سفيان وزاد عبد الكريم ابوامية ولا حول ولا قوة
الا بالله قال سفيان قال سليمان بن ابي مسلم سمعه من طاوس عن ابن عباس عن النبي صلى الله تعالى عليه
رسلم ش . سفيان هو ابن عيينة المذكور في سند الحديث وقيل هذا موصول بالامتنان الاول
ووضع المزي على هذا علامة التعليق وابوامية كنيذ عبد الكريم بن ابي المخارق البصري وابو المخارق
اسمه قيس وقال الحافظ المنذرى قد استشهد البخارى بابن ابي المخارق هذا في باب التهجيد بالليل فقال
وقال سفيان يعنى ابن عيينة وزاد عبد الكريم ابوامية ولا حول ولا قوة الا بالله وقال المقدسى في كتاب
رجال الصحابة فبين اسمه عبد الكريم بن ابي المخارق سمع مجاهدا في الحج روى عن سفيان بن عيينة
وهو حديث واحد عندهما عن مجاهد عن ابن ابي ليلى عن علي رضى الله تعالى عنه قال امرنى
رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم ان اقوم على بدنه وان اقم جلودها وجلالها وامرنى
ان لا اعطى الجزا رمنها وقال نحن نعطيه من عندنا فهذا كما رأيت كلام المنذرى يقوى ما مال اليه
المزي من انه معلق وان عبد الكريم استشهد به البخارى وكلام المقدسى يصرح بانه من رجال البخارى
وبهذا يرد ما قاله بعضهم وليس لعبد الكريم هذا في صحيح البخارى الا هذا الموضع . ولم يسمه
البخارى التخرىج له فلاجل ذلك لا يبدونه من رجاله وانما وقت عنه زيادة في الخبر غير مقصود .
بذاتها قلت بين كلامه هذا وبين قوله فيما مضى هذا موصول بالاسناد الاول تناهى لا يخفى قول
قال سفيان هو ابن عيينة ايضا قال سليمان بن ابي مسلم الى آخره واراد سفيان بذلك بان سماع سليمان
من طاوس لانه اولا أورده بالعمنة وصرح بذلك ايضا الجيدى في مسنده عن سفيان قال حدثنا
سليمان الاحول قال ابن ابي نجيع سمعت طاوسا فذكر الحديث وقال في آخره قال سفيان وزاد
في آخره عبد الكريم ولا حول ولا قوة الا بك فيه لم يقامها سليمان وفي التلويح وفي نسخة سمعت .
من طاوس وعلى بن حشر لم يذكره احد من رجال البخارى وانما ذكر في رجال مسلم والله اعلم
باب فضل قيام الليل ش . اى هذا باب في بيان قيام الليل وهو الصلاة
في الليل . حدثنا عبد الله بن محمد قال حدثنا هشام قال اخبرنا معمر (ح) وحدثني محمود قال حدثنا
عبد الرزاق قال اخبرنا معمر عن الزهري عن سالم عن ابيه قال كان الرجل في حياة النبي صلى الله تعالى
عليه وسلم اذا رأى رؤيا قصها على رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم فتمت ان ارى رؤيا فأقصها
على رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم وكنت غلاما شابا وكنت انا في المسجد على عهد النبي
صلى الله تعالى عليه وسلم فرأيت في النوم كأن ملكين اخذاني فذهباي الى النار فاذا هي مطوية
كطى البئر واذا لها قرنان واذا فيها اناس قد صرقتهم فجعلت اقول اعوذ بالله من النار قال فلقينا ملك

يوم القيامة فصار اسمها وتأتى الوجوه المذكورة فيها ووجه ذلك انه لما يكن هناك شمس ولا قمر ولا كواكب يقدر بها الزمان سميت بالساعة فان قلت ما وجه اطلاق اسم الحق على ما ذكر من الامور وما وجه تكرار لفظ الحق قلت ما وجه اطلاق فلان لا بد من كونها وانها بما يجب ان يصدق بها وما وجه التكرار فلها لغة في التأكيد والتكرير يستدعي التقرير قوله اللهم لك اسلمت اى انقذت وخضعت لامرك ونهيك واستسلمت لجميع ما امرت به ونهيت عنه قوله وبك آمنت اى صدقت بك وبما انزلت من اخبار وامروني فظاهره ان الايمان ليس بحقيقة الاسلام وانما الايمان التصديق وقال القاضي ابو بكر الايمان المعرفة بالله والاول اشهر في كلام العرب قال الله تعالى (وما انت بمؤمن لنا) اى بمصدق الان الاسلام اذا كان بمعنى الانقياد والطاعة فقد نقاد المكلف بالايمان فيكون مؤمنا مسلما وقد يكون مصدقا في بعض الاحوال دون بعض فيكون مسلما لا مؤمنا وقال الخطابي المسلم قد يكون مؤمنا في بعض الاحوال دون بعض والمؤمن مسلم في جميع الاحوال فكل مؤمن مسلم وليس كل مسلم مؤمنا قلت البحث فيه دقيق وقد استوفينا في كتاب الايمان قوله وعليك توكلت اى فوضت الامر اليك قاطعا للنظر عن الاسباب العادية ويقال اى تبرا من الحول والقوة وصرفت امرى اليك وايضت انه لن يصيبني الا ما كتب لى وعلى فوضت امرى اليك ونعم المفوض اليه قال الفراء الوكيل الكافي قوله واليك انبت اى رجعت اليك في تدبير امرى والانابة الرجوع اى رجعت اليك مقبلا بالقلب عليك ومعناه رجعت الى عبادتك قوله وبك خاصمت اى وبما اعطيتني من البرهان والسنان خاصمت المعاند ووقعته بالحجة والسيف قوله واليك حاكت اى كل من مجد الحق حاكته اليك وجعلتك الحاكم بيني وبينه لا غيرك كما كانت تحاكم اليه الجاهلية من صنم وكاهن ونار ونحو ذلك والمحكمة رفع القضية الى الحاكم وقيل ظاهره ان لا يحاكمهم الا الله ولا يرضى الا بحكمه قال الله تعالى (ربنا افتح بيننا وبين قومنا بالحق وانت خير الفاتحين) وقال (افغير الله ابغى حكما) ثم من قوله لك اسلمت اى قوله واليك حاكت قدم صلات الافعال المذكورة فيه للاشعار بالتخصيص وافادة الحصر وكذلك في قوله ولك الحمد في اربعة مواضع فانهم قوله فاغفر لى ما قدمت وما أخرت انما قال ذلك صلى الله تعالى عليه وسلم مع انه مغفور له بوجهين احدهما للتواضع وهضم النفس والاجلال لله تعالى والتعظيم له عز وجل الثاني للتعليم لانه ليقندوا به في اصل الدماء والخضوع وحسن التضرع والرغبة والرهبة والمغفرة تغطية الذنب وكل ما غطى فقد غفر ومنه المفر قوله وما قدمت اى قبل هذا الوقت وما أخرت عنه امر الانبياء عليهم الصلاة والسلام بالاشفاق والدماء الى الله تعالى والرغبة اليه ان يغفر ما يكون من غفلة تعترى البشر وما قدم ماضى وما أخر ما يستقبل وذلك مثل قوله تعالى (ليغفر لك الله ما تقدم من ذنبك وما تأخر) وقال اهل التفسير العفران في حقه يتناول من افعاله الماضى والمستقبل قوله وما سررت اى وما اخفيت وما اعلنت اى وما اظهرت او المعنى ما حدثت به نفسى وما تحرك به لساني وفي التوحيد زاد من طريق ابن جريج عن سلمان وماتت اعلم به منى وهو من عطف العام بعد الخاص قوله انت المقدم وانت المؤخر قال ابن التين انت الاول وانت الآخر وقال ابن بطال يعنى انه قدم في البعث الى الناس على غيره صلى الله تعالى عليه وسلم بقوله نحن الآخرون السابقون ثم قدمه عليهم يوم القيامة بما فضله به على سائر الانبياء عليهم الصلاة والسلام فسبق بذلك الرسل وقال الكرماني هذا الحديث من جوامع

لم ترع بضم التاء المثناة من فوق وقح الراء وسكون العين المخمسة معناه لم تحف قال الجوهري يقال لا ترع
معناه لا تخف ولا يلحقك خوف وفي رواية الكشيحي لن ترع وزاد فيه انك رجل صالح وقال القرصبي
انما سر الشارح من رؤيا عبدالله بما هو ممدوح لانه عرض على النصارى عوفى منها وقيل له لا روع
عليك وذلك لصلاحه غير انه لم يكن يقوم من الليل فحصل لعبدالله من ذلك تبيه على ان ينام الليل
بما يتقى به النار والدنومنها فان ذلك لم يترك قيام الليل بعد ذلك وقال المهلب السري ذلك كرن عبدالله
كان ينام في المسجد ومن حق المسجد ان يتعبد فيه فبند على ذلك بالتحذير بالنار فترى او كان
يصلي كلمة لولا تمنى لالشرط ولذلك لم يذكرها جواب نفي ذكرها يستند منه في قصة الرؤيا
على النبي صلى الله تعالى عليه وسلم لانها من الوحي وهي جزء من ستة واربعين جزءا عن النبوة كما
نطق به صلى الله تعالى عليه وسلم وفيد تمنى افترى الصالحة ليعرف صاحبها ماله عند الله وتمنى
الخير والعلم والحرص عليه وفيه جواز النوم في المسجد ولا كراهة فيه عند الشافعي ونال الزهري
وقدر خص قوم من اهل العلم فيه وقال ابن عباس لا تتخذن شيئا رهقيا ودعيت انية قوم من اهل العلم
وقال ابن العربي وذلك لمن كان له مأوى فاما الغريب فهو داره والمعتكف فهو بيته ويحترز الربض ان
يحمله الامام في المسجد اذا اراد اقتفاده كما كانت المرأة صاحبة الوشاح ساكنة في المسجد وكما ضرب
الشارح قبة لسعد رضي الله تعالى عنه في المسجد حين سال الدم من جرحه ومالك وابن القاسم بكرخان
المبيت فيه للحاضر القوي وجوزوه ابن القاسم للضعيف الحاضر وفيه رؤية الملائكة في المساء
وتحذيرهم الرائي لقوله نأيت ملكين اخذاني وفيه الانطلاق بالصالح البها في المنام تحريما وفيه
الستر على مسلم وترك غيبته وذلك قوله واذا فيها اناس قد عرفتم انما اخبرهم على الاجال ليرتاحروا
وسكت عن بيانهم لثلاثة اقسامهم ان كانوا مسلمين وليس ذلك مما يحتج عليهم بالنار واما ان يكون ذلك تحذيرا
كما حذر ابن عمر رضي الله تعالى عنهما وفيه القصص على المرأة وفيه تسليم حفصة وفيه قبول خبر
المرأة وفيه استحياء ابن عمر عن قصصه على النبي صلى الله تعالى عليه وسلم وفيه فضيلة قيام الليل وعاية
بواب الباري هذا الباب وفيه ان قيام الليل منج من النار وفيه فضل عمادة الشاب وفيه سدح لابن عمر
وفي فيه تبيه على اصلاحه وفيه كراهة كثرة النوم بالليل وروى سمينة عن يوسف بن محمد بن المنكدر
عن ابيه عن جابر مرفوعا قالت ام سليمان لسليمان يا بني لا تكثر النوم بالليل فان كثرة النوم بالليل تدن
الرجل فقيرا يوم القيامة والله اعلم بحقيقة الحال **باب** في طول السجود في قيام
الليل **ش** في هذا باب في بيان فضل طول السجود في صلاة الليل **ص** حدثنا ابو
اليمان اخبرنا شعيب عن الزهري قال حدثني عروة ان عائشة اخبرته ان رسول الله صلى الله تعالى
عليه وسلم كان يصلي إحدى عشرة ركعة كانت تلك صلاته يسجد السجدة من ذلك قدر ما يقدر
احدكم خمسين آية قبل ان يرفع رأسه ويركع ركعتين قبل صلاة الفجر ثم يضطجع على شقه الايمن
حتى يأتيه المنادي للصلاة **ش** في مطابقتها للترجمة في قوله يسجد السجدة من ذلك قدر ما يقدر احرك
خمسين آية قبل ان يرفع رأسه فان هذا المقدار من القراءة في السجدة يدل على طول السجدة والحديث
اخرجه في باب ماجاء في الوتر بعين هذا الاسناد عن ابي اليمان الحكم بن نافع عن شعيب بن ابي
حزرة عن محمد بن مسلم الزهري الى آخره نحوه غير ان لفظه هناك حتى يأتيه المؤذن وقدر الكلام
فيه مستوفى في قوله تلك احدى عشرة ركعة والتعريف في السجدة للجنس فيجتمعا تناوله لكل سجدة

آخر فقال لي لم ترع قصصتها على حفصة رضى الله عنها فقصتها حفصة على رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم فقال نعم الرجل عبد الله لو كان يصلي من الليل وكان بعد ليلته من الليل الا قليلا شي ^{مطابقته} للترجة في قوله نعم الرجل عبد الله لو كان يصلي من الليل وذلك ان الرجل اذا كان يصلي بالليل يستحق ان يوصف بنعم الرجل هذا واستحقاقه لذلك بسبب مباشرته صلاة الليل ولو لم يكن لصلاة الليل فضل لما استحق فاعلمها النساء الجميل وفي رواية نافع عن ابن عمر في التعبير ان عبد الله رجل صالح لو كان يصلي من الليل وهذا اصرح في المدح واين في المقصود ^{ذكر رجاله} وهم ثمانية ^{الاول} عبد الله بن محمد الجعفي المسندي ^{الناني} هشام بن يوسف الصنعاني ^{الثالث} معمر بفتح الميم ابن راشد ^{الرابع} محمود بن غيلان بفتح الغين المعجمة المروزي ^{الخامس} عبد الرزاق بن همام ^{السادس} محمد بن مسلم الزهري ^{السابع} سالم بن عبد الله ^{الثامن} ابو عبد الله بن عمر بن الخطاب رضى الله تعالى عنهم ^{ذكر لطائف اسناده} فيه الحديث بصيغة الجمع في ثلاثة مواضع وبصيغة الافراد في موضع وفيه الاخبار بصيغة الجمع في موضعين وفيه العنصة في ثلاثة مواضع وفيه القول في ثلاثة مواضع وجعل خلف هذا الحديث في مسند ابن عمر وجعل بعضه في مسند حفصة واررده ابن عساکر في مسند ابن عمر والحديث في مسند حفصة وذكر في رواية نافع عن ابن عمر انها من مسند ابن عمر وقال ادلاد كرفها لحفصة فخاله انهم جعلوا رواية سالم من مسند حفصة ورواية نافع من مسند ابن عمر ^{ذكر تعدد موضعه} ومن أخرجه غيره ^{اخرجه} البخاري ايضا في باب نوم الرجال في المسجد فيما مضى واخرجه فيما أتى في باب فضل من تعار من الليل في مناقب ابن عمر واخرجه مسلم في فضائل عبد الله بن عمر حدثنا اسحق بن ابراهيم وعبد بن حديد واللفظ لعبد مالا اخبرنا عبد الرزاق حدثنا معمر عن الزهري عن سالم عن ابن عمر قال كان الرجل في حياة رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم اذا رأى رؤيا قصها على رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم فتمت ان أرى رؤيا اقصها على النبي صلى الله تعالى عليه وسلم قال وكنت تلاما شابا عربيا وكنت انام في المسجد على عهد رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم فرأيت في النوم كأن ملكين اخذاني فذهبا بي الى النار الحديث ^{ذكر معناه} قوله كان الرجل الالف واللام فيه لا تصلح ان يكون لله على ما لا يخفى بل هي للجنس ^{قوله} رؤيا على وزن فاعلى بالضم بلا تنوين وهو يختص بالإنسان كما ان الرأى يختص بالقلب والرؤية تختص بالعين ^{قوله} قصها من قصص الرؤيا على فلان اذا اخبرته بهاء اقصها قصا والفص البيان ^{قوله} فتمت ان أرى وفي رواية الكشميهني اني ارى وزاد في التعبير من وجه آخر فقلت في نفسي لو كان فيك خير لرأيت مثل ما يرى هؤلاء ويؤخذ من ان الرؤيا الصالحة تدل على خير رائها ^{قوله} فاذا هي مطوية كلمة اذا للمفاجأة ومعنى مطوية مبني على اجواب فان لم تبين فمبى القاييب ^{قوله} فاذا هما قرنان اي جانبان وفرنا الرأس جانباه وبقال القران منارتان من جانبي البرئ يحبل عليهما الخسبة التي تعلق عليهما البكرة قال الكرماني اوضفرتان وفي بعضها قرنين فان قلت فما وجهه اذ هو مشكل قلت اما ان يقال تقديره فاذا لها مل قرنين فحذف المضاف وترك المضاف اليه على اعرابه وهو كقراءة (والله يريد الآخرة) بجز الآخرة اي عرض الآخرة واما ان يقال اذا المفاجأة تتضمن معنى الوجدان فكأنه قال فاذا وجدت لها قرنين كما يقول الكوفيون في قولهم كنت اظن العقب اسد لسعامن الزبور فاذا هو اياها ان معناه فاذا وجدته هراياها ^{قوله}

ما رى صاحبك الا بباطل عنك فنزلت (ماودعك ربك وما قلى) ورواه ايضا عن محمد بن كبير ورواه
عن قريب في هذا الباب وروى في حديثنا اسحق بن ابراهيم اخبرنا سفيان عن الاسود بن قيس انه سمع
جندبا يقول ابطل جبريل عليه الصلاة والسلام عن رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم
فقال المشركون قدودع محمد فانزل الله تعالى (والضحى والليل اذا سجى ماودعك ربك
وما قلى) وروى مسلم ايضا من رواية زهير عن الاسود بن قيس قال سمعت جندب بن سفيان
يقول اشتكى رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم ليلتين او ثلاثا الحديث مثل رواية البخارى عن
احمد بن يونس وروى الترمذى وقال حدثنا ابن ابي عمر قال حدثنا سفيان بن عيينة عن الاسود بن قيس
عن جندب الليثي قال كنت مع النبي صلى الله تعالى عليه وسلم في امار فدميت اصبعه فقال هل
انت الا اصبع دميت وفي سبيل الله ما لقيت قال نعم يا جبريل عليه الصلاة والسلام فقال المشركون قدودع
محمد فانزل الله تبارك وتعالى (ماودعك ربك وما قلى) وروى الواحدى من حديث هشام
ابن عروة عن ابيه ابطل جبريل على النبي صلى الله تعالى عليه وسلم فجزع جزعا شديدا فقالت خديجة
رضى الله تعالى عنها قد قلاك ربك لما يرى من جزعك فنزلت السورة وروى الحاكم من حديث عبد الله
ابن موسى اخبرنا اسرائيل عن ابي اسحق عن زيد بن ارقم لما نزلت تبث جاءت امرأة ابي لهب فقالت
يا محمد على ما نهجونى فقال ما هجوتك ما هجأك الا الله ومكث رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم
اما لا ينزل عليه وحى فاشته فقالت يا محمد ما رى صاحبك الا قد فلاك فنزلت السورة وروى
تفسير ابن عباس رواية اسمعيل بن ابي زياد الشامي ابطل الوحي عن النبي صلى الله تعالى عليه وسلم
اربعةين يوما فقال كعب بن الاشرف قد اطفأ الله نور محمد وانقطع الوحي عنه فهبط جبريل عليه الصلاة
والسلام بعد الاربعةين يوما فقال النبى صلى الله تعالى عليه وسلم ما ابطلك عنى فنزلت (وما تنزل الا بامر
ربك) وانزل سورة الضحى وتكذبا لكعب (يريدون ليطفؤا نور الله بافواههم) وفي المعاني للفراء
والابيضاح تفسير القرآن لابي القاسم اسمعيل بن محمد الجوزى قيل سبب نزولها ان الوحي كان تأخر
خسة عشر يوما فتكلم الكفار بالحديث وزعم ابن اسحق ان سبب تأخير جبريل عليه الصلاة والسلام ان
المشركين لما سألوه عن ذى القرنين والروح وعدهم بالجواب الى غد ولم يسموا فنزل عليه بعد بطشه
سورة الضحى وبجواب سؤاله قوله (ولا تقولن لشيء انى فاعل ذلك غدا الا ان يشاء الله) قال الواحدى
وعن خولة خادمة النبى صلى الله تعالى عليه وسلم ان جروا دخل تحت السرير فكث النبي صلى الله
تعالى عليه وسلم اما لا ينزل عليه الوحي فقال يا خولة ما حدث في بيتي جبريل لا يأتىنى قالت
خولة قلت لو هيأت البيت وكنته قالت فاهويت بالمكنسة تحت السرير فاذا شئ ثقيل فاذا هو
جروميت فالتفته خلف الجدار قالت فجاء رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم برعدة فقال يا خولة
دثرتى فانزل الله تعالى والضحى زاد ابن اسحق فقال النبى صلى الله تعالى عليه وسلم لجبريل عليه
الصلاة والسلام ما اخرك فقال اما علمت اننا لاندخل بيتا فيه كلب ولا صورة وفي تفسير النسفى قال ابن
جبريل قال المشركون ان محمدا ودعوه به وقلاه ولو كان امره من الله لتتابع عليه كما كان يفعل بمن كان
قبله من الانبياء عليهم الصلاة والسلام وقال المسلمون يا رسول الله اما ينزل عليك الوحي فقال وكيف ينزل على
الوحي وانتم لا تقولن براى حكم ولا تقولن اننا انزل الله تعالى جبريل عليه الصلاة والسلام بهذه السورة
فقال النبى صلى الله تعالى عليه وسلم يا جبريل ما جئت حتى اشفت اليك فقال جبريل عليه الصلاة والسلام

تلك الصلاة والناء التي فيها الاتنافيها قوله قدر منصوب بنزع الخافض اي بقدر قوله للصلاة اي
لصلاة الصبح وقال ابن بطال اما طول سجوده صلى الله تعالى عليه وسلم في قيام الليل فذلك
لاجتهاده فيه بالدماء والتضرع الى الله تعالى فان ذلك ابلغ احوال التواضع والتذلل اليه وكان
ذلك شكرا على ما انعم الله به عليه وقد كان غفرله ما تقدم من ذنبه وما تأخر فيه الاسوة الحسنة
وكان السلف يفعلون ذلك وقال يحيى بن وثاب كان ابن الزبير يسجد حتى تنزل العصافير على ظهره
كأنه حائط **ص** باب ترك القيام للمريض **ش** اي هذا باب في بيان ترك القيام
الليل للمريض **ص** حدثنا ابو نعيم قال حدثنا سفيان عن الاسود قال سمعت جندبا يقول
اشتكى النبي صلى الله تعالى عليه وسلم فلم يقم ليلة اوليلتين **ش** مطابقتها للترجمة ظاهره
ذكر رجاله **ص** وهم اربعة **ص** الاول الفضل بن دكين **ص** الثاني سفيان الثوري وكذلك في اسناد
الحديث الاتي سفيان هو الثوري نص عليه المزي في الاطراف ومسرح في رواية الترمذي سفيان
ابن عيينة **ص** الثالث الاسود بن قيس **ص** الرابع جندب بضم الجيم وسكون الزون وقح الدال وضما
وبالباء الموحدة ابن عبد الله وقد تقدم في باب النحر في المصلي في كتاب العبد ووقع في رواية البخاري في
كتاب التفسير في والضحي جندب بن ابي سفيان وهر جندب بن عبد الله بن ابي سفيان الا انه تارة ينسب الى
أبيه وتارة الى جده ولا يظن ان جندب بن ابي سفيان غير جندب بن عبد الله فانهم **ص** ذكر لطائف اسنادهم **ص** غيب
الحديث بصيغة الجمع في موضعين وفيه الغننة في موضع وفيه السماع وفيه القول في ثلاثة مواضع
وفيه ان رجاله **ص** كوفيون والحديث من الرباعيات **ص** ذكر تعدد موضعه ومن أخرجه غيره **ص**
أخرجه البخاري ايضا في قيام الليل عن محمد بن كنير وفي فضائل القرآن عن ابي نعيم ايضا وفي
التفسير عن احده بن يونس وعن بنادر عن غندر وأخرجه مسلم في المنازعة عن اسحق عن سنان
ابن عيينة وعن اسحق ومحمد بن رافع وعن ابي بكر رابي موسى وبنادر ثلاثتهم عن غندر وعن اسحق
عن الملائي وأخرجه الترمذي في التفسير عن ابن ابي عمر عن سفيان بن عيينة وأخرجه النسائي فيه عن
اسماعيل بن مسعود **ص** ذكر معناه **ص** قوله اشتكى النبي صلى الله تعالى عليه وسلم اي مرض وكذلك
تشكى قال الجوهري تشكى عضوا من اعضائه وتشكى بمعنى واصله من الشكرو قال ابن الاثير
الشكو والشكوى والشكاة والشكاية المرض وفي الصحاح شكرت فلانا شكروه شكوى وشكايت وشكاية
وشكاة اذا خبرت عنه بسوء فعله بك فهو مشكو ومشكى والاسم الشكوى قوله فلم يقم من القيام
وانتصاب ليلة على الظرفية وهكذا وقع مختصرا ههنا وقد ساق في فضائل القرآن تاما من شيخه
ابي نعيم ايضا فقال حدثنا ابو نعيم حدثنا سفيان عن الاسود بن قيس قال سمعت جندبا يقول اشتكى النبي
صلى الله تعالى عليه وسلم فلم يقم ليلة اوليلتين فأنته امرأة فقالت يا محمد ما رى شيطانك الا قدر تركك
فانزل الله عز وجل (والضحي والليل اذا سجي ماودعك ربك وما قلى) ورواه ايضا في كتاب
التفسير في والضحي حدثنا احمد بن يونس حدثنا زهير حدثنا الاسود بن قيس قال سمعت جندب بن سفيان
قال اشتكى رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم فلم يقم ليلتين او ثلاثا فجاءت امرأة فقالت يا محمد اني
لا رجو ان يكون شيطانك قدر تركك لم أره قربك منذ ليلتين او ثلاثا فانزل الله عز وجل (والضحي
والليل اذا سجي ماودعك ربك وما قلى) ورواه ايضا في والضحي حدثنا محمد بن بشار حدثنا محمد
ابن جعفر حدثنا غندر حدثنا شعبة عن الاسود بن قيس قال سمعت جندبا البجلي قالت امرأة يا رسول الله

عن أبي كل شيء وقال مجاهد وشاذة ممكن بالخلق واستقر ظلامه يقال سبج وبجر ساج اند
 ساكدا رقا، السبرى اولى الاقوال عندي هذا وفيه الراجر ساج راقا الى الساج وطرر
 ساج ملاء الساج، وعن الحسن بن سفيان عن علي بن ابي طلحة عن الحسن بن سفيان عن علي بن ابي
 مالدعك جواب التسم اي ما قطعك ربك قطع الودع وقال ابن ابي عمير عن علي بن ابي عمير
 ما اوحى ودعى التحفيف ماترك والمعنى واحد وقال الامميلي خبرني نعيم من سفيان وبيد
 يد بالتحريف ووجه القراءة رواية وكيع عن سفيان ودعك بالتحريف وقال الزهري الودع
 مماثلة في الودع لان من يودك معارفا قد مانع في تركك قلت قراءة اخفيف شاذة العرب
 اما تو ماضى يدع ويورد قراءة التزيد، وبسبب الشذوذ في الودع وما في الودع وما في الودع
 اي وما بعصك من القلي بكسر القاف وتسايف الهمزة ردي ليعني فان قلت التسايف
 مددت تقول قلا يقيه في رقلاء ويعناه ليطى وتلقى اربعين ردي ليعني في ردي ليعني
 وما قلاك رعاية للسواصل حشيشه صبيح باب، تحريف اي حشيشه صبيح باب، حشيشه صبيح
 قيام الليل والنوافل من غير ايجاب شيء اي هذا باب في بيان تحريض النبي صلى الله تعالى
 عليه وسلم اهتد او المؤمن على قيام الليل اي على صلاة الليل ركزا في رواية الاصيل وكريمة يلى
 صلاة الليل بهذا الباب يشتمل على اربعة احاديث الاول لام مسلمة قال النبي صلى الله تعالى عليه وسلم
 والرابع لام المؤمنين عائشة قيل اشتملت الترجمة على امرين التحريض ونفي الايجاب لانهما سئل ودعي
 الاول وحديث عائشة الثاني وثالثا بعضهم بل يؤخذ من الاحاديث الاربعة في اربعة ابواب يؤخذ التحريض
 من حديث عائشة من قولها كان يدع العمل وهو يحسد لان كل شيء احده استلزام التحريض عليه
 لولا ما عارضه من خشية الافتراض انتهى ثلث نسلم ان حديث الامميلي يدل على نفي الايجاب، بل
 ظاهره يوجب الايجاب على ما لا يخفى على المتأمل ولكنه ساكت عنه وظاهره التحريض لا نسلم ايضا استلزام
 التحريض في شيء احبه وكذلك ظاهر حديثه على يوم الايجاب بدليل قوله صلى الله تعالى عليه
 وسلم حين ولى وكان الانسان اكثر شئ جدلا ولكن ظاهره التحريض في النوافل جمع نافلة
 عطف على قيام الليل اي التحريض على النوافل فان كان المراد من قيام الليل الصلاة فقط يكون من عطف
 العام على الخاص وان كان المراد من قيام الليل اعم من الصلاة والقرآن والذكر والتفكير في الملكوت
 العلوية والسفلية وغير ذلك يكون من عطف الخاص على العام حشيشه صبيح وطرق الى صلى الله
 تعالى عليه وسلم فاطمة وعليهما رضى الله تعالى عنهما ليل للصلاة شيء حشيشه صبيح هذا التعليق ذكره
 عقب هذا بقوله حدثنا ابو اليمان الى آخره في طرق من الطرق وهو الايتان بالليل يعني انما
 بالليل للتحريض على القيام للصلاة حشيشه صبيح حدثنا محمد بن قيس قال اخبرنا عبد الله قال اخبرنا
 معمر عن الزهري عن هند بنت الحارث عن ام سلمة رضى الله تعالى عنهما ان النبي صلى الله تعالى عليه
 وسلم استيقظ ليلة فقال سبحان الله ماذا انزل الليلة من الفتنة ماذا انزل من الخواش من يوقظ صواحب
 الحجرات بارب كاسية في الدنيا عازية في الآخرة شيء حشيشه صبيح مطابقة للترجمة من حيث ان فيه تحريضا
 على قيام الليل والحديث قدم في كتاب العلم في باب العلم والعظة بالليل قال حدثنا صدقة قال اخبرنا ابن
 عينة عن معمر عن الزهري الى آخره وقدم الكلام هناك مستقصى وعبد الله ههنا هو ابن المبارك
 في باب يارب الناس يحسوف اي يا نوم رب كاسية في الآخرة بالبر صفة كاسية والحديث وان صدر

انا كنت اليك اشد شوقا ولكنني عبد مأمور وما تنزل الا بامر ربك ، ثم الكلام في هذا الباب على
 انواع * الاول ان اشتكاه النبي صلى الله تعالى عليه وسلم لم يبين في شيء من طرق هذا الحديث قيل
 و ظن بعض الشراح ان الذي وقع في رواية الترمذي من طريق ابن عينة من الحديث وقد ذكرناه عن قريب
 هو بيان لشكاية المجمل في الصحيح وليس كما ظن فان في طريق عبدالله بن شداد التي يأتي التنبيه عليها
 ان نزول هذه السورة كان في اوائل البعثة وجندب لم يصحب النبي صلى الله تعالى عليه وسلم الا متأخرا
 سحاه البغوى في مجمل الصحابة عن الامام احمد ويقال يحتمل ان يكون سبب الشكاية بطاء الوحي
 الثاني ان هذه المرأة المذكورة في الاحاديث المذكورة مختلف فيها في رواية الحاكم امرأة ابي
 لهب وهي ام جبل العوراء بنت حرب بن امية بن عبد شمس بن عبد مناف وهي اخت ابي سفيان
 ابن حرب وقيل امرأة من اسله او من قومه قلت لاشك ان ام جيلة من قومه لانها من بني عبد مناف وفي
 رواية سنيد بن داود انها عائشة وقد غلط سنيد فيه وفي رواية الطبري عن ابي كريب عن وكيع فقال فيه
 قالت مخدجة وكذلك اخبرجه ابن ابي حاتم وقد انكر ذلك لان مخدجة قوبة اليمان فلا
 يلقى نسبة هذا القول اليها وان كان ردا مسمي القاضى في احكامها بسناد صحيح وكذلك رواه الطبري
 في تفسيره و ابو داود في اعلام النبوة كله من طريق عبدالله بن شداد بن الهادي مع هذا ليس في رواية
 راسمهم انما عبرت بقولها شيطانك وهذا القصة مستنكرة جدا وزعم ابو عبدالله محمد بن علي بن عسكر
 ان القائل ذلك اخذ عن عاتكة رضي الله تعالى عنه وسلم ثم الظاهر ان المرأة التي قالت يا محمد ما ارى
 شيطانك الا قد تركت غير المرأة التي قالت ما ارى صاحبك الا قد ابطأ عنك لان هذه قالت يا رسول الله
 وتلك قالت يا محمد والى قالت سيطنك قالت تهكمنا وتماتة والى قالت صاحبك قالت تأسنا
 وتوجعا - الثالث ان مدة بطاء الوحي اختلف فيها فقيل اربعون يوما كما ذكر في رواية اسمعيل بن
 ابي زياد وقيل خمسة عشر يوما كما ذكر في كتاب المعاني للفراء وقيل خمسة وعشرون يوما وعن
 ابن جرير اثني عشر يوما ^{حديث} في حديثنا محمد بن كثير قال اخبرنا سفيان عن الاسود عن
 جندب بن عبدالله قال احتبس جبريل عليه الصلاة والسلام عن النبي صلى الله تعالى عليه وسلم فقالت
 امرأة من قريش ابطأ عليه شيطانه فنزلت (والضحى والليل اذا سجى ما ردك ربك وما قل) ^ش
 ش مطابقة للترجمة من حيث ان هذا من تنمة الحديث السابق ويدفع بهذا ما قاله ابن التين
 ذكر احتباس جبريل عليه الصلاة والسلام في هذا الباب ليس في موضعه وذلك لان الحديث واحد
 لاتحاد مخزجه وان كان السبب مختلفا وسفيان فيه هو الورى كما في الحديث الاول وقد ذكرنا ان
 في رواية الترمذي سفيان بن عينة وكذلك في رواية مسلم ولا يضر هذا لان الطاهر ان الاسود
 حدث به على الوجهين فحمل عنه كل واحد ما لم يحمله الآخر وحل عنه الثوري الامر من فحدث به
 مرة كما في الحديث الاول ومرة كما في هذا الحديث قوله شيطانه برفع الون لانه فاعل ابطأ قوله
 فنزلت والضحى اى نزلت سورة والضحى الى آخرها وفي تفسير النسفي والضحى قيل اراد النهار كله
 ودليله قوله تعالى والليل اذا سجى فقايله بالليل وقال قتادة ومقاتل اراد وقت الضحى وهو صدر النهار
 حين ترتفع الشمس ويستبدل النهار من الحر والبرد في الشتاء والصيف وقيل هي الساعة التي كلمه الله تعالى
 فيها موسى عليه الصلاة والسلام لا هي الساعة التي فيها السحر سجدا ^{بيان} (ان يبين للناس ضحى) وقيل
 انما اراد الله ان يبين للناس ان الضحى هو السحر سجدا ^{بيان} (ان يبين للناس ضحى) وقيل

والنائب قول هو يقول كذلك جملة حاية وانما قال ذلك تقيها من سرعة جوابه وقيل انما
نسليها لعذره وانه لا عتب عليه ذكر ما يستفاد منه فيه ان السكوت يكون جوابا وقد
جواز ضرب الفخذ عند التأسف وفيه جواز الانتراع من القرآن وفيه ترجيح قول من قال
ان اللام في قوله وكان الانسان للعموم لا لخصوص الكفار وفيه مقابلة على رضى الله تعالى عنه
حيث نقل ما فيه عليه ادنى غضاضة فقدم مصلحة نشر العلم وتبليغه على كتمه وفيه ما نقل ابن بطلان
عن المهلب انه ليس الامام ان يشدد في النوافل حيث قنع صلى الله تعالى عليه وسلم بقول على رضى الله
تعالى عنه انفسا بيد الله لانه كلام صحيح في الصدر عن التنفل ولو كان فرضا ما اعذر وفيه اشارة الى ان
نفس الناس ممسكة بيد الله تعالى صلى الله تعالى عليه وسلم حديثنا عبد الله بن يوسف قال اخبرنا مالك عن ابن شهاب عن
عروة عن عائشة قالت ان كان النبي صلى الله تعالى عليه وسلم ليدع العمل وهو يحب ان يعمل به خشية ان يعمل
به الناس فيفرض عليهم وما سجد رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم سجدة الضحى قط واني لاسجد
ش صلى الله تعالى عليه وسلم مطابقة للترجمة من حيث ان العمل الذي كان النبي صلى الله تعالى عليه وسلم يحب ان يعمل به لا يخلو
عن تحريض امته عليه غير انه كان يترك خشية ان يعمل به الناس فيفرض عليهم ويحتمل ان يكون
المطابقة للجزء الثاني للترجمة وهو قوله والوافل فانها اعم من ان يكون بالليل او بالنهار فيكون محل
المطابقة للترجمة في قوله واني لاسجد فيها وفيه تحريض على ذلك وقد تكرر ذكر رجاله واخرجه مسلم
في الصلاة عن يحيى بن يحيى واخرجه ابو داود فيه عن القعنبي واخرجه النسائي فيه عن قتيبة اربعتهم
عن مالك عن محمد بن مسلم بن شهاب الزهري قوله ان كان كلمة ان يكسر الهمة تخففة عن الثقل
واصله انه كان فحذف ضمير الشان وخففت الدون فقام ليدع بفتح اللام التي للتاكيد اي لترك قوله
خشية بالنصب اي لاجل خشية ان يعمل به الناس وهو متعلق بقوله ليدع قوله ويفرض النصب
عطف على ان يعمل قوله وما سجد اي وما تنفل واراد بسجدة الضحى صلاة الضحى قوله واني
لاسجد اي اصلها وروى لاسجدها من الاستحباب وقال الخطابي هذا من مائسة اخبار عما علمه دون
ما لم تعلم وقد ثبت انه صلى الله تعالى عليه وسلم صلى صلاة الضحى يوم الفتح واوصى ابادر وانه ريرة
وقال ابن عبد البر اما قولها ما سجد سجدة الضحى قط فهو ان من علم من السنين علما خاصا بأخذ
عنه بعض اهل العلم دون بعض فليس لاحد من الصحابة الا وقد فاته من الحديث احصاء غيره
والاحاطة بمنفعة وانما حصل المتأخرون علم ذلك منذ صار العلم في الكتب والنبي صلى الله تعالى
عليه وسلم ما كان يكون عند عائشة في وقت الضحى الا في نادر من الاوقات فانما مسافر او حاضر
في المسجد وغيره او عند بعض نساء ومتى باتى يومها بعد تسعة فيصح قولها ما رأته يصليها وتكون
قد علمت بخبره او بخبر غيره انه صلاها او المراد بما يصليها ما يدوم عليها فيكون نفا للداومة لاصلاها
وقال ابن الجوزي رحمه الله قوله يفرض عليهم على وجهين احدهما يفرضه الله تعالى
والثاني فيعملوا به اعتقادا انه مفروض وقال ابن بطلان يحتمل حديث عائشة رضى الله تعالى عنها
معنيين احدهما انه يمكن ان يكون هذا القول منه في وقت فرض عليه قيسام الليل دون امته
لقوله في الحديث الآخر لم يمنعني من الخروج اليكم الا اني خشيت ان تفرض عليكم فدل على
انه كان فرضا عليه وحده فيكون معنى قول عائشة ان كان رسول الله صلى الله تعالى عليه
وسلم ليدع العمل انه كان يدع عمله لامته ودعاهم الى فعلهم معه لانها ارادت انه كان يدع العمل
اصلا وقد فرضه الله عليه وانبه اليه لانه كان اتقى امته واشدهم اجتهادا الا ترى انه لما اجتمع الناس من

في حق ازواجه صلى الله تعالى عليه وسلم لكن العبرة لعموم اللفظ لا لخصوص السبب والتقدير
 رب نفس كاسية وفيه انه اعلم الله انه يفتح على امته من الخرائن وان الفتن مقرونة بها ولذلك آركبير
 من السلف القلة على الغنى خوف فتنة المال وقد استعاذ صلى الله تعالى عليه وسلم من فتنة الغنى كما استعاذ
 من فتنة الفقر رحمته حدنا ابو اليمان قال اخبرنا شعيب عن الزهري قال اخبرني علي بن
 الحسين ان الحسين بن علي اخبره ان علي بن ابي طالب رضى الله تعالى عنه اخبره ان رسول الله صلى الله
 تعالى عليه وسلم طرقة وفاطمة بنت النسي صلى الله تعالى عليه وسلم ليلة فقال الاتصليان فقلت يا رسول الله
 انفسا بيد الله فاذا شاء ان يعثنا بعثنا فانصرف حين قلت ذلك ولم يرجع الى شيئا ثم سمعته وهو مول يضرب
 فخذه وهو يقول وكان الانسان اكثر شئ جدلا شئ رحمته مطابقتها للترجمة من حيث انه صلى الله تعالى عليه
 وسلم طرق عليا وفاطمة ليلة وحرصهما على قيام الليل بقوله الاتصليان رحمته ذكر رجاله رحمته وهم ستة رحمته
 الاول ابو اليمان الحكم بن نافع رحمته الثاني شعيب بن ابي حزة رحمته الثالث محمد بن مسلم الزهري رحمته الرابع
 علي بن الحسين بن علي بن ابي طالب المشهور بزين العابدين تقدم في باب من قال في الخطبة امامه في
 الجمعة رحمته الخامس ابو الحسين بن علي رحمته السادس جده علي بن ابي طالب رحمته ذكر لطائف اسناده رحمته وفيه
 التحديق بصيغة الجمع في موضع واحد وفيه الاخبار بصيغة الجمع كذلك في موضع وبصيغة الافراد
 في ثلاث مواضع وفيه العنونة في موضع واحد وفيه القول في موضعين وفيه ان شيخه وشيخ شيخه حبصيا
 والبقية مديون وفيه ان اسناد ابن العابد بن من اصح الاسانيد واشرفها الواردة فيمن روى عن ابيه عن
 جده وقال الدارقطني رواه الليث عن عقيل عن الزهري عن علي بن الحسين عن الحسن بن علي وكذا
 وقع في رواية حجاج بن ابي منيع عن جده عن الزهري في تفسير ابن مردويه وليس كذلك والصواب عن
 الحسين تصغير اللفظ وفيه رواية التاجي عن الصحابي ورواية الصحابي عن الصحابي رحمته ذكر تعدد موضعه
 ومن اخرجه غيره رحمته اخرجه البخاري ايضا عن ابي اليمان في الاعتصام وفي التوحيد ايضا عن اسمعيل بن
 ابي اويس واخرجه ايضا في التفسير عن علي بن عبد الله وفي الاعتصام ايضا عن محمد بن سلام واخرجه
 مسلم في الصلاة عن قتيبة عن ليث واخرجه النسائي ايضا فيه عن قتيبة به وعن عبد الله بن سعيد
 واعاده في التفسير عن قتيبة رحمته ذكر معناه رحمته قوله طرقة اي اتاه ليل قتيبة وفاطمة بالصب عطفًا
 على الضمير المنصوب في طرقة قوله ليلة اي ليلة من الليالي فان قلت ما قلته ذكر ليلة والطروق هو الاتيان
 بالليل قلت يكون للتأكيد وذكر ابن فارس ان معنى طرق اتى من غير تقييد بنى فقل هذا يكون ليلة
 لبيان وقت المجيء وقال بعضهم يحتمل ان يكون المراد بقوله ليلة اي مرة واحدة قلت هذا غير
 موجه لان احدا لم يقل ان الثنوين فيه للمرة فظن ان كون ليلة على وزن فعلة يدل على المرة وليس
 كذلك والمعنى ما ذكرناه قوله الاتصليان كلمة الالحت والتحريض والخطاب لعلي وفاطمة رضى الله
 تعالى عنهما قوله انفسنا بيد الله اقتباس من قوله تعالى (الله يتوفى الانفس حين موتها) كذا قيل وفيه
 نظير قوله بعثنا بفتح الناء المملنة جملة من الفعل والماعل والمفعول اي لو شاء الله ان يوظفنا ايقظنا
 واصل البعث اماره الشئ من موضعه قوله فانصرف اي رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم
 قوله حين قلت وفي رواية كريمة حين قلنا قوله ذلك اشارة الى قوله انفسنا بيد الله قوله ولم يرجع
 الى شيئا بفتح الياء معناه لم يجئني ورجع يأتي لازما ومتعديا قوله وهو مول جملته اسمية وقعت
 حالا اي معرض عنا مدبرا وكذا قوله يضرب فخذه جملة حالية ويفعل ذلك عند التوجه

المسجد من حصير فصلى رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم فيها الليالي حتى اجتمع اليه ناس ثم فقدوا صوته ليلة فظنوا انه قد نام فجعل بعضهم يتخنجح ليخرج اليهم فقال مازال بكم الذي رأيتم من صنعكم حتى خشيت ان يكتب عليكم ولو كتب ماقيم به فصلوا ايها الناس في بيوتكم فان افضل صلاة المرء في بيته الا المكتوبة واخرجه ايضا في الادب ولفظه احتجج رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم جمجمة مخصفة او جمججرا فخرج رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم يصلي فيها فقتبع اليه رجال فجاءوا يصلون بصلاتهم ثم جاءوا ليلة فحضروا وابطأ رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم عنهم فلم يخرج اليهم فرفعوا اصواتهم وحصبوا الباب فخرج اليهم مغضبا فقال لهم رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم مازال بكم صنعكم حتى ظننت انه سيكتب عليكم فعليكم بالصلاة في بيوتكم فان خير صلاة المرء في بيته الا المكتوبة واخرجه مسلم ايضا وفيه فابطأ رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم عنهم فلم يخرج اليهم فرفعوا اصواتهم وحصبوا الباب الحديث واخرجه ابو داود ايضا وفيه حتى اذا كان ليلة من الليالي لم يخرج اليهم رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم فتخنجحوا ورفعوا اصواتهم وحصبوا بابه الحديث واخرجه الطحاوي ايضا نحو رواية البخاري قراي فلما أصبح قال قد رأيتم الذي صنعتهم وفي رواية عقيل فلما قضى صلاة الفجر اقبل على الناس وتشهد ثم قال اما بعد فانه لم يخف على مكانكم وفي رواية يونس وابن جريج لم يخف على شأنكم وفي رواية ابى سلمة اكلفوا من العمل ما تطيقون وفي رواية حمير ان الذي سألته عن ذلك بعد ان أصبح عمر بن الخطاب قراي ان يفرض عليكم اى بأن يفرض عليكم صلاة الليل يدل عليه رواية يونس راكني خشيت ان يفرض عليكم صلاة الليل فتججروا عنها وكذا في رواية ابى سلمة المذكور قبيل صفة الصلاة خشيت ان تكتب عليكم صلاة الليل فدل هذه الروايات على ان عدم خروجه صلى الله تعالى عليه وسلم اليهم كان الخشية عن فرضية هذه الصلاة لالة اخرى قراي وذلك في رمضان كلام عائشة رضي الله تعالى عنها ذكرته ادراجا لتبين ان هذه القضية كانت في شهر رمضان فان قلت لم يسن في الروايات المذكورة عدد هذه الصلاة التي صلاها رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم في تلك الايام قلت روى ابن خزيمة وابن حبان من حديث جابر رضي الله تعالى عنه قال صلى رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم في رمضان ثمان ركعات ثم اوتر بها ذكر ما استفاد منه في جواز النافلة جاعة ولكن الافضل فيها الانفراد وفي التراويح اختلف العلماء فذهب الليث بن سعد وعبد الله ابن المبارك واحمد واسحق الى ان قيام التراويح مع الامام في شهر رمضان افضل منه في المنازل وقال به قوم من المتأخرين من اصحاب ابى حنيفة واصحاب الشافعي فن اصحاب ابى حنيفة عيسى بن ابان وبكار بن قتيبة واحمد بن ابى عمران احد مشايخ الطحاوي ومن اصحاب الشافعي اسمعيل بن يحيى المزني ومحمد بن عبد الله بن الحكم واحتجوا بحديث ابى ذر عن النبي صلى الله تعالى عليه وسلم قال صمت مع النبي صلى الله تعالى عليه وسلم رمضان فلم يقم بناحتى بقي سبع من الشهر فلما كانت الليلة السابعة خرج فصلى بناحتى مضى ثلث الليل ثم لم يصل بنا السادسة ثم خرج ليلة الخامسة فصلى بناحتى مضى شطر الليل فقيل يا رسول الله لو نقلتنا فقال ان القوم اذا صلوا مع الامام حتى ينصرف كتب لهم قيام تلك الليلة ثم لم يصل بنا الرابعة حتى اذا كانت ليلة الثالثة خرج وخرج باهله فصلى بناحتى خشينا ان يفوتنا الفلاح فقلنا وما الفلاح قال السحور اخرج الطحاوي واخرجه الترمذي نحوه وغيره في لفظه من قام مع الامام حتى ينصرف كتب له قيام ليلة واخرجه النسائي وابن ماجه ايضا ويحكى ذلك عن عمر بن

الليلة الثالثة او الرابعة لم يخرج اليهم ولا شك انه صلى حزه تلك الليلة في بيته فحنى ان خرج اليهم
والترموا معه صلاة الليل ان يسوى الله عز وجل بينه وبينهم في حكمها فيفرضها عليهم من اجل
انها فرض عليه اذالمعهود في الشريعة مساواة حال الامام والمأموم في الصلاة فإكان منها فريضة
فالامام والمأموم فيه سواء وكذلك ما كان مناسنة او نافلة * الثاني ان يكون خشى من مواظبتهم على
صلاة الليل معه ان يضعفوا عنها فيكون من تركها عاصيا لله في مخالفة لنييه وترك اتباعه متوعدا
بالعقاب على ذلك لان الله تعالى فرض اتباعه فقال (واتبعوه لعلكم تهتدون) وقال في ترك اتباعه
(فليحذر الذين يخالفون عن امره) فخشى على تاركها ان يكون كشارك ما فرض الله عليه لان طاعة
الرسول كطاعته وكان صلى الله تعالى عليه وسلم رفيقا بالمؤمنين رحيا بهم فان قبل كيف يجوز ان
يكتب عليهم صلاة الليل وقد اكلت الفرائض قيل له صلاة الليل كانت مكتوبة على النبي صلى الله
تعالى عليه وسلم وافعاله التي تصل بالشريعة واجب على امته الاقتداء به فيها وكان اصحابه اذا
رأوه يواظب على فعل في وقت معلوم يقتدون به وبرونه واجبا فالزيادة انما ينصل وجوبها عليهم
من جهة وجوب الاقتداء بفعله لا من جهة ابتداء فرض زائد على الجس او يكون ان الله تعالى لما
فرض الخمسين وحطها بشفاعته صلى الله تعالى عليه وسلم فاذا عادت الامة فيما استوهبت والتمت
متبعة ما كانت استعفت منه لم يستنكر نبوته فرضا عليهم وقد ذكر الله تعالى فريقا من البصاري
وانهم ابدعوا رهبانية ما كتبناها عليهم ثم لامهم لما قصر وافيها بقوله تعالى (فارعوها حق رعايتها)
فخشى صلى الله تعالى عليه وسلم ان يكونوا مثلهم فقطع العمل شفقة على امته ص حديث
عبدالله بن يوسف قال اخبرنا مالك عن عروة بن الزبير عن عائشة ام المؤمنين رضى الله تعالى عنها
ان رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم صلى ذات ليلة في المسجد فصلى بصلاته ناس ثم صلى من
القبالة فكثرت الناس ثم اجتمعوا من الليلة الثالثة او الرابعة فلم يخرج اليهم رسول الله صلى الله تعالى عليه
وسلم فلما أصبح قال قد رأيت الذى صنعتم فلم يمنعنى من الخروج اليكم الا اني خشيت ان تفرض عليكم
وذلك في رمضان ش حديث هذا الاسناد بعينه مثل اسناد الحديث الاول قوله صلى ذات ليلة في
المسجد اى صلى صلاة الليل في ليلة من ليالى رمضان قوله ثم صلى من القبالة اى من الليلة الثانية وفي
رواية المستملى ثم صلى من القابل اى من الوقت القابل من الليلة القابلة قوله من الليلة الثالثة او الرابعة
كذا رواه مالك بالشك وفي رواية عقيل عن ابن شهاب فصلى الناس بصلاته فاصبح الناس فحدثوا في
رواية مسلم عن يونس عن ابن شهاب يتحدثون بذلك وفي رواية احمد عن ابن جريج عن ابن شهاب فلما أصبح
تحدثوا ان النبي صلى الله تعالى عليه وسلم صلى في المسجد من جوف الليل فاجتمع اكثر منهم وزاد يونس فخرج
رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم في الليلة الثانية فصلوا معه فاصبح الناس يذكرون ذلك فكثرت
اهل المسجد في الليلة الثالثة فخرج فصلوا بصلاته فلما كانت الرابعة عجز المسجد عن اهله وفي رواية
ابن جريج ايضا حتى كاد المسجد يعجز عن اهله ولا حدف رواية عن معمر عن ابن شهاب امتلا المسجد
حتى اغتص باهله وله من رواية سفيان بن حسين عنه فلما كانت الليلة الرابعة غص المسجد باهله
قوله فلم يخرج اليهم رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم وفي رواية احمد عن ابن جريج حتى سمعت
ناسا منهم يقولون الصلاة وفي رواية سفيان بن حسين فقالوا ما شأنه وفي حديث زيد بن ثابت رضى الله
تعالى عنه كما سألني في الاعتصام حدثنا اسحق اخبرنا عفان حدثنا وهيب حدثنا موسى بن عقبة سمعت
ابا انضر يحدث عن بسر بن سعيد عن زيد بن ثابت ان النبي صلى الله تعالى عليه وسلم اتخذ حجرا في

عمر رضى الله تعالى عنه ثلاثة من القراء فاستقرأهم فأمرهم سرهم قراءة ان يقرأ الناس بثلاثين آية
 في كل ركعة واوسطهم بخمس وعشرين آية وابطأهم بعشرين آية ومن ذوات الحديث المذكور
 جواز الاقتداء بمن امنوا امامته وهو مذهب الجمهور الارراية من الشافعي وفيه اذا تمارضت
 مصلحة وخوف مفسدة او مصلحة من اعتبارهما لانه صلى الله تعالى عليه وسلم كان رأى الصلاة
 في المسجد مصلحة ايمان الجواز او انه كان متأكد فلا عارصه خوف الانراض عليهم تركه اعظم
 المفسدة التي يخاف من عجزهم وتركهم الفرض وفيه ان الامام او كبير القوم اذا فعل شيئاً خلاف ما توقعه
 تبعه وكان له عذر فيه بذكره لهم تطييباً لقلوبهم واصلاحاً لذات البين لئلا يطؤوا خلافه او ربما
 ظنوا ظن السوء وفيه جواز الفرار من قدر الله الى قدر الله قاله المذهب وفيه ما كان عليه النبي صلى
 الله تعالى عليه وسلم من الزهادة في الدنيا والاكتفاء بما قل منها والشفقة على امتهم والرأفة بهم وفيه
 ترك الاذان والاقامة للناقل اذا صليت جماعة قاله ابن بطال وفيه ان قيام رمضان سنة بالجماعة وليس
 كما زعم بعضهم انه سنة عمر رضى الله تعالى عنه وقال اجتمعوا على انه لا يجوز تعطيل المساجد عن قيام
 رمضان فهو واجب على الكفاية **ص** باب **ص** قيام النبي صلى الله تعالى عليه وسلم حتى
 ترم قدماه **ش** اي هذا باب في بيان قيام النبي صلى الله تعالى عليه وسلم يعني صلاة الليل
 هذه الترجمة على هذا الوجه رواية كريمة وفي رواية الكشي هي باب قيام النبي صلى الله تعالى عليه
 وسلم الليل **قوله** حتى ترم كلمة حتى للعبارة ومضاهيها الى ان ترم ولفظه ترم منصوبة بأن المقدره وهو
 بفتح التاء المشاة من فوق فصل مضارع للمؤنث وماضيدورم وهو من باب فعمل يفعل بالكسر فبهما
 تقول ورم يرم ورم ما معنى ورم انتفخ واصل ترم تورم فحذفت الواو منه كما حذفت من يعدو بمن ونحوهما
 في كل ما جاء في هذا الباب قيل هذا شاذ وقيل نادر وليس كذلك وانما هو قليل لانه لا يدخل في دعائم
 الابواب وقوله قدماء مرفوع لانه فاعل ترم **ص** وقالت عائشة رضى الله تعالى عنها قام النبي صلى الله
 تعالى عليه وسلم حتى تقطر قدماه شيء **ص** ويروى قام رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم في رواية
 الكشي هي قالت عائشة رضى الله تعالى عنها كان يقوم وهذا التسليم اخرجه البخاري في التمهيد مسنداً
 في سورة الفتح **قوله** حتى تقطر على وزن تعمل بالتشديد بناء واحدة وهو على صيغة الماضي
 فتكون الراء مفتوحة وفي رواية الاصيلي تقطر بتاءين وقد بأتى فيما كان بتاءين حذف احدهما كما في
 قوله نارا تلتظى اصله تلتظى بتاءين فلم تحذف ههنا فعلى هذا تكون الراء مضمومة وعلى الاصل رواية
 الاصيلي وقوله قدماء مرفوع لانه فاعل تقطر **ص** الفطور الشقوق انقطرت انشقت
ش **ص** حدثنا ابو نعيم قال حدثنا مسعر عن زياد
 قال سمعت المغيرة يقول ان كان النبي صلى الله تعالى عليه وسلم ليقوم او ليصلي حتى ترم قدماه او ساقاه فيقال له
 فيقول افلا اكون عبداً شكوراً **ش** **ص** مطابقته للترجمة ظاهرة **ص** ذكر رجاله **ص** وهم اربعة الاول
 ابو نعيم الفضل بن دكين **ص** الثاني مسعر بكسر الميم ابن كدام العامري الهلالي مر في باب الوضوء مالم
ص الثالث زياد بكسر الزاي وتخفيف الباء آخر الحروف ابن علاقة الثعلبي مر في آخر كتاب الايمان
ص الرابع المغيرة بن شعبه **ص** ذكر لطائف اسناده **ص** فيه الحديث بصيغة الجمع في موضعين وفيه
 العنقة في موضع وفيه السماع وفيه القول في ثلاثة مواضع وفيه ان رجال اسناده كوفيين وهو
 من الرباعيات وفيه مسعر عن زياد وقال البخاري في الرقاق عن خلاد بن يحيى عن مسعر حدثنا زياد

الخطاب ومحمد بن سيرين وطائوس قلت هو مذهب اصحابنا الحنفية وقال صاحب الهداية يستحب ان يجتمع الناس في شهر رمضان بعد العشاء فيصلي بهم امامهم خمس ترويعات ثم قال والسنة فيها الجماعة لكن على وجه الكفاية حتى لو امتنع اهل المسجد من اقامتها كانوا مسيئين ولو اقامها البعض فالتخلف عن الجماعة تارك للفضيلة لان افراد الصحابة يروى عنهم التخلف قلت روى الطحاوي عن نافع عن ابن عمر انه كان لا يصلي خلف الامام في شهر رمضان واخرج ابن ابي شيبة ايضا في مصنفه عن ابن عمر انه كان لا يقوم مع الناس في شهر رمضان قال وكان القاسم وسالم لا يقومان مع الناس وذهب مالك والشافعي ورابعة الى ان صلاته في بيته افضل من صلاته مع الامام وهو قول ابراهيم والحسن البصري والاسود وعقبة وقال ابو عمر اختلفوا في الافضل من القيام مع الناس او الانفراد في شهر رمضان فقال مالك والشافعي صلاة المنفرد في بيته افضل وقال مالك وكان ربيعة وغير واحد من علمائنا ينصرفون ولا يقومون مع الناس وقال مالك وانا افعل ذلك وما قام رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم الا في بيته واليه مال الطحاوي وروى ذلك عن ابن عمر وسالم والقاسم ونافع انهم كانوا ينصرفون ولا يقومون مع الناس وقال الترمذي واختار الشافعي ان يصلي الرجل وحده اذا كان قارئا * وبقى الكلام في التراويح على انواع * الاول ان العلماء اختلفوا فيها هل هي سنة او تطوع مبتدأ فقال الامام حيد الدين الضريري رحمه الله نفس التراويح سنة واما ادائها بالجماعة فمستحب وروى الحسن عن ابي حنيفة ان نفس التراويح سنة لا يجوز تركها وقال الصدر الشهيد هو الصحيح وفي جوامع الفقه التراويح سنة مؤكدة والجماعة فيها واجبة وفي روضة الحنفية والجماعة فضيلة وفي الذخيرة لنا عن اكثر المشايخ ان اقامتها بالجماعة سنة على الكفاية * الثاني ان عددها عسرون ركعة وبه قال الشافعي واحد ونقله القاضي عن جمهور العلماء وحكى ان الاسود بن يزيد كان يقوم بأربعين ركعة ويوتر بسبع وعندما كانت ستة وثلاثون ركعة غير الوتر واخرج على ذلك بعمل اهل المدينة واخرج اصحابنا والشافعية والحنابلة بما رواه البيهقي باسناد صحيح عن السائب بن يزيد الصحابي قال كانوا يقومون على عهد عمر رضي الله تعالى عنه بعشرين ركعة وعلى عهد عثمان وعلى رضي الله تعالى عنهم امثلة وفي المعنى عن علي انه امر رجلا ان يصلي بهم في رمضان بعشرين ركعة قال وهذا كالاجماع فان قلت قال في الوطأ عن يزيد بن رومان قال كان الناس في زمن عمر يقومون في رمضان بثلاث وعشرين ركعة قلت قال البيهقي والثلاث هو الوتر ويزيد لم يدرك عمر فيكون مقطعا والجواب عما قاله مالك ان اهل مكة كانوا يطوفون بين كل ترويختين ويصلون ركعتي الطواف ولا يطوفون بعد الترويحة الخامسة فاراد اهل المدينة مساواتهم فجعلوا مكان كل طواف اربع ركعات فزادوا ست عشرة ركعة وما كان عليه اصحاب رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم احق واولى ان يتبع * الثالث في وقتها وهو بعد العشاء وقبل الوتر عندنا وهو قول امامة مشايخ بخارى والاصح ان وقتها بعد العشاء الى آخر الليل قبل الوتر وبعده وفي المبسوط المستحب ملها الى نصف الليل او ثلثه كما في العشاء وفي المحيط لا يجوز قبل العشاء ويجوز بعد الوتر ولم يحك به خلافا * الرابع ان اكثر المشايخ على ان الستة فيها الختم فلا يترك لكسل القوم وقيل يقرؤ مقدار ايقرو في المغرب تحققة للتخفيف قال شمس الائمة هذا غير مستحسن وقيل يقرؤ من عشرين آية الى ثلاثين آية امر عمر بن الخطاب احد الائمة الثلاثة على ما رواه البيهقي باسناد عن ابي عثمان الهدي قال دعا

حيث ورد ويؤول ذلك على ترك الاول وسميت ذنوب العظماء تدارهم كما قال بعضهم حسنة
 الابرار سيئات المقربين وعلى هذا فاجبه قول من سألته من الصحابة بقوله اتكلف هذا وقد غفر لك
 ما تقدم من ذنبك وما تأخر والجواب ان من سألته عن ذلك انما اراد به ما وقع في سورة الفتح ولعل
 بعض الرواة اختصر عن ذلك الى الله لما جاء في حديث ابي هريرة تفعل ذلك وقد جاءك من الله ان قد غفر
 لك ما تقدم من ذنبك وما تأخر ولك ان تقول دل قوله وما تأخر على انتفاء الذنب لان ما لم
 يقع الى الآن لا يسمى ذنبا في الخارج واراد الله تأمينه بذلك لشدة خوفه حيث قال النبي صلى
 الله تعالى عليه وسلم اني لاعلمكم بالله واشدكم له خشية فاراد لو وقع منك ذنب لكان مغفورا
 ولا يلزم من فرض ذلك وقوعه والله تعالى اعلم وفي افلاكون عبدا شكورا ان الشكر يكون بالعمل
 كما يكون باللسان ومنه قوله تعالى (اعملوا آل داود شكرا) فاذا وفقه الله تعالى لعمل صالح شكر ذلك
 بعمل آخر ثم يكون شكر ذلك العمل الثاني بعمل آخر ثالث فيتسلسل ذلك الى غير نهاية **ص**
باب من نام عند السحر **ش** اى هذا باب في بيان حكم من نام عند السحر وفي رواية
 الاصيلي والكشميني عند السحور السحر بفختين قبيل الصبح تقول لقيته سحرنا هذا اذا اردت به
 سحر ليلتك لم تصرفه لانه معدول عن الالف واللام وهو معرفة وقد غلب عليه التعريف بغير
 اضافة ولا الف ولا لام واذا اردت بسحر بكرة صرفته كافي قوله تعالى (الآل لوط نجبناهم بسحر)
 والسحور ما يتسحر به وهو ايضا لا يكون الا قبل الصبح ولكل واحد من الروايتين وجه ولكن
 عند السحر اوجه واقرب **ص** حدثنا علي بن عبد الله قال حدثنا سفيان قال حدثنا عمرو بن
 دينار ان عمرو بن اوس اخبره ان عبد الله بن عمرو بن العاص اخبره ان رسول الله صلى الله تعالى عليه
 وسلم قال له احب الصلاة الى الله صلاة داود واحب الصيام الى الله صيام داود وكان ينام نصف الليل
 ويقوم ثلثه وينام سدسه ويصوم يوما ويفطر يوما **ش** مطابقتها للترجمة في قوله وينام سدسه
 وهو النوم عند السحر كما سببته عن قريب **ص** ذكر رجاله **ص** وهم خمسة الاول علي بن عبد الله
 المعروف بابن المديني الثاني سفيان بن عيينة الثالث عمرو بن دينار الرابع عمرو بن اوس النقي المكي مات
 سنة اربع وتسعين وفي تهذيب التهذيب عمرو بن اوس النقي الطائفي ذكره ابن حبان في الثقات وقال
 بعضهم هو تابعي كبير ووهم من ذكره في الصحابة وانما الصحبة لايه وذكر الذهبي عمرو بن اوس في تجريد
 الصحابة وقال عمرو بن اوس النقي الطائفي له وفادة ورواية روى عنه ابنه عثمان **ص** الخامس عبد الله بن
 عمرو بن العاص **ص** ذكر لطائف اسناده **ص** فيه الحديث بصيغة الجمع في ثلاثة مواضع وفيه
 الاخبار بصيغة الافراد في موضعين وفيه ان شيخه مدني والبقية مكبون وفيه رواية التابعي عن
 التابعي عن الصحابي وعلى قول من يقول ان عمرو بن اوس من الصحابة يكون فيه رواية الصحابي عن
 الصحابي **ص** ذكر تعدد موضعه ومن اخرجه غيره **ص** اخرجه البخاري ايضا في احاديث الانبياء
 عن قتيبة وأخرجه مسلم في الصوم عن ابي بكر بن ابي شيبه وزهير بن حرب كلاهما عن سفيان
 وعن محمد بن رافع عن عبد الرزاق وأخرجه ابوداود في حديثه عن احدين حنبل ومحمد بن عيسى ومسد
 ثلاثهم عن سفيان به وأخرجه النسائي في حديثه وفي الصلاة عن قتيبة به وأخرجه ابن ماجه في الصوم
 عن ابراهيم بن **ص** الشافعي المكي عن سفيان به **ص** ذكر معناه **ص** قوله لداي لعبد الله بن عمرو قوله
 احب الصلاة الى الله افادة احب **ص** معنى المحبوب **ص** هو قليل اذ غالب افضل التفضيل ان يكون بمعنى

ابن علاقة والحفاظ من اصحاب مسعر رويوا عنه عن زياد وخالفهم محمد بن بشر وحده فرواه عن مسعر عن قتادة عن انس اخرججه البرار وقال الصواب عن مسعر عن زياد واخرججه الطبراني في الكبير من رواية ابي قتادة الحراني عن مسعر عن علي بن الاقر عن ابي جحيفة قيل اخطأ فيه ايضا والصواب مسعر عن زياد بن علاقة قلت مسعر كما روي عن زياد روي ايضا عن علي بن الاقر فوجه الخطأ ولم يبين مدعيها ذكر تعدد موضعه ومن اخرججه غيره ﴿ اخرججه البخاري ايضا في الرقاق عن خلاد بن يحيى وفي التفسير عن صدقة بن الفضل عن سفيان بن عيينة واخرججه مسلم في اوخر الكتاب عن قتيبة وعن ابن ابي شيبة ومحمد بن عبدالله بن نمير واخرججه الترمذي في الصلاة عن قتيبة وبشر بن معاذ واخرججه النسائي فيه عن قتيبة وعمر بن منصور وفي التفسير عن قتيبة ايضا عن ابي عوانة به وفي الرقاق عن سويد بن نصر واخرججه ابن ماجه في الصلاة عن هشام بن عمار ﴿ ذكر معناه ﴿ قواله ان كان ليقوم كلمة ان مخففة من منقولة وهي بكسر الهمزة وضمير الشان فيه محذوف والتقدير انه كان واللام في ليقوم مفتوحة للتأكيد وفي رواية كريمة ليقوم يصلي وفي حديث عائشة كان يقوم من اليل قواله اول يصلي شك من الراوي قواله حتى ترم قدم تفسيره عن قريب وفي رواية خلاد ابن يحيى حتى ترم او تنفخ وعند الترمذي حتى انتفخت قدماه وفي رواية للبخاري في تفسير الفتح حتى تورمت وفي رواية النسائي عن ابي هريرة حتى تزلع ولا اختلاف في الحقيقة في هذه الروايات لان كلها ترجع الى معنى واحد وروي البرار من حديث محمد بن عبدالرحمن بن سفيانة عن أبيه عن جده ان النبي صلى الله تعالى عليه وسلم تعدقيل ان يموت واعتزل النساء حتى صار كأنه شن وفي سنده محمد بن الحجاج قال ابن معين ليس بقة قواله او ساقاه شك من الراوي وفي رواية خلاد قدناه من غير شك قواله فيقال له لم يذكروا المقول ولا ابن القائل من هو اما المقول فقدر تقديره فيقال له هم الله لك ماتقدم من ذنبك وماتأخر وفي حديث ابي هريرة اخرججه البرار فليل له يارسول الله اتفعل هذا وقد جاءك من الله ان قد غفر لك ماتقدم من ذنبك وماتأخر وفي حديث انس اخرججه البرار ايضا وابو يعلى والطبراني في الاوسط فليل له اليس قد غفر الله لك ماتقدم من ذنبك وما تأخر وفي حديث ابن مسعود اخرججه الطبراني في الصغير فليل له يارسول الله اوليس الله قد غفر لك وفي حديث النعمان بن بشير اخرججه الطبراني في الكبير فليل يارسول الله قد غفر الله لك وفي حديث ابي جحيفة اخرججه الطبراني في الكبير فليل يارسول الله قد غفر الله لك واما بيان القائل ففي حديث عائشة لم تصنع هذا يارسول الله وقد غفر الله لك وفي رواية ابي عوانة فليل له انكلف هذا قواله افلا يكون عبدا شكورا الفاء فيه للسببية بانه ان الشكر سبب للمغفرة والتعبد هو الشكر فلا يتركه ﴿ ذكر ما يستفاد منه ﴿ قال ابن بطال فيه اخذ الانسان على نفسه بالسدة في العبادة وان اضر ذلك ببدنه وله ان يأخذ بالرخصة ويكلف نفسه بما سمحت الا ان الاخذ بالشدة افضل لانه اذا فعل صلى الله تعالى عليه وسلم وقد غفر له فكيف من لم يعلم انه استحق النار ام لا وانما ازم الانبياء عليهم الصلاة والسلام انفسهم شدة الخوف لعظم نعم الله عليهم وانه ابتدأهم بها قبل استحقاقها فبدلوا مجهودهم في شكره مع ان حقوق الله تعالى اعظم من ان يقوم بها العباد وقال بعض العلماء ما ورد في القرآن والسنة من ذكر ذنب لبعض الانبياء عليهم الصلاة والسلام كقوله وعصى آدم ربه فغوى ذلك فليس لنا ان نقول ذلك في غير القرآن والسنة

كان داود عليه الصلاة والسلام يتحرى الوقت الذي ينادى الله فيه هل من سائل كذا والمراد من اندوام
 قيامه كل ليلة في ذلك الوقت لا الدوام المطلق قلت وبهذا يحاج عما يقال الصارخ بدل على
 عدم الدوام فيكون مناقضا لقوله الدائم ذكر ما استفاد منه في الحالت على المداومة على العمل
 وان قليله الدائم خير من كثير ينقطع وذلك لان ما يدوم عليه بلا مشقة وملل يكون النفس به انشط
 والقلب منشرا بخلاف ما يتعاطاه من الاعمال الشاقة فانه يصدد ان يتركه كله او يعضه او يفعله بغير
 الانسراح فيفوته خير كثير وفيه الاقتصاد في العبادة والبهى عن التعمق فيها حجج حتى حدثنا
 محمد قال اخبرنا ابو الاحوص عن الاشعث قال اذا سمع الصارخ قام فصلى حجج هذا طريق
 آخر في الحديث السابق رواه عن محمد وهو ابن سلام وكذا هو في رواية ابى ذر محمد بن سلام وكذا نسبه
 ابو علي بن السكن قال الجبائي في نسخة ابى ذر عن ابى احمد الجموي حدثنا محمد بن سالم وقال ابو الوليد
 الباجي محمد بن سالم وساق الحديث حدثنا محمد بن سالم وعلى سالم علامة الجموي قال وسألت عنه
 ابا ذر فقال اراه ابن سلام وسهافيه ابو محمد الجموي ولا اعلم في طبقة البخاري محمد بن سالم ورواه الاسمعيلى
 عن محمد بن يحيى المروزي حدثنا خلف بن هشام حدثنا ابو الاحوص عن اشعث عن أبيه عن مسروق
 او الاسود قال سألت عائشة الحديث ثم قال ولم يذكر البخاري بعد اشعث في هذا احدا وابو
 الاحوص اسمه سلام بن سلم الكوفي مر في باب البحر بالمصلى واخرجه مسلم من طريقه فقال
 حدثني هناد بن السرى قال حدثنا ابو الاحوص عن اشعث عن أبيه عن مسروق قال سألت عائشة
 رضى الله تعالى عنها عن عمل رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم فقالت كان يحب الدائم قال قلت اى
 حين كان يصلى فقالت كان اذا سمع الصارخ قام فصلى ورواه ابو داود ايضا حدثنا ابراهيم اخبرنا
 ابو الاحوص وحدثنا هناد عن ابى الاحوص وهذا حديث ابراهيم عن اشعث عن أبيه عن مسروق
 قال سألت عائشة عن صلاة رسول الله صلى الله تعالى عايه وسلم فقلت لها اى حين كان يصلى قالت كان
 اذا سمع الصراخ قام فصلى قوله اذا سمع الصراخ اى صياح الديك وهذا يدل على ان قيامه
 صلى الله تعالى عليه وسلم كان يكون في الدلت الاخير من الليل لان الديك ما يكثر الصياح الا في ذلك
 الوقت وانما اختار صلى الله تعالى عليه وسلم هذا الوقت لانه وقت نزول الرحة ووقت السكون
 وهدو الاصوات حجج ص حدثنا موسى بن اسمعيل حدثنا ابراهيم بن سعد قال ذكر ابى عن ابى
 سلمة عن عائشة رضى الله تعالى عنها قالت ما لفاء السحر عندي الانائم اثنى النبى صلى الله تعالى عليه
 وسلم حجج مطابقتها للترجمة ظاهرة لان نومه صلى الله تعالى عليه وسلم كان عند السحر حجج ذكر
 رجاله حجج وهم خمسة * الاول موسى بن اسمعيل النقرى الذى يقال له التبودكى * الثانى ابراهيم
 ابن سعد بن ابراهيم بن عبد الرحمن بن عوف ابو اسحق الزهرى كان على قضاء بغداد * الثالث ابوه
 سعد بن ابراهيم * الرابع ابو سلمة بن عبد الرحمن بن عوف * الخامس ام المؤمنين عائشة حجج ذكر
 لطائف اسناده حجج فيه الحديث بصيغة الجمع في موضعين وفيه الرواية بطريق الذكر وقدرناه
 ابو داود عن ابى توبة فقال حدثنا ابراهيم بن سعد عن أبيه واخرجه الاسمعيلى عن الحسن بن سفيان
 عن جعة بن عبد الله عن ابراهيم بن سعد عن أبيه عن عمه ابى سلمة بن عبد الرحمن به وفيه العنعنة في
 موضعين وفيه القول في موضعين وفيه رواية الابن عن الاب وفيه رواية الرجل عن عمه وهو سعد

ما عمل واطلاق المحبة على الله تعالى كناية عن ارادة الخير قوله صلاة داود عليه السلام وقال المهلب كان
اود عليه الصلاة والسلام يحجم نفسه بنوم اول الليل ثم يقوم في الوقت الذي يتأدى فيه الرب هل من سائل
عطيه سؤله هل من مستغفر فاغفر له ثم يستدرك من النوم ما يستريح به من نصب القيام في بقية الليل
انما صار ذلك احب الى الله من اجل الاخذ بالرفق على النفوس التي يخشى منها السامة التي هي سبب
رك العباداة والله يحب ان يدبم فضله ويوالى احسانه وقيل يراد بقوله احب الصلاة الى الله صلاة
اود من عدا النبي صلى الله تعالى عليه وسلم لقوله تعالى (يا أيها المزملم الليل الا قليلا) الآيات وفيه نظر لان
هذا الامر قد نسخ وفي كتاب المحاملى وان صلى بعض الليل قاي وقت افضل فيه قولان احدهما ان يصلى
جوف الليل والثاني وقت السحر ليصلى به صلاة الفجر قوله واحب الصيام الى الله صيام داود
ظاهره انه افضل من صوم الدهر عند عدم الضرر ولا شك ان المكلف لم يتعبد بالصيام خاصة بل به
وبالحج وبالجهاد وغير ذلك فاذا استفرغ جهده في الصوم خاصة انقطعت قوته وبطلت سائر
العبادات فامر ان يستبقى قوته لها قوله وكان اى داود عليه الصلاة والسلام وهذا بيان صلاته وقوله
ويصوم يوما ويفطر يوما بيان صيامه **قص** حدثنا عبدان قال اخبرني ابي عن شعبة عن اشعث
قال سمعت ابي قال سألت مسروقاً قال سمعت عائشة رضي الله تعالى عنها اى العمل كان احب الى
رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم قالت الدائم قلت متى كان يقوم قالت اذا سمع الصارخ **ش**
مطابقته للترجمة في قوله اذا سمع الصارخ والصارخ هو الديك وانما كان يصرخ في حدود الثلث
الاخير ووقت السحرفيه **ذكر رجاله** وهم سبعة **الاول** عبدان بفتح العين المهملة وسكون
الباء الموحدة واسمه عبدالله وعبدان لقب عليه وقدم في كتاب الوحي **الثاني** ابو عثمان بن
جللة بفتح الجيم والباء الموحدة مرفى باب تضييع الصلاة عن وقتها **الثالث** شعب بن الجحاج وقد
نكرر ذكره **الرابع** اشعث بسكون الشين المججمة وفتح العين المهملة وفي آخره ناء مثله **الخامس**
ابو الشعث واسمه سليم بن اسود المحاربى **السادس** مسروق بن الاجدع **السابع** عائشة
ذكر لطائف اسناده فيه التحديث بصيغة الجمع في موضع واحد وفيه الاخبار بصيغة الافراد
في موضع واحد وفيه العنونة في موضعين وفيه السماع في موضعين وفيه القول في اربعة مواضع
وفي السؤل في موضع واحد وفيه اشخه مروزي سكن البصرة وابوه كذلك وشعبة واسطى واسعت
رابوه ومسروق كوفيون وفيه ان شيخه مذكور بقلبه وفيه رواية الابن عن الاب في موضعين وفيه رواية
التابعي عن الصحابة **ذكر تعدد موضعه** ومن أخرجه غيره **اخرجه البخارى** ايضا هذا الباب عن
محمد عن ابي الاحوص واخرجه في الرقاق ايضا عن عبدان عن أبيه واخرجه مسلم في الصلاة عن هناد عن
ابي الاحوص به واخرجه ابو داود فيه عن ابراهيم بن موسى الرازي وهناد بن السرى كلاهما عن ابي
لاحوص واخرجه النسائي فيه عن محمد بن ابراهيم بن صدران **ذكر معناه** قوله الدائم
مرفوع لانه خبر مبتدأ محذوف وهو من الدوام وهو الملازمة العرفية لاشمول الازمنة لانه معتذر
بما ذاك الانكليف بما لا يطاق ويقال الدوام على العمل القليل يكون اكثر واذا تكلف المشقة في
العمل انقطع عنه فيكون اقل قوله الصارخ اى الديك والصرخة الصيحة الشديدة قال محمد بن
ااصر جرت العادة بأن الديك يصيح عند نصف الليل غالباً وقال ابن التين هو موافق لقول ابن
عباس نصف الليل او قبله بقليل او بعده بقليل وقال ابن بطلال الصارخ يصرخ عند ثلث الليل

ابن ابراهيم يروي عن عمه كما صرح به في رواية الاسمعيلى وفيه رواية التابعى عن التابعى وان سعد
ابن ابراهيم من اجله التابعين وفقهاءهم وصالحهم وفيه رواية التابعى عن الصحابة **ص** ذكر من اخرجه
غيره **ص** اخرجه مسلم في الصلاة عن ابى كريب عن محمد بن بشر واخرجه ابو داود فيه عن ابى توبة
الربيع بن نافع عن ابراهيم بن سعد واخرجه ابن ماجه فيه عن على بن محمد **ص** ذكره عنه **ص** قوله
ما لفاء بالفاء اى ما وجدته يقال الفيت الشئ اى وجدته وتلافيته اى تداركته قال تعالى (والفاء
سيدها لدى الباب اى وجدته قوله السحر بالرفع لانه فاعل الفاء والضمير المصوب فى الفاء
راجع الى النبي صلى الله تعالى عليه وسلم ولا يقال انه اضمار قبل الذكر لان ايا سلة كان سألت عائشة
عن نوم النبي صلى الله تعالى عليه وسلم وقت السحر بعد ركعتى الفجر وكانت فى ذكر النبي صلى الله
تعالى عليه وسلم وايضا فسرت عائشة الضمير بقولها تعنى النبي صلى الله تعالى عليه وسلم فان قلت وقت
السحر يطلق على قبل الصبح عند اهل اللغة وايضا اشتقاق السحور منه لانه لا يجوز الا قبل
انفجار الصبح فهل كان نومه فى هذا الوقت او فى غيره قلت قال بعضهم المراد نومه بعد القيام
الذى مبدؤه عند سماع الصارخ انتهى والذى يظهر لى انه اضطجاعه بعد ركعتى الفجر ثم يروى
الحديث المذكور وقال حدثنا ابو كريب قال حدثنا ابن بشر عن مسعر عن سعد بن ابى سلمة عن عائشة
ما لى رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم السحر على فراشى او عندى الانائم يؤيد ما ذكرناه
ترجمة الباب الذى عقيب الباب المذكور يظهر ذلك بالتأمل وذكر بعض من يعنى بشرح الاحاديث
فى شرح سنن ابى داود فى تفسير هذا الحديث قوله ما لفاء السحر عندى الانائم يعنى ما لى عايه
السحر عندى الا وهو نائم فعلى هذا كانت صلاته بالليل وفعله فيه الى السحر ويقال هذا النوم
هو النوم الذى كان داود عليه الصلاة والسلام ينام وهو انه كان ينام اول الليلة ثم يقوم فى الوقت الذى
ينادى فيه الله عز وجل هل من سائل ثم يستدرك من اليوم ما يستريح به من نصب القيام فى الليل وهذا هو
النوم عند السحر على ما يوجب له البخارى وقال ابن التين قولها الانائم اى اضطجعا على جنبه لانها قالت
فى حديث آخر فان كنت يظنانه حدثنى والا اضطجع حتى يأتىه المنادى للصلاة فيحصل بالاضجعة الراحة
من نصب القيام ولما يستقبله من طول صلاة الصبح فلهذا كان ينام عند السحر وقال ابن بطلان النوم وقت السحر
كان يفعله النبي صلى الله تعالى عليه وسلم فى الليالى الطوال وفى غير شهر رمضان لانه قد ثبت عنه تأخير
السحور على ما يأتى فى الباب الذى بعده **ص** باب **ص** من تسحر ثم قام الى الصلاة فلم ينام
حتى صلى الصبح **ش** اى هذا باب فى بيان حال من تسحر ثم قام الى الصلاة اى صلاة
الصبح فلم ينام بعد التسحر حتى صلى الصبح هذه الترجمة على هذا الوجه فى رواية الحموى والمستلى
وفى رواية الاكثرين باب من تسحر فلم ينام حتى صلى الصبح **ص** حدثنا يعقوب بن ابراهيم
قال اخبرنا روح قال حدثنا سعيد بن ابى عروبة عن قتادة عن انس بن مالك ان النبي صلى الله تعالى
عليه وسلم وزيد بن ثابت رضى الله تعالى عنه تسحرا فلما فرغا من سحورهما قام نبي الله صلى الله تعالى عليه
وسلم الى الصلاة فصلى فقلنا لانس بن مالك كم كان بعد فراغهما من سحورهما ودخولهما فى الصلاة
قال كقدر ما يقرأ الرجل خمسين آية **ش** مطابقته للترجمة ظاهرة وقدمضى الحديث فى
باب وقت الفجر فى كتاب مواقيت الصلاة فانه اخرجه هناك عن عمرو بن عاصم عن همام عن قتادة
عن انس واخرجه ايضا هناك عن الحسن بن الصباح سمع روح بن عباد قال حدثنا سعيد عن قتادة

يحتمل ان يكون بعض الترجمة بحديث حذيفة فضم الحديث الذي بعده الى الحديث الذي قبله انتهى
قلت هذه كلها تمسفات لا طائل تحتها اما ابن بطل فانه لم يذكر شيئا ما في توجيه وضع هذا الحديث
في هذا الباب وانما ذكر وجهين احدهما نسبة هذا الى الغلط من الماسخ وهذا بعيد لان الناسخ لم يأت
بهذا الحديث من عنده وكتبه هنا والثاني انه اعتذر من جهة البخاري بانه لم يدرك تحريره وفيه نوع نسبة الى
التقصير واما كلام ابن المير فانه لا يحدى شيئا في توجيه هذا الموضع لان حاصل ما ذكره من الطول
هو الخارج عن ماهية الصلاة وليس المراد من الترجمة مطلق الطول وانما المراد هو الطول الكائن
في هيئة الصلاة واما القائل الذي وجه بقوله اراد بهذا الحديث استحضار حديث حذيفة فانه
توجيه بعيد لان استحضار حديث اجنبى بالوجه الذي ذكره لا يدل على المطابقة واما كلام بعضهم
فاحتمال بعيد لان تبييض الترجمة لحديث حذيفة لا وجه له اصلا لعدم المناسبة ولكن يمكن ان يعتذر
عن البخاري في وضعه هذا الحديث هنا بوجه مما يستأنس به وهو ان الترجمة في طول القيام في صلاة
الليل وحديث حذيفة فيه القيام للتهجد والتعبد في الليل غالبا يكون بطول الصلاة وطول الصلاة
غالبا يكون بطول القيام فيها وان كان يقع ايضا بطول الركوع والسجود وذكر رجاله وهم خمسة
* الاول حفص بن عمر بن الحارث ابو عمر الحوضي * الثاني خالد بن عبد الله بن عبد الرحمن الطحان
* الثالث حصين بضم الحاء وقح الصاد المهملتين وسكون الياء آخر الحروف وفي آخره نون ابن
عبد الرحمن السلمي ابو الهذيل مرفى باب الاذان بعد ذهاب الوقت * الرابع ابو وائل شقيق بن سلمة
* الخامس حذيفة بن اليمان * ذكر لطائف اسناده * فيه الحديث بصيغة الجمع في موضعين
وفيه العنونة في ثلاثة مواضع وفيه القول في موضع واحد وفيه ان شيخه من افراده وانه بصري
وخالد واسطى وحصين وابو وائل كوفيان * والحديث اخرجه ايضا في باب السواك في كتاب
الوضوء عن عثمان بن ابي شيبة عن جرير عن منصور عن ابي وائل عن حذيفة ومعنى الكلام فيه هناك
مستوفى قواله يشوص اى يدلك او يغسل * ص * باب * كيف صلاة الليل وكيف
كان النبي صلى الله تعالى عليه وسلم يصلي بالليل ش * اى هذا في بيان كيفية صلاة الليل
وفي بعض النسخ باب كيف كان صلاة النبي صلى الله تعالى عليه وسلم قواله وكيف كان النبي
صلى الله تعالى عليه وسلم يصلي بالليل وفي بعض النسخ وكما كان النبي صلى الله تعالى عليه وسلم يصلي بالليل
وفي بعضها من الليل * ص * حدثنا ابو اليمان قال اخبرنا شعيب عن الزهري قال اخبرني سالم بن
عبد الله ان عبد الله بن عمر قال ان رجلا قال يا رسول الله كيف صلاة الليل قال مثني مثني فاذا خفت الصبح
فاوتر بواحدة ش * مطابقتها للجزء الاول للترجمة ظاهرة والحديث قد مر ذكره في باب ما جاء في الوتر
اخرجه عن عبد الله بن يوسف عن مالك عن نافع وعبد الله بن دينار عن ابن عمر ان رجلا سأل
النبي صلى الله تعالى عليه وسلم عن صلاة الليل الحديث وابو اليمان الحكم بن نافع وشعيب بن ابي حرة
والزهري وهو محمد بن مسلم بن شهاب الزهري وقد مر الكلام فيه هناك مستقصى * ص * حدثنا مسدد قال
حدثنا يحيى عن شعبة قال حدثنا ابو جرة عن ابن عباس قال كانت صلاة النبي صلى الله تعالى عليه وسلم ثلاث
عشرة ركعة يعنى بالليل ش * مطابقتها للجزء الثاني للترجمة ظاهرة وقد مضى الكلام فيه ايضا
في اول ابواب الوتر ويحيى هو القطان وابو جرة بالجيم والراء المهملة واسمه نصر بن عمر ان الضبيحي
* ص * حدثني اسحق قال اخبرنا عبيد الله بن موسى قال اخبرنا اسرائيل عن ابي حصين عن يحيى بن
رئاب عن مسروق قال سألت عائشة رضى الله تعالى عنها عن صلاة النبي صلى الله تعالى عليه وسلم

قال عليك بالسجود فانك لا تسجد لله سجدة الا رفعك الله بها درجة وحط عنك بها خطيئة وباروى الطحاوى قال حدثنا فهد قال حدثنا يحيى بن عبد الحميد قال حدثنا ابو الاحوص وخديج عن ابي اسحق عن الخارق قال خرجنا حجاجا فررنا بالزبد فوجدنا ابا ذرقانما يصلى فرأيت لا يطيل القيام ويكثر الركوع والسجود فقلت له في ذلك فقال ما لوت ان احسن انى سمعت رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم يقول من ركع ركعة وسجد سجدة رفعه الله بها درجة وحط عنه بها خطيئة واخرجه احد ايضا في مسنده و البيهقي في سننه قلت ابو الاحوص سلام ابن سليم وخديج بن معاوية ضعفه النسائي وقال احد لا اعلم الاخيرا واسم ابي اسحق عمرو بن عبد الله السبيعي والخارق بضم الميم غير منسوب قال الذهبي مجهول وفي التكميل وثقه ابن حبان والزبد قرية من قرى المدينة بها قبر ابي ذر رضى الله تعالى عنه واسم ابي ذر جندب بن جنادة الغفارى قوله ما لوت اى ما قصرت وروى الطحاوى ايضا من حديث عبد الله ابن عمر رضى الله تعالى عنهما انه رأى فتى وهو يصلى وقد اطال صلاته فلما انصرف منها قال من يعرف هذا قال رجل انا فقال عبد الله لو كنت اعرفه لامرته ان يطيل الركوع والسجود فاقى سمعت رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم يقول اذا قام العبد يصلى اتى بذنوبه فجعلت على رأسه وعاتقه فكلما ركع او سجد تساقطت عنه واخرجه البيهقي ايضا ويقول اهل هذه المقالة قال الاوزاعى والشافعى في قول واحد في رواية ومحمد بن الحسن ويحكى ذلك عن ابن عمر وذهب قوم الى ان طول القيام افضل وبه قال الجمهور من التابعين وغيرهم ومنهم مسروق وابراهيم النخعي والحسن البصرى وابو حنيفة ومن قال به ابو يوسف والشافعى في قول واحد في رواية وقال اشهب هو احب الى لكثرة القراءة واحتجوا في ذلك بحديث الباب وبارواه مسلم من حديث جابر سئل رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم اى الصلاة افضل قال طول القنوت واراد به طول القيام وبما رواه ابو داود من حديث عبد الله بن حبش الخثعمى ان النبى صلى الله تعالى عليه وسلم سئل اى الصلاة افضل فقال طول القيام وهذا يفسر قوله صلى الله تعالى عليه وسلم طول القنوت وان كان القنوت يأتى بمعنى الخشوع وغيره * وما يستفاد من الحديث المذكور انه ينبغى الادب مع الائمة الكبار وان مخالفة الامام امر سوء قال تعالى (فليحذر الذين يخالفون عن امره) الآية **فصل** حدثنا حفص بن عمر قال حدثنا خالد بن عبد الله عن حصين عن ابي وائل عن حذيفة رضى الله تعالى عنه ان النبى صلى الله تعالى عليه وسلم كان اذا قام للتهجد يشوص فاه بالسواك **ش** قال ابن بطال هذا الحديث لا دخل له في هذا الباب لان شوص الفم لا يدل على طول الصلاة قال ويمكن ان يكون ذلك من غلط النسخ فكتبه في غير موضعه او ان البخارى اعجلته النية عن تهذيب كتابه وتصفحه وله فيه مواضع مثل هذا تدل على انه مات قبل تحرير الكتاب وقال ابن المنير يحتمل ان يكون اراد ان حذيفة روى قال صليت مع النبى صلى الله تعالى عليه وسلم ذات ليلة فافتح البقرة فقلت يركع عند المائة فضى فقلت يصلى بها فى ركعة فضى الحديث فكانه لما قال يتشهد وذكر حديثه فى السواك وكان يتسوك حين يقوم من النوم ولكل صلاة فقيه اشارة الى طول القيام او يحمل على ان فى الحديث اشارة من جهة ان استعمال السواك حينئذ يدل على ما يناسبه من اكمال الهيئة والتأهب للعبادة وذلك دليل على طول القيام اذ النافلة المخففة لا يتهيؤ لها هذا التهيأ الكامل انتهى وقيل اراد بهذا الحديث استحضار حديث حذيفة المذكور الذى اخرجه مسلم وانما لم يخرج به لكونه على غير شرطه وقال بعضهم

تساع الوقت وضيقة بطول قراءة انوم او بعذر مرض او غيره او عند كبر السن او تارة تعد
الركعتين الخفيفتين في اول القيام وتارة لاتعدهما وقال ابن عبد البر واهل العلم يقولون ان الاضطراب
عنها في الحج والرضاع وصلاة النبي صلى الله تعالى عليه وسلم بالليل وقصر صلاة المسافر لم يأت ذلك
الامنها لان الرواة عنها حفاظ وكانها اُخبرت بذلك في اوقات متعددة واحوال مختلفة * ومما استفاد
من هذه الاحاديث ان قيام الليل سنة مسنونة **ص** حدثنا عبد الله بن موسى قال اخبرنا حنظلة
عن القاسم بن محمد عن عائشة رضي الله تعالى عنها قالت كان النبي صلى الله تعالى عليه وسلم يصلي من الليل
ثلاث عشرة ركعة منها الوتر وركعتا الفجر **ش** مطابقة للترجمة ظاهرة وقد قلنا عن قريب
ان البخاري روى حديث عائشة عن عبد الله بن موسى فيما قل عن اسحق عن عبد الله هذا وهما
روى عنه بلا واسطة وهو يروى عن حنظلة بن ابي سفيان الجمعي القرشي من اهل مكة واسم ابي
سفيان الاسود بن عبد الرحمن مات سنة احدى وخمسين ومائة وقدم في اول كتاب الايمان
واخرجه مسلم في الصلاة عن محمد بن عبد الله بن نعيم عن أبيه واخرجه ابو داود فيه عن محمد بن
المثنى عن ابن ابي عدي وأخرجه النسائي فيه عن محمد بن سلمة المرادي عن عبد الله بن وهب ثلاثتهم
عن حنظلة به قوله ثلاث عشرة مبنى على الفتح واجاز القراءة سكون الشين من عشرة قوله
منها اى من ثلاث عشرة **ص** * باب * قيام النبي صلى الله تعالى عليه وسلم بالليل
من نومه وما نسخ من قيام الليل **ش** اى هذا باب في بيان قيام النبي صلى الله تعالى عليه وسلم
اى صلاته بالليل قوله من نومه وفي بعض النسخ ونومه بواو العطف قوله وما نسخ اى باب ايضا
في بيان ما نسخ من قيام الليل **ص** وقوله عز وجل يا ايها المرمل قم الليل الا قليلا نصفه وانقص
منه الا قليلا او زد عليه ورتل القرآن ترتيلا انا سنلقي عليك قولا ثقيلا ان ناشئة الليل هي اشد وطأ
واقوم قتيلا ان لك في النهار سبحا طويلا وقوله علم ان لم تحصوه فتاب عليكم فافروا ما يسر من
القرآن علم ان سيكون منكم مرضى وآخرون يضربون في الارض يندفون من فضل الله وآخرون
يقاتلون في سبيل الله فافروا ما يسرهم واقبوا الصلاة وآتوا الزكاة وارضوا الله قرضا حسنا وما
تقدموا لانفسكم من خير تجدوه عند الله هو خيرا واعظم اجرا واستغفروا الله ان الله غفور رحيم **ش**
وقوله لا جر عطف على قوله وما نسخ من قيام الليل وهو الى آخره داخل في الترجمة قوله عز وجل
يا ايها المرمل يعني المثلث في نيابه واصله المترمل وهو الذي يتمل في الثياب وكل من التفت توبه فقد
تمل قلبه التاء زاي وادغمت الزاي في الزاي وروى ابن ابي حاتم عن عكرمة عن ابن عباس قال يا ايها المرمل
اى يا محمد قد زملت القرآن وقرئ المترمل على الاصل والمزمل بتخفيف الزاي وفتح الميم وكسرها على
انه اسم فاعل او اسم مفعول من زمه وهو الذي زمه غيره او زمل نفسه وكان رسول الله صلى الله
تعالى عليه وسلم نائما بالليل مترملا في قطيفة فيه وفودى بها وعن عائشة رضي الله تعالى عنها انها سألت
ما كان ترميله قالت كان مرطاطوله اربع عشرة ذراعا ونصفه على وانا نائمة ونصفه عليه وهو
يصلي فسئلت ما كان فقالت والله ما كان خزا ولا قرأ ولا مرعزا ولا ابرسيا ولا صوفا وكان سدا
شعرا ولحمته وبرأ قاله الزخشرى ثم قال وقيل دخل على خديجة رضي الله تعالى عنها وقد جئت
فرقا اول ما أتاه جبريل عليه السلام وبوادره ترعد فقال زملوني وحديث انه عرض له فيبناها كذلك
اذا ناداه جبريل عليه السلام يا ايها المرمل وعن عكرمة ان المعنى يا ايها الذي زمل امرا عظيما
اى حياه والزمل الحمل وازدمله احتمله انتهى وفي تفسير النسفي اشار الى ان القول الاول نداء بالمرمل اليه

بالليل فقالت سبع وتسع واحدى عشرة سوى ركعتي الفجر ش مطابقتها للجزء الثاني للترجمة
كما في الحديث السابق ذكر رجاله وهم سبعة * الاول اسحق قال الجبائي لم اجده منسوب بالاحد
من رواة الكتاب وذكر ابو نصران اسحق الحنظلي يروى عن عبد الله بن موسى في الجامع ويريد ذلك
ان ابانعم اخرجته كذلك ثم قال في آخره رواه يعني البخاري عن اسحق عن عبد الله وكذا ذكره الدمياطي
انه هو ابن راهوبه لكن الاسمعيلى رواه في كتابه عن اسحق بن سيار النخعي عن عبد الله واسحق
هذا صدوق ثقة قاله ابن ابي حاتم لكن ليس له رواية في الكتب الستة ولا ذكره البخاري في تاريخه
الكبير فتعين انه الاول * الثاني عبد الله بن موسى بن باذان ابو محمد * الثالث اسرائيل بن يونس
ابن ابي اسحق السبيعي * الرابع ابو حصين بفتح الحاء وكسر الصاد المهملتين واسمه عثمان بن عاصم
الاسدي * الخامس يحيى بن وثاب بفتح الواو وتشديد التاء المثناة وبعد الالف باء موحدة مات سنة
ثلاث ومائة * السادس مسروق بن الاجدع * السابع عائشة ام المؤمنين رضى الله تعالى عنها
ذكر لطائف اسناده فيه الحديث بصيغة الافراد في موضع وفيه الاخبار بصيغة الجمع في موضعين وفيه
العنة في ثلاثة مواضع وفيه السؤال وفيه القول في اربعة مواضع وفيه ان شيخه مروزي والبقية كلهم
كوفيون وفيه ان البخاري يروى عن عبد الله بن موسى في هذا الحديث بواسطة وهو من كبار مشايخه
وقد روى عنه في الحديث الذي يأتي بلا واسطة وكأنه لم يقع له سماع منه في هذا الحديث وفيه انه ليس في
الصحيح من هو مكنى بأبي الحصين غيره وفيه ثلاثة من التابعين يروى بعضهم عن بعض وهم ابو حصين ويحيى
ومسروق وفيه ثلاثة ذكروا بالانسبة مطلقا وواحد بالكنية ذكر ما يستفاد منه دل هذا الحديث انه
صلى الله تعالى عليه وسلم كان يصلي من الليل سبع ركعات وروى النسائي من حديث يحيى بن الحزار
عن عائشة انه يصلي من الليل تسعا فلما اسن صلى سبعا ودل ايضا انه كان يصلي احدى عشرة ركعة
سوى ركعتي الفجر وهما اسنة فيكون الجملة ثلاث عشرة ركعة فان قلت في الموطأ من حديث هشام عنها انه
كان يصلي ثلاث عشرة ركعة ثم يصلي اذا سمع نداء الصبح ركعتين وسيأتي في باب ما يقرأ في ركعتي الفجر عن
عبد الله بن يوسف عن مالك به فتكون الجملة خمس عشرة ركعة قلت لعل ثلاث عشرة باثبات سنة
العشاء التي بعدها او انه عد الركعتين الخفيفتين عند الافتتاح او الركعتين بعد الوتر جالس فان قلت روى
في باب قيام النبي صلى الله تعالى عليه وسلم في رمضان عن عبد الله بن يوسف عن مالك عن سعيد عن ابي سلمة
انه سأل عائشة فقالت ما كان يزيد في رمضان ولا غيره على احدى عشرة ركعة يصلي اربعا لتسأل عن
حسنهن وطولهن ثم يصلي اربعا لتسأل عن حسنهن وطولهن ثم يصلي ثلاثا واخرجه مسلم ايضا قلت يحتمل
انها نسيت ركعتي الفجر او ما عدتهما منها فان قلت في رواية القاسم عنها كما يأتي عقيب حديث مسروق عنها
كان يصلي من الليل ثلاث عشرة منها الوتر وركعتا الفجر وفي رواية مسلم ايضا من هذا الوجه كانت صلاته
عشر ركعات ويوتر بسجدة ويركع ركعتي الفجر فتلك ثلاث عشرة قلت حديث القاسم عنها
محمول على ان ذلك كان غالب حاله واما حديث مسروق عنها فرادها ان ذلك وقع منه في اوقات
مختلفة فتارة كان يصلي سبعا وتارة تسعا وتارة احدى عشرة وقال القرطبي اشكلت روايات عائشة
على كثير من اهل العلم حتى نسب بعضهم حديثها الى الاضطراب وقال انما تأتي الاضطراب لوانها
اخبرت عن وقت مخصوص او كان الراوى عنها واحدا وقال عياض يحتمل ان اخبارها باحدى
عشرة منهن الوتر في الاغلب وباقي رواياتها اخبار منها ما كان يقع نادرا في بعض الاوقات بسبب

وبين ان يختار احدا الامر بين وهما القصصان من النصف والزيادة عليه وان شئت جعلت نصف بدلا
 من قليلا وكان تخييرا بين ثلاث بين قيام النصف بتمامه وبين الماقص وبين قيام الزائد عليه وانما
 وصف النصف الثالثة النسبة الى الكل ففي الحديث ان القرآن ترتيبا يعني ترسل فيه وقال الحسن بنه
 اذا قرأته وقال الضحاك اقرأ حرفا حرفا وروى مسلم بن حديث حفصة ان النبي صلى الله تعالى عليه وسلم
 كان يترتل السورة حتى يكون اطول من اطول منها وعن مجاهد ترتل بعضه على اثربعض على تؤذن وعن ابن
 عباس بنه يانا وعنه اقرأه على هذتك ثلاث آيات واربع وخمسا وقال قتادة تسبت فيه تنبأ وقيل فصله
 تفصيلا ولا تعجل في قراءته وقال ابو بكر بن طاهر تدبر في لطائف خطابه وطالب نفسك بالقيام باحكامه
 وقلبك بفهم معانيه وسركه لاقبال عليه قوله انما سلق عليك غولا قليلا الى القرآن ينقل الله فرائضه
 وحدوده ويقال هو ثقيل على من خالفه ويقال هو ثقيل في الميزان خفيف على اللسان ويقال نزوله
 ثقيل كما قال (لو انزلنا هذا القرآن على جبل) الآية وقال الزمخشري يعني بالقول الثقيل القرآن وما فيه
 من الاوامر والنواهي التي هي تكاليف ساقطة ثقيلة على المكلفين خاصة على رسول الله صلى الله عليه وسلم
 عليه وسلم لانه متحملها بنفسه وتحملها لأمته فهي اثقل عليه وانها في قوله ان ناشئ الليل قال
 السمرقندي يعني ساعات الليل وهو مأخوذة من نشأت اي ابتدأت شيئا بعد شيء فكأنه قال ان ساعات
 الليل الناشئة فاكنتني بالوصف عن الاسم وقال الزمخشري ناشئة الليل النفس الناشئة بالليل التي ناشأ
 من مضجعهما الى العبادة اي تنهض وترفع من نشأت السحاب اذا ارتفعت ونشأ من مكانه ونشأ اذا
 نهض او قيام الليل على ان الناشئة مصدر من نشأ اذا قام ونهض على فاعلة كالعادة ففي هي اشد
 وطأ قال السمرقندي يعني اثقل من المصلي من ساعات النهار فاخبر ان النواب على قدر الشدة قرأ
 ابو عمرو وابن عامر اشد وطأ بكسر الواو ومد الالف والباقون بنصب الواو وبغير مد في قرأ بالكسر
 يعني اشد مواطأة اي موافقة بالقلب والسمع يعني ان القراءة في الليل يتواطأ فيها قلب المصلي ولسانه
 وسمعه على التفهم ومن قرأ بالنصب ابلغ في القيام وابن في التول قوله واقوم فيلاني اثبت
 للقراءة وعن الحسن ابلغ في الخبر وامنح من هذا العدو وقال الزمخشري اذرم تبالا اشد مقالا وابت
 قراءة لهدوا الاصوات وعن انس انه قرأ واصوب قليلا قليله بالاجزة انما هي اقوم فيلاني فقال ان اقوم
 واصوب واهبأ واحد وفي تفسير النسي اقوم قليلا اصبح قليلا واشد استقامة وصوبا لفراغ
 القلب وقيل اعجل اجابة للدعاء قوله ان لك في النهار سبحا طويلا قال الزمخشري سبحا تصرفا
 وتقلبا في مهماتك وشواغلك وقال السمرقندي سبحا فراغا طويلا تقضى حوائجك فيه ففرغ نفسك
 لصلاة الليل وعن السدي سبحا طويلا اي تطوعا كثيرا كما جعله من السحبة وهي الساقطة وقال
 الزمخشري اما القراءة بالخاء فاستعارة من سجع الصوف وهو نفسه ونشر اجرائه لانتشار الهم وتفرق
 القلب بالشواغل كلفه بقيام الليل ثم ذكر الحكمه فيما كلفه منه وهو ان الليل اهن على المواطأة
 واشد للقراءة لهدو الرجل وخفوت الصوت وانه اجمع للقلب واهم لنشر الهم من النهار لانه وقت
 تقرب الهموم وتوزع الخواطر والتقلب في حوائج المعاش والمعاد قوله علم ان لن تحصوه هذا
 مرتبط بما قبله وهو قوله تعالى (ان ربك يعلم انك تقوم ادنى من ثلثي الليل ونصفه وثلثه وطاعة
 من الذين معك والله يقدر الليل والنهار علم ان لن تحصوه) اي علم الله ان لن تطيقوا قيام الليل وقيل
 الضمير المنصوب فيه يرجع الى مصدر مقدر اي علم ان لا يصح منكم ضبط الاوقات ولا يتأني حسابها

الحالة التي كان النبي صلى الله تعالى عليه وسلم عليها من التزمل في قطيفة واستعداده للاشغال في النوم كما يفعل من لا يهتم امر ولا يعنيه شأن فامران يختار على المجود التمجيد وعلى التزمل التشمير والتخفيف للعبادة والمجاهدة في الله عز وجل فلا جرم ان رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم قد تشمر لذلك مع اصحابه حتى التشمير واقبلوا على احبائه لياليهم ورضوا له الرقاد والدعة وجاهدوا فيه حتى انتفخت اقدامهم واصفرت الوانهم وظهرت السياء في وجوههم وترقى امرهم الى حد رحيم له بهم فحفف عنهم وأشار الى ان القول الثاني وهو قوله وعن عائشة ليس بتهجين بل هو ثناء عليه وتحسين لحالته التي كان عليها وامره ان يدوم على ذلك قوله ثم الليل الا قليلا اي منه قال ابو بكر الادفوى للعلماء فيه اقوال الاول انه ليس بفرض يدل على ذلك ان بعده نصفه او انقص منه الا قليلا او زد عليه وليس كذلك يكون الفرض وانما هو نذير والثاني انه هو حتم والثالث انه فرض على النبي صلى الله تعالى عليه وسلم وحده وروى ذلك عن ابن عباس رضي الله تعالى عنهما قال وقال الحسن وابن سيرين صلاة الليل فريضة على كل مسلم ولو قدر حلب شاة وقال اسمعيل بن اسحق قال ذلك لقوله تعالى (فاقروا ما تيسر منه) وقال الشافعي رحمه الله سمعت بعض العلماء يقول ان الله تعالى انزل فرضا في الصلاة قبل فرض الصلوات الخمس قال (يا ايها المزملة ثم الليل الا قليلا نصفه) الآية ثم نسخ هذا بقوله فاقروا ما تيسر منه ثم احتمل قوله فاقروا ما تيسر منه ان يكون فرضا ثانيا لقوله تعالى ومن الليل فتهجد به نافلة لك فوجب طاب الدليل من السنة على احد المعنيين فوجدنا سنة النبي صلى الله تعالى عليه وسلم ان لا واجب من الصلوات الا الخمس قال ابو عمر قول بعض التابعين قيام الليل فرض واوئدر حلب شاة قول شاذ متروك لاجماع العلماء ان قيام الليل نسخ بقوله علم ان لن تحصوه الآية وروى النسائي من حديث عائشة افترض القيام في اول هذه السورة على رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم وعلى اصحابه حول حتى انتفخت اقدامهم وامسك الله خاتمتها بنى عشر ثمرا ثم نزل التخفيف في آخرها فصار قيام الليل تطوعا بعد ان كان فريضة وهو قول ابن عباس ومجاهد وزيد بن اسلم وآخرين فيما حكى عنهم النحاس وفي تفسير ابن عباس ثم الليل يعني ثم الليل كله الا قليلا منه فاشتد ذلك على النبي صلى الله تعالى عليه وسلم وعلى اصحابه وقاموا الليل كله ولم يعرفوا ما حد القليل فانزل الله تعالى نصفه او انقص منه قليلا فاستند ذلك ايضا على النبي صلى الله تعالى عليه وسلم وعلى اصحابه فقاموا الليل كله حتى انتفخت اقدامهم وذلك قبل الصلوات الخمس ففعلوا ذلك ستة فأنزل الله تعالى ناسختها فقال علم ان لن تحصوه يعني قيام الليل من الثلث والنصف وكان هذا قبل ان فرض الصلوات الخمس فلما فرضت الخمس نسخت هذه كما نسخت الزكاة كل صدقة وصوم رمضان كل صوم وفي تفسير الجوزي كان الرجل يسهر طول الليل مخافة ان يقصر فيما امر به من قيام ثلثي الليل او نصفه ثلثه فشق عليهم ذلك فحفف الله عنهم بعد سنة ونسخ وجوب التقدير بقوله علم ان لن تحصوه فتاب عليكم فاقروا ما تيسر منه اي صلوا ما تيسر من الصلاة ولو قدر حلب شاة ثم نسخ وجوب قيام الليل بالصلوات الخمس بعد سنة اخرى فكان بين الوجوب والتخفيف سنة وبين الوجوب والنسخ بالكلية سنتان ثم امر الله تعالى ثم الليل الا قليلا على ما قاله الزمخشري نصفه بدل من الليل والا قليلا استثناء من النصف كائنه قال ثم اقل من نصف الليل والضمير في منه وعليه للنصف والمعنى التخيير بين امرين بين ان يقوم اقل من نصف الليل على البت

ايضا وصله عبد بن حديد من طريق مجاهد وقال اشد وطاء اي يوافق سمعك وبصرك وقلبك
بعضه بعضا وقدم الكلام فيه عن قريب قوله لبواطوا ليوا فقوا هذا من تفسير براءة من
قوله تعالى يحلونہ اماما ويحررونہ اماما لبواطوا طوا عنه ما حرم الله الآية وذكر ان معناه ليوا فقوا
وانما ذكره ههنا تأكيدا لتفسيره وطاء وقد وصله الطبري عن ابن عباس لكن بلفظ ليسا بهوا
❦ حس ❦ حدثنا عبدالعزيز بن عبد الله قال حدثنا محمد بن جعفر عن حميد انه سمع انس بن مالك
يقول كان رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم يفطر من الشهر حتى نطق ان لا يصوم منه شيئا ويصوم
حتى نطق ان لا يفطر منه شيئا وكان لا تشاء ان تراه من الليل مصليا الارأيت ولا نائما الارأيت
شي ❦ - مطابقة للترجمة في قوله وكان لا تشاء ان تراه من الليل مصليا الارأيت وهو قيام الليل ذكر
رجاله ❦ وهم اربعة ❦ الاول عبدالعزيز بن عبد الله بن يحيى ابو القاسم القرشي العامري ❦
الثاني محمد بن جعفر بن ابي كثير ضد القليل مر في كتاب الحيض ❦ الثالث حميد بن ضم الحاء ابن ابي حميد
الطويل ❦ الرابع انس بن مالك ❦ ذكر لطائف اسناده ❦ فيه التحديث بصيغة الجمع في موضعين
وفيه العنقة في موضع واحد وفيه السماع وفيه القول في موضعين ماضيا ومضارعا وفيه ان شيخه من
افراد ه وهو محمد بن جعفر مديان وحيد بصري واخرجه البخاري ايضا في الصوم عن عبدالعزيز بن
محمد بن ذكر معناه ❦ قوله ان لا يصوم منه كلمة ان مصدرية في محل النصب على انه مفعول يظن
قوله منه شيئا اي من الشهر شيئا من الصوم ولفظة شيئا في رواية الاصيلي واني ذكر في رواية غيرهما
ليس فيه هذا اللفظ قوله وكان اي رسول الله صلى الله عليه وسلم قوله ولا نائما اي ولا تشاء ان تراه من
الليل نائما الارأيت نائما ❦ والذي يستفاد من هذا الحديث ❦ ان صلاته ونومه صلى الله عليه وسلم
كان يختلف بالليل ولا يترتب وقتا معينا بل بحسب ما تيسر له القيام فان قلت يعارضه حديث عائشة
كان اذا سمع الصارخ قام قلت عائشة رضي الله تعالى عنها اخبرت بحسب ما طلعت عليه لان صلاة
الليل غالبا كانت تقع منه في البيت وخبر انس محمول على ما رآه ذلك ❦ ص ❦ تابعه سليمان
وابو خالد لاجر عن حميد شي ❦ اي تابع محمد بن جعفر عن حميد سليمان ذكر في كتابه ابن
بلال ابو ايوب ويقال ابو محمد القرشي التيمي ولاء قوله وابو خالد عطف عليه اي وتابع محمد بن
جعفر عن حميد ابو خالد سليمان بن حبان الملقب بالاجر وهكذا وقع في جميع النسخ ابو العطف
وقال بعضهم يحتمل ان يكون سليمان هو ابن بلال ويحتمل ان يكون الواو زائدة فان ابوخالد
الاجر اسمه سليمان قلت هذا كلام غير موجه لان زيادة واو العطف نادرة بخلاف الاصل سيما
الحكم بذلك بالاحتمال فلا يلزم من كون اسم ابى خالد سليمان ان يكون سليمان المعطوف عليه اياه
وقال الكرماني وفي بعض النسخ وابو خالد بالواو فلا بد ان يقال سليمان المذكور غير سليمان المكنى بابى
خالد ولولاه لكان شخصا واحدا مذكورا بالاسم والكنية والصفة اما متابعة سليمان فقوال
البخاري في كتاب الصوم في باب ما يذكر من صوم النبي صلى الله تعالى عليه وسلم حدثني عبدالعزيز
ابن عبد الله قال حدثني محمد بن جعفر عن حميد عن انس ان انسا يقول كان رسول الله صلى الله تعالى
عليه وسلم يفطر من النهر الحديث وفي آخره قال سليمان عن حميد انه سأل انسا في الصوم واما متابعة ابى
خالد فقد ذكره البخاري في كتاب الصيام ونذكر ما فيه ان شاء الله تعالى ❦ ص ❦ باب ❦ عقد الشيطان
على قافية الرأس اذا لم يصل بالليل شي ❦ اي هذا باب في بيان عقد الشيطان على قافية رأس النائم اذا

بالتعديل والتسوية الا ان تأخذوا بالاوسع للاحتياط وذلك شاق عليكم بالغ منكم قول له قتاب
 عليكم عبارة عن الترخيص في ترك القيام المقدر قوله فاقروا ما تيسر قال الزمخشري عبر عن الصلاة
 بالقراءة لانها بعض اركانها كما عبر عنها بالقيام والركوع والسجود يريد فصلوا ما تيسر عليكم من صلاة
 الليل وهذا ناسخ الاول ثم نسخا جميعا بالصلوات الخمس وقيل هي قراءة القرآن بعينها قيل يقرأ مائة
 آية ومن قرأ مائة آية في ليله لم يحاسبه القرآن وقيل من قرأ مائة آية كتب من القانتين وقيل
 خمسين آية وقديين الحكمة في النسخ بقوله علم ان سيكون منكم مرضى لا يقدر على قيام الليل
 وآخرون يضربون في الارض يعني يسافرون في الارض يتنغون من فضل الله يعني في طلب المعيشة يطلبون
 الرزق من الله تعالى وآخرون يقاتلون في سبيل الله يعني يجاهدون في طاعة الله تعالى قوله فاقروا ما تيسر
 منه اي من القرآن قيل في صلاة المغرب والعشاء قوله واقموا الصلاة اي الصلاة المفروضة وآتوا الزكاة
 الواجبة وقيل زكاة الفطر لانه لم يكن بمكة زكاة وانما وجبت بعد ذلك ومن فسرهما بالزكاة
 الواجبة جعل آخر السورة مدنيا قوله واقضوا الله قرضا حسنا قيل يريد سائر الصدقات
 المستحبة وسماء قرضا تأ كيد الجزاء وقيل تصدقوا من اموالكم بنية خالصة من مال حلال قوله
 وما تقدموا لانفسكم من خير يعني ما تعملون من الاعمال الصالحة وتصدقون بنية خالصة تجوده
 عند الله يعني تجدون ثوابه في الآخرة قوله هو خيرا نائي مفعولي وجد وهو فصل وجاز وان لم يقع
 بين معرفتين لان افعال من اشبه في امتناعه من حروف التعريف بالمعرفة قوله واستغفروا الله يعني
 اطلبوا من الله لذنوبكم المغفرة وقيل استغفروا الله من تقصير وذنوب وقع منكم ان الله غفور لمن تاب
 رحيم لمن استغفر ص قال ابن عباس نشأ قائم الحبشية ش هذا التعليق رواه
 عبد بن حميد الكجبي في تفسيره بسند صحيح عن عبيد الله بن موسى عن اسراييل عن ابى اسحق
 عن سعيد بن جبير عن ابن عباس ان ناشئة الليل قال هو بكلام الحبشية نشأ قائم وانبأ عبد الملك
 ابن عمر وعن رافع بن عمر وعن ابن ابى مليكة سئل ابن عباس عن قوله تعالى ان ناشئة الليل فقل
 اي الليل قت فقد انشأت وفي تفسير عبد ابيضا عن ابى ميسرة قال هو كلام الحبشية نشأ قائم وعن ابى مالك
 قيام الليل بلسان الحبشية ناشئة وعن قتادة والحسن وابى مجلز كل شيء بعد العشاء ناشئة وقال مجاهد اذا قت
 من الليل تصلى فهي ناشئة وفي رواية اي ساعة تهجد فيها وقال معاوية بن قره هي قيام الليل وعن ماصم ناشئة
 الليل مهوزة الياء وفي المجاز لابى عبيدة ناشئة الليل ناشئة بعد ناشئة وفي المنتهى لابى المعالي ناشئة
 الليل اول ساعاته ويقال اول ما ينشأ من الليل من الطاعات هي الناشئة وفي المحكم الناشئة اول النهار
 والليل وقيل الناشئة اذا نمت من اول الليل نومة ثم قت وفي كتاب الهروي كل ما حدث بالليل
 وبدافهو ناشئ وقد نشأ والجمع ناشئة واختلف العلماء هل في القرآن شيء بغير العربية فذهب
 بعضهم الى ان غير العربية موجودة في القرآن كسجيل وفردوس وناشئة وذهب الجمهور الى انه ليس
 في القرآن شيء بغير العربية وقالوا ما ورد من ذلك فهو من توافق اللغتين فعلى هذا لفظ ناشئة امام صدر
 على ورن فاعلة كعاقبة من نشأ اذا قام او هو اسم فاعل صفة لمحذوف تقديره النفس الناشئة كما نقلنا عن
 الزمخشري عن قريب ص وطاء مواطاة للقرآن اشد موافقة لسمعه وبصره وقلد ليواطوا
 ليوافقوا ش وفي بعض النسخ وطاء قال مواطاة اي قال البخاري معنى وطاء مواطاة
 للقرآن وفي بعض النسخ مواطاة للقرآن يعني ان ناشئة الليل هو اشد مواطاة للقرآن وهذا التعليق

نام ولم يصل وقافية الرأس قفاء وقافية كل شيء آخره قاله الازهرى وغيره ح ص حدثننا عبد الله
 ابن يوسف قال اخبرنا مالك عن ابى الزناد عن الاعرج عن ابى هريرة ان رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم
 قال يعقد الشيطان على قافية رأس احدكم اذا هو نام ثلاث عقد يضرب على كل عقدة عليك ليل طويل
 فارقد فان استيقظ فذكر الله انحلت عقدة فان توضأ انحلت عقدة فان صلى انحلت عقدة فصبح نشيطا طيب
 النفس والا أصبح خبيث النفس كملان شئ ح اعترض ما نه لا مطابقة بين الحديث والترجمة لان الحديث
 مطلق والترجمة مقيدة واجيب بأن مراده ان استدامة العقد انما يكون على ترك الصلاة وجعل
 من صلى وانحلت عقدة كمن لم يعقد عليه لزوال اثره وقال بعضهم يحتمل ان تكون الصلاة
 المنفية في الترجمة صلاة العشاء فيكون التقدير اذا لم يصل العشاء فكأنه يرى ان الشيطان انما يفعل
 ذلك لمن نام قبل صلاة العشاء بخلاف من صلاها ولا سيما في الجماعة انتهى قلت قوله اذا لم يصل
 اعم من ان لا يصلى العشاء او غيرها من صلاة الليل ولا قرينة لتقييدها بالعشاء وظاهر الحديث يدل
 على ان العقد يكون عند النوم سواء صلى قبله او لم يصل ويؤيد هذا ما رواه ابن زنجويه في كتاب
 الفضائل من حديث ابى لهيعة عن ابى عشانة سمع عقبة بن عامر يقول عن النبي صلى الله تعالى عليه
 وسلم لا يقوم احدكم من الليل يعالج طهوره وعليه عقد فاذا وضأ يده انحلت عقدة فاذا وضأ
 وجهه انحلت عقدة فاذا مسح برأسه انحلت عقدة فاذا وضأ رجله انحلت عقدة ومن حديث
 ابن لهيعة ايضا عن ابى الزبير عن جابر رضى الله تعالى عنه سمعت النبي صلى الله تعالى عليه وسلم
 يقول ليس في الارض نفس من ذكر وانثى الا وعلى رأسه جرير معقدة فان استيقظ فتوضأ انحلت
 عقدة وان استيقظ وصلى حلت العقد كلها وان لم يصل ولم توضأ أصبحت العقد كما هي والجرير
 بفتح الجيم الحبل وفي كتاب الثواب لا دم بن ابى اياس العسقلاني من حديث الربيع بن صبيح عن الحسن
 قال رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم ما من عبد نام الا وعلى رأسه ثلاث عقد فان هو تدار
 من الليل فسبح الله وحده وهله وكبره حلت عقدة وان عزم الله له فقام وتوضأ وصلى ركعتين
 حلت العقد كلها وان لم يفعل شيئا من ذلك حتى يصبح اصبح والعقد كلها كما هي ذكر رجاله
 وهم خمسة كلهم قد ذكروا غير مرة وابو الزناد بالزاي والنون عبد الله بن ذكوان والاعرج عبد الرحمن
 ابن هرمز والحديث اخرجه ابوداود ايضا ح ذكر معناه ح قوله يعقد الشيطان الكلام في
 العقد والشيطان اذا ما العقد فقد اختلفوا فيه فقال بعضهم هو على الحقيقة بمعنى السحر للانسان
 ومنعه من القيام كما يعقد الساحر من سحره واكثر ما يعمل النساء تأخذ احداهن الخيط فتعقد منه
 عقدا وتتكلم عليها بالكلمات فيثأثر المسحور عند ذلك كما اخبر الله تعالى في كتابه الكريم ومن شر
 الفئات في العقد فالذى خذل يعمل فيه والذي وفق يصرف عنه والدليل على كونه على الحقيقة
 ما رواه ابن ماجه ومحمد بن نصر من طريق صالح عن ابى هريرة مرفوعا على قافية رأس احدكم
 حبل فيه ثلاث عقد وروى احمد من طريق الحسن عن ابى هريرة بلفظ اذا نام احدكم عقد على رأسه
 بجرير وروى ابن خزيمة وابن حبان من حديث جابر مرفوعا ما من ذكر ولا انثى الا على رأسه جرير
 معقود حين يرقد وقال بعضهم هو على المجاز كأنه شبه فعل الشيطان بالنائم بفعل الساحر
 بالمسحور وقيل هو من عقد القلب وتصميمه فكأنه يوسوس بأن عليك ليلاطو بلا فيأخر عن القيام
 بالليل وقال صاحب النهاية المراد منه تنبيهه في النوم واطالته فكأنه قد سد عليه سدا وعقد عليه عقدا

وقال ابن بطل قد فسر رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم معنى العقد بقوله عليك ليل طويل فكأنه يقولها اذا اراد النائم الاستيقاظ وقال ابن بطل ايضا ورأيت لبعض من فسر هذا الحديث العقد الثلاث هي الاكل والشرب والنوم وقال الا يرى انه من اكثر الاكل والشرب انه يكثر النوم لذلك واستبعد بعضهم هذا القول لقوله في الحديث اذا هوانام فجعل العقد حيثئذ وقال ابن قرقول هو مثل واستعارة من عقد بنى آدم وليس المراد العقد لنفسها ولكن لما كان بنو آدم يمنعون بعقدهم ذلك تصرف من يحاول فيما عقده كان هذا مثله من الشيطان للنائم الذي لا يقوم من نومه الى ما يحب من ذكر الله تعالى والصلاة * واما الشيطان فيجوز ان يراد به الجنس ويكون فاعل ذلك القرين او غيره من اعوان الشيطان وقال بعضهم يحتمل ان يراد به رأس الشياطين وهو ابليس لعنه الله قلت يعكر عليه شيان احدهما ان النائم عن قيام الليل كثير لا يحصى فابليس لا يلحقهم بذلك الا ان يكون جواز نسبة ذلك لكونه اليه امر الا عوانه بذلك وهو الداعي اليه والاخر ان مردة الشياطين يصفدون في شهر رمضان واكرهم ابليس عليه اللعنة قوله على قافية رأس احدكم اى مؤخر عقه وقد ذكرنا ان قافية كل شئ مؤخره ومه قافية القصيدة وفي المحكم القافية هي القفا وقيل هي وسط الرأس قوله اذا هوانام اى حين نام ورواية الاكثرين هكذا اذا هوانام وفي رواية الحموى والمستمل اذا هوانام على وزن اسم الفاعل وقال بعضهم والاول اصوب وهو الذى فى الموطأ قلت رواية الموطأ لاندل على ان ذلك اصوب بل الظاهر ان رواية المستمل اصوب لانها جملة اسمية والخبر فيها اسم قوله ثلاث عقد كلام اضافى منصوب لانه مفعول لقوله يعقد والعقد بضم العين وقح القاف جمع عقدة قوله يضرب على كل عقدة وفي رواية المستمل على مكان كل عقد وفي رواية الكشميهنى عند مكان كل عقدة ومعنى يضرب يضرب يده على كل عقدة ذكره هذان كيدا واحكاما لما يفعله وقيل يضرب بالرقاد ومنه قوله تعالى (فضربنا على آذانهم فى الكهف) ومعناه جب الحس عن النائم حتى لا يستيقظ قوله عليك ليل طويل اى يضرب قائلا عليك ليل طويل ووقع فى جميع روايات البخارى هكذا ليل طويل بالرفع فهما فارتضاع ليل بالابتداء وعليك خبره مقدما وارتفاع طويل بالوصفية ويجوز ان يكون ارتفاع ليل بفعل محذوف وتقديره بلى عليك ليل طويل والجملة مقول القول المحذوف اى يضرب كل عقدة قائلا هذا الكلام ووقع فى رواية ابى مصعب فى الموطأ عن مالك عليك ليل طويل وهى رواية سفيان بن عيينة عن ابى الزناد فى رواية مسلم قال عياض رواية الاكثرين عن مسلم بالصب على الاغراء وقال القرطبي الرفع اولى من جهة المعنى لانه الامكن فى الغرور من حيث انه يخبره عن طول الليل ثم يأمره بالرقاد بقوله فارقد واذنصب على الاغراء لم يكن فيه الا الامر بملازمة طول الرقاد وحيثئذ يكون قوله فارقد ضابعا قلت لانسلم انه يكون ضائعا بل يكون تأكيدا نعم ان مقصود الشيطان بذلك تسويفه بالقيام والالباس عليه قوله فذكر الله انحلت عقدة بالافراد وكذلك قوله فان توضحا انحلت عقدة بالافراد وقوله فان صلى انحلت عقدة بضم العين بلفظ الجمع هذا لاخلاف فيه فى رواية البخارى ووقع لبعض رواة الموطأ بالافراد وذكر ابن قرقول انه اختلف فى الاخيرة منها فوقع فى رواية الموطأ لابن وضاح انحلت عقد على الجمع وكذا ضبطناه فى البخارى وفى غيرهما عمدة وكلاهما صحيح والجمع اولى لاسميا وقد جاء فى مسلم فى الاولى عقدة وفى الثانية عقدان وفى الثالثة انحلت العقد قوله اصبح نشيطا اى لسروره بما وفقه الله تعالى من الطاعة وطيب النفس لما بارك الله له فى نفسه وتصرفه

اسم المفعول ابن هشام البصري ختن شيخه اسمعيل بن عليّة مات سنة ثلاث وخمسين ومائتين **الثاني**
 اسمعيل بن عليّة بضم العين المهملة وتشديد الياء آخر الحروف وفتح اللام وعليّة اسم امه وهو اسمعيل
 ابن ابراهيم بن سهم الاسدي البصري مات سنة ثلاث او اربع وتسعين ومائة بغداد **الثالث**
 عوف الاعرابي مر في باب اتباع الجائر من اليمان **الرابع** ابو رجاء بخفة الجهم وبالمدة اسمه
 عمران بن ملحان الطاردي **الخامس** سمرة بن جندب بفتح الدال وضمهم مر في آخر كتاب الخيض
 ذكر لطائف اسناده **في** الاسناد كله بصيغة التحديث في صورة الجمع وفيه ان رجاله كلهم بصريون
 وفيه سمرة عن النبي صلى الله تعالى عليه وسلم بعبارة وفيه القول في اربعة مواضع وفيه اسمعيل مذكور باسم
 امه وفيه عوف مذكور بغير نسبة وفيه ابو رجاء مذكور بكنيته **ذكر** تعدد موضعه ومن اخرج غيره
 اخرج البخاري مقطع في مواضع وتامة يأتي في او اخر كتاب الجائر واخرجه في البيوع والجهاد وبده
 الخلق والادب واحاديث الانبياء عليهم الصلاة والسلام وفي التهذيب وفي التعمير واخرجه مسلم في الرؤيا عن
 محمد بن بشار وبندار مختصرا كما هي هنا واخرجه الترمذي وفيه عن بندار به مختصرا واخرجه النسائي
 فيه عن محمد بن عبد الاعلى عن معتمر عن عوف تامة وفي التفسير عن جماعة عن عوف ما كثر الحديث
ذكر معناه **قوله** يبلغ بضم الياء آخر الحروف وسكون التاء المثلثة وفتح اللام وبالعين المجه.
 اي يكسر قال الجوهري اي يبلغ رأسه يبلغه بفتح اللام فيهما ثلعا اي شذخه والشذخ كسر الشى
 الاجوف فان قلت كلمة امالادلهامن قسيم فاهو ههنا قلت قد قلت ان البخاري قد قطع هذا الحديث
 وسيأتي تامة في باب الجائر كما ذكرنا **قوله** فيرفضه بضم الفاء وكسر هاى يترك حفظه والعمل به
 واما الذى يترك حفظ حرفه ويهمل بمعانيه فليس برافض له واما الذى يرفض كليهما فذاك لعقد
 الشيطان فيه فوقعت العقوبة في موضع المعصية **قوله** وينام عن الصلاة يعني داهلا عنها حتى يخرج
 وقتها وتقوت منه **قوله** المكتوبة اي المفروضة واراد بها صلاة العشا وقبل ارادها صلاة الصبح
 لانها التي تبطل بالنوم **ص** باب اذا نام ولم يصل بال الشيطان في اذنه شى **اي** هدايات
 يذكر فيه اذنا نام الى آخره ووقع هذه الترجمة لا يستعمل وحده وللباقيين ما بقطع غير ذكر شى فكا منه
 بمنزلة فصل الباب السابق وتعلق به ظاهر وهو في قوله في الحديث السابق ويام عن الصلاة المكتوبة
 وههنا في قوله ما زال نائما حتى اصبح **ص** حدنا مسدد قال حدنا ابو الاحوص اخبرنا منصور
 عن ابي وائل عن عبد الله قال ذكر عند النبي صلى الله تعالى عليه وسلم رجل فقيل ما زال نائما حتى اصبح
 ما قام الى الصلاة فقال مال الشيطان في اذنه شى **ص** مطابقة للباب في رواية الاكثرين ظاهرة وفي رواية
 المستملى اظهر **ذكر** رجاله **وهم** خمسة قد ذكروا غير مرة وابو الاحوص سلام بن سليم
 ومنصور ابن المعتمر وابو وائل شقيق بن سلمة وعبد الله ابن مسعود رضي الله تعالى عنه **ذكر** لطائف
 اسناده **في** التحديث بصيغة الجمع في مواضع وفيه الاخبار كذلك في موضع واحد وفيه العبث
 في موضعين وفيه القول في موضعين وفيه ان شيخه بصري وابو الاحوص ومنصور وابو وائل
 كوفيون **ذكر** تعدد موضعه ومن اخرج غيره **اخرجه** البخاري ايضا في صفة ابليس
 عن عثمان بن ابي شيبة واخرجه مسلم في الصلاة عن عثمان واسحق كلاهما عن جرير به واخرجه
 النسائي فيه عن اسحق وعن عمرو بن علي عن عبد العزيز بن عبد الصمد عنه به واخرجه ابن ماجه فيه
 عن محمد بن الصباح عن جرير به **ذكر** معناه **قوله** فقيل ما زال نائما اي قال رجل من كان في

في كل سورة وبما زال عنه من عقد الشيطان قوله والا أصبح خيث النفس يعني بتركه ما كان اعتاده او نواه من فعل الخير قوله كسلان يعني بقاء اثر تبسط الشيطان عليه قال الكرماني واعلم ان مقتضى والا أصبح ان من لم يجمع الامور الثلاثة الذكر والوضوء والصلاة فهو داخل تحت من يصبح خيثا كسلان وان اتى ببعضها قلت فعلى هذا تقدير الكلام وان لم يذكر ولم يتوضأ ولم يصل يصبح خيث النفس كسلان **في الاسئلة والاجوبة** منها ما قيل ان ابا بكر واباهر رضى الله تعالى عنهما كانا يوتران اول الليل ويتامان آخره واجيب بأن المراد الذي ينام ولا يتأمله في القيام وامان صلى من النافلة ما قدر له ونام بنية القيام فلا يدخل في ذلك وقال صاحب التوضيح بدليل قوله صلى الله تعالى عليه وسلم ما من امرئ يكون له صلاة لبيل فقلبه عليها نوم الا كتب له اجر صلاته وكان نومه صلاة ذكره ابن التين قلت روى ابن حبان في صحيحه في اب من نوى ان يصلي من الليل من حديث شعبة قال ابوذر او ابو الدرداء شك شعبة قال رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم ما من عبد يحدث نفسه بقيام ساعة من الليل فينام عنها الا كان نومه صدقة تصدق الله بها عليه وكتب له اجر ما نوى * ومنها ما قيل ان في هذا الحديث ما يعارض قوله صلى الله تعالى عليه وسلم لا يقولن احدكم خيث نفسى واجيب بان النهى انما ورد عن اضافة المرء ذلك الى نفسه كراهة للملك الكلمة وهذا الحديث وقع ذما لنفعه ولكل من الخبرين وجه وقال الباجي ليس بين الحديثين اختلاف لانه نهى عن اضافة ذلك الى النفس ليكون الخيث بمعنى فساد الدين ووصف بعض الافعال بذلك تحذيرا منها وتنفيرا * ومنها ما قيل ما فائدة تقييد القعد بالثلاث واجيب بأنه امانة كيد واما لان ما ينحل به القعد ثلاثة اشياء الذكر والوضوء والصلاة فكان الشيطان منع عن كل واحد منها بعقدة عقدها على قافيته * ومنها ما قيل ما وجه تخصيص قافية الرأس بضرب العقد عليها واجيب بانها محل الواهمة ومحل تصرفها وهى اطوع القوى للشيطان واسرعها اجابة لدعوته * ومنها ما قيل انه قديظن ان بين هذا الحديث وبين ما رواه

شيطان تعارض واجيب بأن المراد من العقد ان كان امرا معنويا ومن القرب امرا حسيا او بالعكس فلا اشكال وان كان كلاهما معنويا او بالعكس فيكون احدهما مخصوصا والاخر ان يكون حديث الباب مخصوصا بمن لم يقرأ آية الكرسي لطرده الشيطان * ذكر ما يستفاد منه * فيه ان الذكر يطرده الشيطان وكذا الوضوء والصلاة ولا يتعين للذكر شئ مخصوص لا يجزئ غيره بل كل ما يصدق عليه ذكر الله تعالى اجزاء ويدخل فيه تلاوة القرآن وأولى ما يذكر فيه ماسيحى في باب فضل من تعار من الليل ان شاء الله تعالى فان قلت كيف حكم الجنب فهل تحل عقده بالوضوء قلت لا تحل الا بالاغتسال وتخصيص الوضوء بالذکر لكونه الغالب والتيمم يقوم مقامهما عند جوازه والله اعلم **ص** حدثنا مؤمل بن هشام قال حدثنا اسمعيل بن علية قال حدثنا عون قال حدثنا ابو رجاء قال حدثنا سمرة بن جندب رضى الله تعالى عنه عن النبي صلى الله تعالى عليه وسلم في الرؤيا قال اما الذي يبلغ رأسه بالحجر فانه يأخذ القرآن فيرفضه وينام عن الصلاة المكتوبة **ش** زعم الاسمعيلى ان حديث سمرة هذا لا يدخل في هذا الباب لان رفض القرآن ليس ترك الصلاة بالليل قلت حفظ شيئا وغاب عنه ما هو اعظم منه ففي الحديث وينام عن الصلاة المكتوبة والمراد منها العشاء الآخرة فالى مناسبة تطلب باكثر من هذا * ذكر رجاله * وهم خمسة * الاول مؤمل بلفظ

ابن عبد الرحمن * الخامس ابو عبد الله الاخر بالغين المجتهدين وتشديد الرأى واسمه سلمان الثقفي والاخر لقبه * السادس ابو هريرة رضى الله تعالى عنه * ذكر لطائف اسناده * فيه الحديث بصيغة الجمع في موضع واحد وفيه العناية في اربعة مواضع وفيه ان رجاله كلهم مديون غير ان ابن سلمة سكن البصرة وفيه ابن شهاب مذكور بنسبته الى جده وفيه ثلاثة مذكورون بالكنية وواحد منهم باللقب ايضا وفيه اختلاف على ابن شهاب فرواه عنه مالك وحفاظ اصحابه كما هو المذكور ههنا واقصر بعضهم في الرواية عنه على احد الرجلين وقال بعض اصحاب مالك عن سعيد بن المسيب بدل ابى سلمة وابى عبد الله الاخر ورواه ابو داود الطيالسي عن ابراهيم بن سعد عن الزهري فقال الاعرج بدل الاخر قيل هذا تحكيك وقال الترمذي حديث ابى هريرة حديث صحيح وقد روى هذا الحديث من اوجه كثيرة عن ابى هريرة عن النبي صلى الله تعالى عليه وسلم انه قال ينزل الله تعالى حين يلقى الليل الاخر وهذا اصح الروايات * وقال شيخنا زين الدين رحمه الله وقد روى في ذلك خمس روايات * اصحابها ما صححه الترمذي وقد اتفق عليها مالك بن انس وابراهيم بن سعد وشبيب بن ابى جزة ومهر بن راشد وبونس بن يزيد ومعاذ بن يحيى الصدفي وعبد الله بن ابى زياد وعبد الله بن زياد بن سمعان وصالح بن ابى الاخضر كلهم عن ابن شهاب عن ابى سلمة وابى عبد الله الا ان ابن سمعان وابى ابى الاخضر لم يذكرنا اباسمته في الاسناد وزاد ابن ابى الاخضر بدله عطاء بن يزيد الليثي كلهم عن ابى هريرة وهكذا رواد الاعمش عن ابى صالح ومحمد بن عمرو عن ابى سلمة عن ابى هريرة ويحيى بن كثير عن ابى جعفر عن ابى هريرة وقد قيل ان ابا جعفر هذا هو محمد بن علي بن الحسين * الرواية الثانية هي ما رواه الترمذي حديثا قتيبة حديثا يعقوب بن عبد الرحمن الاسكندراني عن سهيل بن ابى صالح عن ابيه عن ابى هريرة ان رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم قال ينزل الله الى سماء الدنيا كل ليلة حين يمضي ثلث الاليل الحديث وهكذا في رواية منصور وشعبة عن ابى اسحق عن ابى مسلم الاعرج عن ابى هريرة وابى سعيد عن مسلم * الرواية الثالثة حين يلقى نصف الليل الاخر وهي رواية اسمعيل بن جعفر عن محمد بن عمرو عن ابى سلمة عن ابى هريرة وهكذا رواية جناد بن سلمة عن محمد بن عمرو عن ابى سلمة عنه بلفظ اذا كان شطر الاليل الحديث وكذا في رواية ابن اسحق عن سعيد المقبري عن عطاء عن ابى هريرة اذا مضى شطر الليل * الرواية الرابعة التقييد بالشرط او الثلث الاخير اما على الشك او وقوع هذا امر وهذا امر وهي رواية سعيد بن مرجانة عن ابى هريرة ينزل الله تعالى شطر الليل او ثلث الليل الاخر وهكذا في رواية الاوزاعي عن يحيى بن ابى كثير عن ابى سلمة عن ابى هريرة او ثلث الليل الاخر * الرواية الخامسة التقييد بمضى نصف الليل او ثلثه وهي رواية عبيد الله بن عمر عن سعيد المقبري عن ابى هريرة اذا مضى نصف الليل او ثلث الليل وكذا في رواية محمد بن جعفر بن ابى كثير عن سهيل بن ابى صالح عن ابيه عن ابى هريرة اذا ذهب ثلث الليل او نصفه فان قلت كيف طريق الجمع بين هذه الروايات التي ظاهرها الاختلاف قلت اما رواية من لم يعين الوقت فلا تعارض بينها وبين من عين واما من عين الوقت واختلفت ظواهر رواياتهم فقد صار بعض العلماء الى الترجيح كالترمذي على ما ذكرنا الا انه عبر بالاصح فلا يقتضي تضعيف غير تلك الرواية لما يقتضيه صيغة افعل من الاشتراك واما القاضي عياض فغير في الترجيح بالصحيح فاقتضى ضعف الرواية الاخرى وردة النووي بان مسلما رواها في صحيحه باسناد لا يطعن فيه عن صحابين فكيف يضعفها واذا

الجلس مازال هذا الرجل نائمًا حتى أصبح وفي رواية جرير عن منصور في بدء الخلق رجل نام ليلة حتى أصبح قوله ما قام الى الصلاة اللام فيه للجنس ويجوز ان يكون للعهد ويراد بها المكتوبة وهو الظاهر كما قال سفيان النوري حيث قال هذا عندنا نام عن الفريضة واخرج ابن حبان من طريق سفيان قال حدثنا محمد بن عبد الرحمن حدثنا علي بن حرب اخبرنا الهاشم بن يزيد الحرمي عن سفيان الثوري عن سلمة بن كهيل عن ابي الاحوص عن عبد الله قال سئل رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم عن رجل نام حتى أصبح قال بال الشيطان في اذنه قوله في اذنه بضم الذال وسكونها وفي رواية جرير في اذنيه بالثنية واختلفوا في معنى قوله بال الشيطان فقيل هو على حقيقة قال القرطبي لا مانع من حقيقة لعدم الاحالة فيه لانه ثبت انه يأكل وبشر وينكح فلا مانع من ان يقول وقال الخطابي هو تمثيل شبه تناقل نومه واغفاله عن الصلاة بحال من يبال في اذنه فينقل سمعه ويفسد حسه قال وان كان المراد حقيقة عين البول من الشيطان نفسه فلا ينكر ذلك ان كانت له هذه الصفة وقال الطحاوي هو استعارة عن تحكمه فيه واقتياده له وقال الثوري يشتي يحتمل ان يقال ان الشيطان ملا سمعه بالا باطل فحدث في اذنه وقرا عن استماع دعوة الحق وقيل هو كناية عن استهانة الشيطان والاستخفاف به فان من عادة المستخف بالشيء ان يقول عليه لانه من شدة استخفافه به يتخذ كالكنيف المعد للبول وقال ابن قتيبة معناه افسد يقال بال في كذا اي افسد والعرب تكنى عن الفساد بالبول قال الرازي بال سهيل في الفضل ففسد ووقع في رواية الحسن عن ابي هريرة في هذا الحديث عند احمد قال الحسن ان بوله والله لنفيل وروى محمد بن نصر من طريق قيس بن ابي حازم عن ابن مسعود حسب رجل من الخبيثة والنمر ان ينام حتى يصبح وقد بال الشيطان في اذنه وهو موقوف صحيح الاسناد فان قلت لم خص الاذن بالذكر والعين انصب بالنوم قلت قال الطبري اشارة الى نقل النوم فان المسمع هي موارد الانبياء وخص البول من الاخشين لانه اسهل مدخلا في التجاوبف واوسع نفودا في العروق فيورث الكسل في جميع الاعضاء **ص** باب * الدماء في الصلاة من آخر الليل **ش** اي هذا باب في بيان الدماء في الصلاة من آخر الليل وهو الثلث الاخير منه قوله في الصلاة بكلمة في رواية ابي ذر وفي رواية غيره باب الدماء والصلاة بحرف واو العطف **ص** وقال الله عز وجل كانوا قليلا من الليل ما يهجعون **ش** وفي رواية الاصيلي وقول الله عز وجل فعلى هذه تكون هذه الآية الكريمة من جملة الترجمة على ما لا يخفى وزاد الاصيلي ايضا بعد قوله ما يهجعون اي ما ينامون يقال هجع يهجع هجوعا وهو النوم بالليل دون النهار ورجل هاجع من قوم هجع وهجوع وامرأة هاجعة من نسوة هجع وهجوع وهواجع وهاجعات وفي المحكم قد يكون الهجوع بين نوم وقوم هجع وهجوع ونساء هجع وهجوع وهواجع وهاجعات جمع الجمع وقال ابو عمرو والهاجع كل نائم وفي الكامل التهجاع النوم الخفيفة **ص** حدثنا عبد الله بن مسلمة عن مالك عن ابن شهاب عن ابي سلمة واني عبد الله الاغر عن ابي هريرة ان رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم قال ينزل ربنا عز وجل كل ليلة الى السماء الدنيا حين يبقى ثلث الليل الآخر فيقول من يدعوني فاستجب له من يسأاني فاعطيه من يستغفرني فاعف عنه **ش** مطابقته للترجمة ظاهرة وهي ان الترجمة في الدماء في آخر الليل والحديث يخبر ان من دعا في ذلك الوقت يستجب الله تعالى دعاءه **ذكر رجاله** وهم ستة * الاول عبد الله بن مسلمة القعنبي * الثاني مالك بن انس * الثالث محمد بن مسلم بن شهاب الزهري * الرابع ابو سلمة

فينظر في الساعة الاولى منهن في الكتاب الذي لا ينظر فيه غيره فيمحو ما يشاء وينبت وينظر
 في الساعة الثانية في جنة عدن وهي مسكنه الذي يسكن لا يكون معه فيها الا الانبياء والشهداء
 والصديقون وفيها ما لم يره احد ولا خطر على قلب بشر ثم يهبط آخر ساعة من الليل فيقول الامستغفر
 يستغفرني فاغفر له الاسائل يسألني فأعطيه الاداع يدعوني فاستجيب له حتى يطلع الفجر قال الله تعالى
 (وقرآن الفجر ان قرآن الفجر كان مشهودا) يشهده الله وملائكته قال الطبراني وهو حديث منكر
 * واما حديث عثمان بن ابي العاص فرواه احمد والبخاري من رواية علي بن زيد عن الحسن بن عثمان بن
 ابي العاص قال قال رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم ينادى مناد كل ليلة هل من داع فيستجاب له
 هل من سائل فيعطى هل من مستغفر فيغفر له حتى يطلع الفجر ورواه الطبراني في الكبير بلفظ يفتح
 ابواب السماء نصف الليل فينادى من مناد فذكره * واما حديث جابر فرواه الدارقطني في كتاب
 السنة وابوالشيخ ابن حبان ايضا في كتاب السنة من رواية عبد الرحمن بن كعب بن مالك عن جابر بن
 عبد الله ان رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم قال ان الله ينزل كل ليلة الى السماء الدنيا اثنتي عشرة
 فيقول الاعبد من عبادي يدعوني فاستجيب له الا ظلم لنفسه يدعوني فاغفر له الا مقرر عليه فاروقه
 الا مظلوم يستغفرني فانصره الا امان يدعوني فاؤتاه فافك عنه فيكون ذلك مكانه حتى يصي الفجر ثم يعلو
 ربنا عز وجل الى السماء العليا على كرسيه وهو حديث منكر في اسناده محمد بن اسمعيل الجعفي يرويه
 عن عبد الله بن سلمة بن اسلم بضم اللام والجعفي منكر الحديث قاله ابو حاتم وعبد الله بن سلمة ضعفه
 الدارقطني وقال ابو نعيم مروي * واما حديث عبادة بن الصامت فرواه الطبراني في المعجم الكبير
 والوسط من رواية يحيى بن اسحق عن عبادة قال قال رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم ينزل ربنا تبارك
 وتعالى الى السماء الدنيا حين يبق ثلث الليل فيقول الاعبد من عبادي الحديث نحو حديث جابر نحوه وفي
 آخره حتى يصبح الصبح ثم يعلو عز وجل على كرسيه وفي اسناده فضيل بن سليمان التميمي وهو وان اخرج
 له الشيخان فقد قال فيه ابن معين ليس بثقة * واما حديث عقبة بن عامر فرواه الدارقطني من رواية
 يحيى بن ابي كثير عنه قال اقبلنا مع النبي صلى الله تعالى عليه وسلم فقال اذا مضى ثلث الليل او قال نصف
 الليل ينزل الله عز وجل الى السماء الدنيا فيقول لا اسأل عن عبادي احدا خيري قال الدارقطني وفيه نظر
 * واما حديث عمرو بن عتبة فرواه الدارقطني ايضا في كتاب السنة من رواية جرير بن عثمان قال حدثنا
 سليم بن عامر بن عمرو بن عتبة قال أتيت رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم فقلت يا رسول الله الحديث
 وفيه ان الرب عز وجل يتدلى من جوف الليل زاد في رواية الآخر فيعبر الاماكان من النمر لزيد في رواية
 والبعثي والصلاة مشهودة حتى تطلع الشمس * واما حديث ابي الخطاب فرواه عبد الله بن احمد في كتاب
 السنة ما سنده عن رجل من اصحاب رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم قال له ابو الخطاب انه سأل النبي
 صلى الله تعالى عليه وسلم عن الوتر فقال احب الى ان او تر نصف الليل ان الله يهبط من السماء العليا الى السماء
 الدنيا فيقول هل من مذنّب هل من مستغفر هل من داع حتى اذا طلع الفجر ارتفع قال ابو احمد الحاكم وابن
 عبد البر ابو الخطاب له صحبة ولا يعرف اسمه * ذكر معناه * قوله ينزل بفتح الياء فعل مضارع والله
 مرفوع به وقال ابن فورك ضبطه ابابعض اهل لقل هذا الخبر عن النبي صلى الله تعالى عليه وسلم بضم الياء
 من ينزل يعنى من الانزال وذكرانه ضبط عن سمع منه من الثقات الضابطين وكذا قال القرطبي قد قيده
 بعض الناس بذلك فيكون معدي الى مفعول محذوف اي ينزل الله ملكا قال والدليل على صحة هدا رواه

أمكن الجمع ولو على وجه فلا يصار إلى التضعيف وقال النووي ويحتمل أن يكون النبي صلى الله تعالى عليه وسلم أعلم بأحد الأمرين في وقت فأخبر به ثم أعلم بالآخر في وقت آخر فأعلم به وسمع أبو هريرة الخبرين فقلعهما جميعاً وسمع أبو سعيد الخدري خبر الثالث الأول فقط فأخبر به مع أبي هريرة كإرواه مسلم في الرواية الأخيرة وهذا ظاهر ﴿ذكر تعدد موضعه ومن أخرجه غيره﴾ أخرجه البخاري أيضاً في التوحيد عن اسمعيل بن عبد الله وفي الدعوات عن عبد العزيز بن عبد الله وأخرجه مسلم في الصلاة عن يحيى بن يحيى وأخرجه أبو داود فيه وفي السنة عن القعنبي وأخرجه الترمذي فيه عن قتيبة وأخرجه النسائي في الدعوات عن محمد بن سلمة عن ابن القاسم عن مالك بن وهبان عن أبي داود الخزاز وأخرجه ابن ماجه في الصلاة عن أبي مروان محمد بن عثمان العثماني ﴿ذكر من أخرجه من غير أبي هريرة قال الترمذي بعد أن أخرج هذا الحديث عن أبي هريرة وفي الباب عن علي بن أبي طالب وأبي سعيد ورفاعة الجهني وجبير بن مطعم وابن مسعود وأبي الدرداء وعثمان بن أبي العاص قلت وفي الباب عن جابر بن عبد الله وعبادة بن الصامت وعقبة بن عامر ومروان بن عتبة وأبي الخطاب وأبي بكر الصديق وأنس بن مالك وأبي موسى الأشعري ومعاذ جبل وأبي ثعلبة الخشني وعائشة وابن عباس ونواس ابن سمعان وأمه سلمة وجد عبد الحميد بن سلمة ﴿أما حديث علي رضي الله تعالى عنه فأخرجه الدارقطني في كتاب السنة من طريق محمد بن اسحق عنه قال سمعت رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم يقول أولاً إن أشق علي امتي لأمرتهم بالسواك عند كل صلاة ولا تخزن العشاء الآخرة إلى ثلث الليل فإنه إذا مضى ثلث الليل الأول هبط الله إلى السماء الدنيا فلم يزل هناك حتى يطلع الفجر فيقول القائل الأسائل يعطى سؤاله الإذاع يحاب ورواه أحمد في مسنده ورواه الدارقطني أيضاً من طريق أهل البيت من رواية الحسين بن موسى بن جعفر عن أبيه عن جده جعفر بن محمد عن أبيه عن علي بن الحسين عن أبيه عن علي رضي الله تعالى عنه قال قال رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم إن الله ينزل في كل ليلة جمعة من أول الليل إلى آخره إلى السماء الدنيا وفي سائر الأيام من الثالث الأخير من الليل فيأمر ملكاً ينادي هل من سائل فأعطيه هل من تائب فأقبض عليه هل من مستغفر فأغفر له ياطالب الخير أقبل ويطالب الشر أقصر وفي أسناده من يجهل ﴿وأما حديث أبي سعيد فأخرجه مسلم والنسائي في اليوم واللييلة من رواية الآخر أبي مسلم عن أبي سعيد وأبي هريرة أن الله يهمل حتى إذا ذهب ثلث الليل الأول ينزل إلى السماء الدنيا الحديث ﴿وأما حديث رفاعة الجهني فرواه ابن ماجه من رواية عطاء بن يسار عنه قال قال النبي صلى الله تعالى عليه وسلم إن الله يهمل حتى إذا ذهب من الليل نصفه أو ثلثاه قال لا يسأل عن عبادي غيري الحديث ورواه النسائي في اليوم واللييلة عنه ﴿وأما حديث جبير بن مطعم فرواه النسائي في اليوم واللييلة عنه أن رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم قال إن الله ينزل كل ليلة إلى السماء الدنيا فيقول هل من سائل فأعطيه هل من مستغفر فأغفر له ورواه أحمد في مسنده من هذا الوجه وزاد حتى يطلع الفجر ﴿وأما حديث ابن مسعود فأخرجه أحمد من رواية أبي اسحق الهمداني عن أبي الأحوص عن ابن مسعود أن رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم قال إذا كان ثلث الليل الباقي يهبط الله عز وجل إلى السماء الدنيا ثم يفتح أبواب السماء ثم يسبط يده فيقول هل من سائل يعطى سؤاله ولا يزال كذلك حتى يسطع الفجر ﴿وأما حديث أبي الدرداء ورواه الطبراني في معجمه الكبير والوسط من رواية زياد بن محمد الأنصاري عن محمد بن كعب القرظي عن فضالة بن عبيد عن أبي الدرداء قال قال صلى الله تعالى عليه وسلم إن الله تعالى في آخر ثلث ساعات يقين من الليل

ابن زبويه جاد بن سلمة وغيرهم من أئمة الدين ومنهم الأئمة الأربعة مالك وابو حنيفة والشافعي واحمد قال البيهقي في كتاب الاسماء والصفات قرأت بخط الامام ابى عثمان الصابوني عقيب حديث النزول قال الاستاذ ابو منصور يعنى الجمشاذى وقد اختلف العلماء فى قوله ينزل الله فسنل ابو حنيفة فقال بلا كيف وقال جاد بن زبده نزوله اقباله وروى البيهقي فى كتاب الاعتقاد باسناده الى يونس بن عبد الا على قال قال لى محمد بن ادريس الشافعي لا يقال للاصل لم ولا كيف وروى باسناده الى الربيع بن سليمان قال قال الشافعي الاصل كتاب اوسنة اوقول بعض اصحاب رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم اواجاج الناس قلت لاسك ان النزول انتقال الجسم من فوق الى تحت والله منزله عن ذلك فاورد من ذلك وهو من التشابهات فالعلماء فيه على قسمين الاول المفوضة يؤمنون بها ويفوضون تأويلها الى الله عز وجل مع الجرم بنزله عن صفات نقصان * والثانى المأولة يأولونها على ما يلىق به بحسب المواطن فأولوا بان معنى ينزل الله ينزل امره او ملائكته وبانه استعارة ومعناه التلطف بالداعين والاجابة لهم ونحو ذلك وقال الخطابي هذا الحديث من احاديث الصفات مذهب السلف فيه الايمان بها واجراؤها على ظاهرها ونفى الكيفية عنه ليس كمنه شئ وهو السميع البصير وقال القاضى البضاوى لما ثبت بالقواطع العقلية انه منزله عن الجسمية والتخير امتنع عليه النزول على معنى الانتقال من موضع اعلى الى ما هو اخفض منه فالمراد دنور حته وقدروى يهبط الله من السماء العليا الى السماء الدنيا اى ينقل من مقتضى صفات الجلال التى تقتضى الانعة من الاراذل وقهر الاعداء والانتقام من العصاة الى مقتضى صفات الاكرام للرافة والرحمة والعفو ويقال لافرق بين الجبى والايان والنزول اذا اضيف الى جسم يحوز عليه الحركة والسكون والقلعة التى هى تبريغ مكان وشغل غيره فاذا اضيف ذلك الى ما يلىق به الانتقال والحركة كان تأويل ذلك على حسب ما يلىق بنعمته وصفته تعالى فالنزول لغة يستعمل لمان خمسة مختلفة بمعنى الانتقال (وانزلنا من السماء ماء طهورا) والاعلام (نزل به الروح الامين) اى اعلم به الروح الامين محمدا صلى الله تعالى عليه وسلم ومعنى القول (سأزل سل ما نزل الله) اى سأقول مثل ما قالوا الاقل على الشئ وذلك مستعمل فى كلامهم جار فى عرفهم يقولون نزل فلان من مكارم الاخلاق الى دينها ونزل قدر فلان عند فلان اذا انخفض وبمعنى نزول احكم من ذلك قولهم كفى خيرا وعدل حتى نزل بنا بنو فلان اى حكم وذلك كله متعارف عند اهل الامة واذا كانت مشتركة فى المعنى وجب حمل ما وصف به الرب جل جلاله من النزول على ما يلىق به من بعض هذه المعانى وهو اقباله على اهل الارض بالرحمة واستيقاظ بالتذكير والتنبه الذى يلقى فى القلوب والرواجر التى ترجعهم الى الاقبال على الطاعة ووجدناه تعالى خص بالمدح المستعقرين بالاسحار قال (وبالاسحارهم يستعفرون) قوله عز وجل وفى بعض النسخ تبارك وتعالى وهما جبلتان معتزتان بين الفعل والفاعل وظرفه لما اسند ما يلىق باسناده بالحقيقة الى الله تعالى اى بما يلىق على التنزيه على سبيل الاعتراض قوله حين يلقى ثلث الليل الآخر وعند مسلم ثلث الليل الاول وفى لفظ شطر الليل او ثلث الليل الاخير وهنا ست روايات * الاولى هى التى ههنا وهى ثلث الليل الاول * الثانية اذا مضى الثلث الاول * الثالثة الثلث الاول او النصف * الرابعة النصف * الخامسة النصف او الثلث الاخير * السادسة الاطلاق والمطلقة * بها تحمل على المقيدة والتى بحرف الشك فالجزم به مقدم على المشكوك فيه فان قلت اذا كانت كلمة اولتريد بين حالين كيف يجمع بذلك بين الروايات قلت يجمع بان ذلك يقع بحسب اختلاف الاحوال لكون اوقات الليل تختلف

النسائي من حديث الآخر عن أبي هريرة وأبي سعيد قال قال رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم إن الله عز وجل يهمل حتى يهمل شطر الليل الأول ثم يأمر مناديا يقول هل من داع فيستجاب له الحديث و صححه عبدالحق وحمل صاحب المفهم الحديث على النزول المعنوي على رواية مالك عنه عند مسلم فإنه قال فيها ينزل ربنا بزيادة تاء بعد ياء المضارعة فقال كذا صححت الرواية هما وهي ظاهرة في النزول المعنوي واليهما يرد ينزل على أحد التأويلات ومعنى ذلك أن مقتضى عظمة الله وجلاله واستغنائه أن لا يعبأ بحقير ذليل فقير لكن ينزل بمقتضى كرمه ولطفه لأن يقول من يقرض غير عدوم ولا ظلموم ويكون قوله إلى السماء الدنيا عبارة عن الحالة القريبة إلى الدنيا بمعنى القربى والله أعلم * ثم الكلام على أنواع * الأول اجتمع به قوم على أنبات الجهة لله تعالى وقالوا هي جهة العلو ومن قال بذلك ابن قتيبة وابن عبد البر وحكى أيضا عن أبي محمد بن أبي زيد القيرواني وإنكر ذلك جهود العلماء لأن القول بالجهة يؤدي إلى تحيز وإحاطة وقد تعالى الله عن ذلك * الثاني أن المعتزلة أواكثرهم كجهم بن صفوان وإبراهيم بن صالح ومنصور بن طلحة والخوارج أنكروا صحة تلك الأحاديث الواردة في هذا الباب وهو مكابرة والعجب أنهم أولوا ما ورد من ذلك في القرآن وأنكروا ما ورد في الحديث أما جهلا وأما عنادا وذكر البيهقي في كتاب الاسماء والصفات عن موسى بن داود قال قال لي عباد ابن عوام قدم علينا شريك بن عبد الله منذ نحو من خمسين سنة قال فقلت يا أبا عبد الله إن عندنا قوما من المعتزلة ينكرون هذه الأحاديث قال فحدثني نحو عشرة أحاديث في هذا وقال أما نحن فقد أخذنا ديننا هذا عن التابعين عن أصحاب النبي صلى الله تعالى عليه وسلم فهم عن أخذوا * وقد وقع بين اسحق بن راهويه وبين إبراهيم بن صالح المعتزلي وبينه وبين منصور بن طلحة أيضا منهم كلام بعضه عند عبد الله بن طاهر بن عبد الله المعتزلي وبعضه عند أبيه طاهر بن عبد الله قال اسحق بن راهويه جعني وهذا المستدع يعني إبراهيم بن صالح مجلس الأمير عبد الله بن طاهر فسألني الأمير عن أخبار النزول فسردها فقال إبراهيم كفرت برب ينزل من سماء إلى سماء فقلت آمنت برب يفعل ما يشاء قال فرضى عبد الله كلامي وإنكر على إبراهيم وقد أخذ اسحق كلامه هذا من الفضيل بن عياض رحمه الله فإنه قال إذا قال الجمعي أنا كافر برب ينزل ويصعد فقلت آمنت برب يفعل ما يشاء ذكره أبو الشيخ ابن حبان في كتاب السنة وذكر فيه عن أبي زرعة قال هذه الأحاديث المتواترة عن رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم أن الله ينزل كل ليلة إلى السماء الدنيا قد رواه عدة من أصحاب رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم وهي عندنا صحاح قوية قال رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم نزل ولم يقل كيف ينزل فلا تقول كيف ينزل نقول كما قال رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم وروى البيهقي في كتاب الاسماء والصفات أخبرنا أبو عبد الله الحافظ قال سمعت أبا محمد بن أحمد بن أحمد بن عبد الله المرني يقول حديث النزول قد ثبت عن رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم من وجوه صحيحة وورد في التنزيل ما يصدقه وهو قوله (وجاء ربك والملك صفا صفا) الثالث أن قوما أفرطوا في تأويل هذه الأحاديث حتى كاد أن يخرج إلى نوع من التحريف ومنهم من فصل بين ما يكون تأويله قريبا مستعملا في كلام العرب وبين ما يكون بعيدا مهجورا وأرلوا في بعض وفوضوا في بعض ونقل ذلك عن مالك * الرابع أن الجمهور سلكوا في هذا الباب الطريق الواضحة السالمة وأجروا على ما ورد مؤمنين به منزهين لله تعالى عن التشبيه والكيفية وهم الزهري والأوزاعي وابن المبارك ومكحول وسفيان الثوري وسفيان بن عيينة والليث بن سعد وحاد

وذهب فان كانت له حاجة اغتسل والاتوضأ وخرج ثم سبغت له لترجمة في قوله كان ينام
اوله ويقوم آخره ﴿ ذكر رجاله ﴾ وهم ستة ١ الاول ابو الوليد هشام بن عبد الملك الطيالسي
٢ الثاني شعبة بن الحجاج ٣ الثالث سليمان بن حرب الواسطي ٤ الرابع ابو اسحق السبيعي عمرو بن
عبد الله ٥ الخامس الاسود بن يزيد ٦ السادس عائشة ام المؤمنين رضى الله تعالى عنها ٧ ذكر لطائف
اسماؤه ٨ فيه التحديث بصيغة الجمع في ثلاثة مواضع وبصيغة الافراد في موضع وفيه العناية
في موضعين وفيه السؤال وفيه القول في موضعين وفيه شحان البخاري كلاهما بصريان وشعبة
واسطى وابواسحق والاسود كوفيان وفيه حديثا ابو الوليد وفي رواية ابي ذر قال ابو الوليد وهذا
يدل على شيئين احدهما انه معلق والثاني ان سيباق البخاري الحديث على لفظ سليمان بن حرب
والتعليق وصله الاسمعيلى عن ابي خليفة عن ابي الوليد ٩ ذكر من اخرجه غيره ١٠ اخرجه الترمذي
في الشمائل عن بندار واخرجه النسائي في الصلاة عن محمد بن المنبى كلاهما عن غندر عن شعبة
واخرجه مسلم حدثنا احمد بن يونس قال حدثنا زهير قال حدثنا ابو اسحق (ح) وحدثنا يحيى بن يحيى
قال اخبرنا ابو خيثمة عن ابي اسحق قال سألت الاسود بن يزيد عما حدثه عائشة عن صلاة رسول الله
صلى الله تعالى عليه وسلم قالت كان ينام اول الابل ويحيى آخره ثم ان كانت له حاجة الى اغلغله فغسل
حاجته ثم ينام فاذا كان عند النداء الاول قالت وثب ولا والله ما قالت قام فأفاض عليه الماء ولا والله
ما قالت اغتسل وانا اعلم ما تريد وان لم يكن جنباً توضأ وضوء الرجل للصلاة ثم صلى ركعتين
﴿ ذكر معناه ﴾ قوله فان كانت له حاجة يعنى الجماع وجواب ان الذى هو جزء الشرط
محذوف تقديره فان كانت له حاجة قضى حاجته وقوله اغتسل ليس بجواب وانما هو يدل على
المحذوف وفي رواية مسلم الجواب مذکور كما تراه وقال الاسمعيلى هذا حديث يعلم في معناه الاسود
فال اخبار الجباد كان اذا اراد ان ينام وهو جنب توضأ وامر بذلك من سأله قيل لم يرد الاسمعيلى بهذا
ان حديث الباب غلط وانما اراد ان انا اسحق حدث به عن الاسود بلمط آخر غلط فيه والذى انكره
الحفاظ على ابي اسحق في هذا الحديث هو ما رواه الدورى عنه بلفظ كان رسول الله صلى الله تعالى
عليه وسلم ينام وهو جنب من غير ان يمس ماء وقال الترمذي يرون هذا غامضاً من ابي اسحق ١١ وما يستفاد
منه ١٢ انه صلى الله تعالى عليه وسلم كان ينام جنباً قبل ان يعتسل ١٣ وفيه الاهتمام في العبادة والاقبال
عليها بالنشاط ولفظة الوثوب تدل عليه قال الكرماني وكلمة الفاء تدل على انه صلى الله تعالى عليه وسلم
كان يقضى حاجته من نساءه بعد احياء الليل وهو الجدير به صلى الله تعالى عليه وسلم اذ العبادة
مقدمة على غيرها ١٤ ص ١٥ باب ١٦ قيام النبي صلى الله تعالى عليه وسلم بالليل في رمضان
وغيره ١٧ ش ١٨ اى هذا باب في بيان قيام النبي صلى الله تعالى عليه وسلم اى صلاته بالليل في
رمضان اى في ليالى رمضان وغيره ١٩ ص ٢٠ حديثا عبدالله بن يوسف قال اخبرنا مالك
عن سعيد بن ابي سعيد القبرى عن ابي سلمة بن عبد الرحمن انه اخبره انه سأل عائشة رضى الله
تعالى عنها كيف كانت صلاة رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم في رمضان قالت ما كان
رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم يزيد في رمضان ولا في غيره على إحدى عشرة ركعة
يصلى اربعاً فلا تسأل عن حسنهن وطولهن ثم يصلى اربعاً فلا تسأل عن حسنهن وطولهن ثم يصلى
ثلاثاً قالت عائشة رضى الله تعالى عنها فقلت يا رسول الله اتنام قبل ان توتر فقال يا عائشة ان عيني

في الزمان وفي الآفاق باختلاف تقدم دخول الليل عند قوم وتأخره عند آخرين وقدم الكلام فيه من وجه آخر عن قريب فان قلت ما وجه التخصيص بالثلث الاخير الذي رجحه جماعة على غيره من الروايات المذكورة قلت لانه وقت التعرض لنفحات رحمة الله تعالى لانه زمان عبادة اهل الاخلاص وروى ان آخر الليل افضل للدعاء والاستغفار وروى محارب بن دينار عن عمه انه كان يأتي المسجد في السحر ويمر بدار ابن مسعود فسمعه يقول اللهم انك امرتني فاطعت ودعوتني فأجبت وهذا سحر فاعمر لي فسئل ابن مسعود عن ذلك فقال ان يعقوب عليه الصلاة والسلام أخر الدعاء لبنيه الى السحر فقال سوف استغفر لكم وروى ان دار دعاء الصلاة والسلام سأل جبريل عليه الصلاة والسلام اى الليل اسمع فقال لا ادري غير ان العرش يهتز في السحر قوله الآخر بكسر الخاء المجمة وارتفاعه على انه صفة للثلث قوله من يدعوني المذكور ههنا الدعاء والسؤال والاستغفار والفرق بين هذه الثلاثة ان المطلوب اما لدفع المضرة واما لجلب الخير والثاني اما ديني او دنيائي ففي لفظ الاستغفار إشارة الى الاول وفي السؤال إشارة الى الثاني وفي الدعاء إشارة الى الثالث وقال الكرماني فان قلت ما الفرق بين الدعاء والسؤال قلت المطلوب اما لدفع غير الملائم واما لجلب الملائم وذلك ما دنيوي واما ديني فالاستغفار وهو طلب ستر الذنوب إشارة الى الاول والسؤال الى الثاني والدعاء الى الثالث والدعاء ما لا يطلب فيه نحو قولنا يا الله ياربنا وهو السؤال هو الطلب والمقصود واحد واختلاف العبارات لتحقيق القضية وتأكيدها قوله فاستجيب له يجوز فيه النصب والرفع اما النصب فعلى جواب الاستفهام واما الرفع فعلى انه خبر مبتدأ محذوف تقديره فاما استجيب له وكذا الكلام في قوله فاعطيه فاغفر له واعلم ان السين في فاستجيب ليس للطلب بل هو بمعنى اجيب وذلك لتحول الماعل الى اصل الفعل نحو استجبر الطين فان قلت ليس في وعد الله خلف وكثير من الداعين لا يستجاب لهم قلت انما ذلك لوقوع الخلل في شرط من شروط الدعاء مثل الاحتراز في المطعم والمشرب والملبس او الاستجمال الداعي او يكون الدعاء بانم او قطعية رحم او تحصل الاجابة وتأخر المطلوب الى وقت آخر يريد الله وقوع الاجابة فيه اما في الدنيا واما في الآخرة **ص** **باب** * من نام اول الليل واحي آخره **ش** اى هذا باب في بيان شان من نام اول الليل واحي آخره بالصلاة او بقراءة القرآن او بالذكر **ص** قال سلمان لاني الدرداء رضى الله تعالى عنهم ثم قال كان آخر الليل قال ثم قال النبي صلى الله تعالى عليه وسلم صدق سلمان **ش** مطابقة للترجمة ظاهرة لان سلمان الفارسي امر لابي الدرداء بالنوم في اول الليل وبالقيام في آخره وهذا التعليق مختصر من حديث طويل اوردته البحاري في كتاب الادب من حديث ابي جحيفة قال اخي رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم بين سلمان وابي الدرداء اقرى سلمان ابا الدرداء فرأى ام الدرداء مبتذلة فقال لها ماشائك قالت اخوك ابو الدرداء ليس له حاجة في الدنيا فجاء ابو الدرداء فصنع له طعاما فقال كل فاني صائم قال ما لنا باكل حتى تأكل فاكل فلما كان الليل ذهب ابو الدرداء يقوم فقال ثم فنام فذهب يقوم فقال ثم فلما كان آخر الليل قال سلمان قم الآن قال فصليا فقال له سلمان ان لربك عليك حقا ولفسدك عليك حقا ولا هلاك عليك حقا فاعط كل ذي حق حقه فأتى النبي صلى الله تعالى عليه وسلم فذكر ذلك له فقال النبي صلى الله تعالى عليه وسلم صدق سلمان **ص** حدثنا ابو الوليد حدثنا شعبة (ح) وحدثني سليمان بن حرب حدثنا شعبة عن ابي اسحق عن الاسود قال سألت عائشة رضى الله تعالى عنها كيف كان صلاة النبي صلى الله عليه وسلم بالليل قالت كان ينام اوله ويقوم آخره فيصلي ثم يرجع الى فراشه فاذا أذن المؤذن

في الكبير من حديث ابي سلمة بن عبد الرحمن عن معاوية بن الحكم قال مثل حديث مالك في صلاة رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم احدى عشرة ركعة واضطجاعه على شقه الايمن * واما حديث ابي ايوب فرواه احمد والطبراني في الكبير من رواية واصل بن السائب عن ابي سورة عن ابي ايوب ان رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم كان اذا قام يصلي من الليل صلى اربع ركعات فلا يتكلم ولا يأمر بشئ * ويسلم من كل ركعتين * واما حديث خباب بن الارت فرواه النسائي من رواية عبد الله بن خباب عن ابيه وكان شهد بدرًا مع رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم انه راقب رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم الليلة كلها حتى كان مع الفجر فلما سلم رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم من صلاته جاءه خباب فقال يا رسول الله يا بني انت واحي لقد صليت الليلة صلاة مارأتك صليت نحوها قال رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم اجل انها صلاة رغب ورهب * واما حديث ام سلمة فرواه ابو داود والترمذي في فضائل القرآن والنسائي من رواية ابن ابي مليكة عن يعلى بن مالك انه سأل ام سلمة رضى الله عنها عن قراءة رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم فقالت وما لكم وصلاته كان يصلي وينام قدر ما صلى ثم يصلي قدر ما نام ثم ينام قدر ما صلى حتى يصبح ولا م سلمة حديث آخر رواه البخاري وسيأتي في ابواب الوتر * واما حديث الرجل الذي لم يسم فرواه النسائي من رواية حديد بن عبد الرحمن ان رجلا من اصحاب النبي صلى الله تعالى عليه وسلم قال قلت وانا في سفر مع النبي صلى الله تعالى عليه وسلم والله لارمقن رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم للصلاة حتى ارى فعله الحديث ثم قام فصلى حتى قلت صلى قدر ما نام ثم اضطجع حتى قلت قد نام قدر ما صلى ثم استيقظ ففعل كما فعل اول مرة وقال مثل ما قال ففعل رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم ثلاث مرات قبل الفجر * ذكر معناه * قواله في رمضان اى في ليالى رمضان قواله فلا تسأل عن حسمين معناه من في نهاية من كمال الحمن والطول مستثنيات لظهور حسمين وطولهن عن السؤال عنه والوصف قواله اربعا اى اربع ركعات قواله اتمام الهجزة فيه للاستفهام على سبيل الاستخبار والاستعلام قواله ولا ينام قلبى ايس فيه معارضة لما مضى في باب الصعيد الطيب وضوء المسلم انه صلى الله تعالى عليه وسلم نام حتى فانت صلاه الصبح وطلعت الشمس لان طلوع الشمس متعلق بالعين لا بالقلب اذهو من المحسوسات لان المعقولات لا ذكر ما يستفاد منه * فيه ان عمله صلى الله تعالى عليه وسلم كان ديمة في شهر رمضان وغيره وانه كان اذا عمل عملا ثبته وداوم عليه * وفيه تهميم الجواب عند السؤال عن شئ لان اباسلة انما سأل عن عائشة رضى الله عنها عن صلاة رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم في رمضان خاصة فأجبت عائشة بأعم من ذلك وذلك لئلا يتوهم السائل ان الجواب مختص بمحل السؤال دون غيره فهو كقوله صلى الله تعالى عليه وسلم هو الطهور ماؤه والحل ميتة لما سأله السائل عن حالة ركوب البحر ومع راكمه ماء قليل يخاف العطش ان توضأ فأجاب بطهورية ماء البحر حتى لا يختص الحكم من هذه حاله وفي قوله يصلي اربعا حجة لابي حنيفة رضى الله عنه في ان الافضل في التنفل بالليل اربع ركعات بتسليم واحدة * وفيه حجة على من منع ذلك كمالك رحمه الله وفي قوله يصلي ثلاثا حجة لاصحابنا في ان الوتر ثلاث ركعات بتسليم واحدة لان ظاهر الكلام يقتضى ذلك فلا يعدل عن الظاهر الا بدليل فان قلت قد ثبت اتيار النبي صلى الله تعالى عليه وسلم بركعة واحدة وثبت ايضا قوله صلى الله تعالى عليه وسلم ومن شاء اوتر بواحدة قلت سلمنا ذلك

[illegible]

يحمل مارواه ابن المبارك في الزهد والرقائق في حديث مرسل انه صلى الله تعالى عليه وسلم كان يصلي من الليل سبع عشرة ركعة ص حدثنا محمد بن المني قال حدثنا يحيى بن سعيد عن هشام قال اخبرني ابي عن عائشة رضي الله تعالى عنها قالت ما رأيت النبي صلى الله تعالى عليه وسلم يقرأ في شيء من صلاة الليل جالساً حتى اذا كبر قرأ جالساً فادبني عليه شيء من السورة نازلاً او اربعون آية فقرأهن ثم ركع شيء ص مطابقته للترجمة في قوله من صلاة الليل وهي قيام الليل الذي سماه في الترجمة ص ذكر رجالة ص وهم خمسة ص الاول محمد بن المني بن عبيد يعرف بالزمن النساني يحيى بن سعيد القطان الاحول ص الثالث هشام بن عروة ص الرابع ابو عروة بن الزبير بن العوام ص الخامس عائشة ام المؤمنين ص ذكر لطائف اسناده ص فيه التحديق بصيغة الجمع في موضعين وفيه الاخبار بصيغة الافراد في موضع وفيه العناية في موضعين وفيه القول في ثلاثة مواضع وفيه ان شيخه وشيخه بصريان وهشام وابوه مديان والحديث اخرجه مسلم ايضا عن زهير بن حرب عن يحيى بن سعيد به ص ذكر معناه ص قوله جالساً نصب على الحال في موضعين قوله كبر بكسر الباء الموحدة اي اسن وكان ذلك قبل موته صلى الله تعالى عليه وسلم بعام واما بضم الباء فهو بمعنى عظم قوله او اربعون شك من الراوي ص ذكر ما يستفاد منه ص فيه في قوله حتى اذ ادبني عليه الى آخره رد على من اشتط على من افتتح الفل قاعداً ان يركع قاعداً او اذا افتتح قائماً ان يركع قائماً وهو يحكى عن اشتهب المالكي ص وفيه جواز النافلة جالساً واختلف في كفيته فمن ابي حنيفة يقعد في حال القراءة كما يقعد في سائر الصلاة وان شاء يربع وان شاء احنى وعن ابي يوسف يحتج ويعد يربع ان شاء وعن محمد يربع وعن زفر يقعد كما في التشهد وعن ابي حنيفة في صلاة الليل يربع من اول الصلاة الى آخرها وعن ابي يوسف اذا جاء وقت الركوع والسجود يقعد كما يقعد في تشهد المكتوبة وعنه يركع مترجماً قال في المغني الامران جائز ان جاء عن النبي صلى الله تعالى عليه وسلم على ماروته عائشة رضي الله تعالى عنها والاقماء مكروه والافتراس عند الشافعية افضل من التربع على اظهار الاقوال وفي رواية ينصب ركبته اليمنى كالقاري بين يدي المقرئ وعند سالك يربع ص ذكره العراقي في الذخيرة وفي المصنف عند احمد يقعد مترجماً في حال القيام وينى رجليه في الركوع والسجود وقال القعود في حق النبي صلى الله تعالى عليه وسلم كالقسم في حالة القدرة ثم يفاله وتخصيصاً ص باب ص فضل الطهور بالليل والنهار شيء ص اي هذا باب في بيان فضيلة الطهور وهو الوضوء بالليل والنهار وفي رواية الكشميهني باب فضل الطهور بالليل والنهار وفضل الصلاة عند الطهور بالليل والنهار وفي بعض النسخ بعد الوضوء موضع عند الطهور وفي بعضها باب فضل الصلاة عند الطهور بالليل والنهار وهو الشق الثاني من رواية الكشميهني وعليه اقتصر الاسماعيل واكثر السراح ص حدثنا اسحق بن نصر قال حدثنا ابواسامة عن ابي حيان عن ابي زرعة عن ابي هريرة ان النبي صلى الله تعالى عليه وسلم قال لبلال عند صلاة الفجر يا بلال حدثني بارجي عمل علمته في الاسلام فاني سمعت دف نعليك بين يدي في الجنة قال ما علمت عملاً ارجي عندي اني لم اظهر طهوراً في ساعة ليل او نهار الا صليت بذلك الطهور ما كتب لي ان اصلي شيء مطابقته للترجمة لا تأتي الا في الشق الثاني من رواية الكشميهني وهو قوله وفضل الصلاة عند الطهور بالليل والنهار ص ذكر رجالة ص وهم خمسة ص الاول اسحق بن نصر وهو اسحق بن ابراهيم بن نصر البخاري

ولكنه ان تلك الركعة الواحدة توتر الشفع المقدم لها والدليل على ذلك ما رواه البخارى حدثنا
عبد الله بن يوسف قال اخبرنا مالك عن نافع وعبد الله بن دينار عن ابن عمر ان رجلا سأل النبي صلى الله
تعالى عليه وسلم عن صلاة الليل فقال رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم صلاة الليل مثنى مثنى فاذا
خشي احدكم الصبح صلى ركعة واحدة توتر له ما قد صلى وسيجيء الكلام في موضعه مستقصا ان شاء الله
تعالى - وفيه انه صلى الله تعالى عليه وسلم لا ينتقض وضوءه بالنوم لكون قلبه لا ينام وهذا من خصائص
الانبياء عليهم الصلاة والسلام كما ثبت في الصحيح من قوله وكذلك الانبياء تمام اعينهم ولا تمام قلوبهم
وفيه ان النوم ناقض للطهارة وفيه تفصيل قد مر بيانه * وفيه ان صلاته صلى الله تعالى عليه
وسلم كانت متساوية في جميع السنة بين ما يستفتح به الصلاة وما بعد ذلك فان قلت في صحيح مسلم من
حديث عائشة وزيد بن خالد وابي هريرة استفتاح صلاة الليل بركعتين خفيفتين و ثبت ايضا في الصحيح
من حديث حذيفة صلاته في اول قيامه من الليل بسورة البقرة وآل عمران قلت يجمع بينهما بأنه
صلى الله تعالى عليه وسلم كان يفعل كلام الامرين بالتسوية بين الركعات في الاسئلة والاجوبة *
منها انه ثبت في الصحيح من حديث عائشة انه صلى الله تعالى عليه وسلم كان اذا دخل العشر الاواخر
يحتهد فيه ما لا يحتهد في غيره وفي الصحيح ايضا من حديثها كان اذا دخل العشر احب اليه الليل وايقظ اهله
وجنود الميرز وهذا يدل على انه كان يزيد في العشر الاخير على عادته فكيف يجمع بينه وبين
حديث الباب فالجواب ان الزيادة في العشر الاخير يحمل على التطويل دون الزيادة في العدد * ومنها ان
الروايات اختلفت عن عائشة في عدد ركعات صلاة النبي صلى الله تعالى عليه وسلم بالليل وفي مقدار
ما يجمعه منها بتسليم ففي حديث الباب احدى عشرة ركعة وفي رواية هشام بن عروة عن أبيه كان
يصلي من الليل ثلاث عشرة ركعة يوتر من ذلك بخمس لا يجلس في شيء الا في آخرها وفي رواية
مسروق انه سألها عن صلاة رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم فقال سبع وتسع واحدى عشرة سوى
ركعتي الفجر وفي رواية ابراهيم عن الاسود عن عائشة انه كان يصلي بالليل تسع ركعات رواه البخارى
والنسائي وابن ماجه والجواب ان من عدها ثلاث عشرة اراد بركعتي الفجر وصرح بذلك
في رواية القاسم عن عائشة كانت صلاته من الليل عشر ركعات ويوتر بسجدة ويركع ركعتي الفجر
فتلك ثلاث عشرة ركعة واما رواية سبع وتسع فهي في حالة كبره كما سيأتى ان شاء الله تعالى واما مقدار
ما يجمعه من الركعات بتسليم ففي رواية كان يسلم بين ركعتين ويوتر بواحدة وفي رواية يوتر من ذلك
بخمس لا يجلس في شيء الا في آخرها وفي رواية يصلي تسع ركعات لا يجلس فيها الا في السابعة والجمع
بين هذا الاختلاف انه صلى الله تعالى عليه وسلم فعل جميع ذلك في اوقات مختلفة * ومنها انه اختلفت ايضا
الاحاديث الواردة في هذا الباب في عدد صلاته ففي حديث زيد بن خالد وابن عباس وجابر وام
سبعة ثلاث عشرة ركعة وفي حديث الفضل وصفوان بن المعطل ومعاوية بن الحكم وابن عمر
واحدى الروايتين عن ابن عباس احدى عشرة وفي حديث انس ثمان ركعات وفي حديث حذيفة
سبع ركعات وفي حديث ابى ايوب اربع ركعات وكذلك في بعض طرق حديث حذيفة واكثر ما
فيها حديث على رضي الله تعالى عنه ست عشرة ركعة الجواب بان ذلك بحسب ما شاهد الرواة كذلك
فربما زاد وربما نقص وربما فرق قيام الليل مرتين او ثلاثا ومن عد ذلك تسعا اسقط ركعة الوتر
ومن زاد على ثلاث عشرة ركعة فيكون قد عد سنة العشاء او ركعتي الفجر او عدهما جميعا وعليه

فيه ان الصلاة افضل الاعمال بعد الايمان لقول بلال انه ما عمل عملا ارجى منه * وفيه دليل على ان الله تعالى يعظم الجزاة على ما يسره العبد بينه وبين ربه مما لا يطالع عليه احد وقد استحب ذلك العلماء ليدخرها وابعدها عن الرياء * وفيه فضيلة الوضوء وفضيلة الصلاة عقيسه ليلابقى الوضوء خاليا عن مقصوده * وفيه فضيلة بلال رضي الله تعالى عنه فلذلك يوب عليه مسلم حيث قال باب فضائل بلال بن رباح مولى ابي بكر رضي الله تعالى عنهما ثم روى الحديث المذكور * وفيه سؤال الصالحين عن عمل تليذه ليحضره عليه ويرغبه فيه ان كان حسنا والافينهاه * وفيه ان الجنة مخلوقة موجودة الآن خلافا لمن انكر ذلك من المعتزلة * وفيه ما استدلبه البعض على جواز هذه الصلاة في الاوقات المكروهة وهو عموم قوله في ساعة بالنكير اى في كل ساعة ورد بان الاخذ بهموم هذا ليس باولى من الاخذ بهموم النهى عن الصلاة في الاوقات المكروهة وقال ابن التين ليس فيه ما يقتضى الفور به فيحمل على تأخير الصلاة قليلا ليخرج وقت الكراهة اوانه كان يؤخر الطهور الى خروج وقت الكراهة فتقع صلاته في غير وقت الكراهة واعترض بعضهم بقوله لكن عبد الترمذى وابن خزيمة من حديث بريدة في نحو هذه القضية ما صابني حدث قط الاتوضأت عنده ولا جدم من حديثه ما حدثت الاتوضأت وصليت ركعتين فدل على انه كان يعقب الحدث بالوضوء والوضوء بالصلاة في اى وقت كان انتهى قلت حديث بريدة الذى رواه الترمذى ذكره الترمذى في مناقب عمر بن الخطاب رضي الله تعالى عنه قال حدثنا الحسين بن حريث ابو عمار المروزي قال حدثنا علي بن الحسين بن واقد قال حدثني ابي قال حدثني عبد الله بن بريدة قال حدثني ابو بريدة قال اصبح رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم فدعا بلالا فقال يا بلال بم سبقتني الى الجنة ما دخلت الجنة قط الا سمعت خنخشتك اما هي قال دخلت البارحة الجنة فسمعت خنخشتك اما هي فأتيت على قصر مربع مشرف من ذهب فقلت لمن هذا القصر قالوا لرجل من العرب فقلت انا عربي لمن هذا القصر قالوا لرجل من قريش فقلت انا قرشي لمن هذا القصر قالوا لرجل من امة محمد صلى الله تعالى عليه وسلم فقلت انا محمد لمن هذا القصر قالوا لعمر بن الخطاب رضي الله تعالى عنه فقال بلال يا رسول الله ما أذنت قط الا صليت ركعتين وما صابني حدث قط الاتوضأت عندها ورأيت ان الله على ركعتين فقال رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم بهما واما جواب هذا المعترض فامر ذكره الآن وهو قولنا ورد بان الاخذ بهموم هذا الى آخره ويجوز ان يكون اخبار النهى عن الصلاة في الاوقات المكروهة بعد هذا الحديث * الاسئلة والاجوبة * منها ما قاله الكرماني فان قلت هذا السماع لا بد ان يكون في النوم اذ لا يدخل احد الجنة الا بعد الموت قلت يحتمل كونه في حال اليقظة وقد صرح في اول كتاب الصلاة انه دخل فيها ليلة المعراج انتهى قلت في كلاميه تناقض لا يخفى لانه ذكر اولاً ان دخوله صلى الله تعالى عليه وسلم الجنة في حال اليقظة محتمل ثم قال نائياً فالتحقيق انه دخلها ليلة المعراج والوجه ان يقال ان قوله لا يدخل احد الجنة الا بعد الموت ليس على عمومه او نقول هذا على عمومه ولكنه في حق من كان من عالم الكون والفساد والنبي صلى الله تعالى عليه وسلم لما جاوز السموات السبع وبلغ الى سدرة المنتهى خرج من ان يكون من اهل هذا العالم فلا يمنع بعد هذا دخوله الجنة قبل الموت وقد تفردت بهذا الجواب * ومنها ما قيل كيف يسبق بلال النبي صلى الله تعالى عليه وسلم في دخول الجنة والجنة محرمة على من يدخل فيها قبل دخوله صلى الله تعالى عليه وسلم والجواب فيما ذكره الكرماني بقوله واما بلال فلم يلزم منه انه دخل فيها

يروى عنه في الجامع في غير موضع لكنه تارة يقول حدثنا اسحق بن ابراهيم بن نصر وتارة يقول
 حدثنا اسحق بن نصر فينسبه الى جده * الثاني ابواسامة جاد بن اسامة * الثالث ابو حيان
 بشديد الياء آخر الحروف واسمه يحيى بن سعيد ووقع في التوضيح يحيى بن حيان وهو غلط * الرابع
 ابو زرعة اسمه هرم بن جرير بن عبد الله البجلي * الخامس ابو هريرة رضى الله تعالى عنه * ذكر
 لطائف اسناده * فيه الحديث بصيغة الجمع في موضعين وفيه الغنة في ثلاثة مواضع وفيه القول
 في موضع واحد وفيه ذكر الراوى باسم جده وفيه ثلاثة من الرواة مذكورون بالكسنية وآخر من
 الصحابة وفيه ان شيخه بخارى وابواسامة وابو حيان وابو زرعة كوفيون وقال المزي في الاطراف
 اخرجهم مسلم في الفضائل عن عبيد بن يعيش وابي كريب محمد بن العلاء كلاهما عن ابي اسامة وعن
 محمد بن عبد الله بن نمير عن ابيه عن ابي حيان به واخرجه النسائي في المناقب عن محمد بن عبد الله
 المخزومي عن ابي اسامة به * ذكر معناه * قوله قال بلال هو ابن رباح المؤذن قوله في صلاة
 الفجر اشارة الى ان ذلك وقع في المنام لان عاده صلى الله تعالى عليه وسلم انه كان يقص ما رآه ويعبر
 ما رآه غيره من اصحابه بعد صلاة الفجر على ما يأتي في كتاب التعبير قوله بأرجى عمل ارجى على وزن افضل
 التفضيل بمعنى المفعول لا بمعنى الفاعل واضيف الى العمل لانه الداعي اليه وهو السبب فيه قوله
 في الاسلام وفي رواية مسلم حدثني بأرجى عمل علمته عندك في الاسلام مفعة قوله فاني سمعت دف
 نعليك بين يدي في الجنة وفي رواية مسلم فاني سمعت اليلة خشف نعليك بين يدي قوله في الجنة
 وفي رواية الاسمعيلى حفيف نعليك وفي رواية الحاكم على شرط الشيخين يا بلال بم سبقتني الى الجنة
 دخلت البارحة فسمعت خشخشتك امامي وعند احمد والترمذي فاني سمعت خشخشة نعليك
 والخشخشة الحركة التي لها صوت كصوت السلاح وفي رواية ابن السكن دوى نعليك بضم الدال
 المهملة يعني صوتهما واما الدف فهو بفتح الدال المهملة وتشديد الدال قال ابن سيدة الدفيف سيرلين دف
 يدف دفيفا ودف الماشى على وجه الارض اذا جدودف الطائر وادف ضرب جنبيه بجناحيه
 وقيل هو اذا حرك جناحيه ورجلاه في الارض وزعم ابو موسى المديني في المغني ان حديث بلال
 هذا سمعت دف نعليك اى حفيفهما وما يحس من صوتهما عند وطئهما وذكره صاحب التتمة بالذال المعجمة
 واصله السير السريع وقد يقال دف نعليك بالدال المهملة ومعناها قريب قوله انى بفتح الهزة
 وكلمة من مقدرة قبلها ليكون صلة افعال التفضيل وجاز الفاصلة بالظرف بين افعال وصلته هذا ما قلناه
 الكرماني وتحريره ان افعال التفضيل لا يستعمل في الكلام الا باحد الاشياء الثلاثة وهى الالف واللام
 والاضافة وكلمة من وههنا لفظ ارجى افعال التفضيل كما قلنا وهى خالية عن هذه الاشياء فقدر
 كلمة من تقديره ما عملت عملا ارجى من انى لم انظر طهورا اى لم أتوضأ وصوأت وهو يتساءل
 الغسل ايضا قوله وجاز الفاصلة بالظرف اراد بالفاصلة هنا قوله عندي فانه ظرف فصل به بين كلمة
 ارجى وبين كلمة من المقدرة فافهم قوله طهورا بضم الطاء وفي رواية مسلم طهورا تاما ويحترز
 بالتمام عن الوضوء اللغوى وهو غسل اليدين لانه قد يفعل ذلك لطرء النوم قوله في ساعة بالنون
 وقوله ليل بالجر بدل من ساعة وفي رواية مسلم من ليل أونها قوله ما كتب لى على صيغة المجهول
 وهو جلة في محل النصب وفي رواية ما كتب الله لى اى ما قدر وهو اعم من الفرض والنفل قوله
 ان أصلى في محل الرفع على رواية البخارى وعلى رواية مسلم في محل النصب * ذكر ما استفاد منه *

وهي اخت زينب بنت جحش زوج النبي صلى الله تعالى عليه وسلم وروى احمد بن طريق جاد عن جريد
عن انس انها جنة بنت جحش ووقع في صحيح ابن خزيمة عن طريق شعبة عن عبد العزيز فقالوا بميمونة
بنت الحارث وهي رواية شاذة قلت لا مانع من تعدد القضية **قوله** فاذا فترت بفتح الفاء والتاء المثناة من
فوق اي اذا كسلت عن القيام تعلق في اي بالحبل وفي رواية مسلم فاذا فترت أو كسلت بالشك **قوله** فقال
النبي صلى الله تعالى عليه وسلم لا يحتمل ان تكون كلمة لاهذه للنبي اي لا يكون هذا الحبل أو لا يمد ويحتمل
ان يكون للنبي اي لا تقبلوه وسقطت هذه الكلمة في رواية مسلم **قوله** حلوه بضم الحاء واللام المشددة
امر للجماعة من الحل **قوله** ليصل بكسر اللام **قوله** نشاطه بفتح النون اي ليصل احدكم مدة
نشاطه فيكون انتصابه برفع الخافض ويروى بنشاطه اي ملتبسا به **قوله** فاذا فتر فليقعد وفي
رواية ابي داود فاذا كسل او فتر فليقعد ظاهر السياق يدل على ان المعنى انه اذا عي عن القيام وهو
يصلي فليقعد فيستفاد منه جواز القعود في اتساء الصلاة بعد اقتراحها قائماً وقال بعضهم ويحتمل
ان يكون امر بالقعود من الصلاة يعني ترك ما عزم عليه من التنفل قلت هذا احتمال بعيد غير ناش عن
دليل وظاهر الكلام ينافيه ﴿ ذكر ما يستفاد منه ﴾ فيه الحث على الاقتصاد في العبادة والنهي عن
التعمق والامر بالاقبال عليها بنشاطه * وفيه انه اذا فتر في الصلاة يقعد حتى يذهب عنه الفتور
وفيه ازالة المنكر باليدلن يتمكن منه * وفيه جواز تنفل النساء في المسجد فان زينب كانت تصلي فيه
فلم ينكر عليها * وفيه كراهة التعلق بالحبل في الصلاة * وفيه دليل على ان الصلاة جميع الليل مكروهة
وهو مذهب الجمهور وروى عن جماعة من السلف انه لا بأس به وهو رواية عن مالك اذا لم ينم عن الصبح
ص وقال عبد الله بن مسلمة عن مالك عن هشام بن عروة عن أبيه عن عائشة رضي الله تعالى عنها
قالت كانت عندي امرأة من بني اسد فدخل على رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم فقال من
هذه قلت فلانة لاتام من الليل فذكر من صلاتها فقال له عليكم ما تطيقون من الاعمال فان الله لا يمل حتى
تملوا ش ﴿ مطابقة للترجمة ظاهرة وهو زجره صلى الله تعالى عليه وسلم بقوله له الى آخره
فان حاصل معناه النهي عن التشديد في العبادة * ورجاله على هذا الوجه قدموا وغير مرة وهذا تعاقب رواه
في كتاب الايمان في باب احب الدين الى الله اذومه وقال حدثنا محمد بن المثني قال حدثنا يحيى عن هشام
قال اخبرني ابي عن عائشة رضي الله تعالى عنها ان النبي صلى الله تعالى عليه وسلم دخل عليها وعندها
امرأة الحديث **قوله** قال عبد الله هكذا رواية الاكثرين وفي رواية الحموي والمستمل حديثنا
عبد الله وهكذا في الموطأ رواية القعني وقال ابن عبيد البر تفرد القعني بروايته عن مالك
في الموطأ دون بقية رواته فانهم اقتصروا منه على طرف مختصر ورواه ابو نعيم من حديث
محمد بن غالب عن عبد الله بن مسلمة عن مالك ووقع في آخره رواه البخاري قال قال عبد الله
ابن مسلمة واسنده الاسميلى من طريق يونس عن ابن وهب عن مالك ورواه مسلم
من حديث ابن وهب عن يونس عن ابن شهاب عن عروة عن عائشة **قوله** فلانة غير منصرف
واسمها حواء بفتح الحاء المهملة وبالمد وكانت عطارة **قوله** الليل نصب على الظرفية ويروى
باليل اي في الليل **قوله** فذكر بفاء العطف وذكراً على صيغة المجهول من الماضي وهو رواية الكشمي
وفي رواية المستمل بصيغة المعلوم من المضارع وفي رواية الحموي على صيغة المجهول للمذكر
من المضارع ولكل واحد منها وجه فرواية المستمل من قول عروة او من دونه وفي رواية الآخرين

اذ في الجنة طرق السماع والدف بين يديه وقد يكون خارجا عنها واستبعد بعضهم هذا الجواب بقوله لان السياق يشعر بآيات فضيلة بلال لكونه جعل السبب الذي بلغه الى ذلك ما ذكره من ملازمة التطهر والصلاة وانما تثبت له الفضيلة بأن يكون رؤى داخل الجنة لا خارجا عنها ثم اكد كلامه بحديث بريده المذكور قلت التحقيق فيه ان رؤية النبي صلى الله تعالى عليه وسلم اياه في الجنة حق لان رؤيا الانبياء حق وقال الترمذي وروى ان رؤيا الانبياء عليهم الصلاة والسلام وحى واما سبق بلال النبي صلى الله تعالى عليه وسلم في الدخول في هذه الصورة فليس هو من حيث الحقيقة وانما هو بطريق التمثيل لانه عادته في اليقظة انه كان يمشي امامه فلذلك تمثله في المنام ولا يلزم من ذلك السابق التحقيق في الدخول ومنها ما قيل ان دخول بلال الجنة وحصول هذه المنقبة له انما كان بسبب تطهره عند كل حدث وصلاته عند كل وضوء بركتين كما صرح به في آخر حديث بريده بقوله بهما اي بالتطهر عند كل حدث والصلاة بركتين عند كل وضوء وقد جاء ان احداكم لا يدخل الجنة بعمله قلت اصل الدخول برجة الله تعالى وزيادة الدرجات والتفاوت فيها بحسب الاعمال وكذا يقال في قوله تعالى (ادخلوا الجنة بما كنتم تعملون) ص باب مايكره من التشديد في العبادة ش اي هذا باب في بيان كراهة التشديد وهو تحمل المشقة الزائدة في العادة وذلك لخافة الفتور والاملال ولئلا يقطع المرء عنها فيكون كأنه رجع فيما بذله من نفسه وتطوع به ص حدثنا ابو عمر قال حدثنا عبد الوارث قال حدثنا عبد العزيز بن صهيب عن انس بن مالك رضي الله تعالى عنه قال دخل النبي صلى الله تعالى عليه وسلم فاذا حبل ممدود بين الساريتين فقال ما هذا الحبل قالوا حبل زنب فاذا فترت تعلقت فقال النبي صلى الله تعالى عليه وسلم لا حلوه ليصل احداكم نشاطه فاذا فتر فليقع ش مطابقتها لترجمة وهو انكاره صلى الله تعالى عليه وسلم على فعل زنب في شدا الحبل لتعلق به عند الفتور دكر رجاله ه وهم اربعة الاول ابو عمر بفتح الميم واسمه عبدالله بن عمر والمقرى المقعد الثاني عبد الوارث بن سعيد التنوري ابو عبيدة الثالث عبد العزيز بن صهيب البناني الاعمى الرابع انس بن مالك ذكر لطائف اسماؤه في الحديث بصيغة الجمع في ثلاثة مواضع وفيه الغفنة في موضع واحد وفيه القول في ثلاثة مواضع وفيه ان رجاله كلهم بصريون وفيه ان شيخه مذكور بكنيته وشيخه مذكور بلانسية د ذكر من أخرجه غيره ه أخرجه مسلم في الصلاة ايضا عن شيمان بن فروخ واخرجه النسائي وابن ماجه كلاهما فيه عن عمر ان بن موسى وذكر الحميدى هذا الحديث من افراد البخارى وليس كذلك فان مسلما ايضا أخرجه كما ذكرنا ه ذكره عنه قول د دخل النبي صلى الله تعالى عليه وسلم اى المسجد وكذا في رواية مسلم قوله فاذا حبل كلمة اذا المفاجأة قواله بين الساريتين اى الاسطواناتين وكانهما كانتا معهودتين فلذلك ذكرهما بالالف واللام التي للعهد وفي رواية مسلم بين ساريتين بلال الف ولام قوله لزينب ذكر الخطيب في مبهماته ان زينب هذه هي زينب بنت جحش الاسديّة المدنية زوج النبي صلى الله تعالى عليه وسلم وهي التي انزل الله تعالى في شأنها (فلما قضى زيد منها وطرا زوجناكمها) مائت سنة عشرين وتبعه الكرماني وذكره هكذا وقال صاحب التوضيح ان ابن ابي شيبة رواه كذلك وليس في مسنده ولا في مصنفه غير ذكر زينب مجردة وروى ابو داود هذا الحديث عن شيخين له عن اسمعيل بن علي قتال احدهما زينب ولم ينسبها وقال الآخر حنة بنت جحش

صنيعه واما قوله اراد تنفير عبد الله فكان الاحسن فيه ان يقال اراد ترغيب عبد الله في قيام الليل حتى لا يكون مل من كان قائما منه ثم تركه **قول** من الليل وليس في رواية الاكثرين لفظ من موجودا بل اللفظ كان يقوم الليل اى في الليل والمراد في جزء من اجزائه فتكون من بمعنى في نحو قوله تعالى (اذا نودى للصلاة من يوم الجمعة) اى في يوم الجمعة **قوله** ذكر ما يستفاد منه **قوله** قال ابن العربي في هذا الحديث دليل على ان قيام الليل ليس بواجب اذ لو كان واجبا لم يكتب لتاركه بهذا القدر بل كان يذمه المبلغ الذم وقال ابن حبان فيه جواز ذكر الشخص بما فيه من عيب اذ قصد بذلك التحذير من صنيعة **قوله** وفيه استحباب الدوام على ما اعتاده المرء من الخير من غير تقريط **قوله** وفيه الاشارة الى كراهة قطع العبادة وان لم تكن واجبة **قوله** وقال هشام حدثنا ابن ابي العشرين حدثنا الاوزاعي حدثنا يحيى عن عمر بن الحكم بن نوبان حدثني ابو سلمة بهذا مثله **قوله** هشام هو ابن عمار الدمشقي الحافظ خطيب دمشق مات سنة خمس واربعين ومائتين وهو من افراد البخاري واسم ابن ابي العشرين عبد الحميد بن حبيب ضد العدو كاتب الاوزاعي كنيته ابو سعيد الدمشقي ثم البيروقي وقد دكاه فيه غير واحد ويحيى هو ابن ابي كبير المذكور في السند الاول وعمر بن الحكم بفتح الكاف ابن نوبان بفتح الناء المملوكة وسكون الواو وبالباء الموحدة وبالنون الحجازي المدني مات سنة سبع عشرة ومائة وهذا التعليق رواد الاسماعيلى عن ابن ابي حسان ومحمد بن محمد قالا حدثنا هشام بن عمار سعدنا عبد الحميد بن ابي العشرين حدثنا الاوزاعي فذكره وقال صاحب التوضيح ومتابعة هشام اسدها الاسماعيلى ثلث ليس هذا بمتابعة وانما هو تعليق كاذكرناه وفائدته التنبيه على ان زيادة عمر بن الحكم بن نوبان بن يحيى وابى سلمة من الزيد في متصل الاسانيد لان يحيى قد صرح بسماعه من ابي سلمة ولو كان بينهما واسطة لم يصرح بالتحدث **قوله** بهذا مثله هذا رواية كريمة والاصيلى وفي رواية غيرهما بهذا فقط **قوله** تابعه عمرو بن ابي سلمة عن الاوزاعي **قوله** اى تابع ابن ابي العشرين على زيادة عمر بن الحكم عمرو بن ابي سلمة بفتح اللام ابو حفص الشامي توفي سنة ثلثي عشرة ومائتين ووصل هذه المتابعة مسلم عن احمد بن يوسف الاردى قال حدثنا عمرو بن ابي سلمة عن الاوزاعي قراءة قال حدثنا يحيى بن ابي كبير عن ابن الحكم بن نوبان قال حدثني ابو سلمة بن عبد الرحمن عن عبد الله بن عمرو بن العاص قال قال رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم يا عبد الله لا تكن مل فلان كان يقوم الليل فترك قيام الليل **قوله** باب **قوله** **قوله** هكذا وقع لفظ باب بغير ترجمة وهو بمنزلة الفصل من الباب الذى قبله وقد جرت عادة المصنفين ان يكتبوا بابا في حكم من الاحكام ثم يكتبوا عقبيه فصل فيريدوا به انفصال هذا الحكم عما قبله ولكنه متعلق به في نفس الامر **قوله** حدثنا علي بن عبد الله حدثنا سفيان عن عمرو بن ابي العباس قال سمعت عبد الله بن عمرو قال قال لى رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم الم اخبرناك تقوم الليل وتصوم النهار قلت انى افعل ذلك قال فانك اذا فعلت هجمت عينك ونفقت نفسك وان لم تفك حقار لاهلك حقافصم واظطروقم ونم **قوله** مطابقتها للترجمة ظاهرة وهو امره صلى الله تعالى عليه وسلم بالصوم والافطار والقيام واليوم ولا شك انه يقتضى ترك التشديد في ذلك **قوله** ذكر رجاله **قوله** وهم خمسة **قوله** الاول علي بن عبد الله المعروف بابن المدينى **قوله** الثاني سفيان بن عيينة **قوله** الثالث عمرو بن دينار **قوله** الرابع ابو العباس اسمه السائب بالسين المهملة ابن فرخ بفتح الحاء وضم الراء المشددة وبالحاء الموحدة الشاعر الاعشى **قوله** الخامس عبد الله بن عمرو بن العاص **قوله** ذكر

يحتدل ان يكون من كلام عائشة وعلى كل حال هو تفسير لقولها لا تنام الليل قوله به بفتح الميم وسكون
الهاء ومعناه اكف قوله عليكم اسم فعل معناه ازموا قوله ما تطيقون مرفوع او منصوب به قوله
الاعمال عام في الصلاة وغيرها وحله الناجي وغيره على الصلاة خاصة لان الحديث ورد فيها وحله
على العموم اولى لان العبرة للعموم اللفظ قوله لا يعمل بفتح الميم اي لا يترك الثواب حتى تتركوا العمل بالليل
وهو من باب المشاكلة وقدم الكلام فيه في الباب المذكور مستوفي في ذكر ما يستفاد منه فيه
الاقتصاد في العبادة والحث عليه وفيه الهوى عن التعمق وقال تعالى (لا تغلوا في دينكم) والله ارحم
بالعبء من نفسه وانما كره التشديد في العبادة خشية الفتور والملافة وقال تعالى (لا يكلف الله نفسا
الشئ ص) باب ما يكره من ترك قيام الليل لمن كان يقومه شئ اي هذا باب في بيان كراهة
ترك قيام الليل وهو الصلاة فيه ان كان له عادة بالقيام وذلك لانه يشعر بالاعراض عن العادة في باب
حدثنا عباس بن الحسين قال حدثنا به بن اسماعيل عن الاوزاعي (ح) وحدثني محمد بن قاتل ابو الحسن
قال اخبرنا عبد الله قال حدثنا الاوزاعي قال حدثنا يحيى بن ابي كبير حدثني ابو سلمة بن عبد الرحمن
حدثني عبد الله بن عمرو بن العاص قال قال لي رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم يا عبد الله لا تكن مثل
فلان كان يقوم من الليل فترك قيام الليل شئ مطابقتها للترجمة طاهرة في قوله يا عبد الله لا تكن
مثل فلان الى آخره ذكر رجاله وهم ثمانية الاول عباس بن عبد المطلب الموحدة المشددة والسبعين
المهملة ابن الحسين بالتصغير ابو الفضل البغدادي القنطري مات سنة اربعين ومائتين الباني مبشر بلقظ
اسم الف عل ضد المذخر ابن اسماعيل الحلبي مات سنة مائتين المالك عبد الرحمن بن عمرو الاوزاعي الاربع
محمد بن مقاتل ابو الحسن المروزي المجاور بمكة الحامس عبد الله بن المبارك السادس يحيى بن
ابي كثير السابع ابو سلمة بن عبد الرحمن بن عوف الثامن عبد الله بن عمرو بن العاص ذكر لطائف
اسناده فيه اسنادان احدهما عن عباس والآخر عن محمد بن قاتل وفيه التحدث بسمية الجمع في موضع
واحد وفيه العنفة في موضع واحد وفيه في سياق عبد الله التصريح بالتحدث في جمع الاسماء فصل
الامن من تدليس الاوزاعي وشيخه وفيه القول في ستة مواضع وفيه ان شيخه عباس بغدادى ومبشر
حلبي والاوزاعي شامي ومحمد بن مقاتل وشيخه عبد الله مروزيان ويحيى بن ابي كثير يماحي طائى واسم
ابن كبير صالح وقيل دينار وقيل غير ذلك وقيل وابو سلمة مدني وفيه ان البخاري اخرج عن عباس
ابن الحسين هما وفي الجهاد فقط وفيه ان شيخه محمد بن مقاتل من افراد البخاري ذكر من اخرجه غيره
اخرجه مسلم في الصوم عن احمد بن يوسف الازدى عن عمرو بن ابي سلمة به واخرجه النسائي في الصلاة
عن سويد بن نصر عن ابن المبارك به وعن الحارث بن اسد عن بشر بن بكر عن الاوزاعي
واخرجه ابن ماجه عن محمد بن الصباح عن الوليد بن مسلم عن الاوزاعي ذكر معناه في
قوله مثل فلان لم يدرك من هو والظاهر ان الابهام من احد الرواة وقال بعضهم وكان الابهام
مثل هذا القصد المستر عليه ويحتدل ان يكون النبي صلى الله تعالى عليه وسلم لم يقصد شخصاً معينا وانما
اراد تفير عبد الله بن عمرو من الصنيع المذكور قلت كل ذلك غير موجه اما قوله المستر عليه فغير سديد
لان قيام الليل لم يكن فرضا على فلان المذكور فلا يكون بتركه عاميا حتى يستر عليه واما قوله
ويحتدل الى آخره فابعد من الاول على ما لا يخفى لان الشخص اذا لم يكن معنا كيف ينفر غيره عن

ص * باب * فضل من تعار من الليل فصلى ش * اى هذا باب في بيان فضل
 من تعار وتعار بفتح التاء المشناة من فوق والعين المهملة وبعد الالفراء مشددة واصله تعارر لانه
 على وزن تعار ولما اجتمعت الراء ادغمت احدهما في الاخرى وقال ابن سيدة عن الفليلم بعر حرارا
 وعار معارة وعرار اصاح والتعار السهر والتقلب على الفراش ليلا مع كلام وفي الموعب يقال منه تعار
 يتعار ويقال لا يكون ذلك الامع كلام وصوت وقال ابن النين ظاهر الحديث ان تعارا استيقظ لانه قال
 من تعار فقال فغطف القول بالفاء على تعار وقيل تعار تقلب في فراشه ولا يكون الا بقطعة مع كلام
 يرفع به صوته عند انبساطه وتمطيه وقيل الا نين عند التغطى بأثر الانبساط وعن ثعلب اختلاف
 الناس في تعار فقال قوم انبته وقال قوم تكلم وقال قوم علم وقال بعضهم تغطى وأن ص
 حدثنا صدقة قال اخبرنا الوليد هو ابن مسلم حدثنا الاوزاعي قال حدثنا عمير بن هاني قال حدثني
 جنادة بن ابي امية قال حدثني عبادة بن الصامت عن النبي صلى الله تعالى عليه وسلم قال من تعار
 من الليل فقال لا اله الا الله وحده لا شريك له له الملك وله الحمد وهو على كل شى قدير الحمد لله سبحان
 الله ولا اله الا الله والله اكبر ولا حول ولا قوة الا بالله ثم قال اللهم اغفر لي اودما استجب له فان
 توضأ قبلت صلاته ش * مطابقته للترجمة ظاهرة لانها جزء منه فان قلت ليس في الحديث
 الا القبول والترجمة في فضل الصلاة قلت اذا قبلت ثبت لها الفضل ذكر رجاله * وهم ستة
 * الاول صدقة بن الفضل ابو الفضل المروزي مر في كتاب السلم * الثاني الوليد بن مسلم
 ابو العباس القرشي الدمشقي مر في الصلاة * الثالث عبد الرحمن بن عمرو الاوزاعي *
 الرابع عمير بالتصغير ابن هاني بالنون بين الالف والهزة الدمشقي العبسي قال الترمذي حدثنا علي بن
 حجر قال حدثنا مسلم بن عمرو قال كان عمير بن هاني يصلي كل يوم الف سجدة ويسبح كل يوم مائة
 الف تسبيحة قل سنة سبع وعشرين ومائة * الخامس جنادة بضم الجيم وتخفيف النون ابن ابي
 امية الازدي سم الزهراني ويقال الدوسي ابو عبد الله الشامي واسم ابي امية كثير وقال خليفة
 اسمه مالك له ولابه صحبة ويقال لاصحبه له وقال الجلي شامي تابعي ثقة من كبار التابعين سكن
 الاردن قال الواحدى مات سنة ثمانين وكذا قال خليفة * السادس عبادة بن الصامت رضى الله
 تعالى عنه * ذكر لطائف اسناده * فيه التحديث بصيغة الجمع في ثلاثة مواضع وبصيغة الافراد
 في موضعين وفيه الاخبار بصيغة الجمع في موضع واحد وفيه القول في اربعة مواضع وفيه ان
 رجاله كلهم شاميون غير ان شيخه مروزي وفيه رواية الصحابي عن الصحابي على قول من يقول
 بصحبة جنادة وفيه رواية النابعي عن الصحابي على قول من يقول لاصحبه لجناده وفيه ان شيخه
 من افراد * ذكر من اخرجه غيره * اخرجه ابوداود في الادب عن عبد الرحمن بن ابراهيم
 الدمشقي واخرجه النسائي في اليوم واليلة عن محمد بن مصفى واخرجه الترمذي في الدعوات عن محمد
 ابن عبد العزيز بن ابي رزمة واخرجه ابن ماجه في الدعاء عن عبد الرحمن بن ابراهيم المذكور
 * ذكر معناه * قوله لا اله الا الله وحده لا شريك له له الملك وله الحمد وهو على كل شى قدير روى عنه
 صلى الله تعالى عليه وسلم انه قال فيه انه خير ما قلت انا والنيون من قبلى وروى عنه ابو هريرة رضى الله
 تعالى عنه انه قال من قال ذلك في يوم مائة مرة كانت له عدل عشر رقاب وكتبت له مائة حسنة ومحبت عنه
 مائة سيئة وكانت له حرز من الشيطان يومه ذلك حتى يمسي ولم يأت احدا بفضل مما جاء الا احده عمل اكثر

لطائف اسناده فيه التحديث بصيغة الجمع في موضعين وفيه العنينة في موضعين وفيه السماع وفيه القول في ثلاثة مواضع وفيه ان شيخه من افراده وفيه ان سفيان وعمرا واما العباس مكيون وفيه عن عمرو عن ابي العباس وفي رواية الحميدي في مسنده عن سفيان حدثنا عمرو سمعت ابا العباس ذكر تعدد موضعه ومن اخرجه غيره ذكر اخرجه البخاري ايضا في الصوم عن عمرو بن علي وفي احاديث الانبياء عليهم الصلاة والسلام عن خلاد بن يحيى واخرجه مسلم في الصوم عن ابي بكر بن ابي شيبة عن سفيان نحو حديث علي وعن محمد بن رافع عن عبد الرزاق وعن محمد بن حاتم وعن عبد الله بن معاذ وعن ابي كريب واخرجه الترمذي فيه عن هناد عن وكيع وفي بعض النسخ عن قتيبة بدل هناد واخرجه النسائي فيه عن علي بن الحسن الدرهمي وعن محمد بن عبد الله بن علي وعن ابراهيم بن الحسن وعن محمد بن عبيد الله وعن محمد بن بشار وعن احمد بن ابراهيم واخرجه ابن ماجه فيه عن علي بن محمد بالقصة ذكر معناه قوله الما خبر الهمة للاستفهام ولكنه خرج عن الاستفهام الحقيقي فعناه هنا محل الخطاب على الاقرار بما رقد استقر عنده ثبوته وقوله اخبر على صيغة المجهرول لنفس المتكلم وحده قوله انك بفتح الهمة لانه مفعول ثان للاخبار قوله الليل منصوب على الظرفية وكذلك النهار قوله هجمت بفتح اى غارت او ضف بصرها لكثرة السهر قوله ونفدت بفتح النون وكسر الفاء اى كلت واعيت وقيد الشيخ قطب الدين بفتح الفاء وحكى الاسمعيلى ان ابا يعلى رواه بالناء المشاة من فوق بدل النون وقال انه ضعيف وزاد الداودي بعده قوله هجمت عينك ونحل جسمك ونفدت نفسك قوله وان لنفسك حقا يعنى ما يحتاج اليه من الضرورات البشرية بما اباحه الله الى الانسان من الاكل والشرب والراحة التى يقوم بها بدنه لتكون اعون على عبادة ربه قوله ولا هلك حقا يعنى من النظر لهم فيما لا بد لهم منه من امور الدنيا والآخرة والمراد من الاهل الزوجة او اعم من ذلك ممن تلزمه نفقته وسياقى فى الصيام زيادة فيدمن وجه آخر نحو قوله وان لعينك عليك حقا وفي رواية فان لزورك عليك حقا المراد من الزور الضيف قوله حقا فى الموضعين بالنصب لانه اسم ان وخبره مقدم عليه وهو رواية الاكثرين وفي رواية كريمة بالرفع فيها ووجهه ان يكون حق مرفوعا على الابتداء وقوله لنفسك مقدما خبره والجملة خبر ان واسم ان ضمير الشأن محذوفا تقديره ان الشأن لنفسك حق ونظيره قوله صلى الله تعالى عليه وسلم ان من اشد الناس عذابا يوم القيامة المصورون الاصل انه اى ان الشأن قوله فصم وافطر اى اذا كان الامر كذلك فصم فى بعض الايام وافطر فى بعضها وكان هذا اشارة الى صوم داود عليه الصلاة والسلام قوله وتم بضم القاف امر من قام بالليل لاجل العبادة اى فى بعض الليل او فى بعض الايام قوله وتم بفتح النون امر من النوم اى فى بعض الليل وهذا كله امر ندى وارشاد ذكر ما يستفاد منه قوله فيه جواز تحديث المرء بما عزم عليه من فعل الخير قوله وفيه تفقد الامام امور رعيته كلياتها وجزئياتها وتعليمهم ما يصلحهم قوله وفيه تعليل الحكم لمن فيه اهلية ذلك قوله وفيه ان الاولى فى العبادة تقديم الواجبات على المندوبات قوله وفيه ان من تكلف الزيادة وتحمل المشقة على ما طبع عليه يقع له الخلل فى الغالب وربما يغلب ويعجز قوله وفيه الحض على ملازمة العبادة من غير تحمل المشقة المؤدية الى الترك لانه صلى الله تعالى عليه وسلم مع كراهيته التشديد لعبد الله بن عمرو على نفسه حض على الاقتصاد فى العبادة كانه قال له اجمع بين المصلحتين فلا تترك حق العبادة ولا المندوب بالكلية ولا تضع حق نفسك واهلك وزورك

تعالى عليه وسلم ان اخالكم لا يقول الرفث اى الباطل من القول والفحش انما قال ذلك حين انشد
عبد الرحمن بن رواحة الايات المذكورة فدل ذلك ان حسن الشعر محمود كحسن الكلام فظهر من
ذلك ان قوله صلى الله تعالى عليه وسلم لان يمتلى خوف احدكم فيمحا حتى يريه خيره من ان يمتلى شعرا انما
يراد به الشعر الذى فيه الباطل والهجو من القول لانه صلى الله تعالى عليه وسلم قد نفي عن ابن
رواحه بقوله هذه الايات قول الرفث فاذا لم يكن من الرفث فهو في حين الحق والحق مرغوب
فيه مأجور عليه صاحبه وقال بعضهم ليس في سياق الحديث ما يشعر بأن ذلك من قوله صلى الله تعالى
عليه وسلم بل هو ظاهر انه كلام ابي هريرة قلت الذى يستخرج المراد من معنى التركيب على وفق
ما يفتضيه من حيث الاعراب يعلم ان القائل هو النبى صلى الله تعالى عليه وسلم وابو هريرة ناقل له
وانه مدح من النبى صلى الله تعالى عليه وسلم لابر رواحة وبيان ان من الشعر ما هو حسن وان كل الشعر
ليس بمدحوم قوله يعنى بذلك يعنى يريد بقوله ان اخالكم عبد الله بن رواحة وقائل هذا التفسير
يحتمل ان يكون الهينم ويحتمل ان يكون الزهرى والاول اوجه وعبد الله بن رواحة بفتح الراء وتخفيف
الواو وفتح الحاء الممثلة ابن ثعلبة بن امرئ القيس بن عمرو الانصارى الخزرجى من بنى الحارث
يكنى اباحمد ويقال ابا رواحة ويقال اباعمر وكن بقية بنى الحارث من الخزرج شهد بدر او احدا
وسائر المشاهد مع رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم الا الفتح وما بعده لانه قتل قبله وهو احد الامراء
في غزوة موتة وكان سنة ثمان من الهجرة واستشهد فيها ففى اى وفيما رسول الله الى آخره بيان
لما قاله عبد الله بن رواحة والمذكور هنا ثلاثة ايات وهى من الطويل واجزؤه
ثمانية وهى فعولن مفاعيل الى آخره قوله وفيما اى بينا رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم قوله
يتلو كتابه اراد به القرآن والجملة حالية قوله اذا انشق كذا هو في رواية الاكثرين وفي رواية
ابى الوقت كما انشق قوله معروف فاعل انشق قوله ساطع صفة لمعروف ومن الفجر بيان له
وهو من ساطع الصبح اذا ارتفع وكذا سطعت الرايحة والفسار واراد به انه يتلو كتاب الله
وقت انشقاق الوقت الساطع من الفجر قوله الهدى مفعول مان لارانا ففراء بعد الصبح
اى بعد الضلالة ولفظ العمى مستعار منها قوله به اى بالنبى صلى الله تعالى عليه وسلم ففراء يخافى اى
يباعد وهى جملة حاله ومحافته جنبه عن الفراش كناية عن صلاته بالليل قوله اذا استقلت
اى حين استقلت بالمشرىكين المضاجع جمع مضجع وكأنه لمح به الى قوله تعالى (تجافى جنوبهم عن
المضاجع يدعون ربهم خوفا وطمعا ومما رزقناهم ينفقون) قوله تجافى اى ترتفع وتنحى عن المضاجع
عن الفرش ومواضع النوم يدعون ربهم اى داعين ربهم عابدين له لاجل خوفهم من سخطه وطعهم
في رحته وقال ابن عباس تجافى جنوبهم لذكر الله كلما استيقظوا ذكروا الله اما في الصلاة
واما في قيام او قعود وعلى جنوبهم فهم لا يزالون يذكرون الله وعن مالك بن دينار سألت انس
عن قوله تعالى تجافى جنوبهم فقال انس كان انس من اصحاب رسول الله صلى الله تعالى عليه
وسلم يصلون من صلاة المغرب الى صلاة العشاء الآخرة فانزل الله تعالى تجافى جنوبهم عن المضاجع
وعن ابي الدرداء والضحاك انها صلاة العشاء والصبح في جماعة قوله ينفقون اى يتصدقون
وقبل يركون ص تابعه عقيل شىء اى تابع بونس عقيل بضم العين ابن خالد الا بلى
وفي رواية ابن شهاب عن الهيثم رواية عقيل هذه اخرجها الطبرانى في الكبير من طريق سلامة بن

من عمله ذلك قوله الحمد لله سبحان الله زاد في رواية كريمة ولا اله الا الله وكذا عند الاسمعيلى ولم يختلف الروايات في البخارى على تقديم الحمد على التسبيح وعند الاسمعيلى على العكس والظاهر انه من تصرف الرواة واخرج مالك عن سعيد بن المسيب انه قال الباقيات الصالحات قول العبد ذلك بزيادة لا اله الا الله وروى عن ابن عباس هن سبحان الله والحمد لله ولا اله الا الله والله اكبر جعلها اربعا قوله ثم قال اللهم اغفرلى اودعا كذا فيه بالشك ويحتمل ان يكون كلمة اول التنويع ولكن يعضد الوجه الاول ما عند الاسمعيلى بلفظ ثم قال رب اغفرلى غفرله او قال فدعا استجيب له شك الوليد بن مسلم قوله استجيب له كذا في رواية الاصيلي بزيادة وليس في رواية غيره لفظ له قوله فان توضأ قبلت صلاته تقديره فان توضأ وصلى قبلت صلاته وكذا هو في رواية ابي ذر وابي الوقت فان توضأ وصلى وكذا عند الاسمعيلى وزاد في اوله فان هو عزم فقام فتوضأ وصلى وقال ابن بطال وعبد الله تعالى على لسان نبيه صلى الله تعالى عليه وسلم ان من استيقظ من نومه لهجا لسانه بتوحيد الله والاذعان له بالملك والاعتراف بنعمته بحمده عليها وينزهه عما لا يليق به بتسليمه والخضوع له بالنكس والتسليم له بالبحر عن القدرة الابعة انه اذا دعاه اجابه واذا صلى قبلت صلاته فينبغي لمن بلغه هذا الحديث ان يفتن به العمل ويخلص نيته لربه تعالى في ص حديثنا يحيى بن بكير قال اخبرنا الليث عن يونس عن ابن شهاب قال حدثنا الهيثم بن ابي سنان انه سمع ابا هريرة وهو يقص في قصصه وهو يذكر رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم ان اخالككم لا يقول الرفث يعني بذلك عبد الله بن رواحة : وفيما رسول الله يلو كتابه اذا انشق معروف من الفجر ساطع * ارانا الهدي بعد المعنى فقلوبنا به مواقف ان ما قال واقع : يبيت يحافى جنبه عن فراشه اذا استنقلت بالنسر كين المضاجع ش مطابقتها للرجة في قوله يبيت يحافى جنبه عن فراشه لان مجافاة جنبه عن الفراش وهو ابعاده عنه بسبب التعار وكان ذلك اما للصلاة واما للذكر وقراءة القرآن في ذكر رجاله : وشيئ سنة الاول يحيى بن بكير هو يحيى بن عبد الله بن بكير ابو زكريا : الثاني الليث بن سعد : الثالث يونس بن يزيد : الرابع محمد بن مسلم بن شهاب الزهري : الخامس الهيثم بفتح الهاء وسكون الياء آخر الحروف وفتح التاء المثلثة وفي آخره ميم ابن ابي سنان بكسر السين المهملة وبالونين بينهما الف السادس ابو هريرة رضى الله تعالى عنه في ذكر لطائف اسناده في الحديث بصيغة الجمع في دلالة مواضع وفيه الغنعة في موضعين وفيه السماع وفيه القول في موضعين وفيه ان يحيى والليث مصريان ويونس ابلي وابن شهاب والهيثم مديان وفيه ان شيخه مذكور بنسبته الى جده وفيه ان الهيثم من افراده وفيه روايد التابعي عن التابعي عن الصحابي والحديث اخرج البخارى ايضا في الادب عن اصمغ بن الفرج في ذكر معناه * قوله وهو يقص جلة اسمية وقعت حالا الى الهيثم سمع ابا هريرة حال كونه يقص من قص يقص قصا وقصا بفتح القاف والقص في اللغة البيان والقاص هو الذي يذكر الاخبار والحكايات قولا في قصصه بكسر القاف جمع قصة ويجوز الفتح والمعنى سمع الهيثم ابا هريرة وهو يقص في جلة قصصه اى مواعظه التي كان يذكر بها اصحابه ويتعلق الجارو المجرور بقوله سمع قوله وهو يذكر جلة حالية ايضا اى والحال ان ابا هريرة يذكر رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم قوله ان اخالككم القائل لهذا هو رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم والمعنى ان الهيثم سمع ابا هريرة يقول وهو يعظ وانجر كلامه الى ان ذكر رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم وذكر ما قاله من قوله صلى الله

الدمياطى توأطأت بالسهمز وسعناه توافققت قواله فليحرها في العشر الاواخر هكذا رواية الكشميني
وفي رواية غيره من العشر الاواخر **ص** باب **هـ** المداومة في ركعتي الفجر **ش**
اي هذا باب في بيان المداومة في ركعتي صلاة الفجر سفرا وحضرا **ص** حدثنا عبد الله
ابن يزيد قال حدثنا سعيد هو ابن ابي ايوب قال حدثني جعفر بن ربيعة عن عراك بن مالك عن ابي
سلمة عن عائشة رضي الله تعالى عنها قالت صلى النبي صلى الله تعالى عليه وسلم العشاء ثم صلى
ثمان ركعات وركعتين جالسا وركعتين بين الدائنين ولم يكن يدعهما ابدا **ش** مطابقتها في قوله
ولم يكن يدعهما ابدا فانهم **ذكر رجاله** وهم ستة **الاول** عبد الله بن يزيد من الزيادة
ابو عبد الرحمن مرفي باب بين كل اداين صلاة **الثاني** سعيد بن ابي ايوب واسم ابي ايوب مقلص
بكسر الميم وسكون القاف وبالصاد المهملة مات سنة تسع واربعين ومائة **الثالث** جعفر بن ربيع
ابن شرحبيل القرشي مات سنة خمس اوست وثلاثين ومائة **الرابع** عراك بكسر العين المهملة وتخفيف
الراء وبالكاف ابن مالك مرفي باب الصلاة على الفراش **الخامس** ابو سلمة بن عبد الرحمن **السادس**
ام المؤمنين عائشة **ذكر لطائف اسناده** فيه التحديث بصيغة الجمع في موضعين وبصيغة
الافراد في موضع وفيه العنونة في ثلاثة مواضع وفيه القول في ثلاثة مواضع وفيه ان شيخه من ناحية
البصرة سكن مكة وسعيد مصري وجعفر من اهل مصر وعراك وابو سلمة مديان **قوله** عن
عراك بن مالك عن ابي سلمة خالفه الليث عن يزيد بن ابي حبيب فرواه عن جعفر بن ربيعة عن ابي
سلمة لم يذكر بينهما احدا اخرجه احد والنسائي وكأن جعفرا أخذه عن ابي سلمة بواسطة ثم حمله
عنه ولبيد شيخ البخاري اسناد آخر فيه رواه عن عراك بن مالك عن عروة عن عائشة اخرجه مسلم
فكان لعراك فيه شبحان والذي رواه مسلم من طريق عراك فقال حدثني قتيبة بن سعيد قال حدثنا
ليث عن يزيد بن ابي حبيب عن عراك عن عروة ان عائشة اخبرته ان رسول الله صلى الله تعالى عليه
وسلم كان يصلي ثلاث عشرة ركعة بركعتي الفجر **ذكر من أخرجه غيره** اخرجه ابو داود
في الصلاة عن نصر بن علي الجهضمي وجعفر بن مسافر التميمي كلاهما عن ابي عبد الرحمن المقرئ به
واخرجه النسائي فيه عن محمد بن عبد الله بن يزيد المقرئ عن أبيه به **ذكر معناه** **قوله** ثم
صلى هذه رواية الكشميني وفي رواية غيره وصلى بواو العطف **قوله** عمان ركعات بفتح النون
وهو شاذ وفي اكثر النسخ عاني ركعات على الاصل **قوله** جالسا نصب على الحال **قوله** بين النداءين
اي الاذان للصبح والاقامة وفي رواية الليث ثم عمل حتى يؤذن بالاولى من الصبح فيرك ركعتين وسلم
من رواية يحيى بن ابي كثير عن ابي سلمة يصلي ركعتين خفيفتين بين النداء والاقامة من صلاة الصبح
قوله ولم يكن يدعهما اي لم يكن النبي صلى الله تعالى عليه وسلم يترك ركعتي الصبح اللتين بين النداءين
قوله ابدا اي دائما قيل انتصابه على الظرفية بمعنى دهر ا وقيل هو موضوع على النصب كافي طراوقاطبة
ذكر ما استفاد منه فيه تأكيده ركعتي الفجر وانهما من اشرف التطوع لمواظبته صلى الله تعالى
عليه وسلم عليهما وملازمته لهما وعند المالكية خلاف هل هي سنة او من الرغائب فالصحيح
عندهم انها سنة وهو قول جماعة من العلماء وذهب الحسن البصري الى وجوبها وهو شاذ
لا اصل له نقله صاحب التوضيح فان قلت الذي ذكرته يدل على الوجوب كما قاله الحسن
ولهذا ذكر المرغيناني عن ابي حنيفة انها واجبة وفي جامع المحبوبي روى الحسن عن ابي حنيفة

روح عن عهده عقيل بن خالد عن ابن شهاب فذكر مثل رواية يونس **ص** وقال الزبيدي اخبرني
 الزهري عن سعيد والاعرج عن ابي هريرة **ش** الزبيدي بضم الزاي وقبح الباء الموحدة
 وسكون الياء آخر الحروف وكسر الدال المهملة هو محمد بن الوليد الحمصي والزهري هو محمد بن
 مسلم وسعيد هو ابن المسيب والاعرج هو عبد الرحمن بن هرمز وأشار البخاري بهذا الى ان في الاسناد
 المذكور اختلافا على الزهري فان يونس وعقيل اتفقا على ان شيخ الزهري فيه هو الهيثم ابن ابي
 سنان وخالفهما الزبيدي حيث جعل شيخ الزهري فيه سعيد بن المسيب وعبد الرحمن بن هرمز
 فالطريقان صحيحان لان كلهم حفاظ ثقات ولكن الطريق الاول ارجح لمتابعة عقيل ليونس بخلاف
 طريق الزبيدي **قوله** وقال الزبيدي معلق وصله البخاري في التاريخ الصغير والطبراني في الكبير
 ايضا من طريق عبد الله بن سالم الحمصي عنه ولفظه ان ابا هريرة كان يقول في قصصه ان ابا حاتم كان يقول
 شعر ليس بالرفث وهو عبد الله بن رواحة فذكر الايات قال بعضهم هو بين ان قوله في الرواية الاولى
 من كلام ابي هريرة موقوفا بخلاف ما جزم به ابن بطال قلت يحتمل ان ابا هريرة لما كان في اثناء وعظه
 اجري ذكر ما قاله صلى الله تعالى عليه وسلم في مدح عبد الله بن رواحة ولكنه طوى اسناده الى
 النبي صلى الله تعالى عليه وسلم وكثيرا ما كانت الصحابة يفعلون هكذا فدل هذا وان كان موقوفا
 في الصورة ففي الحقيقة هو موصول **ص** حدثنا ابو النعمان حدثنا حجاج بن زيد عن ايوب عن
 نافع عن ابن عمر قال رأيت علي عهد النبي صلى الله تعالى عليه وسلم كأن يدي قطعة استبرق فكأنني
 لا اريد مكانا من الجنة الا طارت اليه ورأيت كأن اثنين أتيا ان يذهبا بي الى النار فلقاهما ملك
 فقال لم ترع خليا عنه فقصت حفصة على النبي صلى الله تعالى عليه وسلم احدي رؤيائي فقال النبي صلى الله
 تعالى عليه وسلم نعم الرجل عبد الله لو كان يصلي من الليل فكان عبد الله يصلي من الليل و كانوا
 لا يزالون يقصون على النبي صلى الله تعالى عليه وسلم الرؤيا انهما في الليل السابعة من العشر الاواخر
 فقال النبي صلى الله تعالى عليه وسلم اري رؤياكم قد تواطت في العشر الاواخر فن كان متحررها
 فليتحرها في العشر الاواخر **ش** مطابقته للترجمة تؤخذ من قوله فكان عبد الله يصلي
 من الليل وكانت صلاته خالبا بعد ان تعار من الليل فهذا عين الترجمة * ورجاله قد ذكروا غير مرة
 وابو النعمان محمد بن الفضل السدوسي وايوب هو السخيتاني * والحديث اخرجه البخاري ايضا في
 التعبير عن معلى بن اسد عن وهيب واخرجه مسلم في الفضائل عن خلف بن هشام وابي الربيع الزهراني
 وابي كامل الجعدي ثلاثتهم عن حجاج واخرجه الترمذي في المناقب عن احمد بن منيع عن اسمعيل بن
 علية واخرجه النسائي فيه وفي الرؤيا عن محمد بن يحيى بن محمد عن احمد بن عبد الله وعن الحارث بن
 عمير اربعتهم عنه به **قوله** استبرق بفتح الهمزة وهو الديباج الغليظ فارسي معرب **قوله** طارت اليه وفي
 التعبير بلفظ الاطارت بي اليه **قوله** كأن اثنين بكسر الهمزة وسكون الدال المثلثة وقبح النون ويروى كأن
 آتين على صيغة اسم الفاعل للثنائية من الايتان **قوله** يذهبا بي من الازهار من باب الافعال ويروى من الذهاب
 متعد بحرف الجر والفرق بينهما انه لا بد في الثاني من المصاحبة **قوله** لم ترع مجهول مضارع الروع اي
 لا يكون بك خوف **قوله** رؤيائي اسم جنس مضاف الى ياء المتكلم ويروى مثني مضاف اليه مدغم **قوله**
 فكان عبد الله يصلي من الليل كلام نافع **قوله** و كانوا اي الصحابة رضي الله تعالى عنهم **قوله** انها اي ليلة القدر
قوله قد تواطت هكذا في جميع النسخ واصله مهموز اي تواطأت على وزن تفاعلت لكنه سهل وفي اصل

ركعتي الفجر اضطجع على شقه الايمن ش  مطابقته للترجمة ظاهرة وشيخه وشيخه قد دكروا في الباب السابق وابو الاسود ضد الايض اسمه محمد بن عبد الرحمن المشهور ببيتهم عروة مرفى باب الجنب يتوضؤ وعروة بن الزبير ابن العوام  الكلام في هذا الباب على أنواع  الاول ان هذا الحديث يدل على ان اضطجاع بعد ركعتي الفجر وفي رواية مسلم عنها كان النبي صلى الله تعالى عليه وسلم اذا صلى ركعتي الفجر فان كنت مستيقظة حدثني والا اضطجع فهذا يدل على انه تارة يضطجع قبل وتارة بعد وتارة لا يضطجع وحديث ابن عباس الذي مضى في باب ما جاء في الوتر يدل على انه قبلهما لانه قال فيه ثم صلى ركعتين فذكره مكررا ثم قال ثم اوتر ثم اضطجع حتى جاء المؤذن فقام فصلى ركعتين ثم خرج فصلى الصبح وهذا يصرح بأن اضطجاعه كان قبل ركعتي الفجر وروى عن ابن عباس ايضا انه كان اذا صلى ركعتي الفجر اضطجع والتوفيق بين هذه الروايات ان الرواية التي تدل على انه قبل ركعتي الفجر لا يستلزم نفيه بعدهما وكذلك الرواية التي تدل على انه بعدهما لا تستلزم نفيه قبلهما او يحتمل تركها اياه قبلهما او بعدهما على بيان الجواز اذا ثبت الترك واذا امكن الجمع بين الاحاديث المخالف بعضها بعضا في الظاهر تحتمل على وجه التوفيق بينهما لان العمل بالكل مع الامكان اولى من ايهما ببعضها  النوع الثاني في ان هذه الضبعة سنة او مستحبة او واجبة او غير ذلك ففيه اختلاف العلماء من الصحابة والتابعين ومن بعدهم على ستة اقوال  احدها انه سنة واليه ذهب الشافعي واصحابه وقال النووي في شرح مسلم والصحيح او الصواب ان اضطجاع بعد سنة الفجر سنة وقال البيهقي في السنن وقد اشار الشافعي الى ان اضطجاع المنقول في الاحاديث للفصل بين النافلة والفريضة وسواء كان ذلك الفصل بالاضطجاع او بالتحدث او التحول من ذلك المكان الى غيره أو غيره والاضطجاع غير متعين في ذلك وقال النووي في شرح المذهب المختار اضطجاع  القول الثاني انه مستحب وروى ذلك عن جماعة من الصحابة وهم ابو موسى الاشعري ورافع بن خديج وانس بن مالك وابو هريرة واليه ذهب جماعة من التابعين وهم محمد بن سيرين وعروة وسعيد بن المسيب والقاسم بن محمد وعروة بن الزبير وابوبكر بن عبد الرحمن وخارجة بن زيد بن ثابت وعبيد الله بن عبد الله بن عتبة وسليمان بن يسار وكانوا يضطجعون على ايمانهم بين ركعتي الفجر وصلاة الصبح  القول الثالث انه واجب مفترض لابد من الاتيان به وهو قول ابى محمد بن حزم فقال ومن ركع ركعتي الفجر لم تجزه صلاة الصبح الا بان يضطجع على جنبه الايمن بين سلامه من ركعتي الفجر وبين تكبيره لصلاة الصبح وسواء ترك الضبعة عمدا او نسيانا وسواء صلاها في وقتها او صلاها قاضيا لها من نسيان او نوم وان لم يصل ركعتي الفجر لم يلزمه ان يضطجع واستدل فيه بما رواه ابو داود حدثنا مسدد وابو كامل وعبيد الله بن عمرو بن عيسى قالوا حدثنا عبد الواحد حدثنا الاعمش عن ابى صالح عن ابى هريرة قال قال رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم اذا صلى احدكم الركعتين قبل الصبح فليضطجع على يمينه ورواه الترمذي ايضا وقال حديث حسن صحيح غريب وروى ابن ماجه من حديث سهيل بن ابى صالح عن ابيه عن ابى هريرة رضى الله تعالى عنه كان رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم اذا صلى ركعتي الفجر اضطجع فا رواه ابو داود يخبر عن امره وما رواه ابن ماجه يخبر عن فعله واجابوا عن هذا بأجوبة  الاول ان عبد الواحد الراوى عن الاعمش قد تكلم فيه فعن يحيى انه ليس بشئ وعن عمرو بن على الفلاس سمعت ابا داود قال عمدا عبد الواحد الى احاديث كان يرسلها الاعمش فوصلها يقول حدثنا الاعمش حدثنا مجاهد

انه قال لو صلى سنة الفجر قاعدا بلا عذر لا يجوز قلت انما لم يقل بوجوبها لانه صلى الله تعالى عليه وسلم ساقها مع سائر السنن في حديث المنابر هكذا قال اصحابنا وليس فيه ما يشفي العليل وقد روى احاديث كثيرة في ركعتي الفجر منها ما رواه ابو داود من حديث ابي هريرة عن النبي صلى الله تعالى عليه وسلم قال لا تدعوا ركعتي الفجر ولو طردتكم الخيل اى الفرسان وهذا كناية عن المبالغة وحث عظيم على مواظبتهم ما به استدلال اصحابنا ان الرجل اذا انتهى الى الامام في صلاة الفجر وهو لم يصل الفجر ان خشى ان تقوته ركعة ويدرك الاخرى يصلى ركعتي الفجر عند باب المسجد ثم يدخل ولا يتركهما واما اذا خشى فوت الفرض فحينئذ يدخل مع الامام ولا يصلى * ثم اختلف العلماء في الوقت الذى يقضيهما فيه فآظهر اقوال الشافعي يقضى مؤبدا ولو بعد الصبح وهو قول عطاء وطاوس ورواية عن ابن عمر وابى ذلك مالك ونقله ابن بطال عن اكثر العلماء وقالت طائفة بقضيهما بعد طلوع الشمس روى ذلك عن ابن عمر والقاسم ابن محمد وهو قول الاوزاعي واحمد واسحق وابى ثور ورواية البويطى عن الشافعي وقال مالك ومحمد بن الحسن يقضيهما بعد الطلوع ان احب وقال ابو حنيفة وابو يوسف لا يقضيهما * ومنها ما رواه مسلم من حديث سعيد بن هشام عن عائشة عن النبي صلى الله تعالى عليه وسلم قال ركعتا الفجر خير من الدنيا وما فيها ورواه الترمذى نحوه وقال حديث حسن صحيح وروى مسلم ايضا من حديث سعيد بن هشام عن عائشة عن النبي صلى الله تعالى عليه وسلم انه قال في ستان الركعتين عند طلوع الفجر لهما احب من الدنيا جميعا * ومنها ما رواه ابو داود من حديث ابي زيادة الكندي عن بلال رضى الله تعالى عنه انه حدثه انه اتى النبي صلى الله تعالى عليه وسلم ليؤذنه بصلاة الغداة الحديث وفيه ان بلالا قال له اصبحت جدا قال اصبحت جدا قال لو اصبحت اكثر مما اصبحت لركعتها واحسنتها واجلستها * ومنها ما رواه الترمذى من حديث يسار مولى ابن عمر عن ابن عمر ان رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم قال لا صلاة بعد الفجر الا سجدتين وقال الترمذى معنى هذا الحديث لا صلاة بعد طلوع الفجر الا ركعتي الفجر * ومنها ما رواه الطبراني رحمه الله من رواية مطر الوراق عن عمرو بن شعيب عن أبيه عن حده ان النبي صلى الله تعالى عليه وسلم قال لا صلاة اذا طلع الفجر الا ركعتين * ومنها ما رواه مسلم والنسائي من رواية زيد بن محمد عن نافع عن ابن عمر عن حفصة قالت كان رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم اذا طلع الفجر لا يصلى الا ركعتين خميتين * ومنها ما رواه ابن عدى في الكامل من روايه رسيدين كريب عن أبيه عن جده عن ابن عباس عن النبي صلى الله تعالى عليه وسلم في قوله سبحانه وتعالى (ومن الليل فسجده وادبار النجوم) قال ركعتين قبل الفجر * ومنها ما رواه من حديث قيس بن فهذراة النبي صلى الله تعالى عليه وسلم يصلى بعد صلاة الصبح ركعتين فقال يا رسول الله انى لم اكن صليت الركعتين اللتين قبلهما ففضلتهما الا ان فسكت رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم قال الترمذى هذا الحديث ليس بمتصل واخرجه ابن ابى خزيمة في صحيحه ولفظه ما هاتان الركعتان قال يا رسول الله ركعتا الفجر لم اكن اصليهما فهما هاتان قال فسكت عنه * ومنها حديث عائشة وسبأ بنى ان شاء الله تعالى ص

باب * الضجعة على الشق الايمن بعد ركعتي الفجر ش * اى هذا باب في بيان الضجعة الى آخره والضجعة بفتح الضاد المعجمة وتسرها والفرق بينهما ان الكسري يدل على الهيئة والفتح على المرة من ضجع بضجع ضجعا وضجوعا اذا وضع جنبه بالارض ص * حديثي عبد الله بن يزيد حدثنا سعيد بن ابى ايوب قال حدثني ابو الاسود عن عروة بن الزبير عن عائشة قالت كان النبي صلى الله تعالى عليه وسلم اذا صلى

من حيث انه صلى الله تعالى عليه وسلم كان اذا صلى ركعتي الفجر وكانت مائشة مستقيظه كان يتحدث معها ولا يضطجع فدل ذلك ان الاضطجاع لا يتعين للفصل كما ذكرنا ﴿ ذكر رجاله ﴾ وهم خمسة
 * الاول بشر بكسر الباء الموحدة وسكون الشين المجمة ابن الحكم بالخاء المهملة والكاف المفتوحين
 العبدى بسكون الباء الموحدة النيسابورى مات سنة ثمان وثلاثين ومائتين * الثانى سفيان بن عيينه
 * الثالث ابو النضر بفتح النون وسكون الضاد المجمة واسمه سالم بن ابى امية مولى عمر بن عبد الله
 ابن معمر القرشى التميمي * الرابع ابوسلمة بن عبد الرحمن بن عوف * الخامس عائشة ﴿ ذكر لطائف
 اسناده ﴾ فيه التحديث بصيغة الجمع في موضعين وبصيغة الافراد في موضع وفيه العنقة في موضعين
 وفيه القول في موضعين وفيه ان شيخه نيسابورى كما ذكرنا وسفيان مكي وسالم وابوسلمة مديان
 ﴿ ذكر تعدد موضعه ومن أخرجه غيره ﴾ أخرجه البخارى ايضا عن علي بن عبد الله وأخرجه
 مسلم فيه عن ابى بكر بن ابى شيبة وابن ابى عمر ونضر بن علي عن سفيان وأخرجه الترمذى فيه عن
 يوسف بن عيسى عن عبد الله بن ادريس كلاهما عن مالك عن ابى النضر نحوه ولفظه قالت كان النبي
 صلى الله تعالى عليه وسلم اذا صلى ركعتي الفجر فان كانت له الى حاجة كلنى والاخرج الى الصلاة وأخرجه
 ابوداود عن يحيى بن حكيم عن بشر بن عمر عن مالك بن انس بلفظ كان رسول الله صلى الله تعالى
 عليه وسلم اذا قضى صلاته من آخر الليل فان كنت مستيقظة حدثنى وان كنت نائمة ايقظنى وصلى
 الركعتين ثم اضطجع حتى يأتية المؤذن فيؤذنه بصلاة الصبح فيصلى ركعتين خفيفتين ثم يخرج الى
 الصلاة ﴿ ذكر معناه ﴾ قوله اذا صلى اى ركعتي الفجر قوله والاى وان لم اكن مستيقظة
 اضطجع قوله حتى نودى من النداء على صيغة المجهول هذا فى رواية الكشميهنى وفى رواية
 غيره حتى يؤذن بضم الياء آخر الحروف وتشديد الذال المجمة المفتوحة على صيغة المجهول
 ﴿ ذكر ما يستفاد منه ﴾ فيه الجملة لمن نفي وجوب الاضطجاع وممه استدل بعضهم على عدم استحبابه
 ورد بأنه لا يلزم من تركه صلى الله تعالى عليه وسلم حين كون عائشة مستيقظة عدم الاستحباب وانما
 تركه فى ذلك يدل على عدم الوجوب فان قلت فى رواية ابى داود من طريق مالك ان كلامه صلى الله
 تعالى عليه وسلم لعائشة كان بعد فراغه من صلاة الليل وقبل ان يصلى ركعتي الفجر قلت لآمانع
 من ان يكلمها قبل ركعتي الفجر وبعدهما وان بعض الرواة عن مالك اقتصر على هذا واقتصر بعضهم
 على الآخر وفيه انه لا بأس بالكلام بعد ركعتي الفجر مع اهله وغيرهم من الكلام المباح وهو قول
 الجمهور وهو قول مالك والشافعى وقدروى الدارقطنى فى غرائب مالك باسناده الى الوليد بن
 مسلم قال كنت مع مالك بن انس يتحدث بعد طلوع الفجر وبعد ركعتي الفجر ويفتى به انه لا بأس
 بذلك وقال ابو بكر بن العربى وليس فى السكوت فى ذلك الوقت فضل مأثور انما ذلك بعد صلاة الصبح
 الى طلوع الشمس وفى التوضيح اختلف السلف فى الكلام بعد ركعتي الفجر فقال نافع كان ابن عمر
 ربما يتكلم بعدهما وعن الحسن وابن سيرين مثله وكره الكوفيون الكلام قبل صلاة الفجر الا
 بخير وكان مالك يتكلم فى العلم بعد ركعتي الفجر فاذا سلم من الصبح لم يتكلم مع احد حتى تطلع
 الشمس وقال مجاهد رأى ابن مسعود رجلا يكلم آخر بعد ركعتي الفجر فقال اما ان تذكر الله واما ان
 تسكت وعن سعيد بن جبير مثله وقال ابراهيم كانوا يكرهون الكلام بعدها وهو قول عطاء وسئل
 جابر بن زيد هل يفرق بين صلاة الفجر وبين الركعتين قبلها بكلام قال لا الا ان يتكلم بحساجة

في كذا وكذا * الثاني ان الاعمش قد غنعن وهو مدلس * الثالث انه لما بلغ ذلك ابن عمر قال اكثر ابو هريرة على نفسه حتى حدث بهذا الحديث * الرابع ان الائمة حملوا الامر الوارد فيه على الاستحباب وقيل في رواية الترمذي عن ابي صالح عن ابي هريرة انه معلول لم يسمعه ابو صالح عن ابي هريرة وبين الاعمش وبين ابي صالح كلام ونسب هذا القول الى ابن العربي وقال الانزم سمعت احديس آل عن الاضطجاع قال ما فعله انا قلت فان فعله رجل ثم سكنت كما لم يعبه ان فعله قيل له لم لا تأخذ به قال ليس فيه حديث ثبت قلت له حديث الاعمش عن ابي صالح عن ابي هريرة قال رواه بعضهم مرسلًا فان قلت عبد الواحد بن زياد اخرج به الائمة الستة ووثقه اجدو ابو زرعة وابو حاتم ومحمد بن سعد والنسائي وابن حبان قلت سلما ذلك ولكن الاجوبة الباقية تكفي لدفع الوجوب بحديث ابي هريرة * القول الرابع انه بدعة ومن قال به من الصحابة عبد الله بن مسعود وابن عمر على اختلاف عنه فروى ابن ابي شيبة في مصنفه من رواية ابراهيم قال قال عبد الله ما بال الرجل اذا صلى الركعتين يتمك كما يتمك الدابة والحمار اذا سلم فقد فصل وروى ايضا ابن ابي شيبة من رواية مجاهد قال صحبت ابن عمر في السفر والحضر فارأته اضطجع بعد الركعتين ومن رواية سعيد بن المسيب قال رأى ابن عمر رجلا يضطجع بين الركعتين فقال احصوه ومن رواية ابي مجاز قال سألت ابن عمر عن ضجعة الرجل على يمينه بعد الركعتين قبل صلاة الفجر قال يلعب بكم الشيطان ومن رواية زيد العمى عن ابي الصديق الناجي قال رأى ابن عمر قوما اضطجعوا بعد ركعتي الفجر فارسل اليهم فنهاهم فقالوا نريد بذلك السنة فقال ابن عمر ارجع اليهم فاخبرهم انها بدعة ومن كره ذلك من التابعين الاسود بن زيد وابراهيم النخعي وقال هي ضجعة الشيطان وسعيد بن المسيب وسعيد بن جبير ومن الائمة مالك بن انس وحكاة القاضي عياض عنه وعن جمهور العلماء * القول الخامس انه خلاف الاولى روى ابن ابي شيبة في مصنفه عن الحسن انه كان لا يجبه الاضطجاع بعد ركعتي الفجر * القول السادس انه ليس مقصود الذاتية وانما المقصود الفصل بين ركعتي الفجر وبين الفريضة اما باضطجاع او حديث او غير ذلك وهو محكي عن الشافعي كما ذكرنا * النوع الثالث انه على قول من يراه مستحبا وسنة ان يكون على يمينه لورود الحديث به كذلك وهل تحصل سنة الاضطجاع بكونه على شقه اليسر ام مع القدرة على ذلك فالظاهر انه لا تحصل به السنة لعدم موافقته للامروا اما اذا كان به ضرر في الشق الايمن لا يمكن معه الاضطجاع او يمكن لكن مع مشقة فهل يضطجع على اليسار او يشير الى الاضطجاع على الجانب الايمن للعجزه عن كماله كما يفعل من عجز عن الركوع والسجود في الصلاة قال شيخنا زين الدين لم أر لأصحابنا فيه نصا وجزم ابن حزم بانه يشير الى الاضطجاع على الجانب الايمن ولا يضطجع على اليسر * النوع الرابع في الحكمة على الجانب الايمن وهي ان القلب في جهة اليسار فاذا نام على اليسار استغرق في النوم لاستراحة بذلك واذا نام على جهة اليمين تعلق في نومه فلا يستغرق * ص * باب * من تحدث بعد الركعتين ولم يضطجع ش * هـ اي هذا باب في بيان من تحدث بعد ركعتي الفجر والحال انه لم يضطجع وأشار البخاري بهذا الى ان الاضطجاع لم يكن الا لفصل بين ركعتي الفجر وبين الفريضة وان الفصل اهم من ان يكون بالاضطجاع او بالحديث او بالتحويل من مكانه * ص * حدثنا بشر بن الحكم قال حدثنا سفيان قال حدثني سالم ابو النضر عن ابي سلمة عن عائشة رضي الله تعالى عنها ان النبي صلى الله تعالى عليه وسلم كان اذا صلى فان كنت مستيقظة حدثني والاضطجع حتى نودي بالصلاة ش * مطابقتها للترجمة

عباس ومحمد بن مسلم الزهري فقد علق البخاري عنهم بقوله ويذكر ولم اقف الاعلى مارواه
ابن ابي شيبة في مصنفه عن حرمي بن عمار عن ابي خلدة قال رأيت عكرمة دخل المسجد فصلى
فيه ركعتين **ص** وقال يحيى بن سعيد الانصاري ما ادر كنت فقهاء ارضا الايسلون
في كل اثنين من النهار **ش** يحيى بن سعيد بن قيس ابو سعيد الانصاري البخاري المدني
قاضي المدينة سمع انس بن مالك وروى من كبار التابعين اقدمه ابو جعفر المنصور العراقي وولاه القضاء
بالحاشمية وقيل انه تولى القضاء بعد ادمت سنة ثلاث واربعين ومائة فقول له ارضا اربابها المدينة ومن فقهائها
ارضه الزهري ونافع وسعيد بن المسيب وعبد الرحمن بن القاسم بن محمد بن ابي بكر الصديق وجعفر بن
محمد بن علي بن الحسين بن علي بن ابي طالب رضي الله تعالى عنهم الصادق وربة بن ابي عبد الرحمن
وعبد الرحمن بن هرمز وآخرون وروى عن هؤلاء وغيرهم قول له في كل اثنين اي في كل ركعتين
ص حديثا قتيبة قال حدثنا عبد الرحمن بن ابي الموالي عن محمد بن المسكين عن جابر بن عبد الله قال
كان رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم يعلمنا الاستخارة في الامور كلها كما يعلمنا السورة من القرآن
يقول اذ هم احدكم بالامر فليركع ركعتين من غير الفريضة ثم ليقل اللهم اني استخيرك بعلمك
واستقدرك بقدرتك واسألك من فضلك العظيم فانك تقدر ولا اقدر وتعلم ولا اعلم وانت علام الغيوب
اللهم ان كنت تعلم ان هذا الامر خير لي في ديني ومعاشي وعاقبة امري اوقال عاجل امري راجله
فاقدره لي ويسره لي ثم بارك لي فيه وان كنت تعلم ان هذا الامر شر لي في ديني ومعاشي وعاقبة امري
اوقال عاجل امري راجله فاصرفه عني واصرفني عنه فاقدر لي الخير حيث كان ثم ارضني به
قال ويسمى حاجته **ش** مطابقته للترجمة في قوله فليركع ركعتين من غير الفريضة وقدمه
صلى الله تعالى عليه وسلم بركتين وهو باطلاقة يتناول كونهما بالليل او بالنهار **ش** ذكر رجاله **ش**
وهم اربعة **ش** الاول قتيبة بن سعد **ش** الثاني عبد الرحمن بن ابي الموالي بفتح الميم ابو محمد مولى
علي بن ابي طالب رضي الله تعالى عنه وفي تهذيب الكمال ان ابا الموالي اسمه زيد **ش** الثالث محمد بن المسكين
بلفظ اسم الفاعل من الانكدار ابن عبد الله ابوبكر مات سنة ثلاثين ومائة **ش** الرابع جابر بن عبد الله
رضي الله تعالى عنه **ش** ذكر لطائف اسناده **ش** فيه الحديث بصيغة الجمع في موضعين وفيه
النعنة في موضعين وفيه القول في موضعين وفيه ان عبد الرحمن بن ابي الموالي مما تمرد بحديث
الاستخارة وان البخاري تفرد به وفيه ان شيخه بلخي وعبد الرحمن ومحمد مديان **ش** ذكر تعدد
موضعه ومن اخرجه غيره **ش** اخرجه البخاري ايضا في الدعوات عن ابي مصعب مطرف بن
عبد الله وفي التوحيد عن ابراهيم بن المنذر واخرجه ابوداود في الصلاة عن القعني وعبد الرحمن
ابن مقاتل خال القعني ومحمد بن عيسى بن الطباع واخرجه الترمذي فيه والنسائي في السكاح
وفي الموت وفي اليوم والليلة جميعا عن قتيبة واخرجه ابن ماجه في الصلاة عن احمد بن يوسف السلمي
وقال الترمذي حديث جابر حديث حسن صحيح غريب لانعرفه الا من حديث عبد الرحمن بن ابي الموالي
وهو شيخ مدني ثقة روى عنه سفيان حديثا وروى عن عبد الرحمن وغير واحد من الائمة انتهى قلت حكم
الترمذي على حديث جابر بالصحة تبع البخاري في اخرجه في الصحيح وصححه ايضا ابن حبان ومع ذلك
فقد ضعفه احمد بن حنبل فقال ان حديث عبد الرحمن بن ابي الموالي في الاستخارة منكرو وقال ابن حدى
في الكمال في ترجمته والذي انكر عليه حديث الاستخارة وقد رواه غير واحد من الصحابة وقال

ان شاء ذكر هذه الآثار ابن ابي شيبة والقول الاول اولى بشهادة السنة الدائمة له ولا قول لاحد مع السنة وذكر بعض العلماء ان الحكمة في كلامه صلى الله تعالى عليه وسلم لعائشة وغيرها من نساءه بعد ركعتي الفجر ان يقع الفصل بين صلاة الفرض وصلاة النفل بكلام او اضطجاع ولذلك نهى الذي وصل بين صلاة الصبح وغيرها بقوله آ الصبح اربعا وكما جاء في الحديث الصحيح اذا صلى احدكم الجمعة فلا يصلها بصلاة حتى يتكلم او يخرج وكانه عن تقدم رمضان بصوم وعن تشييعه بصوم بتخريم صوم يوم العيد ليميز الفرض من النفل فان قلت الفصل حاصل بخروجه من حجر نساءه الى المسجد فانه كان يصلي ركعتي الفجر في بيته وقد اكنفي في الفصل في سنة الجمعة بخروجه من المسجد فينبغي ان يكتفي في الفصل بخروجه من بيته الى المسجد قلت لما كانت حجر انواجه شارعة في المسجد لم ير الفصل بالخروج منها بل فصل بالاضطجاع او بالكلام او بهما جيعا **ص**

باب ما جاء في التطوع مثنى مثنى **ش** اى هذا باب في بيان ما جاء في النفل انه يصلي مثنى مثنى يعنى ركعتين ركعتين كل ركعتين تسليمة ومثنى الثانى تأكيد لانه داخل في حده اذ معناه اثنين اثنين وعن هذا قالوا ان مثنى معدول عن اثنين اثنين فقيه العدل والصفة ثم اطلاق قوله ما جاء في التطوع مثنى مثنى يتناول تطوع الليل وتطوع النهار وقد وقع في اكثر النسخ هذا الباب بعد باب ما يقرأ في ركعتي الفجر لان الابواب المتعلقة بركعتي الفجر ستة ابواب اولها باب المداومة على ركعتي الفجر وآخرها باب ما يقرأ في ركعتي الفجر وذكر هذه السنة متوالية هو الانسب ولكن وقع هذا الباب اعنى باب ما جاء في التطوع مثنى مثنى بين هذه الابواب الستة في بعض النسخ قيل الظاهر ان ذلك وقع من بعض الرواة قلت لم يراع البخارى الترتيب بين اكثر الابواب في غير هذا الموضع وهذا ايضا من ذلك وليس يتعلق بمراعات ترتيب الابواب جل المقصود **ص** قال محمد ويذكر ذلك عن عمار وابى ذر وانس وجابر بن زيد وعكرمة والزهري **ش** قوله قال محمد هو البخارى نفسه قوله ذلك اشارة الى ما ذكره من قوله ما جاء في التطوع مثنى مثنى وقد ذكرنا ستة أنفس ثلاثة من الصحابة وهم عمار وابو ذر وانس وثلاثة من التابعين وهم جابر بن زيد وعكرمة والزهري وكل ذلك بتعليق اما عمار فقد روى عنه الطبراني في الكبير قال قال رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم اوتر قبل ان تنام وصلاة الليل مثنى مثنى وفي اسناده الربيع بن بدر وهو ضعيف واما من فعله هو فقد رواه ابن ابي شيبة من طريق عبد الرحمن بن الحارث بن همام عن عمار بن ياسر انه دخل المسجد فصلى ركعتين خفيفتين **ش** واما ابو ذر فقد روى عنه ابن ابي شيبة من فعله من طريق مالك بن اوس عنه انه دخل المسجد فأتى سارية فصلى عندها ركعتين ولم اقف على شيء روى عنه من قوله مرفوعا او موقوفام واما انس فقد روى عنه البخارى في ما مضى في باب هل يصلى الامام بمن حضر حدثنا آدم قال حدثنا شعبة قال حدثنا انس بن سيرين قال سمعت انس يقول قال رجل من الانصار انى لا استطيع الصلاة معك وكان رجلا ضخما فصنع للنبي صلى الله تعالى عليه وسلم طعاما فدعاه الى منزله فبسط له حصيرا ونضج طرف الحصير فصلى عليه ركعتين الحديث وفي هذا الباب عن عمرو بن عتبة اخرجه احمد عنه عن النبي صلى الله تعالى عليه وسلم قال صلاة الليل مثنى مثنى وعن ابن عباس روى عنه الطبراني في الكبير قال قال رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم صلاة الليل مثنى مثنى **ش** واما الثلاثة من التابعين وهم جابر بن زيد وابو الشعثاء البصرى وعكرمة مولى ابن

بقدرك قال ابن حبان ابو الفضل اسمه شبل بن الصلاء بن عبد الرحمن مستقيم الامر في الحديث وقد ضعفه ابن عدى فقال حدث بأحاديث له غير محفوظة مناكير واورده هذا الحديث وقال انه منكر لا يحدث به غير شبل * واما حديث انس فرواه الطبراني في معجمه الصغير والوسط من رواية عبد القدوس ابن حبيب عن الحسن عن انس بن مالك قال قال رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم ما خاب من استخار ولا ندم من استشار ولا مال من اقتصد وقال لم يروه عن الحسن الا عبد القدوس تفرد به ولده عبد السلام انتهى وعبد القدوس اجمعوا على تركه وكذبه الفلاس وقال ابو حاتم عبد السلام وابوه ضعيفان ذكر اختلاف الفاط حديث جابر وغيره اسنادا ومتنا في رواية للجباري في التوحيد ورواية لابي داود ايضا النصريح بسماع عبد الرحمن بن ابي الموالي عن ابن المنكر وبسماع ابن المنكر له عن جابر وقال الجباري في الدعوات في الامور كلها كالسورة من القرآن ولم يقل فيه من غير الفريضة وقال فيه ثم رضني به وقال في كتاب التوحيد كان يعلم استحبابه الاستخارة اي صلاة الاستخارة في الامور كلها وفي رواية النسائي في النكاح واستعنت بقدرتك ولم يقل ابو داود وابن ماجه في الامور كلها وزاد ابو داود بعد قوله ومعاشي ومعادي ولطبراني في الاوسط في حديث ابن مسعود واسألت من فضلك الواسع ذكر معناه قوله يعلم الاستخارة اي صلاة الاستخارة ودعاها وهي طلب الخير على وزن العنة اسم من قولك اختار الله وفي النهاية خار الله لك اي اعطاك ما هو خير لك قال والخيرة بسكون اليا اسم منه واما بالفتح فهو الاسم من قولك اختار الله ومحمد صلى الله تعالى عليه وسلم خيرة الله من خلقه يقال بالفتح والسكون وهو من باب الاستئعمال وهو في لسان العرب على معان منها سؤال الفعل والتقدير اطلب منك الخير فيما هممت به والخير هو كل من زاد نفعه على ضرره قوله في الامور كلها دليل على العموم وان المرء لا يحتقر امر الصغره وعدم الاهتمام به فيترك الاستخارة فيه قرب امر يستخف بأمره فيكون في الاقدام عليه ضرر عظيم او في تركه ولذلك قال صلى الله تعالى عليه وسلم ليسأل احدكم ربه حتى تسع نمله قوله كما يعلمنا السورة من القرآن دليل على الاهتمام بامر الاستخارة وانه متأكد مرغ فيه فان قلت كان ينبغي ان تجب الاستخارة استدلالا بتشبيه ذلك بتعليم السورة من القرآن كما استدل بعضهم على وجوب التشهد في الصلاة بقول ابن مسعود كان يعلمنا التشهد كما يعلمنا السورة من القرآن قلت الذي دل على وجوب التشهد الامر في قوله فليقل التحيات لله الحديث فان قلت هذا ايضا فيه امر وهو قوله فليركع ركعتين ثم ليقل قلت الامر في هذا معلق بالشرط وهو قوله اذا هم احدكم بالامر فان قلت انما يؤمر به عند ارادة ذلك لا مطلقا كما قال في التشهد واذا صلى احدكم فليقل التحيات لله قلت التشهد جزء من الصلاة المفروضة فيؤخذ الوجوب من قوله صلوا كما رأيتوني اصلي فاما الاستخارة فتدل على عدم وجوبها الاحاديث الصحيحة الدالة على انحصار فرض الصلاة في الخمس فان قلت فعلى هذا ينبغي ان لا يكون الوتر واجبا ومع هذا هو واجب بل المقول عن ابي حنيفة انه فرض قلت قد قامت الادلة من الخارج على وجوب الوتر كما عرف في موضعه قوله اذا هم اي اذا قصد قوله فليركع ركعتين اي فليصل ركعتين وهو ذكر الجزء و ارادة الكل لان الركوع جزء من اجزاء الصلاة قوله في غير الفريضة دليل على انه لا تحصل سنة صلاة الاستخارة بوقوع الدعاء بعد صلاة الفريضة لتقييد ذلك في النص بغير الفريضة قوله ثم ليقال اللهم الى آخره دليل على انه لا يضر تأخير

شيخنا زين الدين كان ابن عدي اراد بذلك ان لحينه هذا شاهدا من حديث غير واحد من الصحابة
 فشرح بذلك ان يكون فردا مطلقا وقد وثقه جهور اهل العلم وقال الترمذي ويحيى بن معين وابو
 داود والنسائي ثقة وقال احمد وابوزرعة وابوحاتم لا بأس به وزاد ابوزرعة صدوق وقال الترمذي
 عقيب ذكره هذا الحديث وفي الباب عن ابن مسعود وابي ايوب وقال شيخنا وفي الباب ايضا عن
 ابي بكر الصديق وابي سعيد الخدري وسعيد بن ابي وقاص وعبد الله بن عباس وعبد الله بن عمرو ابى
 هريرة وانس رضي الله تعالى عنهم * اما حديث ابن مسعود فاخرجه الطبراني في الكبير من رواية
 صالح بن موسى الطحلي عن الاعمش عن ابراهيم عن علقمة عن عبد الله قال علما رسول الله صلى الله
 تعالى عليه وسلم الاستخارة قال اذا اراد احدكم امرا فليقل اللهم اني استخيرك بعلمك فذكره ولم يقل العظيم
 وقدم قوله وتعلم على قوله وتقدروا قال فان كان هذا الذي اريد خيرا في ديني وعاقبة امرى فيسره لي
 وان كان غير ذلك خيرا لي فاقدر لي الخير حيث كان يقول ثم يعزم ورواه الطبراني ايضا من طريق
 اخرى * واما حديث ابي ايوب فاخرجه ابن حبان في صحيحه والطبراني في الكبير من رواية
 الوليد بن ابي الوليد ان ايوب بن خالد بن ابي ايوب حدثه عن أبيه عن جده ابي ايوب الانصاري ان
 رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم قال اكنتم الخطبة ثم توضع فاحسن الوضوء ثم صل ما كتب الله
 لك ثم احذر بك ومجده ثم قل اللهم انك تقدر ولا اقدر الحديث الى قوله الغيوب وبعده فان رأيت لي
 في فلانة نسيما باسمها خيرا في ديني وآخرتي فاقض لي بها او قال فاقدرها لي لفظ رواية الطبراني
 وقال ابن حبان خيرا لي في ديني وآخرتي فاقدرها لي وان كان غيرها خيرا لي منها في ديني وآخرتي
 وآخرتي فاقض لي ذلك وايوب وخالد ذكرهما ابن حبان في الثقات * واما حديث ابي بكر فاخرجه
 الترمذي في الدعوات من رواية زنفل بن عبد الله عن ابن ابي مليكة عن عائشة عن ابي بكر الصديق
 رضي الله تعالى عنهما ان النبي صلى الله تعالى عليه وسلم كان اذا اراد امرا قال اللهم خرنى واخرتنى
 وقال غريب لا نعرفه الا من حديث زنفل وهو ضعيف عند اهل الحديث * واما حديث ابي سعيد
 فاخرجه ابو يعلى الموصلي من طريق ابن اسحق حدثني عيسى بن عبد الله بن مالك عن محمد بن عمرو
 ابن عطاء بن يسار عن ابي سعيد الخدري قال سمعت رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم يقول اذا
 اراد احدكم امرا فليقل اللهم اني استخيرك بعلمك الحديث على نحو حديث جابر وقال في آخره ثم قدر لي
 الخير انما كان لاحول ولا قوة الا بالله اسناده صحيح ورواه ابن حبان ايضا في صحيحه من هذا الوجه
 * واما حديث سعد بن ابي وقاص رضي الله تعالى عنه فرواه احمد والبرار وابو يعلى في مسانيدهم
 من رواية اسمعيل بن محمد بن سعد بن ابي وقاص عن أبيه عن جده سعد بن ابي وقاص قال قال رسول الله
 صلى الله تعالى عليه وسلم من سعادة ابن آدم استخارته الله تعالى الحديث ولا يصح اسناده * واما
 حديث ابن عباس وابن عمر رضي الله تعالى عنهم فاخرجهما الطبراني في الكبير باسناده عنهما قال كان
 رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم يعلمنا الاستخارة كما يعلمنا السورة من القرآن اللهم اني استخيرك
 الحديث الى آخر قوله علام الغيوب وزاد بعده اللهم ما قضيت علي من قضاء فاجعل عاقبته الى خير
 واسناده ضعيف وفيه عبد الله بن هاني متهم بالكذب * واما حديث ابي هريرة فرواه ابن حبان في صحيحه
 من رواية ابي الفضل بن العلاء بن عبد الرحمن عن أبيه عن جده عن ابي هريرة قال قال رسول الله صلى الله
 تعالى عليه وسلم اذا اراد احدكم امرا فليقل اللهم اني استخيرك فذكره ولم يقل العظيم وفي آخره ورضي

الاستخارة كونها ركعتين فانه لا تجزئ الركعة الواحدة في الايتان بسنا الاستخارة وهل يجزئ في ذلك
 ان يصلي اربعا او اكثر بتسليمة يحتفل ان يقال يجزئ ذلك لقوله في حديث ابي ايوب ثم صل ما كتب
 الله لك فهو دال على ان الزيادة على الركعتين لا تنضر * وفيه ما كان من شفقتة صلى الله تعالى عليه وسلم
 بأمته وارشادهم الى مصالحهم دينا ودنيا وفيه في قوله فليركع ركعتين استيجاب ذلك في كل وقت
 الا وقت الكراهة وكذلك عند الشافعية في الاصح * وفيه دلالة على ان العبد لا يكون قادرا الا بالفعل
 لا قبله كما يقول القدرية وقال ابن بطال القوة والقدرة من صفات الذات والقدرة والفوة بمعنى
 واحد متوافان فالبارئ تعالى لم يزل قادرا قويا ذا قدرة وقوة قال وذكر الاشعري ان القدرة والقوة
 والاستطاعة اسم ولا يجوز ان يوصف بأنه مستطيع لعدم التوقيف بذلك وان كان قد جاء القرآن
 بالاستطاعة فقال هل يستطيع ربك واما هو خبر عنهم ولا يقتضي اثبات صفة له وفيه تصريح بعقيدته
 اهل السنة فانه نفي العلم عن العبد والقدرة وهم موجودان وذلك تناقض في بادى الرأي والحق فيه
 الاعتراف بان العلم لله تعالى والقدرة له وليس للعبد من ذلك شيء الا ما خلق له يقول يارب تقدر قل
 ان تخلق القدرة وتقدر مع خلقها وتقدر بعدها وانت على الحقيقة في الامور كائنا تصرف وبحل
 لمقدوراتك وكذلك في العلم * وفيه انه يجب على المؤمن رد الامور كلها الى الله تعالى وصرف ازمتهما
 والتبرء من الحول والقوة اليه وان لا يروم شيئا من دقيق الامور ولا جليلها حتى يسأل الله فيه ويسأله
 ان يحمله فيه على الخير ويصرف عنه الشر اذا ما بالافتقار اليه في كل امره والترامالذاته له ودينه وبره
 لا تباع سنة سيد المرسلين في الاستخارة وربما قدر ما هو خير ويراها شرأ نحو قوله تعالى (وعسى ان تكرهوا
 شيئا وهو خير لكم) وفيه في قوله وان كنت تعلم ان هذا الامر شرلي * على القدر يد الذين رعو ان الله
 لا يخلق الشر تعالى الله عما يفترون فقد بان في هذا الحديث ان الله تعالى هو المالك للنسرو الخالق له وهو
 المدعو لصرفه عن العبد من نفسه وما يقدر على استراعه دون ان يقدر الله عليه فان تلت هل يستحب
 تكرار الاستخارة في الامر الواحد الم يظهر له وجه الصواب في الفعل او الترتل ما لم ينسرح صدره لما يفعل
 قلت بلى يستحب تكرار الصلاة والدعاء لذلك وقد ورد في حديث تكرار الاستخارة سها في عمل اليوم والالة
 لابن السني من رواية ابراهيم بن البراء قال حدثني ابي عن جده قال قال رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم
 يا انس اذا هممت بأمر فاستخر ربك فيه سبع مرات ثم انظر الى الذي يسبق الى قلبك فان الخير فيه قال
 النووي في الادكار اسناده غريب * وفيه من لا عرفهم قال شيخنا زين الدين كلهم معروفون ولكن
 بعضهم معروف بالضعف الشديد وهو ابراهيم بن البراء والبراء هو ابن الضر بن انس بن مالك
 وقد ذكره في الضعفاء العقيلي وابن حبان وابن عدى والازدي قال العقيلي يحدث عن النقات
 بالبواطيل وقال ابن حبان شيخ كان يدور بالشام يحدث عن النقات بالموضوعات لا يجوز ذكره
 الاعلى مثل القدح فيه وقال ابن عدى ضعيف جدا حدث بالبواطيل فعلى هذا فالحديث ساقط
 لاجته فيه نعم قد يستدل للتكرار بأن النبي صلى الله تعالى عليه وسلم كان اذا دعا دما ثلما وقال النووي
 انه يستحب ان يقرأ في ركعتي الاستخارة في الاولى بعد الفاتحة قل يا ايها الكافرون وفي الثانية قل
 هو الله احد وقد سبقه الى ذلك الغزالي فانه ذكره في الاحياء كما ذكره النووي وقال شيخنا زين الدين
 رحمه الله لم اجد في شيء من طرق احاديث الاستخارة تعيين ما يقرأ وفيهما * حسن حديثنا المكي بن ابراهيم
 عن عبد الله بن سعيد عن عامر بن عبد الله بن الزبير عن عمرو بن سليم الزرقى سمع ابا قتادة بن ربعي الانصاري
 قال قال رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم اذا دخل احدكم المسجد فلا يجلس حتى يصلي ركعتين

دعاء الاستخارة عن الصلاة ما لم يطل الفصل **قول** بعلمك الله فيه وفي قوله بذرتك للنيل اي
بانك اعلم واقدر قاله شيخنا زين الدين وقال الكرمانى يحتمل ان تكون للاستعانة وان تكون للاستعطاف
كافى قوله (رب بما انعمت على) اي بحق علمك وقدرتك الشاملين **قول** واستقدرك اي اطلب منك ان
تجعل لى قدرة عليه **قول** واسألك من فضلك العظيم كل عطاء الرب جل جلاله فضل فانه ليس
لاحد عليه حق في نعمة ولا في شيء فكل ما يهب فهو زيادة مبتدأة من عنده لم يقابلها عناء عوض فيما مضى
ولا يقابلها فيما يستقبل فان وفق للشكر والحمد فهو نعمة منه وفضل يفتقر الى حمد وشكر وهكذا الى
غير نهاية خلاف ما تعتقده المبتدعة التي تقول انه واجب على الله تعالى ان يبتدىء العبد بالنعمة وقد
خلق له القدرة وهي باقية فيه دائماً له ابدا بعصى ويطيع **قول** وانت علام الغيوب المعنى انا اطلب
مستأنفا لا يعلم الا انت فهب لى منه ما ترى انه خير لى في دينى ومعيشتى وعاجل امرى وآجاله وهذه اربعة
اقسام خير يكون له في دينه دون دنياه وخير له في دنياه خاصة ولا تعرض في دينه وخير في العاجل
وذلك يحصل في الدنيا ولكن في الآخرة اولى وخير في الآجل وهو افضل ولكن اذا اجتمعت الاربعة
فذلك الذى ينبغي للعبد ان يسأل ربه ومن دعاء النبى صلى الله تعالى عليه وسلم اللهم اصلح دينى
الذى هو عصمة امرى واصلح لى دنياى التى فيها معاشى واصلح لى آخرتى التى اليها معادى واجعل
الحياة زيادة لى في كل خير والموت راحة لى من كل شر انك على كل شيء قدير **قول** ومعاشى المعاش والمعيشة
واحديستعملان مصدرا واسما وفي المحكم العيش الحياة عاش عيشا وعيشة ومعيشا وسعاشا وعيتوسة
ثم قال المعيش والمعاش والمعيشة ما يعاش به **قول** او قال هو شك من بعض الرواة في ان فائده لى اي فقدره
يقال قدرت الشيء اقدره بالضم والكسر قدرا من التقدير قال شهاب الدين القرافي في كتاب انوار البروق
يعين ان يراد بالتقدير هما التيسير فمناه فيسره **قول** وبارك لى فيه اي ادمه وصاعفه **قول**
واصرفه عنى واصرفنى عنه اي لاتعلق بالى به وتطابه ومن دعاء بعض اهل الطريق اللهم لاتعجب بدينى
فى طلب ما لم يقدر لى ويقال معناه طلب الاكل من وجوه انصراف ما ليس فيه خيرة عنه ولم يكتف
بسؤال صرف احد الامر من لانه قد يصرف الله خيره عن المستخير ذلك الامر بأن ينقطع طلبه له وذلك
الامر الذى ليس فيه خيرة يطلبه فربما ادركه وقد يصرف الله عن المستخير ذلك الامر ولا يصرف
قلب العبد عنه بل يبق متطلبا متشوقا الى حصوله فلا يطيب له خاطره فاذا صرف كل منهما عن الآخر
كان ذلك اكمل ولذلك قال في آخره فاقدر لى الخير حيث كان ثم رضنى به لانه اذا قدر له الخير ولم
يرض به كان مكذرا العيس آثما بعدم رضاه بما قدره الله له مع كونه خيرا له والرضى
سكون النفس الى القدر والقضاء **قول** ويسمى حاجته اي في اتناء الدعاء عند ذكرها بالكناية
عنها في قوله ان كان هذا الامر ﴿ ذكر ما يستفاد منه ﴾ فيه استحباب صلاة الاستخارة
والدعاء المأنور بعدها في الامور التى لا يدري العبد وجه الصواب فيها اما ما هو معروف خيره
كالعبادات وصنابع المعروف فلا حاجة للاستخارة فيها نعم قد يستخار في الايتان بالمادة في وقت
مخصوص كالخمس مثلا في هذه السنة لاحتمال عدوا وقتة او حصر عن الحج وكذلك يحسن ان يستخار
فى الهى عن المكر كشخص متمرعات يخشى بهيه حصول ضرر عظيم عام او خاص وان كان جاء
فى الحديث ان افضل الجهاد كلمة حق عند سلطان جائر لكن ان خفى ضررا عاما للمسلمين فلا ينكر وان خفى
على نفسه فله الانكار ولكن يسقط الوجوب ﴿ وفيه في قوله فليركع ركعتين دليل على ان السنة

لاستحضاره صورة الوجدان وحكاية عنها قوله ثم خرج يحتمل ان يكون من ثمة كلام بلال زيادة على الجواب وان يكون كلام ابن عمر قوله في وجه الكعبة اى بابها ص وقال ابو هريرة او صلى النبي صلى الله تعالى عليه وسلم بركة الضحى ش هذا قطعة من حديث ذكره في باب صلاة الضحى في الحضر قال حدثنا مسلم بن ابراهيم قال حدثنا شعبة قال حدثنا عباس هو الجري عن ابى عثمان النهدي عن ابى هريرة قال او صلى خليلي صلى الله تعالى عليه وسلم ثلاث لادعهن حتى اموت صوم ثلاثة ايام من كل شهر وصلاة الضحى ونوم على وترو ذكره ايضا في باب صيام ايام البيض قال حدثنا ابو معمر حدثنا عبد الوارث حدثنا ابو التياح قال حدثني ابو عثمان عن ابى هريرة قال او صلى خليلي صلى الله تعالى عليه وسلم ثلاث صيام ثلاثة ايام من كل شهر وركعتي الضحى وان او ترو قبل ان انا وما اخرجه مسلم في الصلاة عن شيان بن فروخ عن عبد الوارث عن ابى التياح وعن محمد بن المثني ومحمد بن بشار كلاهما عن غندر عن شعبه واخرجه النسائي فيه عن محمد بن بشار عن غندر عن محمد بن علي وعن بشر بن هلال وسبيخ الكلام فيه في باب صلاة الضحى في الحضر عن قريب ص وقال عثمان بن مالك غدا على النبي صلى الله تعالى عليه وسلم وابوبكر وعمر رضي الله تعالى عنهما بعدما امتد النهار وصفنا وراه فركع ركعتين ش هذا ايضا قطعة من حديث تقدم في باب المساجد في البيوت مطولا قال حدثنا سعيد بن عفير قال حدثني الليث قال حدثني عقيل عن ابن شهاب قال اخبرني محمود بن الربيع الانصاري ان عثمان ابن مالك وهو من اصحاب رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم ممن شهد بدر من الانصار انه اتى رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم فقال يا رسول الله قد انكرت بصري الحديث الى آخره بطوله وذكره ايضا مطولا في باب صلاة النوافل جماعة وسيأتي الكلام فيه مستقصى ان شاء الله تعالى عن قريب ص باب * الحديث بعد ركعتي الفجر ش اى هذا باب في بيان اباحة الحديث بعد صلاة ركعتي الفجر يعني السنة ص حدثنا علي بن عبد الله قال حدثنا سفيان قال ابو النضر حدثني ابى عن ابى سلمة عن عائشة رضي الله تعالى عنها ان النبي صلى الله تعالى عليه وسلم كان يصلي ركعتين فان كنت مستيقظة حدثني والا اضطجع قلت لسفيان قال بعضهم يرويه ركعتي الفجر قال سفيان هو ذاك ش مطابقته للترجمة في قوله فان كنت مستيقظة حدثني وذكر هذا الحديث عن قريب بقوله باب من تحدث بعد الركعتين ولم يضطجع وعلى بن عبد الله هو ابن المدبني وسفيان هو ابن عيينة واسم ابو النضر سالم وقدم الكلام فيه مستقصى هناك قوله قلت لسفيان القائل هو علي بن عبد الله وسفيان هو ابن عيينة قوله قال بعضهم اراد البعض هذا مالك بن انس اخرجه الدارقطني من طريق بشر بن عمر عن مالك انه سأل عن الرجل يتكلم بعد طلوع الفجر فحدثني عن سالم فذكره قوله هو ذاك اى الامر ذاك ص باب * تعاهد ركعتي الفجر ومن سماها تطوما ش اى هذا باب في بيان تعاهد ركعتي الفجر وهما سنة الفجر والتعاهد التعهد لان التعامل لا يكون الا بين القوم والتعهد بالنبي التحفظ به وتجديد العهد به قوله ومن سماها بافراد الضمير رواية الجوى والمستمل اى ومن سمي سنة الفجر وفي رواية غيرهما ومن سماهما بضمير التثنية يرجع الى ركعتي الفجر قوله تطوما منصوب لانه مفعول ثان لسماها فان قلت اطلق على سنة الفجر تطوما وفي حديث الباب المذكور النوافل قلت المراد من النوافل التطومات وقال بعضهم اورده في الباب بلفظ النوافل وفي الترجمة ذكر تطوما اشارة الى ما ورد في

ش مطابقتها للترجمة ظاهرة في قوله حتى يصلي ركعتين وقد تقدم هذا الحديث في أوائل كتاب الصلاة في باب اذا دخل المسجد فليركع ركعتين فانه رواه هناك عن عبد الله بن يوسف عن مالك عن عامر بن عبد الله بن الزبير عن عمرو بن سليم الزرقى عن ابي قتادة ان رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم قال اذا دخل احدكم المسجد فليركع ركعتين قبل ان يجلس فانظر الى التفاوت بينهما في المتن والاسناد والمكي بن ابراهيم بن بشر بن فرقد البرجى التميمى الحنظلى البلخى تقدم في باب اثم من كذب على النبي صلى الله تعالى عليه وسلم وعبد الله بن سعيد ابن ابي هند المدبني مات سنة سبع واربعين ومائة وعمره وفتح العين ابن سليم بضم السين وفتح اللام الزرقى بضم الزاي وفتح الراء وبالقفاف و ابو قتادة الطارث ابن ربيعة بكسر الراء وسكون الباء الموحدة وبالنسبة **ص** حدثنا عبد الله بن يوسف قال اخبرنا مالك عن اسحق بن عبد الله بن ابي طلحة عن انس بن مالك قال صلى لنا صلى الله تعالى عليه وسلم ركعتين ثم انصرف **ش** مطابقتها للترجمة في قوله ركعتين وهذا الاسناد بعينه وبعض المتن قد تقدم في باب الصلاة على الحصى وفي التوضيح هذا الحديث ثابت في بعض النسخ وفي اصل الديماطى ايضا وهو مختصر من حديث تقدم في باب الصلاة على الحصى **ص** حدثنا يحيى بن بكير قال حدثنا الليث عن عقيل عن ابن شهاب قال اخبرني سالم عن عبد الله بن عمر قال صليت مع رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم ركعتين قبل الظهر وركعتين بعد الظهر وركعتين بعد الجمعة وركعتين بعد المغرب وركعتين بعد العشاء **ش** مطابقتها للترجمة ظاهرة وقد تقدم حديث ابن عمر في باب الصلاة قبل الجمعة وبعدها قال حدثنا عبد الله بن يوسف قال اخبرنا مالك عن نافع عن عبد الله بن عمر ان رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم كان يصلي قبل الظهر ركعتين وبعدها ركعتين وبعدها المغرب ركعتين في بيته وبعده العشاء ركعتين وكان لا يصلي بعد الجمعة حتى ينصرف فيصلي ركعتين فانظر التفاوت بينهما في المتن والاسناد ويحيى بن بكير بضم الباء الموحدة مرفى في كتاب الوحي وعقيل بضم العين ابن خالد وابن شهاب هو محمد بن مسلم الزهرى **ص** حدثنا آدم قال حدثنا شعبة قال حدثنا عمرو بن دينار قال سمعت جابر بن عبد الله رضي الله تعالى عنه قال قال رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم وهو يخطب اذا جاء احدكم والامام يخطب او قد خرج فليصل ركعتين **ش** مطابقتها للترجمة ظاهرة وقد تقدم حديث جابر هذا في كتاب الجمعة في باب من جاء والامام يخطب فانه اخرجه هناك عن علي بن عبد الله حدثنا سفيان عن عمرو بن سمع جابر قال دخل رجل يوم الجمعة والنبي صلى الله تعالى عليه وسلم يخطب فقال أصليت قال لا قال قم فصل ركعتين واخرج ايضا في الباب الذي قبله عن ابي النعمان عن حاد بن زيد عن عمرو بن دينار عن جابر بن عبد الله الحديث **ص** حدثنا ابو نعيم حدثنا سيف بن سليمان المكي قال سمعت مجاهدا يقول اتى ابن عمر في منزله فقبل له هذا رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم قد دخل الكعبة قال فقلت فأجدر رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم قد خرج وأجدبلا عند الباب قائما فقلت يا بلال اصلي رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم في الكعبة قال نعم قلت فأين قال بين هاتين الاسطوانتين ثم خرج فصلى ركعتين في وجه الكعبة **ش** مطابقتها للترجمة ظاهرة وقد تقدم هذا الحديث في باب قول الله عز وجل (واتخذوا من مقام ابراهيم مصلى) في أوئل كتاب الصلاة فانه اخرجه هناك وقال حدثنا مسدد قال حدثنا يحيى عن سيف قال سمعت مجاهدا اتى ابن عمر فقبل له الحديث فاعتبر التفاوت بينهما في المتن والاسناد قوله فأجدبلا القياس ان يقول فوجدت لكن عدل عنه

الموضع حيث قال قوله خفيفتين هو محل ما يدل على الترجمة اذ يعلم من لفظ الخفة انه لم يقرأ الا الفاتحة فقط او مع اقصر قصار المفصل انتهى قلت سبحان الله ليت شعري من اين يعلم من لفظ الخفة انه صلى الله تعالى عليه وسلم قرأ فيها واذا سلمنا انه قرأ فيها فن اين يعلم انه قرأ الفاتحة وحدها اوح شيء من قصار المفصل فان قلت المعهود شرعا ومادة ان لاصلاة الا بالقراءة قلت ذهب جماعة منهم ابو بكر بن الاصم وابن علية وطائفة من الظاهرية ان لا قراءة في ركعتي الفجر واحتجوا في ذلك بحديث عائشة الذي يأتي عن قريب وفيه حتى اني لا قول هل قرأ بأم القرآن قلنا سلمنا ان لاصلاة الا بالقراءة وما اعتبرنا خلاف هؤلاء ولكن تعين قراءة الفاتحة فيهما من اين فان قالوا بقوله صلى الله تعالى عليه وسلم لاصلاة الا بفاتحة الكتاب قلنا يعارضه ما روي في صلاة المنيء - حيث قال له فكبر ثم اقرأ ما ييسر معك من القرآن بهذا ينافي تعيين قراءة الفاتحة في الصلاة مطلقا ادلو كانت قراءتها متعينة لامره النبي صلى الله تعالى عليه وسلم بذلك بل هو صريح في الدلالة على ان الفرض مطلق القراءة كاذب اليه ابو حنيفة رضي الله تعالى عنه ويمكن ان يوجد وجه المطابقة بين حديث الباب وبين الترجمة بأن يقال ان كلمة ما في الاصل للاستفهام عن ماهية الشيء مثلا اذ قلت ما الانسان معناه ماذا هو وحقيقته فجوابه حيوان ناطق وقد يستفهم بهما عن صفة الشيء نحو قوله تعالى (وما نلك يمينك يا موسى) وما لونها وهما ايضا قوله ما يقرؤ استفهام عن صفة القراءة في ركعتي الفجر هل هي قصيرة او طويلة فقوله خفيفتين يدل على انها كانت قصيرة ادلو كانت طويلة لما وصفت عائشة رضي الله تعالى عنها بقولها خفيفتين - واماتعني هذه القراءة فبهما فقد علم بحديث اخرى * منها ما رواه ابن عمر اخبره الترمذي فقال حدثنا محمود بن غيلان وابو عمار قلنا حدثنا ابو احمد الزبيري حدثنا سفيان عن ابى اسحق عن مجاهد عن ابن عمر قال رقت النبي صلى الله تعالى عليه وسلم شهرا فكان يقرؤ في ركعتي الفجر قل يا ايها الكافرون وقل هو الله احد وقال عديب بن عمر حديث حسن وابو احمد الزبيري ثقة حافظ واسمه محمد بن عبد الله بن الزبير الاسدي الكوفي واخرجه ابن ماجه عن احمد بن سنان ومحمد بن عباد كلاهما عن ابى احمد الزبيري ورواه النسائي من رواية عمار ابن زريق عن ابى اسحق فزاد في اساده ابراهيم بن مهاجرين ابى اسحق وبين مجاهد - وهما ما رواه ابن مسعود رضي الله تعالى عنه اخبره الترمذي ايضا من رواية طاسم بن بريدة عن ذرو ابى وائل عن عبد الله قال ما احصى ما سمعت رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم يقرؤ في الركعتين بعد المغرب وفي الركعتين قبل صلاة الفجر بقل يا ايها الكافرون وقل هو الله احد * ومنها ما رواه انس رضي الله تعالى عنه اخبره البراء بن ربيعة موسى بن خلف عن قتادة عن انس ان النبي صلى الله تعالى عليه وسلم كان يقرؤ في ركعتي الفجر قل يا ايها الكافرون وقل هو الله احد ورجال اسانده ثقات * وانها ما رواه ابو هريرة اخبره مسلم وابوداود والنسائي وابن ماجه من رواية يزيد بن كيسان عن ابى حازم عن ابى هريرة ان رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم قرأ في ركعتي الفجر قل يا ايها الكافرون وقل هو الله احد ولا في هريرة حديث آخر رواه ابوداود من رواية ابى الغيب واسمه سالم عن ابى هريرة انه سمع النبي صلى الله تعالى عليه وسلم يقرؤ في ركعتي الفجر قل آمنا بالله وما نزل اليه في الركعة الاولى وبهذه الآية (ربنا آمنا بما انزلت واتبعنا الرسول فاكتبنا مع الشاهدين) اوانا ارسلناك بالحق بشيرا ونذيرا ولا تسأل عن اصحاب الجحيم شك من الراوى * ومنها ما رواه ابن عباس اخبره مسلم وابوداود والنسائي

بعض طرقه يعنى بلفظ التطوع قلت قد ذكرنا الآن وجه ذلك فلاحاجة الى ما ذكره من الخارج
 ص حدثنا بيان بن عمرو قال حدثنا يحيى بن سعيد قال حدثنا ابن جريج عن عطاء عن عبيد بن
 عمير عن عائشة رضى الله تعالى عنها قالت لم يكن النبي صلى الله تعالى عليه وسلم على شئ من الوافل
 اشد تعاهدا منه على ركعتي الفجر ش **مطابقته للترجمة ظاهرة** ذكر رجاله **وهم ستة**
 الاول بيان بفتح الباء الموحدة وتخفيف الباء آخر الحروف وبعد الالف نون ابن عمر وفتح العين
 العابد ابو محمد مات سنة ثنتين وعشرين ومائتين **الثانى يحيى بن سعيد القطان** الثالث عبد الملك
 ابن عبد العزيز بن جريج **الرابع عطاء بن ابي رباح** **الخامس عبيد بن عمير** بالتصغير فبهما ابو اسام البش
 القاص **السادس ام المؤمنين عائشة رضى الله تعالى عنها** ذكر لطائف اسناده **فيه الحديث بصيغة الجمع**
في ثلاثة مواضع وفيه العنونة في ثلاثة مواضع وفيه القول في ثلاثة مواضع وفيه شيخه بخارى وانه
من افراده ويحيى بصرى وابن جريج وعطاء وعبيد مكبون وفيه رواية السابغى عن التابعى عن
الصحابى قوله عن عطاء وفي رواية مسلم عن زهير بن حرب عن يحيى عن ابن جريج حدثنى عطاء قوله
عن عبيد بن عمير في رواية ابن خزيمة عن يحيى بن حكيم عن يحيى بن سعيد بسنده اخبرنى عبيد بن عمير
ذكر من اخرجه غيره أخرجه مسلم في الصلاة عن الزهير بن حرب عن يحيى عن ابن بكر
 ابن ابي شيبة ومحمد بن عبد الله بن غير واخرجه ابوداود فيه عن مسدد وأخرجه النسائى فيه عن يعقوب
 الدورق وقدم الكلام فيه مستقصى في باب المداومة في ركعتي الفجر عن قريب **باب**
ما يقرؤ في ركعتي الفجر ش اى هذا باب في بيان ما يقرؤ في سنة الفجر ويقرؤ على
 صيغة المجهول ويجوز ان يكون على صيغة المعلوم ايضا اى ما يقرؤ المصلى وليس باضمار قبل الذكر
 لان القرية دالة عليه **ص** حدثنا عبد الله بن يوسف قال اخبرنا مالك عن هشام بن عروة
 عن أبيه عن عائشة رضى الله تعالى عنها قالت كان رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم يصلى بالليل
 ثلاث عشرة ركعة ثم يصلى اذا سمع الداء بالصبح ركعتين خفيفتين ش **قيل** لا مطابقة بين هذا
 الحديث وبين الترجمة حتى قال الاسمعيلى كان حق هذه الترجمة ان تكون تخفيف ركعتي الفجر
 وقال بعضهم ولما ترجم به المصنف وجهه ووجهه هو انه اشار الى خلاف من زعم انه لا يقرؤ في ركعتي الفجر
 اصلا فبه على انه لابد من القراءة ولو وصفت عائشة الصلاة بكونها خفيفة فكأنها ارادت قراءة
 الفاتحة فقط او قراءتها مع شئ يسير غير ها ولم يثبت عنده على شرطه تعيين ما يقرؤ به فيها انتهى قلت هذا
 كلام ليس له وجه اصلا من وجوه الاول ان قوله اشار الى خلاف من زعم انه لا يقرؤ في ركعتي
 الفجر اصلا رجم بالغيب فليت شعري بماذا اشار بما يدل عليه متن الحديث او من الخارج فالاول
 لا يصح لان الكلام ما سبق له والثانى لا وجه له لانه لا يفيد مقصوده **الثانى** ان قوله فبه على انه لابد
 من القراءة غير صحيح لان الذى دل على انه لابد من القراءة ما هو وكون عائشة وصفت الركعتين المذكورتين
 بالخطبة لا يستلزم ان يقرأ فيها لا يدل هو محتمل للقراءة وعدمها الثالث ان قوله فكأنها ارادت قراءة
 الفاتحة فقط كلام واه لانه اى دليل يدل بوجه من وجوه الدلالات على انها ارادت قراءة الفاتحة فقط
 او قراءتها مع شئ يسير غير ها **الرابع** قوله ولم يثبت عنده على شرطه تعيين ما يقرؤ به فيها مرداه لما لم يثبت
 ذلك فا كان يبغي ان تكون الترجمة بقوله ما يقرؤ في ركعتي الفجر لان السؤال بكلمة ما يكون عن الماهية
 وماهية القراءة في ركعتي الفجر تعيينها وليس في الحديث ما يعين ذلك وتعسف الكرماتى في هذا

محمد بن عبد الرحمن لكن اذا كان محمد بن عبد الرحمن بن محمد بن عبد الرحمن بن سعد وعمره بنت عبد الرحمن بن سعد يكون عمه أليه لائمة نفسه وفيه وحدثنا احمد بن يونس وفي رواية ابي ذر قال وحدثنا ابي قال البخاري وحدثنا احمد وفيه احد الرواة مذكور بلقبه وراويان مذكوران بلانسة وراويان مذكوران بنسة مفسرة وفيه في الطريق الثاني عن محمد بن عبد الرحمن بن يونس عن عمرة الطاهرانه محمد بن عبد الرحمن المذكور في الطريق الاول وذكر ابو مسعود ان محمد بن عبد الرحمن المذكور في اسناد هذا الحديث هو ابو الرجال محمد بن عبد الرحمن بن حارثة بن النعمان ويقال ابن عبد الله بن حارثة الانصاري البخاري لقب بأبي الرجال لان له عشرة اولاد رجال وجمعه طارئة بدري وسبب اشتباه ذلك على ابي مسعود انه روى عن عمرة رجمة امه لكبه لم يرو عنها هذا الحديث ولانه روى عنه يحيى بن سعيد وشعبة وقد نبه على ذلك الخطيب فقال في حديث محمد بن عبد الرحمن عن عمته عمرة عن عائشة في الركعتين بعد الفجر ومن قال في هذا الحديث عن شعبة عن ابي الرجال محمد بن عبد الرحمن فقد وهم لان شعبة لم يرو عن ابي الرجال شيئا وكذلك من قال عن شعبة عن محمد بن عبد الرحمن عن أمه عمرة وذكر الجاني ان محمد بن عبد الرحمن اربعة من بابي اهل المدينة اسماءهم متقاربة وطبقتهم واحدة رجليهم مخرج في الكتابين الاول محمد بن عبد الرحمن بن نومان عن جابر وابي سلمة روى عنه يحيى بن ابي كثيره والثاني محمد بن عبد الرحمن بن نوفل ابو الاسود يقيم عروبة والثالث محمد بن عبد الرحمن بن ابي زرارة والرابع محمد بن عبد الرحمن ابو الرجال وفيه رواية النابغى عن التابعة عن الصحابة **ذكر مصنفه** قوله الركعتين اللتين قبل الصبح اي قبل صلاة الصبح وهما سنة صلاة الصبح **قوله** اي بكسر الهمزة قوله لا قول اللام فيه لانا كيد قوله تأم القرآن هذا في رواية الحموي وفي رواية غيره تأم الكتاب وفي رواية مالك قرأ بأمر القرآن ام لاوام القرآن الفاتحة سميت به لان ام الشيء اصله وهي مشتقة على كليات معاني القرآن الثلاث ما يتعلق بالمبدأ وهو البناء على الله تعالى وما لا يشاء وهو العبادة وبالعادة وهو الجراء وقال القرطبي ليس معنى قول عائشة اني لا قول هل قرأ تأم القرآن انها شكت في قراءته صلى الله تعالى عليه وسلم الفاتحة وانما معناه انه كان يطيل في السواهل فلما خفف في قراءة ركعتي الفجر صار كأنه لم يقرأ بالانسة الى غيرهما من الصلوات قلت كلمة هل حرف موصوع لطلب التصديق الايجابي دون التصوري ودور التصديق السلبي فدل هذا على انها ما شكت في قراءته مطلقا وتقيدها بالفاتحة من اين وقد مر الكلام فيدمستوفي عن قريب **في ذكر ما استفاد منه** في فيه المداخلة في تخفيف ركعتي الصبح ولكبه بالنسبة الى عاداته صلى الله تعالى عليه وسلم من اطالند صلاة الليل واختلف العلماء في القراءة في ركعتي الفجر على اربعة مذاهب حكاهما الطحاوي **في** احدها لا قراءة فهما كما ذكرناه في اول الباب عن جماعة **في** الثاني يخفف القراءة فيهما بأمر القرآن خاصة روى ذلك عن عبد الله بن عمرو بن العاص وهو مشهور مذهب مالك **في** الثالث يخفف بقراءة ام القرآن وسورة قصيرة رواد ابن القاسم عن مالك وهو قول الشافعي **في** الرابع لا بأس بتطويل القراءة فيهما روى ذلك عن ابراهيم النخعي ومجاهد وعن ابي حنيفة ربما قرأت فيهما حزبين من القرآن وهو قول اصحابنا وقال شيخنا زين الدين المستحب قراءة سورة الاخلاص في ركعتي الفجر ومن روى عنه ذلك من الصحابة عبد الله بن مسعود ومن التابعين سعيد بن جبير ومحمد بن سيرين وعبد الرحمن بن يزيد النخعي وسويد بن غفلة وغيرهم ابن قيس ومن الائمة الشافعي فانه نص في البونطى وقال مالك اما ان لا يزيد فيهما على ام القرآن وكل ركعة رواه عنه ابن القاسم وروى ابن وهب عنه انه قال لا يقرأ فيهما الا بأمر القرآن وسكن

من رواية سعيد بن يسار عن ابن عباس قال كان رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم يقرأ في ركعتي
 الفجر (قولوا آمنا بالله وما نزل الينا) والتي في آل عمران (تعالوا الى كلمة سواء بيننا وبينكم) لفظ مسلم وفي
 رواية ابي داود ان كثيرا مما كان يقرأ رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم في ركعتي الفجر قولوا آمنا بالله
 وما نزل الينا الآية قال هذه في الركعة الاولى وفي الركعة الآخرة آمنا بالله واشهد باننا مسلمون
 وقال النسائي كان يقرأ في ركعتي الفجر في الاولى منهما الآية التي في البقرة قولوا آمنا بالله
 وما نزل الينا والباقي نحوه * ومنها ما رواه عبد الله بن جعفر اخرجه الطبراني في الاوسط عن رواية
 اصرم بن حوشب عن اسحق بن واصل عن ابي جعفر محمد بن علي عن عبد الله بن جعفر قال
 كان رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم يقرأ في الركعتين قبل الفجر والركعتين بعد المغرب
 قل يا ايها الكافرون وقل هو الله احد * ومنها ما رواه جابر بن عبد الله اخرجه ابن حبان في صحيحه
 من رواية طلحة بن خدش عن جابر بن عبد الله ان رجلا قام فركع ركعتي الفجر فقرأ في الاولى
 قل يا ايها الكافرون حتى انقضت السورة فقال النبي صلى الله تعالى عليه وسلم هذا عبد عرف به
 وقرأ في الآخرة قل هو الله احد حتى انقضت السورة فقال رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم
 هذا عبد آمن بربه قال طلحة فانا احب اقرؤ بهاتين السورتين في هاتين الركعتين * واما رجال حديث
 عائشة المذكور فقد ذكروا غير مرة واخرجه ابوداود في الصلاة عن القعنب والنسائي فيه عن
 قتيبة كلاهما عن مالك به قوله ثلاث عشرة ركعة الى آخره يدل على ان ركعتي الفجر خارجة من
 الثلاث عشرة وقد تقدم في اول صلاة الليل انها داخلة فيها وذكر في باب قيام النبي صلى الله تعالى
 عليه وسلم انه ما كان يزيد في رمضان ولا غيره على احدى عشرة ركعة وقد مر التوفيق بين هذه
 الروايات فيما مضى **ص** حدثنا محمد بن بشر قال حدثنا غندر شعبة بن جعفر قال حدثنا شعبة
 عن محمد بن عبد الرحمن عن عمنه عمرة عن عائشة قالت كان النبي صلى الله تعالى عليه وسلم (ح)
 وحدثنا احمد بن يونس قال حدثنا زهير قال حدثنا يحيى هو ابن سعيد عن محمد بن عبد الرحمن عن عمرة
 عن عائشة قالت كان النبي صلى الله تعالى عليه وسلم يخفف الركعتين اللتين قبل صلاة الصبح حتى
 اني لا قول هل قرأ بام القرآن **ش** مطابقته للرجعة توجه بالوجه الذي ذكرناه للحديث
 السابق **ذكر رجاله** * وهم تسعة لانه رواه من طريقين الاول محمد بن بشار بفتح الباء الموحدة
 وتشديد الشين المجمة وقد تكرر ذكره الثاني غندر بضم الغين المجمة وسكون الدون وفتح الدال وضمها وفي
 آخره راء وهو لقب محمد بن جعفر ابي عبد الله الهذلي صاحب الكرايس * الثالث شعبة بن الجراح
 الرابع محمد بن عبد الرحمن بن سعد بن زرارة ويقال ابن ابي زرارة الانصاري البخاري ويقال
 محمد بن عبد الرحمن بن محمد بن عبد الرحمن بن سعد بن زرارة قال كاتب الواقدي توفي سنة
 اربع و عشرين ومائة * الخامس عمرة بنت عبد الرحمن بن سعد بن زرارة * السادس احمد
 ابن يونس هو احمد بن عبد الله بن يونس بن عبد الله بن قيس ابو عبد الله التميمي اليربوعي * السابع
 زهير بن معاوية الجعفي * الثامن يحيى بن سعيد الانصاري * التاسع ام المؤمنين عائشة رضي الله تعالى
 عنها **ذكر لطائف اسناده** * فيه الحديث بصيغة الجمع في ستة مواضع وفيه النعمة في ستة
 مواضع وفيه القول في ستة مواضع وفيه ان محمد بن بشار وغندر بصريان وشعبة واسطى وشهد
 ابن عبد الرحمن ويحيى بن سعيد مديان واحمد بن يونس وزهير كوفيان وفيه عن عمته عمرة اى عن عمه

ابن دكر بن ابي شيبة قال حدثنا ابو اسامة قال حدثنا سعيد الله عن نافع عن ابن عمر قال صليت مع النبي صلى الله تعالى عليه وسلم قبل ان يهرج سجدتين وبعدها سجدتين وبعده المغرب سجدتين وبعده العشاء سجدتين وبعده الجمعة سجدتين فاما المغرب والعشاء والجمعة فصليت مع النبي صلى الله تعالى عليه وسلم في بيته وقد مر حديث ابن عمر ايضا في باب ماجاء في التطوع مثني مثني رواه عن يحيى بن بكير عن الليث عن عقيل عن ابن شهاب عن سالم عن عبد الله بن عمر قال صليت مع رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم الحديث وسيأتي بعد اربعة ابواب في باب الركعتين قبل الظهر فانه رواه هناك عن سليمان بن حرب عن حماد بن زيد عن ابوب عن نافع عن ابن عمر قال حفظت من النبي صلى الله تعالى عليه وسلم عشرين ركعات الحديث وقد مر حديث ابن عمر ايضا في كتاب الجمعة في باب الصلاة بعد الجمعة وقبلها فانه رواه هناك عن عبد الله بن يوسف عن مالك عن نافع عن ابن عمر ان رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم كان يصلي قبل الظهر ركعتين الحديث وقد مر الكلام فيه **ذكر معناه** قوله صليت مع النبي صلى الله تعالى عليه وسلم المراد من المعية هذه مجرد المصاحبة في العباد وهو ان ابن عمر صلى ركعتين وحده كما صلى صلى الله تعالى عليه وسلم ركعتين لانه اقتدى به عليه الصلاة والسلام فيهما قوله سجدتين اي ركعتين عبر عن الركوع بالسجود قوله فاما المغرب اي فاما سنة المغرب وكلمة اما للتفصيل وقسمها بمحذوف يدل عليه السياق اي واما الباقية ففي المسجد فان قلت في روايته عن ابن عمر في باب الصلاة بعد الجمعة وكان لا يصلي بعد الجمعة حتى ينصرف فيصل ركعتين وهما وسجدتين بعد الجمعة يعني ويصلي ركعتين بعد صلاة الجمعة فمن الروايتين تناف ظاهرا قلت قوله حتى ينصرف من الانصراف عن الشيء وهو اعم من الانصراف الى البيت ولئن سلما فلا خلاف اما كان لبيان جواز الامر بن قول له وحديثي اخي حفصة اي قال ابن عمر حديثي اخي حفصة بنت عمر بن الخطاب زوج النبي صلى الله تعالى عليه وسلم قوله سجدتين في رواية الكشميهني ركعتين قوله وكانت ساعة اي كانت الساعة التي بعد طلوع الفجر ساعة لا يدخل احد على النبي صلى الله تعالى عليه وسلم فيها وقائل ذلك هو ابن عمر ايضا وانما كان كذلك لانه صلى الله تعالى عليه وسلم لم يكن يشتمل فيها بالخلات في **ذكر ما يستفاد منه** فيه ان السنة قبل الظهر ركعتان ولكن روى البخاري وابوداود والنسائي من رواية محمد بن المنذر عن عائشة ان النبي صلى الله تعالى عليه وسلم كان لا يدع اربعا قبل الظهر وروى مسلم وابوداود والنسائي والترمذي من رواية خالد الحذاء عن عبد الله بن شقيق قال سألت عائشة عن صلاة رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم عن تطوعه فقالت كان يصلي في بيتي قبل الظهر اربعا وروى الترمذي من رواية عاصم بن حزمة عن علي رضي الله تعالى عنه قال كان النبي صلى الله تعالى عليه وسلم يصلي قبل الظهر اربعا وبعدها ركعتين وقال الترمذي حديث حسن وقال ايضا والعمل على هذا عندنا اكثر اهل العلم من اصحاب النبي صلى الله تعالى عليه وسلم ومن بعده يختارون ان يصلي الرجل قبل الظهر اربع ركعات وهو قول سفيان الثوري وابن المبارك واسحق وروى مسلم وابوداود والترمذي والنسائي وابن ماجه حديث ام حبيبة رضي الله تعالى عنها قالت قال النبي صلى الله تعالى عليه وسلم من صلى في يوم نلت عشرة ركعات تطوعا بنى الله بيتا في الجنة وزاد الترمذي والنسائي اربعا قبل الظهر وركعتين بعدها وركعتين بعد المغرب وركعتين بعد العشاء وركعتين قبل صلاة الغداة والنسائي في رواية وركعتين قبل العصر بدل وركعتين بعد العشاء وكذلك عندنا بن حبان في صحيحه ورواه عن ابن خزيمة بسنده وكذلك رواه

ابن عمر مرفوعا وموقوفاً انه صلى الله تعالى عليه وسلم قال من صلى بعد العشاء اربع ركعات كن
 كمثلهن من ليلة القدر * وفيه وسجدتين بعد الجمعة اى وركتين بعد صلاة الجمعة وروى
 الترمذى من حديث سهل بن ابي صالح عن ابيه عن ابي هريرة قال قال رسول الله صلى الله تعالى عليه
 وسلم من كان منكم مصلياً بعد الجمعة فليصل اربعاً قال هذا حديث حسن صحيح ورواه مسلم ايضا
 وبقيت الاربعة وقال الترمذى ولا يعمل على هذا عند بعض اهل العلم وروى عن عبد الله بن مسعود انه
 كان يصلى قبل الجمعة اربعاً وبعدها اربعاً وقد روى عن علي بن ابي طالب رضى الله تعالى عنه انه
 امر ان يصلى بعد الجمعة ركعتين ثم اربعاً وذهب سفيان الثوري وابن المبارك الى قول ابن مسعود
 وقال اسحق ان صلى في المسجد يوم الجمعة صلى اربعاً وان صلى في بيته صلى ركعتين ومن فعل من
 الصلاة ركعتين بعد الجمعة عمران بن حصين وحكاه الترمذى عن الشافعى واحد قال شيخنا
 ولم يرد الشافعى واحد بذلك الايمان اقل ما يستحب والاذا استحبها اكثر من ذلك فمضى الشافعى
 في الام على انه يصلى بعد الجمعة اربع ركعات ذكره في باب صلاة الجمعة والسيد من اختلاف على وابن
 مسعود وليس ذلك اختلاف قول عنه وانما هو بيان الاولى والاكمل كما في سند الظاهر وقد صرح به صاحب
 المذهب والذوى في شرح مسلم وفي التحقيق واما الجحد فنقل عنه ابن قدامة في المغنى انه قال ان شاء
 صلى بعد الجمعة ركعتين وان شاء صلى اربعاً وفي رواية عنه وان شاء ستاً وكان ابن مسعود والنخعي
 واصحاب الرأي يرون ان يصلى بعدها اربعاً الحديث ابي هريرة عن علي وابي موسى وعطاء ومجاهد
 وحيد بن عبد الرحمن والنورى انه يصلى ستاً * وفيه قول ابن عمر فاما المغرب والعشاء ففي بينهما اربعاً وقد
 اختلف في ذلك فروى قوم من السلف منهم زيد بن ثابت وعبد الرحمن بن عوف انهما كانا يركعان
 ركعتين بعد المغرب في بيوتهما وقال العباس بن سهل بن سعد لقد ادركت زمن عثمان رضى الله
 تعالى عنه وانا نسلم من المغرب فلا ارى رجلاً واحداً يصليهما في المسجد كانوا يبتدرون ابواب المسجد
 فيصلون فيها في بيوتهم وقال ميمون بن مهران انهم كانوا يؤخرون الركعتين بعد المغرب الى بيوتهم وكانوا
 يؤخرونها حتى يشترك النجوم وروى عن طائفة انهم كانوا يفتلن الدوافل كما في بيوتهم دون المسجد
 وروى عن عبيد انه كان لا يصلى بعد الفريضة شيئاً حتى يأبى اهله وقال ابن بطال قيل انما كره الصلاة
 في المسجد لئلا يرى جاهل عالماً يصليها فيه فيراها فريضة او ثلاً يخفى منزله من الصلاة فيه
 او حذراً على نفسه من الرياء فاذا سلم من ذلك فالصلاة في المسجد حسنة وقدين بعضهم علة كراهة
 من كرهه من ذلك ما قاله مسروق قال كننا نقرأ في المسجد فقوم نصلى في الصف قال
 عبد الله صلوا في بيوتكم لا يرونكم الناس فيرون انما سبب * فائدة * ليس في حديث ابن
 عمر رضى الله تعالى عنهما المذكور الفل قبل العصر وروى ابو داود عن ابن عمر قال قال رسول الله
 صلى الله تعالى عليه وسلم رحمة الله امرأ صلى قبل العصر اربعاً ورواه الترمذى ايضا وقال هذا
 حديث غريب حسن ورواه ابن حبان في صحيحه وروى الترمذى ايضا من حديث علي رضى الله
 تعالى عنه قال كان يصلى قبل العصر اربع ركعات يفصل بينهما بالتسليم على الملائكة المقربين ومن
 تبعهم من المسلمين والمؤمنين وقال حديث علي حديث حسن واخرجه بقية اصحاب السنن مع اختلاف
 وروى الطبرانى من حديث مجاهد عن عبد الله بن عمرو بن العاص قال جئت ورسول الله صلى الله
 تعالى عليه وسلم قاعد في الناس من اصحابه منهم عمر بن الخطاب رضى الله تعالى عنه فأدركت آخر
 الحديث ورسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم يقول من صلى اربع ركعات قبل العصر لم تمسه

الحاكم في مستدركه وقال صحيح على شرط مسلم ولم يخرجاه وجمع الحاكم في لفظه بين الروايتين فقال فيه وركتين قبل العصر وركتين بعد العشاء وكذلك عند الطبراني في مجمعها واحتج أصحابنا بهذا الحديث ان السنن المؤكدة في الصلوات الخمس اثنتا عشرة ركعتان قبل الفجر واربعة قبل الظهر وبعدها ركعتان وركتان بعد المغرب وركتان بعد العشاء وقال الرافعي ذهب الاكثر من يعني من اصحاب الشافعي الى ان الرواتب عشر ركعات وهى ركعتان قبل الصبح وركعتان قبل الظهر وركعتان بعدها وركعتان بعد المغرب وركعتان بعد العشاء قال ومنهم من زاد على العشر ركعتين اخريين قبل الظهر بقوله صلى الله تعالى عليه وسلم من ثابر على اثنتى عشرة ركعة من السنة بنى الله له بيتا في الجنة وفيه مسجدتان بعد الظهر يعني ركعتين وقدرى ابو داود من رواية عنبسة بن ابي سفيان قال قالت ام حبيبة زوج النبي صلى الله تعالى عليه وسلم قال رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم من حافظ على اربع ركعات قبل الظهر واربعة بعدها حرم على النار واخرجه الترمذى والنسائى وابن ماجه ايضا وقال الترمذى حديث حسن صحيح غريب والتوفيق بين الحديثين ان النبي صلى الله تعالى عليه وسلم صلى بعد الظهر ركعتين مرة وصلى بعد الظهر اربعا مرة بيانا للجواز واختلاف الاحاديث في الاعداد محمول على توسعة الامر فيها وان لها اقل واكثر فيحصل اقل السنة بالاقل ولكن الاختيار فعل الاكثر الاكل وقد عُدَّ جمع من الشافعية الاربع قبل الظهر من الرواتب وحكى عن الرافعي انه حكى عن الاكثرين ان رتبة الظهر ركعتان قبلها وركعتان بعدها ومنهم من قال ركعتان من الاربع بعدها رتبة وركعتان مستحبة باتفاق الاصحاب ومذهب الشافعي في هذا الباب ان السنن عند الصلوات الخمس عشرة ركعات قبل الظهر ركعتان وقدرى عن قريب وبه قال احمد ومن الشافعية من قال ادنى الكمال ثمان فاسقط سنة العشاء وقال النووى نص عليه في البويطى ومنهم من قال اثنتا عشرة ركعة فجعل قبل الظهر اربعا والاكل عند الشافعية ثمانى عشرة ركعة زاد واقل المغرب ركعتين وبعدها ركعتين واربعا قبل العصر وفي المذهب ادنى الكمال عشر ركعات واتم الكمال ثمانى عشرة وفي استحباب الركعتين قبل المغرب وجهان قيل باستحبابهما وقيل لا تستحبان وقد قال اصحابنا سم الاربع قبل الظهر بتسليم واحدة عندنا مروى ابو داود والترمذى في التمهائل عن ابي ايوب الانصارى عن النبي صلى الله تعالى عليه وسلم قال اربع قبل الظهر ليس فيهن تسليم تفقهن ابواب السماء وعند الشافعي ومالك واجيد يصليها بتسليمتين واحتجوا بحديث ابي هريرة رضى الله تعالى عنه انه صلى الله تعالى عليه وسلم كان يصليهن بتسليمتين والجواب عنه ان معنى قوله بتسليمتين يعني باشهدتين فسمى التشهد تسليما لما فيه من السلام كما سمي التشهد لما فيه من الشهادة وقدرى هذا التأويل عن ابن مسعود رضى الله تعالى عنه وفيه وسجدتين بعد المغرب اى وركعتين بعد صلاة المغرب وروى ابو داود من رواية عبد الله بن يزيد عن عبد الله المزنى قال قال رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم صلوا قبل المغرب ركعتين الحديث واخلف السلف في النقل قبل المغرب فاجازه طائفة من الصحابة والتابعين والفقهاء وحنجهم هذا الحديث وروى عن جماعة من الصحابة وغيرهم انهم كانوا لا يصليونها وقال ابراهيم النخعي هى بدعة والحديث محمول على انه كان في اول الاسلام ليتبين خروج الوقت المنهى عن الصلاة فيه بمغيب الشمس وفيه وسجدتين بعد العشاء اى وركعتين بعد صلاة العشاء وروى سبعين منسوخ في سند من حديث البراء بن عازب قال قال رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم من صلى قبل الظهر اربعا كان كائما تهجد من ليلته ومن صلاهن بعد العشاء كان كمثلهن من ليلة القدر ورواه البيهقى من قول عائشة قالت من صلى اربعا بعد العشاء كان كمثلهن من ليلة القدر وفي الميسوط لو صلى اربعا بعد العشاء فهو افضل لحديث

يتطوع بعد المغرب والالم تكونا مجتمعين واما التطوع بعد الثانية مسكوت عنه عدم ذكره بل على
عدمه ظاهرا فذكر رجاله وهم خمسة قد ذكرناهم وعلينا بن عبد الله ابن المديني وسفيان ابن عيينة
وعمر بن دينار وابو الشعثاء بفتح السين المعجمة وسكون العين المهمل والماء المنقطة وبالمد وهو كنية
جابر بن زيد وقد مر في باب غسل بالصاع * والحديث اخرجه في باب المواقيت في باب تأخير الظهر
الى العصر عن ابي النعمان عن جابر بن زيد عن عمرو بن دينار عن جابر بن زيد عن ابن عباس ان النبي
صلى الله تعالى عليه وسلم صلى بالمدينة سبعا وعشرين يوما الظهر والعصر والمغرب والعشاء فقال ايوب لعله
في ليلة مطيرة قال عسى وقدم الكلام فيه مستقصى هالك **باب** صلاة الضحى
في السفر **ش** اي هذا باب في بيان صلاة الضحى حال كون الذي يصلي في السفر والضحى
بالضم والقصر فوق الضحوة وهي ارتفاع اول النهار والضحاء بالفتح والمدهو اذا علت الشمس الى
ربع السماء فابعد **ع** حدساء سدر قال حدسنا يحيى بن سعيد عن شعبة عن توبة العبدي عن
مورق قال قلت لابن عمر تصلي الضحى قال لا قلت فعمرو قال لا قلت فابوبكر قال لا قلت فالحسن
صلى الله تعالى عليه وسلم قال لا حاله **ش** قال ابن بطال ليس هذا الحديث من هذا الباب وانما يصلح في باب
من لم يصل الضحى واطنه من غلط الناسخ وقال الكرماني هذا الحديث انما يليق بالباب الذي
بعده لانهذا الباب وقال غيرهما في توجيه ذلك ما فيه من التعسف التي لا تشفي الغليل ولا يروى الغليل
حتى قال بعضهم يظهر لي ان البخاري اشار بالترجمة المذكورة الى ما رواه احمد من طريق الضحاك بن
عبد الله القرشي عن انس بن مالك قال رايت رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم صلى في السفر سجدة
الضحى ثمان ركعات فاراد ان تردد ابن عمر في كونه صلاها او لا لا يقتضي ردما جزم به انس بل يؤيده
حديث ام هانئ في ذلك انتهى قلت لو ظهر له توجيه هذه الترجمة على وجه يقبله السامع لما قال قولا
يقتضيه سجدة ذوى الافهام فليت شعري كيف يقول ان البخاري اشار بهذه الترجمة الى حديث
انس الذي فيه الايات المقيدة بحدوث الباب الذي فيه النفي المطلق بمقول فأراد ان تردد ابن عمر الى
آخره فكيف يقول انه تردد بل جزم بالنفي فيقتضي ظاهرا ردما جزم به انس بالابات قوله نظر
ومعرفة بهيئة التركيب كيف يقول بأن ابن عمر تردد في هذا والتردد لا يكون الا بين النفي والابات
وهو قد جزم بالنفي مع تكرار حرف النفي اربع مرات ويمكن ان وجه وجه بالاستيناس بين الترجمة
وحديث الباب اللذين احدهما عن ابن عمر والاخر عن ام هانئ رضي الله تعالى عنهم أن يقال
معنى الترجمة باب صلاة الضحى في السفر هل يصلي او لا فذكر حديث ابن عمر اشارة الى النفي
مطلما وحديث ام هانئ اشارة الى الابات مطلقا **ع** باب التوفيق بين الحدين فيقال عدم
رؤية ابن عمر من الشيخين ومن صلى الله تعالى عليه وسلم صلاة الضحى لا يستلزم عدم الوقوع
منهم في نفس الامر او يكون المراد من نفي ابن عمر نفي المداومة لانفي الوقوع اصلا ونظير ذلك ما قالت
عائشة في حديثها المتفق عليه ما رايت رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم يسبح سجدة الضحى
واني لا سبحها وفي رواية لا استحباها ومع هذا ثبت عنها في صحيح مسلم انه صلى الله تعالى عليه وسلم
كان يصلي الضحى اربعا فرادها من النفي عدم المداومة وحكي النووي في الخلاصة عن العلماء ان
معنى قول عائشة رضي الله عنها ما رايت يسبح سجدة الضحى او لم يداوم عليها رذ ان يصليها في بعض
الارقات فتركها في بعضها خشية ان تفرض قال وبهذا يجمع بين الاحاديث فان قلت يعكز على

النار وفيه عبد الكريم بن أبي الحارق ضعيف وروى أبو نعيم من حديث الحسن بن أبي هريرة قال قال رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم من صلى قبل العصر أربع ركعات غفر الله عز وجل له مغفرة عزموا الحسن لم يسمع من أبي هريرة على الصحيح وروى أبو يعلى من حديث عبد الله بن عتبة يقول سمعت أم حبيبة بنت أبي سفيان تقول قال رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم من حافظ على أربع ركعات قبل العصر نى الله له بيتا في الجنة وروى الطبراني في الكبير من رواية عطية بن أبي رباح عن أم سلمة عن النبي صلى الله تعالى عليه وسلم قال من صلى أربع ركعات قبل العصر حرم الله بدنه على النار وقال شيخنا وفيه استحباب أربع ركعات قبل العصر وهو كذلك وقال صاحب المذهب إن الأفضل أن يصلي قبلها أربعاً قال النووي في شرحه أنها سنة وإنما الخلاف في المؤكد منه وقال في شرح مسلم أنه لا خلاف في استحبابها عند أصحابنا وجزم الشيخ في التنبية بأن من الرواتب قبل العصر أربع ركعات ومن كان يصليها أربعاً من الصحابة على بن أبي طالب وقال إبراهيم النخعي كانوا يصلون أربعاً قبل العصر ولا يرونها من السنة ومن كان لا يصلي قبل العصر شيئاً سعيد بن المسيب والحسن البصري وسعيد بن منصور وقيس بن أبي حازم وأبو الأحوص وسئل الشعبي عن الركعتين قبل العصر فقال إن كنت تعلم أنك تصليهما قبل أن يقيم فصل وكلام الشعبي يدل على أنهم كانوا يجعلون صلاة العصر وإن من ترك الصلاة قبلها إنما كان خشية أن تقام الصلاة وهو في النافلة وقال محمد بن جرير الطبري والصواب عندنا أن الأفضل في التنفل قبل العصر بأربع ركعات لحجة الخبر بذلك عن علي رضي الله تعالى عنه عن النبي صلى الله تعالى عليه وسلم **ص** تابعه كثير بن فرقد وإيوب عن نافع **ش** أي تابعه عبد الله المذكور كثير بن فرقد وكثير ضد قليل وفرقد يفتح الفاء وسكون الراء وفتح القاف وقد مر في باب النحر بالمصلي قوله وإيوب أي تابعه أيضاً إيوب السخيتاني وستأتي هذه المتابعة بعد أربعة أبواب فانه رواه عن سليمان بن حرب عن حماد بن زيد عن إيوب عن نافع عن ابن عمر قال حفظت من النبي صلى الله تعالى عليه وسلم الحديث **ص** وقال ابن أبي الزناد عن موسى بن عقبة عن نافع بعد العشاء في أهله **ش** ابن أبي الزناد بكسر الزاي وتخفيف الون وهو عبد الرحمن بن أبي الزناد وأبو الزناد اسمه عبد الله بن ذكوان وموسى بن عقبة بضم العين وسكون القاف مر في باب أسباغ الوضوء قوله عن نافع أي عن ابن عمر أنه قال بعد العشاء في أهله بدل قوله في بيته في حديث الباب وقوله تابعه كثير إلى آخره قوله وقال ابن أبي الزناد هكذا وقع في عدة نسخ وكذا ذكره أبو نعيم في مستخرجه ووقع في بعض النسخ بعد قوله فاما المغرب والعشاء ففي بيته قال ابن أبي الزناد إلى آخره وبعد قوله تابعه كثير بن فرقد وإيوب عن نافع فافهم **ص** باب **ب** من لم يتطوع بعد المكتوبة **ش** أي هذا باب في بيان حكم من لم يتنفل بعد صلاة المكتوبة أي المفروضة لأجل الأعلام لامتة صلى الله تعالى عليه وسلم أن التطوع ليس بآلزام **ص** حدثنا علي بن عبد الله قال حدثنا سفيان عن عمرو قال سمعت أبا الشعثاء جابراً قال سمعت ابن عباس قال صليت مع النبي صلى الله تعالى عليه وسلم ثماناً جميعاً وسبعاً جميعاً قلت يا أبا الشعثاء أظنه آخر الظهر وعجل العصر وعجل العشاء وآخر المغرب قال وأنا أظنه **ش** مطابقتها لترجمة من حيث أنه صلى الله تعالى عليه وسلم لما صلى ثمانياً جميعاً أي الظهر والعصر ففهم من ذلك أنه لم يفصل بينهما بتطوع إذ لو فصل لزم عدم الجمع بينهما فصدق أنه صلى الظهر الذي هي المكتوبة ولم يتطوع بعدها وكذلك الكلام في قوله وسبعاً جميعاً أي المغرب والعشاء ولم

احد انه رأى النبي صلى الله تعالى عليه وسلم يصلي الضحى الام هاني دليل على انه اراد به صلاة الضحى المشهورة ولم يرد بقوله الضحى الطرفية كما احتمل ذلك في حديث انس الذي مضى ذكره وكذلك قول عبد الله بن حارث بن نوفل عند مسلم سألت وحرصت على ان اجد احدا من الناس يخبرني ان النبي صلى الله تعالى عليه وسلم صلى سجدة الضحى فلم اجد غير ام هاني الحديث على ان بعض العلماء كما حكى القاضي عياض انكر ان يكون في حديث ام هاني اثبات لصلاة الضحى قال وانما هي سنة الفتح يوم فتح مكة قال وقيل انما كانت قضاء لما شغل عنه تلك الليلة بالفتح عن حربه فيها قال النووي هذا الذي قالوه فاسد بل الصواب صحة الاستدلال به فقد ثبت عن ام هاني ان النبي صلى الله تعالى عليه وسلم يوم الفتح صلى صلاة الضحى ثمانى ركعات يسلم من كل ركعتين روي ابو داود في سننه بهذا اللفظ باسناد صحيح على شرط البخارى وفيه العمل بخبر الواحد لان عبد الرحمن بن ابي ليلى وعبد الله بن الحارث بن نوفل ذكر انهما لم يخبرا احدا بذلك الام هاني وهذا مذهب اهل السنة فلا يعتد بخلاف من خالف ذلك قوله دخل بيتها يوم فتح مكة فاعتسل ظاهره ان الاعتسال والصلاة كانا في بيت ام هاني بعد دخول مكة للتعبير بالقاء المقضية للترتيب والعقيب فان قلت روى مالك في موطنه ان ام هاني ذهبت الى رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم فوجدته يغتسل الحديث قال عياض وهذا اصح لان نزول النبي صلى الله تعالى عليه وسلم نهارا كان بالابطح وقد وقع مفسرا في حديث سعيد بن ابى هند عن ابى مرة بمثل حديث مالك وفيه وهو في قبة بالابطح قلت لا مانع ان يكون صلى بالابطح ثمانى ركعات وصلى في بيتها ثمانى ركعات وان يكون اغتسل مرتين فلعله بعد ان نزل بالابطح دخل بيتها فاعتسل وصلى وخرج الى منزله بالابطح فاعتسل وصلى الصلاتين صلاة الضحى والاخرى اما شكر الله تعالى على الفتح او استذكرا لما فاتته من قيامه بالليل فانه قد صح انه كان اذا لم يقيم من الليل صلى بالنهار ثنتي عشرة ركعة فلعله كان تلك الليلة صلى الوتر فقط ثلاثا ثم صلى بالنهار ثمانيا والله تعالى اعلم فان قلت في حديث ابن ابى اوفى الآتي ذكره ان النبي صلى الله تعالى عليه وسلم صلى يوم الفتح ركعتين فكيف الجمع بينهما وبين حديث ام هاني قلت من صلى ثمانيا فقد صلى ركعتين ولعل ابن ابى اوفى رأى من صلاته ركعتين فأخبر بما شاهده وأخبرت ام هاني بما شاهدت * وفي هذا الباب عن جماعة من الصحابة وهم انس وابو هريرة ونعيم بن همار وقيل همار وقيل همام والصحيح ابن همار وابو نعيم وهم فيه وقال نعيم بن حاد ثم رجع عنه وابو ذر وعائشة وابو امامة وعتبة بن عبد السلمي وابن ابى اوفى وابو سعيد وزيد بن ارقم وابن عباس وجابر بن عبد الله وجبير بن مطعم وحذيفة بن اليمان وعائذ بن عمرو وعبد الله بن عمرو وعبد الله بن عمرو وابو موسى وعثمان بن مالك وعقبة بن عامر وعلي بن ابى طالب ومعاذ بن انس والنواس بن سمعان وابو بكره وابو مرة الطائفي في حديث انس عند الترمذي انه قال قال رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم من صلى الضحى ثنتي عشرة ركعة بنى الله له قصرا من ذهب في الجنة وأخرجه ابن ماجه * وحديث ابى هريرة عند مسلم من رواية ابى عثمان النهدي عن ابى هريرة قال اوصاني خليلي صلى الله تعالى عليه وسلم بثلاث بضيام ثلاثة ايام من كل شهر ركعتي الضحى وان اوتر قبل ان ارقد * وحديث نعيم بن همار عند ابى داود والنسائي في الكبرى من رواية كثير بن مرة عن زعيم قال سمعت رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم يقول قال الله عز وجل يا ابن آدم لا تعجزني من اربع ركعات في اول النهار أكفك آخره * وحديث ابى ذر عند مسلم من رواية ابى الاسود الدبلي عن

هذا ماروى عن ابن الحزم كونهما محدثة وكونها بدعة اما الاول فارواه سعيد بن منصور باسناد صحيح عن مجاهد عن ابن عمر انه قال انها محدثة وانها لمن احسن ما احدثوا اما الثانى فارواه ابن ابي شبة باسناد صحيح عن الحكم بن الاعرج قال سألت ابن عمر عن صلاة الضحى فقال بدعة نعمت البدعة قلت اجاب القاضى عنه انها بدعة اى ملازمتها واطهارها فى المساجد مما لم يكن يعهد لاسيما وقد قال ونعمت البدعة قال وروى عنه ما يتدم المسلمون بدعة افضل من صلاة الضحى كما قال عمر فى صلاة التراويح لانها بدعة مخالفة للسنة قال وكذلك روى عن ابن مسعود لما انكرها على هذا الوجه وقال ان كان ولا بد فى بيوترك لم تحملون عباد الله ما لم يحمله الله كل ذلك خيفة ان يحسبها الجهال من الفرائض * ذكر رجاله * وهم ستة * الاول مسدد وقد تكرر ذكره * الثانى يحيى بن سعيد القطان الاحول * الثالث شعبة بن الحجاج * الرابع توبة بفتح التاء المنناة من فوق وسكون الواو وفتح الباء الموحدة ابن كيسان ابو المورع بفتح الواو وكسر الراء المشدة العنبرى مات سنة احدى وثلاثين ومائة * الخامس مورك بضم الميم وفتح الواو وتشديد الراء المكسورة ابن المنبرج بضم الميم وفتح الشين المجمة وسكون الميم وفتح الراء وبالجم كذا ضبطه الكرماني بفتح الراء وضبط غيره بكسرها * السادس عبد الله بن عمر بن الخطاب * ذكر لطائف اسناده * فيه الحديث بصيغة الجمع فى موضعين وفيه الغنة فى ثلاثة مواضع وفيه القول فى عشرة مواضع وفيه ان رواه كلهم بصريون ما خلا الحجاج فانه واسطى وقيل مورك كوفى وفيه انه ليس للبخارى عن توبة الا هذا الحديث وحديث آخر وفيه انه ليس للبخارى عن مورك عن ابن عمر غير هذا الحديث وفيه رواية التابعى عن التابعى عن الصحابي لان توبة من التابعين الصغار وفيه ان شيخه من افراده وفيه ان هذا الحديث ايضا من افراده * ذكر معناه * قوله صلى الضحى اى اتصلى صلاة الضحى قوله قال لا اى قال ابن عمر لا اصلى قوله فعمراى اى صلى عمر قال لا اى لم يكن يصلى قوله فأبو بكر اى اى صلى أبو بكر الصديق قال لا اى لم يكن يصلى قوله قالنى اى اى صلى النبی صلى الله تعالى عليه وسلم قال لا اخاله اى لا اظنه انه صلى وهو بكسر الهمزة وهو الافصح وجاز فى جميع حروف المضارعة الكسرة الا الياء فانه اختلف فيه وبنوا سد يقولون اخال بالفتح وهو القياس وهو من خلت النبی خيلا وخيلة ومخيلة وخيلولة اى ظننته وهو من باب ظننت واخواتها التى تدخل على الابتداء والخبر فان ابتدأت بها عملت وان وسطتها أو اخرت فانت بالخيار بين الاعمال والالقاء والضمير المنصوب فيه يرجع الى النبی صلى الله تعالى عليه وسلم ومفعوله الثانى محذوف تقديره لا اظنه مصليا ولا اظنه صلى * ص حدثنا آدم قال حدثنا شعبة قال حدثنا عمرو بن مرة قال سمعت عبد الرحمان بن ابي ليلى يقول ما حدثنا احد انه رأى النبی صلى الله تعالى عليه وسلم يصلى الضحى غير ام هانئ فانها قالت ان النبی صلى الله تعالى عليه وسلم دخل بيتها يوم فتح مكة فاحتل وصلى ثماني ركعات فلم أر صلاة قط اخف منها غيرانه يتم الركوع والسجود * قد ذكرنا وجه مطابقته للترجمة * ورجاله قد ذكروا وآدم ابن اياس وعمرو بن مرة بضم الميم وتشديد الراء وام هانئ بنت ابي طالب اخت على شقيقته واسمها فاختة * ذكر تعدد مواضعه ومن أخرجه غيره * قد ذكرنا فى باب من تلوع فى السفر هذا الفصل وغيره مستوفى فانه اخرجه هناك عن حفص بن عمر عن شعبة الحديث واخرجه بقبية الستة قوله وفى قول عبد الرحمان ابن ابي ليلى ما خبرني

قال ان الله عز وجل يقول يا ايها الذين آمنوا اقموا الصلوات واخروا عن الله تعالى عن علي بن ابي طالب رضي الله تعالى عنه عند النفسائ في سنة الكبرى من رواية عاصم بن ضمرة عن علي ان رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم كان يصلي من الضحى * وحديث معاذ بن انس من رواية زبان ابن قائد عن سهل بن معاذ بن انس الجهني عن ابيه ان رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم قال من قعد في مصلاه حتى ينصرف من صلاة الصبح حتى يسبح ركعتي الضحى لا يقول الا خيرا عفر له خطاياه وان كانت اكثر من زبد البحر واستاده ضعيف * وحديث النواس بن سميان عند الطبراني في الكبير من رواية ابي ادريس الخولاني قال سمعت النواس بن سميان يقول سمعت رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم يقول قال الله عز وجل ابن آدم لا تجزني من اربع ركعات في اول النهار ا ككك آخره * وحديث ابي مرة الطائفي عند احمد من رواية مكحول عن ابي مرة الطائفي قال سمعت رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم يقول ابن آدم لا تجزني من اربع ركعات من اول النهار ا ككك آخره * وبقى الكلام ههنا في فصول * الاول في عدد صلاة الضحى وقد ورد فيها ركعتان واربع وست وثمان وعشر وثنى عشرة فالكل مضي في الاحاديث المذكورة غير عشر ركعات قال ابن مسعود روى عنه مرفوعا من صلى الضحى عشر ركعات بنى الله له بيتا في الجنة وليس منها حديث يرفع صاحبه وذلك ان من صلى الضحى اربعا جاز ان يكون رآه في حاله فعله ذلك ورأى غيره في حاله اخرى صلى ركعتين ورآه آخر في حاله اخرى صلاها ثمانيا وسمعه آخر يحثه على ان يصلي ستا وآخر يحث على ركعتين وآخر على عشر وآخر على ثنتي عشرة فاخبر كل واحد منهم بما رآى او سمع ومن الدليل على صحة قلناه ما رواه البزار عن زيد بن اسلم قال سمعت عبدالله بن عمرو يقول لابي ذر اوصني قال سألتني عما سألت رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم فقال من صلى الضحى ركعتين لم يكتب من الغافلين ومن صلى اربعا كتب من العابدين ومن صلى ستا لم يلحقه ذلك اليوم ذنب ومن صلى ثمانيا كتب من القانتين ومن صلى ثنتي عشرة ركعة بنى الله له بيتا في الجنة وقال صلى النبي صلى الله تعالى عليه وسلم يوما الضحى ركعتين بمومما ستا بمومما ثمانيا ثم ترك فان قلت هل تزداد على ثنتي عشرة ركعة قلت مفهوم العدد وان لم يكن حجة عند الجمهور الا انه لم يرد في عدد صلاة الضحى اكثر من ذلك وعدم الورود بأكثر من ذلك لا يستلزم منع الزيادة وقد روى عن ابراهيم انه قال سألت رجلا الاسود فقال كم صلى الضحى قال كم شئت وقال الطبري . الصور ان يصلي على غير عدد وذهب قوم الى ان يصلي اربعا لما روى في قوله تعالى (وابراهيم الذي وفى) قال صلى الله تعالى عليه وسلم هل تدرون ما وفى وفى في عمل يومه بأربع ركعات الضحى وقال الحاكم صحبت جماعة من أئمة الحديث الحفاظ الاثبات فوجدتهم يختارون هذا العدد ويصلون هذه الصلاة اربعا لتواتر الاخبار الصحيحة فيه واليه اذ ب وذكر الطبري ان سعد بن ابى وقاص وابى سلمة كانا يصليان الضحى ثمانيا وكان حلقة والنخعي وسعيد بن المسيب يختارون الاربع وعن الضحاك انه كان يختار ركعتين وقال الرويانى اكثرها ثنتا عشرة حكاه الرافي عنه وجزم به في المحرر وتبعه النووي في المنهاج وخالف ذلك في شرح المذهب فحكي عن اكثرين ان اكثرها ثمان ركعات وقال في الروضة افضلها ثمان واكثرها ثنتا عشرة ففرق بين الافضل والاكثر وفيد نظر من حيث ان من صلى ثمان ركعات فقد فعل الافضل فكونه يصلي بعد ذلك ركعتين او اربعا يكون ذلك مفضولا وينقص من اجره المتقدم وهذا في غاية البعد * الفصل الثانى في صلاة

ابن ذر عن النبي صلى الله تعالى عليه وسلم قال يصبح على كل سلامى صدقة الحديث وفي آخره ويجزى من ذلك ركعتان يركعهما من الضحى * وحديث عائشة عندهم ايضاً من حديث معاذة انها سألت عائشة كم كان رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم يصلي صلاة الضحى قالت اربع ركعات وي زيد ماشاء * وحديث ابى امامة عند الطبراني من رواية القاسم عن ابى امامة قال قال رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم ان الله يقول اركع لى اربع ركعات من اول النهار اكفك آخره * وحديث هبة بن عبد عند الطبراني ايضاً من حديث عبد الله بن عامر ان ابى امامة وعقبة بن عبد حدثاه عن رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم قال من صلى صلاة الصبح في جماعة ثم ثبت حتى يسبح الله سبحانه الضحى كان له كأجر حاج ومعتمر * وحديث ابن ابى اوفى عند الطبراني في الكبير ايضاً من رواية سلمة ابن رجاء عن شعبان الكوفية ان عبد الله بن ابى اوفى صلى الضحى ركعتين قالت له امرأته انما صليتها ركعتين فقال ان رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم صلى يوم القحح ركعتين * وحديث ابى سعيد عند الترمذى وانفرد به من حديث عطية العوفى عن ابى سعيد الخدرى قال كان النبي صلى الله تعالى عليه وسلم يصلي الضحى حتى نقول لا يدعها ويدعها حتى نقول لا يصليها * وحديث زيد بن ارقم عندهم من رواية القاسم بن عوف الشيباني ان زيد بن ارقم رأى قوم يصلون من الضحى فقال ما لقد علموا ان الصلاة في غير هذه الساعة افضل ان رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم قال صلاة الاوابين حين ترمض الفصال * وحديث ابن عباس عند الطبراني في الاوسط من رواية طاوس عن ابن عباس برفع الحديث الى النبي صلى الله تعالى عليه وسلم قال على كل سلامى من بنى آدم في كل يوم صدقة ويجزى من ذلك كله ركعتا الضحى * وحديث جابر بن عبد الله عند الطبراني ايضاً في الاوسط من رواية محمد بن قيس عن جابر بن عبد الله قال أتيت النبي صلى الله تعالى عليه وسلم اعرض عليه بعيراً الى فرأته صلى الضحى ست ركعات * وحديث جابر بن مطعم عند الطبراني في الكبير من رواية نافع بن جابر ابن مطعم عن أبيه انه رأى النبي صلى الله تعالى عليه وسلم يصلي الضحى * وحديث حذيفة عند ابن ابى شيبه في مصنفه من رواية علي بن عبد الرحمن عن حذيفة قال خرجت مع رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم الى حرة بنى معاوية فضلى الضحى ثمانى ركعات طول فيهن * وحديث طائفة بن عمرو عند احمد والطبراني في الكبير فيه حديث شيوخ عن طائفة بن عمرو قال كان في الماء فتوضأ رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم الحديث قال ثم صلى بنا رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم الضحى * وحديث عبد الله بن عمر عند الطبراني في الكبير من رواية مجاهد عن ابن عمر رضى الله تعالى عنهما قال قال رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم يقول الله ابن آدم اضمن لى ركعتين من اول النهار اكفك آخره * وحديث عبد الله بن عمرو عند احمد من رواية ابى عبد الرحمن الحلى عن عبد الله بن عمرو بن العاص قال بعث رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم سرية الحديث وفيه ثم خرج اى رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم لسيحج الضحى * وحديث ابى موسى عند الطبراني في الاوسط من رواية ابى بردة عن ابى موسى قال قال رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم من صلى الضحى اربعاً بنى له بيت في الجنة * وحديث عثمان بن مالك عند احمد من رواية محمود بن الربيع عن عثمان بن مالك ان النبي صلى الله تعالى عليه وسلم صلى في بيته سبحانه الضحى * وحديث عقبة بن عامر عن عبد احمد وابى يعلى في مسنديهما من رواية نعيم بن هارون عن عقبة بن عامر الجهني ان رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم

ان السجدة بضم السين المهملة النافلة وان فيه رواية مالك عن ابن شهاب لاستحبابها من الاستحباب والفرق بين الروایتين ان لفظ اسجها يقتضى الفعل ولفظ استحبابها لا يقتضيه * واعلم انه قد روى في ذلك اشياء مختلفة عن عائشة فهذا يدل على نفي السجدة من رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم وجاء عنها ما رواه مسلم من رواية عبد الله بن شقيق قال قلت لعائشة رضى الله تعالى عنها هل كان النبي صلى الله تعالى عليه وسلم يصلى الضحى قالت لا الان يجي من مغيبه وجاء عنها ايضا ما رواه مسلم من رواية معاذة انها سألت عائشة كم كان رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم يصلى صلاة الضحى قالت اربع ركعات ويزيد ماشاء * وهذا كما رأيت يدل الاول على النفي مطلقا * والثاني على النفي المقيد * والثالث الانبات المطلق وتكلموا في التوفيق بينها قال ابن عبد البر وآخرون الى ترجيح ما اتفق الشيخان عليه دون ما انفرد به مسلم وقالوا ان عدم رؤيتها لذلك لا يستلزم عدم الوقوع فيقدم من روى عنه من الصحابة الابات وقيل عدم رؤيتها انه صلى الله تعالى عليه وسلم ما كان يكون عند عائشة في وقت الضحى الا في النادر لكونه اكثر النهار في المسجد او في موضع آخر واذا كان عند نسائه فانها كان لها يوم من تسعة ايام او ثمانية وقال البيهقي عندي ان المراد بقولها ما رأيته سجها اى داوم عليها وقولها واني لاسجها اى لادوم عليها وقيل جمع بين قولها ما كان يصلى الان يجي من مغيبه وقولها كان يصلى اربعا ويزيد ماشاء بان الاول محمول على صلاته اياها في المسجد والثاني على البيت وقال عياض قوله ما صلاها معناه ما رأيته يصليها والجمع بينه وبين قولها كان يصليها انها اخبرت في الانكار عن مشاهدتها وفي الابات عن غيرها وقيل يحتمل ان يكون نفت صلاة الضحى الموهودة حينئذ من هيئة مخصوصة بعدد مخصوص في وقت مخصوص وانه صلى الله تعالى عليه وسلم انما كان يصليها اذا قدم من سفره لا بعدد مخصوص ولا بغيره كما قالت يصلى اربعا ويزيد ماشاء الله تعالى وذهب قوم الى ظاهر الحديث المذكور واخذوا به ولم يروا صلاة الضحى حتى قال بعضهم انها بدعة وقد ذكرنا ان ابن عمر قال ذلك ايضا وقال مرة ونعمت البدعة وقال مرة ما استبدع المسلمون بدعة افضل منها وروى الشعبي عن قيس بن عباد قال كنت اختلف الى ابن مسعود السنة كلها فاعلم ان عائشة مصليا الضحى وقال ابراهيم النخعي حدثني من رأى ابن مسعود صلى الفجر لم يقيم لصلاة حتى اذن لصلاة الظهر فقام فصلى اربعا وكان ابن عوف لا يصليها وقال انس رضى الله تعالى عنه صلاة النبي صلى الله تعالى عليه وسلم يوم الفتح كانت سنة الفتح لاسنة الضحى ولما فتح خالد ابن الوليد رضى الله تعالى عنه الحيرة صلى صلاة الفتح ثمان ركعات لم يسلم فيهن وقد ذكرنا الجواب عن ذلك فيما مضى والله تعالى اعلم **ص** **باب** * صلاة الضحى في الحضر **ش** **ص** **ص** هذا باب في بيان صلاة الضحى في الحضر **ص** قاله عتبان بن مالك عن النبي صلى الله تعالى عليه وسلم **ش** وفي بعض النسخ قال عتبان عن النبي صلى الله تعالى عليه وسلم وقد ذكره البخارى في باب اذا زار الامام قوما فأهمهم حدثنا معاذ بن اسد قال اخبرنا عبد الله قال اخبرنا معمر عن الزهري قال اخبرني محمود بن الربيع قال عتبان بن مالك الانصاري قال استأذن على النبي صلى الله تعالى عليه وسلم فأذنت له فقال اين تحب ان اصلى في بيتك فامثرت له الى المكان الذي احب فقام وصفقنا خلفه ثم سلم فسلمنا انتهى وليس فيه ذكر السجدة ورواه احمد من طريق الزهري عن محمود بن الربيع عن عتبان بن مالك ان رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم صلى في بيته سجدة الضحى

الضحى مستحبة وقيل كانت واجبة على النبي صلى الله تعالى عليه وسلم ويرده حديث عائشة رضي الله تعالى عنها ما رأيت رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم يسجد سجدة الضحى وقيل كانت من خصائصه صلى الله تعالى عليه وسلم ورد بأن ذلك لم يثبت بخبر صحيح واختلف العلماء هل الأفضل المواظبة عليها أو فعلها في وقت وتركها في وقت والظاهر الأول لمعوم الأحاديث الصحيحة من قوله صلى الله تعالى عليه وسلم أحب العمل إلى الله تعالى ما دام صاحبه عليه وإن قل ونحو ذلك وروى الطبراني في الأوسط من حديث أبي هريرة عن النبي صلى الله تعالى عليه وسلم أنه قال إن في الجمة بابا يقال له الضحى فإذا كان يوم القيمة نادى مناد أين الذين كانوا يديمون صلاة الضحى هذا بابكم فادخلوه برحمة الله وروى ابن خزيمة في صحيحه عنه قال قال رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم لا يحافظ على صلاة الضحى إلا أواب قال وهي صلاة الأوابين وذهب بعضهم إلى أن الأفضل أن لا يواظب عليها لحديث أبي سعيد الخدري الذي مضى وحكاه صاحب الأكمال عن جماعة ورد بأنه صلى الله تعالى عليه وسلم يحب العمل ويتركه مخافة أن يفرض على أمته وقد روى البراز من حديث أبي هريرة أن رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم كان لا يترك صلاة الضحى في سفر ولا غيره ولكنه ضعيف * الفصل الثالث استدلل بحديث أم هانئ على استحباب التخفيف في صلاة الضحى لقولها ما رأته صلى صلاة قط أخف منها ورد بأن التخفيف فيها كان لأجل اشتغاله صلى الله تعالى عليه وسلم بمهمات الفتح من مجيئه إلى المسجد وخطبته وأمره بقتل من أمر بقتله وقد روى ابن أبي شيبة في مصنفه من حديث حذيفة أنه صلى الله تعالى عليه وسلم صلى الضحى ثمان ركعات طول فحين * الفصل الرابع فيما يقرأ فيها روى الحاكم من حديث أبي الخير عن عتبة بن عامر قال أمرنا رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم أن نصلي الضحى بالشمس وضحاها والضحى * الفصل الخامس في وقتها يدخل وقتها من أول النهار بطولوع الشمس لقوله صلى الله تعالى عليه وسلم لا يجزئني من أربع ركعات من أول النهار وحكي النووي في الروضة أن وقت الضحى يدخل بطولوع الشمس ولكنه يستحب تأخيرها إلى ارتفاع الشمس وخالف ذلك في شرح المذهب وحكي فيه عن الماوردي أن وقتها المختار إذا مضى ربع النهار وجزم به في التحقيق وروى الطبراني من حديث زيد بن أرقم أنه صلى الله تعالى عليه وسلم مر بأهل قباء وهم يصلون الضحى حين اشرفت الشمس فقال صلاة الأوابين إذا رمضت الفصال وهذا يدل على جواز صلاة الضحى عند الاشراف لأنه لم ينههم عن ذلك ولكن أعلمهم أن التأخير إلى شدة الحر صلاة الأوابين قوله إذا رمضت الفصال هو أن تحمي الرضاء وهي الرمل فترك الفصال من شدة حرها وأحرقها أخفها * باب * من لم يصل الضحى ورآه وأسعاش * أي هذا باب في بيان حكم من ترك صلاة الضحى ورآه أي ورأى الضحى أي صلاة الضحى قوله وأسعاش غير لازم وانتصابه على أنه مقول نأراى * من حدثنا آدم قال حدثنا ابن أبي ذئب عن الزهري عن عروة عن عائشة رضي الله تعالى عنها قالت ما رأيت رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم يسجد سجدة الضحى وإنى لاسجدها ش * مطابقة للترجمة ظاهرة وآدم هو ابن أبي إياس واسمه عبد الرحمن وقيل غير ذلك وابن أبي ذئب بكسر الهمزة والمجتمعة هو محمد بن المغيرة بن الحارث بن أبي ذئب واسم ابن ذئب هشام القرشي العامري أبو الحارث المدني والزهري هو محمد بن مسلم بن شهاب وقد تقدم هذا في باب تحريض النبي صلى الله تعالى عليه وسلم على قيام الليل وما سجد رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم سجدة الضحى قط وإنى لاسجدها وقدم الكلام فيه من

ورواه النسائي من رواية أبي عثمان النهدي عنه كذلك فالحديث واحد ومخرجه واحد فلا يحتاج في تفسير قوله لادعهن الى التردد واقتوى الدليل على ما قلنا رواية النسائي ولفظه اوصاني خليلي بثلاث لادعهن ان شاء الله ابدا اوصاني بصلاة الضحى الحديث على ما ذكره عن قريب ان شاء الله تعالى فان قلت ما محل هذه الجملة من الاعراب قلت يجوز فيه الوجهان الجر لكونها صفة لقوله بثلاث لانه يشبه النكرة في الابهام وان كان موضوعا في الاصل لعدد معين والنصب على ان يكون حالا بالنظر الى الاصل فافهم قوله حتى اموت كلمة حتى للغاية واموت منصوب بأن المقدرة والمعنى الى ان اموت اي الى موتي قوله صوم ثلاثة ايام يجوز في صوم الجر على ان يكون بدلا من قوله بثلاث ويكون صلاة الضحى ويوم مجرور ان عطفاً عليه ويجوز فيه الرفع على ان يكون خبر مبتدأ محذوف اي هي صوم ثلاثة ايام وصلاة الضحى ونوم على وتر بالرفع في الكل والمراد من ثلاثة ايام ظاهره هي ايام البيض وان كان يحتمل ان يكون سرد الشهر قوله وصلاة الضحى لم يتعرض فيه الى العدد ويثني في رواية مسلم بقوله وركعتي الضحى كما مر الآن وفي رواية احمد زيادة وهي قوله وصلاة الضحى كل يوم قوله ونوم على وتر وفي رواية البخاري من طريق ابن التياح على ما يجيء في الصوم وان اوتر قبل ان انام وبمثل وصية النبي صلى الله تعالى عليه وسلم لابي هريرة اوصى بها صلى الله تعالى عليه وسلم لابي الدرداء فيما رواه مسلم حدثنا هارون بن عبدالله ومحمد بن رافع قال حدثنا ابن قديك عن الضحاك ابن عثمان عن ابراهيم بن عبدالله بن حنين عن ابي مرة مولى ام هانئ عن ابي الدرداء رضى الله تعالى عنه قال اوصاني حبيبي صلى الله تعالى عليه وسلم بثلاث لادعهن ماعشت بصيام ثلاثة ايام من كل شهر وبصلاة الضحى وبأن لا انام حتى اوتر وبمثل ذلك ايضا اوصى لابي ذر رضى الله تعالى عنه فيما رواه النسائي قال اخبرنا علي بن حجر قال اخبرنا اسمعيل قال حدثنا محمد بن ابي حرملة عن عطاء بن يسار عن ابي ذر قال اوصاني خليلي بثلاث لادعهن ان شاء الله تعالى ابدا اوصاني بصلاة الضحى وبالوتر قبل النوم وبصيام ثلاثة ايام من كل شهر فان قلت ما الحكمة في الوصية بالمحافظة على هذه الثلاث قلت اما في صوم ثلاثة ايام من كل شهر اشارة الى تمرين النفس على جنس الصيام وفي صلاة الضحى اشارة الى ذلك في جنس الصلاة واما في الوتر قبل النوم اشارة الى ذلك في المواظبة عليه وفيه اماراة الوجوب ووقته في الليل وهو وقت العفلة والنوم والكسل ووقت طلب النفس الراحة فان قلت ما وجه تخصيص ابي هريرة وابي ذر بهذه الوصية قلت لانهما كانا من الفقراء ولم يكونا من اصحاب الاموال فالصوم والصلاة من اشرف العبادات البدنية فوصاهما بما يليق بهما والوتر من جنس الصلاة * ومن فوائد الحديث المذكور الاشارة الى فضيلة صلاة الضحى وفضيلة صوم ثلاثة ايام من كل شهر فالحسنة بعشر امثالها فاذا صام في كل شهر ثلاثة ايام وصيام شهر رمضان فكأنما صام سنته تلك كلها وقيل اما الوتر فانه محمول على من لا يستيقظ آخر الليل فان امكن فالتأخير افضل للحديث الصحيح فاتمى وتره الى السحر **ص** حدثنا علي بن الجعد اخبرنا شعبة عن انس بن سيرين قال سمعت انس بن مالك قال قال رجل من الانصار وكان ضخما للنبي صلى الله تعالى عليه وسلم اني لا استطيع لصلاة معك فصنع للنبي صلى الله تعالى عليه وسلم طعاما فدماه الى بيته ونضح له طرف حصى براء فصلى عليه ركعتين وقال فلان بن فلان بن الجارود لانس بن مالك اكان النبي صلى الله تعالى عليه وسلم يصلي لضحى قال ما رأيته صلى غير ذلك اليوم **ش** مطابقتها للترجمة في قوله فدماه الى بيته الى

فقاموا وراءه فصلوا بصلاته واخرجه مسلم من رواية ابن وهب عن يونس عن ابن شهاب ان محمود ابن الربيع الانصارى حدثه ان عثمان بن مالك وهو من اصحاب النبی صلى الله تعالى عليه وسلم ممن شهد بدرًا من الانصار أتى رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم فقال يا رسول الله انى قد انكرت بصرى الحديث بطوله وليس فيه ذكر الصبغة وسيد ذكره البخارى ايضا بعد باين في باب صلاة النوافل جماعة **ص** حدثنا مسلم بن ابراهيم قال حدثنا شعبة قال حدثنا عباس هو الجريرى عن ابى عثمان النهدي عن ابى هريرة قال اوصانى خليلى صلى الله تعالى عليه وسلم بثلاث لادعهن حتى اموت صوم ثلاثة ايام من كل شهر وصلاة الضحى ونوم على وتر **ش** قبل لامطابقة بينه وبين الترجة لان الحديث مطلق ليس فيه ذكر سفر ولا حضور الترجة مقيدة بالحضر قلت الحديث باطلاقة يتناول حالة السفر والحضر يدل عليه قوله لادعهن حتى اموت فحصل التطابق من هذا الوجه وفيه كفاية **ذ** ذكر رجاله **و** هم خمسة **الاول** مسلم بن ابراهيم الازدى القصاب وقد تكرر ذكره **الثانى** شعبة بن الحجاج **الثالث** عباس بفتح العين المهملة وتشديد الباء الموحدة ابن فروخ بالخاء المعجمة الجريرى بضم الجيم وقبح الراء الاولى وهونسية الى جرير بن عباد بضم العين وتخفيف الباء الموحدة **الرابع** ابو عثمان عبد الرحمن بن مل النهدي بفتح النون وسكون الهاء وبالذال المهملة نسبة الى نهدي بن زيد بن ليث بن سود بن الحاف بن قضاة **الخامس** ابو هريرة **ذ** ذكر لطائف اسناده **فيه** التحديث بصيغة الجمع في ثلاثة مواضع وفيه العنونة في موضعين وفيه القول في ثلاثة مواضع وفيه اثنان مذكوران بالنسبة احدهما باسمه والاخر بكنيته وفيه ان رواه بصريون ما خلا شعبة فانه واسطى **ذ** ذكر تعدد موضعه ومن اخرجه غيره **اخرجه** البخارى ايضا في الصوم عن ابى ميمر عن عبد الوارث عن ابى التياح واخرجه مسلم في الصلاة عن شيان بن فروخ وعن محمد بن المننى ومحمد بن بشار واخرجه النسائي فيه عن محمد بن بشار عن غندر عن شعبة وعن محمد بن على وعن بشر بن هلال **ذ** ذكر معناه **قوله** خليلى اراد به النبی صلى الله تعالى عليه وسلم وهذا لا يخالف ما قاله صلى الله تعالى عليه وسلم لو كنت متخذًا خليلًا لاتخذت ابا بكر لان الممتنع ان يتخذ النبی صلى الله تعالى عليه وسلم غيره خليلًا لا العكس والخليل هو الصديق الخالص الذى تخلت محبته القلب فصارت في خلالة اى في باطنه وفي رواية النسائي من حديث ابى الدرداء اوصانى حبيبى على ما تدكره عن قريب ان شاء الله تعالى ثم هل الفرق بينهما ام لا قال بعضهم لا يقال ان المخاللة تكون من الجانبين لاننا نقول انما نظر الصحابي الى احد الجانبين فاطلق ذلك اولعله اراد بمجرد الصبغة او المحبة قلت هذا الكلام في غاية الوهاء وليت شعري فاين صبغة المفاعلة ههنا حتى يحى هذا السؤال والجواب او هى من السؤال لان احدا من اهل الادبية لم يقل ذلك بهذا الوجه **قوله** بثلاث اى بثلاثة اشياء **قوله** لادعهن اى لا تركهن والضمير يرجع الى الثلاث وقال بعضهم لادعهن الى آخره من جملة الوصية اى اوصانى ان لادعهن ويحتمل ان يكون من اخبار الصحابي بذلك عن نفسه قلت هو اخبار عن نفسه بتلك الوصية بأن لا يتركها الى ان يموت بعد اخباره بها عن النبي صلى الله تعالى عليه وسلم والدليل عليه ان قوله لادعهن حتى اموت غير مذکور في رواية مسلم مع انه اخرجه من رواية ابى عثمان النهدي عنه قال اوصانى خليلى صلى الله تعالى عليه وسلم بثلاث بصيام ثلاثة ايام من كل شهر وركعتى الضحى وان اوتر قبل ان ارقد ورواه ايضا من رواية ابى رافع الصائغ عنه كذلك

اساده ﴿ فيه الحديث بصيغة الجمع في موضعين وفيه العنقة في أربعة مواضع رزبه ان شيخه بصري وكذا شيخ شيخه وشعبة واسطى وابراهيم وابوه كوفيان وفيه عن أبيه عن عائشة وفي رواية وكيع عن شعبة عن ابراهيم عن أبيه سمعت عائشة أخرجه الاسمعيلى وحكى عن شيخه ابى القاسم البغوى انه حدثه به من طريق عثمان ابن عمر عن شعبة فأدخل بين محمد بن المنذر وعائشة مسروقا واخبره ان حديث وكيع وهم ورد ذلك الاسمعيلى بأن محمد بن جعفر قد وافق وكيعا على التصريح بسماع محمد عن عائشة ثم ساقه بسنده الى شعبة عن ابراهيم بن محمد انه سمع اياه انه سمع عائشة ولما أخرجه النسائي ادخل بين محمد وعائشة مسروقا كما في رواية البغوى فقال حدثنا ابن المنى حدثنا عثمان بن عمر بن فارس حدثنا شعبة عن ابراهيم بن محمد عن أبيه عن مسروق عن عائشة بلفظ كان لا يدع اربع ركعات قبل الظهر وركعتين قبل الفجر وقال النسائي هذا الحديث لم يتابعه احد على قوله عن مسروق وخالفه محمد بن جعفر وعامة اصحاب شعبة وقال الاسمعيلى قد ذكر سماع ابن المنذر من عائشة غير واحد فان وكيعا رواه عن شعبة فقال فيه سمعت من رواية عثمان وابى كريب وكذا قال غندر عن شعبة وقال صاحب التلويح فالجمل في ذلك على عثمان بن عمر فان يحيى بن سعيد لم يكن ليحمل هكذا ان شاء الله تعالى ثم قال ولقائل ان يقول تصريح اولئك بسماعه عن عائشة لا ينفى دخول مسروق بينهما لاحتمال ان يكون اولاروا بواحدة ثم سمعه بغير واسطة فأدى ما سمعه عنه شعبة في الحالين لان الطريق في كل منهما صحيحة ثم ذكر من أخرجه غيره ﴿ أخرجه ابوداود دايعا عن مسدد نحو البخارى وأخرجه النسائي في الصلاة عن احمد بن عبد الله عن غندر وعن عبيد الله بن سعيد عن يحيى وعن محمد بن عبد الله على عن خالد بن الحارث بلانهم عن شعبة ﴿ ذكر معناه ﴿ قوله لا يدع اى لا يترك وامات العرب ماضيه ﴿ قوله قبل الغداة اى قبل صلاة الصبح واختلف الاحاديث في التنفل قبل الظهر وبعدها وقد ذكرناه مستقصى وقال القرطبي واختلف العلماء هل للفرائض رواتب مسنونة او ليست لها فذهب الجمهور وقالوا هي سنة مع الفرائض وذهب مالك في المشهور عنه الى انه لا رواتب في ذلك ولا توقيت حاية للفرائض ولا يمنع من تطوع بما شاء اذا أمن ذلك ﴿ من تابعه ابن ابى عدى وعمر عن شعبة شى ﴿ اى تابع يحيى بن سعيد ابن ابى عدى وعمر على روايته عن شعبة وابن ابى عدى هو محمد بن ابراهيم وابى عدى هو كنية ابراهيم مولى بنى سليم من القسامة البصري مكى ابا عمرو مات سنة اربع وتسعين ومائة وعمر بفتح العين هو ابن مرزوق ابو عثمان مولى باهلة من مضر البصري روى عنه البخارى في اول الديات وفي مناقب عائشة وقال مات سنة اربع وعشرين ومائتين وهو من افراد البخارى وقال الاسمعيلى وتابعه ايضا ابن المبارك ومعاد بن معاد وهو بن جرير كلهم عن شعبة بسند ليس فيه مسروق وقال المزى قال النسائي هذا الصواب وحديث عثمان بن عمر خطأ يعنى عن شعبة عن ابراهيم بن محمد بن المنذر عن أبيه عن مسروق عن عائشة قلت قدمر ان دخول مسروق بين محمد بن المنذر وعائشة غير ممتنع وقد ذكرناه على ان البخارى قد اراد بهذه المتابعة السلامة من هذه الشائبة ﴿ ص ﴿ باب ﴿ الصلاة قبل المغرب شى ﴿ اى هذا باب في بيان حكم الصلاة قبل صلاة المغرب ﴿ ص ﴿ حدثنا ابو عمر حدثنا عبد الوارث عن الحسين وهو المعلم عن عبد الله بن بريدة قال حدثني عبد الله بن المغفل المزنى عن النبي صلى الله تعالى عليه وسلم قال صاوا قبل صلاة المغرب قال في الثالثة لمن شاء كراهية ان يتخذها الناس سنة شى ﴿ مطابقته للترجمة ظاهرة ولم يذكر الصلاة قبل العصر مع ان ابا داود والترمذى واحدا رواوا عن ابى

آخره فانه صلى الله تعالى عليه وسلم في بيته فاقوع في الحضر ﴿ذكر رجاله﴾ وهم اربعة على ابن الجعد بفتح الجيم مرفى باب اداء الخمس من الايمان وشعبة بن الجراح قد تكرر ذكره وانس بن سيرين اخو محمد بن سيرين مولى انس بن مالك ويقال انه لما ولد ذهب به الى انس بن مالك فسماه انسا وكناه اباجزة باسمه وكنيته ومات بعد اخيه محمد ومات محمد سنة عشر ومائة وقدم هذا الحديث في باب هل يصلى الامام بن حضر فانه اخرجه هناك عن آدم عن شعبة عن انس بن سيرين قال سمعت انسا الحديث وقدم الكلام فيه مستقصى قواله قال رجل من الانصار قيل هو عتب بن مالك قواله وقال فلان فلان قال الكرمانى قيل هو عبد الحميد بن المنذر بن جارود بالجيم وبضم الراء وباهمال الدال يرفع الحديث في باب هل يصلى الامام بن حضر ﴿ص﴾ باب ﴿الركعتين قبل الظهر﴾ ش ﴿اي هذا باب في بيان الركعتين اللتين قبل صلاة الظهر وقد ذكر اولاً بالرواتب التي بعد المكتوبات ثم ذكر ما يتعلق بما قبلها فبدأ اولاً بما قبل الظهر وفي بعض النسخ باب الركعتان قبل الظهر ووجهه ان يقال هذا باب يذكر فيه الركعتان قبل الظهر ﴿ص﴾ حدثنا سليمان بن حرب قال حدثنا حماد هو ابن زيد عن ايوب عن نافع عن ابن عمر قال حفظت من النبي صلى الله تعالى عليه وسلم عشر ركعات ركعتين قبل الظهر وركعتين بعدها وركعتين بعد المغرب في بيته وركعتين بعد العشاء في بيته وركعتين قبل صلاة الصبح وكانت ساعة لا يدخل على النبي صلى الله تعالى عليه وسلم فيها حدثني حفصة انه كان اذا اذن المؤذن وطلع الفجر صلى ركعتين ﴿ش﴾ مطابقته للترجمة ظاهرة في قوله ركعتين قبل الظهر ورجاله قد ذكروا غير مرة وايوب هو السخنياني واخرجه في باب ما جاء في التطوع منى منى عن يحيى بن بكير عن الليث عن عقيل عن ابن شهاب عن سالم عن عبد الله بن عمر وقد مر الكلام فيه مستوفى هناك ﴿ص﴾ حدثنا مسدد حدثنا يحيى عن شعبة عن ابراهيم بن محمد بن المنتشر عن ابيه عن عائشة رضي الله تعالى عنها ان النبي صلى الله تعالى عليه وسلم كان لا يدع اربعاً قبل الظهر وركعتين قبل الغداة ﴿ش﴾ طرق هذا الحديث الصحاح اربع وكذا رواه ابو داود والنسائي من رواية محمد بن المنتشر وكذا رواه مسلم من رواية عبد الله بن شقيق عنها اربع غير ان الترمذي روى من حديث عبد الله بن شقيق عنها كان يصلى قبل الظهر ركعتين وصححه قيل حديث عائشة هذا لا يطابق الترجمة واجيب بأنه يحتمل ان ابن عمر قد نسي ركعتين من الاربع ورد بأن هذا الاحتمال بعيد والاولى ان يحمل على حالين فكان يصلى تارة ثنتين وتارة يصلى اربعاً فالتحمل على النسيان اقرب الى الترجمة من الذي قاله لان النسيان غير مرفوع فاذا حل على ما قاله لا يتم المطابقة اصلاً وقيل انه محمول على أنه كان في المسجد يقتصر على ركعتين وفي بيته يصلى اربعاً وعلى كل حال لا يترك الاربع والركعتان موجودتان في الاربع وقيل كان ابن عمر رأى ما في المسجد وعائشة اطلعت على الامرين جميعاً ولما كان الاربع من الرواتب للظهر ذكره استطراداً لحديث ابن عمر حيث اقتصر على ركعتين فأخبر كل منهما بما شاهده والدليل عليه ما قاله الطبري الاربع كانت في كثير من احواله والركعتان في قليلها ﴿ذكر رجاله﴾ وهم ستة ﴿الاول مسدد تكرر ذكره﴾ الثاني يحيى بن سعيد القطان ﴿الثالث شعبة بن الجراح﴾ الرابع ابراهيم بن محمد بن المنتشر ابن اخي مسروق الهمداني ﴿الخامس ابو محمد بن المنتشر بن الاجدع والمنتشر بضم الميم وسكون النون وقح التاء المثناة من فوق وكسر الشين المعجمة وفي آخره راء بلفظ الفاعل من الانتشار ضد الانقباض﴾ السادس ام المؤمنين عائشة رضي الله تعالى عنها ﴿ذكر لطائف

والفريضة تم التزم الناس المبادرة لفريضة الوقت لئلا يتباطأ الناس بالصلاة عن وقتها الفاضل
وادعى ابن شاهين ان هذا الحديث منسوخ بحديث عبد الله بن بريدة عن ابيه قال قال رسول الله صلى الله
تعالى عليه وسلم ان عند كل اذانين ركعتين ما خلا المغرب وزيده وضوحا مارواه ابو داود في سننه
حدثنا محمد بن بشار حدثنا محمد بن جعفر حدثنا شعبة عن ابي شعيب عن طاوس قال سئل ابن عمر
عن الركعتين قبل المغرب فقال ما رأيت احدا على عهد رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم يصليهما
ورخص في الركعتين بعد العصر قال ابو داود سمعت يحيى بن معين يقول هو شعيب يعني وهم
شعبة في اسمه قلت يعني وهم في ذكره بالكنية وليس كذلك بل هو شعيب وسنده صحيح وقال ابن
حرم لا يصح لانه عن ابي شعيب وشعيب ولا يدري من هو ورد عليه بان وكيعا وابن ابي عتيق ورواي عنه
وقال ابو زرعة لأبأس به وذكره ابن حبان في الثقات وقال ابن خلفون روى عنه عمر ابن عبيد
الطنافسي وموسى بن اسمعيل التبوذكي **ص** حدثنا عبد الله بن يزيد هو المقرئ قال
حدثنا سعيد بن ابي ايوب قال حدثني يزيد بن ابي حبيب قال سمعت مرند بن عبد الله البرقي قال
اتيت عقبة بن عامر الجهني فقلت الا اعجبك من ابي تميم يركع ركعتين قبل صلاة المغرب فقال عقبة انا كنا
نفعله على عهد النبي صلى الله تعالى عليه وسلم فقلت فما يمنعك الآن قال الشغل **ش**
مطابقه للترجمة ظاهرة من قوله انا كنا نفعله على عهد النبي صلى الله تعالى عليه وسلم **ب** ذكر
رجاله **ك** وهم خمسة **الاول** عبد الله بن يزيد من الزيادة المقرئ ابو عبد الرحمن مري باب بين
كل اذانين صلاة **الثاني** سعيد بن ابي ايوب الخزازي واسم ابي ايوب مقلص يكنى ابا يحيى
الثالث يزيد بن ابي حبيب يزيد من الزيادة ويكنى بابي رجا واسم ابي حبيب سويد وحبيب ضد
العدو **الرابع** مرند بفتح الميم وسكون الراء وفتح التاء المثلثة والبدال المهملة ابن عبد الله البرقي
بفتح الياء آخر الحروف والزاى والنون وهو نسبة الى زن نطن من حجير مري باب اطعام
الطعام من الايمان **الخامس** عقبة بن عامر الجهني بضم الجيم وفتح الهاء وبالنون والى مصر
مري باب من صلى في هروج الحرير **ذكر** لطائف اسناده **ك** فيه حديثا بصيغة الجمع
في موضعين وبصيغة الافراد في موضع وفيه السماع والاثبات وفيما القول في اربعة مواضع وفيه
ان رواه مصريون غير ان شيخه من ناحية البصرة وسكن مكة **هـ** ذكر معناه **ك** قولي الا اعجبك
قال بعضهم بضم اوله وتشديد الجيم من التعجب قلت التعجب من باب التفعّل ولا يأتي الفعل منه على ما قاله
وما غيره الا قول الكرماني لا اعجبك من التعجب وليس هذا الامن باب الاعجاب بكسر الهمزة
ومعناه ان مرند بن عبد الله يخبر عقبة من ابي تميم شيئا يتعجب منه حاصله انه يستفربه وابو تميم بفتح
التاء المثناة من فوق عبد الله بن مالك الجيشاني بفتح الجيم وسكون الياء آخر الحروف بعدها شين معجمة
نسبته الى جيشان بن عبدان بن حجر بن ذى رعين وهو تابعي كبير مخضرم اسلم في عهد النبي صلى الله
تعالى عليه وسلم وقرأ القرآن على معاذ بن جبل رضى الله تعالى عنه ثم قدم في زمن عمر رضى الله تعالى
عنه فشهد فتح مصر وسكنها قاله ابن بونس وقدمه جماعة في الصحابة لهذا الادراك وذكره الذهبي
في تجريد الصحابة قولي يركع ركعتين وفي رواية الاسمعيلى حين يسمع اذان المغرب وفيه فقلت
لعقبة وانا رايد ان اغصه بغين معجمة وصاد مهملة اى اعياه قولي على عهد النبي صلى الله تعالى عليه
وسلم اى على زمنه قولي الشغل بضم الشين وضم الغين وسكونها **هـ** ذكر ما استفاد منه **ك** فيه

هريرة مرفوعا رجا الله امرا صلى قبل العصر اربعاً واخرجه ابن حبان وصححه لكونه على غير
 شرطه وقد ذكرنا هذا الباب فيما مضى مستوفى ﴿ ذكر رجاله ﴾ وهم خمسة ١٠ الاول ابو معمر
 بفتح الميم بن عبد الله بن عمرو بن الحجاج ابى المقرئ ١١ الثانى عبد الوارث بن سعيد يكنى بابى عبيدة ١٢
 الثالث حسين بن ذكوان المعلم ١٣ الرابع عبد الله بن بريدة بضم الباء الموحدة وفتح الفاء وسكون
 الياء آخر الحروف وبالذال المهملة ١٤ الخامس عبد الله بن المغفل بضم الميم وفتح الفاء المنجدة وتشديد
 الفاء المفتوحة المزنى بضم الميم وفتح الزاى وبالنون ﴿ ذكر لطائف اسناده ﴾ فيه التحديث بصيغة
 الجمع فى موضعين وبصيغة الافراد فى موضع وفيه العنونة فى ثلاثة مواضع وفيه القول فى موضع واحد
 وفيه ان رواته كلهم بصريون غير ابن بريدة فانه مروزي ﴿ ذكر تعدد موضعه ومن أخرجه غيره ﴾
 أخرجه البخارى ايضا فى الاعتصام عن ابى معمر ايضا واخرجه ابوداود فى الصلاة عن عبد الله بن عمر
 القواريرى ﴿ ذكر معناه ﴾ غير انه صلوا قبل صلاة المغرب وفى رواية ابى داود عن القواريرى
 بالاسناد المذكور صلوا قبل المغرب ركعتين ثم قال صلوا قبل المغرب ركعتين فقول له قال فى الثالثة
 لمن شاء هذا يدل على انه صلى الله تعالى عليه وسلم قال صلوا قبل صلاة المغرب ثلاث مرات وكذا
 وقع فى رواية الاسمعىلى من هذا الوجه ثلاث مرات وقال فى الثالثة لمن شاء وفى رواية ابى نعيم
 فى المستخرج صلوا قبل المغرب ركعتين قالها ثلاثا ثم قال لمن شاء فقول له كراهية ان يتخذها الناس سنة
 وفى رواية ابى داود خشية ان يتخذها الناس سنة وانتصاب كراهية وخشية على التعليل ومعنى
 سنة طريقة لازمة يواظبون عليها ﴿ ذكر ما يستفاد منه ﴾ اختلف السلف فى التنفل قبل
 المغرب فاجازه طائفة من الصحابة والتابعين والفقهاء وجتهدوا فى الحديث وامثاله وروى عن
 جماعة من الصحابة وغيرهم انهم كانوا لا يصلونها وقال ابن العربى اختلف الصحابة فيها ولم يفعلها
 احد بعدهم وقال سعيد بن المسيب ما رأيت فقيها يصليها الا سعد بن ابى وقاص وذكر ابن حزم
 ان عبد الرحمن بن عوف كان يصليها وكذا ابى بن كعب وانس بن مالك وجابر وخسبة
 آخرون من اصحاب الشجرة وعد الرحان بن ابى ليلى وقال حبيب بن سلة رأيت الصحابة يهجون
 اليها كما يهجون الى صلاة الفريضة وسئل عنهما الحسن فقال حسنتان لمن اراد بهما وجه الله
 تعالى وقال ابن بطال وهو قول اجدوا سحاق وفى المعنى ظاهر كلام اجد انهما جائزتان وليستا
 سنة قال الا ترى قلت لاحد الركعتين قبل المغرب قال ما فعلته قط الامرة حين سمعت الحديث قال
 وفيهما احاديث جيا داود قال صحاح عن النبی صلى الله تعالى عليه وسلم واصحابه والتابعين الا انه قال لمن
 شاء فن شاء صلى وعند البيهقي عن معمر عن الزهري عن ابن المسيب قال كان المهاجرون لا يركعونها
 وكانت الانصار تركها ومن حديث مكحول عن ابى امامة كنا لانزع الركعتين قبل المغرب فى زمان
 رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم وقال ابن بطال قال النخعي لم يصلها ابو بكر ولا عمر ولا عثمان رضى
 الله تعالى عنهم قال ابراهيم وهى بدعة قال وكان خيار الصحابة بالكوفة على وابن مسعود وحذيفة
 وعمار وابو مسعود أخبرنى من رقمهم كلهم فارأى احدا منهم يصلى قبل المغرب قال وهو قول
 مالك وابى حنيفة والشافعى وفى شرح المذهب لاصحابنا فيها وجهان اشهر هما لا يستحب
 واحكيح عند المحققين استحبابها وقال بعض اصحابنا ان حديث عبد الله المرتضى شحول على انه كان
 فى اول الاسلام ليتبين خروج الوقت المنى من الصلاة فيه بمقيب الشمس وحل قبل النافلة

في غزوته التي توفي فيها ويزيد بن معاوية عليهم بأرض الروم فانكروها على ابوابه وقال والله
 ما ظن رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم قال ما قلت قط فكبر ذلك على فجعلت لله ان سلني حتى
 اقبل من غزوتي ان اسأل عنها عتبان بن مالك ان وجدته حيا في مسجد قومه فقلت فاهللت بحجة
 او بهمة ثم سرت حتى قدمت المدينة فأتيت بنى سالم فاذا عتبان شيخ اعشى يصلي لقومه فلما سلم من الصلاة
 سلمت عليه واخبرته من انا ثم سألته عن ذلك الحديث فحدثني كما حدثني اول مرة **ش** **ش**
 مطابقته للترجمة في قوله فقام رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم وصفنا وراءه فصلي ركعتين
 ثم سلم وسلمنا حين سلم **ذكر رجاله** وهم خمسة * الاول اسحق ذكره غير منسوب لكن يحتمل
 ان يكون اسحق بن راهويه او اسحق بن منصور لان كليهما يرويان عن يعقوب الزهري والبخاري
 يروى عنهما لكن الاظهر ان يكون اسحق بن راهويه فانه روى هذا الحديث في مسنده بهذا الاسناد
 لكن في لفظه بعض المخالفة * الثاني يعقوب بن ابراهيم بن سعد بن ابراهيم بن عبد الرحمن
 ابن عوف الزهري * الثالث ابوه ابراهيم المذكور * الرابع محمد بن مسلم بن شهاب
 الزهري * الخامس محمود بن الربيع ابو محمد الانصاري الحارثي توفي سنة تسع وتسعين وقدم
 هذا الحديث في كتاب الصلاة في باب المساجد في البيوت فانه اخرجه هناك عن سعيد بن عفير قال حدثني
 الليث قال حدثني عقيل عن ابن شهاب قال اخبرني محمود بن الربيع الانصاري ان عتبان بن مالك
 رضى الله تعالى عنه الحديث وقدم الكلام فيه مستقصى ولذا ذكر الآن بعض شيء زيادة للبيان
قوله وعقل حجة وقدم الكلام فيه في كتاب العلم في باب متى يصح تماع الصغير روى هناك
 قال حدثنا محمد بن يوسف قال حدثنا ابو مسهر قال حدثني محمد بن حرب قال حدثني الزبدي عن
 الزهري عن محمود بن الربيع قال عقلت من النبي صلى الله تعالى عليه وسلم حجة مجها في وجهي
 وانا ابن خمس سنين من دلوا انتهى وههنا قال من بئر كانت في دارهم هذه رواية الكشيهي وفي
 رواية غيره كان في دارهم اى كان الدلو **قوله** فزعم محمود اى اخبر او قال وبطريق الزعم وبرأيه
 القول **قوله** اذ جاءت اى حين جاءت ويجوز ان يكون اذ لتعليل اى لأجل مجيء الامطار **قوله**
 فيشق على هذه رواية الكشيهي وفي رواية غيره فشق بصيغة الماضي **قوله** قبل بكسر القاف
 وقع الباء الموحدة اى جهة مسجدهم **قوله** سأفعل ففعا على وهناك سأفعل ان شاء الله تعالى قال
 عتبان ففعا **قوله** بعد ما اشتد النهار وهناك ففعا على رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم وابوبكر
 حين ارتفع النهار **قوله** ابن تحب ان اصرى من بيتك هذه رواية الكشيهي وفي رواية غيره نصلي بنون
 الجمع **قوله** على خبز بفتح الخاء المعجمة وكسر الزاى وسكون الياء آخر الحروف وبالراء وههنا
 على خبز صنعناها له وهو طعام من اللحم والدقيق الغليظ **قوله** ما فعل مائث وهناك فقال قائل
 منهم ابن مالك بن الدخيشن وابن الدخشن الدخيشن بضم الدال المهملة وفتح الخاء المعجمة وسكون
 الياء آخر الحروف وفتح الشين المعجمة وفي آخره نون والدخشن بضم الدال وسكون الخاء وضم
 الشين والنون **قوله** لأراه بفتح الهمزة من الرؤية **قوله** فوالله لا ترى دوده ولا حديد الا الى المنافقين
 وهناك فان ترى وجهه ونصيحته للمنافقين ويروى الى المنافقين **قوله** فقال رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم
 وهناك قال بدون الفاء ويروى هناك ايضا بالفاء **قوله** قال محمود بن الربيع اى بالاسناد الماضي
قوله ابواب الانصارى هو خالد بن زيد الانصارى الذى نزل عليه رسول الله صلى الله تعالى عليه

دلالة على استحباب الركعتين قبل المغرب لمن كان متأهبا بشروط الصلاة ثلاثا يؤخر المغرب عن اول وقتها
 كذا قاله قوم وقدم بيان الخلاف فيه ورد على من استدله على امتداد وقت المغرب وقال بعضهم
 وفيه رد على قول القاضي ابي بكر بن العربي لم يفعلهما احدهما من الصحابة لان اتمامه تابعي وقد فعلهما قلت قول
 القاضي على قول من عدا باتميم من الصحابة فلا وجه للرد عليه **ص** باب * صلاة النوافل
 جماعة ش **ص** اى هذا باب في بيان صلاة النوافل جماعة وانتصاب جماعة يجوز ان يكون
 بزرع الخافض اى بجماعه **ص** ذكره انس وعائشة

رضي الله تعالى عنهما عن النبي صلى الله تعالى عليه وسلم ش **ص** اى ذكر حكم صلاة النوافل
 بالجماعة انس بن مالك وعائشة الصديقه وحديث انس ذكره البخارى في باب الصلاة على الحصى
 حدثنا عبد الله بن يوسف قال اخبرنا مالك بن انس عن اسحق بن عبد الله بن ابي طلحة عن انس بن مالك
 رضي الله تعالى عنه ان جدته ملكية الحديث وفيه فقام رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم وصفقت
 انا واليتيم وراءه والعجوز من ورائنا فصلى لنا رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم ركعتين ثم
 انصرف وحديث عائشة ذكره في صلاة الكسوف في باب الصدقة في الكسوف حدثنا عبد الله
 ابن مسلمة عن مالك عن هشام بن عروة عن ابيه عن عائشة انها قالت خسفت الشمس في عهد رسول الله
 صلى الله تعالى عليه وسلم فصلى رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم بالناس وذكره ايضا في باب
 تحريض النبي صلى الله تعالى عليه وسلم على قيام الليل حدثنا عبد الله بن يوسف قال اخبرنا مالك عن
 ابن شهاب عن عروة بن الزبير عن عائشة ام المؤمنين رضي الله تعالى عنها ان رسول الله صلى الله تعالى
 عليه وسلم صلى ذات ليلة في المسجد فصلى بصلاته ناس الحديث **ص** حدثنا اسحق
 قال اخبرنا يعقوب بن ابراهيم قال حدثنا ابي عن ابن شهاب قال اخبرني محمود بن الربيع الانصاري رضي الله
 تعالى عنه انه عقل رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم وعقل حجة مجبها في وجهه من برئ كانت في دارهم
 فزعم محمود انه سمع عتيان بن مالك الانصاري وكان ممن شهد بدرا مع النبي صلى الله تعالى عليه وسلم
 يقول اني كنت اصلي لقومي بني سالم وكان يحول بيني وبينهم واذ جاء الامطار فيشق على
 اجتيازه قبل مسجدهم فحُت رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم فقلت له اني انكرت بصرى وان
 الوادي الذي بيني وبين قومي يسيل اذا جاءت الامطار فيشق على اجتيازه فوددت انك تأتي فتصلي في
 بيتي مكانا اتخذه مصلي فقال النبي صلى الله تعالى عليه وسلم سأفعل فعلمنا على رسول الله صلى الله تعالى
 عليه وسلم وابوبكر رضي الله تعالى عنه بعدما اشتد النهار فاستأذن رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم
 فأذن له فلم يجلس حتى قال ابن حنبل ان صلى من بيتك فأشرفت له الى المكان الذي احب ان يصلي فيه
 فقام رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم وصفقنا وراءه فصلى ركعتين ثم سلم وسلمنا حين سلم فخبسته
 على خزير يصنع له فسمع اهل الدار ان رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم في بيتي فثاب رجال منهم
 حتى كثر الرجال في البيت فقال رجل منهم ما فعل مالك لا اراه فقال رجل منهم ذاك منافق لا يحب الله
 ورسوله فقال رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم لا تقل ذاك الا تراه قال لاله الا الله يتبني بذلك
 وجه الله فقال الله ورسوله اعلم اما نحن فوالله لا نرى وده ولا حدينه الا الى المنافقين فقال رسول الله
 صلى الله تعالى عليه وسلم فان الله قد حرم على النار من قال لاله الا الله يتبني بذلك وجه الله قال
 محمود بن الربيع فحدثها قومافهم ابواب الانصاري صاحب رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم

فما سواه من المساجد الامسجد الكعبة وفي اول الحديث قصته وحديث ابي سعيد رواه ابو يعلى الموصلى في مسنده من رواية سهم بن مخباب عن قزعة عن ابي سعيد قال ودع رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم رجلا فقال له ابن تيرد قال اريد بيت المقدس فقال رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم صلاة في مسجدي هذا افضل من مائة صلاة في غيره الا المسجد الحرام واسناده صحيح وحديث جبير ابن مطعم رواه احمد والبرار وابو يعلى في مسانيدهم والطبراني في الكبير من رواية محمد بن طلحة بن ركانه عن جبير بن مطعم قال قال رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم صلاة في مسجدي هذا فذكره ومحمد بن طلحة لم يسمع من جبير وحديث عبد الله بن الزبير رواه احمد والطبراني وابن حبان في صحيحه من رواية عطاء بن ابي رباح عن عبد الله بن الزبير قال قال رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم صلاة في مسجدي هذا افضل من الف صلاة فيما سواه من المساجد الا المسجد الحرام وصلاة في المسجد الحرام افضل من مائة صلاة في هذا وحديث ابن عمر اخرجاه مسلم وابن ماجه من رواية عبد الله بن عمر عن نافع عن ابن عمر رضي الله تعالى عنهما قال صلاة في مسجدي هذا الحديث وحديث ابي ذر رواه الطبراني في الاوسط من رواية قتادة عن ابي الخليل عن عبد الله بن الصامت عن ابي ذر قال تناكرنا عند رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم ايها افضل مسجد رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم اوبيت المقدس فقال رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم صلاة في مسجدي افضل من اربع صلوات فيه ولعم المصلى قلت وفي الباب عن الارقم بن ابي الارقم روى حديثه احمد والطبراني من رواية عثمان بن عبد الله بن الارقم عن جده الارقم زاد الطبراني وكان يدري انه جاء الى رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم فسلم عليه فقال ابن تيرد فقال اردت يا رسول الله ههنا او ما بيده الى حين بيت المقدس قال ما يخرجك اليه انجارية فقال قلت لا ولكن اردت الصلاة فيه قال فالصلاة ههنا او ما بيده الى مكة خير من الف صلاة او ما بيده الى الشام لفظ احمد وقال الطبراني صلاة ههنا خير من الف صلاة ثمه ورجال اسناده عنده بقات وفي اسناد احمد يحيى بن نمران جهله ابو حاتم وفيه عن انس روى حديثه البرار والطبراني في الاوسط من رواية ابي بجر البكر اوى عن عبد الله بن ابي زياد القداح عن حفص بن عبد الله بن انس عن انس قال قال رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم صلاة في مسجدي هذا افضل من الف صلاة فيما سواه الا المسجد الحرام وابو بجر وبقره احمد وابوداود وتكلم فيه غيرهما وانس حديث آخر يخالف لما تقدم في الثواب في الصلاة فيه رواه ابن ماجه من رواية زريق الالهاني عن انس قال قال رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم صلاة الرجل في بيته بصلاة وصلاته في مسجد القبائل بخمس وعشرين صلاة وصلاته في المسجد الذي يجمع فيه بخمس مائة صلاة وصلاته في المسجد الحرام بمائة الف صلاة وفيه ابو الخطاب الدمشقي يحتاج الى الكشف وفيه عن جابر روى حديثه ابن ماجه من رواية عبد الكريم الجزري عن عطاء عن جابر ان رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم قال صلاة في مسجدي افضل من الف صلاة فيما سواه الا المسجد الحرام وصلاة في المسجد الحرام افضل من مائة الف صلاة فيما سواه واسناده جيد وفيه عن سعد بن ابي وقاص روى حديثه احمد والبرار وابو يعلى في مسانيدهم من رواية عبد الرحمن بن ابي الزناد عن موسى بن عقبة عن ابي عبد الله القراظ عن سعد بن ابي وقاص ان رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم قال صلاة في مسجدي هذا خير من الف صلاة فيما سواه الا

ونحو ذلك فليس داخل في النهي وقد ورد ذلك مصرحاً به في بعض طرق الحديث في مسند أحمد
حدثنا هاشم بن عبد الحميد حدثني شهر سمعت 'باسعيد الخدرى رضى الله تعالى عنه ودكر عنده
صلاة في الضور فقال رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم لا ينبغي لمطى ان يشد رحاله الى
مسجد ينبغي فيه انصلافة غير المسجد الحرام والمسجد الاقصى ومسجدي هذا واسناده حسن وسهرين
حوسب وثقه جماعة من الأئمة وفيه المذكور المسجد الحرام ولكن المراد جميع الحرم وقيل يخص
بالموضع الذي يصلى فيه دون البيوت وغيرها من اجزاء الحرم وقال الطبري وتأييد بقوله مسجدي
هذا لان الامارة فيه لى مسجد لجماعة ينبغي ان يكون المستثنى كذلك وقيل المراد به الكعبة وتأييد بما رواه
النسائي معطف لالكعبة وقد رداً الذي عند النسائي الا مسجد الكعبة حتى لو كانت لفظة مسجد غير مذكورة
لكانت مرادة مسجد حرام بن يوسف قال اخبرنا مالك عن زيد بن رباح وعبد الله بن ابي عبد الله
الاخر عن ابي عبد الله الاخر عن ابي هريرة ان رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم قال صلاة في مسجد
هذا خير من الف صلاة فيما سواه الا المسجد الحرام شمس مطابقة للترجمة تظهر من متن
الحديث ١ ذكر رجليه ٢ وهم ستة الاول عبد الله بن يوسف ابو محمد التنيسي قد ذكر غير
مرة ٣ الثاني مالك بن انس ٤ الثالث زيد بن رباح ٥ بفتح الراء وتخفيف الباء الموحدة وبالهاء
المجملات ستة احدى وثلاثين ومائة ٦ الرابع عبد الله بن عبد الله تصغير الابن ٧ الخامس
ابو عبد الله واسمه سلمان الاخر بفتح الهمزة وفتح العين المعجمة وتشديد الراء وكية ابو عبد الله كان
قاصداً من اهل المدينة وكان رضى ٨ السادس ابو هريرة ٩ ذكر لطائف اسناده ١٠ فيه التحديث
بصبغة الجمع في موضع والاخبار كذلك في موضع وفيه العنق في ثلاثة مواضع وفيه القول في موضع
واحد وفيه ان شيخه من افراده واصله من دمشق والبقية مدينون وفيه رواية مالك عن شيخين روى
عنهما جميعاً مقرونين وهم زيد وعبد الله وفيه رواية الابن عن الاب وهو عبد الله يروى عن ابيه
ابى عبد الله سين وان عبد الله الذي يروى عنه مالك من افراده وقد روى هذا الحديث عن ابي هريرة
غير الاخر رواه عنه سعيد وابوصاح وعبد الله بن ابراهيم بن فارط وابوسلمة وعطاء قال ابو عمر لم يختلف
على مالك في سنده هذا الحديث في الموطأ ورواه محمد بن سلمة الخزومي عن مالك عن ابن سهاب
عن سس وهو غنط فاحش واساده مقبوب ولا يصح فيه عن مالك الحديث في الموطأ يعنى
المذكور آنفاً وقد روى عن ابي هريرة من طرق متواترة كلها صحاح ثابتة ١١ ذكر من اخرجه
غيره ١٢ اخرجه مسهم في المناسك عن اسحق بن منصور واخرجه الترمذى في الصلاة عن اسحق
الانصارى عن معن عن مالك وعن قتيبة عن مالك واخرجه النسائي في الحج عن عمرو بن علي عن غندر
واخرجه ابن ماجه في الصلاة عن ابي بصعب الزهري عن مالك ولما اخرجه الترمذى قال وفي الباب
عن علي وميمونة وابى سعيد وجبير بن مطعم وعبد الله بن الزبير وابن عمر وابى درر وحديث علي
رضى الله تعالى عنه رواه البراء في مسنده من رواية سلمة بن وردان عن علي بن ابي طالب رضى الله
تعالى عنه وابى هريرة رضى الله تعالى عنه عن النبي صلى الله تعالى عليه وسلم ما بين قبري
ومتبري روضة من رياض الجنة وصلاة في مسجدي افضل من الف صلاة فيما سواه الا المسجد الحرام
وسلمة بن وردان ضعيف ولم يسمع من علي ١٣ وحديث ميمونة رواه مسلم والنسائي من رواية ابن عباس
عن ميمونة قالت سمعت رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم يقول صلاة في افضل من الف صلاة

المسجد الحرام فيأقل من الألف واحتجوا بما قال عمر رضي الله تعالى عنه ولا يقول عمر هذا من قماء نفسه فبلى هذا كون فضيلة مسجد المدينة على المسجد الحرام بتسعمائة وعلى غيره بالف وذهب الكوفيون والمكيون وابن وهب وابن حبيب إلى تفضيل مكة ولا شك أن المسجد الحرام مستثنى من قوله من المساجد وهي بالاتفاق مفضولة والمستثنى من المفضولة فضول إذا سكت عنده مسجد حرام مفضول لكنه يقال مفضول بالف لأنه قد استشهد سنه فلا بد أن يكون له مزية على غيره من المساجد ولا يعينها الشارع فيتوقف فيها أو يعتمد على قول عمر رضي الله تعالى عنه ويدل على صحة ما قلناه قوله فاني آخر الأنبياء ومسجدي آخر المساجد فربط الكلام بفاء التعليل مشعر بأن مسجده أتمفضل على المساجد كلها لأنه متأخر عنها ومنسوب إلى نبي متأخر عن الأنبياء عليهم الصلاة والسلام في الزمان وقال عياض اجعوا على أن موضع قبره صلى الله تعالى عليه وسلم أفضل بقاع الأرض واختلفوا في أفضل ما عدا موضع القبر فن ذهب إلى تفضيل مكة احتج بحديث عبد الله بن عدى بن الجراء سمع رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم يقول هو واقف على راحته بمكة والله اك خير الأرض واحب أرض الله إلى الله وأولا أنى أخرجت منك ما خرجت صححه بن حبان والحاكم والترمذي والطوسي في آخرين وعند أحمد عن أبي هريرة بسند جيد قال وقف رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم بالحرورة فقال علت أنك خير أرض واحب أرض الله إلى الله عز وجل وعن ابن عباس قال رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم لمكة ما طيبك من بلد واحبك إلى الحديث قال الترمذي حديث صحيح غريب وعند أبي داود حدثنا أحمد بن صالح حدثنا عثمان بن يونس وابن سمان عن ابن شهاب عن عروة عن عائشة رضي الله تعالى عنها أن النبي صلى الله تعالى عليه وسلم قال بالمدينة ورفع يديه حتى رأى بياض إبطيه اللهم أنت بيني وبين فلان وفلان لرجال سماهم فانهم أخرجوني من مكة وهي احب أرض الله إلى قال أبو عمر وقد روى عن مالك ما يدل على أن مكة أفضل الأرض كلها لكن المشهور عن أصحابه في مذهبه تفضيل المدينة * واختلفوا هل يراد بالصلاة هنا الفرض أو هو عام في النفل والفرض وإلى الأول ذهب الطحاوي وإلى الثاني ذهب مطرف المالكى وقال النووي مذهبا بعم الفرض والنفل جميعا ثم إن فضل هذه الصلاة في هذه المساجد يرجع إلى الثواب ولا يتعدى ذلك إلى الأجزاء عن الفوائت حتى لو كان عليه صلاتان فضلى في مسجد المدينة صلاة لم تجزه عنهما وهذا الخلاف فيه فان قلت سبب التفضيل هل ينحصر في كثرة الثواب على العمل أم لا قلت قبل لا ينحصر كتفضيل جلد الخنجر على سائر الجلود فان قلت ما سبب تفضيل البقعة التي ضمت أعضاء الشريفة قلت قيل إن المراء يدفن في البقعة التي أخذ منها ترابه عند ما خلق رواه ابن عبد البر من طريق عطاء الخراساني موقوفا في كتابه التمهيد قلت روى الزبير بن بكار أن جبريل عليه الصلاة والسلام أخذ التراب الذي خلق منه النبي صلى الله تعالى عليه وسلم من تراب الكعبة فعلى هذا فذلك البقعة من تراب الكعبة فيرجع الفضل المذكور إلى مكة أن صح ذلك فان قلت هل يختص تضعيف الصلاة بنفس المسجد الحرام أو بعم جميع مكة من المنازل والشعاب وغير ذلك أم بعم جميع الحرم الذي يحرم صميده تلت فيه خلاف والصحيح عند الشافعية أنه بعم جميع مكة وصحيح النووي أنه جميع الحرم **ص** باب مسجد تباة **ش** أى هذا باب في بيان فضل مسجد قباء بضم القاف ذكره ابن سيدة في الحكم والمخصص أن قباء بلد ولم يحك غيره يصرف ولا يصرف وقال البكري من العرب من يذكره ويصرفه ومنهم من يؤثنه

المسجد الحرام وفيه عن ابى الدرداء ما خرج حديثه الطبراني من رواية ام الدرداء عن ابى الدرداء قال قال رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم الصلاة في المسجد الحرام بمائة الف صلاة والصلاة في مسجدى بالف صلاة والصلاة في بيت المقدس بمئتين الف صلاة واسناده حسن وفيه عن عائشة رضي الله تعالى عنها روى حديثها الترمذي في العلل الكبير قالت قال رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم صلاة في مسجدى افضل من الف صلاة فيما سواه فافهم ذكر معناه قوله في مسجدى هذا بالاشارة يدل على ان تضعيف الصلاة في مسجد المدينة يختص بمسجده عليه الصلاة والسلام الذي كان في زمانه مسجدا دون ما احدث فيه بعده من الزيادة في زمن الخلفاء الراشدين وبعدهم تغلب الاسم الاشارة وبه صرح النووي فخص التضعيف بذلك بخلاف المسجد الحرام فانه لا يختص بما كان لظاهر المسجد دون باقيه لان الكل يعمه اسم المسجد الحرام قلت اذا اجتمع الاسم والاشارة هل تغلب الاشارة او الاسم فيه خلاف قال النووي الى تغليب الاشارة فعلى هذا قال اذا قال المؤمن نويت الاقتداء بزيد فاذا هو عمرو يصح اقتدائه تغلبا للاشارة وجزم ابن الرفعة بعدم الصحة وقال لان ما لا يجب تعيينه اذا عينه واخطأ في التعيين افسد العبادة وامامدنها في هذا فالذي يظهر من قولهم اذا اقتدى بفلان بعينه ثم ظهر انه غيره لا يحزبه اذا الاسم يغلب الاشارة فقوله الا المسجد الحرام قال الكرمانى الاستثناء يحتمل امورا ثلاثة ان يكون مساويا لمسجد الرسول وافضل منه وادون منه بأن يراد ان مسجد المدينة ليس خيرا منه بألف صلاة بل خير منه بتسعمائة مثلا ونحوه وقال ابن بطال يجوز في هذا الاستثناء ان يكون المراد فانه مساو لمسجد المدينة او فاعلا او مفضولا والاول ارجح لانه لو كان فاضلا او مفضولا لم يعلم مقدار ذلك الا بدليل بخلاف المساواة قيل يجوز ان يكون حديث عبد الله ابن الزبير الذي تقدم ذكره دليلا على الثاني وقال ابن عبد البر اختلفوا في تأويله ومعناه فقال ابو بكر عبد الله بن نافع صاحب مالك معناه ان الصلاة في مسجد رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم افضل من الصلاة في الكعبة بدون الف درجة وافضل من الصلاة في سائر المساجد بالف صلاة وقال بذلك جماعة من المالكيين ورواه بعضهم عن مالك وقال عامة اهل الفقه والاثار ان الصلاة في المسجد الحرام افضل من الصلاة فيه اظاهر الاحاديث المذكورة فيه على ان اميرى المؤمنين عمر بن الخطاب وعبد الله بن الزبير رضى الله تعالى عنهم قالوا على المنبر ما رواه ابو عمر حدثنا احمد بن قاسم حدثنا ابن ابى دلهم حدثنا ابن وضاح حدثنا حامد بن يحيى حدثنا سفيان بن عيينة بن سعد ابو عبد الرحمن الخراساني وكان ثبت في الحديث املاء اخبرني سليمان بن عتيق سمعت ابن الزبير على المنبر يقول سمعت عمر بن الخطاب يقول صلاة في المسجد الحرام افضل من مائة الف صلاة فيما سواه من المساجد ولم يرد احد ولهما وهم القوم لا يستكون على ما لا يعرفون وعند بعضهم يكون هذا كالاجماع وعلى قول ابن نافع يلزم ان يقال ان الصلاة في مسجد النبي صلى الله تعالى عليه وسلم افضل من الصلاة في المسجد الحرام بتسعمائة ضعف وتسعة وتسعين ضعفا واذا كان كذلك لم يكن للمسجد الحرام فضل على سائر المساجد الا بالجزء الاطيف ولا دلائل لقول ابن نافع وكل قول لا تعضده حجة فهو ساقط وقال القرطبي اختلف في استثناء المسجد الحرام هل ذلك انه افضل من مسجده او هو لان المسجد الحرام افضل من غير مسجده صلى الله تعالى عليه وسلم فانه افضل المساجد كلها وهذا الخلاف في اى البلدين افضل فذهب عمر وبعض الصحابة ومالك واكثر المدنيين الى تفضيل المدينة وجعلوا الاستثناء في مسجد المدينة بالف صلاة على المساجد كلها الا

ياثي المسجد مسجد قباء فيصلي فيه كان له عدة وروى الطبراني من رواية يزيد بن عبد الملك
الويعلي عن سعيد بن اسحق بن كعب بن عجرة عن أبيه عن جده ان رسول الله صلى الله تعالى عليه
وسلم قال من توضأ فاسغ الوضوء ثم عمد الى مسجد قباء لا يريد غيره ولا يحمله على الغدو الا
الصلاة في مسجد قباء فصلى فيه اربع ركعات يقرأ في كل ركعة مائة مرة ان كان له كاجر
المعتمر الى بيت الله ويزيد بن عبد الملك ضعيف وروى الطبراني من رواية يحيى بن يعلى حدثنا
ناصح عن سمالك عن جابر بن سمرة قال لما سأل اهل قباء النبي صلى الله تعالى عليه وسلم ان يبنى
لهم مسجدا قال رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم ليقيم بعضكم فيركب الناقة فقام ابو بكر
رضي الله تعالى عنه فركبها فخر كرها فلم تتبعه فرجع فقام عمر فركبها فخر كرها فلم
تتبعه فرجع فقام رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم ليقيم بعضكم فيركب الناقة فقام علي
رضي الله تعالى عنه فلما وضع رجله في غرزالركاب انعبت به قال رسول الله صلى الله تعالى عليه
وسلم يا علي ارح زمامها فابتوا على مدارها فانها مأمورة ويحيى بن يعلى ضعيف وروى الطبراني
ايضا من رواية سويد بن عامر بن يزيد بن جارية عن الشمر بن التمام قالت نظرت الى رسول الله
صلى الله تعالى عليه وسلم حين قدم وتزل واسس هذا المسجد مسجد قباء فآيته يأخذ الجراو الصخرة حتى
يهصره الحجر فانظر الى بياض الثياب على بطنه او سرته فيأتي الرجل من أصحابه ويقول بأبي وأمي
يا رسول الله اعطني اكمك فيقول لاخذ ماله حتى اسسه ويقول ان جبريل عليه الصلاة والسلام هو
يوم الكعبة قالت فكان يقال انه اقدم مسجد قبلة وسويد بن عامر ذكره ابن حبان في الثقات وباقي
رجالها ايضا ثقات ذكر معاه قوله هو الدور في رواية ابى ذر في رواية غيره يعقوب بن ابراهيم
فقط قوله من الضحى اى في الضحى او من جهة الضحى قوله يوم يقدم يجوز في يوم الرفع
والجرا ما الرفع فعلى انه خبر مبتدأ محذوف اى احدهما يوم يقدم فيه مكة واما الجرا فعلى انه بدل
من يومين ويقدم يضم الدال قوله فانه كان اى فان ابن عمر كان يقدم مكة ضحى اى في ضحوة النهار
قوله خلف المقام اى مقام ابراهيم عليه الصلاة والسلام قوله ويوم عطف على يوم الاول
ويجوز فيه الوجهان ايضا قوله كان يزوره اى يزور مسجد قباء قوله وكان يقول اى ابن عمر
قوله ولا امنع احدا ان صلى بفتح الهمة لانها مصدرية والتقدير ولا امنع احدا الصلاة قوله
لا ينجروا اى لا يقصدوا طلوع الشمس معناه لا يصلوا وقت طلوع الشمس ولا وقت غروبها يصلوا
في غير هذين الوقتين في اى ساعة شاؤا ذكر ما استفاد منه فيه دلالة على فضل قباء وفضل المسجد
الذي بها وفضل الصلاة فيه وفيه استحباب زيارة مسجد قباء والصلاة فيه اقتداء بالنبي صلى الله
تعالى عليه وسلم وكذلك يستحب ان يكون يوم السبت فان قلت ما الحكمة في تخصيص زيارته يوم
السبت قلت قيل يحتمل ان يقال لما كان هو اول مسجد اسسه في اول الهجرة ثم اسس مسجد المدينة
بعده ونصار مسجد المدينة هو الذي يجتمع فيه يوم الجمعة وتنزل اهل قباء واهل العوالي الى المدينة
لصلاة الجمعة ويتعطل مسجد قباء عن الصلاة فيموقت الجمعة ناسب ان يعقب يوم الجمعة بآتيان مسجد
قباء يوم السبت والصلاة فيه لما فاتته من الصلاة فيه يوم الجمعة وكان صلى الله تعالى عليه وسلم حسن
العهد وقال حسن العهد من الايمان ويحتمل انه لما كان اهل مسجد قباء يتزلون الى المدينة يوم الجمعة
ويحضرون الصلاة معه صلى الله تعالى عليه وسلم اراد مكافئهم بأن نذهب الى مسجدهم في اليوم

ولا يصرفه وقال ابن الانباري وقاسم في كتاب الدلائل وقد جاءت قبا مقصورة وانشدوا : ولا يعينكم قبا وعوارضا * ولا قبلن الخيل لابة ضرعد * وهذا وهم منها لان الذي في البيت انما هو قبا بنون بعدا قف وهو جبل في ديار بني ذبيان كذا انشده الرواة الموثوق بروايتهم وتقدم في هذا البيت قلت ولئن سلمنا انه قبا بالباء الموحدة فيجوز ان يكون القصريفه للضرورة وانكر السكري القصريفه ولم يحك فيه ابو علي سوى المذ و ذكر في الموضع عن صاحب العين قصره قال ياقوت هو قرية على ميلين من المدينة على يسار القاصد الى مكة به اثنى بانيان وهناك مسجد التقوى وقال الرشاطي بينها وبين المدينة سنة اميال ولما نزل بها رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم وانتقل الى المدينة اختط الناس بها الخطوط واقتصل البنيان بعضها ببعض حتى صارت مدينة وقال ابن قرقول على ثلاثة اميال من المدينة وقال الجوهري يذكرو بؤنت وجز صاحب انهم بالنذكير لانه من قبوت اوقيت فليست همزته للتأنيث بل للاخاطا **ص** حدثنا يعقوب بن ابراهيم هو الدورقي قال حدثنا ابن عليه قال حدثنا ايوب عن نافع ان ابن عمر كان لا يصلي من النضحي الا يومين يوم يقدم مكة فانه كان يقدمها ضحى فيطوف بالبيت بمصلي ركعتين خلف المقام ويوم يأتي مسجد قباء فانه كان يأتيه كل سبت فاذا دخل المسجد كره ان يخرج منه حتى يصلي فيه قال وكان يحدث ان رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم كان يزوره راكبا وماشيا وكان يقول انما استع كرايت احبائي يصنعون ولا يمنع احدا ان يصلي في اى ساعة شاء من ليل او نهار غير ان لا يتحروا طنوع الشمس ولا غروبها **ش** مطابقتها للترجمة ظاهرة فانه يدل على فضل مسجد قباء والترجمة فيه ذكر رجاله * وهم خمسة * الاول يعقوب بن ابراهيم بن كثير يكنى ابا يوسف ونسب الى دورق وليس هو ولا اله من بلد دورق وانما كانوا يلبسون قلانس يسمى الدورقية فنسبوا اليها * الثاني ابن عليه بضم العين المهمله وقبح اللام وتشديد الياء آخر الحروف واسمه اسماعيل بن ابراهيم بن سهم المعروف بابن عليه وهى امه * الثالث ايوب بن كيسان السخياتي ، الرابع نافع مولى ابن عمر الخامس عبدالله بن عمر * ذكر لطائف اسناده * فيه التحديث بصيغة الجمع في ثلاثة مواضع وفيه العتنة في موضع واحد وفيه القول في ثلاثة مواضع وفيه ان الستة مشاركون في الرواية عن يعقوب شيخه وفيه ان اصل ابن عليه من الكوفة وان ايوب بصري ونافع مدني وفيه ان ايوب رأى انس بن مالك فعلى قول من يجعله من التابعين يكون فيه رواية التابعي عن التابعي عن الصحابي * ذكر تعدد موضعه ومن أخرجه غيره * أخرجه البخاري ايضا في الصلاة عن ابي النعمان عن جادته ببعضه وأخرجه مسلم في الحج عن احمد بن منيع عن اسمعيل ببعضه ورواه مسلم وابوداود متصلا والبخاري تعليقا من رواية عبدالله بن عمر عن عبدالله بن عمر عن نافع عن ابن عمر قال كان رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم يأتي مسجد قباء راكبا وماشيا فيصلي فيه ركعتين واتفق عليه الشيخان وابوداود ايضا من رواية يحيى بن سعيد عن عبدالله بن عمر فذكره دون قوله فيصلي فيه ركعتين وروى البخاري ومسلم والنسائي من رواية عبدالله بن دينار عن ابن عمر ان رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم كان يأتي قباء راكبا وماشيا زاد ابن عينة وعبد العزيز بن مسلم كل سبت وروى الترمذي وابن ماجه من حديث اسيد بن ظهير الانصاري وكان من اصحاب النبي صلى الله تعالى عليه وسلم يحدث قال الصلاة في مسجد قباء كهجرة وروى النسائي وابن ماجه من حديث امامة بن سهيل بن عفيف عن أبيه عن النبي صلى الله تعالى عليه وسلم قال من خرج حتى

وعنده كثرناه في الباب السابق وروى محمد بن شعبة في اخبار المدينة ما ساند صحيح عن سفيان في
 رضى الله تعالى عنه قال لان اصل في مسجد قباء ركعتين احب الى من آتى بيت المقدس مرتين ولو يعين
 ما في قباء لصروا اليها كبادالابل قلت ومع هذا لم يثبت فيه تضعيف ما في المساجد الثلاثة **ص**
 حدثني موسى بن اسماعيل قال حدثنا عبدالعزيز بن مسلم عن عبد الله بن دينار عن ابن عمر قال كان
 النبي صلى الله تعالى عليه وسلم يأتي مسجد قباء كل سبت ماشيا وراكبا وكان عبد الله بن عمر يفعله
ش مطابقة للترجة في قوله كل سبت **و** رجاله قد ذكروا وعبد العزيز بن مسلم بلفظ
 الفاعل من الاسلام القسمل في باب كيف يقبض العلم ورواه مسلم والذسائي ايضا وقدم الكلام
 فيه مستقصى **قوله** ماشيا وراكبا حالان مترادفان قال الكرمانى والواو فيه بمعنى او قلت لاحاجة
 الى هذا ولكن معناه بحسب ما تيسر له **قوله** يفعله اى يفعل اتيان مسجد قباء كل سبت ماشيا وراكبا
ص باب **و** اتيان مسجد قباء راكبا وماشيا **ش** اى هذا باب في بيان فضل اتيان
 مسجد قباء حال كونه راكبا وماشيا قال بعضهم انما افرد هذه الترجمة لاشتمال الحديث على حكم
 آخر غير ما تقدم قلت ليس في صدر الحديث حكم آخر وانما هو في زيادة ابن نمير فافهم ولو قلنا افراد
 هذه الترجمة لبيان تعدد سنه لكان فيه الكفاية **ص** حدثنا مسدد قال حدثنا يحيى عن
 عبد الله قال حدثني نافع عن ابن عمر رضى الله تعالى عنهما قال كان النبي صلى الله تعالى عليه وسلم يأتي
 مسجد قباء راكبا وماشيا زاد ابن نمير حدثنا عبيد الله عن نافع فيصلى فيه ركعتين **ش** مطابقتها
 للترجة ظاهرة **و** رجاله قد ذكروا غير مرة ويحى هو ابن سعيد القطان وهكذا هو غير منسوب
 في رواية الاكثرين وفي رواية الاصيل يحيى بن سعيد وعبيد الله هو ابن عمر العمري وابن نمير بضم النون
 وقص الميم هو عبد الله بن نمير مرفى اوائل التميم وطريق ابن نمير وصلها مسلم وابو يعلى قالا حدثنا
 محمد بن عبد الله بن نمير حدثنا ابي قال حدثنا عبيد الله عن نافع عن ابن عمر قال كان رسول الله صلى الله
 تعالى عليه وسلم يأتي مسجد قباء راكبا وماشيا فيصلى فيه ركعتين وقال ابو بكر بن ابي شيبة في مسنده
 حدثنا عبد الله بن نمير وابو اسامة عن عبيد الله فذكره بالزيادة وقال الطحاوى هذه الزيادة مدرجة
 وان احدا من الرواة قاله من عنده لعله ان النبي صلى الله تعالى عليه وسلم كان من مآذنه ان لا يجلس حتى
 يصلى وقال الكرمانى فيه ان صلاة النهار ركعتان كصلاة الليل قلت قد ذكرنا في حديث كعب بن عجرة
 اربع ركعات فلا جعله في انتصاره لمذهبه ههنا والله اعلم **ص** باب **و** فضل ما بين القبر
 والمبر **ش** اى هذا باب في بيان فضل ما بين قبر النبي صلى الله تعالى عليه وسلم ومنبره
 و اشار بهذه الترجمة بعد ذكر فضل الصلاة في مسجد النبي صلى الله تعالى عليه وسلم الى ان بعض بقاع
 المسجد افضل من بعض **ص** حدثنا عبد الله بن يوسف قال اخبرنا مالك عن عبد الله بن ابي
 بكر عن عباد بن تميم عن عبد الله بن زيد المازني ان رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم قال ما بين
 بيتي ومنبري روضة من رياض الجنة **ش** قيل المطابقة بين الترجمة والحديث غير تمام لان
 المذكور في الترجمة القبر وفي الحديث البيت واجيب بأن القبر في البيت لان المراد بيت سكناه والنبي
 صلى الله تعالى عليه وسلم دفن في بيت سكناه **و** ذكر رجاله **و** هم خمسة قد ذكروا اما شيخه
 ومالك فقد تكرر اما عبد الله بن ابي بكر بن محمد بن عمرو بن حزم الانصارى فقد تقدم في باب
 الوضوء مرتين وعباد بن رافع العين وتشديد الباء الموحدة ابن تميم بن زيد بن حاصم الانصارى وعبد الله

الذي يليه وكان يحب مكافأة أصحابه حتى كان يخدمهم بنفسه ويقول انهم كانوا اصحابي مكرمين
 فانما احب ان اكفيهم ويحتمل انه كان يوم السبت فارضا نفسه فكان يستغل في بقية الجمعة بمصالح الخلق من
 اول يوم الاحد على القول بانه اول ايام الاسبوع ويستغل يوم الجمعة بالتجمع بالناس ويتفرغ يوم السبت لزيارة
 اصحابه وانشاء الشريعة ويحتمل انه كان ينزل الى الجمعة بعض اهل قباة ويتخلف بعضهم من لا يحب
 عليه او يعذر فيقوت من لم يحضر منهم يوم الجمعة روثته ومشاهدته تدارك ذلك باتيان مسجد قباة ليجتمعوا
 اليه هناك فيحصل لهم من الغائبين يوم الجمعة نصيبهم منه يوم السبت وفيه دليل على جواز تخصيص
 بعض الايام بنوع من القرب وهو كذلك الا في الاوقات المنهى عنها كالنهي عن تخصيص ليلة الجمعة بقيام
 من بين الناس وتخصيص يوم الجمعة بصيام من بين الايام وقدرى عمر بن شبة في اخبار المدينة تأليفه من
 رواية ابن المنكدر عن جابر كان النبي صلى الله تعالى عليه وسلم يأتي قباة صبيحة سبع عشرة من رمضان
 وروى من رواية الدرر اوردى عن شريك بن عبد الله كان رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم يأتي قباة يوم
 الاثنين وقال صاحب الفهم واصل مذهب مالك كراهة تخصيص شيء من الاوقات بشيء من القرب الا
 ما ثبت به توقيف وفيه حجة على من كره تخصيص زيارة قباة يوم السبت وقد حكاه عياض عن
 محمد بن مسنة من المالكية مخافة ان يظن ان ذلك سنة في ذلك اليوم قال عياض واعله لم يبلغه هذا
 الحديث وقد اخرج ابن حبيب من المالكية بزيارته صلى الله تعالى عليه وسلم مسجد قباة راكباً ومشياً
 على ان المدي اذا نذر الصلاة في مسجد قباة لزمه ذلك وحكاه عن ابن عباس فان قلت ما الجمع بين قوله
 صلى الله تعالى عليه وسلم في الحديث الصحيح لا تشد الرحال الا الى ثلاثة مساجد ومن كونه كان يأتي مسجد
 قباة راكباً قلت قد ايسر مما تشد اليه الرحال فلا يتناولوه الحديث المذكور قال الواقدي عن مجمع بن
 يعقوب عن سعيد بن عبد الرحمن ابن رقيش قال كان مسجد قباة في موضع الاسطوانة الخلقفة الخارجة
 في رحبة المسجد قل عبد الرحمن حدثني تافع ان ابن عمر كان اذا جاء قباة صلى الى الاسطوانة الخلقفة يقصد
 بذلك مسجداً النبي صلى الله تعالى عليه وسلم الاول وقال ابو سلمة بن عبد الرحمن ان ما بين الصومعة
 الى القبلة والجانب الايمن عند دار القاضي زيادة زادها عثمان رضي الله تعالى عنه وقال عروة كان موضع
 مسجد قباة لامرأة يقال لها لينة وكانت تربط جارا لها فيه فأتاه سعد بن خيثمة رضي الله تعالى عنه مسجداً
 فأمر ابو غسان طوله وعرضه سواء وهو ست وستون ذراعاً وطول درعه في السماء تسع عشرة ذراعاً وطول
 رحبته التي في جوفه خمسون ذراعاً وعرضها ست وعشرون ذراعاً وطول منارتها خمسون ذراعاً وعرضها
 تسع أذرع وشبر في تسع أذرع وفيه ثلاثة ابواب وثلاثة وثلاثون اسطواناً وموضع فتاده لاربعة عشر
 فتديلاً قال واخبرني من اتى به من الانصار من اهل قباة ان مصلى رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم
 في مسجدهم بعد صرف القبلة كان الى حرف الاسطوان الخلق **ص** باب * من يأتي مسجد
 قباة كل سبت **ش** اي هذا باب في بيان فضل من يأتي مسجد قباة كل يوم سبت ولما كان الباب
 السابق مشتملاً على الموقوف والمرفوع وكان الموقوف مقيداً بخلاف المرفوع ذكر هذا الباب لبيان
 تقييد اطلاق ذلك المرفوع لان المرفوع في الباب السابق يدل على انه صلى الله تعالى عليه وسلم
 كان يزور مسجد قباة راكباً ومشياً ولم يتعرض فيه في اي يوم كان ذلك فبين في هذا الباب ان
 زيارته مسجد قباة كان كل يوم سبت وهذا يدل على فضيلة مسجد قباة وكيف لا وقدرى سهل بن
 حنيف عن النبي صلى الله تعالى عليه وسلم ان الذي يدخل في مسجد قباة ويصلي كان ذلك كعدل رقبة

ابو هريرة ذكر لطائف اسناده ✽ فيه الحديث بصيغة الجمع في موضع واحد وبصيغة المفرد في موضع واحد وفيه العنة في اربعة مواضع وفيه القول في موضع واحد وفيه عبيد الله وفي رواية ابي ذر الاصلي عبيد الله هو ابن عمر العمري وفيه ان شيخه بصري وهو من افراده ويحيى ايضا بصري والبقية مديون وفيه اثنان مذكوران من غير نسبة واثنان مصغران ✽ ذكر تعدد موضعه ومن اخرجه غيره ✽ اخرجه البخاري ايضا في آخر الحج عن مسدد وفي الحوض عن ابراهيم بن المنذر وفي الاعتصام عن عمرو بن علي واخرجه مسلم في الحج عن زهير بن حرب ومحمد بن المثنى كلاهما عن يحيى القطان به وعن محمد بن عبد الله بن عمر وروى هذا الحديث مالك بن خبيب عن حفص عن ابي هريرة او ابي سعيد قال ابو عمر رحمه الله كذا رواه عن مالك رواية الموطأ كلهم فيما علمت على الشك الا مع بن عيسى وروح بن عباد فانهما قالوا عن ابي هريرة وابي سعيد جميعا على الجمع لا على الشك ورواه ابن مهدي عن مالك فجعله عن ابي هريرة وحده لم يذكر ابا سعيد قال واخبرني محفوظ لابي هريرة بهذا الاسناد ورواه عبيد الله بن عمر عن خبيب بهذا قال ابو العباس احمد بن عمر الداني في كتابه اطراف الموطأ تابع العمري في ذلك جماعة وهكذا قاله البخاري قال ابو عمر ذكر محمد بن سفيان حدثنا محمد بن سليمان القرشي البصري عن مالك عن ربيعة عن سعيد بن المسيب عن ابن عمر رضي الله تعالى عنهما قال اخبرني ابي ان رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم قال وضعت منبري على ترعة من ترع الجنة وما بين بنى ومنبري روضة من رياض الجنة قال ابو محمد لم يتابع محمد بن سليمان احد على هذا الاسناد عن مالك ومحمد هذا ضعيف وزاد الدارقطني في الفرائب وقوا ثم منبري رواتب في الجنة وقال تفرد به محمد بن سليمان قال ابو عمر وفي هذا الباب حديث منكر ورواه عبد الملك بن زيد الطائي عن عطية بن زيد مولى سعيد بن المسيب عن سعيد بن المسيب عن عمر بن الخطاب قال رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم ما بين قبري ومنبري واسطوانة التربة روضة من رياض الجنة قال ابو عمر هذا حديث موضوع وضعه عبد الملك وروى احمد بن يحيى الكوفي اخبرنا مالك بن انس عن نافع عن ابن عمر قال قال رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم ما بين قبري ومنبري روضة من رياض الجنة قال ابو عمر هذا اسناد خطأ وعند النسائي عن سهيل بن سعد مرفوعا منبري على ترعة من ترع الجنة وعند الطبراني عن سعد بن ابي وقاص رضي الله تعالى عنه ما بين بيتي ومصلاى روضة من رياض الجنة وعند الضياء المقدسي عن ابي بكر الصديق رضي الله تعالى عنه من رواية ابن ابي سبرة يرفعه ما بين قبري ومنبري روضة من رياض الجنة ومنبري على ترعة من ترع الجنة وفي مسند الهيثم بن كليب الشاشي عن جابر وابن عمر نحوه ✽ ذكر معناه ✽ قوله ومنبري على حوضي ليست هذه الجملة في رواية ابي ذر والحوض هو الكوثر والواو فيه زائدة كما في الجواهر وقال ابو عمر قد استدل اصحابنا على ان المدينة افضل من مكة وركبوا عليه قوله صلى الله تعالى عليه وسلم لموضع سوط في الجنة خير من الدنيا وما فيها وقال ابو عمر لا دليل فيه لانه صلى الله تعالى عليه وسلم اراد ضم الدنيا والترغيب في الآخرة فاخبر ان اليسير من الجنة خير من الدنيا كلها وقال القرطبي وللباطنية في هذا الحديث من الغلو والتعريف ما لا ينبغي ان يلتفت اليه وقال ابو عمر الايمان بالحوض عند جماعة العلماء واجب الاقاربه وقد نفاه اهل البدع من الخوارج والمعتزلة لانهم لا يصدقون بالشفاعة ولا بالحوض ولا بالدجال نعم ذباله تعالى من بدعهم وسيأتى ان شاء الله تعالى احاديث الحوض في موضعها الذي ذكرها البخاري ✽ ص ✽ باب ✽ مسجد بيت

ابن زيد ابن عاصم المزني بكسر الزاي بعدها نون الانصاري وكلاهما قد قدما هناك ذكر لطائف اسنادهم فيه الحديث بصيغة الجمع في موضع واحد وفيه الاخبار كذلك في موضع واحد وفيه العنفة في ثلاثة مواضع وفيه ان رواه مدنيون خبر شيخه وهو من افراده وفيه رواية الرجل عن عمه وهو عباد يروي عن عمه عبدالله بن زيد ذكر من أخرجه غيره أخرجه مسلم في المسند عن قتيبة عن مالك بن انس فيما قرأ عليه عن عبدالله بن ابي بكر عن عباد بن تميم عن عبدالله بن زيد المزني ان رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم قال ما بين بيتي ومنبري روضة من رياض الجنة واخرجه انسائي فيه وفي الصلاة عن قتيبة به ذكر معناه قوله ما بين بيتي كلمة موصولة مرفوعة محللا ابتداء وخبره هو قوله روضة الروضة في كلام العرب المطحون من الارض فيه انبت وانعشب قوله بيتي هو الصحيح من الرواية وروى مكانه قبري وجعله بعضهم تفسير النبي قاله زيد بن اسلم وحل كثير من العلماء الحديث على ظاهره فلو اوانتقل ذلك الموضع بعينه الى الجنة كما قال تعالى (واورثنا لارض نقي من الجنة حيث نشاء) ذكر ان الجنة تكون في الاض يوم القيامة ويحتمل ان يريد ان العمل الصالح في ذلك الموضع يؤدي صاحبه الى الجنة كما قال صلى الله تعالى عليه وسلم ارتعوا في رياض الجنة يعني حلق الذكر والعلم لما كانت مؤدية الى الجنة فيكون معناه التحريض على زيارة قبره صلى الله تعالى عليه وسلم والصلاة في مسجده وكذا الجنة تحت ظلال السيوف واستبعد ابن التين وقال يؤدي الى الشنطة والشك في العلوم الضرورية وقيل انها من رياض الجنة الآن حكاه ابن التين وانكره واخل على التأويل الثاني يحتمل وجهين احدهما ان اتباع ما تلي فيه من الترتيب والسنة يؤدي الى رياض الجنة فلا يكون لمبقة فيها فضيلة الالهي اختصاص هذه المعنى به دون غيرها والثاني ان يريد ان ملازمة ذلك الموضع بالطاعة يؤدي اليها لفضيلة الصلاة فيه على غيره قال وهو ايب لان الكلام خرج على تفضيل ذلك الموضع انتهى قلت على هذا الوجه ايضا لا تكون لمبقة فضيلة الا لاجل اختصاص ذلك المعنى بها والتحقق فيه ان هذا الكلام يحتمل ان يكون حقيقة اذا نقل هذا الموضع الى الجنة ويحتمل ان يكون مجازا باعتبار المآل كما في قوله الجنة تحت ظلال السيوف اي الجهاد مآله الى الجنة او هو تشبيه اي هو كروضة وسميت تلك البقعة المباركة روضة لان زوار قبره من الملائكة والانس والجن لم ينزلوا ما يكون فيها على ذكر الله تعالى وعبادته وقال الخطابي معنى الحديث تفضيل المدينة وخصوصا البقعة التي بين البيت والمنبر يقول من لزم طاعة الله في هذه البقعة آلت به الطاعة الى روضة من رياض الجنة ومن لزم عبادة الله عند المنبر سقى في الجنة من الحوض وقال عياض في تفسير قوله ومنبري على حوضي ذكر ا كثر العلماء ان المراد ان هذا المنبر بعينه يعبد الله تعالى على حوضه قال وهذا هو الاظهر وقيل انه هناك منبر ا على حوضه **مسند** عن حدثنا مسدد عن يحيى عن عبيد الله بن عمر قال حدثني خبيب بن عبد الرحمن عن حفص بن عاصم عن ابي هريرة ان النبي صلى الله تعالى عليه وسلم قال ما بين بيتي ومنبري روضة من رياض الجنة ومنبري على حوضي **ش** مطابقة للترجمة ظاهرة ذكر رجاله وهم ستة **الاول** مسدد الثاني يحيى بن سعيد القطان الثالث عبيد الله بن عمر العمري الرابع خبيب بضم الخاء المجهمة وقبح الباء الموحدة وسكون الباء آخر الحروف بعدها باء اخرى مرفوعة باب الصلاة بعد الفجر **الخامس** حفص بن عاصم بن عمر بن الخطاب رضى الله تعالى عنه **السادس**

كان معه ازواج او ذو محرم لها واحتجوا في ذلك بما رواه الطحاوي حدثنا عبد الله بن قيس بن عيينة عن عمرو بن شعيب عن ابي عبد الله عليه السلام قال قال ابن عباس يخطب رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم الناس فقال لا تسافر امرأة الا ومعها الاومعها ذو محرم ولا يذبح فيها رجل الا ومعها ذو محرم قدم رجل فقال يا رسول الله اني قد اكنست في غزوة كذا وكذا وقد اردت ان احجج يا رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم احجج مع امرأتك ورواه البخاري ومسلم وابن ماجه بنحوه قالوا بصوم الخديت واشتد على حكم السفر مطلقا وروى الطحاوي ايضا من حديث سعيد المقبري عن ابي هريرة رضي الله تعالى عنه ان النبي صلى الله تعالى عليه وسلم قال لا تسافر المرأة الا ومعها الاومعها ذو محرم واخرج ابن زرع عن نحوه

الثالث مذهب غصاء وسعيد بن كيسان وقوم من الطائفة الظاهرية فانهم قالوا يجوز سفر المرأة فيما دون البريد فاذا كان بريدا فصاعدا فيس لها ان تسافر الا بمحرم واحتجوا في ذلك بما رواه الطحاوي ثم البهقي من حديث سعيد المقبري عن ابي هريرة قال قال رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم لا تسافر امرأة بريدا الا مع زوج او ذي محرم واخرجه ابو داود ايضا والبريد فرسخان وقيل اربعة فراسخ والفرسخ ثلاثة اميال والميل اربعة آلاف ذراع

الرابع مذهب الاوزاعي والليث ومالك والشافعي فانهم قالوا للمرأة ان تسافر فيما دون اليوم بلا محرم وفيما زاد على ذلك لا الا لزوجة او محرم لكن عند مالك والشافعي لها ان تسافر للحج الفرض بلا زوج ومحرم وان كان بينها وبين مكة سفر اوم لم يكن فانهما خصا النهي عن ذلك بالسفر الفير الواجبة واحتجوا في ذلك بما رواه مسلم من حديث ابي سعيد ان اياه اخبره انه سمع ابا هريرة يقول قال رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم لا يحل لامرأة تؤمن بالله واليوم الآخر ان تسافر مسيرة يوم الا مع ذي محرم الخامس مذهب الثوري والاعمش وابي حنيفة وابي يوسف ومحمد فانهم قالوا ليس للمرأة ان تسافر مسافة ثلاثة ايام فصاعدا الا مع زوج او ذي محرم فاذا كان اقل من ذلك فلها ان تسافر بغير محرم واحتجوا في ذلك بما رواه ابو داود حدثنا احمد بن حنبل قال حدثني يحيى بن سعيد عن عبيد الله بن نافع عن ابن عمر عن رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم قال لا تسافر المرأة نلانا الا ومعها ذو محرم واخرجه الطحاوي ايضا ثم التوفيق بينه وبين هذه الروايات وبيان العمل بحديث الثلاث هو ان هذه الاحاديث كلها متفقة على حرمة السفر عليها بغير محرم مسافة ثلاثة ايام فافوقها وفي تقييده بالثلاث اباحة لما دونها اذ لم يكن كذلك لما كان لتعيين الثلاث فائدة ولكن نهى مطلقا وكلام الحكم بصران عن اللغو وعملا فائدة فيه فاذا ثبت بذكر الثلاث وتعيينه اباحة ما دونه يحتاج الى التوفيق بينه وبين ما روى من البوم واليومين والبريد فيقال ان خبر الثلاث ان كان متأخرا فهو ناسخ وان كان متقدما فقد جاءت الاباحة بأقل منه ثم جاء النهي بعده عن سفر ما دون الثلاث فحرم ما حرم الحديث الاول وزاد عليه حرمة اخرى وهي ما بينه وبين الثلاث فوجب استعمال الثلاث على ما اوجه في الاحوال كلها فحينئذ لا خذيه اولى من الذي يجب في حال دون حال وقال القاضي عياض عن ابي سعيد في رواية ثلاث ليل وفي رواية اخرى عنه يومين وفي الاخرى اكثر من ثلاث وفي حديث ابن عمر ثلاث وفي حديث ابي هريرة مسيرة ليلة وفي الاخرى عنه يوما وليسلة وفي الاخرى عنه ثلاث وهذا كله لا يتنافر ولا يختلف فيكون صلى الله تعالى عليه وسلم منع من ثلاث ومن يومين ومن يوم او يوم وليلة وهو اقلها وقد يكون هذا منه صلى الله تعالى عليه وسلم في مواطن مختلفة

روى مع ابواسحق قلنسوة في الصلاة ورفعها شي  ابواسحق هو عمر بن عبد الله السبكي
لذكر في من كبار التابعين قال العجلي كوفي تابعي ثقة سمع ثمانية وثلاثين من أصحاب أبي صلى الله
عليه وسلم مات سنة ست وعشرين ومائة وهو ابن ست وتسعين سنة روى عنه من جلة
استخرج ابني حنيفة رضي الله تعالى عنه ووضع قلنسوة ورفعها لا يكون الا باليد وهكذا هو في نسخة
او في نسخة أخرى اورفعها بكلمة أو قال ابن قرقول اورفعها لعبدوس وبقابسي في السك
وعند النسفي وابي ذر والاصيلي ورفعها من غير شك وهو الصواب  وروى عن علي
رضي الله تعالى عنه كفه على رصعه الأيسر الا ان يحك جلدا او يصلح بوبا شي  قال
بن التين كذا وقع في البخاري فالصناد يعني لفظ رصغه وقال خليل هولاء في رصغ وقال خير
صوابه «السبكي» وهو حد مفصل الكف في الذراع والقدم في الساق وفي المحكم «رصغ» يفتح
الساق والسبكي وقيل هو مفصل ما بين الساعد والكف والساق والقدم وكسبت هو من كل دابة
والجمع ارساغ وفي له الا ان يحك الى آخره من كلام علي رضي الله تعالى عنه لا من كلام البخاري من ارجحة
للعمد بينهما وقال الاسماعيلي في مستخرجيه هو من الترجمة وليس كذلك لان ابن أبي شيبة أخرجه في مصنفه
عنه بهذا اللفظ الا ان يصلح بوبه او يحك جسمه وقال بعضهم وصرح بكونه من كلام البخاري لامن كلام علي
رضي الله تعالى عنه الفامة حلاء الدين مغلطاي في شرحه وتبعه من اخذ ذلك عندهم ادركناه وهو وهم
قلت هذا القائل هو الذي وهم فان مغلطاي ما قال ذلك من عنده وانما نقله عن الاسماعيلي فانظر في شرحه
تراه قال قاله الاسماعيلي وقال ابن بطل اختلاف السلف في الاعتماد في الصلاة والتوسيع على الشيء
فقال طائفة لا بأس ان يستعين في الصلاة بما شاء من جسمه وغيره وذكره ابن أبي شيبة عن ابن سعيد الخدري
انه كان يتوكأ على عصي وعن ابن ذر مثله وقال عطاء كان اصحاب محمد صلى الله تعالى عليه وسلم يتوكأون
على العصي في الصلاة واولئك هم من يميون وتدا الى الحائط فكان اذا ساء اتيام في الصلاة او شق عليه
استك بالوند يعتمد عليه وقال الشامي لا بأس ان يعتمد على الحائط وكره ذلك غيرهم وعن الحسن
ذكره ان يعتمد على الحائط في المكتوبة الامن حلة وام يوبه بأسا في الساقية وقال مالك وكرهه ابن سيرين
في الفريضة والطوع وقال مجاهد اذا تكأ على الحائط بقص من ثلاثه قدر دلتا والرجل في الصلاة
على ثلاثة اضرب بسير جدا كالعزم وحك الجسم والاشارة فهذا لا ينقص محمده ولا سهوه وكذلك الخصى
الى الترجمة القريبة الثاني اكثر من هذا يبطل محمده دون سهوه كالا نصراف من الصلاة سلب
لشيء الكثير والخروج من المسجد فهذا يبطل الصلاة عمده وسهوه وفي مسند احمد عن ابن عمر بن
رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم ان يجلس الرجل في الصلاة وهو معتد على يده وعند ابن داود
راى رجلا يتكى على يده اليسرى وهو قاعد في الصلاة فقال لا تجلس هكذا فان هكذا يجلس الدين
يعذبون وفي رواية تلك صلاة المفضب عليهم وقال ابو داود حدثنا عبد السلام بن عبد الرحمن الوابسي
حدثنا ابني عن شيان عن حصين عن هلال بن يساف قال قدمت الرقة فقال لي بعض اصحابي هل
لك من رجل من اصحاب النبي صلى الله تعالى عليه وسلم قال قلت عتيمة فدفعتا لي وابصة فقلت لصاحبي
بئدو فنظروا الى دله فاذا عليه قلنسوة لاطلية ذات اذنين وبرنس خراغر واذا هو معتمد على عصي
في صلاته فقلنا بعد ان سلما فقال حدثني ام قيس بنت محصن ان رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم
السن وحل اللحم اتخذ عمودا في مصلاه يعتمد عليه قلت وابصة بن معبد بن عتبة بن الحارث قوله الى دله

رنوازل متفرقة فحدث كل من سمعها بما بلغه منها وشاهده وحدث بها واحد فحدث مرات
 بها على اختلاف ما سمعها. **الحكم الثاني** في صوم يومى العيدين اما صوم يوم عيد الفطر فحرم
 لكونه عيداً للمسلمين واما صوم يوم عيد الاضحي فحرم لانه يوم القرابين وهو يوم ضيافة الله تعالى
 والصوم فيه اعراض عن ضيافة الله تعالى وقد روى الزهري عن ابي عبيد مولى عبد الرحمن بن
 عوف قال شهدت عمر بن الخطاب رضى الله تعالى عنه في يوم نحر بدأ بالصلاة قبل الخطبة ثم قال
 سمعت رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم ينهى عن صوم هذين اليومين اما يوم الفطر ففطركم
 من صومكم وعيد للمسلمين واما يوم الاضحي فكلوا من لحم نسككم رواه الترمذى بهذا اللفظ ورواه
 ايضا يقيتة الستة من طرق عن الزهري قوله اما يوم الفطر ففطركم اى فهو يوم فطركم ووصفه
 بذلك لبيان العلة وهو الفصل بين الصوم والفطر ايعلم انتهاء الصوم ودخول الفطر وقوله
 وعيد للمسلمين علة ثانية وكما انه كان من المعلوم انه لا يصام يوم عيد وقوله واما يوم الاضحي
 فكلوا من لحم نسككم و اشار به الى العلة ايضا لانه لو كان يوم صوم لم يؤكل من النسك ذلك
 اليوم فلم يكن لحرها فيه معنى وقبل العلة في الفطر يوم النحر ان فيه دعوة الله التى دعا عباده اليها
 من تصفيفه و اكرامه لاهل منى وغيرهم لما شرع لهم من ذبح النسك والاكل منها فى صام هذا
 اليوم فكانه رد على الله كرامته وحكى صاحب المفهم عن الجمهور ان فطرهما شرع غير معلل
 وفي امر عمر رضى الله تعالى عنه بالاكل من لحم النسك اشارة الى مشروعية الاكل من الاضحية وهو
 متفق على استحبابه واختلف في وجوبه **وتحريم صوم هذين اليومين** امر مجمع عليه بين اهل العلم وكل
 منها غير قابل للصوم عندهم الان الرافعى حكى عن ابي حنيفة انه لو نذر صومها لكان له ان يصوم
 فيهما قلت ليس كذلك مذهب ابي حنيفة وانما مذهبه انه لو نذر صوم يوم النحر افطر وقضى يوما
 مكانه اما الفطر فلان الصوم فيه معصية واما القضاء فلانه نذر بصوم مشروع بأصله والنهى
 لا ينافى المشروعية كما تقرر في الاصول وسيأتى البحث فيه مستقصى في كتاب الصوم **الحكم الثالث**
 في الصلاة بعد الصبح وقدم في كتاب الصلاة **الحكم الرابع** في شد الرحال وقدم في الباب السابق
 مستقصى **ص** باب - استعانة اليد في الصلاة اذا كان من امر الصلاة **ش**
 وفي بعض النسخ اواب العمل في الصلاة باب استعانة اليد الى آخره وفي بعض النسخ صدر الباب
 بالتمثلة وفي غالب النسخ مثل المذكور ههنا اى باب في بيان حكم استعانة اليد اراد به وضع اليد على شئ
 في الصلاة اذا كان ذلك في امر الصلاة كما وضع النبي صلى الله تعالى عليه وسلم يده على رأس ابن
 عباس وقتل ادنه وادارته الى يمينه فترجم البخارى بما ذكره مستنبطاً منه في استعانة المصلي بمائة قوى به
 على صلاته وقد بقوله اذا كان من امر الصلاة لانه اذا استعان بها في غير امر الصلاة يكون عبثاً
 والعبث في الصلاة مكروه **ص** وقال ابن عباس رضى الله تعالى عنهما يستعين الرجل
 في صلاته بما شاء من جسده **ش** قبل لا مطابقتها بين هذا الاثر والاثرين الذين بعده وبين
 الترجمة لانه قيد الترجمة بقوله اذا كان من امر الصلاة والاثر مطلق واجب بانه وان كانت الآثار
 مطلقة فهي مقيدة في نفس الامر معلوم ذلك من الخارج لان العمل باطلاقها يؤدى الى جواز
 العبث وهو غير مراد لاحداثنا قلت الترجمة مقيدة باليد واثار ابن عباس بالجسد واليد جزء منه قلت
 اذا جازت الاستعانة باليد لاجل امر الصلاة فكذلك جازت بما شاء من جسده قياساً عليها **ص**

انه لما فرغ من صلاته رد عليه وروى ايضا عن ابى بكر عن ابي داود عن ابي بكر
غير انه لم يقل لم يرد علي وقال فلما فرغ من صلاته قال انا اتيه في ردد عليه ان كنت احب
فاخبرني هذا ان رسول الله صلى الله عليه وسلم لم يرد عليه في احواله من دبت حتى ان كانت الصلاة
التي كانت منه في الصلاة لم تكن ردا وانما كانت فيها فان قلت روى الشيخان في صحيحه
الاعمش عن ابى سفيان قال سمعت جابرا يقول من احب ان اسلم على الرجل وهو يصلي روي
الرددت عليه قلت هريره ان يسلم على المصلي وقيل كان يسلم على رسول الله صلى الله عليه وسلم
وهو يصلي فأشار اليه فلو كانت الإشارة التي كانت من النبي صلى الله عليه وسلم ردا لكان
عليه السلام لم يكن ذلك ان رسول الله صلى الله عليه وسلم لم يرد عليه في ردد عليه
اسارة النبي صلى الله عليه وسلم لما كانت عدة في رده عن الصلاة وهو يصلي فان قلت
قد قال ولو سلم على لرددت قلت له ان قال جابر لرددت في صلاة غيره ان كان رددت
اي بعد فراغ من الصلاة قال الطحاوي وقدس سره في ردد عليه في ردد عليه
موسى بن داود قال حدثنا همام قال سأل سليمان بن موسى عطاء جابر عن ارجل يسمي صبيك رات
تصلي فقال لا ترد عليه حتى تقضى صلاتك فقال نعم ثم الاثم اختلنوا في هذا الباب فقال قوم منهم يرد
السلام نطقا وهو المروي عن ابى هريرة وجابر والحسن وسعيد بن المسيب وقعدة واسمعتين وموسى
من قال يستحب رده بالإشارة ربه قال الشافعي ومالك وأبو جابر رددت في نفسه وروى
عن ابى حنيفة ايضا قال قوم يردونه السلام وهو قول عطاء والنوري والخفي وهو المروي عن ابى
ذر وابى العالية وبه قال محمد بن الحسن وقال ابو يوسف لا يرد في الحال ولا بعد الفراغ وقالت طائفة من
الظاهرية اذا كانت الإشارة مفهومة قصعت رده عليه الصلاة المروي عن ابى هريرة قال قال رسول الله
صلى الله تعالى عليه وسلم التسبيح للرجل والتمصيق للسان من اخلى صلاته رددت عليه
رواه الطحاوي ورواه ابو داود ايها ردد عليه ردا رافعا وهذا حديث يسمون به من رددت
بن هاني مثل احمد بن محمد حديث قال لا يرد عليه الا في ردد عليه في ردد عليه
سنده وقال ابو عظمى مجهول وهو في اسناده ايضا قال صاحب التقي ردد عليه في ردد عليه
ويقال ابن مالك المروي قال حسان الدوري سمعت ابن معين يقول فيه نقه وقال النسائي في كافي
عطفان نقه قيل اسمه سعد بن كره بن حبان في الثقات واخرج له مسلم في صحيحه فحينئذ يكره له داخل الحديث
صحيحا وابدوا ولم يبين كيف هو الوهم فلا ينبغي عليه شيء فان كان قول ابى داود من جهة ابى عطفان نقدي
حاله وتعليل ابن الجوزي بان اسحق ليس بشيء لان ابن اسحاق من لقات الكبار في شهر
صحيح عن حدثنا ابن عمير قال حدثنا اسحق بن منصور السلولي قال حدثنا هريم بن سفيان عن
الاعمش عن ابراهيم عن علقمة عن عبد الله عن النبي صلى الله تعالى عليه وسلم نحوه شيء
هذا طريق آخر للحديث المذكور وابن عمير هو محمد بن عبد الله بن عمير المذكور في الحديث الاول
واسحق بن منصور السلولي بفتح السين المهملة وضم اللام الاولى نسبة الى سلول قبيلة من هوازن
وهريم بضم الهاء وقح الراء مصرع هريم بن سفيان البجلي ابو محمد والاعمش هو سليمان بن مهران
وابراهيم ابن يزيد النخعي وعلقمة ابن قيس رجال الاسناد كلهم كوفيون فقولهم نحوه اي نحو طريق
محمد بن فضيل عن الاعمش الى آخره واخرجه مسلم ايضا بالطريقين احدهما من طريق ابن فضيل عن

الاحاديث في ذلك حديث على رضي الله تعالى عنه عند مسلم عند ان قال قال رسول الله تعالى ربه
 تعالى عليه وسلم يوم الخندق شغلونا عن الصلاة الوسطى صلاة العصر وحديث ابن مسعود رضي الله
 تعالى عنه عند مسلم ايضا عنه حبس المشركون النبي صلى الله تعالى عليه وسلم عن صلاة العصر حتى
 غابت الشمس فقال حبسونا عن الصلاة الوسطى وحديث عائشة رضي الله تعالى عنها عند مسلم ايضا
 عن ابي يونس مولى عائشة امرتني عائشة ان اكتب لها محكنا وقالت اذا بلغت هذه الآية فاذني
 حافظوا على الصلوات قال فلما بلغت اذنتها فأملت على حافظوا على الصلوات والصلاة الوسطى
 وصلاة العصر وقالت سمعتهم من رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم قلت كذا وقع عند مسلم وصلاة
 العصر بواو العطف ووقع في رواية ابي بكر عبد الله بن ابي داود سليمان بن الأشعث السجستاني من
 رواية ابي هبيرة عن قبيصة بن ذؤيب قال في محك عائشة حافظوا على الصلوات والصلاة الوسطى
 صلاة العصر يعني بلا واو وفي كتاب ابن حزم رويانا من طريق ابن هدى عن ابي سهل محمد بن عمرو
 الانصاري عن القاسم عنها فذكرته بغير واو قال ابو محمد فهذه اصح رواية عن عائشة وابو سهل ثقة
 قلت وفيه رد لما قاله ابو عمر لم يختلف في حديث عائشة في ثبوت الواو قال وعلى تقدير صحته يجاب
 عنه باشيء منها انه من افراد مسلم وحديث على متفق عليه الثاني ان من اثبت الواو امرأة ومستطها
 جماعة كثيرة الثالث موافقة مذهبه السقوط الواو الرابع مخالفة الواو للثلاثة وحديث على
 موافق الخامس حديث على يمكن فيه الجمع وحديثنا لا يمكن فيه الجمع الا بترك غيره السادس
 معارضة روايتها برواية البراء بن عازب من عند مسلم تزل هذه الآية حافظوا على الصلوات وصلاة
 العصر فقرأناها ماشاء الله ثم نسخها الله فنزلت (حافظوا على الصلوات والصلاة الوسطى) فقال رجل
 هي اذا صلوة العصر فقال البراء قد اخبرتك كيف نزلت وكيف نسخت السابعة يكون الواو زائدة
 كازيدت عند بعضهم في قوله تعالى (وكذلك نرى ابراهيم ملكوت السموات والارض وليكون من
 الموقنين) وقوله تعالى (وكذلك نصرف الايات وليقولوا درست) وقال الاخفش في قوله تعالى
 (حتى اذا جاؤاها وقتحت ابوابها) لان الجواب قبحت وقيل ان العطف فيمن باب التخصيص والتفضيل
 والتثنية كافي قوله (قل من كان عدوا لله وملائكته ورسله وجبريل وميكال) فان قلت قد حصل
 ما ذكرت من التخصيص في العطف وهو قوله تعالى (والصلاة الوسطى) فوجب ان يكون العطف
 الثاني وهو قوله وصلاة العصر مغاير له قلت لما اختلف اللفظان كان الثاني للتأكيد والبيان كما تقول
 جاءني زيد الكريم والعاقل فاعطف احدي الصفتين على الاخرى ومنها حديث سمرة بن جندب عند الترمذي
 عنه عن النبي صلى الله تعالى عليه وسلم انه قال في الوسطى صلاة العصر وعند احسان النبي صلى الله تعالى
 عليه وسلم سئل عن الصلاة الوسطى قال هي صلاة العصر وفي لفظ قال حافظوا على الصلوات والصلاة
 الوسطى) وسماها لنا انها هي العصر وعند الحاكم محسنا من حديث خبيب بن سليمان عن ابيه
 سليمان بن سمرة عن سمرة يرفعه وامرنا ان نحافظ على الصلوات كلهن واوصانا بالصلاة الوسطى
 ونبأنا انها صلاة العصر وحديث حفصة عند ابي عمر في التمهيد بسند صحيح وفي الاستذكار اختلف
 في رفعه وفي ثبوت الواو فيه انها امرت كتابها بكتب محفف فاذا بلغ هذه الآية يستأذها فلما بلغها
 امرته بكتب حافظوا على الصلاة الوسطى وصلاة العصر ورفعه الى النبي صلى الله تعالى عليه
 وسلم ورواه هشام عن جعفر بن اياس عن رجل حدثه عن سالم عنها ولم يثبت الواو قال والصلاة

على النبي صلى الله عليه وسلم بمكة قال فوجده يصلي في هذه الكعبة الحديث قلت لم يذكر
 ذلك أحد من اصحاب الحديث غير الشافعي ولم يذكر سنده لينظر فيه ولم يجد له البيهقي سنداً مع كثرة
 تبعه وانصاره فذهب الشافعي وذكر الضعاف في احكام القرآن ان مهاجرة الحبشة لم يرجعوا الا الى
 المدينة وانكر رجوعهم الى دار قسب بواؤها لانهم منعوا من ذلك واستدل على ذلك بقوله
 صلى الله عليه وسلم في حديث سعد ولا تردهم على اعقابهم فان قلت قال البيهقي الذي قتل بدر
 هو ذر سمين وما ذو اليمين الذي اخبر النبي صلى الله عليه وسلم عليه وسلم بسبوه قاله بقي بعد
 النبي صلى الله عليه وسلم كذا ذكره شيخنا ابو عبد الله الحافظ ثم خرج عنه بسنده الى معدي
 بن سمين قال حدثني شعيب بن مدي عن أبيه وهطير حاضر فصدقه قال شعيب يا ابا عبد الله ان
 ذا اليمين لثابت بشي خشب فخيرك ان رسول الله صلى الله عليه وسلم الحديث ثم قال البيهقي
 وقال بعض الرواة في حديث ابي هريرة فقال ذو الشمالين يا رسول الله اقصر الصلاة وكان شيخنا
 ابو عبد الله يقول كل من قال ذلك فقد اخطأ فان ذا الشمالين تقدم موته ولم يعقب وليس له راو قل
 قال السمعاني في الانساب ذو اليمين ويقال له ذو الشمالين لانه كان يعمل بيديه جميعاً وفي لفاف
 رة مهر مزي ذو اليمين وذو الشمالين فبينهما واحد قال ابن حبان في النقات ذو اليمين ويقال له ايضاً
 ذو الشمالين بن عبد عمر بن فضالة الخراساني راف بن زهرة الحديث الذي استدلل به على بقاء ذي اليمين
 بعد النبي صلى الله عليه وسلم ضعيف لان معدي بن سليمان متكلم فيه قال ابو زرعة واهي الحديث
 وقال ابن حبان يروي المقلوبات عن النقات والمزوقات عن الاثبات لا يجوز الاحتجاج به اذا انفرد
 وشعيب ما رفسا حله وواثقه مطهر يكتب حديثه وقال الذهبي لم يصح حديثه وفيه الامر
 لمخافة على تصانيفه والامر للوجوب وروى الترمذي وقال حديثنا موسى بن عبد الرحمن
 لكوني حديثنا زيد بن اربعة الحباب اخبرنا معاوية بن صالح حدثني سليمان بن عامر قال سمعت
 اب امامة يقول سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم يخطب في حجة الوداع فقال اتقوا الله
 واصلوا خمسكم وصوموا شهركم وادوا زكاة اموالكم واطيعوا اذا امركم تدخلوا الجنة ربكم
 رزاه ابن حبان في صحيحه وروى الترمذي ايضاً من حديث ابي هريرة انه قال سمعت رسول الله
 صلى الله عليه وسلم يقول يا ايها الذين آمنوا اتقوا الله واتقوا ما بين ايديكم من العبد يوم القيمة من جملة صلاته الحديث وفيه
 الامر بالمحافظة على الصلاة الوسطى وذكر العلماء فيه عشرين قولاً في الاول ان الصلاة الوسطى
 هي العصر وهو قول ابي هريرة وعلي بن ابي طالب وابن عباس وابي بن كعب وابي ايوب الانصاري
 وعبد الله بن مسعود وعبد الله بن عمرو في رواية وسمرة بن جندب وام سلمة رضي الله تعالى عنهم
 وقال ابن حزم ولا يصح عن علي ولا عن عائشة غير هذا اصلاً وهو قول الحسن البصري والزهري
 وابراهيم النخعي ومحمد بن سيرين وسعيد بن جبير وابي حنيفة وابي يوسف ومحمد وزفر ويونس
 وقنادة والشافعي واحمد والضحاک بن مزاحم وعبيد بن مريم وذر بن حبش ومحمد بن السائب
 الكلبي وآخرون وقال ابو الحسن الماوردي هو مذهب جمهور التابعين وقال ابو عمر هو قول اكثر
 اهل الاثر وقال ابن عطية عليه جمهور الناس وقال ابو جعفر الطبري الصواب من ذلك ما تناهت
 به الاخبار من انها العصر وقال ابو عمر واليه ذهب عبد الملك بن حبيب وقال الترمذي هو قول اكثر
 العلماء من الصحابة فمن بعدهم قال الماوردي هذا مذهب الشافعي للحكمة الاحاديث فيه قلت من

قوله انه يريد التوسط الذي هو يكون صفة للنبي الذي يكون عدلا بين الامرين كالرجل المعتدل القامد
 الثالث انها العشاء الاخيرة وهو قول المازري وزعم البقوي في شرح لسنة من السلف لم يقل عن
 احدهم هذا القول قال وقد ذكره بعض المتأخرين - الرابع انها الصبح وهو قول جابر بن عبد الله
 ومعاذ بن جبل وابن عباس في قول وابن عمر في قول وعطاء بن ابي رباح وعكرمة ومجاهد والريبع بن انس
 ومالك بن انس والشافعي في قول وقال ابو عمرو ومن قال الصلاة الوسطى صلاة الصبح عبد الله بن عباس
 وهو اصح ما روي عنه في ذلك وهو قول طاوس ومالك واصحابه وروي النسائي من حديث جابر بن
 زيد عن ابن عباس قال ادخل النبي صلى الله تعالى عليه وسلم ثم عرس فاستيقظ حتى طاعت الشمس وبعضه
 فلم يصل حتى ارتفعت الشمس وهي الصلاة الوسطى وفي حديث صالح ابي الحليل عن جابر بن زيد
 عن ابن عباس انه قال صلاة الوسطى صلاة الفجر وعن ابي رجاء قال صليت مع ابن عباس صلاة
 الغداة في مسجد البصرة فقلت بنا قبل الركوع وقال هذه الصلاة الوسطى التي قال الله تعالى
 وقوموا لله قانتين قال الخطاوي وقد خولف ابن عباس في هذه الآية فيم تزلت ثم روى حديث
 زيد بن ارقم المذكور فيما مضى قلت المخالفون لابن عباس في سبب نزول هذه الآية زيد بن ارم
 من الصحابة ومن التابعين مجاهد بن جبر والشعبي وجابر بن زيد فانهم اخبروا ان القنوت المذكور
 في قوله تعالى (وقوموا لله قانتين) بصورة الامر هو السكوت عن الكلام في الصلاة لانهم كانوا يشككون
 فيها وليس هو القنوت الذي كان يفعل في صلاة الصبح فلا يسمى حينئذ بسبب ذلك صلاة الصبح
 الصلاة الوسطى على ان عمر بن ميمون والاسود وسعيد بن جبيرة وعمران بن الحارث قالوا لم يقنت ابن
 عباس في الفجر وقال ابو بكر بن ابي شبة في مصنفه حدثنا وكيع قال حدثنا سفيان عن واقد مولى زيد بن خليفة
 عن سعيد بن جبيرة عن ابن عباس وابن عمر رضي الله تعالى عنهما انهما كانا لا يقنتان في الفجر حدسا هشم
 قال اخبرنا حصين عن عمران بن الحارث قال صليت مع ابن عباس في داره صلاة الصبح فلم يقنت قبل
 الركوع ولا بعده * الخامس انها احدى الصلوات الخمس ولا تعرف بعينها روى ذلك عن ابن عمر
 من طريق صحيحة قال نافع سأل رجل ابن عمر عن الصلاة الوسطى فقال هي منهن فحافظوا عليهن
 كلهن ونحوه قال الربيع بن خثيم وزيد بن ثابت في رواية وشريح القاضي ونافع وقال القشاش قالت
 طائفة هي الخمس ولم تميز اي صلاة هي قال ابو عمر كل واحدة من الخمس وسطى لان قبل كل واحدة
 صلاتين وبعدها صلاتين * السادس انها هي الخمس اذ هي الوسطى من الدين كما قال رسول الله
 صلى الله تعالى عليه وسلم بنى الاسلام على خمس قالوا فهي الوسطى من الخمس روى ذلك عن معاذ بن جبل
 وعبد الرحمن بن غنم فيما ذكر القشاش وفي كتاب الحفاظ ابي الحسن علي بن الفضل قيل ذلك لانها وسط
 الاسلام اي خياره وكذلك قاله عمر بن الخطاب رضي الله تعالى عنه - السابع انها هي المحافظة على
 وقعها قاله ابن ابي حاتم في كتاب التفسير حدثنا ابو سعيد الاشجع حدثنا الحارثي وابن فضال عن الاعمش
 عن ابي الضحى عن مسروق انه قال ذلك * الثامن انها ما اقتضاها وشروطها واركناها وتلاوة القرآن فيها
 والتكبير والركوع والسجود والتشهد والصلاة على النبي صلى الله تعالى عليه وسلم فمن فعل ذلك فقد اتىها
 وحافظ عليها قاله مقاتل بن حبان قال ابن ابي حاتم ان ابا به محمد بن الفضل حدثنا محمد بن علي بن شقيق اخبرنا
 محمد بن مزاحم عن بكر بن معروف عنه وذكر ابو اليثبت السمرقندي في تفسيره عن ابن عباس نحوه * التاسع
 انها الجمعة خاصة حكاه الماوردي وغيره لما اختلفت بها دون غيرها وقال ابن سيدة في المحكم لانها

الوسطى صلاة العصر وحديث بن عباس عند الطبراني من حديث ابن أبي ليلى عن الحكم عن مقسم
وسعيد بن جبير عن قال قال النبي صلى الله تعالى عليه وسلم يوم النخندق شغلونا عن الصلاة الوسطى
ملا الله قبورهم وجوانهم نارا وفي كتاب المصاحف لابن أبي داود عن حديث أبي اسحق عن عبيد
ابن مريم سمع ابن عباس قرأ هذا الخرف حافظوا على الصلوات والصلاة الوسطى وصلاة العصر وفي
كتاب ابن حزم من هذه الطريق صلاة العصر بغير واو ثم قال كذا قاله وكيع وحديث ابن عمر عند أبي
عبيد الله محمد بن يحيى بن منده الاصبهاني حدثنا ابراهيم بن عامر بن ابراهيم حدثنا ابي حدثنا يعقوب
التميمي عن عيسى بن سعيد الرازي عن ابن ابي ليلى ولبث عن نافع عنه عن النبي صلى الله تعالى عليه
وسلم انه قال الموتور اهله وماله من وتر صلاة الوسطى في جماعة وهي صلاة العصر وحديث ابي
هريرة عند ابن خزيمة في صحيحه قال قال رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم صلاة الوسطى
صلاة العصر وحديث ابي هاشم بن عتبة بن ربيعة بن عبد شمس عند ابن جعفر الطبري من
حديث كهيل بن حرملة سئل ابو هريرة عن الصلاة الوسطى فقال اختلفنا فيها كما اختلفتم
فيها ونحن بفناء بيت رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم وفيما الرجل الصالح ابو هاشم بن
عتبة فقال انا اعمر لكم ذلك فقام فاستأذن على رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم فدخل
عليه فمخرج اليها فقال اخبرنا انها صلاة العصر قال ابو موسى المديني في كتاب الصحابة ابو هاشم هذا
له حديثان حسنان وقال انه دعي ابو هاشم بن عتبة بن ربيعة العبشمي اخو ابي حذيفة واخو
مصعب بن عمير لامة اسلم يوم الفتح وسكن الشام وكان صالحا توفي في زمن عثمان رضى الله تعالى عنه
في الترمذي وغيره وحديث ام حنيفة رضى الله تعالى عنها عند الطبري ايضا من رواية شتير بن
شكيل عنها عن النبي صلى الله تعالى عليه وسلم انه قال يوم النخندق شغلونا عن الصلاة الوسطى صلاة
العصر حتى غربت الشمس وحديث رجل من الصحابة عنده ايضا قال ارسلني ابو بكر وعمر رضى الله
تعالى عنهما وانا غلام صغير اتي النبي صلى الله تعالى عليه وسلم اسأله عن الصلاة الوسطى فاخذ اصبعي
انصغرة فقال هذه الفجر وقبض العتي تليها فقال هذه الظهر ثم قبض الابهام فقال هذه المغرب ثم قبض التي تليها
فقال هذه العشاء ثم قال اي اصابعك بقيت فقلت الوسطى فقال اي الصلاة بقيت فقلت العصر قال
هي العصر ورواه الطبري عن احمد بن اسحاق حدثنا ابو احمد حدثنا عبد السلام مولى ابي منصور حدثني
ابراهيم بن زيد الدمشقي قال كنت جالسا عند عبد العزيز بن مروان فقال يا فلان اذهب الى فلان فقل له ايش
سمعت من رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم في الصلاة الوسطى فقال رجل جالس ارسلني فذكره
وحديث ام سلمة رضى الله تعالى عنها في كتاب المصاحف لابن أبي داود انها قالت لكتاب يكتب ليها
محكما اذا كتبت حافظوا على الصلوات والصلاة الوسطى فاكتبها العصر ورواه ابن حزم من
طريق وكيع عن داود بن قيس عن عبد الله بن رافع عن ام سلمة رضى الله تعالى عنها وحديث انس بن
مالك ان رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم قال شغلونا عن صلاة العصر التي غفل عنها سليمان بن
داود عليها الصلاة والسلام حتى توارت بالجاب ذكره اسماعيل بن ابي زياد الشامي في تفسيره
عن ابان عن انس رضى الله تعالى عنه في القول الثاني ان الصلاة الوسطى المغرب وهو قول قبيصة
ابن ذئب قال ابو عمر هذا لا اعلم قال غير قبيصة قال الا ترى انها ليست باقلها ولا اكثرها ولا تقصر
في السفر وان رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم لم يؤخرها عن وقتها ولم يجعلها قال ابو جعفر وجه

فان قلت فاذا كان قوله امرنا بالسكوت دال على النهي عن الكلام فافائدة ذكر النهي عن الكلام في قوله فامرنا بالسكوت ونهين عن الكلام قلت التصريح بالبلغ من دلالة الالتزام فاقضى التصريح به نفي الخلاف المعروف فيه فان قلت الالف واللام في قوله امرنا بالسكوت لماذا قلت للعهد للعموم وهى راجعة الى قوله يكلم الرجل صاحبه الى جنبه اى فامرنا بالسكوت مما كانوا يفعلونه من ذلك وكذلك الالف واللام في قوله ونهين عن الكلام اى عن مخاطبة الاذمين ورجل ابن دقيق العيد الالف واللام في الكلام على العموم وفيه نظر لان النهي عن الكلام مخصوص بمخاطبة الاذمين بدليل حديث معاوية بن الحكم اخرجهم سلم وابوداود والنسائي من رواية عطاء بن يسار عنه قال بينا انا صلى مع رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم اذ عطس رجل من القوم فقلت له رب حرك الله فرماني القوم باصبارهم الحديث وفيه انه صلى الله تعالى عليه وسلم قال ان هذه الصلاة لا يصلح فيها شيء من كلام الناس انما هو التسبيح والتكبير وقرآءة القرآن **ص** باب ما يجوز من التسبيح والحمد في الصلاة للرجال ش **ص** اى هذا باب في بيان ما يجوز من قول سبحان الله وقول الحمد لله في أثناء الصلاة للرجال اذا نابهم شيء فيها نحو ما اذا رأى المصلى ان امامه يفعل شيئا في غير محله يقول سبحان الله ليسمع الامام ذلك ويرجع الى الصواب وانما قيد بالرجال لان النساء اذا نابهن شيء في الصلاة يصفقن لقوله صلى الله تعالى عليه وسلم التسبيح للرجال والتصفيق للنساء على ما أتى بعد باب مفردا ويدخل في هذا ما اذا قبح على امامه لا تفسد صلاته **ص** حدنا عبد الله بن مسلمة قال حدثنا عبد العزيز بن ابي حازم عن أبيه عن سهل بن سعد قال خرج النبي صلى الله تعالى عليه وسلم يصلح بين بني عمرو بن عوف بن الحارث وحانت الصلاة فجاء بلال ابا بكر رضى الله تعالى عنهما فقال حبس النبي صلى الله تعالى عليه وسلم فتؤم الناس قال نعم ان شئتم فأقام بلال الصلاة فتقدم ابو بكر فصلى فجاء النبي صلى الله تعالى عليه وسلم يمشى في الصفوف يشقه شقا حتى قام في الصف الاول فأخذ الناس بالتصفيح فقال سهل هل تدون ما التصفيح هو التصفيق وكان ابو بكر رضى الله تعالى عنه لا يلتفت في الصلاة فلما اكثروا التفت فاذا النبي صلى الله تعالى عليه وسلم في الصف فأشار اليه مكانك فرفع ابو بكر يديه فحمد الله ثم رجع القهقري وراءه وتقدم النبي صلى الله تعالى عليه وسلم فصلى ش **ص** مطابقة للترجمة من حيث انه ذكر هذا الحديث بتمامه في باب من دخل ليؤم الناس فجاء الامام الاول وفيه من نابه شيء في الصلاة فليسبح فانه اذا سبج التفت اليه وانما التصفيق للنساء وذكر هذه الترجمة ههنا على هذا الوجه اكتفاء بما ذكره هناك لان الحديث واحد على انه ذكره في سبعة مواضع مترجما في كل موضع بما يناسبه وقد ذكرناه هناك مستقصى والشرح ههنا على قسمين منهم من لم يتعرض قط لوجه هذه الترجمة ولا لوجه مناسبتها للحديث منهم صاحب التلويح والتوضيح ومنهم من ذكر شيئا لا يساوى سماعه منهم الكرماني فانه قال فان قلت ذكر في الترجمة لفظ التسبيح والحديث لا يدل عليه قلت علم من الحمد بالقياس عليه الى آخره ولم يبق ذكر شيئا تحته طائل ومنهم من قال اراد الحاق التسبيح بالحمد لجامع الذكر لان الذي في الحديث الذي سافه ذكر الحميد دون التسبيح واعترضه بعضهم وقال بل الحديث مشتل عليهما لكنه سافه ههنا مختصرا وقد تقدم في باب من دخل ليؤم الناس في ابواب الامامة انتهى قلت هؤلاء كانوا فهموا ان المراد من الترجمة جواز التسبيح والحمد في الصلاة مطلقا وليس كذلك فان مراده الايتان بل لفظ التسبيح لمن نابه شيء وهو في الصلاة بدليل قيده للرجال فانه ترجم ههنا بقوله باب ما يجوز الى آخره

افضل الصلوات ومن قال خلاف هذا فقد اخطأ الا ان يقوله برواية يسندها الى سيدنا رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم . العاشر انها الجمعة يوم الجمعة وفي سائر الايام الظهر حكاها ابو جعفر محمد بن مقسم في تفسيره . الحادى عشر انها صلاتان الصبح والعشاء وعزاه ابن مقسم في تفسيره لابي الدرداء لقوله صلى الله تعالى عليه وسلم لو يعلمون ما في العتمة والصبح الحديث * الثاني عشر انها العصر والصبح وهو قول ابي بكر المديني الا بهرى . الثالث عشر انها الجمعة في جميع الصلوات حكاها الما وردى * الرابع عشر انها التور * الخامس عشر انها صلاة الضحى * السادس عشر انها صلاة العبدن * السابع عشر انها صلاة عيد الفطر * الثامن عشر انها صلاة الخوف * التاسع عشر انها صلاة عيد الاضحى . العشرون انها المتوسطة بين الطول وقصر واصحابها العصر للاحديث الصحيحة التي ذكرناها والباقي بعضها ضعيف وبعضها مردود وقدمنا بالسكوت وفي مسلم ونهينا عن الكلام قال ابن لعربي وهذا بظاهره يعطى ان الامر بالشئ نهى عن ضده وقد اختلف الاصوليون فيه قال وليس كذلك فان الامر اذا اقتضى فعلا فالنهى عن تركه لا يعطيه الامر بذاته وانما يقتضيه ان الامثال لا يتأتى الا بترك الضد وقال شيخنا زين الدين الامر بالسكوت مناف لعدم السكوت بالذات وهو المسمى بالقبض فلا نزاع في دلالة الامر عليه لانه جزؤه واما الكلام فهو ضده وهو محل النزاع بيننا وبين المعتزلة فاصحنا على ان الامر بالشئ يدل على النهى عن ضده وذهب جمهور المعتزلة وكثير من اصحابنا الى عدم دلالة عليه كما حكاها صاحب المحصل واما ما حكاها صاحب الحاصل وتبعه البيضاوى من موافقة كثر اصحابنا الجمهور المعتزلة فليس يجيد ودلالتة عليه بالانترام فان دلالة الانترام دلالة على خارج عنه قلت ذهب بعض الشافعية والقاضى ابو بكر اول الى ان الامر بالشئ عين النهى عن ضده وقال القاضى آخرا وكثير من الشافعية وبعض المعتزلة الى ان الامر بالشئ يستلزم النهى عن ضده لانه عينه اذ اللازم غير المزموم وذهب امام الحرمين والغزالي وباقي المعتزلة الى انه لاحكم لكل واحد منهما في ضده اصلا بل هو مسكوت عنه وقال ابو بكر الجصاص وهو مذهب عامة العلماء من اصحابنا واصحاب الشافعي واهل الحديث ان الامر بالشئ نهى عن ضده اذا كان له ضد واحد كالامر بالايان نهى عن الكفر وان كان له اضداد كالامر بالقيام له اضداد من القعود والركوع والسجود والاضطجاع يكون الامر به نهيا عن جميع اضداده كلها وقال بعضهم يكون نهيا عن واحد منها غير عين وفصل بعضهم بين الامر للايجاب فقال امر الايجاب يكون نهيا عن ضد الأمور به وعن اضداده لكونه مانعا من فعل الواجب و امر النذب لا يكون كذلك فكانت اضداد المندوب غير منتهى عنها لانهاى تحريم ولانهاى تنزيه ومن لم يفصل جعل امر النذب نهيا عن ضده نهى نذب حتى يكون الامتناع عن ضد المندوب مندوبا كما يكون فعله واما النهى عن الشئ فامر بضده ان كان له ضد واحد باقائهم كالنهى عن الكفر امر بالايان وان كان له اضداد فتعد بعض اصحابنا وبعض اصحاب الحديث يكون امرا بالاضداد كلها كما في جانب الامر وعند عامة اصحابنا وعامة اصحاب الحديث يكون امرا بواحد من الاضداد غير عين وذهب بعضهم الى انه يوجب حرمة ضده وقال بعضهم يدل على حرمة ضده وقال بعض الفقهاء يدل على كراهة ضده وقال بعضهم يوجب كراهة ضده ومختار القاضى الامام ابى زيد وشمس الائمة وفخر الاسلام ومن تابعهم انه يقتضى كراهة ضده والنهى عن الشئ ينبغى ان يكون ضده في معنى سنة مؤكدة فافهم

وانما هو وقع في رواية ابي ذر وقيل في رواية ابي ذر عن الجوى على غير التواتر ، لاهاء الضمير
وقال الكرماني وفي بعض النسخ على غير موجهه بلفظ اسم الفاعل المضاف الى الضمير واضافه
الغرياليه فان قلت لم يبين في الترجمة حكم الباب ما هو اجواز او بطلان قلت كانه ترند ذلك لاشتباه
الامر فيه ولكن قيل الظاهر الجواز وان سئنا في ذلك لا يبطل الصلاة لانه صلى الله تعالى عليه وسلم
لم يأمرهم بالامادة فيه انما علمهم ما يستقبلون قلت وفيه نظر لان هذا منسوخ وقد كان ذلك مقرا
عندهم ثم منعهم النبي صلى الله تعالى عليه وسلم عن ذلك وامرهم بما يقولون فنسخ هذا ذلك
ص حدنا عمرو بن عيسى قال حدنا ابو عبد الصمد العمى عبد العزيز بن عبد الصمد قال حدثنا
حصين بن عبد الرحمن عن ابي وائل عن عبد الله بن مسعود قال كنا نقول التحية في الصلاة
ونسمى ويسلم بعضنا على بعض فسمعنا صلى الله تعالى عليه وسلم فقال قولوا التحيات لله والصلوات
والطيبات السلام عليكم ايها النبي ورحمة الله وبركاته السلام علينا وعلى عباد الله الصالحين
اشهد ان لا اله الا الله واشهد ان محمدا عبده ورسوله فانكم اذا فعلتم ذلك فقد سلمتم على كل عبد لله
صالح في السماء والارض ش **م** مطابقته للترجمة في قوله **كنا نقول التحية في الصلاة**
ونسمى ويسلم بعضنا على بعض وللا ترجمة جزآن احدهما قوله من سمى قوما وقد مر في باب ما يخبر
من الدماء بعد التشهد في حديث عبد الله بن مسعود ايضا قال كنا اذا كنا مع النبي صلى الله تعالى
عليه وسلم في الصلاة قلنا السلام على الله من عباده السلام على فلان وفلان الحديث وفي رواية
عنه قلنا السلام على جبرائيل وميكائيل والجزء الاخر هو قوله او سلم في الصلاة الى آخره وهو
المراد من قوله ويسلم بعضنا على بعض **ذكر رجاله** **م** وهم خمسة **الاول** عمرو بن عيسى
ابو عثمان الضبي بضم الصاد المججمة الاوى بفتح الهزلة وفتح الدال المهملة **الثاني** عبد العزيز
ابن عبد الصمد العمى بفتح العين المهملة وتشديد الميم **الثالث** حصين بضم الحاء المهملة وفتح
الصاد المهملة ابن عبد الرحمن مرفى باب الاذان بعد ذهاب الوقت **الرابع** ابو وائل واسمه شقيق
ابن سلمة **الخامس** عبد الله بن مسعود **ذكر لطائف اسناده** **م** فيه الحديث بصيغة الجمع في ثلاثة
مواضع وفيه العناية في موضعين وفيه القول في ثلاثة مواضع وفيه ان شيخه من افرادة وهو بصرى
وكذلك عبد العزيز بصرى وحصين وابو وائل كوفيان وفيه عبد العزيز مذكور اول بالكنية ثم بين
باسمه وهو مذكور ايضا بنسبته الى عميلة من بني تميم وفيهم كثرة ومن الرواة زيد العمى وهو لقب له لانه
كلما كان يسأل عن شيء قال حتى اسأل عمي **ذكر من اخرجه غيره** **م** اخرجه ابن ماجه ايضا في الصلاة عن
محمد بن يحيى الذهلي عن عبد الرزاق وعن محمد بن معمر عن قبيصة بن عقبة كلاهما عن سفيان النوري
عن حصين به وقد مر الكلام فيه مستوفى في باب التشهد في الاخيرة وفي باب ما يخبر من الدماء بعد
التشهد قوله التحية بالرفع على الابتداء وقوله في الصلاة خبره وروى التحية بالنصب على انه مفعول
قلنا فان قلت مقول القول لا بد ان يكون جملة قلت قد يتبع مفردا اذا كان عبارة عن الجملة كما في قولك
قلت قصة وقلت خبرا وكذلك ههنا التحية بالنصب عبارة عن قولهم السلام على فلا قولهم اذا فعلتم
ذلك اي اذا قلتموها قوله صالح بالجر صفة عیدو لفظة لله مترسة بينهما **ص** باب **التصفيق**
للسماء ش **م** يجوز في باب الاضافة الى التصفيق ويجوز فيه التواتر بقطعه عن الاضافة فالتقدير
في الاول هذا باب في بيان ان التصفيق للنساء وفي الثاني هذا باب يذكر فيه التصفيق للنساء وقد مر

وفيه قيد بقوله الرجال ثم ترجم للنساء باب آخر وهو قوله باب التصفيق للنساء ولو كان مراده من الترجمة الاطلاق في ذلك لما قيده بقوله للرجال فان التسبيح والحمد ونحوهما لا مرنا به في الصلاة يجوز للرجال والنساء ما لم يقع جوابا لشيء آخر واما قوله في الترجمة والحمد فالتنبيه على ان الذي ينوبه شيء وهو في الصلاة اذا جدد الله عوض سبحان الله فانه يجوز لان الغرض في ذلك التنبيه على عروض امر لا مجرد التسبيح والحمد لان مجرد التسبيح والحمد ونحوهما لا يضر صلاة المصلي اذا لم يقع جوابا وقال صاحب التوضيح وفيه يعنى في هذا الحديث ان التسبيح جائز للرجال والنساء عند ما ينزل بهم من حاجة الا يرى ان الناس اكثروا بالتصفيق لاني بكر لتأخر النبي صلى الله تعالى عليه وسلم وبهذا قال مالك والشافعي ان من سبح في صلاته لشيء ينوبه واشار الى انسان فانه لا يقطع صلاته وخالف في ذلك ابو حنيفة رضى الله تعالى عنه قلت لانسلم ان اباحنيفة خالف فانه هو الذي خالف فان مذهب ابى حنيفة انه اذا سبح اوجد جوابا لانسان فانه يقطع لانه يكون كلاما واما اذا وقع شيء من ذلك لغير جواب فلا يضر ذلك لان الصلاة هو التسبيح والتكبير وقراءة القرآن كما ثبت ذلك في الصحيح ثم انهم فهموا ان حديثا بكر رضى الله تعالى عنه وهو في الصلاة انما كان لا مرنا به وليس كذلك فانه جدد الله على ما مر به رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم وقد صرح به في الحديث في باب من دخل ليؤم الناس حيث قال فلما كثر الناس التصفيق فرأى رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم فأشار اليه رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم ان امكث مكانك فرفع ابو بكر يديه فحمد الله على ما مره رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم من ذلك على ان ابن الجوزي ادعى انه اشار بالشكر والحمد يده ولم يتكلم ثم ان البخاري روى حديث هذا الباب عن عبد الله بن مسلمة بفتح الميم واللام ابن قعنب التميمي الحارثي وقد تقدم غير مرة عن عبد العزيز بن ابى حازم واسم ابى حازم بازى سلمة ابن دينار المدني عن أبيه سلمة عن سهل بن سعد الساعدي الانصاري واخرجه هناك عن عبد الله بن يوسف عن مالك عن ابى حازم بن دينار عن سهل بن سعد وقد تكلمنا هناك ما يتعلق به من الانواع فلنذكر هنا ما هو المهم وان وقع فيه بعض التكرار فانه لا يضر بعد المسافة قوله يصلح حال منظره قوله وحانت الصلاة اي حضرت وحلت قوا له حبس الى صلى الله تعالى عليه وسلم اي تأخر هناك لاجل الصلح قوله يمشى حال ايضا وكذلك قوله يشقهها حال اي يشق الصوف قوله فقال سهل وهو سهل بن سعد المذكور قوله هو التصفيق تفسير لقوله ما التصفيح واحتج به بعضهم على ان التصفيح والتصفيق بمعنى واحد به صرح الخطابي والجوهري وابو علي القالي وآخرون حتى ادعى ابن حزم نفي الخلاف في ذلك وليس كذلك فان القاضي حكى انه بالحاء الضرب بظاهر احدي الدين على الاخرى وبالقفاف باطنها على باطن الاخرى وقيل بالحاء الضرب باصبعين للانداز والتنبيه وبالقفاف يجمعهما للهو والعب واغرب الداودي فرعم ان الصحابة ضربوا با كفهم على افخاذهم قال عياض كانه اخذه من حديث معاوية ابن الحكم الذي اخرجه مسلم فقيه وجعلوا يضربون بايديهم على افخاذهم ❦ ص ❦ باب ❦ من سعى قوما وسلم في الصلاة على غيره مواجهة وهو لا يعلم شيئا ❦ اي هذا باب في بيان حكم من سعى قوما بكرا اسمائهم وسلم في صلاته على غيره مواجهة بفتح الجيم وهي نصب على المصدرية والحال انه لا يعلم اي المسلم عليه لا يعلم يعني لا يسمع السلام وليس في رواية الاكثرين لفظ مواجهة

على الارض ثم عاد الى المنبر ثم قرأ ثم ركع ثم رفع رأسه ثم رجع القهقري حتى سجد بالارض فهذا شأنه
وقال بعضهم يشير بذلك يعني بقوله رواه سهل بن سعد عن النبي صلى الله تعالى عليه وسلم الى حديثه
الماضى قريبا ففيه رفع ابوبكر يده فحمد الله ثم رجع القهقري واما قوله او تقدم فهو مأخوذ من
الحديث ايضا وذلك ان النبي صلى الله تعالى عليه وسلم وقف في الصف الاول خلف ابى بكر على
ارادة الاثنام به فامتنع ابوبكر من ذلك فتقدم النبي صلى الله تعالى عليه وسلم ورجع ابوبكر من موقف
الامام الى موقف المأموم انتهى قلت الذى قاله يرد الضمير المنصوب فى رواه يفهم ذلك من له ادنى
ذوق من احوال تركيب الكلام ولذلك اعدنا الضمير فيه الى ما قدرناه وصاحب التلويح ايضا
ذهل فى هذا وقال بعد قوله رواه سهل هذا الحديث تقدم مسندا فى باب ما يجوز من التسبيح
فى الصلاة ثم قال وفى قوله رواه سهل عن النبي صلى الله تعالى عليه وسلم فيه نظرو ذلك انه انما شاهد
الفعل وهو التقدم من سيدنا رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم والتأخر من ابى بكر رضى الله تعالى
عنه ثم قال القائل المذكور ويحتمل ان يكون المراد بحديث سهل ما تقدم فى الجمعة من صلاته
صلى الله تعالى عليه وسلم على المنبر وتزوله القهقري حتى سجد فى اصل المنبر ثم عاد الى مقامه قلت
قوله يحتمل غير سديد لان البخارى ما اراد الا هذا الحديث وهو المناسب لما ذكره ولا يقال فى مثل
هذا بالاحتمال **ص** حدثنا بشر بن محمد قال اخبرنا عبد الله قال يونس قال الزهرى
اخبرنى انس مالك ان المسلمين بينما هم فى الفجر يوم الاثنين وابوبكر يصلى بهم ففجأهم النبي صلى الله
تعالى عليه وسلم فكشف ستر حجر عائشة رضى الله تعالى عنها فنظر اليهم وهم صفوف فبهم
يضحك فنكص ابوبكر على عقبيه فظن ان رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم يريد ان يخرج
الى الصلاة وهم المسلمون ان يفتنوا فى صلاتهم فرحوا بالنبي صلى الله تعالى عليه وسلم حين رأوه فأشار
بيده ان اتوا ثم دخل الحجر وارخى الست وتوفى ذلك اليوم صلى الله تعالى عليه وسلم **ش**
مطابقته للترجمة ظاهرة فى التقدم يستأنس من قوله ففجأهم النبي صلى الله تعالى عليه وسلم وهذا يدل على انه
صلى الله تعالى عليه وسلم اتصل بالصف فلولا ذلك لما نكص ابوبكر على عقبيه ومطابقته فى التأخر فى قوله
فنكص ابوبكر على عقبيه والحديث مر فى باب اهل العلم والفضل احق بالامامة فانه اخرجه هناك عن ابى
اليمان عن شعيب عن الزهرى عن انس وعن ابى معمر عن عبد الوارث عن عبد العزيز عن انس وذكرنا هناك
جميع ما يتعلق به وبشر بكسر الباء الموحدة وسكون الشين المجمة وبالراء ابن محمد المروزي قدم فى باب بدء
الوحى وعبد الله هو ابن المبارك وقد تكرر ذكره ويونس هو ابن زيدو الزهرى هو محمد بن مسلم قوله قال
يونس قال الزهرى اى قال قال يونس قال الزهرى وهى تحذف خطا فى الاصطلاح لانطقا قوله بينما هم اى
الصحابة فى صلاة الفجر والحديث الذى فيه مروا ابوبكر كانت صلاة العشاء الذى فيه خرج بهادى
بن اثين كانت صلاة الظهر قوله وابوبكر الواو فيه للحال قوله ففجأهم بفتح الجيم وكسرهما اى
فاجأهم وقال ابن التين كذا وقع فى الاصل بالالف وحقه ان يكتب بالياء لان عينه مكسورة كوطئهم
قلت اذا كسرت عينه يقال فجئهم واذا فتحت يقال فجأهم قوله كشف ستر حجر عائشة كذا هو فى
اصل الحافظ الديلمى بخطه وكذا فى الاسماعيلى وابى نعيم وقال الشيخ قطب الدين فى سماعة اسقاط
لفظ حجر قوله فنكص بالصاد وبالسین المهملتين اى رجع بحيث لم يستدبر القبلة وهو الرجوع
الى الورا قوله فرحنا نصب على التعليل ويجوز ان يكون حالا على تأويل فرحين قوله ان اتوا

تفسيره عن قريب **ص** حدثنا علي بن عبد الله قال حدثنا سفيان قال حدثنا الزهري عن ابي سلمة عن
عن ابي هريرة عن النبي صلى الله تعالى عليه وسلم قال التصفيق للنساء والتسبيح للرجال **ش** مطابقتها
لترجمة ظاهرة لانها عين الحديث وجزء منه **و** ذكر رجاله **و** هم خمسة **الاول** علي بن عبد الله
المديني **الثاني** سفيان بن عيينة **الثالث** محمد بن مسلم الزهري **الرابع** ابو سلمة بن عبد الرحمن بن عوف
الخامس ابو هريرة رضى الله تعالى عنه والحديث اخرجه مسلم في الصلاة عن ابي بكر بن ابي شيبة وعمر
المافوز وهير بن حرب واخرجه ابو داود وفيه عن قتيبة واخرجه النسائي عن قتيبة ومحمد بن الثني واخرجه
ابن ماجه وفيه عن ابي بكر بن ابي شيبة وهشام بن عمار كلهم عن سفيان بن عيينة وفي التوضيح وقدم الاجماع
على ان سنة الرجل اذا نابه شي في الصلاة التسبيح وانما اختلفوا في النساء فذهب طائفة الى انها تصفيق وهو
ظاهر الحديث وبه قال اسحق والشافعي وابو ثور وهوراية عن مالك حكاه ابن شعبان عنه وهو
مذهب النخعي والاوزاعي وذهب آخرون الى انها تسبيح وهو قول مالك وتأول اصحابه قوله انما
التصفيق للنساء انه من شانهن في غير الصلاة فهو على وجه الذم فلا تفعله المرأة ولا الرجل في الصلاة
ويرد ما ورد في حديث جابر بن زيد عن ابي حازم في باب الاحكام بصيغة الامر فليسبح الرجال ولتصفق
النساء وانما كره لها التسبيح لان صوتها قسرة ولهذا منعت من الاذان والامامة والجهر بالقرأة في الصلاة
ص حدثنا يحيى قال حدثنا وكيع عن سفيان عن ابي حازم عن سهل بن سعد قال قال النبي
صلى الله تعالى عليه وسلم التسبيح للرجال والتصفيق للنساء **ش** مطابقتها لترجمة ظاهرة
لانها جزء من الحديث ويحيى هو ابن جعفر البلخي وقال الكرماني يحيى اما يحيى بن موسى الخثي
بفتح الخاء المججمة وتشديد التاء المشناة من فوق واما يحيى بن جعفر البلخي قال الكلاباذي انهما يرويان عن
وكيع في الجامع وسفيان هو الثوري وابو حازم بالزاي سلمة بن دينار وقدم الكلام في الحديث وفي بعض
النسخ يوجد هنا عقب هذا الباب من صفق جاهلا من الرجال في صلاته لم تقصد صلاته قال وفيه سهل بن
سعد عن النبي صلى الله تعالى عليه وسلم وليس هذا بموجود في كثير من النسخ ولهذا انكر بذلك بعض
الشراح ومعناه على تقدير وجوده ان التصفيق وظيفة النساء فن صفق من الرجال جاهلا بذلك فليس عليه
اعادة صلاته لانه صلى الله تعالى عليه وسلم لم يأمر من صفق بالاعادة وذلك لكونه عملا يسيرا وبه
لا تقصد الصلاة على ما عرف **ص** **باب** من رجع القهقرى في الصلاة او تقدم الامر
ينزل به **ش** اى هذا باب في بيان المصلى الذي رجع القهقرى في صلاته وقال ابن الاثير
القهقرى هو المثلث الى خلف من غير ان يعيد وجهه الى جهة مشبه قبل انه من باب القهر وقال الجوهري
القهقرى الرجوع الى خلف فاذا قلت رجعت القهقرى فكأنك قلت رجعت الرجوع لذي يعرف
بهذا الاسم لان القهقرى ضرب من الرجوع قلت فعلى هذا انتصابه على المصدرية من غير لفظه قوله
او تقدم اى تقدم المصلى الى قدام لاجل امر ينزل به **ص** رواه سهل بن سعد عن النبي صلى الله
تعالى عليه وسلم **ش** اى روى كل واحد من رجوع المصلى القهقرى في صلاته وتقدمه لامر
ينزل به سهل بن سعد وروى ذلك البخارى عن سهل في باب الصلاة في المنبر والسطوح في اوائل كتاب
الصلاة فقال حدثنا علي بن عبد الله قال حدثنا سفيان قال اخبرنا ابو حازم قالوا سألوا سهل بن سعد من اى
شئ المنبر الحديث وفيه فقام عليه رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم اى على المنبر اى ان قال فاستقبل
القبلة وكبر وقام الناس خلفه فقرا وركع وركع الناس خلفه ثم رفع رأسه ثم رجع القهقرى فمسجد

طريق جريبن حازم عن محمد بن سيرين عن أبي هريرة عن النبي صلى الله تعالى عليه وسلم قوله صلى الله تعالى عليه وسلم
 في المهد الحديث وفيه وكانت امرأة بنى يثمل بحسنتها فقالت ان شئتم لاقتنئتم ليكم فعرضت له فيلنفت
 اليها فانت راعيا كان يأوى الى صومعته فامكنته من نفسها فوقع عليها فحملت فلما ولدت قالت
 هو من جريج فأتوه فاستنزلوه وهدموا صومعته وجعلوا يضربونه فقال ماشا انكم قالوا
 زيت بهذه البغي فولدت منك فقال ابن الصبي فيجأوا به فقال دعوني حتى اصلى فصلى فمد انصر ف
 اتى الصبي فطن في بطنه وقال يا غلام من ابوك قال فلان الراعي قال فأتوا على جريج
 يقبلونه ويتسكحون به وقالوا بنى لك صومعتك من ذهب قال لا عيبدوها من طين كما كانت
 ففعلوا الحديث واخرجوه الاسم على ابو نعيم كما ذكرنا وذكر الفقيه ابو الليث السمرقندي
 في كتابه تنبيه الغافلين كان جريج فلم يحبها لاشتغالها بصلاته فقالت ابتلاك الله بالومسات
 يوما وهو قائم في الصلاة فتأذته يا جريج فلم يحبها لاشتغالها بصلاته فقالت ابتلاك الله بالومسات
 يعني الزواني وكانت امرأة في تلك البلدة خرجت لحاجتها فأخذت راعى الغنم فواقعا عذرا صرعه
 جريج فحملت منه وكان اهل تلك البلدة يعظمون امر الزنا فظهر امر تلك المرأة في البلد فواضعت
 حملها اخبر الملك ان امرأة قد ولدت من الزنا فدعاها فقال من ابن لك هذا الولد قالت من جريج
 الراهب قد واقعني فبعث الملك اعدائه اليه وهو في الصلاة فدأوه فلم يجبه حتى جاؤا اليه بالمرور
 وهدموا صومعته وجعلوا في عنقه حبالا وجأوا به الى الملك فقال له الملك انك قد جعلت نفسك
 حابدا ثم تهتك حريم الناس وتعاطى ما لا يحل لك قال اى شئ فعلت قال انك قد زنت بامرة كذا
 فقال لم افعل فلم يصدقوه وحلف على ذلك ولم يصدقوه فقال ردوني الى امي فردوه الى امه فقال لها
 يا اماء انك قد دعوت الله على فاستجاب الله دعائك فادعى الله ان يكشف عني بدعائك فقالت امه اللهم
 ان كان جريج انما اخذته بدعوتي فاكشف عنه فرجع جريج الى الملك فقال ابن هذه المرأة وابن
 الصبي فجأوا بالمرأة والصبي فسأواها فقالت بلى هذا الذى فعل بى فوضع جريج يده على رأس
 الصبي وقال بحق الذى خلقك ان تخبرنى من ابوك فكلهم اصرى باذن الله تعالى وقال ابن فلان الراعى
 فلما سمعت المرأة بذلك اعترفت وقالت كنت كاذبة وانما فعل بى فلان الراعى وفى رواية ان المرأة كانت
 حاملا لم تضع بعد فقال لها ابن اصبكت قالت تحت شجرة وكانت الشجرة يجنب صومعته قال
 جريج اخرجوا الى تلك الشجرة ثم قال يا شجرة اسألك بالذى خلقك ان تخبرينى من زنا بهذه المرأة
 فقال كل غصن منها راعى الغنم ثم طعن باصبعه فى بطنها وقال يا غلام من ابوك فتأذى من بطنها الى راعى
 الضأن فاعتذر الملك الى جريج الراهب وقال اينذنى ان ابنى صومعتك بالذهب قال لا قال بالقضة
 قال لا ولكنه بالطين كما كانت قبوه بالطين وفى كتاب البر والصلوة لعبد الله بن المبارك من حديث الحسن
 ان اسمه كان جريا وانهم لما احاطوا به قال بالله اما انظر تسمى لىالى ادعوا الله عز وجل فانظروا لىالى الله
 اعلم كم هى فأتاه آت فى منامه فقال له اذا اجتمع الناس فاطن فى بطن المرأة وقل ايتها السخلة من انت
 ومن ابوك فانه سيقول راعى الغنم فلما اصبح طعن فى بطنها ايتها السخلة من ابوك قالت راعى الغنم قال
 الحسن ذكر لى ان مولودا لم يتكلم فى بطن امه الا هذا وعيسى عليه الصلاة والسلام ذكر معناه
 قوله وهو فى صومته الواو فبه الحلال والصومعة على وزن فوعلة من صعت اذا قدقت لانهادقة الرأس
 قوله جريج بضم الجيم وقبح الراء وسكون الياء آخر الحروف وفى آخره جيم ايضا قوله اللهم احمى

ان مصدريه يشر بلاثمام ص باب اذا دعت الام ولدها في الصلاة من
 ان هذا باب يذكر فيه اذا دعت الام ولدها وهو في الصلاة وجواب اذا انحذوف تقديره هل تجب
 حثها اذا دعت هل تبطل الصلاة اولا وفي المسألتين خلاف فلذلك لم يذكر الجواب
 نس وقيل لئلا يثبت جعفر بن ربيعة عن عبد الرحمن بن هرم قال قال ابو هريرة قال رسول الله
 صلى الله تعالى عليه وسلم نادى امرأة ابنها وهو في صومعته قالت يا جريج فقال اللهم امي وصلاتي
 قالت يا جريج قال اللهم امي وصلاتي قالت يا جريج قال اللهم امي وصلاتي قالت اللهم لا يموت
 جريج حتى ينظر في وجوه المياميس وكانت تأوى الى صومعته رابعة ترعى الغنم فولدت فقيل
 لها بمن هذا الولد قالت من جريج نزل من صومعته قال جريج ابن هذه التي تزعم ان ولدها لي قال
 يا ابوس من ابوك قال راعي الغنم نس مطابقة للترجمة ظاهرة ذكر حاله وهم اربعة الاول
 الليث بن سعد الثاني جعفر بن ربيعة بن شرحبيل بن حسنة القرشي الثالث عبد الرحمن بن هرم بن الاعرج
 الرابع ابو هريرة يتردد ذكر لطائف اسناده فيه الحديث بصيغة الافراد في موضع واحد وفيه العنونة
 في موضع واحد وفيه القول في ثلاثة مواضع وفيه ان الليث وشيخه مصريان وعبد الرحمن مدني وهذا
 تعليق من البخاري لانه لم يدرك الليث وصله الاسمعيلى اخبرنا ابو بكر المزورى حدثنا عاصم بن علي حدثنا
 الليث عن جعفر بن ربيعة الحديث مطولا وفيه لا املك الله حتى تنظر في وجهك زواني المدينة فعرف
 ان ذلك يصيبه فلما مروا به على بيت الزواني خرجن يضحكن فنبسمن فقالوا لم يضحك حتى مر
 بازواني وصله ابو نعيم ايضا حدثنا ابو بكر بن خلاد حدثنا احمد بن ابراهيم بن ملحان حدثنا يحيى بن بكر
 قال حدثنا الليث عن جعفر واسناده البخاري ايضا في باب واذا كرفي الكتاب مريم اذا نبتت من اهلها حدثنا
 مسلم بن ابراهيم حدثنا جريج بن حازم عن محمد بن سيرين عن ابى هريرة عن النبي صلى الله تعالى عليه وسلم
 قال لم يتكلم في المهد الا ثلاثة عيسى وكان في بني اسرائيل رجل يقال له جريج كان يصلي فجاءته امه
 فدعته فقال اجيبها او اصلي فقالت اللهم لاتمه حتى تربه وجوه المومسات وكان جريج في صومعته
 فتعرضت له امرأة وكلته فابي فأتت راعيا فامكنته من نفسها فولدت غلاما فقيل لها بمن فقالت من
 جريج فأتوه فكسروا صومعته وانزلوه وسبوه فتوضأ وصلى ثم اتى الغلام فقال من ابوك قال الراعي
 قالوا لئلي صومعتك من ذهب قال لا الامن طين الحديث ذكر من اخرجه غيره اخرجه مسلم
 في باب بر الوالدين ودعاء الوالدة على الولد حدثنا شيبان بن فروخ حدثنا سليمان بن المغيرة حدثنا
 جدي بن هلال عن ابراهيم عن ابي هريرة عن النبي صلى الله تعالى عليه وسلم انه قال كان جريج يتعب
 في صومعته فجاءت امه فقالت يا جريج انا املك كلني فصادفته يصلي فقال اللهم امي وصلاتي فاختر
 صلاته فرجعت ثم عادت في الثانية فقالت يا جريج انا املك بكلمتي فقال اللهم امي وصلاتي فاختر صلاته
 فقالت اللهم ان هذا جريج وهو ابني واني كلته فابي ان بكلمتي اللهم فلا تمته حتى تربه المومسات قال
 ولودعت عليه ان يفتن لفتن وكان راعي ضأن يأوى الى دبره قال فخرجت امرأة من القرية فوقع
 عليها الراعي فحملت فولدت غلاما فقيل لها ما هذا قالت من صاحب هذا الدبر قال فجاءوا بفؤسهم
 ومساحهم فادوه فصادفوه وهو يصلي فلم يكلمهم قال فاخذوا يهدون دبره فلما رأى ذلك نزل اليهم
 فقالوا له سل هذه فنبسمن ثم مسح رأس الصبي فقال من ابوك قال ابى الراعي الضأن فلما سمعوا ذلك منه
 قالوا لئلي ما هدمناه من دبرك بالذهب والفضة قال لا ولكن اعيدوه ترابا كما كان واخرجه ايضا من

خرق له من العادة فكانت تلك النسبة صحيحة فيلزم على هذا ان يجري بينهما احكام الابوة والبنوة من
 التوارث والولايات وغير ذلك وقد اتفق المسلمون على ان لا توارث بينهما فلم تصح تلك النسبة والمراد من
 ذلك تبين هذا الصغير من ماء من كان وسماء اباجازا او يكون في شرعهم انه للحقة غير وفيه دلالة على صحة
 وقوع الكرامات من الاولياء وهو قول جهور اهل السنة والعلماء خلافا للمعتزلة وقد نسب لبعض العلماء
 انكارها والذي نظنه بهم انهم ما انكروا اصلها تجوز العقل لها ولو وقع في الكتاب والسنة واخبار صالحى
 هذه الامة ما يدل على وقوعها وانما محل الانكار ادعاء وقوعها من ليس موصوفا بشرطها ولا هو
 اهل لها وفيه ان كرامة الولي قد تقع باخباره ومطلبه وهو الصحيح عند جماعة المتكلمين كما في حديث
 جريج * ومنهم من قال لا تقع باختباره ومطلبه * وفيه ان الكرامة قد تقع بخوارق العادات على جميع
 انواعها ومنعه بعضهم وادعى انها تخص بمثل اجابة دعاء ونحوه قال بعض العلماء هذا غلط من قائله
 وانكار للحس * وفيه دلالة على ان من اخذ بالشدة في امور العبادات كان افضل اذا علم من نفسه دقوة
 على ذلك لان جريحا دعا الله في التزام الخشوع له في صلاته وفضله على الاستحابة لانه فعاقبه الله
 تعالى على ترك الاستحابة لهما بما ابتلاه الله به من دعوة امه عليه ثم اراه فضل ما سره من مناجاة ربه
 والتمس الخشوع له ان جعل له آية معجزة في كلام الطفل فخلصه بها من محنة دعوة امه عليه وفيه
 ان من ابتلى بشيئين يسأل الله تعالى ان يلقى في قلبه الافضل ويحمّله على اولى الامرين فان جريحا لما ابتلى
 بشيئين وهو قوله اللهم امي وصلاتي فاختر التزام مراعاة حق الله تعالى على حق امه وقال
 ابن بطلان قد يمكن ان يكون جريج نبيا لانه كان في زمن يمكن النبوة فيه وروى الليث بن سعد عن
 يزيد بن حوشب عن أبيه قال سمعت رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم يقول لو كان جريج الراهب
 فقمها لما لعلم ان اجابة امه خير من عبادة ربه قال صاحب التوضيح وحوشب هذا هو ابن طخمة
 باليم الحميري قلت قال الذهبي في تجريد الصحابة حوشب بن طخمة وقيل طخمة يعني باليم الحميري
 الالهاني يعرف بذي ظليم اسلم على عهد النبي صلى الله تعالى عليه وسلم وعداده في اهل اليمن وكان مظهرا
 في قومه كتب اليه النبي صلى الله تعالى عليه وسلم في قتل الاسود العنسي وفي تاريخ دمشق كان على
 رجالة حصص يوم صفين ثم قال حوشب له صحبة وله حديث في مسند الشاميين في مسند احمد
 ولعله الاول ثم قال حوشب بن يزيد الفهرى مجهول روى عنه ابنه يزيد في ذكر جريج الراهب
 * وفيه عظم بر الوالدين وان دعاهما مستجاب وعن هذا قال العلماء ان اكرامهما واجب
 ولو كانا كافرين حتى روى عن ابن عباس ان له ان يزور قبر والديه ولو كانا كافرين وتجب نفقةهما على
 الولد مع اختلاف الدين عند اصحابنا وقال ابو عبد الملك وهذا من مجائب بني اسرائيل يعني امر جريج
 وهذا من اخبار الاحاد وفي صحيح مسلم لم يتكلم في المهدي الاثلاثة عيسى بن مريم وصاحب جريج
 والصبي الذي قالت امه و رأت رجلا له شارة اللهم اجعل ابني مثله فزعه الثدى من فمه وقال اللهم
 لا تجعلني مثله وان قلت ظاهر هذا يقتضى الحصر ومع هذا روى عن ابن عباس شاهد يوسف كان
 في المهدي قاله القرطبي وعن الضحاك تكلم في المهدي ايضا يحيى بن زكريا عليهما السلام وفي حديث
 صهيب انه لما خدد الاخذود تقاعست امرأة عن الاخذود فقال لها صبيها وهو يرتضع منها يامه
 اصبري فانك على الحق قلت الجواب عن ذلك بوجهين احدهما ان الثلاثة المذكورين في الصحيح ليس فيها
 خلاف والباقون مختلف فيهم وقال ابن عباس وعكرمة كان صاحب يوسف ذاحية وقال مجاهد

وصلائي اى اجتمع اجابة امي واتمام صلاتي فوقنى لافضلها قوله لا يموت جريح نفي في معنى الدماء قوله حتى ينظر بضم الياء على صيغة المجهول قوله الميايس جمع مومسة وهى الفاجرة المجاهرة به وفي التلويح الميايس الزواني والفاجرات الواحدة مومسة والجمع مومسات وميايس وقال ابن الجوزى اثبات الياء فيه غلط والصواب حذفها قلت ليس بقلط لان العرب يشعرون الكسرة فيصير في صورة الياء وقال ابن قرقول وبالياء رويناه وكذا ذكره اصحاب العربية ورواه السماع الميايس بضم الميم وقال القزاز قديقال للخدم مومسات قوله يا بابوس كلمة يا حرف نداء وبابوس بفتح الباء الموحدة وبعد الالف باء اخرى مضمومة وبعد الواو الساكنة سين مهملة قال القزاز هو الصغير ووزنه فاعول فاؤه وعيته من جنس واحد وهو قليل وقيل هو اسم اعجمي وقيل هو عربي وقال الداودي هو اسم ذلك الولد بعينه وقال ابن بطال هو الرضيع وقال الكرماني لو صح الرواية بكسر السين وتوينها يكون كنية له ومعناه يا اباشدة ذكر ما يستفاد منه في دلاله على ان الكلام لم يكن ممنوعا في الصلاة في شريعتهم فلما لم يجب امه والحال ان الكلام مباح له استجيب دعوة امه فيه وقد كان الكلام مباحا ايضا في شريعتنا اولا حتى نزلت (وقوموا لله قانتين) فاما الآن فلا يجوز للمصلي اذا دعت امه او غيرها ان يقطع صلاته لقوله صلى الله تعالى عليه وسلم لا طاعة لمخلوق في معصية الخالق وحق الله عز وجل الذي شرع فيه أكد من حق الابوين حتى يفرغ منه لكن العلماء يستحبون ان يخفف صلاته ويحجب ابويه وقال صاحب التوضيح وصرح اصحابنا فقالوا من خصائص النبي صلى الله تعالى عليه وسلم انه لو دعى انسانا وهو في الصلاة وجب عليه الاجابة ولا تبطل صلاته وحكى الرويان في البحر ثلاثة اوجه في اجابة احد الوالدين احدها لا تجب الاجابة نائبا تجب وتبطل ثالثها تجب ولا تبطل والظاهر عدم الوجوب ان كانت الصلاة فرضا وقد ضاق الوقت وقال عبد الملك ابن حبيب كانت صلاته نافلة واجابة امه افضل من النافلة وكان الصواب اجابته لان الاستقرار في صلاة النفل تطوع واجابة امه وبرها واجب وكان يمكنه ان يخففها ويحييها قيل لعله خشي ان تدعوه الى مفارقة صومعته والعود الى الدنيا وتعلقاتها وفي الوجوب في حق الام حديث مرسل رواه ابن ابي شيبة عن حفص بن غياث عن ابن ابي ذئب عن محمد بن المنكدر عن النبي صلى الله تعالى عليه وسلم قال اذ ادعتك امك في الصلاة فأجبها وان دعاك ابوك فلا تجبه وقال مكحول رواه الاوزاعي عنه وقال العوام سألت مجاهدا عن الرجل يدعوه امه أو ابوه في الصلاة قال يجيبهما وعن مالك اذا منعتة امه عن شهود العشاء في جماعة لم يطعها وان منعتة عن الجهاد اطاعها والفرق ظاهر لان الامن غالب في الاول دون الثاني وفي كتاب البر والصلة عن الحسن في الرجل تقول له امه افطر قال يفطر وليس عليه قضاء وله اجر الصوم واذا قالت امه له لا تخرج الى الصلاة فليس لها في هذا طاعة لان هذا فرض وقالوا ان مرسل ابن المنكدر الفقهاء على خلافه ولم يعلم به قائل غير مكحول ويحتمل ان يكون معناه اذ ادعتة امه فليجيبها يعنى بالتسليم وبما ابيح للمصلي الاجابة به وقال ابن حبيب من اتاه ابوه ليكلمه وهو في نافلة فليخفف ويسلم ويتكلم وفيه الاحتجاج لمن يقول ان الزنا يحرم كما يحرم وطى الحلال قال القرطبي وهو رواية ابن القاسم عن مالك في المدونة وفي الموطأ عكسه لا يحرم الزنا حلالا قال ويستدل به ايضا على ان المخلوقة من ماء الزاني لا تحل للزاني امها وهو المشهور وقال ابن الماجشون انها تحل ووجه التسك على المستلثين ان النبي صلى الله تعالى عليه وسلم حكى عن جريح انه نسب الزنا للزاني وصدق الله تسميته بما

من المكلفين قوله يسوى التراب جلة حالية من الرجل قوله حيث يسجد يعني في المكان الذي يسجد فيه
قوله قال اي الرسول عليه لصلاة والسلام قوله ان كنت فاعلا اي مسويا للتراب وانظف الفعل اعلم الافعال
ولهذا استعمل لفظ فاعلون في موضع مؤدون في قوله تعالى (والذين هم لآياتنا فاعلون) قوله فواحدة
بالنصب على اضممار الناصب تقديره فامسح واحدة ويجوز ان تكون منصوبة على انها صفة لمصدر
محذوف والتقدير ان كنت فاعلا فافعل فعلة واحدة يعني مرة واحدة وكذا في رواية الترمذي
ان كنت فاعلا فمرة واحدة ويجوز رفعها على الابتداء وخبره محذوف اي فعلة واحدة تكفي
ويجوز ان تكون خبر مبتدا محذوف اي المشروع فعلة واحدة ذكر ما يستمد منه في
الرخصة بمسح الحصى في الصلاة مرة واحدة ومن رخص به فيها ابوذر وابوهريرة وحذيفة
وكان ابن مسعود وابن عمر يفعلانه في الصلاة وبه قال من التابعين ابراهيم النخعي وابوصالح
وحكى الخطابي في العالم كراهته عن كثير من العلماء ومن كرهه من الصحابة عمر بن الخطاب وجابر ومن
التابعين الحسن البصري وجهور العلماء بعدهم وحكى النووي في شرح مسلم اتفاق العلماء على كراهته
لانه يناق التواضع ولانه يشغل المصلي قلت في حكاية الاتفاق نظرفان مالكا لم يره بأسا وكان يفعله
في الصلاة وفي التلويع روى عن جماعة من السلف انهم كانوا يمسحون الحصى لموضع سجودهم
مرة واحدة وكرهوا ما زاد عليها وذهب اهل الظاهر الى تحريم ما زاد على المرة وقال ابن حزم فرض
عليه ان لا يمسح الحصى وما يسجد عليه الامرة واحدة وتركها افضل لكن يسوى موضع سجوده
قبل دخوله في الصلاة واخرج الترمذي عن ابي ذر عن النبي صلى الله تعالى عليه وسلم قال اذا قام احدكم
الى الصلاة فلا يمسح الحصى فان الرجة تواجد ورواه ايضا بقية الاربعة وقال الترمذي حديث
ابي ذر حديث حسن وتعليل النهي عن مسح الحصى بكون الرجة تواجد يدل على ان الهى حكمته
ان لا يشتغل خاطره بشئ يلهيه عن الرجة المواجهة له فيقوته عظه وفي معنى مسح الحصى مسح الجبهة
من التراب والطين والحصى في الصلاة ورواه ابن ابي شيبة في مصنفه عن ابي الدرداء قال ما احب
انلى حجر النعم واتى مسحت مكان جبينى من الحصى الا ان يغلبنى فأسحح مسحة وفي حديث ابي سعيد
الخدري المتفق عليه ان النبي صلى الله تعالى عليه وسلم انصرف عن الصلاة وعلى جبهته اثر الماء والطين
من صبيحة احدى وعشرين قال القاضي عياض وكره السلف مسح الجبهة في الصلاة وقبل الانصراف
يعنى من المسجد مما يتعلق بهما من تراب ونحوه وحكى ابن عبد البر عن سعيد بن جبير والشعبي والحسن
البصري انهم كانوا يكرهون ان يمسح الرجل جبهته قبل ان ينصرف ويقولون هو من الجفاء وقال
ابن مسعود اربع من الجفاء ان تصلى الى غير سرة او تمسح جبهتك قبل ان تنصرف او تبول قائما
او تسمع المنادى ثم لا تجيبه ص باب بسط التوب في الصلاة للسجود ش
اي هذا باب في بيان بسط المصلي ثوبه في الصلاة ليسجد عليه ولم يبين حكمه طلبا للعموم بان يفعل
ذلك وهو في الصلاة او يفعله قبل ان يدخل فيها ص حدثنا مسدد قال حدثنا بشر قال
حدثنا غالب القطان عن بكر بن عبد الله عن انس بن مالك قال كنا نصلى مع النبي صلى الله تعالى عليه
وسلم في شدة الحر فاذا لم يستطع احدنا ان يمسح وجهه من الارض بسط ثوبه فمسح عليه ش
مطابقته للترجة ظاهرة والحديث قديم بشرحه في باب السجود على التوب في شدة الحر في اوائل
كتاب الصلاة فانه اخرجه هناك عن ابي الوليد هشام بن عبد الملك عن بشر بن المفضل عن غالب القطان

الشاهد هو انقباض والجواب الاخر ان النبي صلى الله تعالى عليه وسلم قال ذلك اولاً ثم اطعمه الله
على غيرهم وقد يقال التخصيص على الشيء باسمه العلم لا يقتضى التخصيص سواء كان المخصوص عليه
باسمه العدد مقروناً او لم يكن قلت الخلاف فيه مشهور **ص** باب **مسح الحصى** في
الصلاة **ش** اى هذا باب في بيان حكم مسح الحصى في الصلاة وفي بعض النسخ مسح الحصى
ولم يبين في الترجمة حكمه هل هو مباح او مكروه او غير جائز للاختلاف الواقع فيه **ص**
حدثنا ابو نعيم حدثنا شيبان عن يحيى عن ابي سلمة حدثني معيقب بن النسي عن النبي صلى الله تعالى عليه وسلم
قال في الرجل يسوى التراب حيث يسجد قال ان كنت فاعلاً فواحدة **ش** قبل لا مطابقة بين
الحديث والترجمة لان المذكور في الحديث التراب وفي الترجمة الحصى قلت قال الكرماني الغالب
في التراب الحصى فيلزم من تسوية التراب مسح الحصى قلت فيه نظر لان الحصى ربما تكون غريقة
في التراب عند كونها فيه فلا يقع عليها المسح وقيل ترجح بالحصى وفي الحديث التراب لبيته على
الحاق الحصى بالتراب في الاختصار على التسوية مرة وقيل اشار بذلك الى ما ورد في بعض طرقه
بلفظ الحصى كما أخرجه مسلم من طريق وكيع عن هشام الدستوائي عن يحيى بن ابي كثير عن ابي سلمة
عن معيقب قال ذكر النبي صلى الله تعالى عليه وسلم المسح في المسجد يعني الحصى قال ان كنت لا بد
فاعلاً فواحدة وفي لفظ له في الرجل يسوى التراب حيث يسجد قال ان كنت فاعلاً فواحدة وقيل
لما كان في الحديث يعني ولا يدري اهي قول الصحابي او غيره عدل البخاري الى ذكر الرواية التي فيها
التراب قلت الاوجه ان يقال جاء في الحديث لفظ الحصى ولفظ التراب فاشار بالترجمة الى الحصى
وبالحديث الى التراب ليشمل الاثنين **ذكر رجالة** **وهم خمسة** الاول ابو نعيم بضم النون الفضل
ابن دكين - الثاني شيبان يفتح الشين المعجمة ابن عبد الرحمن **الثالث** يحيى بن ابي كثير **الرابع**
ابو سلمة بن عبد الرحمن بن عوف **الخامس** معيقب بضم الميم وقبح العين المهملة وسكون الياء
آخر الحروف وكسر التالف بعدها باء موحدة ابن ابي قاطبة الدوسي حليف بن عبد شمس اسلم قديماً
كان على خاتم رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم واستعمله الشيخان على بيت المال واصابه الجذام
فجمع له عمر رضي الله تعالى عنه اطباء فعالجوه فوقف المرض وهو الذي سقط من يده خاتم النبي
صلى الله تعالى عليه وسلم أيام عثمان رضي الله تعالى عنه في بثر اريس فلم يوجد قد سقط الخاتم اختلفت
الكلمة وتوفي في آخر خلافة عثمان وقيل توفي في سنة اربعين في خلافة علي رضي الله تعالى عنه
ذكر لطائف اسناده فيه الحديث بصيغة الجمع في موضعين وبصيغة الافراد في موضع وفيه
العنة في موضعين وفيه ان شعبة كوفي وشيبان بصري سكن الكوفة ويحيى يماحي وابو سلمة مدني
وفيه ان معيقب ليس له في البخاري الا هذا الحديث فقط وقال ابن التين وليس في الصحابة احد
اجزم غيره **ذكر من أخرجه غيره** أخرجه مسلم في الصلاة عن ابي موسى عن يحيى القطان وعن
ابي بكر عن وكيع وعن عبيد الله بن عمر القواريري وعن ابي بكر عن الحسن بن موسى عن شيبان به
وأخرجه ابو داود فيه عن مسلم بن ابراهيم عن هشام وأخرجه الترمذي فيه عن الحسن بن الحرث
وأخرجه النسائي فيه عن سويد بن نصر وأخرجه ابن ماجه فيه عن دحيم ومحمد بن الصباح
ذكر معناه قوله عن ابي سلمة وفي رواية الترمذي من طريق الاوزاعي عن يحيى حدثني ابو
سلمة قوله في الرجل اى في شأن الرجل وذكر الرجل لانه الغالب والافلحكم جاري الذكر والانثى

ان اصل اليسير لا يفسد الصلاة واحدوا من ذلك جواز اخذ البرحوت وقبلة ودفع المزينين
والاشارة والالفاظ الخفيف والمشى الخفيف وقتل الحية والقرب ونحو ذلك اكداد لم يقصد
المصلي بذلك اللعب في صلاته ولا انتهاون بها ومن اجاز اخذ القبلة وقتل الحية في الصلاة الكوفيون
والارزاعي وقال ابو يوسف قداسه وصلاته تامة وكره اليث قتالها في صلاة روتها ابن وهب
شيء وقال مالك لا يقتلها في المسجد ولا يطرحها به ولا يدبرها في الصلاة وقد روتها
بدنه لم يكره كذلك اخذ القبلة وطرحها ورخص في قتل العنبر في الصلاة ابن عمر والحسن وعمر
واختلف قول مالك فيه مرة كرهه ومرة اجازه وقال لا بأس بقتلها اذا أدته وبها الحية والظير
يرميه بحجر يتناوله من الارض فان لم تبطل ذلك لم تبطل صلاته واجاز قتل الحية والعنبر في الصلاة
الكوفيون والشافعي واحدوا وسحق وكره قتل العنبر في الصلاة ابراهيم النخعي وسئل مالك
عن يمسك حنان فرسه في الصلاة ولا يتمكن من وضع يديه لارض قل ارجو ان يكون خفيفا
ولا يبعد ذلك وروى علي بن زياد عن مالك في المصلي يخاف على صبي يقرب من نار فذهب اليه فقال ان
انحرف عن القبلة ابتداء وان لم انحرف بنى وسئل احمد عن رجل امناه ستره فاضطربا وركبها
قال ارجو ان لا يكون به بأس فذكر له عن ابن المباركة امر رجلا صنع ذلك بالاعادة قال لا أمره بالاعادة
وارجو ان يكون خفيفا واجاز مالك والشافعي حل الصبي في الصلاة المكتوبة وهو قول ابى ثور
قلت عندنا يكره حل الصبي في الصلاة وان كان يبعد لا يكره **باب** اذا انقلبت
الدابة في الصلاة **ش** اي هذا باب يذكر فيه اذا انقلبت الدابة في حال الصلاة لانقلبت
والافلات والتلفت الخلف من الشيء فجأة من غير تمكث وجواب اذا محذوف تقديره اذا انقلبت
الدابة وهو في الصلاة ماذا يصنع **ح** وقال قتادة ان أخذ ثوبه يتبع السارق ويدع
الصلاة **ش** مطابقة هذا الامر لترجمة من حيث ان دابة المصلي اذا انقلبت له ان يتبعها على
ما يحب فكذا اذا اخذ السارق ثوبه وهو في الصلاة ان يتبعه ويقطع صلاته في هذه الحثية تؤخذ
المطابقة والامر ملق ووصله عبدالرزاق عن معمر عن قتادة بمناه وزاد في سبيلها على ان يتخوف
ان يسقط فيها قال ينصرفه قولك ويدع اي يترك الصلاة **ح** حدثنا آدم قال حدثنا شعبة
قال حدثنا الازرق بن قيس قال كنا بالاهواز تقابل الحزورية فبينما انا على جرف نهر اذا رجل
يصلي واذا الجام دابته بيده فجعلت الدابة تنازعه وجعل يتبعها قال شعبة هو ابو برزة الاسلمي فجعل رجل
من الخوارج يقول اللهم افعل بهذا الشيخ فلما انصرف الشيخ قال اني سمعت قولكم واني غزوت
مع رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم ست غزاة اوسيع غزوات اوسماني وشهدت تيسيره واني
ان كنت ان ارجع مع دابتي احب الي من ان ادعها ترجع الي مألها فيشق علي **ش** مطابقة لترجمة
في قوله فجعلت الدابة تنازعه وجعل يتبعها **ح** ذكر رجاله **ح** فيه خمس أنفس آدم بن ابي اياس وشعبة بن
الحجاج والازرق بفتح الهزنة وسكون الزاي ابن قيس الحارثي البصري وهو من افراد البخاري ورجلان
احدهما هو ابو برزة الاسلمي فسر شعبة بقوله هو ابو برزة الاسلمي واسمه تضرلة بن عبيد اسلم قديما وتزل
البصرة وروى انه مات بها ورواه مات بن سبأ وروى انه مات في مفازة بين سجستان وخراسان وقد
خليفة بن خياط وافي خراسان ومات بها بعد سنة اربع وستين وقال غيره مات في آخر خلافة معاوية
او في ايام يزيد بن معاوية والآخر مجهول وهو قوله فجعل رجل من الخوارج واستناد هذا كله

الى آخره وبشر بكسر الباء الموحدة وسكون الشين المعجمة **ح** باب ما يجوز من العمل في الصلاة **ش** اي هذا باب في بيان ما يجوز فعله في الصلاة **ص** حدثنا عبد الله بن مسنن قال حدثنا مالك عن ابي النضر عن ابي سلمة عن عائشة رضي الله تعالى عنها قالت كنت امد رجل في قبلة النبي صلى الله تعالى عليه وسلم وهو يصلي فاذا سجد غزني فرفعها فاذا قام مدتها **ش** مطابقته لترجمة من حيث انه يدل على ان العمل اليسير في الصلاة لا يفسدها وقدم الحديث في باب الصلاة على القراش في اوائل كتاب الصلاة فانه اخرجه هناك عن اسمعيل عن مالك عن ابي النضر الى آخره و**ابو النضر** يفتح النون وسكون الضاد المعجمة اسمه سالم **ص** حدثنا محمود بن غيلان قال حدثنا شاذان قال حدثنا شعبة عن محمد بن زياد عن ابي هريرة رضي الله تعالى عنه عن النبي صلى الله تعالى عليه وسلم انه صلى صلاة فقل ان الشيطان مرض لي فشد على يقطعه الصلاة على فامكنني الله منه فذمته ولقد هممت ان اوقفه الى سارية حتى تصبحوا فتظنوا اليه فذكرت قول سليمان عليه الصلاة والسلام رب هب لي ملكا لا ينبغي لاحد من بعدى فرد الله خاشا **ش** مطابقته لترجمة في قوله فذعته لان معناه دفعته في قول علي ما ذكره عن قريب وكان ذلك عملا يسيرا وقدم الحديث في باب الاسير او الغريم يربط في المسجدة فانه اخرجه هناك عن اسحق بن ابراهيم عن روح ومحمد بن جعفر عن شعبة عن محمد بن زياد الى آخره وشاذان يفتح الشين المعجمة وتخفيف الباء الموحدة وبعد الالف باخرى مفتوحة وفي آخره هاء ابن سوار الفزاري مر في آخر كتاب الحبص ولفظه هناك ان عفرا ثمان الجن تفلت علي فذكر معناه **قوله** فشد علي اي حل يقال شد في الحرب يشد بالكسر وضبطه بعضهم بالمعجمة اعني الذال واظن انه غلط **قوله** يقطع الصلاة جلة وقعت حالا وهذه رواية الحموي والمستمل وفي رواية غيرهما ليقطع بلام التعليل **قوله** فذعته الفاء للعطف وذعته فعل ماض للمتكلم وحده بالذال المعجمة من الذعت بالذال المعجمة والعين المهملة والتاء الشارة من فوق وهو الخلق ويروي فذعته من الدع بالذال والعين المهملتين وهو الدفع ومنه قوله تعالى (يوم يدعون الى نار جهنم) اي يدفعون وعلي هذا اصل دعيت دعيت وادغم العين في التاء ويقال معنى ذعته بالمعجمة مرغته في التراب **قوله** ولقد هممت اي قصدت **قوله** ان اوقفه كلمة ان مصدرية اي قصدت ان اربطه **قوله** الى سارية اي اسطوانة **قوله** فتظنوا وفي رواية الحموي والمستمل اوتظنوا اليه بكلمة الشك **قوله** خاشا نصب على الحال اي مطرودا متخيرا او ههنا اسئلة **الاول** في اي صورة عرض له الشيطان قلت روى عبد الرزاق انه كان في صورة هر وهذا معنى قوله فامكنني الله منه اي صورته في صورة هر مشكضا يمكنه اخذه : الثاني قبل مجرد هذا القدر يعني ربطه الى سارية لا يوجب عدم اختصاص الملك لسليمان عليه الصلاة والسلام اذ المراد ملك لا ينبغي لاحد من بعده مجموع ما كان له من تسخير الرياح والطير والوحش ونحوه واجيب بانه اراد الاحتراز عن الشريك في جنس ذلك الملك **الثالث** ثبت ان الشيطان يفر من ظل عمر رضي الله تعالى عنه وانه يسلك لفا غير فجاءه ففرا عنه صلى الله تعالى عليه وسلم بالطريق الاولى واجيب بان المراد من فراه من ظل عمر ليس حقيقة الفراء بل بيان قوة عمر وصلاته على قهر الشيطان وهنا صريح انه صلى الله تعالى عليه وسلم قهره وطرد عنه الامكان وفي بعض النسخ عقيب الحديث عن النضر بن شميل فذعته بالذال اي خنقته وفذعته من قول الله عز وجل يوم يدعون اي يدفعون والصواب فذعته اي بالمهملة الا انه كذا قال بشيد العين والتاء **و** وما يستفاد من الحديث

فصلى وخلها فانما لقت قاتعها ورواه عبد الرزاق عن معمر عن الزرق بن قيس ان ابوبرزة السبيعي
الى دابته وهو في الصلاة الحديث وبين مهدي بن ميمون في روايته ان تلك الصلاة كانت صلاة العصر
وفي رواية عمرو بن مرزوق فضت الدابة في قبلته فانطلق ابو برزة حتى اخذها فمرجعه التهمري
قوله افعل بهذا الشيخ دماء عليه وفي رواية الطيالسي فاذا شئخ يصلي قد عد الى عن دابته فيجعله
في يده فنكصت الدابة فنكص معها ومعنا رجل من الخوارج فجعل يسبه وفي رواية مهدي قال لا ترى
الى هذا الجمار وفي رواية جادا نظروا الى هذا الشيخ ترك صلاته من اجل فرس قوام او ثمانى بغير
الف ولا توين وفي رواية الكشيتهى او ثمانيا وقال ابن مالك الاصل ثمانى غزوات فيحذف المضاف
وابقى المضاف اليه على حاله وقد رواه عمرو بن مرزوق بلفظ سبع غزوات بغير شك قوام وشهدت
تيسره اى تسهيله على الناس وغالب النسخ على هذا قال الكرماني وفي بعض الروايات كل سيرة اى سفره
وفي بعضها شهدت سيره بكسر السين وقبح الباء آخر الحروف جمع السيرة وحكى ابن التين عن الداودي
انه وقع عنده وشهدت تستر بضم التاء المثناة من فوق وسكون السين اسم مدينة بحوزستان من بلاد العجم
ومعناه شهدت قضها وكانت قحمت في ايام عمر بن الخطاب رضى الله تعالى عنه في سنة سبع عشرة
من الهجرة قوله واى ان كنت ان ارجع نقل بعضهم عن السهلي انه قال اى وما يدها اسم مبتدأ وان
ارجع اسم مبديل في الاسم الاول واحب خبر عن الثانى وخبر كان محذوف اى اى ان كنت راجعا احب
الى قلت ما ظن ان السهلي اهرب بهذا الاحراب فكيف يقول اى وما يدها اسم وهى جملة فان قيل اراد
انه جملة اسمية مؤكدة بأن يقال له المبتدأ اسم مفرد والجملة لاتقع مبتدأ وكذلك قوله وان ارجع ليس باسم
فكيف يقول اسم مبديل وهذا تصرف من لم يمس شيئا من علم النحو والذي يقال ان الباء في اى اسم ان وكمة
ان في ان كنت شرطية واسم كان هو الضمير المرفوع فيه وكمة ان بالفتح مصدرية يقدر لام العلة فياقلها
والقدير وان كنت لان ارجع وقوله احب خبر كان وهذا الجملة الترطبة سدت سد خبران في اى وذلك لان
رجوعه الى دابته وانطلاقه اليها وهو في الصلاة احب اليه من ان يدعها اى يتركها ترجع الى ما قلناه بتقييم
اللام اى معلفها فيشق عليه وكان منزله بعيدا اذا صلاها وتركها لم يكن اى الى الله الى الليل لبعده المضافة
وقد صرح بذلك في رواية جادا فقال ان منزلى متراخ اى متباعد فلو صليت وتركته اى الفرس
لم آت اهلى الى الليل لبعده المكان ذكر ما يستفاد منه قال ابن بطلال لاختلاف بين الفقهاء ان من
افلتت دابته وهو في الصلاة انه يقطع الصلاة ويتبعها وقال مالك من خشى على دابته الهلاك او على
صبي رآه في الموت فليقطع صلاته وروى ابن القاسم في مسافر افلتت دابته وخاف عليها او على صبي
او اعمى ان يقع في بئر او نار او ذكر متاع يخاف ان يلف ذلك عذر يسع له ان يستخلف ولا تقصد
على من خلفه شيئا ولا يجوز ان يفعل هذا ابو برزة دون ان يشاهده من النبي صلى الله تعالى عليه وسلم
وقال ابن التين والصواب انه اذا كان له شئ له قدر يخشى فواته يقطع وان كان يسيرا فعادته على
صلاته اولى من صيانة قدر يسير من ماله هذا حكم القذو المأموم فاما الامام ففي كتاب ابن مهنون
اذا صلى ركعة ثم انقلبت دابته وخاف عليها او على صبي او اعمى ان يقع في البئر او ذكر متاعا له
يخاف تلفه فذلك عذر يبيحه ان يستخلف ولا يفسد على من خلفه شيئا وعلى قول اشهب ان لم يعد
واحد منهم بنى قياسا على قوله اذا خرج لنفسه دم رآه في ثوبه واحب الى ابن بستانف وان بنى اجزاء
قلت ذكر محمد رحمه الله تعالى في السير الكبير حديث الازرق بن قيس انه رأى ابابرة يصلى اخذنا

بالتخصيص بصيغة جمع وتدرجه البخاري عن الجماعة ذكر معناه ثم قال بالاهواز بفتح الهزة
وسكون الهمزة ويترى قال النكرماني هي ارض خوزستان وقال صاحب العين الاهواز سبع كور
بين البصرة ودرس نكلك كورة منها اسم ويجمعها الاهواز ولا تفرد واحدة منها بهوز وفي المحكم
ليس للاهواز واحد من لفظه وقال ابن خرداذبه هي بلاد واسعة متصلة بالجبل واصبهان وقال
البكري بلدي جمع سبع كور كورة الاهواز وجندي وسابور والسوس وسرق ونهر بين ونهر تيري
وقال ابن اسمة في يقال لها الآن سوق الاهواز وقال بعضهم الا هواز بلدة معروفة بين
البصرة وقارس فتحت أيام عمر رضى الله تعالى عنه قلت قوله بلدة ليس كذلك بل هي بلاد
كما ذكرنا قولهم الخروبة بفتح الخاء المهملة وضم الراء الاولى الخففة نسبة الى حروراء
اسم قرية يمد ويقصرو قال الرشاطي حروراء قرية من قرى الكوفة والخروبة صنف
من الخوارج ينسبون الى حروراء اجتمعوا بها فقال لهم على ما نسبكم ثم قال انتم الخروبة
لاجتماعكم بحروراء والنسب الى مثل حروراء ان يقال حروراءى وكذلك ما كان في آخره الف
التأنيث الممدودة ولكنه حذف الزوائد تخفيفا فقل الخروبي وكان الذي يقا تل الخروبة
اذنا المذهب بن ابي صفرة كما في رواية عمرو بن مرزوق عن شعبة عند الاسمعيلى وذكر محمد بن قدامة
الجوهري في كتابه اخبار الخوارج ان ذلك كان في خمس وستين من الهجرة وكان الخوارج قد حاصروا
اهل البصرة مع نافع بن الازرق حتى قتل وقتل من امراء البصرة جماعة الى ان ولى عبد الله بن الزبير
ابن الحارث بن عبد الله بن ابي ربيعة لخروجي على البصرة وولى المذهب بن ابي صفرة على قتال الخوارج
وفي الكامل لابن العباس المبردان الخوارج تجمعت بالاهواز مع نافع بن الازرق سنة اربع وستين فلما
قتل نافع وابن عيسى رئيس المسلمين من جهة ابن الزبير خرج اليهم حارثة بن بدر ثم ارسل اليهم ابن الزبير عثمان
ابن عبيد الله ثم توفى انقبا فبعث اليهم المذهب بن ابي صفرة وكل من هؤلاء الامراء يكثون معهم في القتال
حينما فعل ذلك انتهى الى سنة خمس وهو يعكر على من قال ان ابا برزة توفي سنة ستين واكثر ما قبل سنة
اربع قوله فينا صله بين اشبعت فحمة النون فصارت الفا يقال بينا وبيننا وهما ظرفا زمان بمعنى المفاجأة
ويضافان الى جملة من مبتدأ وخبر وفعل وفا عل ويحتاجان الى جواب يتبعه المعنى والجواب هنا هو
قوله اذ ارجل يصل والافصح في جوابهما ان لا يكون فيه اذوا اذا تقول بينا زيد جالس دخل عليه عمرو
واذ دخل عليه عمرو واذا دخل عليه عمرو قوله انا مبتدأ وخبره قوله على حرف نهر بضم الجيم والراء
وبسكونها ابضا وفي آخره فاء وهو المكان الذي اكله السيل وفي رواية الكشمي بنى على حرف نهر بفتح
الخاء المهملة وسكون الراء اى على جانبه ووقع في رواية حاد بن زيد عن الازرق في الادب كناعلى شاطىء
نهر قد نصب عند الماء اى زال وفي رواية مهدى بن ميمون عن الازرق عن محمد بن قدامة كنت في ظل قصر
مهران بالاهواز على شط دجيل وبين هذا تفسير النهر في رواية البخاري والدجيل بضم الدال وقبح الجيم
وسكون الياء آخر الحروف وفي آخره لام وهو نهر ينشق من دجلة نهر بغداد قوله اذ ارجل كلمة اذا
في الموضعين المفاجأة وفي رواية الحموي والكشمي بنى اذ جاء رجل قوله قال شعبة هو ابو برزة الاسلمى
اى الرجل المصلى والذي يقضيه المقام ان الازرق بن قيس الذي يروى عنه شعبة لم يسم الرجل شعبة ولكن
رواه ابو داود النيسابى في مسنده عن شعبة فقال في آخره فاذا هو ابو برزة الاسلمى وفي رواية عمرو
ابن مرزوق عند الاسمعيلى فجاء ابو برزة وفي رواية حاد في الادب فجاء ابو برزة الاسلمى على فرس

جابر حتى تناولت منها قطفا فقصرت يدي عنه قواله قطفا بكسر القاف وهو العنقود من العنب وفسر ذلك حديث ابن عباس في الكسوف وقد تقدم قواله جعلت اى طفقت قال الكرماني فان قلت لم قال هنا بلفظ جعلت ولم يقل في التأخر به بل قال تأخرت قلت لان التقدم كاد ان يقع بخلاف التأخر فانه قد وقع واعترض عليه بعضهم بقوله وقد وقع التصريح بوقوع التقدم والتأخر جميعا في حديث جابر رضى الله تعالى عنه عند مسلم ولفظه لقد جئ بالنار وذلك حين رأيتوني تأخرت مخافة ان يصيبني من النجس وفيه ثم جئ بالجنة وذلك حين رأيتوني تقدمت حتى قت في مقامي قلت لا يريد عليه ما قاله لان جعلت في قوله ههنا بمعنى طفقت كما ذكرنا وبنى السؤال والجواب عليه وجعل الذي بمعنى طفق من افعال المقاربة من القسم الذي وضع للدلالة على الشروع في الخبر وقد علم ان افعال المقاربة على ثلاثة انواع احدها هذا والثاني ما وضع للدلالة على قرب الخبر وهو ثلاثة كاد وكرب وأوشك والثالث ما وضع للدلالة على رجائه نحو عسى وايضا لا يلزم ان يكون حديث عائشة مثل حديث جابر من كل الوجوه وان كان الاصل متحدا قواله يحطم بكسر الطاء المهملة قواله عمر وبن لحي بضم اللام وقح الحاء المهملة وتشديد الياء آخر الحروف وسيجيء في قصة خزاعة انه صلى الله تعالى عليه وسلم قال رأيت عمرو بن عامر الخزاعي يجر قصبته في النار وكان اول من سيب السوائب والسوائب جمع سائبة وهي التي كانوا يسيبونها لآلهتهم ولا يحمل عليها شيء فان ذلت السوائب هي المسبة فكيف يقال سيب السوائب قلت معناه سيب النوق التي تسمى بالسوائب وقال الزمخشري في قوله تعالى (ما جعل الله من بحيرة ولا سائبة) كان يقول الرجل اذا قدمت من سفرى او برئت من مرضى فماقتى سائبة اى لا تركب ولا تطرد عن ماء ولا عن مرعى **ص** باب ما يجوز من البراق والتفخ في الصلاة **ش** اى هذا باب في بيان ما يجوز من البراق اى من رمي البراق وجا فيه ازاي والصادو كلاهما لغة قواله والتفخ اى ما يجوز من التفخ وقال بعضهم اشار المصنف الى ان بعض ذلك يجوز وبعضه لا يجوز فيحتمل انه يرى التفرقة بين ما اذا حصل من كل منهما كلام مفهم ام لا قلت لانتم ان الترجمة تدل على ما ذكره واتمادل ظاهرا دلى ان كل واحد من البصاق والتفخ جائز في الصلاة مطلقا وذكره بعد ذلك ماروى عن عبد الله بن عمرو يدل على جواز التفخ ومارواه عن ابن عمر يدل على جواز البصاق لان كلامهما صريح فيما يدل عليه من غير قيد والآن نذكر مذاهب العلماء فيه ان شاء الله تعالى **ص** ويذكر عن عبد الله بن عمرو نفخ النبي صلى الله تعالى عليه وسلم في سجوده في كسوف **ش** مطابقته للترجمة ظاهرة وفيه ما يدل على ما ذكرنا لانه ذكره مطلقا واعترض ابو عبد الملك بأن البخارى ذكر التفخ ولم يذكر فيه حديثنا قلت هذا عجيب منه فكأنه لم يطلع على ما ذكر عن عبد الله بن عمرو بن العاص وهو تعليق اسنده ابو داود من حديث عطاء بن السائب عن ابيه عن عبد الله بن عمرو قال انكسفت الشمس على عهد رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم الحديث وفيه ثم نفخ في آخر سجوده فقال اف اى الى آخره واخرجه الترمذى والنسائى والحاكم في المستدرک وقال صحيح وانما ذكره البخارى بصيغة التبريض لانه من رواية عطاء بن السائب عن ابيه لانه يختلف فيه في الاحتجاج به وقد اختلط في آخر عمره لكن اورده ابن خزيمة من رواية سفيان الثوري وهو ممن سمع منه قبل اختلاطه وابوه وثقه الجعفي وابن حبان وليس هو من شرط البخارى وقد فسر التفخ في الحديث بقوله فقال اف اى بتسكين الفاء واف لا تكون كلاما حتى تشدد الفاء فتكون على ثلاثة احرف من

بعنان فرسه حتى صلى ركعتين ثم انسل قياد فرسه من يده ففضى القرس الى القبلة فبعه ابو رزة حتى اخذ بقياده ثم رجع ناكها على عقبه حتى صلى الركعتين الباقيتين قال محمد رحمه الله وبهذا نأخذ الصلاة تجزى مع ما صنع لا يفسدها الذي صنع لانه رجع على عقبه ولم يستدبر القبلة بوجهه حتى لو جعلها خلف ظهره فسدت صلاته ثم ليس في هذا الحديث فصل بين المشي القليل والكثير فهذا بين لك ان المشي في الصلاة مستقبل القبلة لا يوجب فساد الصلاة وان كثرت وبعض مشايخنا أولوا هذا الحديث واختلفوا في بينهم في تركه بل غلب منهم من قال تأويله انه لم يجز وضع سجوده فاما اذا جاوز ذلك فان صلاته تفسد لان موضع سجوده في القضاء مصلاه وكذلك موضع الصفوف في المسجد وخطاه في مصلاه عفو ومنهم من قال تأويله ان مشيه لم يكن متلاصقا بالمشي خطوة فسكن ثم مشى خطوة وذلك قليل وانه لا يوجب فساد الصلاة اما اذا كان المشي متلاصقا تفسد وان لم يستدبر القبلة لانه عمل كثير ومن المشايخ من اخذ بظاهر الحديث ولم يقل بالفساد بل المشي او كثرت استحيانا والقياس ان تفسد صلاته اذا كثرت المشي الا انا تركنا القياس بحديث ابي رزة رضي الله تعالى عنه وانه خص بحالة العذر في غير حالة العذر يعمل بقضية القياس ~~ص~~ حدثنا محمد بن مقاتل قال اخبرنا عبد الله قال اخبرنا يونس عن الزهري عن عروة قال قالت عائشة رضي الله تعالى عنها خسفت الشمس فقام رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم فقرأ سورة طويلة ثم ركع فأطال ثم رفع رأسه ثم سقح بسورة اخرى ثم ركع حتى قضاها وسجد ثم فعل ذلك في الثانية ثم قال انهما آيتان من آيات الله تعالى فاذا رأيت ذلك فصلوا حتى يفرج عنكم لقد رأيت في مقامى هذا كل شيء وعدته حتى لقد رأيت انه يريد ان آخذ منه قطعا من الجنة حين رأيتوني جعلت اتقدم ولقد رأيت جهنم يحطم بعضها بعضها حين رأيتوني تأخرت ورأيت فيها عمرو بن لحي وهو الذي سب السوائب ~~ش~~ قال الكرماني تعلق الحديث بالترجمة هو ان فيه مدة تسبب السوائب مطلقا سواء كان في الصلاة او اقل ما بعد هذا الوجه وتعلق الحديث بالترجمة في قوله جعلت اتقدم وفي قوله تأخرت وذلك لان في الحديث السابق ذكر انقالات فرس ابي رزة وانه تقدم من موضع سجوده ومشى ثم تأخر ورجع القهقري وفي هذا الحديث ايضا التقدم والتأخر وهذا المقدار يقع به وهذا الحديث قاصر في صلاة الكسوف بوجوه مختلفة منها انه رواه من رواية يونس عن ابن شهاب وهو الزهري عن عروة عن عائشة ومنها ما رواه من رواية الليث عن عقيل عن ابن شهاب عن عروة عن عائشة وقد ذكرنا هذا ما يتعلق من الاشياء ولذا كرهنا ما يحتاج اليه هنا فقله عبد الله هو ابن المباركة يونس هو ابن يزيد الزهري هو محمد بن مسلم قوله حتى قضاه اي الركعة والقضاء هنا بمعنى الفراغ والاداء كافي قوله تعالى (فاذا قضيت الصلاة) اي ادبت قوله ذلك اي المذكور من القيامين والركوعين في الركعة الثانية قوله انهما قال الكرماني اي الخسوف والكسوف قلت ليسا بمدكورين غير ان قولها خسفت الشمس يدل على الكسوف والظاهر ان الضمير يرجع الى الشمس والقمر كاجاء صريحا ان الشمس والقمر آيتان من آيات الله تعالى والشمس مذكورة والقمر لما كان كالشمس في ذلك كان المذكور قوله فاذا رأيت ذلك اي الخسوف الذي دل عليه قولها خسفت والخسوف يستعمل فيهما جميعا كما مر في باب الكسوف قوله وعدته بضم الواو على صيغة المجهول وروي وعدت بلا ضمير في آخره وعلى الوجهين هي جملة في محل الخفض لانها صفة لقوله شيء وفي رواية ابن وهب عن يونس في رواية مسلم وعدته قوله حتى لقد رأيت كذا في رواية المستمل بالضمير المنصوب بعد رأيت وفي رواية الاكثرين بلا ضمير وفي رواية مسلم لقد رأيتني قوله اريد جملة حالبة وكلة ان في ان آخذ مصدرة وفي رواية

اي مقابل قوله اوقال لا يتخمن وفي رواية الاسمعيلى لا يبرق بين يديه وقال الكرماني وفي بعض الرواية لا يتخمن من النخامة بضم النون وهو ما يخرج من الصدر قوله ختمها بفتح الخاء المهملة وتشديد التاء المشددة من فوق و يروى فتحها بالكاف ^ش و عند قتيبة وقال ابن جرير الى آخره موقوف قوله عن يساره هكذا رواية الكشيبي بلفظ عن وفي رواية غيره على يساره بلفظ على وقع في رواية الاسمعيلى من طريق اسحق بن ابي اسرائيل عن حماد بن زيد بلفظ لا يبرق احكم بين يديه ولكن ليبرق خلفه او عن شماله او تحت قدمه وهذا الموقوف عن ابن عمر قد روى عن انس مرفوعا **ص** حدثنا محمد قال حدثنا خندر قال حدثنا شعبة قال سمعت قتادة عن انس بن مالك عن النبي صلى الله تعالى عليه وسلم قال اذا كان في الصلاة فانه يساجى ربه فلا يبرق بين يديه ولا عن يمينه ولكن عن شماله تحت قدمه اليسرى **ش** مطابقة للترجمة اكثر وضوحا من مطابقة الحديث السابق لها لان فيه اشارة البراق في الصلاة عن شماله تحت قدمه اليسرى وفي ذلك عن ابن عمر موقوفا وهذا الحديث ايضا قد مر في باب ليسقى عن يساره او تحت قدمه اليسرى رواه عن آدم عن شعبة عن قتادة عن انس بن مالك قال قال النبي صلى الله تعالى عليه وسلم ان المؤمن اذا كان في الصلاة قائما يساجى ربه فلا يبرق بين يديه ولا عن يمينه ولكن عن يساره او تحت قدمه ورواه ايضا عن قتيبة عن اسمعيل بن جعفر عن حماد عن انس ان النبي صلى الله تعالى عليه وسلم رأى نخامة في القبلة فشق ذلك عليه الحديث وقدمه الكلام في احاديث انس هناك مستوفى بجميع ما يتعلق بها ومحمد شيخ البخارى في هذا الحديث هو محمد بن بشار العبدى البصرى وقدمه غير مرة وخندر بضم الغين المجمة هو محمد بن جعفر البصرى يكنى ابا عبدالله وقدمه غير مرة قوله اذا كان اى المؤمن في الصلاة كما ورد في الحديث الاخر لانس هكذا كما ذكرناه الآن قوائمه فانه اى فان المصلى لدلالة القرينة عليه **ص** باب ^{من} من صفق جاهلا من الرجال في صلاته لم تقصد صلاته **ش** اى هذا باب في بيان حكم من صفق حال كونه جاهلا بنفى كون التصفيق للرجال وانه للنساء قوله من الرجال بيان لقوله من فان كلمة من للعقلاء تشمل الذكور والاناث و اراد بهذه الترجمة ان الرجل اذا صفق في الصلاة عند حدوث نائبة لا تقصد صلاته اذا كان جاهلا وقيد بذلك لانه اذا صفق عامدا تقصد صلاته بقضية القيد المذكور والدليل على عدم الفساد في حالة الجهل انه صلى الله تعالى عليه وسلم لم يأمرهم بالاعادة في حديث سهل رضى الله تعالى عنه **ص** فيه سهل بن سعد عن النبي صلى الله تعالى عليه وسلم **ش** قد مر حديث سهل في باب التصفيق للنساء اخرجه عن يحيى عن وكيع عن سفيان عن ابي حازم عن سهل بن سعد قال قال النبي صلى الله تعالى عليه وسلم التسليم للرجال والتصفيق للنساء وسيأتى حديث سهل بن سعد ايضا في باب الاشارة في الصلاة قبل كتاب الجنائز وقدمه الكلام فيه في باب التصفيق للنساء **ص** باب ^{من} اذا قيل للمصلى تقدم او انتظر فانتظر فلا بأس **ش** اى هذا باب يذكر فيه اذا قيل للمصلى تقدم اى قبل رقيقا وانتظر اى اوقبله انتظر اى تأخر عنه هكذا فسر ابن بطال وكاؤه اخذ ذلك من حديث الباب وفيه قبيل للنساء لا ترفع رؤسكن حتى يستوى الرجال جلوسا فقتضاه تقدم الرجال على النساء وتأخرهن عنهم واعترض الاسمعيلى على البخارى هنا بقوله ظن اى البخارى ان مخاطبة للنساء وقعت بذلك

التأفيف وهو قول أف لكذا فـ ف و لفاء فيه خفيفة فليس بكلام والنافع لا يخرج الفاء
 مشددة ولا يكاد يخرجها فاء صادقة من مخرجها ولكنه يفشها من غير طباق الشفة على الشفة
 وما كان كذلك لا يكون كلاما وهذا استدلال أبو يوسف على أن المصلي إذا قال في صلاته أف أو أه أو أخ
 لا تفسد صلاته وقال أبو حنيفة ومحمد تفسد لأنه من كلام الناس واجاب بأن هذا كان ثم نسخ وذكر
 ابن بطال أن العلماء اختلفوا في النفخ في الصلاة فكرهه طائفة ولم يوجبوا على من نفخ إعادة روى
 ذلك عن ابن مسعود وابن عباس والنفخي وهو رواية عن ابن زياد وعن مالك أنه قال أكره النفخ في
 الصلاة ولا يقطعها كإيقاع الكلام وهو قول أبي يوسف وأشباه واحد واسحق وقالت طائفة هو
 بمنزلة الكلام يقطع الصلاة روى ذلك عن سعيد بن جبير وهو قول مالك في المدونة وفيه قول ثالث
 وهو أن النفخ إن كان لمسمع فهو بمنزلة الكلام يقطع الصلاة وهذا قول الثوري وأبي حنيفة ومحمد والقول
 الأول أولى لحديث ابن عمرو قال ويدل على صحة هذا أيضا اتفاقهم على جواز النفخ والبصاق في الصلاة
 وليس في النفخ من النطق بالفاء والمهمزة أكثرهما في البصاق من النطق بالفاء والتاء اللتين فيهما من رمي
 البصاق ولما اتفقوا على جواز الصلاة في البصاق جاز النفخ فيها إذا فرق بينهما في أن كل واحد منهما
 بحروف ولذلك ذكر البخاري حديث البصاق في هذا الباب ليستدل على جواز النفخ لأنه لم يسند حديث
 ابن عمرو واعتمد على الاستدلال من حديث النخامة والبصاق وهو استدلال حسن قلت يعكر عليه ما رواه
 ابن أبي شيبة في مصنفه بأسناد جيد أنه قال النفخ في الصلاة كلام وروى عنه أيضا بأسناد صحيح أنه قال النفخ
 في الصلاة يقطع الصلاة وروى البيهقي بأسناد صحيح إلى ابن عباس أنه كان يخشى أن يكون كلاما يعني
 النفخ في الصلاة وقال شيخنا زين الدين رحمه الله وفرق أصحابنا في النفخ بين أن يبين منه حرفان
 أم لا فإن بان منه حرفان وهو عامد عالم بتحريره بطلت صلاته والأفلا وحكاة ابن المنذر عن
 مالك وأبي حنيفة ومحمد بن الحسن وأحمد بن حنبل وقال أبو يوسف لا تبطل إلا أن يريد به
 التأفيف وهو قول أف وقال ابن المنذر ثم رجع أبو يوسف فقال لا تبطل صلاته مطلقا
 وحكى ابن العربي وغيره عن مالك خلافا وأنه قال في المختصر النفخ كلام لقوله تعالى ولا تقل
 لهما أف وقال في المجموعة لا يقطع الصلاة وقال الأبهري من المالكية ليس له حروف هجاء
 فلا يقطع الصلاة وقال شيخنا وأحكيه عن أصحابنا هو الذي جزم به النووي في الروضة
 وفي شرح المذهب ثم إنه حكى الخلاف فيه في المنهاج تبعاً للمحرر فقال فيه والأصح أن التنحج
 والضحك والبكاء والابتن والنفخ إن ظهر به حرفان بطلت والأفلا ص حدثنا سليمان بن
 حرب قال حدثنا جاد عن أبوب عن نافع عن ابن عمر أن النبي صلى الله تعالى عليه وسلم
 رأى نخامة في قبلة المسجد فغضب على أهل المسجد وقال إن الله قبل أحدكم إذا كان في صلاته فلا يرفق
 أو قال لا يتنفعن ثم نزل ففتحها بيده وقال ابن عمر إذا رزق أحدكم فيليرقى عن يساره ش
 مطابقتها لترجمة ظاهرة وقدمر هذا الحديث في باب حك البراق باليد من المسجد فانه أخرجه
 هناك عن عبد الله بن يوسف عن مالك عن نافع إلى آخره ولفظه هناك رأى بصاقاً في جدار القبلة
 فحكه ثم أقبل على الناس فقال إذا كان أحدكم يصلي فلا يصبق قبل وجهه فإن الله قبل وجهه
 إذا صلى وقدمر الكلام فيه مستوفى هناك قول له قبل أحدكم بكسر القاف وقبح الباء الموحدة

إذا كان يعلم الجاني ليس له أن ينتظره إلا إذا أخاف من شره وإن كان لا يعلم فليس من المتصور وليذكر
ص باب لا يراد السلام في الصلاة **ش** أي هذا باب يذكر فيه أن المصلي
لا يراد السلام على المسلم في الصلاة لأنه خطاب آدمي **ص** حدثنا عبد الله بن أبي شبة قال حدثنا
ابن فضيل عن الأعمش عن إبراهيم عن علقمة عن عبد الله بن مسعود قال كنت اسمع على النبي صلى الله
تعالى عليه وسلم وهو في الصلاة فيرد على فلان رجلاً مسلماً عليه فلم يرد علي وقال إن في الصلاة شغلاً
ش مطابقتها للترجمة في قوله فلم يرد على وقدمضى الحديث في باب ما ينهى عند من الكلام
وأخرجه عن ابن عمر عن ابن فضيل عن الأعمش وقدمضى هناك ما يتعلق به من الأشياء وعبد الله هو
ابن محمد بن أبي شبة الكوفي الحافظ آخر عثمان بن أبي شبة مات في الحرم سنة خمس وثلاثين ومائتين
وابن فضيل بضم الفاء وقبح الضاد المجتهد في كتاب الإيمان والأعمش هو سليمان وإبراهيم النخعي
وعلقمة ابن قيس النخعي وعبد الله هو ابن مسعود وحكي أن بطل الإجماع أنه لا يرد السلام نطقاً
واختلفوا هل يرد إشارة فكرهه طائفة وروى ذلك عن ابن عمر وابن عباس رهر قول أبي حنيفة والشافعي
واحد واصحق وابن ثور ورخص فيه طائفة وروى ذلك عن سعيد بن المسيب وقتادة والحسن وعن
مالك روايتان في رواية إجازة وفي أخرى كرهه وعند طائفة إذا فرغ من الصلاة يرد واختلفوا
أيضاً في السلام على المصلي فكرهه ذلك قوم وروى ذلك عن جابر رضي الله تعالى عنه قال لو دخلت على
قوم وهم يصلون ماسلت عليهم وقال أبو مجلز السلام على المصلي عجز وكرهه عطاء والشعبي رواه
ابن وهيب عن مالك وبه قال اصحق ورخصت فيه طائفة روى ذلك عن ابن عمر وهو قول مالك
في المدونة وقال لا يكره السلام عليه في فريضة ولا نافلة وفعله أحمد رحمه الله تعالى **ص** حدثنا
أبو معمر قال حدثنا عبد الوارث قال حدثنا كثير بن شظير عن عطاء بن أبي رباح عن جابر بن عبد الله
قال بعثني النبي صلى الله تعالى عليه وسلم في حاجة فأنطلقت ثم رجعت وقد قضيتها فأبى النبي صلى الله
تعالى عليه وسلم فسلمت عليه فلم يرد علي فوقع في قلبي ما الله أعلم به فقلت في نفسي لعن رسول الله صلى الله
تعالى عليه وسلم وجد علي أني أبطأت عليه ثم سلمت عليه فلم يرد علي فوقع في قلبي أشد من المرة الأولى
ثم سلمت عليه فرد علي فقال إنما معنى أن أرد عليك أني كنت أصلي وكان علي راحلتك متوجهة إلى غير القبلة
ش مطابقتها للترجمة ظاهرة في ذكر رجاله **ص** وهم خمسة الأول أبو معمر بفتح الميم
عبد الله بن عمرو بن أبي الجراح واسمه ميسرة التميمي المقعد الثاني عبد الوارث بن سعيد الثوري
الثالث كثير بن زيد بن شظير بكسر الشين المعجمة وسكون النون وكسر الظاء المعجمة وسكون الياء
آخر الخروف وفي آخره راء **ص** الرابع عطاء بن أبي رباح **ص** الخامس جابر بن عبد الله الأنصاري
ص ذكر لطائف استناده **ص** فيه الحديث بصيغة الجمع في ثلاثة مواضع وفيه العتقة في موضعين
وفيه القول في ثلاثة مواضع وفيه أن رواه بصريون وفيه شظير وهو علم والد كثير ومعناه في اللغة
السبى الخلق ولقب كثير أبو قرة **ص** ذكر من أخرجه غيره **ص** أخرجه مسلم في الصلاة عن أبي كامل
عن جادو عن محمد بن حاتم عن معلى بن منصور **ص** ذكر معناه **ص** قوله في حاجة بين مسلم من طريق أبي
الزبير عن جابر أن ذلك كان في غزوة بني المصطلق قوله فلم يرد علي وفي رواية مسلم المذكورة فقال
لي بيده هكذا وفي رواية له أخرى فاشأرالي فإذا كان كذلك يحمل قول جابر في رواية البخاري
فلم يرد علي أي باللفظ وكان جابر لم يعرف أولاً أن المراد بالإشارة الرد عليه فلذلك قال فوقع في قلبي

وهن في الصلاة وليس كأظن بل هو شيء قبل لهن قبل ان يدخلن في الصلاة واجاب بعضهم عن ذلك نصرة البخاري بقوله ان البخاري لم يصرح بكون ذلك قيل لهن وهن داخل الصلاة او خارجها والذي يظهر ان النبي صلى الله تعالى عليه وسلم و صاهن بنفسه او غيره بالانتظار المذكور قبل ان يدخلن في الصلاة ليدخلن فيها على علم انتهى قلت الاعتراض المذكور والجواب عنه كلاهما واهيان اما الاعتراض فليس بوارد لان نفيه ظن البخاري بذلك غير صحيح لان ظاهر متن الحديث يقتضي مائسبه الى البخاري من الظن بل هو امر ظاهر وليس بظن لان قوله صلى الله تعالى عليه وسلم فقيل للنساء الى آخره بقاء العطف على ما قبله يقتضي ان هذا القول قيل لهن والناس يصلون مع النبي صلى الله تعالى عليه وسلم فالظاهر انهن كن مع الناس في الصلاة وان كان يحتمل ان يكون هذا القول لهن عند شروعهن في الصلاة مع الناس ولا يلتفت الى الاحتمال اذا كان غير ناش عن دلائل واما الجواب فكذلك هو غير سديد لان قوله والذي يظهر الى آخره غير ظاهر لامن الترجمة ولا من حديث الباب اما الترجمة فلا شيء فيها من الدلالة على ذلك واما متن الحديث فليس فيه اللفظ قيل بصيغة المجهول فخر اين ظهرانه صلى الله تعالى عليه وسلم هو الذي و صاهن به بنفسه او غيره ولا فيه شيء يدل على ان ذلك كان قبل دخولهن في الصلاة بل الذي يظهر من ذلك ما ذكرناه بقضية تركيب متن الحديث فافهم فانه بحث دقيق **ص** حدثنا محمد بن كثير قال اخبرنا سفيان عن ابي حازم عن سهل بن سعد قال كان الناس يصلون مع النبي صلى الله تعالى عليه وسلم وهم عاقدا ازرهم على رقابهم من الصغر فقيل للنساء لا ترفعن رؤسكن حتى يستوى الرجال جلوسا **ش** مطابقتها للترجمة على ما قيل ان النساء قيل لهن ذلك اما في الصلاة او قبلها فان كان فيها فقد افاد المسألتين خطاب المصلي وتربصه بما لا يضره وان كان قبلها فافاد جوار الانتظار والحديث اخرجه في باب اذا كان الثوب ضيقا قال حدثنا مسدد قال حدثنا يحيى عن سفيان قال حدثنا ابو حازم عن سهل بن سعد الى آخره نحوه **قوله** على رقابهم وهناك على اعناقهم **قوله** من الصغر اى من صغر الثياب وهذا في اول الاسلام حين القلة ثم جاء الفتح وهناك في موضع من الصغر كهيئة الصبيان وتقدم قطعة منه ايضا في باب عقد الازار على القفاء معلقا وقدمي الكلام فيه هناك مستوفي وفي التوضيح وفيه تقدم الرجال بالسجود على النساء لانهن اذا لم يرفعن رؤسهن حتى يستوى الرجال جلوسا فقد تقدموهن بذلك وصرن منتظرات لهن وفيه جواز وقوع فعل المأموم بعد الامام بمدة ويصح اتيامه كن زوجهم ولم يقدر على الركوع والسجود حتى قام الناس قلت هذا مبني على مذهب امامه وعندنا اذا لم يشارك المأموم الامام في ركن من اركان الصلاة ولو في جزء منه لا يصح صلاته قال وفيه جواز سبق المأمومين بعضهم لبعض في الافعال ولا يضر ذلك نعم لا يضر ذلك ولكن من اين يفهم هذا من الحديث قال وفيه انصات المصلي لخبر بخبره **ص** وفيه جواز الفتح على المصلي وان كان الفتح في غير صلاته قلت هذا عندنا على اربعة اقسام بحسب القسمة العقلية الاولى ان لا يكون المستفتح ولا الفتح في الصلاة وهذا ليس مما نحن فيه والثاني ان يكون كلاهما في الصلاة ثم لا يخلو اما ان يكون الصلاة متحدة بان يكون المستفتح اماما والفتاح مأموما او لا يكون في الاول الذي هو القسم الثالث لا تصد صلاة كل منهما في الثاني الذي هو القسم الرابع تصد صلاة كل واحد منهما لانه تعليم وتعلو قال بعضهم ويستفاد منه جواز انتظار الامام في الركوع لمن يدرئ الركعة وفي التشهد لادرأك الصلاة قلت مذهبا في هذا على التفصيل وهو ان الامام

جاد عن ايوب عن محمد عن ابي هريرة قال نهى عن اختصار في الصلاة ، ح : ١ ، وقال هشام وابوداود
 عن ابن سيرين عن ابي هريرة عن النبي صلى الله تعالى عليه وسلم حدثنا عمرو بن عبيد حدثنا محمد بن
 هشام قال حدثنا محمد عن ابي هريرة قال نهى ان يصلي الرجل مختصرا شيئا ^{مختصرا} مطابقة هذا
 الحديث بطريقه للترجمة ظاهرة والكلام فيه على انواع - الاول في رجله وهم تسعة ^{مختصرا} الاول
 ابو النعمان محمد عن الفضل السدوسي الملقب بعازم ^{مختصرا} الثاني جاد بن زيد - الثالث ايوب بن
 تميم السخيتاني ^{مختصرا} الرابع محمد بن سيرين - الخامس هشام بن حسان ابو عبد الله القردوسي يضم لقاب
 مات سنة سبع واربعين ومائة السادس ابو هلال محمد بن سليم الرازي ^{مختصرا} بالراء والمعين الميمنة
 وبالباء الموحدة مات سنة سبع وستين ومائة ^{مختصرا} السابع عمرو بن علي النصيرفي ^{مختصرا} هـ روى
 يحيى بن سعيد القضاة - التاسع ابو هريرة ^{مختصرا} النوع الثاني في اطلاق اسامه ^{مختصرا} هذه الطرق فيه
 الحديث بصيغة الجمع في خمسة مواضع وفيها الضعفة في سبعة مواضع وفيها قول في ستة مواضع وفيها
 ان رواها بصريون وفيها ابوداود وقد تدخل البخاري في الضعف - واستشهد به روى في
 في كتاب القراءة خلف الامام وغيره وفيها ان الطريق الاول مسند وكسبه وتوفد به روى
 في الحقيقة مرفوع لان قوله ^{مختصرا} في ان يضم النون على صيغة المجهول لكن الهى هو النبي صلى الله
 تعالى عليه وسلم كما في الطريق الثاني وهو رواية هشام وقصاها البخاري لكن وقع في رواية
 ابي ذر عن الجوى والمستثنى مني يفتح نون على ايشاء للفاعل ولكنه لم يسمه وقدره مسلم والترمذي
 من طريق ابي اسامة عن هشام بن عمار عن النبي صلى الله تعالى عليه وسلم ان يصلي ارحس مختصرا
 النوع الثالث فمن اخرجه غيره روى مسلم عن ابي بكر بن ابي سبيح عن ابي اسامة وابي خالد الاجر
 وعن الحكم بن موسى عن ابن المبارك روى ابو داود عن يعقوب بن كعب عن محمد بن سعد عن
 ورواه الترمذي عن ابي كريب عن ابي اسامة عن هشام بن حسان ورواه الاسائي عن سريانه نصر عن
 ابن المبارك عن اسحق بن ابراهيم عن جرير بن عبد الحميد - النوع الرابع في اختلاف العطاء بين
 احاديث روى البخاري ^{مختصرا} في عن سفيان بن عيينة عن روى الاخرى مختصرا وفي رواية عن درة بن كاسم
 بنسب الصاد وفي رواية النسان مختصرا بنسب زيادة التاء المسند من طريق روى ابوداود عن
 الاختصار وفي رواية البيهقي ^{مختصرا} عن المختصر - النوع الخامس في معناه وقد ذكرنا ان المختصر وضع
 اليد على الخاصرة وقوله مختصرا من الاختصار وقد فسره الترمذي بقوله والاختصار هو ان يضع
 الرجل يده على خاصرته في الصلاة وكأني اراد نفس الاختصار المنهي عنه والافحقيقة الاختصار
 لا يتقيد بكونها في الصلاة ونسره ابو داود عقيب حديث ابي هريرة فقال يعني ان يضع يده على خاصرته
 ومافسره الترمذي فسر به محمد بن سيرين راوى الحديث فيما رواه ابن ابي شبة في مصنفه عن ابي
 اسامة عن هشام عن محمد بن سيرين راوى الحديث فيما رواه ابن ابي شبة في مصنفه عن ابي
 في سننه عنه وحكى الخطابي وغيره قولا آخر في تفسير الاختصار وهو ان يمسك يديه مختصرا اي
 عصا يتوكؤ عليها وانكره ابن العربي وعن الهروي في الغريبين وابن الاثير في النهاية وهو ان يختصر
 السورة فيقرأ من آخرها آية او آيتين وحكى الهروي ايضا وهو ان يحذف في الصلاة فلا يمد قيامها
 وركوعها وسجودها وقيل يختصر الآيات التي فيها السجدة في الصلاة فيسجد فيها والقول الاول هو
 الاصح وبؤيده ما رواه ابو داود حدثنا هناد بن السري عن كعب عن سعيد بن زياد عن ياد بن صبيح الحنفي

من الله عليه السلام الحزن وكأني لم أجد في الدنيا ما لا يدخل من شدة تحت العبارة قوي ما الله
 به كذا. نزع قوله وقع ولغضة الله ميتا وخبره قوله غمبه قوي وجد على بفتح الواو
 والخيم ممدود ففتح على وحده عليه ميتا وجدا وموجدت ووجد ضائته يحمر وجدانا اذاراها
 وقبحه ووجد ميتا جلة اى استحي عن لا تقرب بعده ووجدت بخلانة وجدا اذا احمر بها حبا شديدا
 في اى ابطأت في رواية الكشي عن ابي ابطأت بنون خفيفة قوي في فرد على اى بعد ان فرغ من
 صلاته قوي مدينى ان ارد عليك اى السلام الا انى كنت اصى في صلاة وكان على راحلته متوجها
 في غير القبلة وفي رواية مسلم فرجعت وهو يصلى على راحلته ووجهه على غير القبلة وما يستفاد منه
 ثبت الكلام المتضمن وان الكبر اذا وقع منه ما يوجب حزنا يظهر سببه ليندفع ذلك وجواز صلاة
 تنقل على الراحلة في غير القبلة وفيه كراهة السلام على المصلى وقدم الكلام فيه عن قريب
 من باب رفع اليد في الصلاة لا من نزل به شيء اى هذا باب في بيان
 حكم رفع اليد في الصلاة لاجل امر نزل به حديثنا قتيبة قال حدثنا عبد العزيز بن ابي
 حازم عن سهل بن سعد رضى الله تعالى عنه قال لم ير رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم ان يني عمرو بن
 حرف بقاء كان يراه في فخرج يصلى يذنه في ناس من اصحابه فحبس رسول الله صلى الله تعالى
 عليه وسلم وحانت الصلاة فجاء لال الى ابي بكر رضى الله عنهما فقال يا ابا بكر ان رسول الله صلى الله تعالى
 عليه وسلم قد حبس وقد حانت الصلاة فهل لك ان تؤم الناس قال نعم ان شئتم فقام بلال الصلاة وتقدم
 بوبكر وكبر الناس وجاء رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم عشي في الصفوف يشقه شقا حتى قام
 في الصف فاخذ الناس في تصفيح قال سهل ان تصفيح هو لتصفيق قال وكان ابوبكر لا يكتفي في صلاته فلما
 اكثرت الناس التفت ذرا رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم فاشار اليه بأمره ان يصلى فرفع ابوبكر
 يديه فحمد الله ثم رجع القهقري وراءه حتى قام في الصف وتقدم رسول الله صلى الله تعالى عليه
 وسلم فصلى للناس فمرفوع اقبل على الناس فقال يا ايها الناس ما لكم حين نأبكم شيء في الصلاة اخذتم
 بالتصفيح فما تصفيح النساء من نأب شيء في صلاته فليقل سبحان الله ثم التفت الى بكر فقال ما منعك
 ان تصلى الناس حيث شئت البتة قال ابوبكر ما كان ينبغي لان ابى قحافة ان يصلى بين يدي رسول الله
 صلى الله تعالى عليه وسلم شيء مطابقته للترجمة في قوله فرفع ابوبكر يديه وقدمى هذا
 الحديث في باب من دخل ليوم الناس فجاء الامام الاول ورواه هناك عن عبد الله بن يوسف عن مالك
 عن ابى حازم بن دينار عن سهل بن سعد الساعدي ان رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم ذهب
 الى بني عمرو بن عوف ليصلح بينهم الى آخره وعبد العزيز هناك هو ابى حازم وقدم الكلام فيه
 هناك مستقصى في قوله وحانت اى حضرت والواو في الحال وفي رواية الكشي عن وقد حانت الصلاة
 في قوله فحبس اى تعوق هناك قوله ان شئتم هذه رواية الحموي وفي رواية غيره ان شئت قوله
 في الصف هذه رواية الكشي وفي رواية غيره من الصف قوي لم يرفع ابوبكر يديه هذه رواية
 الكشي وفي رواية غيره لا يرفع يديه الا نزل من نأب شيء اى من نزل بغيره من لا يرفع يديه حيث
 امرت اليك وفي رواية الكشي عن ابي بكر حيث امرت اليك باب في الخصر في الصلاة
 شيء اى هذا باب في بيان حكم الخصر في الصلاة والخصر بفتح الخاء المعجمة وسكون
 الصاد المهملة وهو ان يضع يده على خصره في الصلاة حديثنا ابوالنعمان قال حدثنا

على عصا* ومنها ما قيل ان صاحب الاكمال ذكر في حديث آخر المختصرون يوم القيامة على وجوههم
النور ثم قال هم الذين يصلون بالليل ويضعون ايديهم على خواصرهم من التعب قال وقيل يكون
يوم القيامة معهم اعمال يتكئون عليها مأخوذ من الخصرة وهي النعصا واحب عنه شيخنا زين الدين
رحمه الله هذا الحديث لا اعلمه اصلا وهو مخالف للاحاديث الصحيحة في ليس عن ذلك وعلى تقدير
وروده يكون المراد ان يكون بأيديهم مختصرين يصرون ويجوز ان يكون اعمالهم بحمد الله كما ورد في
بعض الاعمال وفي حديث عبدالله بن انيس ان اقل الناس يومئذ المختصرون اي يوم القيامة رواه
احمد في مسنده والطبراني في الكبير في قصة قتله لخالد بن سفيان النهدي وفي رواية الطبراني خذ
ابن نبيح من بني هذيل رآه صلى الله تعالى عليه وسلم اعطاه عصا فقال امسك هذه
عندك يا عبدالله بن انيس وفيه انه سألهم اعطيتني هذه قال آية بيني وبينك يوم القيامة وان اقل الناس
المختصرون يومئذ وفيه انه قد دفنت معه ومنها ما قيل انه ليس لاهل النار الخلد في جهنم وكنف
يذكر في حديث ابن ابي ريرة عن النبي صلى الله تعالى عليه وسلم انه قال لا يختصرون في الصلاة راحة
اهل النار واجيب بان اهل النار في النار على هذه الحالة ولا مانع من ذلك انهم يختصرون في الصلاة
ولا راحة لهم في ذلك **ص** باب تذكر الرجل التي في الصلاة **ش** اي هذا باب في بيان تفكير
الرجل الشيء والتفكير مصدر مضاف الى فاعله وقوله الشيء مفعله وفي بعض النسخ شيء وهو
ايضا مفعول وقيد الرجل وقم اتفاقا لان المكثفين كايهم فيه سواء قال المذهب التفكير امر صلب
لا يمكن الاحتراز عنه في الصلاة ولا في غيرهما لما جعل الله للشيطان من السبيل على الانسان ولكن
ان كان في امر آخرى ديني فهو اخف مما يكون في امر دنيوي **ص** وقال عمر رضي الله
تعالى عنه اني لاجهز جيشي وانا في الصلاة **ش** مطابقة للترجمة ظاهرة لان قول عمر هذا
يدل على انه يتفكر حال جيشه في الصلاة وهذا امر آخرى وهذا تعليق رواه ابن ابي شيبة عن
حفص عن عاصم عن ابي عثمان الهدي عنه بافظ اني لاجهز جيوشي وانا في الصلاة قال ابن ابي شيبة
فيما قبل فيه التفكير كأن يقول اجيز لا انا اقدم لا انا اخرج من الصد كذا وكذا فيأتي على ما يريد
اقل شيء من المفكرة فاما اذا تابع الفكر واكثر حتى لا يدري كم صلى في الصلاة في صلاته يجب عليه
الاعادة انتهى قيل هذا الاطلاق ليس على وجهه وقد جاء عن عمر رضي الله تعالى عنه ما ياباه فروى
ابن ابي شيبة من طريق عروة بن الزبير قال عمر اني لاحسب جزية البحرين وانا في الصلاة وروى
صالح بن احمد بن حنبل في كتاب المسائل عن أبيه من طريق همام بن الحارث ان عمر صلى المغرب
فلم يقرأ فلما انصرف قالوا يا امير المؤمنين انك لم تقرأ فقال اني حدثت نفسي وانا في الصلاة بعمر
سبعين تهامن المدينة حتى دخلت الشام ثم اعدوا او اعدوا القراءة ومن طريق عياض الاشعري قال صلى عمر
المغرب فلم يقرأ فقال له ابو موسى انك لم تقرأ فاقبل على عبد الرحمن بن عوف فقال صدوق فاعادها
فرغ قال لا صلاة ليست فيها قراءة انما شغلني عن جهرتها الى الشام فجعلت اتفكر فيها فهذا يدل على انه
انما اعاد لتكره القراءة لانه مستغرقا في الفكر ويؤيده ما رواه الطحاوي من طريق ضمضم بن
حوس عن عبدالله بن حنظلة الراهب ان عمر صلى المغرب فلم يقرأ في الركعة الاولى فلما كان الثانية تقرأ
بفاتحة الكتاب مرتين فلما فرغ وسلم سجد سجدتي السهو **ص** حديثنا اسحق بن منصور قال
حدثنا روح قال حدثنا عمر هو ابن سعيد قال اخبرني ابن ابي مليكة عن عقبة بن الحارث صليت مع

ذن صليت الى جنب ابن عمر رضى الله تعالى عنهما فوضعت يدي على خاصرتي فلما صلى قال هذا الصلب
 في الصلاة وكان رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم ينهى عنه قوله هذا الصلب اى شبه الصلب
 لأن المصنوب يبداه على الخلع وهىة الصلب في الصلاة ان يضع يده على خاصرته ويجافي بين
 عضديه في القيام - النوع السادس في الحكمة عن نبى الخصر ف قيل لان ابليس ابط مخنصرا رواه
 بن ابي شيبة من طريق جدي بن هلال موقوف ا قيل لان اليهود تكثروا من فعله فبى عنه كراهة للتشبه بهم
 أخرجه البخارى في ذكر نبى اسرائيل من رواية ابى الفتح عن مسروق عن عائشة انها كانت تكره ان يضع
 يده على خاصرته تقول ان اليهود تفعله زاد ابن ابي شيبة في رواية له في الصلاة وفي رواية اخرى
 لا تشبهوا باليهود وثبت لانه راحة اهل النار كما روى ابن ابي شيبة في مصنفه من مجاهد
 قال وضع اليمين على الحقوا استراحة اهل النار وروى ابن ابي شيبة ايضا من رواية خالد
 ابن معدان عن عائشة انها رأت رجلا واضعا يده على خاصرته فقالت هكذا اهل النار في النار
 وهذا مقطوع وقد جاء ذلك من حديث مرفوع رواه البيهقي من رواية عيسى بن يونس عن هشام
 بن حسان عن ابن سيرين عن ابى هريرة ان رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم قال
 لا خصر في الصلاة راحة اهل النار وظاهر هذا الاسناد صحيح الا ان الطبراني رواه في الاوسط
 فادخل بن عيسى بن يونس وبين هشام عبد الله بن الازور وقال لم يروه عن هشام الاعبد الله بن
 الازور تفرد به عيسى بن يونس وعبد الله بن الازور ضعفه الازدى والله اعلم وقيل لانه فعل
 المختلين والمتكبرين قاله المهلب بن ابي صفرة وقيل لانه شكل من اشكال اهل المصائب يضعون
 ايديهم على الخواصر اذا قدموا في المآثم قاله الخطابي - النوع السابع في حكم الخصر في الصلاة
 اختلفوا فيه فكرهه ابن عمر وابن عباس وعائشة و ابراهيم النخعي ومجاهد وبوجين وآخرون وهو
 قول ابى حنيفة ومالك والشافعي والاوزاعي وذهب اهل الظاهر الى تحريم الاختصار في الصلاة
 عذرت بظاهر الحديث (مسئلة واجوة) ومنها ما قيل ان حديث ام قيس بنت محسن عند ابى داود من رواة
 هلال بن يساف قال فيه فذهبنا الى وابصة بن معبد فاذا هو عثم على عصا في صلاته فقلنا بعد ان
 سلمنا فقال حدثني ام قيس بنت محسن ان رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم لما اسن وجل اللحم
 اتخذ عمودا في صلاة يتدع عليه انتهى يعارض قول من يفسر الاختصار المهي عنه بامساك المصلي
 مخصرة يتوكؤ عليها واجيب بأن هذا الحديث لا يصح فلا يقاوم الحديث المتفق عليه والحديث
 وان كان ابوداود سكت عنه فانه رواه عن عبد السلام بن عبد الرحمن بن صخر الوابصي عن أبيه
 وعبد الرحمن بن صخر هذا لم يروه عنه سوى ولده عبد السلام قاله الشيخ تقي الدين بن دقيق العيد
 في الامام وقل المزى في التهذيب ان عبد السلام لم يذكر اباه وجواب آخر هو ان يكون الهى في حق من
 فعله بغير عذر بل للاستراحة وحديث ام قيس محمول على من فعل ذلك لعذر من كبر السن والمرض
 ونحوهما وهكذا قال اصحابنا واستدلوا به على ان الضعيف والشيخ الكبير اذا كان قادرا على القيام
 متكئا على شئ يصلى قائما متكئا ولا يقعد وروى ابوبكر بن ابي شيبة في مصنفه حدثنا مروان بن
 معاوية عن عبد الرحمن بن عراك بن مالك عن أبيه قال ادركت الناس في شهر رمضان يربط لهم الخبال
 يتسكون بها من طول القيام وحدثنا وكيع عن عكرمة بن عمار عن عاصم بن سحج قال رأيت اباسعيا الخدرى
 يصلى متكئا على عصا وحدثنا وكيع عن ابان بن عبد الله الجلي قال رأيت ابابكر بن ابى موسى يصلى متكئا

وذكر معناه في قوله يقول الناس أكثر أبو هريرة أي في رواية عن أبي هريرة رضي الله عنه عن ر
 روى البيهقي في المدخل من طريق أبي مصعب عن محمد بن إبراهيم بن دينار عن ابن أبي ذئب بنظر
 الناس قالوا قد أكثر أبو هريرة من الحديث عن رسول الله صلى الله عليه وسلم في رواية عن أبي هريرة
 الزمه لشبيب بن طغيا فقلت رجلا فقلت له بأى سورة ذكر الحديث وعند لا يعنى من طريق
 أبي فديك عن ابن أبي ذئب في أول هذا الحديث حفظت من رسول الله صلى الله عليه وسلم وعنه
 الحديث وفيه أن الناس قالوا أكثر أبو هريرة فذكره وتقدم في نعم من طريق الأعرج عن أبي هريرة
 أن الناس يقولون أكثر أبو هريرة والله لا آتيان في كتاب الله ما حدثت وسيا في أوائل السور
 من طريق سعيد بن المسيب وأبي سفيان عن أبي هريرة قال أنكم تقولون أن أبا هريرة أكثر الحديث
 في الحديث بم كسر الباء الموحدة بغير الف لا في ذر وهو معروف وفي رواية الأكثرين بما بالآيات
 الألف وهو قليل في قوله البارحة نصب على الظرف وهي الليلة الماضية قوله في العمة وهي
 العشاء الآخرة في قوله الم تشهد بجملة الاستفهام ويروى تشهد بدور العمة ويستند
 منه في أن أبا هريرة وشدة ضبطه وفيه إكثار أبي هريرة وهو ليس بعيب إذا لم يحسن منه
 قلة الضبط ومن الناس من لا يكثر ولا يضبط مثل هذا الرجل لم يحفظ ما قرأ رسول الله صلى الله عليه وسلم
 عليه وسلم في العمة وفيه ما يدل على أنه قد يجوز أن ينفي الشيء عن أبي هريرة لأن أبا هريرة قال لرجل
 الم تشهد بها يريد شهودا ما فقال لرجل بلى شهدت كما يقال للصانع إذا لم يحسن صنعه ما صنعت شيئا
 يريدون الاتقان والتكلم ما قلت شيئا إذا لم يعلم ما يقول عن بسم الله الرحمن الرحيم في باب ما جاء
 في الأمر إذا قام من ركعتي الفريضة شيء عن أي هذا باب في بيان ما جاء في أمر السهو الواقع في
 الصلاة إذا قام المصلي من ركعتي الفريضة ولم يجلس عقبيه ما وهذا بيان ما إذا وقع وحكمه في حديث الباب
 رالسهو الفعلة عن النبي وذهب القاب إلى غيره وقال بعضهم وروى بعضهم بين السهو والنسيان
 وليس بشيء قلت هذا الذي قاله ليس بشيء بل بينهما فرق دقيق وهو أن السهو أن ينسى ما كان
 له قبله شعوره أعلم أن الفعلة باب ما سقطت في رواية ابن ذر وفي رواية الكشي في الأصل عن لو
 من ركعتي الفريضة عن حدثنا عبد الله بن يوسف قال أخبرنا مالك عن يحيى بن سعيد عن
 عبد الرحمن الأعرج عن عبد الله بن بكينة أنه قال أن رسول الله صلى الله عليه وسلم قال من
 أتى من الظهر لم يجلس بينهما فلما قضى صلاته سجد سجدتين ثم سجد بعد ذلك عن
 مطابقته لترجمة في قوله قام من اثنين من الظهر وهو معنى قوله في الترجمة إذا قام من ركعتي الفريضة
 ذكر رجاله عن وهم خمسة ذكر وأخير مرة وعبد الرحمن هو ابن هريرة الأعرج ووقع كذا
 عبد الرحمن الأعرج في رواية كريمة وفي رواية غيرها عن الأعرج ولم يقع اسمه وبكينة بضم الباء
 الموحدة وفتح الحاء المهملة وسكون الباء آخر الحروف وفتح النون وفي آخره هاء وهو اسم أم
 عبد الله وقيل اسم أم أبيه فينبغي أن يكتب ابن بكينة بالفتح وقد تقدم هذا الحديث في باب من أمر التشديد
 الأول واجبا وقد ذكرنا هناك أن هذا الحديث أخرجه البخاري في دوائحه وأخرج بقية الجماعة
 ذكر معناه وما يتعلق به من الأحكام عن قوله قام من اثنين أي من اثنين من صلاة الظهر
 وفي مسند السراج من حديث ابن أبي عمير عن الزهري عن أبي بصير عن أبي بصير عن أبي بصير عن
 يحيى مثله ومن حديث سفيان عن الزهري أي إحدى صلاتي العشي في قوله لم يجلس بينهما أي بين

مى صلى الله تعالى عليه وسلم العصر فسلم قام سريعا فدخل على بعض نسائه ثم خرج ورأى
 ما في وجوه لقوم من تبعهم لسمعه فقال ذكرت وانا في الصلاة تبرا عندنا فكرهت ان يمسى اوبيت
 عندنا فأمرت بقبضته ش مطابقتها للترجمة في قوله ذكرت وانا في الصلاة تبرا عندنا وذلك
 لانه صلى الله تعالى عليه وسلم تكبر في امر ذاك التبر هو في الصلاة ومع هذا لم بعد الصلاة وهذا
 الحديث قد مضى في باب من صلى بالناس فذكر حاجة فخطاهم رواه عن محمد بن عبيد عن عيسى بن يونس
 عن عمر بن سعيد ش آخره وقد ذكرنا هنا ما يتعلق به من الاشياء مستوفى وروح بفتح الراء ابن عباد مر
 في باب اتبع الجنائز من كتاب الايمان وعمر بن سعيد هو ابن ابي حسين المكي وابن ابي مليكة هو عبد الله بن
 بني مليكة مصغر المنيعة وعقبة بضم العين المهملة وسكون القاف ابن الحارث مر في باب الرحلة في المسئلة
 لشذوذه وفي الباب المذكور ش حدثنا يحيى بن بكير قال حدثني الليث عن جعفر عن الاعرج قال قال
 ابو هريرة رضي الله تعالى عنه قال رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم اذا اذن بالصلاة ادبر الشيطان له
 سراطا حتى لا يسمع التأذين فاذا سكنت المؤذن اقبل فاذا توب ادبر فاذا سكنت اقبل فلا يزال بالمرء
 يقول له اذكر ما لم يكن يذكر حتى لا يدري كم صلى قال ابو سلمة بن عبد الرحمن اذا فعل ذلك احسبكم
 تسبيحا تسبيحتين وهو قاعد وسمعه ابو سلمة من ابي هريرة رضي الله تعالى عنه ش
 مطابقتها للترجمة في قوله فلا يزال بالمرء يقول له اذكر ما لم يكن يذكر حتى لا يدري كم صلى وهذا
 يتفكر اشيء حتى لا يعلم كم ركعة صلاها وهذا لا يندح في صحة الصلاة ما لم يترك شيئا من اركانها
 وهذا الحديث مضى في باب فضل التأذين رواه عن عبد الله بن يوسف عن مالك عن ابي الزناد عن
 الاعرج عن ابي هريرة ش آخره وليس فيه قال ابو سلمة ش آخره وجعفر هو ابن ربيعة المصري
 وانخرج هو عبد الرحمن بن هرم بن قحطبه قال ابو سلمة الى آخره ش وطرف من حديث اخرجه
 في الباب السادس من الابواب التي حبيب الحديث المذكور وفي الباب السابع ايضا على ما يحسن
 ان شاء الله تعالى ولا يفتن غان ان هذه الزيادة من رواية جعفر بن ربيعة المذكور في سند الحديث
 المذكور ولكن من رواية يحيى بن كبر عن ابي سلمة ورواية الزهري عنه عن ابي هريرة مرفعا
 وسننق عليه في الباب المذكورين ان شاء الله تعالى ش حدثنا محمد بن المني قال حدثنا
 عثمان بن عمار قال اخبرني ابن ابي ذئب عن سعيد المقبري قال قال ابو هريرة يقول الناس اكثر
 ابو هريرة فقلت رجلا فقلت بم قر رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم البارحة في اقامة فقال
 لا ادري فقلت لم تشهد قال بلى قلت لكن انا ادرى قرأ سورة كذا وسورة كذا ش
 مطابقتها للترجمة من حيث ان ذلك اجل كان متفكرا في الصلاة بفكر ذنبى حتى لم يضبط ما قرأ رسول الله
 صلى الله تعالى عليه وسلم فيها ويجوز ان يكون من حيب ان ابو هريرة كان متفكرا بامر الصلاة حتى ضبط
 ما قرأ رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم ش ذكر رجاله ش وهم خمسة الاول محمد بن المني بن
 عبيد ابو موسى المعروف بالزمن الثاني عثمان بن عمر بن فارس العبدى الثالث محمد بن عبد الرحمن
 ابن ابي ذئب الرابع سعيد بن ابي سعيد المقبري وقد تكرر ذكره الخامس ابو هريرة ش ذكر
 لطائف اسناده ش فيه التحديث بصيغة الجمع في موضعين والاخبار بصيغة الجمع في موضع وفيه العتنة
 في موضع وفيه القول في اربعة مواضع وفيه ان شيخه وشيخه بصريان وابن ابي ذئب وسعيد
 مديان وفيه قال ابو هريرة وفي روايته الاسمي عن ابي هريرة وفيه ان هذا الحديث من افراد

وابن ماجه واحد في مسنده وعبد الرزاق في مصنفه والطبراني في معجمه من حديث يونس عن
 صلى الله تعالى عليه وسلم انه قال لكل سجدتان بعد ما يسلم ويقرأ ويصلي من حديث
 قتادة عن انس في الرجل يهم في صلاته لا يدري ازاد ام نقص قال يسجد سجدتين بعد السلام فنقلت
 قال البيهقي في المعرفة روى عن الزهري انه ادعى نسخ السجود بعد السلام واسنده الشافعي عنه ثم
 أكد بحديث معاوية انه صلى الله تعالى عليه وسلم سجدهما قبل السلام رواه ابنه في سننه في
 وصحبة معاوية متأخرة قلت قول الزهري منقطع وهو غير حجة عندكم وقال الطرطوشي هذا لا يصح
 عن الزهري وفي اسناده ايضا طرف بن مازن قال يحيى كذاب وقال النسائي غير سديد قال ابن حبان لا يجوز
 الرواية عنه الا للاعتبار فان قلت قالوا المراد بالسلام في الاحاديث التي جاءت بالسجود بعد السلام هو
 السلام على النبي صلى الله تعالى عليه وسلم في التشهد او يكون تأخيرها على سبيل السهو قلت هذا بعيد جدا
 مع انه معارض بمثله وهو ان يقال حديثهم قبل السلام يكون على سبيل السهو ويحمل حديثهم على السلام
 المهود الذي يخرج به عن الصلاة وهو سلام التحلل ويطل ايضا جلهم على السلام الذي في التشهد
 ان سجود السهو لا يكون الا بعد التسليمين اتفاقا واما الجواب عن احاديثهم فتقول ما حديث الباب وهو
 حديث ابن حنبل فهو يخبر عن فعله صلى الله تعالى عليه وسلم وفي احاديثنا ما يخبر عن قوله فاعلم بقوله
 اولى على انه قد تعارض فلهذا لان في احاديثهم انه صلى الله تعالى عليه وسلم يسجد للسهو قبل السلام
 وفي احاديثنا يسجد بعد السلام في مثل هذا النصير الى قوله اولى وقد يقال ان سجوده قبل السلام اما كان نسيان
 الجواز قبل السلام لالبيان المستنون وقال بعض الشافعية والشافعي قول آخر انه يخبر ان ساء قبل السلام
 وان ساء بعده والخلاف عندنا في الاجزاء وقيل في الافضل وادعى الماوردي اتفاق الفقهاء يعني جميع
 العلماء عليه وقال صاحب الذخيرة للحنفية لو سجد قبل السلام جاز عندنا قال القدوري هذا في رواية
 الاصول قال وروى عنهم انه لا يجوز لانه اداءه قبل وقته ووجه روايته الاصول انه فعل حصل في مجتهد
 فيه فلا يحكم بفساده وهذا لو امرناه بالامادة يتكرر عليه السجود ولم يقرب به احد من لعنائه وذكر
 صاحب الهداية ان هذا الخلاف في الاولوية وذكر ابن عبد البر كاهم يقولون لو سجد قبل السلام
 فيما يجب السجود بعده او بعده فيما يجب قبله لا يضر وهو موافق لنقل الماوردي امدكور آنها وقال
 الحارمي طريق الانصاف ان نقول ما حديث الزهري الذي فيه دلالة على النسخ ففيه انقطاع فلا يقع
 معارضه للاحاديث الثابتة واما بقية الاحاديث في السجود قبل السلام وبعده قولنا وفلا فلي وان كانت
 ثابتة صحيحة ففيها نوع تعارض غير ان تقديم بعضها على بعض غير معلوم رواية صحيحة موصولة
 والاسباب حمل الاحاديث على التوسع وجواز الامر من انتهى * واما حديث ابى سعيد فان مسلما أخرجه
 مفردا به ورواه مالك مرسلان قلت قال الدارقطني القول لمن وصله قلت قال البيهقي الاصل الارسال
 * واما حديث معاوية فان النسائي أخرجه من حديث ابن عجلان عن محمد بن يوسف مولى عثمان عن
 ابيه عنه ثم قال ويوسف ليس بمشهور * واما حديث ابى هريرة فهو منسوخ * واما حديث ابن عباس فانه
 من حديث ابن اسحق عن مكحول عن كريب عن ابن عباس ورواه ابو علي الطوسي في الاحكام عن
 يعقوب بن ابراهيم حدثنا ابن علية حدثنا محمد بن اسحق حدثني مكحول ان رسول الله صلى الله تعالى
 عليه وسلم قال فذكره وقال الدارقطني رواه جاد بن سلمة عن ابن اسحق عن مكحول مرسل ورواه ابن
 علية وعبد الله بن نمير والمحاربي عن ابن اسحق عن مكحول مرسل وصله يرجع الى حسين بن عبد الله

هاتين اثنتين البتين هما الركعتان الاوليان وبين الركعتين الاخرين قوله فلما قضى صلاته
 ان يفرغ منها قواله بعد ذلك اي بعد ان سجد سجدين وهما سجدة السهو * واحتج قوم بظاهر
 هذا الحديث ان سجود السهو قبل السلام مطلقا في الزيادة والنقصان وهو الصحيح من مذهب الشافعي
 وروى ذلك عن ابى هريرة والزهرى ومكحول وربيعة ويحيى بن سعيد الانصارى والسائب القارى
 والاوزاعى والبيهق بن سعد وزعم ابو الخطاب انها رواية عن احمد بن حنبل ولهم احاديث اخرى
 في ذلك * منها ما رواه الترمذى وابن ماجه من حديث عبد الرحمن بن عوف قال سمعت النبی صلى الله
 تعالى عليه وسلم يقول اذا سجد احدكم في صلاته الحديث وفيه فليسجد سجدين قبل ان يسلم وقال الترمذى
 حديث حسن صحيح * ومنها ما رواه مسلم من حديث ابى سعيد قال رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم
 اذا شك احدكم في صلاته الحديث وفيه فليسجد سجدين من قبل ان يسلم * ومنها ما رواه النسائي
 من طريق ابن عجلان ان معاوية سها فسجد سجدين وهو جالس بعد ان اتم الصلاة وقال سمعت
 رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم يقول من نسي شيئا من صلاته فليسجد مثل هاتين السجدين * ومنها
 ما رواه ابو داود من حديث ابى هريرة المخرج عند السنة وفيه زيادة فليسجد سجدين قبل ان يسلم
 ثم ليس * ومنها ما رواه اندارقطنى من حديث ابن عباس قال رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم
 اذا شك احدكم في صلاته الحديث وفيه فاذا فرغ فليبق الا التسليم فليسجد سجدين وهو جالس ثم ليسلم
 . ومنها ما رواه ابو داود من حديث ابى عبيدة عن ابيه عن ابن مسعود عن رسول الله صلى الله
 تعالى عليه وسلم قال اذا كنت في صلاة فشككت في ثلاث اواربع وفيه وثبتت ثم سجدت سجدين
 وانت جالس قبل ان تسلم ثم تشهد ايضا ثم تسلم * وذهب ابو حنيفة واصحابه والثورى الى ان السجود
 يكون بعد السلام في الزيادة والنقص وهو مروي عن علي بن ابى طالب وسعد بن ابى وقاص وابن
 مسعود وعمار وابن الزبير وانس ابن مالك والنخعي وابن ابى ليلى والحسن البصرى واحيوا بحديث
 ذى النبين المخرج في الصحيحين وقدم فيما مضى وفيه فأتى رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم
 ما بقى من ان الصلاة ثم سجد سجدين وهو جالس بعد التسليم * واحتجوا ايضا باحدث اخرى *
 منها ما رواه الترمذى من حديث الشعبي قال صلى بنا بالمغيرة بن شعبة فنهض في الركعتين فسمع به
 القوم وسبح بهم فلما صلى بقية صلاته سلم ثم سجد سجدة السهو وهو جالس ثم حدثهم ان رسول الله
 صلى الله تعالى عليه وسلم فعل بهم مثل الذي فعل * ومنها ما رواه مسلم من حديث عمران بن حصين
 ان رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم صلى العصر فسلم في ثلاث ركعات فقام رجل يقال له
 انخر باق فذكر له صنعته فقال اصدق هذا قالوا نعم فصلى ركعة ثم سلم ثم سجد سجدين ثم سلم * ومنها
 ما رواه الطبراني من حديث محمد بن صالح بن علي بن عبد الله بن عباس قال صليت خلف انس بن
 مالك صلاة فيها فسجد بعد السلام ثم التفت اليها وقال اما اني لم اصنع الا كما رأيت رسول الله
 صلى الله تعالى عليه وسلم يصنع * ومنها ما رواه ابن سعد في الطبقات عن عطاء بن ابى رباح قال
 صليت مع عبد الله بن الزبير المغرب فسلم في الركعتين ثم قام يسجد به القوم فصلى بهم الركعة ثم سلم ثم
 سجد سجدين قال فأتيت ابن عباس من فوري فأخبرته فقال لله ابوك مامط عن سنة رسول الله
 صلى الله تعالى عليه وسلم * ومنها ما رواه ابن خزيمة في صحيحه من حديث عبد الله بن جعفر ان رسول الله
 صلى الله تعالى عليه وسلم قال من شك في صلاته فليسجد سجدين بعد ما يسلم * ومنها ما رواه ابو داود

كالغرض سواء قال ابن سيرين وقتادة لا يجوز في المطوع وهو قول غريب ضعيف ناشئ عن الحكم السامع
 في ان متابعة الامام عند القيام من هذا الجلوس واجب ام لا فذكر في توضيح انه واجب وقد وقع
 كذلك في الحديث ويجوز ان يكونوا علموا حكم هذه الحادثة اولاً ويعرفوا فاجابوا عن انهم انهم كانوا
 نعم اختلفوا فيمن قام من اثنتين ساهيا هل يرجع الى الجلوس فقالت ضحمة بهذا الحديث ان من استتم
 قائماً واستقل من الارض فلا يرجع وليض في صلاته وانما يستوي قائماً جلوس وروى ذلك عن
 علقمة وقتادة وعبد الرحمن بن ابي ليلى وهو قول الاوزاعي وابن القاسم في المدونة والشافعي وقالت
 طائفة اذا فارقت اليه الارض وان لم يعتدل فلا يرجع ويتأدى ويسجد قبل اسلامه وروى ابن القاسم
 عن مالك في المجموعة وقائط طائفة يقعدون ان كان استتم قائماً روى ذلك عن ابنه عن ابن شيرين النخعي
 والحسن البصري الا ان النخعي قال يجلس ما لم يستتم القراءة وقتل حسن ما لم يركع وقد روى عن
 عمرو بن مسعود ومعاوية وسعيد المغيرة بن شعبة وعقبة بن عامر رضى الله تعالى عنهم انهم قاموا من
 اثنتين فلما ذكروا بعد القيام لم يجلسوا وقالوا ان النبي صلى الله تعالى عليه وسيد كان يفعل ذلك وفي
 قول اكثر العلماء ان من رجع الى الجلوس بعد قيامه من اثنتين انه لا يفسد صلاته الا ما روى ابن زيد
 عن سحنون انه قال افسد الصلاة رجوعه والصواب قول الجماعة رحمهم الله الحكم الثامن فيمن سها
 في سجدة السهو لاسهو عليه قاله النخعي والحكم وحده والغيرة وابن ابي ليلى والحسن الحكم
 التاسع ان سجود السهو واجب عنداني حنيفة لوجود الامر به في غير حديث قوله صلى الله تعالى
 عليه وسلم في حديث ابي هريرة التفق عليه فاذا وجد ذلك احكم فليسجد سجدتين وذهب الشافعي
 الى ان سجود السهو سنة يجوز تركه والحديث حجة عليه وقال ابن سبرة في رجل نسي سجدتين في السهو
 حتى يخرج من المسجد قال بعيد الصلاة فان قلت روى الطبراني عن حديث ابن عمر ان النبي صلى الله
 تعالى عليه وسلم لم يسجد يوم ذي اليتين قلت في اسناده عبد الله بن عمر امرى وهو محتج في الاحتجاج
 به ولئن سلمنا صحته فانه لا يقاوم حديث ابي هريرة فافهم رحمهم الله حديثنا عبد الله بن يوسف قال
 اخبرنا مالك عن ابن شهاب عن الازهر عن عبد الله بن مسعود انه قال صلى لنا رسول الله صلى الله تعالى
 عليه وسلم ركعتين من بعض الصلوات ثم قام فلم يجلس فقام الناس معه فلما قضى صلاته ونظروا
 تسليمه كبر قبل التسليم فوجد سجدتين وهو جالس ثم سلمه رحمهم الله شئ مطابقته للترجمة في قوله
 صلى لنا رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم ركعتين من بعض الصلوات ثم قام وهذا الحديث نحو
 الحديث الاول غير ان مالكا يروى عن يحيى بن سعيد فيه وههنا يروى عن ابن شهاب وهو مخدب
 مسلم الزهري وفيه زيادة وفي اكثر النسخ هذا الحديث مذكور قبل الحديث الاول قوله من بعض
 الصلوات بين ذلك في الحديث السابق انها صلاة الظهر قوائيم ثم قام الى الثالثة وزار الضحاك
 ابن عثمان عن الاعرج فسجوا به فضى حتى فرغ من صلاته اخرج ابن خزيمة قوله فلما قضى
 صلاته اى لما فرغ منها وليس المراد منه القضاء الذي يقابل الاداء قوله ونظرنا تسليمه اى انتظرنا و
 رواية شعيب وانتظر الناس تسليمه قوله وهو جالس جلة اسمية وقعت حالاً من الضمير الذى في سجد
 قوائيم ثم سلم زاد في رواية يحيى بن سعيد ثم سلم بعد ذلك وسأني في رواية الليث وسجد هما الناس
 معه مكان مانس من الجلوس رحمهم الله ويستفاد منه اشياء رحمهم الله الاول ان قوله فلما قضى صلاته دلالة
 على ان السلام ليس من الصلاة حتى لو احدث بعد ان جلس وقبل ان يسلم تمت صلاته وهو مذهب

واسمعي بن مسلم وكلاهما صعيقان واما حديث ابن مسعود فان ابا عبيدة رواه عن أبيه ولم يسمع منه وبقيت
هنا احكام اخرى الاول ان في محل سجدة السهو خمسة اقوال القولان للحنفية والشافعية ذكرناهما
والثالث مذهب المالكية قال عندهم ان كان اللفظان قبل السلام وان كان للزيادة فبعد السلام وهو
قول للشافعية والرابع مذهب الحنابلة انه يسجد قبل السلام في المواضع التي يسجد فيها رسول الله
صلى الله عليه وسلم وبعد السلام في المواضع التي يسجد فيها بعد السلام وما كان من السجود في غير تلك
المواضع يسجد له ابدأ قبل السلام والخامس مذهب الطاهرية انه لا يسجد للسهو الا في المواضع التي
يسجد فيها رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم فقط وغير ذلك ان كان فرضا اتي به وان كان ندبا فليس
عليه شيء والمواضع التي يسجد فيها رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم خمسة * احدها قائم من ثنتين
على ما جاء به في حديث ابن بكينة * والثاني سلم من ثنتين كجاء في حديث ذي الديدن * والثالث سلم من ثلاث
كجاء به في حديث عمران بن حصين * والرابع انه صلى خمساً كجاء في حديث عبد الله بن مسعود رضي الله
تعالى عنه * والخامس السجود على الشك كجاء في حديث ابي سعيد الخدري * الحكم الثاني ان في الحديث
دلالة على سنة التشهد الاول والجلوس له اذ لو كانا واجبين لما جبر بالسجود كالركوع وغيره وبه قال
مالك والشافعية وابو حنيفة كذا نقل صاحب التوضيح عن ابي حنيفة فان كان مراده من السنة السنة المؤكدة
يصح النقل عنه لان السنة المؤكدة في قوة الواجب وفي المحيط قال الكرخي والطحاوي وبعض المتأخرين
القعدة لا ولي واجبة وقرائة تشهد فيها سنة عند بعض المشايخ وهو الاقيس وعند بعضهم واجبة وهو
الاصح وقرائة التشهد في القعدة الاخيرة واجبة بالاتفاق * الحكم الثالث ان التكبير متروك لسجود السهو
بالاجماع وفي التوضيح مذهبنا ان تكبير الصلوات كلها سنة غير تكبيرة الاحرام فهو ركن وهو قول
الجمهور وابو حنيفة يسمى تكبيرة الاحرام واجبة وفي رواية عن احمد والظاهرية ان كلها واجبة
قلت مذهب ابي حنيفة ان تكبيرة الاحرام فرض ونحن نفرق بين الفرض والواجب ولكنه شرط
اوركن فعدنا شرط وعند الشافعية ركن كما عرف في موضعه * الحكم الرابع في انه هل يشهد في
سجود السهو ام لا فعندنا يشهد وعند الشافعية في الصحيح لا يشهد كافي سجود التلاوة والجلادة
وقال ابن قدامة ان كان قبل السلام يسلم عقيب التكبير وان كان بعده يشهد ويسلم قال ابن مسعود
وقتادة والنخعي والحكم وحاد والثوري والاوزاعي والشافعية وعن النخعي يشهد ولا يسلم وعن
انس والشعبي والحنبل وعطاء ليس فيها تشهد ولا تسليم وعن سعد بن ابى وقاص وعمار وابن ابى
ليلى وابن سيرين وابن المنذر فيها تسليم بغير تشهد وقال ابن المنذر التسليم فيها ثابت من غير وجه
وفي ثبوت التشهد منه نظر وقال ابو عمر لا يحفظه مرفوعاً من وجه صحيح وعن عطاء ان شاء يشهد
ويسلم وان شاء لم يفعل قلت عندنا يسلم ثنتين وبه قال الثوري واحمد ويسلم عن يمينه وشماله وفي المحيط
ينبغي ان يسلم واحدة عن يمينه وهو قول الكرخي وبه قال النخعي كالجلادة وفي البدائع يسلم تلقا وجهه
في صفة السلام فهما روايتان عن مالك * الحكم الخامس في انه لا يكرر السجود فانه عليه الصلاة
والسلام لما ترك التشهد الاول والجلوس له اكتفى بسجدة واحدة وهو قول اكثر اهل العلم وعن الاوزاعي
اذا سها عن شيئين مختلفين يكرر ويسجد اربعا وقال ابن ابى ليلى يكرر السجود بكرر السهو
وقال ابن ابى حازم وعبد العزيز بن ابى سلمة اذا كان عليه سهوان في صلاة واحدة منه ما يسجد به قبل السلام
ومنه ما يسجد له بعد السلام فليقلعهما * الحكم السادس في ان سجود السهو في التطوع

عليه وسلم خسا فقلنا يا رسول الله ازيد في الصلاة قال وماذا قالوا صليت خسا قال انما انا بشر
مثلكم اذكر كذا تدكرون وانسى كاتسون ثم سجد سجدتي السهو وفي لفظه صلى رسول الله صلى الله
تعالى عليه وسلم فزاد او نقص قال ابراهيم والوهم متى فقبل يا رسول الله ازيد في الصلاة شيء فقال
انما انا بشر مثلكم انسى كاتسون فاذا انسى احكم فليسجد سجدتين وهو جالس ثم تحول رسول الله
صلى الله تعالى عليه وسلم فسجد سجدتين وفي لفظه ان النبي صلى الله تعالى عليه وسلم سجد سجدتي
السهو بعد السلام والكلام وفي لفظه قال صلينا مع رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم فمما زاد
او نقص قال ابراهيم وايم الله ما جاء ذلك الامن قبلي قال قلنا يا رسول الله احدث في الصلاة شيء قال
لا قال قلنا الذي صنع فقال اذا زاد الرجل او نقص فليسجد سجدتين قال ثم سجد سجدتين وفي لفظه
داود قال صلى رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم الظهر خسا والباقي نحو لفظ البخاري وفي لفظه
قال عبد الله صلى رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم قال ابراهيم فلا ادري ازاد ام نقص فلما سجد
يا رسول الله احدث في الصلاة شيء قال وماذا قالوا صليت كذا وكذا قلنا فاني رجيه واستقبل
القبلة فسجد بهم سجدتين ثم سلم فلما انقضى اقبل علينا بوجهه فقال انه لو احدث في الصلاة شيء انما تكلم به
ولكن انما انا بشر انسى كاتسون فاذا نسيت فذكروني واذا شك احكم في صلاته فليتحرك الصواب
فلينم عليه ثم ليسلم ثم يسجد سجدتين وفي لفظه فاذا انسى احكم فليسجد سجدتين ثم تحول فسجد سجدتين
وفي لفظه قال عبد الله صلى رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم خسا فلما انقضى توشوش القوم بينهم
فقال ماشاكم قالوا يا رسول الله هل زيد في الصلاة قال لا قالوا فانك قد صليت خسا فانقضى فسجد سجدتين
ثم سلم قال انما انا بشر مثلكم انسى كاتسون ولفظ الترمذي ان النبي صلى الله تعالى عليه وسلم صلى
الظهر خسا فقبل له ازيد في الصلاة فسجد سجدتين بعد ما ساء وفي لفظه سجد سجدتين بعد الكلام
ولفظ النسائي قال عبد الله صلى رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم فزاد او نقص فقبل يا رسول الله هل حدث
في الصلاة شيء قال لو حدث في الصلاة شيء انما تكلم به ولكني انما انا بشر مثلكم انسى كاتسون فيكم
ما شك في صلاته فليحضر اخرى ذلك الى الصواب فليتم عليه ثم ليسر ويسجد سجدتين وفي لفظه
صلى رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم فزاد فيها او نقص فلما يسى الله هل حدث في الصلاة
شيء قال وماذا قال فذكرنا له الذي فعل قلنا رجله فاستقبل القبلة فسجد سجدتي السهو ثم اقبل علينا
بوجهه فقال لو حدث في الصلاة شيء انما تكلم به ثم قال انما انا بشر انسى كاتسون فايكم انسى في
صلاة شيئا فليتحرك الذي يرى انه هو صواب ثم يسلم ثم يسجد سجدتي السهو وفي لفظه اذا اوهم احكم
في صلاته فليتحرك اقرب ذلك من الصواب ثم ليتيم عليه ثم يسجد سجدتين ولفظ ابن ماجه قال عبد الله
صلى رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم صلاة لا ادري ازاد او نقص فسال فحدها قلنا فاني رجله
واستقبل القبلة وسجد سجدتين ثم سلم ثم اقبل علينا بوجهه فقال لو حدث في الصلاة شيء انما تكلم به
وانما انا بشر انسى كاتسون فاذا نسيت فذكروني وايكم ماشك في الصلاة فليتحرك اقرب ذلك من
الصواب فيتم عليه ويسجد سجدتين وقد استقصينا الكلام في هذا في باب التوجه نحو القبلة وقد كرمناه
قول صلى الظهر خسا اي خمس ركعات فهذا جزم بان الذي صلى كان خسا وقد مر في باب التوجه
الى القبلة في رواية منصور عن ابراهيم وفيه قال ابراهيم لا ادري زاد او نقص قوله قبله اي
رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم قوله ازيد الهمة فيه للاستفهام على سبيل الاستخبار قوله

ابن حنيفة وقال بعضهم وتعب بان السلام لما كان التحليل من الصلاة كان المصلي اذا انتهى اليه كن
 فرغ من صلاته ويدل على ذلك قوله في رواية ابن ماجه من طريق جماعة من القات عن يحيى بن سعيد
 عن الاصم ج حتى اذا فرغ من الصلاة الا ان يسلم فدل ان بعض الرواة حذف الاستثناء لوضوحه والزيادة
 من الحفاظ مقبولة انتهى قلت اصحابنا ما اكنفوا بهذا في عدم فرضية السلام حتى يذكر هذا القائل
 التعقب بل احيوا ايضا بحديث عبد الله بن مسعود ان نبي الله صلى الله تعالى عليه وسلم اخذ بيده فعلمه
 التشهد وفي آخره اذا قلت هذا او قضيت هذا فقد قضيت صلاتك ان شئت ان تقوم وان شئت ان تقعد فاقعد
 روى ابو داود واحمد في مسنده وابن حبان في صحيحه واسحق في مسنده وهذا ينافي فرضية السلام
 في الصلاة لانه صلى الله تعالى عليه وسلم خير المصلي بعد القعود بقوله ان شئت الى آخره وهم تمسكوا
 بقوله صلى الله تعالى عليه وسلم تحريمها التكبير وتحليلها التسليم ومعناه لا يخرج من الصلاة الا به ونحن
 نمنع اثبات الفرضية بخبر الواحد على ان مدار هذا الحديث على عبد الله بن محمد بن عقيل وعلى ابي سفيان
 من طريق ابن شهاب وكلاهما ضعيفان والعجب من هذا القائل انه يجوز لراوي حذف شيء من الحديث
 لوضوحه وكيف يجوز التصرف في كلام النبي صلى الله تعالى عليه وسلم بالزيادة والقصان ولا سيما
 في باب الاحكام الثاني فيه الدلالة على مشروعية سجدة السهو وان المشروع سجدة واحدة فلو اقتصر
 على سجدة واحدة ساهيا او عامدا ليس عليه شيء وذكر بعضهم انه لو تركها عامدا بطلت صلاته
 لانه تعمد الاثبات بسجدة زائدة ليست مشروعة قلت كيف تبطل الصلاة اذا زاد فيها شيء من جنسها
 الثالث فيه ان سجدة السهو قبل السلام وقد ذكرنا الخلاف فيه مع جمعه فيما مضى من اربع فيه ان المأموم
 يسجد مع الامام بسجدة السهو اذ سها الامام وان سها المأموم لم ينزله ولا الامام وفي مبسوط ابى اليسر
 ويسجد المسوق مع الامام بسهو سواء دركه في القعدة او في وسط الصلاة بالخامس فيه ان السهو والنسيان
 جائزان على اثني عشر عليهم الصلاة والسلام فيما طريقه التشريع السادس فيه ان محل سجدة السهو آخر
 الصلاة **ص ١** باب اذا صلى خمسا **ش ١** اي هذا باب يذكر فيه اذا صلى المصلي اربعين
 خمس ركعات و اشار بهذا الى التفرقة بين ما اذا كان السهو بالنقصان وبين ما اذا كان بالزيادة في الباب
 الاول كان السهو قبل السلام وفي هذا بعد السلام والى التفرقة ذهب مالك كما ذكرناه **ص ٢**
 حدسا ابو الوليد قال حدسا شعبة عن الحكم عن ابراهيم عن علقمة عن عبد الله ان رسول الله صلى الله
 تعالى عليه وسلم صلى الظهر خمسا فقبل له ازيد في الصلاة قال وماذا قالوا صليت خمسا فوجد
 سجدة بن بعد ما سلم **ش ٢** مطابقتها للترجمة ظاهرة ومضى هذا الحديث بعينه في باب
 ما جاء في القبلة فانه اخرجه هناك عن مسدد عن يحيى عن شعبة عن الحكم الى آخره وهنا عن ابى الوليد
 هشام بن عبد الملك عن شعبة بن الجراح عن الحكم بفختين بن عتبة عن ابراهيم بن يزيد النخعي عن علقمة
 ابن قيس عن عبد الله بن مسعود رضى الله تعالى عنه والتفاوت بينهما يسير سندوا ومثاقا اعتبر بذلك بالنظر
 واخرجه ايضا في باب التوجه نحو القبلة بأطول منه عن عثمان عن جرير عن منصور عن ابراهيم عن
 علقمة قال قال عبد الله صلى النبي صلى الله تعالى عليه وسلم الى آخره وقد ذكرنا هناك ان حديث عثمان اخرجه
 مسلم وابوداود والنسائي وابن ماجه وحديث ابى الوليد اخرجه مسلم وابوداود والترمذي والنسائي
 وابن ماجه **ص ٣** فلفظ مسلم ان النبي صلى الله تعالى عليه وسلم صلى الظهر خمسا فلما سلم قبل ازيد في
 الصلاة قال وماذا قالوا صليت خمسا فسجد سجدة بن وفي لفظ له صلى بنا رسول الله صلى الله تعالى

وما ذاك اي وما سؤا لكم عن الزيادة في الصلاة قوله فبمسجد سجدتين اي للسهو قوله بعد ما سلم
 كلمة ما مصدرية اي بعد سلام الصلاة ذكر ما استفاد منه * هذا الحديث حجة لابي حنيفة واصحابه
 ان يسجدت السهو بعد السلام وان كانت للزيادة وقال بعضهم وتعقب بأنه لم يعلم بزيادة الركعة الا بعد
 السلام حين سألوه هل زيد في الصلاة وقد اتفق العلماء في هذه الصورة على ان يسجد السهو بعد السلام
 لتعذره قبله لعدم علمه بالسهو وورد بانه وقع في حديث ابن مسعود هذا في لفظ مسلم في الزيادة انه امر
 بالتسليم وانسلام ثم يسجدت السهو وهو قوله ادا شك احدكم في صلاته فليتجر الصواب فليتم عليه
 ثم ليس ثم يسجد سجدتين والشك بالسهو غير العلم به وعورض بأنه معارض بحديث ابي سعيد عند
 مسلم ولفظه ادا شك احدكم في صلاته فايدركم صلى فليطرح الشك ولين على ما استيقن ثم يسجد
 سجدتين قبل ان يسلم واجيب بان التعارض اذا كان بين القولين يصار الى جانب الفعل لسلامته عن
 المعارض واذا كان بين القول والفعل يصار الى جانب القول لقوته او يقال كان ذلك منه صلى الله
 تعالى عليه وسلم لبيان الجواز والتوسع في الامرين وقال ابن خزيمة لاجبة للعراقيين في حديث ابن مسعود
 لانهم خالفوه فقالوا ان مجلس الصلوة في الرابعة مقدار التشهد يضاف الى الخامسة سادسة ثم سلم ويسجد للسهو
 وان لم يجلس في الرابعة لم يصح صلاته ولم يقل في حديث ابن مسعود اضافة سادسة ولا إعادة ولا بد من
 احدهما عندهم ويحرم على العالم ان يخاف السنة بعد علمه بما قلت لانهم خالفوه فلو وقف هذا
 المعترض على مدارك هذه الصورة لما قال ذلك المدرك الاول ان القعدة الاخيرة فرض عندهم فلو ترك
 شخص فرضا من فروض الصلاة تبطل صلاته في المدرك الثاني انه حين قام الى السادسة بعد التقعود
 صار شارعا في صلاة اخرى بناء على التحريمة الاولى لانها شرط عندهم وليس بركن المدرك الثالث
 ان الصلاة بركعة واحدة منه عندهم كانت ذلك في موضعه فاذا كان كذلك فالضرورة ان اضافة
 ركعة اخرى اليها يخرج عن البتير في المدرك الرابع ان التسليم في آخر الصلاة غير فرض عندهم
 فتركه لا تبطل صلاته فاذا وقف احد على هذه المدارك لا يصدر منه هذا الاعتراض ويحرم عليه
 ان ينسب احدا الى مخالفة السنة بعد العلم بها وقال النووي في قوله ازيد في الصلاة دليل لمذهب
 مالك والشافعي واجد والجمهور من السلف والخلف ان من زاد في صلاته ركعة ناسيا لم تبطل صلاته
 بل ان عم بعد السلام فقد مضت صلاته صحيحة ويسجد للسهو ويسلم وقال ابو حنيفة اذا زاد ركعة
 ساهيا بطلت صلاته ونزله عادتها وقال ايضا ان كان تسجد في الرابعة ثم زاد خامسة اضاف اليها
 سادسة تشفعها وان لم يكن تشهد بطلت صلاته وهذا الحديث رد عليه وهو جلة للجمهور قلت لانسلم
 صحة النقل عن ابي حنيفة بطلان صلاته اذا زاد ركعة سادسة ساهيا والظاهر من حال النبي صلى الله
 تعالى عليه وسلم انه قد عم على الرابعة لان جل فعله على الصواب احسن من جله على غيره وهو اللائق
 بحاله على ان المذكور فيه صلى الله عليه وسلم في الظاهر خسا والظاهر اسم للصلاة الممهودة في وقتها بجميع اركانها
 فان قلت لم يرجع النبي صلى الله تعالى عليه وسلم من الخامسة ولم يشفعها قلت لا يصح لنا ذلك لاننا لانزله
 بضم الركعة السادسة على طريق الوجوب حتى قال صاحب الهداية ولو لم يضم لاشئ عليه لانه
 مفلتون وقال صاحب البدائع والاولى ان يضيف اليها ركعة اخرى ليصير نفل الا في العصر
 ص باب * اذا سلم في ركعتين او في ثلاث سجد سجدتين مثل سجود الصلاة او اطول
 ش اي هذا باب يذكر فيه اذا سلم المصلي في ركعتين وكل في معنى من او معنى على قوله

ابراهيم سمعت اباسفة عن ابن هريزة حديثه
 سمع محمد بن سنان بن ميثم بن عمار بن حبيب بن
 من ترجمة هذا كتاب في البساتين الذي فيه وكذا
 للسلام من ثلاث قوائم
 قوله انقصت ويروى نقصت بدون همزة
 لازما ويجوز ضمها على ان يكون متعديا وقوله يا رسول الله جلة معترضة بين المتأخر والخبر
 قوله احق ما يقول يجوز في اعرابه وجهان احدهما ان يكون نعتا حق مبتدأ دخلت عليه
 همزة الاستفهام وقوله مايقول سادسنا والخبر وان آخر ان يكون الحق خبرا وصديقا مستد
 قوله آخرين ويروى اخراوين على خلاف اقيس وقال الكرماني من ثبوت آية بنى الصلوة
 على الركعتين وقد مضى بالكلام قلت كان ساهيا لانه كان يظن انه جرح الصلوة قلت في هذا
 اختلاف العلماء فذهب مالك والشافعي والحنابلة والحنفي الى ان ركعة تقوم في الصلوة لانه
 لاصلاح الصلوة مباح وكذا الكلام من الامام لاجل السهو لا لتقصدها وقال ابو يعرب ذهب
 الشافعي واصحابه الى ان الكلام والسلام ساهيا في الصلوة لا يفسدها كقول مالك واصحابه سواء
 وانما الخلاف بينهما ان مالكا يقول لا يفسد الصلوة تعمد الكلام فيها اذا كان في اصلاحها وهو قول
 ربيعة وابن القاسم الاماروي عنه في المفرد وهو قول احمد وقف عياض وقد اختلف قول مالك
 واصحابه في تعمد الكلام لاصلاح الصلوة من الامام وما روى مع ذلك نائمة ابو حنيفة راى شافعي
 واحمد واهل الظاهر وجعلوه مقصدا للصلوة الان احمد اباح ذلك للامام وحده ومروى ابو
 حنيفة بين العمد والسهو فان كانت كيف تكلم ذوالنيتين والتوبة وحده في الصلوة قلت اجاب
 النووي بوجهين احدهما انهم لم يكونوا على يقين من الامة في الصلوة لانهم راى مجزئين نسخ
 الصلوة من اربع الى ركعتين والآخر ان هذا كان خطأ لا صلى الله تعالى عليه وسلم وحده
 وذلك لا يبطل عدنا ولا عند غيرنا وفي رواية لابن داود ماسند صحيح ان الجماعة اربعة راى
 اشاروا ثم فعلى هذه الرواية لم يتكلموا قلت الكلام والخروج من المسجد ونحو ذلك كرهه لا يسمع
 حتى لو فعل احد ملها في هذا اليوم بطلت صلاته والدليل عليه ما رواه الطحاوي ان عمر بن
 الخطاب رضى الله تعالى عنه كان مع انسى صلى الله تعالى عليه وسلم يوم ذى اليندين ثم حدث به
 تلك الحادثة بعد ان صلى الله تعالى عليه وسلم فعمل فيها بخلاف ما عمل صلى الله تعالى عليه
 وسلم يومئذ ولم ينكر عليه احد من حضر فعلمه من الحكمة بذلك لا يصح ان يكون منه ونحوه
 الابعاد وقوفهم على نسخ ما كان منه صلى الله تعالى عليه وسلم يوم ذى اليندين صحيح من باب
 من لم يشهد في مسجدتي السهو شى
 مسجد مسجدتين للسهو فقط ولا يشهد وقال بعضهم اى اذا مسجد هما بعد السلام من الصلوة واما
 قبل السلام فالجمهور على انه لا يبعد التشهد قلت لم ينكر البخارى الى هذا التفصيل اصلا
 لافى الترجمة ولا فى الذى ذكره فى الباب وانما اراد بهذه الترجمة لاشارة الى بيان من لا يرى
 التشهد في مسجدتي السهو وهو مذهب سعد وعمر بن سيرين وابن ابي ليلى فانهم قالوا
 من عليه السهو يسجد ويسلم ولا يشهد وقال انسى والحسن وعطاء وطاوس ليس في مسجدتي

ثم انصرف فذكره ذو اسمائين فقال يا رسول الله انقصت الصلاة ام نسيت فقال لم تنقص الصلاة ولم انس قال بلى والذي يبعثك بالحق قال رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم اصدق ذواليدنين
 ة او انهم فضلى بالناس ركعتين وهذا ايضا سند صحيح على شرط مسلم واخرج نحوه الطحاوى عن ربيع
 المؤذن عن شبيب بن الميثب عن الميثب عن يزيد بن ابي حبيب الى آخره فثبت ان الزهري لم يهمل ولا يلزم من عدم
 تخريج ذلك فى صحيحين عدم صحته فثبت ان ذا اليدنين وذا الشمالين واحد والمحب من هذا القائل
 نه مع اطلاعه على ما رواه النسائي من هذا كيف اعتمد على قول من نسب الزهري الى الوهم ولكن
 ارجحية العصبية فعمل الرجل على اكثر من هذا وقال هذا القائل ايضا وقد جوز بعض الأئمة
 ان تكون القصة لكل من ذى الشمين وذى اليدنين وان باهريرة روى الحديدين فارسل احدهما هو
 قصة ذى الشمالين وساعد الاخر وهو قصة ذى اليدنين وهذا محتمل فى طريق الجمع قلت هذا
 يحتاج الى دليل صحيح وجعل الواحد اثنين خلاف الاصل وقد يلقب الرجل بلقبين واكثر وقال
 ايضا ويدفع الجواز الذى ارتكبه الطحاوى ما رواه مسلم واحد وغيرهما من طريق يحيى بن ابي كثير
 عن ابي سلمة فى هذا الحديث عن ابي هريرة بلفظ ينما انا صلى مع رسول الله صلى الله تعالى عليه
 وسلم صلاة الظهر سلم رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم من ركعتين فقام رجل من بنى سليم واقتصر
 الحديث قلت هذا الحديث رواه مسلم خمس طرق فلفظه من طريقين صلى بنا وفى طريق صلى
 لنا وفى طريق ان رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم صلى ركعتين وفى طريق ينما انا صلى وفى ثلاث
 طرق الصحيح بلفظ ذى اليدنين وفى الطريقين بلفظ رجل من بنى سليم وفى الطريق الاول احدى
 صلاتى العشى اما الظهر او العصر بالشك وفى الثانى احدى صلاتى العشى من غير ذكر الظهر والعصر
 بدون اليقين وفى الثالث صلاة العصر بالجزم وفى الرابع والخامس صلاة الظهر بالجزم فهذا كله
 يدل على اختلاف القضية والا يكون فيها اشكال فاذا كان الامر كذلك فمحتمل ان يكون الرجل
 المذكور الذى نص عليه انه من بنى سليم غير ذى اليدنين وان يكون قضيته غير قضية ذى اليدنين
 وان باهريرة شاهد هذا حتى اخبر عن ذلك بقوله ينما انا صلى وكون ذى اليدنين من بنى سليم على
 قول من يدعى ذلك لا يستلزم ان لا يكون غيره من بنى سليم وقال هذا القائل ايضا والظاهر ان الاختلاف
 فيه اى فى المذكور من احدى صلاتى العشى والعصر والظهر من الرواة وابعده من قال يحمل على
 ان القضية وقعت مرتين قلت الحمل على التعدد اولى من نسبة الرواة الى الشك فان قلت روى
 النسائي من طريق ابن عون عن ابن سيرين ان الشك فيه من ابي هريرة ولفظه صلى الى صلى الله تعالى
 عليه وسلم احدى صلاتى العشى قال ولكنى نسيت فالظاهر ان باهريرة رواه كثيرا على الشك
 كان ربما غلب على ظنه انها الظهر فجزم بها وتارة غلب على ظنه انها العصر فجزم قلت ليس
 فى الذى رواه النسائي من الطريق المذكور شك وانما صرح ابو هريرة بانه نسي والنسيان غير
 الشك وقوله فالظاهر الى آخره غير ظاهر فلا دليل على ظهوره من نفس المتن ولا من الخارج يعرف
 هذا بالتأمل قوله فلم يعنى على آخر الركعتين وزاد ابو داود من طريق معاذ عن شعبة فى الركعتين
 قوله قال سعد يعنى سعد بن ابراهيم المذكور فى سند الحديث وهو بالاسناد المذكور واخرجه ابن
 ابي شيبة عن غندر عن شعبة عن سعد فذكره وقال ابو نعيم رواه يعنى البخارى عن آدم عن شعبة وزاد
 قال سعد ورأيت عروة الى آخره واورده الاسمعيلى من طريق معاذ ويحيى عن شعبة حدثنا سعد بن

سجدتين ثم تشهد ثم سلم واخرجه الترمذي وحدث حديث ثانياً في شرحه في باب
الحاكم وقال صحيح على شرط الشيخين واخرجه ابن حبان في مسنده
السهو ش **اي** هذا باب يذكر فيه ان الساهي في صلاته يكبر في سجدة لسبب وفي بعض النسخ
باب من يكبر في سجدة السهو فيجوز العبد على الاكتفاء بتكبير المعبود وبذلك يشهد عالم الاحاديث
وحكي القرطبي ان قول مالك مختلف في وجوب تسلا بعد سجدة لسبب قال وماتحت منه بماله
لأبائه من تكبيرة احرام قال ويؤيده ما رواه ابو داود من طريق حماد بن زيد عن هشام بن حسان عن
ابن سيرين في حديث الباب مرفوع وكبر تكبيرة واحدة وسهو وسهو ما يدل على تكبيرتين احداهما تكبيرة
الاحرام والاخرى تكبيرة السجدة ولكن شار ابو داود في شذوذ هذه الرواية حيث قال وروى
ابو داود ولم يقل احد فذكر تكبير كبر الاجاد بن زيد **سنة** من حديث حماد بن زيد عن هشام بن حسان
ابن ابراهيم عن محمد بن ابي هريرة رضي الله تعالى عنه قال صلى الله تعالى علي النبي صلى الله تعالى علي رسوله احسب صلاة
العشي قال محمد واكبر غلى العصر ركعتين ثم سجد ثم قال في خشدة في مقدم السجدة فوضع يده في
وفيهما ابوبكر وعمر رضي الله تعالى عنهما فهايا ان يكلماه وخرج سرعان الناس فقلوا قصرت
الصلاة ورجل يدعو النبي صلى الله تعالى عليه وسلم ذا البدن فقال انيت ام قصرت الصلاة فقال
لم انس ولم تقصر قال بل قد نسيت فصلى ركعتين ثم كبر فسجد مثل سجوده او اصول ثم رفع رأسه فكبر
ثم وضع رأسه فكبر فسجد مثل سجوده او طول ثم رفع رأسه فكبر ش **سنة** من حديث حماد بن زيد عن هشام بن حسان
ابن سيرين عن ابي هريرة في زيادة هوان ابن سيرين والاسناد كله بصريون وقصص الحديث
في باب تشييك الاصابع في المسجد وغيره فاندخرجه هناك عن اسحق عن ابن شبيب عن ابن عوف عن
ابن سيرين عن ابي هريرة الى آخره وهناك بعض زيادة اثم عبد الرحمن اليه تركبنا هناك بضاعتي
ما يحتاج اليه من الاشياء المتعلقة به قوله قال محمد بن سيرين قوله في مقدم السجدة ش **سنة** من حديث حماد بن زيد
المنفوحة الى في جهة القبلة وفي رواية ابن عوف فقام الى خشدة معروض في المسجد اي موضوعة
بالعرض وفي رواية مسلم من طريق ابن عيينة عن ابي يوسف عن ابي جهم عن ابي ثعلبة عن ابي جهم عن ابي
قوله فهايا ان يكلماه وفي رواية ابن عوف فهايا بزيادة الضمير والمعنى انما عذب عبيد احقوا اني
صلى الله تعالى عليه وسلم وتعظيمه عن الاعتراض عليه قوله سرعان الناس بهبالات المنفوحة اي
اخفاؤهم والمستجلون منهم واولئهم ويلزم الاعراب نونه في كل وجه وهذا الوجد هو
الصواب الذي قاله الجمهور من اهل الحديث والامة وهكذا ضبطه المتقنون وقال ابن الاثير
السرعان بفتح السين والراء اوائل الناس الذين يتسارعون الى الشيء ويقبلون عليه بسرعة ويجوز
تسكين الراء قلت وكذا نقل القاضي عن بعضهم قال وضبطه الاصلي في البخاري بضم السين واسكان
الراء ووجهه انه جمع سريع وكثير وقفران وكثير ومن قال سرعان بكسر السين فهو خطأ
وقيل يقال ايضا بكسر السين وسكون الراء وهو جمع سريع كرعيل وعلان واما قولهم سرعان فاعل
فيه ثلاث لغات الضم والكسر والفتح مع اسكان الراء والنون مفتوحة ابدا قوله اقصرت
الصلاة بجملة الاستفهام وفي رواية ابن عوف بخذفها وقصرت على صيغة المجهول ويروى على بناء
الفاعل قال النووي هذا اكثر قوله ورجل يدعو النبي صلى الله تعالى عليه وسلم اي يسميه
ذا البدن فان قلت ما الرفع للرجل قلت هو مبتدأ تخصص بالصفة وهو قوله يدعو النبي صلى الله

السهم تشهده ولا سلام وقال ابن مسعود والشعبي والثوري وقتادة والحكم والليث وحاد
 يشهده بنسبه وبه قال ابو حنيفة ومالك والشافعي واحمد واسحق وفي التوضيح والاصح عندنا
 لا يشهده وهو حديثه احمد بن حنبل والشافعي والاوزاعي وهنا قول رابع ان سجد قبل السلام لا يشهد
 وان سجد بعده يشهد رواه شهب عن مالك وهو قول ابن الماجشون واحمد **ص** وسلم انس
 والحسن وسليمان **ش** اي سلم انس بن مالك والحسن البصري عقيب سجدة السهو
 ولم يشهدا وهذا التعليق وصله ابن ابي شيبة وقال حدثنا ابن علية عن عبد العزيز بن صهيب ان انس
 ابن مالك قال في الركعة الثانية فسجدوا به فقام واتمهن اربعاً فلما سلم سجد سجدتين ثم اقبل على القوم
 وسجد وقال اقموا هكذا وروى ابن ابي شيبة ايضا عن ابن مهدي عن حاد بن سلمة عن قتادة عن
 الحسن وانس انهما سجدوا به بعد السلام ثم قاما ولم يسلا **ص** وقال قتادة لا يشهد
ش لانه روى عن شيخه انس والحسن انهما لم يشهدا فذهب فيه الى ما ذهب اليه وقال
 بعضهم وفيه نظر فقد رواه عبد الرزاق عن معمر بن قتادة قال يشهد في سجدة السهو ويسلم فاعل
 لافي الترجمة زائدة قست في نظره نظر بخوان ان يكون عن قتادة روايتان فاذا قيل بزيادة فيما ذكره
 البخاري فيقال ان قولنا فعلها سقطت فيما رواه عبد الرزاق وقوله ايضا قلل لافي الترجمة زائدة
 ليس كذلك فان الترجمة ليست فيها كلمة لا وانما ظنه بالزيادة في الار الذي ذكره عن قتادة **ص**
 حدثنا عبد الله بن يوسف قال اخبرنا مالك بن انس عن ايوب بن ابي نعيم السخيتاني عن محمد بن سيرين عن
 ابي هريرة ان رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم ابصر من اثنتين فقال له ذو اليمين اقصر الصلاة
 ام نسيت يا رسول الله فقال رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم اصدق ذو اليمين فقال الناس ثم
 تقام رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم فصلى اثنتين اخريين ثم سلم ثم سجد سجدتين ثم
 رفع **ش** مطابقة للترجمة ظاهرة لانه صلى الله تعالى عليه وسلم لم يشهد في هذه الصورة
 رادعي ابن المهلب انه ليس في حديث ذي اليمين تشهد ولا تسليم قبل يحتمل ذلك وجهين احدهما
 ان يكون صلى الله تعالى عليه وسلم تشهد فيها وسلم ولم يقل ذلك المحدث والثاني انه لم تشهد فيها
 ولا سلم والحق المسلمون بهاتين السجدتين من الصلاة تأكيداً لهما وقال ابن المنذر في التسليم فيما انه
 ثابت عن رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم من غير وجه وفي ثبوت التشهد عنه نظر والحديث
 قد مر في باب هل يأخذ الامام اساسك بقول الناس بعينه بهذا الاسناد والمتن باختلاف قراءته ثم
 رفع اي رفع رأسه من السجدتين ولم يشهد ولم يسلم واستشكل بعضهم في قوله فقام رسول الله
 صلى الله تعالى عليه وسلم لانه كان قائماً واجيب بان المراد بقوله فقام اي اعتدل لانه كان مستنداً الى
 الخشبة كما سيأتي ان شاء الله تعالى وقيل هو كناية عن الدخول في الصلاة **ص** حدثنا
 سليمان بن حرب قال حدثنا حاد بن سلمة بن علقمة قال قلت لمحمد بن سجدتي السهو تشهد قال ليس في
 حديث ابي هريرة **ش** مطابقة للترجمة ظاهرة وحاد هو ابن زيد وسلمة بفتح اللام
 ابن علقمة ابو بشر التيمي البصري ومحمد هو ابن سيرين وفي رواية ابي نعيم في المستخرج سألت محمد
 بن سيرين **قوله** ليس في حديث ابي هريرة يعني ليس فيه تشهد وفي رواية ابي نعيم فقال لم احفظ
 فيه عن ابي هريرة شيئاً واحب الي ان يشهد وقد ورد التشهد في حديث غيره من ذلك ما رواه ابو داود
 من رواية ابي المهلب عن عمر بن حنبل ان النبي صلى الله تعالى عليه وسلم صلى بهم فسهوا فسجد

الحسن البصري وطائفة من السلف بنوا هذا الحديث وقالوا نشك في خبره وادواته ليس عليه الاسجدتان وهو جالس على ظهر هذا الحديث وقال الشعبي والاوزاعي وجاعة كثيرة من اسندنا اذا لم يدركم صلى لزمه ان يعيد الصلاة مرة بعد اخرى ابدأ حتى يستيقن وقال بعضهم بعد ثلاث مررت فذا شك في الرابعة فلا إعادة عليه وقال مالك والشافعي واحد وآخرون متى شك في صلاته حين صلى ثلاثا او اربعاً لزمه البناء على اليقين فيجب ان يأتي برابعة ويعيد ويسجد ويسجد على ما يحدث ابن سعيد الحدرى رضى الله تعالى عنه اخرجته مسلم وابوداود والسنائي وابن ماجه بن خلف مسلم قال ابو سعيد قال رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم اذا شك احدكم في صلاته في يدركم صلى اذ لم يدر ما فيضرح ان شك ولين على ما استيقن ثم يسجد سجدة قبل ان يسأل فان صلى خمس شفعه في صلاته وان كان صلى اربعة ما لا ربيع كانتا رغباً للشيطان واذا داود اذا شك احدكم في صلاته فيبكي الشك ولين على اليقين فذا استيقن التمام سجدة سجدة فان كانت صلاته تامة كانت الركعة نافذة وسجدة وسجدة وان كانت ناقصة كانت الركعة تماماً للصلاة وكانت السجدتان مرغتين للشيطان اي مغنيتين عن سنتين ثم هو خوض من الرخصة وهو اقرب ومنه ارغم الله انفه وانما يكون ارغاماً لانه يبغض السجدة لانه ما لعن الا لمن اباه عن سجود آدم عليه الصلاة والسلام قالت الشافعية حديث ابن سعيد هذا مقسّر حديث ابن هريرة المذكور فيحتمل حديث ابن هريرة عليه وقال اصحابنا ان كان الشك عرض له اول مرة يستقبل وان كان يعرض له كثيراً بنى على اكبر رأيه لما رواه البخاري ومسلم اذا شك احدكم فليتحرك الصواب فليتم حبه وان لم يكن له رأي بنى على اليقين لقوله صلى الله تعالى عليه وسلم اذا سجد احدكم في صلاته فلم يدر واحدة صلى او اثنين فليين على واحدة فان لم يدر ثنتين صلى او واحدة فليين على ثنتين فان لم يدر ثلاث صلى او اربعاً فليين على ثلاث وليسجد سجدة قبل ان يسلم رواه الترمذي من حديث ابن عباس عن عبد الرحمن بن عوف قال سمعت النبي صلى الله تعالى عليه وسلم يقول اذا سجد احدكم الى آخره وقال حديث حسن صحيح رواه ابن ماجه ايضا ولفظه اذا سجد احدكم في صلاته فلم يدر واحدة صلى او ثنتين فليحملهوا وحده في شك في الثنتين والثلاث فليحملهوا ثنتين واذا شك في الثلاث والاربع فليحملهوا ثلثاً ثم يمتدح من صلاته حتى يكون الوهم في الزيادة ثم يسجد سجدة وسجدة وهو جالس قبل ان يسلم واخرجه الحاكم في المستدرک ولفظه فلم يدر اثلاً ما صلى اربعاً فليتم فان الزيادة خبر من القصاص وقال صحيح الاسناد ولم يخرجاه وقال الذهبي في مختصره فيه عمار بن مطر الزهاوي وقد تركوه وعمار ليس في السنن وحديث ابن هريرة هذا فيما اذا شك ثم تحرك الصواب فانه بنى على اكبر رأيه لما قلنا وتوب ابن داود يدل على هذا حيث قال باب من قال يتم على اكبر ظنه وذكر الطبري عن بعض اهل العلم انه يأخذ بأيهما احب لعدم التاريخ قال ومنهم من رجح حديث ابن سعيد بالقياس لان من شك ان لم يفعل والركعة في ذمته يقين فلا يبرؤ بشك وفي التوضيح وقال ابو عبد الملك حديث ابن هريرة يحمل على كل ساء وان حكمه السجود ويرجع في ان حكم المصلي فيما يشك فيه وفي موضع سجوده من صلاته الى سائر الاحاديث المفسرة وهو قول انس وابن هريرة والحسن وربيعة ومالك والوري والشافعي وابي ثور واسحق وماجله عليه ابو عبد الملك هو مافهمه الليث بن سعد قاله مالك وابن القاسم وعن مالك قول آخر لا يسجد له ايضا حكاه ابن نافع عنه وقال ابن عبد الحكم لو سجد بعد السلام كان احب الى وقال آخرون اذا لم يدركم صلى اعادها ابدأ حتى يحفظ روى عن ابن عباس وابن عمر والشعبي

تعالى عليه وسلم وخبره محذوف تقديره وهناك رجل وفي رواية ابن عون وفي القوم رجل في يده
 طول يقال له ذوالدين **ص** حدثنا قتيبة بن سعيد قال حدثنا ليث عن ابن شهاب عن الأعرج
 عن عبد الله بن يحيى بن بختمة الأسدي حليف بن عبد المطلب أن رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم قام في صلاة
 الظهر وعليه جلوس فلما اتم صلاته سجد سجدتين يكبر في كل سجدة وهو جالس قبل أن يسلم وسجدهما
 الناس معه مكان ما نسي من الجلوس **ش** مطابقتها للترجمة في قوله يكبر في كل سجدة وقدمضى
 هذا الحديث عن قريب في باب ما جاء في السهو اذا قام من ركعتي الفريضة فانه اخرجه هناك عن عبد الله
 ابن يوسف عن مالك عن ابن شهاب عن الأعرج وهنا عن قتيبة عن ليث بن سعد عن ابن شهاب وهو
 محمد بن مسلم الزهري عن عبد الرحمن بن هرم عن الأعرج وقد ذكرنا هناك ما يتعلق به من الاشياء فوالله
 الأسدي يفتح الهزمة وسكون السين المهملة ومنهم من يقول الأزدي بالزاي موضع السين نسبة الى
 ازد قوله بنى عبد المطلب الصواب بنى المطلب باسقاط عبد لان جده حالف المطلب بن عبد مناف
ص تابعه ابن جريج عن ابن شهاب في التكبير **ش** اي تابع الليث عبد العزيز بن عبد الملك
 ابن جريج في رواية عن محمد بن مسلم بن شهاب الزهري في الايتين بلفظ التكبير في سجدة السهو وقوصله
 عبد الرزاق عن ابن جريج واخرجه احمد عن عبد الرزاق ومحمد بن بكر كلاهما عن ابن جريج بلفظ
 فكبر فسجد ثم كبر فسجد ثم سلم **ص** باب اذالم يدرككم صلى ثلاثا او اربعها فسجد سجدتين وهو
 جالس **ش** اي هذا باب يذكر فيه اذا لم يدرك المصلي كم صلى ثلاث ركعات او اربع ركعات فانه
 يسجد سجدتين والحال انه جالس **ص** حدثنا معاذ بن فضالة قال حدثنا هشام بن ابى عبد الله
 الدستواي عن يحيى بن ابى كثير عن ابى سلمة عن ابى هريرة رضى الله تعالى عنه قال قال رسول الله صلى الله
 تعالى عليه وسلم اذا نودي بالصلاة ادبر الشيطان وله ضراط حتى لا يسمع الاذان فاذا قضى الاذان
 اقبل فاذا نوب بها ادبر فاذا قضى التوب اقبل حتى يخطرب بين المراءو نفسه يقول اذكر كذا وكذا ما لم يكن
 يذكر حتى يظل الرجل ان يدرى كم صلى فاذا لم يدرك احداكم كم صلى ثلاثا ام اربعها فليسجد سجدتين وهو
 جالس **ش** مطابقتها للترجمة في قوله فاذا لم يدرك الى آخره والحديث مضى في باب تفكر الرجل
 الشيء في الصلاة فانه اخرجه هناك عن يحيى بن بكر عن الليث عن جعفر عن الأعرج ومضى ايضا
 في باب فضل التأذين فانه اخرجه هناك عن عبد الله بن يوسف عن مالك عن ابى الزناد عن الأعرج
 عن ابى هريرة وقد ذكرنا هناك ما يتعلق به ونذكر هنا ما يتعلق بالمسائل مع بعض التعرض الى بعض
 المتن قوله فاذا قضى التوب اي اذا فرغ منه وهو اقامة الصلاة قوله حتى يخطرباكثر الرواة على ضم
 الطاء والمتقون على انه بالكسر قوله ان يدرى بكسر الهزمة لانها نافية اي ما يدرى قوله فليسجد سجدتين
 وهو جالس ليس فيه تعيين محل السجود وقد رواه الدارقطني من طريق عكرمة بن عمار عن يحيى بن
 ابى كثير بهذا الاسناد مرفوعا اذا سها احدكم فلم يدرك احدكم فليسجد سجدتين وهو جالس ثم
 يسلم وروى ابو داود من طريق ابن اخي الزهري عن عمه نحوه وهو جالس قبل التسليم وروى
 ايضا من طريق ابن اسحق قال حدثني الزهري باسناده وقال فيه فليسجد سجدتين قبل ان يسلم ثم يسلم
 فان قلت هذه الروايات تدل على ان سجدة السهو قبل السلام قلت روايات الفعل متعارضة فيقول لنا
 رواية القول وهو حديث ثوبان لكل سهو سجدتان بعد ما يسلم من غير فصل بين الزيادة والنقصان
 سالما من المعارض فيعمل به لسلامته عن المعارض ثم العلماء اختلفوا في المراد بالحديث المذكور فقال

وسريح وعطاء وميمون بن مهران وسعيد بن جبير وقل آخر انهم اذا شكوا في الصلاة افاضوا ثلاث
مرات فاذا كان الرابعة لم يعيدوها والقولان بخالفان ثلاثا ولا معنى لمن حد ثلاث مرات وقال
الووي قال قل ابو حنيفة رضي الله تعالى عنه ان حصل له الشك اول مرة بطلت صلاته وان صار
عادة له اجتهد وجعل يغالب ظنه وان لم ينظن شيئا على الاقل ثم قال قال ابو حامد قال الشافعي في القديم
ما رأيت قولاً اقبح من قول ابي حنيفة هذا ولا ابعد من السنة قلت النقل عن امام بماليس قوله
والتشبع عليه بغير وجه اقبح من هذا فكيف رأى الووي نقل هذا التشبع الباطل عن فيه ميل الى
لتعصب الفاحش عن مثل الامام الشافعي الذي شهد لابي حنيفة بأن الناس عيال له في الفقه وهذا
الذي نقله عن ابي حنيفة ونقله ايضا ابن قدامة وغيره من المخالفين ليس بصحيح ولا هو بوجود
في مهات كتب اصحابنا المشهورة بل المشهور فيها انهم قالوا يستقبل ليقع صلاته على وصف الصحة
يقين حتى قال ابو نصر البغدادي المنهور بالاقطع الاستيناف اولي لانه يسقط به الشك بيقين ومع
هذا فأبو حنيفة عمل في كل واحدة من الاحوال الثلاث بحديث مع كون قول ابن عمر مثله وروى
ابن ابي شيبة في مصنفه من حديث ابن سيرين عن ابن عمر رضي الله تعالى عنهما انه قال اما انا
فاذا لم ادركم صليت فاني اعيد وروى من حديث جبير عن ابن عمر في الذي لا يدري ثلاثا صلى او
اربعا قال يعيد حتى يحفظ وعن جرير بن منصور قال سألت ابن جبير عن الشك في الصلاة فقال اما انا
فاذا كان في المكتوبة فاني اعيد وعن اسمعيل بن ابي خالد عن الشعبي قال يعيد وكان سريح يقول يعيد
وعن ليث عن طاوس قال اذا صليت فم تذكرم صليت فأعدها مرة فان التبت عليك مرة اخرى
فلا تعدها وقال عطاء بعد هامة روى ذلك عنه مالك **ص** باب **س** السهو في الفرض
والتطوع **ش** اي هذا باب في بيان حكم السهو في الفرض والتطوع هل هو سواء فيها
او يفرق حكمهما ففيه خلاف والاثر والحديث اللذان في الباب يدلان على ان حكمهما فيهما سواء اما
الاثر فان ابن عباس يرى ان الوتر غير واجب ومع ذلك مجدي فيه واما الحديث فان قوله اذا صلى فان الصلاة
اعم من الفرض والتطوع على ان قوله صلى الله تعالى عليه وسلم في حديث الباب الذي قلناه اذا نودي
بالصلاة ادبر الشيطان فالدعاء غالبا يكون للفرض وقد اختلفوا في اطلاق الصلاة على الفرض والنفل
هل هو من الاشتراك اللفظي او المعنوي فذهب جمهور الاصوليين الى الثاني وذهب الامام فخر
الدين الرازي الى الاول **ص** وسجد ابن عباس سجدين بعد وتره **ش** مطابقتها لترجمة من
حيث ان ابن عباس كان يرى الوتر سنة ومع هذا سجدي فدل على ان حكمه في السنة مثل حكمه في
الفرض ووصل هذا المعلق ابن ابي شيبة باسناد صحيح عن ابي العالية قال رأيت ابن عباس رضي الله
تعالى عنهما سجدا بعد وتره سجدين **ص** حدثنا عبد الله بن يوسف قال اخبرنا مالك عن ابن
شهاب عن ابي سلمة بن عبد الرحمن عن ابي هريرة ان رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم قال ان
احدكم اذا قام يصلي جاء الشيطان فلبس عليه حتى لا يدري كم صلى فاذا وجد ذلك احدكم فليسجد
سجدين وهو حاس **ش** مطابقتها لترجمة ظاهرة وقد مضى الحديث في الباب الذي قبله
مستوفى قوله فلبس بالباء الموحدة المحقة هو الصحيح اي خلط عليه امر صلاته ومنهم من نقل الباء
من التلبس **ص** باب **س** اذا كرم وهو يصلي فاشاريده واستمع **ش** اي هذا باب
يذكر فيه اذا كرم المصلي والحال انه في الصلاة فاشاريده يعلم انه في الصلاة وكل بضم الكاف على صيغة

ام سلمة فانطلقت مع الرسول فذكر انتصه واسم الرسول كثير بن الصلت سماه الطحاوي في روايته
قال حدثنا احمد بن داود قال حدثنا محمد بن يحيى بن ابي عمر قال حدثنا سفيان عن عبد الله بن ابي لبيد
عن ام سلمة بن عبد الرحمن بن معاوية بن ابي سفيان قال وهو على المنبر لكثير بن الصلت اذهب الى
عائشة فسلها عن ركعتي النبي صلى الله تعالى عليه وسلم بعد العصر فقال ابوسلة فقامت معه قال ابن
عباس لعبد الله بن الحارث اذهب معه فحجناها فسلناها فقالت لا ادري سلوا ام سلمة قال فسلناها
فقالت دخل على رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم ذات يوم بعد العصر فصلى ركعتين فقلت يا رسول الله
ما كنت تصلي هاتين الركعتين فقال قدم على وفد من بني تميم اوجاءتني صدقة فشغلوني عن
ركعتين كنت اصليهما بعد الظهر وهما هاتان قلت كثير بن الصلت ابن معدى كرب الكندي ابوعبد الله
المدني قبل انه ادرك النبي صلى الله تعالى عليه وسلم وذكره ابن حبان في ثقات التابعين وكان كاتباً
لعبد الملك بن مروان وهو اخو زيد بن الصلت وعبد الله بن الحارث ابن جزة الزيدى الصحابي
قوله انك تصليهما بمحفذ النون في رواية الكشيحي وفي رواية غيره تصليتهما اي الركعتين ويروي
تصليهما بافراد الضمير راجعا الى الصلاة قوله وقال ابن عباس وكنت اضرب الناس من الضرب
بالضاد المعجمة وهو الصحيح لانه جاء في الموطأ كان عمر رضى الله تعالى عنه يضرب الناس عليها
وروى السائب بن زيد انه رأى عمر يضرب المنكر على الصلاة بعد العصر وروى اصرف الناس
من الصريف بالصاد المهملة وانه قوله عنها الى عن الصلاة بعد العصر والمعنى لاجلها وفي رواية
الكشيحي عنه اي عن فعل الصلاة وقوله وقال ابن عباس موصول بالاسناد المذكور وكذا قوله قال
كريب موصول بالاسناد المذكور قوله لم سل ام سلمة اصله اسأل ام سلمة وفي رواية مسلم فقالت
سل ام سلمة فخرجت اليهم فأخبرتهم بقولها فردوني الى ام سلمة وفي رواية أخرى للطحاوي ان
معاوية ارسل الى عائشة يسألها عن السجدين بعد العصر فقالت ليس عندي صلاهما ولكن
ام سلمة حدثتني انه صلاهما عندها فارسل الى ام سلمة فقالت صلاهما رسول الله صلى الله تعالى عليه
وسلم عندي لم أره صلاهما قبل ولا بعد فقلت يا رسول الله ما سجدتان رأيتك صليتهما بعد العصر
ما رأيتك صليتهما قبل ولا بعد فقال لها سجدتان كنت اصليهما بعد الظهر فقدم على قلائص من الصدقة
ففسدتها حتى صليت العصر ثم ذكرتهما فكرهت ان اصليهما في المسجد والناس يرونني فصليتهما
عندك قلت القلائص جمع قلوص وهو من النوق الشابة وهي بمنزلة الجارية من النساء قوله ثم
دخل اي النبي صلى الله تعالى عليه وسلم قوله من بني حرام بجاء وراء مهملتين مفتوحتين وهم
من الانصار فان قلت اذا كان بنو حرام من الانصار فما الفائدة في قولها من الانصار قلت يحتمل
ان يكون هذا احترازاً من غير الانصار فان في العرب عدة بطون يقال لهم بنو حرام بطن في تميم
وبطن في جذام وبطن في بكر بن وائل وبطن في خزاعة وبطن في عذرة وبطن في بني قوله
فارسلت اليه الجارية وفي رواية البخاري في المغازي فارسلت اليه الخادم ولم يعلم اسمها قيل يحتمل
ان يكون بنتها زبيب قلت هذا حدس وتخمين قوله هاتين يعني الركعتين قوله بانبت ابى امية
قد ذكرنا ان ابى امية والام سلمة قوله عن الركعتين اي اللتين صليتهما الا ان قوله ناس من عبد القيس
وللبخاري في المغازي اتاني ناس من عبد القيس بالاسلام من قومهم فشغلوني وقدم ان الطحاوي في
رواية قدم على وفد من بني تميم اوجاءتني صدقة فشغلوني وقال بعضهم قوله من تميم وهم واتاهم

